

مكتبة الأستاذ الدكتور محمد بن تركي التركي

مخطوطة

تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي

المؤلف

عبدالرحمن بن أبي بكر بن محمد السيوطي (جلال الدين السيوطي)

الملاحظات

• أصل هذه النسخة في مكتبة الحرم المكي.

٤٥٥
٥١٤

الرقع السابع
٧٤٨

كتابه من كتابه من ذلك لا يخرج من حاله من اعتقاد في رواية غيره ككتاب في الاعتقاد في الصحيح
 في نسخة قال ابن الصلاح في علوم الحديث اذا وجد ما يروي عن اجزاء الحديث في
 الحديث بينا صحيح الاستاد وكبر عتده في اجل الصحيحين ولا منصور صاعدا خصه في صحيحين
 مصنفات ائمة الحديث المعتمدة المشهوره فانما لا يتخسر على غيرهما في بعضه فقد
 تعذر في حديثه الا عصاره الاستقلال بادر في الصحيحين من الحفظ والضبط والافتان في
 الامراء في معرفه الصحيحين والحسن الى الاعتقاد على ما نص عليه ائمة الحديث وفيما بينهم
 المعتمدة المشهوره التي تؤمن فيها لشهرتها من التمييز والتحريف وضار معظم
 المقصود فيما يند اول من الاستاذ خارجا عن ذلك وايضا سلسلة الاستاذ التي
 نقلها الامام في رواها الدرر فاقومنه او اظهر مما قد مناه احتضار طريق الصحيحين
 والحسن الا ان في مراجعته الصحيحين وغيرهما من الكتب المعتمدة في تسهيل
 ايراد المعنى والاحتجاج بدليله وان كان مما يسوغ له العمل بالحديث او الاحتجاج
 به لذي من هب ان يرجع الى اصل قد قابل هو او غيره باصول صحيحه متعده
 مزية بروايات مستوعبه ليحصل له بدليله مع شتمها هذه الكتب وتغيرها ان
 يقصد بالتبديل والتحريف التفة وبصحة ما التفت عليه تلك الاصول والادب
 انتهى كما وجد

قيل في مراتب الحديث او لها الطالب وهو المستدعي المرغوب فيه ثم الحديث
 الاستاذ الكامل ثم الاحتياط وهو الذي احتاط عليه بما في الوجوه ثم الحديث
 وهو الذي احتاط عليه بثلاثة الف حديث ثم الاحتياط وهو الذي احتاط عليه
 بالجميع منها في الشارح او غيرها وقد قبلها وتاريخها انما وجد من حاضريه
 الفسطلاني عن الشماقل

١٦	خطبة الشرح	٨٩	هدى ما رواه مقطوع بصحة
١٧	جمع علم الحديث والاسانيد والسنن	٩٧	الاحاديث التي في الصحيحين
١٨	حد الحافظ والحدوث والحسينه	٩٥	صحيح المناقرس
١٩	اول من صنف في الاصطلاح	٩٩	من اراد العلم حديث من كتاب
٢٠	النواع علوم الحديث	١٠٢	الحسن
٢١	شرح خطبة الحسن	١٠٨	قول الترمذي حسن صحيح
٢٢	الحديث حسن صحيح حسن ضعيف	١١٤	سنن الترمذي في رواية
٢٣	الصحيح	١١٥	مسند الامام احمد
٢٤	احسن الامام	١١٨	الصحيح لغيره
٢٥	اول من صنف في الصحيح	١١٩	الحسن لغيره
٢٦	لم يعد الاصول في الصحيح الا للسير	١٢١	الضعيف
٢٧	عمل ما في المناقرس	١٢٩	المسند
٢٨	علم ما في مسلم	١٤٥	المختصر
٢٩	لا يتكفي وجود الحديث في السنن	"	المرفوع
٣٠	الحاكم وشافعه	١٤٦	الموقوف
٣١	اس حسان وتوثيق الحديث	"	قول الصحابي لنا نقول
٣٢	صحيح اسخرجه	١٤٨	قول امرئ بن مالك ودينار بن اسد
٣٣	الكتب المخرجه في الصحيحين	١٣٣	تفسير الصحابي
٣٤	توالدها	١٣٥	المقطوع
٣٥	المصنف	"	المرسل
٣٦	الصحيح اقسام	١٣٦	معتدل ومقطوع
٣٧	حكمه شرط الشريين	١٤٢	من اراد العلم حديث من كتاب



١٩٥	رواية صحيح مسلم احاديث	٤٠١	الرفق والنازل
١٩٦	رسد الصحابي	٤١٤	المشهور في المعادير المجهض
١٩٧	المنقطع	٤١٧	الغريب وفيه الغرر
٢٠٠	في صحيح مسلم	٤٢٠	تحذير الحديث
١٥٠	المفضل وفيه المفضل والكثير في روضة القضاة	٤٢٢	المسند
١٥٦	التعليق ١٥٨١ الحمد للسر في روضة	٤٢٤	ناسخ الحديث وصنوع
١٦٠	التدليس	٤٢٦	المحقق وفيه المحقق
١٦٧	التاد	٤٢٨	مخلفات الحديث
١٧٢	المسكر	٤٣٥	معرفة الخمر في مصور الاساميد
١٧٥	الاعتبار والفتايات والسواهد	٤٣٦	المراسل التي ارسلها
١٧٨	زياده الفتايات	٤٣٧	معرفة الصحابة رضي الله عنهم
١٨١	معرفة الافراد	٤٥٧	معرفة الصحابي وفيه تابعوه
١٨٣	المحدث	٤٦٤	رواه الامام علي بن ابي طالب
١٩٠	المضطرب	٤٦٦	المديح
١٩٧	المدرج	٤٧٢	رواه الامام علي بن ابي طالب
٢٠٣	الموضوع	٤٧٩	رواه الامام علي بن ابي طالب
٢١٧	المعرب	٤٧٨	من اسناد الامام علي بن ابي طالب
٢٢٤	صفحة من تعديل رواته	٤٧٩	من لم يرو عنه الا واحده
٢٢٤	المبتدع	٤٨٢	معرفة من ذكرها في صحاحه
٢٥٧	الفاظ الجرح والعدول	٤٨٤	معرفة المفردات
٢٦٢	كيفية صحاح الحديث محمد بن حنبله	٤٨٨	الاسماء والكنى
٢٦٦	آثار الحديث	٤٩٣	معرفة كني المرفوعين بالاسماء
٢٢٥	صدر روات الحديث	٤٩٥	الالفاظ
٢٧٥	معرفة اداب الحديث	٥٠١	المؤلف والمختلف
٢٩٥	معرفة اداب طلب الحديث	٥١٤	المحقق والمفتوح

٥٢٩	المشابه	٥٧٤	معرفة اسباب الحديث
٥٢٨	المشهور في الاصل النبوي	٥٧٤	معرفة تواريخ الموقوف
٥٣١	معرفة المنوس والكتاب	٥٧٥	من لم يرو عنه الا احده
٥٣١	الكتاب التي هي ضلاله ظاهرة	٥٧٧	معرفة من استخرج من الصحابة
٥٣٢	المبهمات	٥٧٧	معرفة الخلفاء
٥٣٨	التواريخ والوفيات		
٥٥١	معرفة النقات والضعف		
٥٥٤	من خلط من الصفات		
٥٦٢	طبقات العلماء والرواة		
٥٦٣	المواكب		
٥٦٤	معرفة اوطان الرواة بلدهم		
٥٦٦	رواه الصحابة بعضهم عن بعض		
٥٦٧	معرفة الصحابة في الاسناد والصحاح		
٥٦٩	من رواه عن كنفه اسم ابيه وكنيته		
٥٧٠	من رواه عن كنفه كنيته		
٥٧٠	من رواه عن كنفه اسم ابيه		
٥٧٠	من اسبق اسمه واسم ابيه		
٥٧٢	من اسبق اسمه وشبهه والاول منه		
٥٧٣	من اسبق اسمه وكنيته		
٥٧٣	من وافق اسمه وسببه		
٥٧٤	الاسماء التي شترت في الرواة		

كتاب تدريب الراوي في شرح تقريب
 النواوي تأليف الشيخ الامام العلامة
 المحقق مجتهد زمانه جلال الدر
 ابو الفضل عبد الرحمن بن
 ابي بكر البويطي
 رحمه الله تعالى
 ابن

فائدة قال في القاموس المأخوذ من لغة الراقي
 جفان والمأوى تصغير في الجليلية وتصغير في
 الاسلام او من اذرها او شاعرا ذرها مثل ابيد
 اسود ابوة ابيض والنافل حسب والذوي من
 لا يعرف ابوة او ولد في السلب وفي لغة
 اهدن كرام من اثني والطعام التافة والماء ارب
 لتقبل واخفيف وناقحة مخضرة قطع طرف
 اذ لها وامرة مخضرة مخفوضة والخصامة
 نوم من الجحيم جوا في بدء الاسلام فسكنوا المشركين
 لواحد خضر في بالكسرة عبد الكبر من ما اورد
 وهذان ابن عقال والعباس بن الحسن بن خضر
 تسمى من الكشاف لزوجته وهو واليه

فائدة الطيبي بكسر الطاء مستور
 وسكنين ابا الخبيبة سببه الى
 الطيبي موضع يسبب ليعلم
 ابن علي بن احمد القاصي
 ابا العباس الطيبي في القاصي
 فاصح في كتب الشافعي ولد
 سنة اربع مائة واربعمائة
 مائة وثمانين في اربع
 مائة وثمانين في اربع
 مائة وثمانين في اربع

الرقم العام
 ٧٤٨

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي جعل اسباب من انقطع اليه معجولة ووقع مقام الواقف ساير و آناه مناه و مؤله و ادراج في ذمته اسبابه من لم يكن نفسه زخرفا المبطلين معجولة و اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة ربها الانفلاس مستحسنة و المالكوت الاعلى صالحة مقبولة و اشهد ان سيدنا محمدا و رسوله الذي بلغه من الكمال الباقع قاصد و آناه جلال الكلام و فطوح جواهر الحكم و فاضت من جدرانها حيا و نبيه في الخافقين شذا ازهارها المطولة صلى الله عليه و سلم و على اله و صحبه و ذوي ال اصول الكريمة و الاجداد المأثورين **استعاذ** بعقل فان علم الحديث رفيع القدر عظيم النفع عزيز القدر لا يستغنى به الا كل جليل و انجز به الا كل عظيم و انشئ صفا سنده على منن الدهر و كنت ممن عبر الى الجنة فاموسه حيث في غيري و شاطيئة و لم اكن في بورود جبار رحمتي بقربك عن منبج و قناشعية و قلت لمن على الراحه عن قول من لا مولد الا ان لسنا و ان كنا في وحي حب . بروا على الاحساب سنكل بنحى كما كانت اوا يلسا . بنحى و نغسل مثلنا و معلوا

الدين

شع بما اقره الله تعالى به من العلوم كالنفس الذي به يطالع على فهم الكتاب العزيز و علومه التي دونها و علم اسبق الحجة و الواجبه و الفقه الذي من جملة فائق له الرخصة و التمييز و اللغه التي عليها مدار فهم السنه و القران و التتو الذي يفتضح فاقده بكثرة الزلل و لا يصلح الحديث للآن . الى غير ذلك من علوم المعاني و البيان التي هي لبلاغه الكتاب و الحديث تبيان و قدما لغت في كل ذلك مواقف و حررت فيها قواعد و منها و لم اكن كغيري ممن يحى الحديث بغير علم و قصار عما من كثرة السماع على كل شيخ و محجور غير شفت الى مع فتنا يتصل الحديث اليه ان يحجوز و لا يكترب بالبحث عما يتبعه ان يحجوز ثم ينحى الى غير ذلك من جميع الكتب و الفنون باعلى طلقها فهو كمثل المعاري الصا حيا و باع من الانشاع بخطها ان سئل عن مسألة في المصطلح لم يجتهد في جوابها و او عجزت له مسألة في حسنه لم يعرف خطها من جوابها و لو حفظ بكلمة من الحديث لم يامن ان يرل في اعلمها و فصله بين الدين و الحكمة للناظرين و هي آة للساخرين و الله بنا حسي و هو خير الناظرين ههنا و قد تظا و قد تظا و قد تظا في هذا الفن جزاءه و ر و ائد . و علقت نوادر و سوار و كان يخطر با في جمعها في كتاب و نظرها في عمده لينتفع بها الطلاب و في كتاب التعريب و التيسير لشيخ الاله المظ و في اسه تكان ابي زكريا الشراوي كتابا حيا نفعه و علاقه و كثر فوائد و عن ربنا لا طالعين و اوده و هو معجله و جلاله

حجرات

صاحبه ونظا ول هذه الازمان من حين وضعه لم يتصدا حد
الى وضع شرح عليه ولا الا نابة اليه فقلت لعل ذلك فضل
ذخره الله تعالى لمن يشاء من العبيد والايكون في الوجود
ما يريد فتوفي الغزم على كتابة شرح عليه كما فعل بالاصح معانيه
وتحرير الفاظه وبسائيه مع ذكر ما بينه وبين اصله من التقا
في زيادة او نقص او ايراد او اعراض مع لغيره ان كان
مضيفا اليه واد عليه و هو ابد حلية لا يوجد مجموعته في
غيره ولا سائر احد فلهذا كسبه فشرعت في ذلك مستعينا
باسم تعالى وسوق كلامه وحذا ذلك انكلا وسميت
تدرب الروي في تقريب التاوي وجلبته شرحا لهذا الكتاب
خصوصا ثم المختصر من الصالح والسائر كتب الفهم وما به
تعالى لسان ان يجعله خالصا لوجهه فهو با جابه البنا لغيري
ويضع به مولفه وقا رته في الدين والآخرى **وهذه مقدمة**
في فائد **الاولى** في حد علم الحديث وما يتبعه قاله
ابن الاكثافي في كتاب ارشاد القاصد الذي نكح فيه على
انواع العلوم علم الحديث الخاص بالرواية علم يشتمل على نقل
اقوال النبي صلى الله عليه واله وسلم واقواله ورواياتها وفعالها
وتحسين الفاظها وعلم الحديث الخاص بالدراية علم تعرف منه
حقيقه الرقائت وشروطها وانواعها واحكامها وحال الرواية
وشروطها وانواعها واحكامها وحال الرواية وشروطها
اصناف الحديث وما يتعلق بها انتهى **حقيقة الرواية**

نقل

تتالف سنة ونحوها واسناد ذلك من عربي اليه يتحدث او اخطا
او غير ذلك وشروطها تملها وبها لما يرويه بنوع من انواع
التخل من شماع او عرض او اجازة ونحوها **وانواعها**
الاسنان والانتقاع ونحوها واحكامها التبول والرد وال
الرواة العدالة والجرح وشروطهم في التخل والاداماسية
واصناف الروايات المصنقات من المسانيد والمعاجم والهمز
وتغيرها احاديث واثار او غيرها وما يتعلق بها مع معرفة
اصطلاحاتها وقال الشيخ عزالدين بن جماعة رحمه الله
علم الحديث علم يتقون به يعرف بالحوال المسند والمتن ويؤمن
السند والمتن وغايته معرفة الصحيح من غيره وقال الشيخ
الإسلام ابو الفضل بن حجر رحمه الله تعالى اولي التقاريف لمن
يقول معرفة القواعد المعرفة لحال الراوي والمروي قال وان
قلت خلافه لفظه معرفة فقالت القواعد الحاضرة قال
الكرام في رحمه الله تعالى في شرح البخاري قال علم ان علم الحديث
موضوعه ذات رسول الله صلى الله عليه واله وسلم من حيث رسول الله
وخلفه فهو علم تعرف به اقوال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
واقواله واقواله وغاياته هو التورب بسعادة الدارين وهذا
العلم مع شموله لعلوم الاستنباط غير محصور ولم ينزل شيئا العلامه
معتبرا الدين الكافي رحمه الله تعالى يتبع من قوله ان موضوع
علم الحديث ذات رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ويقول هذا مجموع
الكتب لموضوع الحديث واقا السند فقال البدر بن جماعة
والعلي هو الخبر عن طريق المتن قال ابن جماعة واخذنا من

السنه وهو ما ارتفع وعلا من سطح الجبل لان المسند يرفع على
 قائله ومن قوامه فلان سنداى معتمد فصحى لاجبا اعين
 طريق المتن سندا الاعتماد الحفاط في صحة الحديث عليه واما
الاسناد فهو رفع الحديث الى قائله قال الطيبى وهما
 متقاربان في معنى اعتماد الحفاط وصحة الحديث ومنعقد
 عليها وقال ابن جماعة المحدثون يستعملون السنه والاسناد
 لشي واحد واما **المسند** فلما اعتبرت احداهما الحديث
 الاخر فترقبه في النوع الرابع من كلام المصنف الثاني في الكتاب
 الذي جمع فيه ما اسنده الصحابي روى وهو اسم مفعول
 الثالث ان يطلق ويراد به الاسناد فيكون مصدر المسند
 الشهاب وسندا المزبورى اسنيد احاديثها **ولما**
المتن فهو الفاظ الحديث التي تتعوم بها المقالين قال الطيبى
 وقال ابن جماعة هو ما ينتهي اليه غايه السنه من الكلام
 واخذ امان الماسند وهي المباحة في العايرة لان المتن
 غايه السنه او من تمتت لكبش اذا شقت جملته بجملة
 واستخرجت فكانت السنه استخراج المتن بسنده او من المتن
 وهو ما صلب وارتفع من الارض لان المسند يقول النبي
 ويرفعه الى قائله او من تحيين القوس اي شدتها بالصعب
 لان المسند يقول الحديث بسنده **واما الحديث**
 فاصولها القديم وهذا استعمال في قائل الخبر وكثيره السنه
 يحدث شيئا فشيئا وقال شيخ الاسلام بن حجر رحمه الله تعالى

فان

في شرح الخياصدي المراد بالحديث في عرف الشرح ما يضاف الى النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم وكان يرد به مقابلته القران لانه قد
 وقال الطيبى رحمه الله الحديث اعتم من ان يكون قول النبي صلى
 الله عليه وآله وسلم والصحابي والتابعي وعلمهم وان يرويه
 وقال شيخ الاسلام رحمه الله في شرح التخصيه الخبر مستعمل المتن
 مرادف للحديث وطلقات على المرفوع وعلى الموقوف وعلى
 المقطوع وقيل الحديث ناجما عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 والخبر ما جاء عن غيره ومنه قيل لمن يشغل بال السنه محذرت
 وبال توارخ ونحوها اخباري وقيل بينها جمع وخصوص
 مطلق فكل حديث خبر ولا عكس وقيل لا يطلق الحديث على
 غير المرفوع الا بشرط التقييد وقد ذكر المصنف في النوع السابع
 ان المحدثين يسمون المرفوع والموقوف بالاشارة وان قولنا
 يسمون الموقوف بالاشارة والمرفوع بالخبر ويقال آثر الحديث
 محيي برويته ويسمى الحديث اثر لانه يشبه لاش الشايقه في
 حد الحفاط والحديث والمسند **اعلم** ان احدى درجات التلازم
 السنه كسر النون وهومن بروي الحديث باسنده سواء كان
 عنده علم به او ليس له الا مجرد رواية واما الحديث فهو ما رفع
 منه قال الراغبى وغيره اذا وصى للعالم لم يدخل الذين يسمون
 الحديث ولا علم لهم بطرفه ولا باسما الرواة والمتن لان السماع
 المجرى ليس يعلم وقال الفلاح بن بونس في شرح التخصيه لانه
 الحديث تناول من علم طرق اثبات الحديث وعدا درجته
 لان من اقتصر على السماع فقط ليس بعالم وكذا قال السبكي

السنه وهو المنقطع وعلا من سخر الجبل لان المسند يرفع على
 قائله ومن قوامه فلان سنه اي معتمد فصحى الاخبار عن
 طريق المتن سنه لا اعتماد الحافظ في صحة الحديث عليه واما
الاسناد فهو رفع الحديث الى قائله قال الطبري وهما
 متقاربان في معنى اعتماد الحافظ وصحة الحديث وضعفه
 عليها وقال ابن جماعة الحديثون يستعملون السنه والاسناد
 لشي واحد واما **السنه** فلما اعتبرا رعت احدهما الحديث
 الاق ترغبه في النوع الرابع من كلام المصنف الثاني للكتاب
 الذي جمع فيه ما اسند الصحابي روه وهو اسم مفعول
 انما است ان يطلق ويراد به الاسناد فيكون مصدره كسنه
 الشهاب وسند العزيز وس اي اسنيد احادها **ولما**
المتن هو الحافظ الحديث التي تتقوم بها المقالي قال الطبري
 وقال ابن جماعة هو ما ينهى اليه غايه السنه من الكلام
 واخذ ما امن الماسند وهي المباحة في العايد لان المتن
 غايه السنه ومن تمتت للكش اذا شقت جمله بفتح
 واستخرجت فكان السنه استخراج المتن بسند او من المتن
 وهو ما صلب وارتفع من الموضع لان المسند يقول بسند
 ويرفعه الى قائله او من تعيين القوس اي شدتها بالصعب
 لان المسند يقول للحديث بسند وهذا استعمال في قائل الخبر وكثيره لانه
 فاصح عند القدمين وقد استعمل في قائل الخبر وكثيره لانه
 يحدث شيئا فشيئا وقال شيخ الاسلام بن حجر رحمه الله تغافل

في شرح البخاري المراد بالحديث في عرف الشرح ما يضاف الى الخبر
 على انه عليه وآله وسلم ولا يتردد بمقابلة الخبر لان قوله
 وقال الطبري رحمه الله الحديث اعلم من ان يكون قول النبي صلى
 الله عليه وآله وسلم والصحابي والتابعي وفهام وتقريرهم
 وقال شيخ الاسلام رحمه الله في شرح الخبئه الخبر عند علم المتن
 مرادف للحديث فطلقا على المرفوع وعلى الموقوف وعلى
 المقطوع وقيل للحديث ما جاء عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 والخبر ما جاء عن غيره ومن يخفى قيل لمن يشتغل بالسنه محض
 وبالنوارح ونحوها اجازي وقيل بينها جمع وخصوص
 مطلق وكل حديث خبر ولا عكس وقيل لا يطلق الحديث على
 غير المرفوع الا كشيء التقييد وقد ذكر المصنف في النوع السابع
 ان الحديثين يسمون المرفوع والموقوف بالاشارة وان قوله
 يسمون الموقوف بالاشارة والمرحى بالخبر ويقال ان سنه الحديث
 محيي رويته ويسمى الحديث اشارة بالاشارة **الثانية** في
 حدتها ونظ والمحدث والمسند اعلم ان ادنى درجات المنزلة
 المسند بكر التوثيق وهو من يروي الحديث باسناده سواء كان
 عنده علم به او ليس له الا مجرد رواية واما الحديث فهو ارفع
 منه قال الرازي وغيره اذا اوصى للعلماء بدخول الذين يصحون
 الحديث ولا علم لهم بطرقه ولا اسما الرواة والموقوف لان الشاع
 الجرد ليس علم وقال الفاج بن يونس في شرح التيجان اذا اوصى
 للحديث تناول من علم طرق ثبات الحديث وعدا له رجاله
 لأن من اقتصر على الشاع فقط ليس بعالم وكذا قال السبكي

في شرح المنهاج وقال الفاضل عبد الوهاب ذكره يحيى بن ابراهيم
عن مالك انه قال لا يوجد العلم عن اربعة ويوجد عن سواهم
اي حذفت من سبعة يدعو الى بدعته ولا يمن بحسبه يعلى بالسقم
والاعتراف بالكذب في احاديث الناس وان كان يصدق في احاديث
النبي صلى الله عليه واله وسلم والاعتراف يعرف هذا الشأن مرادة
اذ لم يكن ممن يعرف الرجال من الرواة ولا يعرف هل يزيد في
الحديث يحيى ابو عاصم وقال الزركشي اما الفقهاء فاسم
الحديث عندهم لا يطلق الا على من حفظ متن الحديث وعلم عدلته
رجالده وجره اذ هو المنصهر على السماع **واخرج** ابن الصغاني
في تاريخه بسند من ابن نصر الحسين بن عبد الواحد الشيرازي
قال العالم الذي يعرف المتن والاسناد جميعا والفقير الذي
يعرف المتن ولا يعرف الاسناد والحافظ الذي يعرف الاسناد
ولا يعرف المتن والراوي الذي لا يعرف المتن ولا يعرف الاسناد
وقال الزمام للحافظ ابو شامة علوم الحديث اربع ثلاثة اشرفها
حفظ مقومه ومعرفة عن قربا وفقط او الثاني حفظ اسانيده
ومعرفة رجالها وتميز صحيحها من سقيمها وهذا كان مما وقد
كفبه المشتغل بالعلم بما صنف فيه قال في فيه من الكتب
فلا فاته الى تحصيلها هو حاصل والثالث جمع وكتابه وماده
وتدقيقه وتطلب العلوقه والرجل للبلدان والمشتغل
بعدها اشتغل عما هو الا اهم من العلوم النافعة المطلبه فضلا عن
العلمية الذي هو المطلوب الاصل الا انه لا يسهل لاهل الطائفة
لما فيه من سلسلة الاسناد المتصلة باثره الشريف على الله تعالى

وقال الشيخ

الشيخ

قال وما يزيد في ذلك ان فيه يتشارك الكبير والصغير والفقير
والفاهم والجاهل والعالم وقد قال الامام حديث بن داود
الفاخر من حديث بن داود والشيخوخ ولام اسنانه احمد بن حنبل
في حضوره مجلس الشافعي وتركه مجلس غيره بن عبيد بن عمير
في حديثه فانك حديث بعلق بنده بن وول والقرنك
وان فانك عقل هذا العتي اخاف ان لا يتجه انتهى قال الشيخ
الاسلام ترجمه الله تعالى وفي بعض كلامه نظر لان قوله وهذا
فدقيقه المشتغل بما صنف فيه قد اذكرة العلامة ابو جعفر بن
الزبير وغيره ويقال عليه ان كان التصديق في الفن يوجب
الانكال على ذلك وعدم الاستغناء به فالقول كذلك في الفن
الاول فان فقه الحديث وعرضه لا يخصه كم صنف في غير ما وافى
مدع ان التصانيف فيه اكثر من التصانيف في تمييز الرجال والجمع
من السقيم الى البديل فكيف هو التوضيح الواقع فان كان الاستغناء
بالاول مهما فالاستعمال بالثاني اهم لانه المراد الى الاول فن
اختره خلط السقيم بالصحيح والمعدك بالخير وهو لا يشعر
قال فلحق ان كلاسها في علم الحديث مهم واسكن ان من جمعها
كان القدر المعلى مع قصور فيه ان اختره الثالث ومن اخترها
فلا حظ له في اسم الحفاظ ومن احسن الاول واختر الثاني كان
بعيدا من اسم المحدث عرفا ومن احسن الثاني واختر الاول
لم يبعد عن اسم المحدث ولكن فيه نقص بالنسبة الى الاول ويصعب
الكلام في الفن الثالث ولا شك ان من جمع ذلك مع الاول
كان اوفر بها واحفظ فضا ومن اقتصر عليه كان احسن خطا وبعده
حفظا فمن جمع الثلاثة كان فقيرا حينا كاملا ومن اقتصر



باسبغ منها كان دونه الا ان من اصغر على الثاني والثالث هو
 محدث صرف لاحظه في اسم الفقيه كان من القدر بل هو الاول
 فلا حظ له في اسم المحدث ومن القدر بالاول والثاني فهل
 لشيء محدثا فيه تحت انتهى وفي عتقون كلامه ما يشعر باستواء
 المحدث والحافظ حيث قال فلا حظ له في اسم الحافظ و
 الكلام كله في المحدث وقد كان السلف يطلقون المحدث
 والحافظ بمعنى كما روى ابو سعد السمعاني بسنده الى
 ابي زرعة الرازي سمعت ابا بكر بن ابي شيبة يقول من لم يكتب
 عشرين الف حديث املا لم يعد صاحب حديث وفي الكافي
 لابن عدي من حجة التقي على قال سمعت هشما يقول من لم يحفظ
 الحديث فليس هو من اصحاب الحديث والحواشي الحافظ
 اخص وقال الشيخ النسكي رحمه الله في كتابه مفيد
 النعم من الناس فرقة ادعت الحديث فكان قصارى امرها
 التغلغل في شارب الاموال الصاغاني فان ترفعت الصابغ
 البقوي وطلت انها بهذا القدر فضل الى درجة المحدثين وما
 ذلك الا بسببها بالحديث فلو حفظ من ذكرناه هذين الكبيرين
 عرف ظهر قلب وقسم اليها من المتون مثاليها لم يكن محذورا ولا
 يضر به ذلك محدثا حتى يلج الجبل في سم الخياط فان رايت
 بلوغ الغاية في الحديث على زعمها استغلت بجماع الاصول
 لابن الاثير فان سمت اليه كتاب علوم الحديث لابن الصلاح
 او مختصره المستحق بالترتيب والتبسيط الشارح وغير ذلك
 وجب لشد ينادي من انتهى الى هذا المقام محدثا محدثين
 وجماعة العصر وما ناسب هذه الالفاظ الكاذبة فان من

ذكرناه

ذكرناه ولا يعد محذورا بهذا القدر انما المحدث من عرف الاسناد
 والعلم والكتابة الرجال والعلاني والتنازل وحفظ مع ذلك كله
 مستكبر من المتون وقبح القبح السعة وسند احمد حبل
 وسنن البيهقي وجمع الطبراني وقسم الى هذا القدر الفخر من
 الاجزاء المدينية هذا اقل درجاته فاذا سمع قليل المعرفة
 يمشي وقعه اوراق ويجرد معاجز يدين ويزها على شيخ ويجوز
 لا يعرف ما يجوز وما لا يجوز
 ومحدث فاصار غاية علمه اجزا ليس وبها عن الدنيا طي
 وفلان تروي حديثا عاليا وفلان يروي ذلك عن اسباط
 والعرفق بين عبيهم وعينهم وافصح عن الخياط والحناط
 واس فلان ما اسمه وسن الذي بين الامام علي بن ابي طالب
 وعلوم دين الله ما لا يتصور هذا زمان فيدهي بساط
وقال الشيخ تقي الدين السبكي رحمه الله قال الحافظ
 جمال الدين الترمذي رحمه الله من جد اللفظ الذي اذا انتهى اليه
 الرجل جازان يطلق عليه الحافظ قال يرفع الى اهل العرف
 قلت واين اهل العرف قليل جدا قال اقل ما يكون ان
 يكون الرجال الذين يعرفهم ويعرف تراجمهم واحا لهم
 ولبداهم اكثر من الذين يعرفهم يكون الحكم للغالب فقلت
 له هذا عزيز في هذا الزمان ادر كنت انت احدا كنت
 فقال ما راينا مثل الشيخ عرف الدين الذي ياتي ثم قال
 وان رفقا بالعبد كان له في هذا مشاركة جديدة ولكن اربابها
 من التزنا فقلت كان يسئل في هذا الحد قال ما هو الا ان كان

الزمياط بكسر الهمزة
 ومجملته وسكون الهمزة
 الحتمت ارجح طاعته نسبة
 الى ذمها حيث وجد

بشارك مشاركه جتيد في هذا المعنى في الاسانيد وكان في
 المتون اكثر لابل الفقه والامول وقال الشيخ فتح الدين
 ابن سيد الناس واما المحدث في عصرنا فهو من اشغل المحدث
 روايته وادبته وجمع روايته واطلع على كثير من الرواه والروايات
 في عصره وتميز في ذلك حتى عرف في حظه واشتهر فيه
 ضبطه فان توسع في ذلك حتى عرف شيوخه وشيوخ شيوخه
 طبقه بعد طبقه بحيث يكون ما يرفه من كل طبقه اكثر مما يرفه
 منها فهذا هو الحافظ قال واما ما يجي عن بعض المتقدمين
 من قولهم كنا لا نجد صاحب حديث من لم يكتب عشرين الف
 حديث في الاملا فذلك بحسب ازمته انتهى وسال شيخنا
 ابو الفضل بن حجر رحمه الله تعالى شحة الحافظ ابو الفضل الرافعي
 فقال ما يقول سيدي في هذا الذي اذا بلغه الطالب في هذا
 الزمان استحق ان يسمى حافظا وهل يتساع بنقص بعض الامور
 التي ذكرها الرزي و ابو الفتح في ذلك لغير زمانه ام لا
 فاجاب الامم ياد في ذلك يختلف باختلاف غلبته الظن
 في وقت بلوج بعضهم للحفظ وعلته في وقت اخر ومثل ذلك
 من يكون كثير الخاطئة للذي يصنف بذلك وكلام الرزي
 فيه ضيق بحيث لم يسم من يراه بهذا الوصف الا الرضا علي
 واما كلام ابي الفتح فهو سهل بان يشهد بعد معرفة شيوخه
 الى شيوخ شيوخه وما فوف ذلك ان جماعة من الحافظ المتقدمين
 كان شيوخهم الثمانين او اتباع الثمانين وشيوخ شيوخهم الصغار
 او الثمانين وكان الامر في ذلك تساهل باعتبار تاهل الزمان

فان الكثير يكون الحافظ يعرف شيوخه وشيوخ شيوخه او طبقه
 اخرين فهو سهل لمن جعل فيه ذلك دون غيره من حفظ المتون
 و الاسانيد ومعرفة انواع علوم الحديث كلها ومعرفة التصحيح
 من السقيم والمعول به من غيره واختلاف العلماء واستنباط
 الاحكام فهو امر يمكن بخلاف ما ذكر من جمع ما ذكر فانه يحتاج
 الى خراج وطول عمر وانتفا الموانع وقد روي عن ابي زرعي
 انه قال لا يولد الحافظ الا في كل اربعين سنة فان جمع كان
 المراد رتبة الكمال في اللفظ والافتقان وان وجد في زمانه
 من يوصف بالحفظ وكم من حافظ وغيره لحفظ مندا انتهى
 ومن الحفاظ الناس في معنى اللفظ قال ابن مهدي اللفظ الاما
 وقال ابو زهرة الافتقان اكبر من حفظ الشرح وقال
 غيره اللفظ المعرفة قال عبد المؤمن بن خلف النسفي سالت
 ابا علي صالح بن محمد قلت فلي بن المديني كان يحفظ قال نعم
 ويعرف وماروي في قدر حفظ اللفظ قال احمد بن
 حنبل انتقيت المسند من سبعة الف وخمسين الف حديث
 قال ابو زرعة الرازي كان احمد بن حنبل يحفظ الف الف
 حديث قيل له وما يدريك قال ذكرته فاخذت عليه الف الف
 وقال يحيى بن معين كتبت بيدي الف الف حديث وقال
 البخاري احفظ ماة الف حديث صحيح وما في الف حديث
 غيره صحيح وقال مسلم استنت هذا المسند الصحيح من ثمانمائة
 الف حديث مسموعة وقال يحيى ابو كره كتبت عن رسول الله



صلواته عليه وآله وسلم حملة الف حديث اتخبت منها ما
 كتاب السنن وقال للفاكم في المداخل كان الواحدين
 للفاظ يحفظ حملة الف حديث سمعت ابا جعفر الرازي
 يقول سمعت ابا عبد الله بن اواه يقول كتبت عند ابي بصير
 بدينا بور فقال كحل بن اهل العراق سمعت ابا بصير يقول
 صح من الحديث سبعة الف وكسر وهذا القتي يعني بازمنة
 وحفظ ستمائة الف قال البيهقي اراد ما صح من الاحاديث
 واقابل المحابة والتابعين وقال غيره سئل ابو بصير
 عن رجل خلفه بالطلاق ان بازمنة يحفظ ما في الحديث
 هل حنت قال لا ثم قال احفظ ما في الف حديث كما يحفظ النساء
 سورة قل هو الله احد وفي المذاكرة ثلثمائة الف حديث وقال
 ابو بكر محمد بن عمر الرازي الحافظ كان ابو بصير يحفظ سبعة
 الف حديث وكان يحفظ مائة واربعين الف في التفسير الهراء
 قال للفاكم وسمعت ابا بكر بن ابي دارم الحافظ بالكوفة يقول
 سمعت ابا العباس احمد بن محمد بن سعيد يقول احفظ لاهل البيت
 ثلثمائة الف حديث قال وسمعت ابا بكر يقول كتبت ما
 عن طين مائة الف حديث قال وسمعت ابا بكر يقول سمعت
 ابن خزيمة يقول سمعت علي بن خنصرم يقول كان ابي بصير
 راهو يربط على سبع مائة الف حديث حفرها واسندين عدي عن
 ابن شبرمة عن الشعبي قال ما كتبت سوا في بقايا ابو بصير
 ولا حتى رجع حديث فحفظه خذت بهذا الحديث حق

الركبي

تبعي

ابراهيم

ابن راهويرة فقال تعجب من هذا قلت نعم قال ما كنت اجمع
 شيئا الا حفظته وكان في النظر الى سبعين الف حديث اقول اكثر
 من سبعين الف حديث في كتيبي واسندين ابو داود والفا
 قال سمعت ابي بصير راهويرة يقول كان في النظر الى مائة الف حديث
 في كتيبي وثلثين الف اسندين ما واسندين الخطيب عن محمد بن
 يحيى بن خالد قال سمعت ابي بصير راهويرة يقول اعرف مكان مائة
 الف حديث كما في النظر اليها واحفظ سبعين الف حديث عن طهر
 طابى واحفظ الربعة الاف حديث من ورة وقال عبد الله بن
 ابي بصير حنبل قال اي لداود بن عمرو النخعي والاسمع كان يحكم
 اسمعيل بن عياش من الاحاديث يحفظه قال نعم ما رايت مع كتابا
 قطه قال له لئذ كان حافظا كما يحفظ قال شيئا كثيرا قال
 اكان يحفظ عشرة الاف قال عشرة الاف وعشرة الاف وعشرة الاف
 فقال اي هذا كان مثل قلعج وقال يزيد بن هرون احفظ
 خمسة وعشرين الف حديث باسناده ولاخر واحفظ للثلاثين
 عشرين الف حديث وقال يعقوب الدورقي كان عندهم
 عشرون الف حديث وقال الجعفي كان عبيد الله بن معاذ
 العنبري يحفظ عشرة الاف حديث **التمائة الثالثة**
 قال شيخ الاسلام من اول من صنف في الاصطلاح القاضي
 ابو محمد الرهمي فعمل كتابه الحديث الفاضل كتبه بلدي
 ثم ترتيب وتلاه ابو عبيد الله بن علي بن كساب مستحقا واليق
 فيه اشيا المتعجب ثم جاعدهم الخطيب البغدادي فعمل في ترتيبه

صلى الله عليه وآله وسلم حسانة الف حديث انتخب منها ما
 كتاب السنن وقال للثاقم في المداخل كان الواحدين
 للفاظ يحفظ حسانة الف حديث سمعت ابا جعفر الرادي
 يقول سمعت ابا عبد الله بن واره يقول كتبت عند اصحابي
 يدعى ابو فقال رجل بن اهل العراق سمعت احمد بن حنبل يقول
 مع من الحديث سبع مائة الف وكسر وهذا الفقى يعنى ابا زرعة
 قد حفظ ستمائة الف قال البيهقى اراد ما مع من الاحاديث
 واقاويل العصابة والنابعين وقال غيره سئل ابو زرعة
 عن رجل خلف بالطلاق ان ابا زرعة يحفظ مائة الف حديث
 هل حدث قال لا ثم قال احفظ مائة الف حديث كما يحفظ النساء
 سورة قل هو الله احد وفي المذاكرة ثمان مائة الف حديث وقال
 ابو بكر محمد بن عمر الرادي لما حفظ كان ابو زرعة يحفظ سبعمائة
 الف حديث وكان يحفظ مائة واربعين الف في التفسير والبرهان
 قال للثاقم وسمعت ابا بكر بن ابي خازم الحافظ بالكوفة يقول
 سمعت ابا العباس احمد بن محمد بن سعيد يقول احفظ لاهل البيت
 ثمان مائة الف حديث قال وسمعت ابا بكر يقول كتبت اباي
 عن عطين مائة الف حديث قال وسمعت ابا بكر يقول سمعت
 ابن خزيمة يقول سمعت علي بن خنيسم يقول كان اصحابي
 روهي بن علي سبعمائة الف حديث حفصا واسناد بن عدي عن
 ابن شبر بن عبد الشرحي قال ما كتبت سودا في سبعمائة الف حديث
 واحاديث رجل حديث فطرا احفظته حدثت هذا الحديث صح

المكي
 شيخ

ابن روهي بن فقال تعجب من هذا قلت نعم قال ما كتبت اجمع
 ثمان مائة الف حديث وكان في النظر الى سبعين الف حديث وقال اكثر
 من سبعين الف حديث في كتيبي واسند بن ابي داود وثقفا
 قال سمعت اصحابي بن روهي يقول كان في النظر الى مائة الف حديث
 في كتيبي وثلاثين الف اسنادها واسند الخطيب عن محمد بن
 يحيى بن خالد قال سمعت اصحابي بن روهي يقول اعرف مكانة
 الف حديث كما في النظر اليها واحفظ سبعين الف حديث عن ظهر
 فاهي واحفظ اربعة الاف حديث من ودة وقال عبد الله بن
 احمد بن حنبل قال ابي داود بن عمرو النبي والاسماع كان يحفظكم
 اسمعيل بن عيسى هذه الاحاديث يحفظه قال نعم ما رأيت معه ابا
 قط قال له لئذ كان حافظا كما كان يحفظ قال شيئا كثيرا قال
 كان يحفظ عشرة الاف قال عشرة الاف وعشرة الاف وعشرة الاف
 فقال ابي هذا كان مثل قلعج وقال يزيد بن هرون احفظ
 خمسة وعشرين الف حديث باسناده ولاخر ولحفظ للشاهين
 عشرين الف حديث وقال يعقوب الدورقي كان عندني
 عشرين الف حديث وقال الهجري كان عبيد الله بن معاذ
 الغنبري يحفظ عشرة الاف حديث **القائمة الثالثة**
 قال شيخ الاسلام من اول من صنف في الاصطلاح القاسمي
 ابو محمد الرازي فعمل كتابا الحديث الفاضل كدنه بديع
 وقررتب وتلاه ابو نعيم الاصبهاني فعمل على كتابه مستورا وادق
 فيه اشيا للتعجب ثم جاءهم الخطيب البغدادي فعمل في ترتيب



الرواية كتابا باسمه الكفاية وفي ادبها كتابا باسمه الجامع لادراك
 الشيخ والسامع وقيل من فنون الحديث الا وقد صنف
 فيها كتابا بغيرها فكان كما قال الحافظين نقطة كل من انصف
 علم ان الحديث جملة عيال على كتبه ثم جمع من تأخره عند الفقهاء
 عياض كتابا بالاماع و ابو حفص المياحي جزء ما لا يقع الحديث
 جملة وغيره ذلك الى ان جالفا و فضل الامام يحيى الدين ابو عمرو
 عثمان بن الصلاح الشهير وزمي نزيل دمشق يجمع لما وفي
 تدريس الحديث بالمدرسة الاشرفية كتابا به المشهور في هذا
 فنونه و املاء شيئا فشيئا واعتنى بنوعها بنوع التحليل المعرفه
 فيج شتات مقاصدها و ضم اليها من غيرها تخمق فرائدها
 فاجتمع في كتابا به ما تعرف في غير فلهذا اعكف الناس عليه
 فلا يصحى كم ناطم له و مختصر و مستدرك عليه و مقتصر
 و متعاض له و منتصر قال الامام لم يحصل ترتيبه على الوضع
 للناس بان يذكروا ما يتعلق بالمتن وحده و ما يتعلق بالسند
 وحده و ما يشتركان فيه معا و ما يختص بكيفية التلخيص لادراك
 وحده و ما يختص بعنفات الرواية وحده لا يجمع متفرقات
 هذا الفن من كتب مطوق له في هذا الفن اللطيف و رأى ان
 تحصيله و العناية الى طالبه اهم من تأخير ذلك الى ان يحصل
 الغناء به من ترتيبه و قد تبعه على هذا الفن شيخنا جليل عزمهم
 المصنف و ابن كثير و العراقي و البلخي و غيره مما ذكره ابن
 جامع و التبريزي و الطبري و الزركشي الراوي عنه

اعلم ان انواع علوم الحديث كثيرة لا تعد قال الحافظي في كتاب
 العمالة علم الحديث يشتمل على انواع كثيرة تبلغ ما تعد كل فرع
 منها علم مستقل لولا فنون الطالب فيه عمره لما ادره كفايته
 وقد ذكر ابن الصلاح و كتابها و تبعه المصنف حقه و قد بين
 نوعا و قال و ليس ذاك باخر الممكن في ذلك فاذا قابل الترتيب
 الى ما لا يصحى اذا لا يتحصى احواله روية الحديث و صفاتهم و لا
 احوال المتن الحديث و صفاتها و ما من اجل ذلك منها و المصنف الا
 و هي يصدان تفرد بالذكر و اهلها فاذا نهي نوع على جماله
 انتهى قال شيخ الاسلام رحمه الله تعالى و قد اخل بانواع
 مستعمله عند اهل الحديث منها التوقيفي و التجديدي و المعروف
 و المحفوظ و الجزوي و الثابت و الصالح و منها في صفات
 الرواية ايضا كثيرة و لكن ايقظ اسم شيخه الراوي عنه و كثره و ايقظ
 اسمه و اسم شيخه و شيخ شيخه او اسمه و اسم ابيه و جده او ائمه
 اسمه و كنيته و غيره ذلك و استدرك البلخي في مجالس الاصل
 خمسة انواع اخر غير ما ذكر و سببا في الحاق كل ذلك ان شاعره
 تعالى و قد ذكر ابن الصلاح رحمه الله تعالى ايضا احكام انواع في
 ضمن نوع مع امكان افرادها بالذكري ذكره في نوع المعصل
 احكام المعلق و المصنف و هما نوعان مستقلتان اوزدهما ان
 جماعة و ذكر الغريب و العزيز و العزيز و المشهور و المذوق في نوع
 و احده و هي اربعة و وقع لركن ذلك و هو تعدد انواع و هي
 متحدة و المقتابع له في كل ذلك و سببا في بيان ان شاء الله تعالى



وهذا من الثروخ في المقصود بعون الملك المعبره فاقول
 اخبرني شيخنا شيخ الاسلام والمسلمين قاضي القضاة علم الدين
 صاحب تاريخ شيخ الاسلام سراج الدين عمر بن رسلان البلخي وغير
 واحد اجابته منهم كلام عن ابي اسحق ابراهيم بن محمد التميمي ان
 ابالقن بن العطار الذي شفي اخبره قال اخبرني شيخ الاسلام
 الفاروق ابو بكر بن النواوي رحمه الله تعالى قال
 بسم الله الرحمن الرحيم ابي ابدان مثالا لقوله
 صلى الله عليه واله وسلم كل امرئ ذي بال لا يبذل فيه بليم الله الا من
 الرحيم فهو وقطع روقه ابن حبان من حديث ابي هريرة رضي الله
 عنه وقد بنى النبي صلى الله عليه واله وسلم كتابه بها مشهور في
 الصحيحين وغيرهما وروى الحاكم في المستدرک وابن ابي حاتم
 في تفسيره من طريق جعفر بن مسافر عن زيد بن المبارك الصنعاني
 عن اسلام بن وهب الجندقي عن ابيه عن طاووس عن ابي عباس
 رضي الله عنهما ان عثمان بن عفان رضي الله عنه سأل النبي صلى
 الله عليه واله وسلم عن اسم الله الرحمن الرحيم فقال هو اسم من اسماء
 الله وما يندق بين اسم الله الاكبر الا كما بين سواد العين وما بينا
 من القرب قال الحاكم صحيح الاسناد وروى ابن مردويه
 في تفسيره من طريق عبد الكبير بن المعاف بن روق عن ابيه عن
 عمر بن ذر عن عطاء بن ابي رباح عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما
 قال لما نزلت بسم الله الرحمن الرحيم فرب انبيهم الى المسرف
 وكنت الرابح وهاج البحر واصغقت البهائم باذانها ودمت

السائلين

السائلين وطف الله بغيره وجلاله ان لا يفتح احد على شي الا
 بارك فيه وروى ابن جرير وابن مردويه في تفسيرهما ابي
 بصير في الخليفة من طريق اسمعيل بن عيسى عن اسمعيل بن يحيى عن
 مسعر عن عظيمه عن ابي سعيد الخدري عن فوعان بن عيسى عن مسهر
 عليها السلام السنة اتمد الى الكتاب ليعلمه فقال له المعلم كتب
 بسم الله الرحمن الرحيم قال له عيسى وما بسم الله قال المعلم لا اذكر
 فقال له عيسى عليه السلام البياض الله والسين سناه والميم
 ملك شدة الله الالهة والرحمن الرحمن الدنيا والخرة والرحيم
 رحيم الآخرة وهذا حديث غريب جدا قال ابن كثير وقد
 يكون صحيحا موقوفاً من اسرائيليات لان المرفوعات وروى
 ابن جرير من طريق بشر بن عمار عن ابي روق عن الفضالة عن
 ابن عباس قال قال الله ذو الالهة الوهيد والعبودية على خلقه اسمعيل
 والرحمة المنعزلان من الرحمة والرحيم القريب الرفيق من احب
 ان يرحمة والبعيد الشدة يد على من احب ان يضعف عليه العدا
 ويشتد بصيرته والضعف والضعف لم يصح من ابن عباس واسندان جري
 عن ابي بصير قال قال الرحمن الرحيم بالحق منين واسند
 ابن ابي حاتم عن جابر بن زيد قال قال الله هو اسم اعظم وروى
 البيهقي وغيره عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى على
 تعلم لم يسميا قاله احمد بن حنبل في اسمعيل واسندان جري عن الحسن
 البصري قال الرحمن اسمعيل ابي لا يستطيع احد ان يفتي به
 واسندان ابي حاتم عن الحسن ايضا قال الرحمن اسمعيل واسندان

وهذا خبر الشروع في المقصود بعون الملك المعين فاقول
 اخبرني شيخنا شيخ الاسلام والسليمان قاضي القضاة علم الدين
 صاحب شيخ الاسلام سراج الدين عمر بن رسلان البلقيني وغير
 واحد جازة منهم كالم عن ابي اسحق ابراهيم بن احمد التميمي ان
 بالسنن بن العطار المشيخي اخبره قال اخبرني شيخ الاسلام
 الحافظ ابو بكر بن النواوي رحمه الله تعالى قال
 بسم الله الرحمن الرحيم ابي ابي امثالا لقوله
 صلى الله عليه واله وسلم كما امرتني بال لا يبدا فيه بسم الله الرحمن
 الرحيم فهو قطع وقراءه ان جاز من حديث ابي هريرة رضي الله
 عنه وقد تدبر النبي صلى الله عليه واله وسلم كتبه بها مشهور في
 الصحاح وغيرهما وروى للحاكم في المستدرک وابن ابي عمير
 في تفسيره من طريق جعفر بن مسافر عن زيد بن المبارک الصنطاري
 عن سلام بن وهب الجندي عن ابي عبد بن طاووس عن ابي اسحاق
 رضي الله عنهما ان عثمان بن عفان رضي الله عنه سأل النبي صلى
 الله عليه واله وسلم عن بسم الله الرحمن الرحيم فقال هو اسم من اسماء
 الله وما يبينه ومن اسم الله الاكبر لا كما بين سواد العين ويأنها
 من القرب قال الحاكم صحيح الاسناد وروى ابن مردويه
 في تفسيره من طريق عبد الكبير بن المعافق عن ابي عبد عن
 عمر بن وديع عن عثمان بن ابي رباح عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما
 قال لما نزلت بسم الله الرحمن الرحيم فرسبنا نفيهم الى المشرق
 وكنت الرياح وهاج البص واصمعت البهام بأذانها ورحمت

السايبين

عمران

الشياطين وحطف الله بمنزلة وجلاله ان لا يختر احد على حق الا
 بارك فيه وروى ابن جرير وابن مردويه في تفسيرهما وابو
 نعيم في الملية من طريق اسمعيل بن عيسى عن اسمعيل بن يحيى عن
 مسعر عن عطية عن ابي سعيد الخدري عن فوفان عن عيسى بن مريم
 عليها السلام الهامة انه الى الكتاب ليعلمه فقال له المعلم كتب
 بسم الله الرحمن الرحيم قال له عيسى وما اسم الله قال المعلم لا ادركه
 فقال له عيسى عليه السلام الباطن الله والسنة سنة الله والميم
 ملكته والله الله الاله والرحمن الرحمن الدنيا والخرة والرحيم
 رحيم الاخرة وهذا حديث غريب جدا قال ابن كثير وقد
 يكون صحيحا موثقا من الاسانيد لان المرغوبات وروى
 ابن جرير من طريق مشين بن عمار عن ابي روق عن الصحاح عن
 ابن عباس قال الله ذوالا لله ولوهيه والعبودية على طاعة جميعين
 والرحمة والفضلان من الرحمة والرحيم القريب الرقيق من احب
 ان رحمة والعبودية الشد بد على من احب ان يضاعف عليه العباد
 ويشتره عفيف والفضلان جمع من ابن عباس واسند ابن جرير
 عن العريزي قال الرحمن جمع الخلق الرحمن بالموثوقين واسند
 ابن ابي حاتم عن جابر بن زيد قال الله هو الاسم الاعظم وروى
 البيهقي وغيره عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى قل
 تعلم اسمي قال لا احد سمي الله واسند ابن جرير عن الحسن
 البصري قال الرحمن اسم ممنوع اي لا يستطيع احد ان يسمي به
 واسند ابن ابي حاتم عن الحسن ايضا قال الرحمن اسم لا يستطيع ان

ان يستلوه حتى يبرئ راتك وتعالى ويهدى الازار عرفت مناسبة
جميع هذه الآيات الثلاثة في البسطة الحمد لله وعما الخطابي في
عزبه والديلمي في مسند الفردوس بسند رجاله ثقات لكنه
منقطع عن ابن عروة عن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قال
لهذا رأس الشكر ما شكره عبد لا يحبه وروى الطبراني في المعجم
بسند ضعيف عن الثوري بن سمعان قال سئمت قال سئمت ما فتر رسول الله
صلى الله عليه واله وسلم لغيره فقال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
لان ردها الله علي لا شكرت ربي فترت فقال للغيره فانتظروا
هل يحدث صوما او صلاة فقلنا ان نسي فقالوا له قال الم اقل
لهذه وروى ابن جرير بسند ضعيف عن الحكم بن عير وكات له
صحبة قال قال النبي صلى الله عليه واله وسلم اذا قلت لله رب
العالمين فقد شكرت الله فرائدك واسئد من طريق الخفاف عن
ابن عباس قال لله هو الشكر به الاستجد لله والاقرب ربي
وابتائه وغير ذلك واسئد ان اي حاتم من طريق الحسن بن
ابن عباس رضي الله عنهما قال لله لله كلمة الشكر واذا قال العبد
لهذه قال شكرني عدي في صحيح مسلم من حديث ابي مالك
الاشعري من قوله لله عملا الميزان واخرجه الترمذي من
حديث ابن عمرو ورجل من جن يلم وفي صحيح ابن حبان والترمذي
من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما افضل الذكر لا اله الا
الله وافضل الدعا لله لله وروى ابن حبان وابوداود في
من حديث ابي هريرة من قوله ما كل امرئ بال ايديها في يوم

افضل

افضل وروى احمد والنسائي من حديث الاسود بن سريع مرفوعا
ان ربي يحب الحمد الفساح صبغة ما تقدم من القبح يعني القضا
قال تعالى ربنا افتر بيننا وبين قومنا بالحق وانت خير المتعين
المشائ صبغة ما تقدم من المنعنى الكثير الانعام وسياق
في النوع الخامس والاربعين في انتمسلسل عن علي عليه السلام
انه الذي يبدأ بالنوازل قبل السؤال ذي القلوب كما وصف تعالى
بن لك فضة في كتابه وفسر ابن عباس رضي الله عنهما انها الخبز
ابن ابي حاتم بن ي السعة والعتى والقتل والاحسان الذي
من عليا بالايمان بان هدانا اليه ووفقنا له وفضل ديننا
وهو الاسلام على سائر الاديان كما وردت لك الخادش المسمى
وهي بحبيبه وحليله عبده ورسوله محمد صلى الله عليه واله وسلم
عبادة الاوثان ابا الاصنام التي كانت عليها كفا للجاهلية
في زمن الفترة بعد عيسى عليه السلام وقد ذكر المصنف هنا
اربع صفات من اشرف اوصافه صلى الله عليه واله وسلم
فالحبيب ورد في حديث الترمذي وغيره عن ابن عباس
مرفوعا الا وانا حبيب الله والآخر وروى احمد وغيره عن
من حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه واله وسلم الخادش
الى كل خليل ولو كنت تتخذ خيلا لا تتخذت ابا بكر وانت
صاحبك خليل الله وقيل اختلف في تفسير الخلة واشتقاقها
ف قيل لخليل المنقطع الى اسمه بلا رتبة وقيل المختص وقيل
المسي الذي يوالي فيه وعبادي فيه وقيل المحتاج اليه في
اصل الحمة الجبل وهي في حق الله تعالى تكسبه لعبده من السعادة



والعصمة ونقصه أسباب التعزيب وافاضة الرحمة اليه وكشف
الحج عن قلبه والاكتم على ان درجة المحبة ارفع وقبيل
بالعكس لا ينزل امة عليه والده وسلم نعت ثبوت الثلاثة لعبد
واثبت المحبة لظواهرها وابنها واسامة رضي الله تعالى عنهم
وقبل مما سوا والعبد من اسرف صفات المخلوق اسند
القسري في رسالته عن الدرقاق قال ليس شي اسرف من
العبودية ولا اسم الله للرب منها والذالك قال في حقه على الله
عليه قاله وسلم لبيته العروج وكان اسرف اوقا تخرجان
الذي اسرى عبده لبيلا فاسرى الى عبده كما اوحى ولو كان اسم
اجل من العبودية لسماه به واسدعنه ايضا قال العبودية
اسم من العبادة فاذا عبادة وهي للعوالم شتم عبودية وهي للخلق
ثم عبودية وهي لغواص الغواص وفي المسند وغيره من حديث
ابن هبيرة عن ابي ملكة النبي صلى الله عليه واله وسلم قال ان
اسد اسلبي اليك اوليكاً بنقياً يجعلك او عبدا رسولا فقال
جبريل عليه السلام فوامع تركك يا محمد قال بل عبدا رسولا
والاشكر في معنى الرسول انه انسان اوحى اليه بشرح
واوحي يتبليغه فان لم يوحى فبني فقط وتمر جنم به لله
وقبيل وكان منه كتاب ارفس لبعض شرع من قبيل
فان لم يكن فبني فقط وان لم يكن بالسليمان فالنبي اسم عليه وقيل
ما يعني وهو اوله شتم الجمع على النبي صلى الله عليه واله
ميراثي الاشر والبنون الملوك صرح بذلك الحلي في البيهقي
في الشعب والرازي والنسفي في تفسيرهما ونقله المتأخرون

أقول

سنة

منهم الخافوا لفضل العرف في نكته على ابن الصلاح في شرح
جلال الدين المحلي في شرح جمع البوامع واما الكلام في شرح
اسمه محمد فقد شرح بطلناه في شرح الامتياز النبوية وخصه بالشرح
المتبرق ابي القاسم والسبق للشمرة على تعاقب الامم في
المصعبين عن ابي هريرة رضي الله عندهما رسول الله صلى الله عليه
واله وسلم قال ما من الا نبيا من نبي الا نزل على من الايات ما
مثلا من عليه البشر وانما كان الذي اوتيت وحيا اوحاه الله
الي فارحان اكثرهم نابعا يوم القيمة اي اختصت من
بينهم بالقران الحين للبشر المستعجزة التي يوم القيمة بخلاف
سائر المجلبات فانها اذفقت في وقتها صلى الله عليه وعلى
سائر النبيين والكلما اختلف الملوان اي الليل والنهار
قاله في الصحاح يقال لا افضل ما اختلف الملوان الواحد
ملا بالعص واما كبرت حكمة وذكورة وتعاقيب الحكيم ان
اي الليل وانها راينا قال ابن دريد رحمه الله تعالى
ان لبيدتين اذلا استقليا على جديد اذناه للبدلا
وقبيل هما العذرة والعشي واوخل المصنف في الصلاة سائر
النسب الحديث صلوا على انبسا الله وسلمه فانهم يعشوا كما انبسا
اخبره الطبراني وغيره وان النبي صلى الله عليه واله وسلم عند
الشافعي اقراره التوسون من نبي هاشم والمطلب لحديث
سلم في الصدقة انها لا تحمل الحقد ولا الال محمد قال في حديث
رواه الطبراني ان لكم في حشر النفس ما يكذبكم اوعينكم وقد
فتم صلى الله عليه واله وسلم النفس على نبي هاشم والمطلب تاردا



لغتهم حتى نقله وبني عبد شمس مع سواهم له كارهة في البخاري
 والابراهيم اسمعيل واسحق وابراهيم وبقاس بن كنان اليثية
 وقبيل المصنفين الهنئة بالحكم احكام من قبيل الفكرة في قوله
 تعالى يعلم الكتاب والحكمة وقرآنه تعالى واذا ذكرت ما تبلى في
 يوتكن من ايات الله والحكمة باثنية قال ذلكنا صفة الله والحسن
 وغيرهما أما بقول ابن عباس النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 كان اذا خطب قال أما بعد وآه الطير اني وذكرها في خطبة
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم مشهور في الصحيحين وغيرهما
 وفي حديث انها فصل الخطاب الذي عاينته زاده وقوله النبي
 في مسند الفردوس من حديث ابي موسى الاشعري صلى الله عليه
 فان علم الحديث من فضل العزب جمع قريبي ما يتقرب به
 الى رب العالمين وكيف لا يكون كذلك وهو بيان طرق خير
 الفائق واكرم الاولين والآخرين والتي يشرف بشرط متعلقه
 وهو ايضا وسيله الى كل علم شرعي اما الفقه فواجب واما التفسير
 فلا بد اولى ما تشر به كلام الله تعالى ما ثبت عن نبيه صلى الله
 عليه وآله وسلم واطحابه وذلك يتوقف على معرفته وهذا الكتاب
 في علوم الحديث انصرف من كتاب الارشاد الذي انصرف منه
 من كتاب علوم الحديث للشيخ الامام الحافظ المتقن المحقق تقي
 الدين علي عمر عثمان بن عبد الرحمن الشهرستاني في الدرر المستفيضة
 المعروف بابان الصلح وهو لقب ابيه رضي الله تعالى عنه
 بالغ فيه في الانتصار ان شأه تعالى من غير لفظ المتقن
 فاحرص على ايجاع العبارة وعلى الله الكريم الاعتماد واليه

التوسل

التعويض والاستانة الحديث وما قال الخطابي في كلام
 السنن وبعده ابن الصلاح بنفع عند اهله الى ثلاثة اقسام
 صحيح وحسن وضعيف لانه اما مقبول او مردود او المقبول اما ان
 يشتمل من صفات القبول على اطلاقها او لا والعصم والثاني الحسن
 والمردود واجابة الى تقسيمه لانه لا يترجم بين افراده واعتراض
 بان مرتبه ايضا متساوية فيه ما يصلح للاعتبار وما لا يصلح كالكتاب
 فكان ينبغي الاهتمام بتحديد الاول من غيره واجنب ما يصلح
 للاعتبار داخل في قسم المقبول لانه من قسم الحسن لغيره وان نظر
 اليه باعتبار ذاته فهو على رتب المنيع وقد تفاوتت مراتب
 الصحيح ايضا ولم يتفرع انواعا وانما لم يذكر الموضوع لانه ليس في
 الحقيقة بحديث اصطلاحا بل بترجم واضعده وقيل الحديث
 صحيح وضعيف فقط والحسن مردود في انواع الصحيح قال
 العزبي في بيانه قال امر من سبق للخطابي الى تقسيمه المذكور
 وان كان في كلام المتقدمين ذكر للحسن وهو موجود في كلام
 الشافعي والبخاري وجماعة ولكن الخطابي نقل التعقيم عن
 اصل الحديث وهو امام ثقة فبعده ابن الصلاح قال الشيخ
 الاسلام ابن حجر رحمه الله تعالى في القلاهران قوله عند اهله القبول
 من الامام الذي اراد به لغضوه سراي الاكثر والاعظم والذي
 استقر اتفاقهم عليه بعد الاختلاف التقديم تكبيبه قال ابن
 كثير هذا التقسيم ان كان بالنسبة الى ما في نفس الامر فليس
 صحيح وكذب او في اصطلاح الحديثين فهو يلقبهم عندهم الى
 اكثر من ذلك وحي ابيه ان المراد الشافعي والكل راجع الى



هذه الثلاثة **الأول المصحح** وهو فعل بمعنى فاعل من العلة
وهي حقيقة في الأجسام واستعمالها هنا مجازاً واستغاثة تبعية
وقد سأل الأول في حقه وهو ما اتصل بسننه عدل عن قول
ابن الصلاح المسند الذي يعمل أسناده لأنه اختصر أسناده
للمرجوع والموقوف بالعدل والصابطين جمع باعتبار سلسلة
السند أي ينقل العدل الصابطين العدل الصابطين المتناه
كما عثر بيان الصلاح وهو وضع من عبارة الصنف إذ توهم
أن يرويه جماعة صابطون عن جماعة صابطين وليس مراداً
فيل وكان الاختصار بقول شقة لأنه من جمع العدالة
والصبرية والتأريفة تصان عن الابهاب من غير شد وفي
وأخيراً خرج بالتيه الأول المقطع والمعضل والمرسل على
رأي من لا يفسله وبالثاني ما نقله مجهول عينا أو حالاً أو
معرفة بالضعف وبالثالث ما نقله معقل كثير الخطأ
بالرابع والخامس لشاذ والمعلل **تذييلها** است الأول
حد الخطأ في الصحيح بأنه ما اتصل بسننه وعُدلت نقلته قال
العرف فلم يشرط ضبط الراوي ولا السلامة من الشذوذ
والعلة قال وذلك أن ضبطه لا بد منه لأن من كثر الخطأ
في حديثه وحش استحق الترك فليست والذم يظهور في
أن ذلك داخل في عبادته وإن بين قولنا العدل وحد قوله
فإن قال إن الفعل المسحق للترك لا يصح أن يقال في حقه عدل
احتجاب الحديث وإن كان عدلاً في حديثه فتأمل ثم رأيت
شيخ الإسلام ذكر في كتبه معنى ذلك فقال إن اشتراط العدالة

سند

بسنده صدق الراوي وعدم غفلته وعدم فاهله عند النقل
والإدراك وقيل إن اشتراط نفي الشذوذ وذم في اشتراط
الضبط لأن الشاذ إذا كان هو الفرد المخالف وكان شرط
الصحيح أن يثبتى كان من كثرة منه مخالفة وهو غير الضابط
أولى وأجوب بأنه في مقام التبيين فإراد التسميخ فمما يكتف
بالإشارة قال العسافي وأما السلامة من الشذوذ والعلة
فقال ابن دقيق العيد في الاقتراح إن احتجاب الحديث بالعدل
ذلك في حد الصحيح قال وفيه نظر على مقتضى نظر الفقهاء
فإن كثيراً من العلل التي يعمل بها المحدثون لا تجرى على أصول
الفقهاء قال العسافي والخبز أن من يصنف في علم الحديث
إنما يذكر الحد عند أهله لا عند غيرهم من أهل علم آخر وكان
الفقهاء والأصوليين لا يشرطون في الصحيح هذين الشرطين
لا يفسد الحد عند من يشترطهما ولذا قال ابن الصلاح بعد
الحد فهذا هو الحديث الذي يحكم له بالصححة للاختلاف بين أهل
الحديث وقد يختلفون في صحة بعض الأحاديث لاختلافهم في
وجود هذه الأوصاف فيه ولاختلافهم في اشتراط بعضها
كما في المرسل الثاني قيل بقي عليه أن يقول ولا الكثرة
وردت إن المتكرد عند المصنفين والصلاح هو الشاذ في بيان
فذكره ممتنعاً وذكره وغيرهما أمواجاً من الشاذ فاشتراط
نفي الشذوذ يقتضي اشتراط نفيه بطريق الأولى الثالث
فيل لم يبيح برأيه من الشذوذ وهذا قد ذكر في موضع ثالث

أقول أحدها مخالفة الأصح التقه لا ربح منه والثاني نقره التقه
مطلقا والثالث نقره الراوي مطلقا ورده الأخيرين فالظاهر
أنراد هذا الأول قال شيخ الإسلام وهو شك لأن الإسناد
إذا كان متصلا ورأى تكلمه عدول أصابطين فقد اتفق عنه
العلل الظاهرة ثم إذا انتهى كونه معلولا فما المانع من الحكم بصحة
فيه مخالفة لحدوثه وانتم لمن هو وثوقه من أقر أكثر عدول الإسناد
الضعيف بل يكون من باب صحيح وأصح قال ولم أربح ذلك
عن أحد من أئمة الحديث اشتراط في الشنود والمعبر عنه بالخالف
وأما الموجود في نصحناهم تقديم بعض ذلك على بعض في الصحة
وأمثلة ذلك موجودة في الصحيحين وغيرهما من ذلك أنهما
أخرجاهما متطابقا برخصي أسد عن من طريقه وفيها اختلاف
كثير في مقدار الثمن وفي اشتراط ركوبه وقد روي البخاري
الطريق التي فيها الاشتراط على غيرها مع تحريمها من
وربح أيضا كون الثمن أوقيه مع شرطه ما يخالف ذلك
من ذلك أن سلمنا أخرج فيه حديث مالك عن الزهري عن
عروة عن عائشة رضي الله عنها في الإصطبلج قبل ركعتي الفجر
وقد خالفنا عامة أصحاب الزهري كعمر بن موسى وعمر بن
المرث والراعي وابن أبي ذب وشعيب وغيرهم عن
الزهري فذكرنا الإصطبلج بعد ركعتي الفجر قبل صلوة الصبح
وربح مع من الحفاظ رقابهم على رقابنا مالك ومع ذلك
فلم يتأخر أصحاب الصحيح عن إخراج حديث مالك وكتبهم

واسم

وأمثلة ذلك كثير ثم قال فان قيل يلزم أن يبين الحديث
صححا ولا يميل به فلما لا مانع من ذلك ليس كل صحيح يظهر
بديل المنسوخ قال وعلى تقدير التسليم ان الخائف المروج
لا يبين صححا ففي نفي الحكم للحديث بالصحة نظر بل إذا ثبتت
الشروط المذكورة أو لاحكم للحديث بالصحة تام يظهر بعد ذلك
أن فيه شذوذاً لأن الإضلل متأخر من عدالت الراوي ويضبطه
فإذا ثبت عدالته ويضبطه كان الأصل أن يحفظ ما روي حتى
يبين خلافه الرابع عبارة ابن الصلاح ولا يكون شاذاً ولا
معللاً فاعترض بأنه لا بد أن يقول بعلته فادحة واجب
بان ذلك ويختم تعريف المعلول حيث ذكر في موضع قال
شيخ الإسلام لكن من غير عبارة ابن الصلاح وقال من غير شذوذاً
واللهذا لصاح ان يصف العلة يكونها فادحة ويكونها
حتمية وقد ذكر العرف في من سقوطها الوصف الأول والأهل
الثاني ولا دمسة وأهل المصنف وبد الدين ابن جماعة
الإثنين في نفي الاعتراض من وجهين قال شيخ الإسلام ولم
يبين من قال لا حاجة إلى ذلك لأن لفظ العلة لا يطلق إلا
على ما لا كان قادراً لفظ العلة اعم من ذلك الخاف من ورود
على هذا التعريف ما سبأ في أن الحسن إذا روي من غير وجه
ارتقى من درجة الحسن إلى درجة الصحة وهو غير كامل في هذا
الحق وإن ما اعتضد بتلقي العلماء له بالقول قال بعضهم
يحكم للحديث بالصحة إذا تلقاه العلماء بالقول وإن لم يكن
أسناد صحيح قال ابن عبد البر في الاستدراك لما حكي عن

الترمذي ان البخاري صحيح حديث البصر هو المعلوم ما هو له
الحديث لا يصحون مثل اسناده لكن الحديث عند صحيح لان
العلماء تلقوه بالتبويل وقال في التمهيد زوي عن جابر عن
النسائي عن ابيه عليه السلام الدنيا رديعة وعشرون قبيلها
قال وفي قول جاعة العلماء واجماع الناس على معناه فغنى عن
الاسناد فيه وقال الاستاذ ابو اسحق الازدي في تعريفه
لحديث اذا اشترى عند امته الحديث بغير تكبيره ثم قال صححه
ابن مورك وزاد بان مثل ذلك يحدث في الرقة ربع العشر
وفي ما سيجي درهم حصة وراهم وقال ابو الحسن بن الخطاب
في تقريب المدارك على عموما ما لك قديم الفقيه صحة الحديث
اذا لم يكن في سنه كذاب بها فقد ايد من كتابه او بعض
اصول الشريعة فيجهد ذلك على قبوله والعمل به واجيب
عن ذلك بان المراد بالجز الفصح لذاته لا لغیره وما اورد
من قبيل الشافعي الساجس اورد ايضا المتواتر فانه صحيح
قطعا ولا يشترط فيه مجموع هذه الشروط قال شيخ الاسلام
ولكن يمكن ان يقال هل يوجد حديث متواتر لم يجمع فيه هذه
الشروط السابع قال ابن حجر قد اعترض ابن الصلاح والمنفذ
بجعل الحسن فيمن احدهما ان انه والاحتمار واعتقاده وكان
يبني بالمصحيح ايضا وينبته على ان له قسمين كذلك والافان
اقتصر على مثبت المصحيح لذاته في باب ذكر المصحيح لغيره في
نوع الحسن لذاته وكان يبني ان بعضه على تعريف الحسن
لذاته في باب ذكر الحسن لغيره في نوع الصحيح لذاته

فان تان الاولى قال ابن حجر كلام ابن الصلاح في شرح مسلم
لديزل على انداخته للامد كور هنا من كلام مسلم فانه قال
شرط مسلم في صحيحه ان يكون مثل الاسناد ينتقل المتعدي لغيره
من اوله الى اخره متناه غير شاذ ولا معلل وهذا هو المعنى الصحيح
في تفسر الامر فالشيخ الاسلام لم يبين في اخذ اتنا الشذوذ
من كلام مسلم فان كان وقف عليه من كلامه في غير مقربة
حقيقه فذلك والا فالنظر السابق في السلام من الشذوذ
بان قال ثم ظهر لي ما اخذ ابن الصلاح وهو انه يرى
الشاذ والمنكر لم يسمي واحدا وقد صرح سليمان علامه للملك
ابن بروجي الزواوي عن شيخه كثر الحديث والرواية شيئا ينفرد
به عنهم فيكون الشاذ ذلك في شتره اتنا والشافعية
بقي للمصحيح شروط مختلفة فيما بينها ما ذكره الحاكم في علوم الحديث
ان يكون زاه به مشهورا بالطلب وليس مراده الشهرة المخرجة
عن العامة بل قد زاهد على ذلك قال عبد الله بن عون
لا يوجد العلم الا من شذذه له بالطلب وعن مالك نحوه وفي
مقدمة مسلم عن ابن ابي الزناد ركبت بالمدنية ما تارة كلام من
ما يوجد عنهم الحديث يقال ليس من اهله قال شيخ الاسلام والظاهر
من تصريف صاحب المصحيح اعتبار ذلك الا اذا كثرت مخارج الحديث
فيستغنيان من اعتبار ذلك كما يستغني بكونه المطرف عن اعتبار
العضبة التامة قال شيخ الاسلام ويكفي ان يقال لا شرط العضبة
بعض عن ذلك اذا المقصود بالشمهور بالطلب ان يكون له من يبد

التزمذي ان البخاري صحيح الحديث البصر هو الظهور ما هو وهل
الحديث لا يصح مثل اسناده لكن الحديث عندي صحيح لان
العلماء لا يلقوه بالقبول وقال في التمهيد زوي عن جابر عن
الذي على امد عليه والوقم الدنيا راربعة وعشرون قيراطا
قال وفي قول جماعة العلماء واجاع الناس على معناه غنى عن
الاسناد فيه وقال الاستاذ ابو اسحق الاسفرائيني تعرف حصص
الحديث اذا اشترى عند امة الحديث بمنزلة كبر منهم وقال نحو
ابن مورك وزاد بان نقل ذلك الحديث في الرمز في العشر
وفي ما بين درهم حصة درهم وقال ابو الحسن بن القطار
في تقريب المدارك على موطا مالك قد يعلم الفقيه حجة الحديث
اذ لم يكن في سنده كتاب يوافق فيمن كتبه او بعض
اسول الشريعة فيعلم ذلك على قبوله والعمل به واجيب
عن ذلك بان المراد بالهجر الضعيف لانه لا يغيره وما اورد
من قبيل الشافعي السادس اورد ايضا المتواتر فانه صحيح
قطعا ولا يشترط فيه مجموع هذه الشروط قال شيخ الاسلام
ولكن يمكن ان يقال هل يوجد حديث متواتر لم يتخبر فيه هذه
الشروط السابع قال ابن حجر قد اعترض ابن الصلاح والمسنود
بجمل الحسن خمسين احدها ان اسرق الاخر باعتضاده فكانت
يذهبني بالصحيح ايضا وبيته على ان له قهين كان كذا والا فان
اقتصر على تعريف الصحيح لذاته في باه وذكر الضعيف لغيره في
نوع الحسن لانه كان يذهبني ان يقتصر على تعريف الحسن
لذاته في باه وقد ذكر الحسن لغيره في نوع الضعيف لانه مسل

فانذتان الاولى قال ابن حجر كلام ابن الصلاح في شرح مسلم
لدبريل على انه اخذ لحد المذكور ههنا من كلام مسلم فانه قال
شرط مسلم في صحبه ان يكون متعل الاسناد بنقل الشرح عن الفقه
من اوله الى اخره منتهاه غير شاذ ولا معطل وهذا هو وجه الصحيح
في بعض الامر فالشيخ الاسلام لم يبين في اخذ اسناده المتعدد
من كلام مسلم فان كان وقف عليه من كلامه في غير عقيدة
محمية فذاك والا فالنظر السابق في السلامة من المشدود
بان قال ثم ظهر لي ما اخذ ابن الصلاح وهو انه يرى
الشاذ والمنكر لمحمي واحد وقد صرح مسلم بان علامة للمتكبر
ان يروي الراوي عن شيخ كثر الحديث والرواية شيئا ينفر
به عنهم فيكون الشاذ كذلك فيشرط اسناده الشافعية
بني للمصحيح شروط مختلفة فيها منها ما ذكره الحاكم في علم الحديث
ان يكون زاه يرشهورا بالطلب وليس مراده الشهرة المحترمة
عن النها لانه بل قد زاهد على تلك قال عبد الله بن مومن
لا يوجد العلم الا من شهده له بالطلب وعن مالك نحوه وفي
مقدمة مسلم عن ابن ابي الزناد ان كتب المدينة ما تكلماهم بلون
ما يوجد عنهم الحديث يقال ليس من اهله قال شيخ الاسلام والظاهر
منه في اصحابي الصحيح اعتبار ذلك اذا ذكرت بمخرج الحديث
فيستغنيان عن اعتبار ذلك كما يستغنى بكونه الطريق عن اعتبار
الضبط التام قال شيخ الاسلام ويمكن ان يقال لشرائط الضبط
بعض عن ذلك اذا المقصود بالاشهره باطلب ان يكون له من زيد

اعتنا بالرواية لئلا تكون النفس الى كونها صفة ما روى ومنها ما ذكره السعدي في القواطع انما الصحيح لا يعرف برؤية الشافعي
 فوط واما يعرف بالهم والمعرفة وكثير السماع والمذاكرة فان
 شيخ الاسلام وهذا يؤخذ من اشتراط اعتنا كونه معلولا لان
 الاطلاع على ذلك انما يحصل بما ذكر من الفهم والمذاكرة وغيرها
 ومنها ان بعضهم اشتراط علم بمعاني الحديث حيث يروي الحديث
 وهو شرط لا بد منه لكنه داخل في الضبط كما سيأتي في معرفة
 من قبل رواية ابنه ومنها ان ابا حنيفة اشتراط فقد الروى
 قال شيخ الاسلام والقاهران ذلك انما اشتراط عند المخالفين
 او عند المتقدمين بل البلوغ ومنها اشتراط البخاري ثبوت
 السماع لكل راو من شيوخه ولم يكن في امكان اللقاء والمعاينة
 كما سيأتي وقيل ان ذلك لم يذهب احد الى انه شرط للتصحيح
 بل لا يفتقر ومنها ان بعضهم اشتراط العدة في الرواية كالشهادة
 قال العراقي في حكاية الشارحي في شروط الامتياز عن بعض متأخر
 المعتزلة وكلمة ايضا عن بعض اصحاب الحديث قال شيخ الاسلام
 وقد علم بعضهم ذلك من خلال كلام الحاكم في علوم الحديث
 وفي المدخل كما سيأتي في شرط البخاري وسلم وبذلك فهم
 ابن اثري في مقدمته جامع الاصول وغيرها واعجب من ذلك
 ما ذكره المياحي في كتاب الامساجع الحديث جملة شرط التخصيص
 في صحيحه لا بد من خلافة الامساجع عندها وذلك ما رواه
 عن النبي صلى الله عليه واله ولم اثنان فصاعدا او ما نقله عن

كل واحد من الثمانية العشرة اربعة من الثمانية فاكثروا ان يكون
 عن كل واحد من الثمانية اكثر من اربعة انتهى قال شيخ الاسلام
 وهو كلام من لم يدارس الصحيحين اذ في مائة فلو قال قال ليس
 في الكتابين حديث واحد بهذه الصفة لما ابعد وقال ابن العربي
 في شرح الموهبي كان مذهبا للشيخين ان الحديث لا يثبت حتى يرويه
 اثنان قال وهو مذهب باطل بل رواية الواحد عن الواحد صحيحة
 الى النبي صلى الله عليه واله وسلم وقال في شرح البخاري عنده
 الاحوال انفرد به غيره رضي الله عنه وقد جاء من طريق النبي صلى الله
 عليه واله الزيار باسناد ضعيف قال وحديث عن وان كان طريفة واحدا
 انما ينجى البخاري كتابه على حديث يروي اكثر من واحد بل المقتضى
 ليس من ذلك لكن ان عز قاله على المنبر بمحض الامعان من العجالة
 فصار كما شجع عليه فكان عز ذكره لا خبرهم قال ابن رشيد و
 قد ذكر ابن حبان في اول صحيحه ان ما ادعاه ابن العربي وغيره
 من ان شرط الشيخين ذلك مستحيل الوجود قال في العجب
 منه كيف يدعي عليهم ذلك ثم يعمد مذهب باطل فليت شعري
 شعري من علمه بانما اشتراط ذلك ان كان متولا فليدين طريفة
 ليظفر فيها وان كان عروضا بالاستسقاء فتدوهم في ذلك فليقد
 كان كاشفا في ذلك اول حديث في البخاري وما اعذبه به عنه
 فيه فيفسر لان عز رضي الله عنه لم ينفرد به وحده بل انفرد به علمه
 عنه وانفرد به محمد بن ابراهيم عن علقمق الفرد به يحيى بن سعيد
 عن محمد بن عيسى بن عذرة رواه واينما قالون عز قال المنبر

مؤلفه لا يثبتهم



لا يستلزم ان يكون ذكر التسميع بما هو عندهم بل هو محتمل للمعبرين
 واما لم يذكره ولانه عندهم نعمة فلو جازهم بما لم يسعوه قط لم يتركها
 عليه انتهى وقد قال باستراط الرجلين عن الرجلين في سماعه القبول
 اربعين من جعل بن عليه وهو من الفقهاء الحديثين الا انه يجوز
 القول عند ابي بصير الى الاعتزال وقد كان الشافعي يرد عليه
 ويحده زمهه وقال ابو علي الجبائي من المعتزلة لا يقبل الخبر
 اذا رواه العدل الواحد الا اذا انضم اليه خبر عدل اخر اعضده
 موافقة الكتاب او ظاهره خبر اخر او يكون منتزعا من العكسية
 ان عمل به بعضهم حكاة ابو الحسين البصري في المعتدل واطلوا الاستدانة
 ابو بصير انتهى عن ابي علي انه لا يقبل الا اذا رواه اربعة للمعبرين
 في رد خبر الواحد صح منها وقصة ذي البدين وكون النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم توقف في خبره حتى تأدعه عليه غيره وقصة ابي بكر
 رضي الله عنه حين توقف في خبر المغيرة في ميثاق الجفرة حتى جاءه
 محمد بن مسلمة وقصة عمر بن توقف في خبر ابي جوحى والاستدانة
 حتى تأدعه ابو سعيد واجيب عن ذلك كله فاما وقصة ذي
 البدين فاما حصل التوقف في خبره لانه اخبره عن فعله صلى الله
 عليه وآله وسلم فامر الصلاة لا يرجع المصلح فيه الى خبر غيره بل
 ولو بلغوا حد التواتر فاعلمنا ان ذكر عند احبار غيره وقد
 بعث صلى الله عليه وآله وسلم واحدا واحدا الى الملوك وروى
 عليه الاحاد من القبايل فاسلمها الي قبايلهم وكانت الحجج قائمة عليهم
 عندهم اشتراط عدم التعدد واما وقصة ابي بكر رضي الله عنه فاما

توقف ارادة الزيادة في الوقت وقد قيل خبر عائشة وحدها
 في قدركم النبي صلى الله عليه وآله وسلم واما وقصة عمر رضي الله
 عنه فان ابا موسى اخبره بانه لك الحديث عقب الكاره عليه حتى
 فاراد التثبت في ذلك وقد قيل خبر ابن عمر وحده في الخبر
 ليس يتبين المحسوس قاضي الرجوع عن اليك الذي يغيره لظالمون
 وخبرنا النخعي ابن سفيان في توريث امرأة اشيم قلت
 وقد استدل البيهقي في المدخل على ثبوت الخبر بالواحد
 بحديث لقنانه عبد الله بن مسعود في ثبوتها فاذاها وفي لفظ صح
 مساحدين في اربعة غيره وسحدثه المصحف بيننا الناس يقينا في
 صلاة الصبح اذا نامت فقال ان رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم قد انزل عليه ليلة قرآن وقد امر ان يستقبل القبلة
 فاستقبلها وكانت وجوههم الى الشام فاستدروا الى الكعبة
 قال الشافعي وقد ذكرها في رواية كان اهلها يجهر باحد ولم يكر
 ذلك عليهم صلى الله عليه وآله وسلم وبحديث المصحف عن ابن
 رضي الله عنه اني لما تم اسقى باطلحة وقلنا ان ذلك اذ دخل رسول
 وقال هل بلغكم الخبر قلنا وما ذاك قال حرمت الحج قال اهرق
 هذه الغلال يا ابي قال فاسألوا عنها ولا راجعوا بعد خبر
 الرجل وبحديث ارساله عليها عليه السلام الى الموقف وولي
 حورق براهة وبحديث يزيد بن شيبان كتابه فترقا فانما ان النبي
 الانصاري فقال اني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اليك انكم
 ان تقفوا على شاعرهم هذه وبحديث المصحف عن لادن الاصح



بعث رسول الله عليه وآله وسلم يوم عاشوراء مبعوثاً من أسلم
ينادي في الناس ان اليوم يوم عاشوراء فمن كان اكل فلا ياكل
شبه الحديث وغير ذلك وفرادي ابن حبان يقرين هذه الرواية
وقال ان رواة اثنين من اثنين الى ان ينتهي لامر حبان ولا يبرأ
تقرير ذلك في الكلام على العزيم ونقل الاستاذ ابن منصور البغدادي
ان بعضهم اشترط في قبول الخبر ان يرويه ثلاثة عن ثلاثة او اثنان
واشترط بعضهم اربعة عن اربعة وبعضهم خمسة عن خمسة وبعضهم
سبعة عن سبعة انتهى فاذا قيل هذا الحديث صحيح فهذا معناه ان
ما انتقل سنده مع الاوصاف المذكورة فقبلناه على اظهر الاسناد
لاننا قطع به في نفس الامر بوزن الخطا والسيما على الترتيب
خطا فالمن قال ان خبر الراجل بوجوب الفطخ حكاية ابن الصبراع
عن قوم من اهل الحديث وغزاه الباقى لاجل ابن حبان وسنداده
لما لك وان نازعه المازني بعدم وجوده فيه وحكاية ابن
عبد البر عن حسين الكلبي وابن حزم عن ابي داود وحكي السهيلي
عن بعض الشافعية ذلك بشرط ان يكون في اسناده امام مثل
مالك واحمد وسفيان والافلاوي جبه وحكي الشيخ الرازي
في التبصير عن بعض الحديث ذلك في حديث مالك عن ابي عن
ابن عمر عن ابي عبد الله وشيخه امام احمد بن حنبل في احوالها
فبيان الكلام فيه فاذا قيل هذا حديث غير صحيح لوقال بعضهم
لكان الخضر قال سلم من حول السن فنه فنهاه لم يصح اسناده على
الشرط المذكور لاننا كتب في نفس الامر لولا صدق الكارز اصابة

من

من هو كثير الخطا والخطا والله لا يجزم في اسناد ابي اساميد
مطلقاً لان تفاوت مراتب الصحابة مرتب على مكان الاسناد من
شرط الصحة وبين وجود اعل درجات القول في كل واحد
واحد من رجال الاسناد الكائنين في ترجمة واحدة ولهذا
اصطرب من خاص في ذلك اذ لم يكن عندهم استقرار تام وانما
رجح كل منهم بما روي في غيره في الجامع من طريق احمد بن حنبل
اعتنا له به كما روي في القليب في الجامع من طريق احمد بن حنبل
الداري سمعت محمود بن عبيد بن يقول لوكيع بن الغزاه ههنا
ابن عروة عن ابيه عن عاتقة واطلع بن حنبل عن القم عن عاتقة
وسفيان عن ابراهيم عن الاسود عن عاتقة ابيهم احب اليك قال
لاننا بدل باهل بلدنا احدا قال احمد بن سعيد فاما انا فاقول
هشام بن عروة عن ابيه عن عاتقة احب الي هكذا روي
احساننا يعقلون فالحكم على اسناد معين بانماص على الاطلاق
مع عدم انفاتهم ترجيح بنين من صح قال شيخ الاسلام مع انه
يكن للناظر المتبحر ترجيح بعضه على بعض من حيث حفظ
الامام الذي روى وافتقاره وان لم يتيسر ذلك على الاطلاق
فلا يتناول النظر فيه من فائدة لان مجموع ما نقل فيه عن ابيته
في ذلك يفيد ترجيح التراجم التي حكوا بها با ابيته على الم
يقع له حكم من احد منهم وتبيين عبارة ابن الصلاح ولهذا
ترى اهلنا عن الحكم بامسناد واحد حديث بانماص على الاطلاق
قال العلائي اما الاسناد فقلنا صرح بما عثر بذلك وانما الحديث



سنة الفري سنة ٩٠٥

والله اعلم بالصواب فان الحق على كل حال
مستور ان لم يكن معروفاً فكيف والاخرى فانها
مستور ان لم يكن معروفاً فكيف والاخرى فانها
مستور ان لم يكن معروفاً فكيف والاخرى فانها
مستور ان لم يكن معروفاً فكيف والاخرى فانها
مستور ان لم يكن معروفاً فكيف والاخرى فانها
مستور ان لم يكن معروفاً فكيف والاخرى فانها
مستور ان لم يكن معروفاً فكيف والاخرى فانها
مستور ان لم يكن معروفاً فكيف والاخرى فانها
مستور ان لم يكن معروفاً فكيف والاخرى فانها

فلا يحفظ عن احد من اهل البيت الحديث انه قال حديث كذا اصح
 الا حديث على الاطلاق لانه لا يلزم من كون الاسناد اصح من غيره
 ان يكون المتن كذلك فلا جعل في ذلك ما خلاص الامة الا في الحكم
 على الاستناد انتهى وكان المصنف حذو ذلك لكن قال في شرح الامانة
 سابق ان من لازم ما قاله بعضهم ان اصح الاسناد ما رواه
 احمد عن الشافعي عن مالك عن نافع عن ابن عمر عن ابي بصير
 ان يكون اصح الاحاديث الحديث الذي رواه احمد بهذا الاسناد
 فانه لم يروى مسنده بغيره ويكون اصح الاحاديث على راي
 من ذهب الى ذلك فاست وقدرتم بذلك العلوي لفسده
 في حق ابي مالك فقال في الحديث المذكور انه اصح حديث في
 الدنيا **وقيل اصحها** مطلقا ما رواه ابو بكر محمد بن مسلم ومحمد بن
 ابن عبد الله بن شهاب **الزهري عن سالم** بن عبد الله بن عمر بن
عنه ابيه وهذا من ذهب احمد بن حنبل واليمن بن زاهد يروون
 بذلك ابن الصلاح **وقيل** اصحها **ابن سيرين عن عبيد الله**
السلامي عن محمد بن ابي طالب رضي الله عنه وهو من ذهب
 ابن المديني والعلاني وسليمان بن حرب الا ان سليمان قال
 احمد ما رواه ابي بصير في الحديث عن ابن سيرين وابن المديني
 عبد الله بن عون عن ابن سيرين حكاه ابن الصلاح **وقيل**
اصحها **الاعشى عن ابي بصير** بن يزيد النخعي **عن علقمة بن قيس**
عن عبد الله بن مسعود وهو من ذهب ابن موهب صرح به
 ابن الصلاح **وقيل** اصحها **الزهري عن** روين العابد بن علي بن

الحسين عن ابيه الحسن بن ابي عمير **عن ابي طالب** رضي الله عنه
 حكاه ابن الصلاح عن ابي بكر بن ابي شيبة والعلاني عن عبد الله بن
وقيل اصحها مالك بن ابي نافع عن ابي بصير **ابن عمر** رضي الله
 وهذا قول الضاري وسدرا للعلاني بركلامه وهو امر متبيل
 اليه الموقوف وتنجيب اليد القلوب زوى الخليل والكفاية
 عن يحيى بن بكير انه قال لا يروى عن الزهري ما رواه ابن عمر
 زاذ عن عمر بن زاذب عنه انما سرفع السنن فيمنظروا الى النبي صلى
 الله عليه وآله وسلم والصحاح بحدثننا مالك عن نافع عن ابن عمر
 رضي الله عنهما **وقيل هذا قيل** عبارة ابن الصلاح عن ابي امامة بن
 منصور عبد القاهر بن طاهر النخعي ان الرجل للاسناد
الشافعي عن مالك عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما والاصح
 بالجماع اهل الحديث على انه لم يكن في الرواية عن مالك ارجح من
 الشافعي وبني بعض المتأخرين على ذلك ان اجلها رواه ابي بصير
 ابن حنبل عن الشافعي عن مالك لانفاق اهل الحديث على ان
 اجل من اخذ عن الشافعي من اهل الحديث الامام احمد وسنني
 هذه الترجمة سلسلة الذهب وليس في مسنده على كونه جده
 الترجمة سوى حديث واحد وهو في الواقع الترجمة حاديث
 جمها وساقها سائر الحديث الواحد لم يقع لنا على هذه الترجمة
 غيرها ولا خارج المسند **احمد بن محمد** شيخنا الامام نفي الدين
 النخعي كرم الله تعالى بقرائه عليه **ابا عبد الله** من احمد القليل
 ابا الحسن النخعي اخبرنا زبيب بنت سحاح واحمد بن علي

عن أبيه
عن أبيه
عن أبيه

مسند الدنيا على الإطلاق ابو عبد الله محمد بن مقبل القلبي مكاتبه
ثبتا عن الصلاح بن ابي عمر المقدسي وهو اخر من روى عنه
انا ابو الحسن بن البخاري مكاتبه وهو اخر من حدث عنه قال
انا ابو علي الوصافي ابا هبة الله بن محمد انا ابو علي التميمي التاليفي
القعقبي شايعا من بعد حدثني ابي شامع بن ادريس الشافعي
ابا مالك عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله
صلى الله عليه واله وسلم قال لا يبيع بعضكم على بيع بعض ونهى
عن الجش وبيع من بيع حمل الجبله ونهى عن المزابنة والمزابنة
بيع الثياب بالثياب وبيع الكرم بالزبيب كمال اخرجه البخاري
مشرفا من حديث مالك واخرجهما مسلم من حديث مالك لا اله الا
عن حمل الجبله ولخرجهم من بعدهم تأليفه اشد الاول اعترض
مغلط ابي علي التميمي في ذكره الشافعي برواية ابي حنيفة عن
مالك ان نظرا الى الجبله وباري وهب والقعقبي ان نظرا
الى الامتنان قال التلمذي في محاسن الاصطلاح فاما ما روته
هو وان روى عن مالك كما ذكره الدارقطني لكن لم يثبت رويته
عنه كما شبهها روى رواية الشافعي قاما القعقبي وابن وهب
فاين تقع ~~رواية~~ ~~الشافعي~~ ~~وقال~~ الرازي فيما
رايته بخطه رواية ابي حنيفة عن مالك في ذكره الدارقطني
في خرابيه وفي الحديث من روايته عن نافع عن ابن عمر
رضي الله عنهما والمسألة من رواية في ذلك قال لم يترك القلبي
حديثا كذلك في الرواة عن مالك وقال شيخ الاسلام امتا

اعتزله

اعتزله ابي حنيفة ولا يحسن ان ياحنيفة لم تحت روايته
عن مالك انها اوردها الدارقطني ثم القلبي لروايتين وقعا
لها عند باسنادين فيما مقال وايضا فان روايته ابي حنيفة من
مالك انما هي فينا ذكره في المذاكر ولم يقصد الرواية عند مالك
الذي لا يرد في نسخة طوله وقرأ عليه الموهبي بنفسه قاهره
يا بن وهب والقعقبي فقد قال الامام احمد اتبع الموهبي
من الشافعي بعد كما جده من ابن مهدي الرازي عن مالك يروي
قال لابي رايته قسم ثبنا فعلى اهل تدلعه وتخصيها بالثياب
يا من سمع فيه الى الثغيب ولا شك ان الشافعي اهل بلخ حدث
سهما قال نعم اطلق ابن المديني ان القعقبي ثبت
الناس في الموهبي والظاهر ان ذلك بالنسبة الى الموهبي
عند اطلاق تلك المقالة فان القعقبي عاش بعد الشافعي
سنة وبيد ذلك معارضة هذه المقالة بشايعا وقد قال
ابن معين مثل ذلك في عبد الوهب بن يوسف التميمي قال
ويجوز ان يكون وجه التقديم من جهة من سمع كثيرا من الموطأ
من لفظ مالك بشايعا على ان السماع من لفظ الشيخ اتفق من القراءة
عليه واما ابن وهب فقد قال غير واحد انه كان غير جديا في الحديث
فيحتاج الى التحذير عن اهل الحديث ان كانت اتفق الرواة
عن مالك فحكم كان كثيرا لرواه قال والعبس من ترويه
المعترض بين الاجلوبة في التفتيش وابو منصور انما عبروا عن
واشك احد ان الشافعي اجل من هو لا لما اجتمع لهم الصفا

العلوية الموجبة لتقدمه وايضا فزيادة ائقانه لا يشك فيط من
 له علم بكنها الناس فقد كان الاكبر المحمديين ياتونهم فيذا كرويه
 باخباره اشكلت عليهم فيبين لهم المشكل ويوفهم على علل
 غامضة فيقولون وهم يجهلون فا هذا لا ينزع فيه الاجاهل
 او متغافل قال لكن في ايرادكلم ابي منصور في هذا الفصل
 نظرات المراد بتجيز ترجمة مالك عن نافع عن ابن عمر على غيرها
 ان كان المراد بما وقع في الموطأ من روايته سواء من حيث
 الاثر او في روايته تلك الاحاديث و يتم ما عده ابن منصور
 من ان الشافعي اجتمه وان كان المراد من ذلك فالمتكلم
 عند كثير من اصحاب مالك من حديثه خارج عن الموطأ ما ليس
 عند الشافعي فالمقام على هذا مقام تامل وقد فرغ في احد
 مثل ما فرغ في الشافعي من زيادة الممارسة والملازمة لغيره
 كان مع سجلا ويجاب مثل ما تقدم الشافعي ذكرنا لم يتعالا
 الصلاح في هذه المسألة اقول وبقي الحق الاخر فتالي
 حجاج بن الشاعر مع الاسانيد شعبية عن قتادة عن سعيد بن
 المسيب يعني عن شيوخه هذه عبارة شيخ الاسلام في نسخة في
 عبارة للحاكم قال حجاج ائتمعت احمد بن حنبل و ابن معين وابن
 المديني في جماعة فتذاكروا احمد بن اسانيد فقالوا رجل منهم
 احمد الاسانيد شعبية عن قتادة عن سعيد عن عامر بن ابي سلمة
 ثم نقل عن ابن معين واحمد بن اسحق بن عمار بن عمار بن
 عبد الرحمن بن العتم عن ابيه عن عاتكة لغير اسناد اثبت من هذا

اسند

اسند القطيب في الكفاية قال شيخ الاسلام ابن حجر فعلى هذا
 لابن معين من ان وقال سليمان بن اوداد الساذكي في اصح لهنا يد
 يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة وعز بن خلف في الشام
 ابن ارقان قال سالت احمد بن حنبل ابي الاسانيد اثبت قال ابي
 عن نافع عن ابن عمر فان كان من روايته حجاج بن ريد عن ابي
 فيالك قال ابن حجر فلا يحد من ان وروى الحاكم في سنن
 عن اسحق بن راهويه قال اذا كان الراوي عن عمرو بن شعيب عن
 ابيه عن جده فقه فهو كما يروى عن نافع عن ابن عمر هذا مشعر
 ابيوب عن نافع عنده وروى القطيب في الكفاية عن قتبيع
 قال لا اعلم في الحديث شيئا احسن اسنادا من هذا اشعبته عن عمرو
 ابن مرة عن مرة عن ابي موسى الاشعري وقال ابن المبارك
 في العجلي ائتمعت الاسانيد واحسنها سفين الثوري عن منصور
 عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله بن عمرو وكذا ارحم الناس
 وقال المسائي ائتمعت الاسانيد التي تروى ذلك كلها الا هري
 عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس عن عمرو بن
 ابي حاتم الرازي ترجمه يحيى بن سعيد القطان عن سعيد بن
 عمرو عن نافع عن ابن عمر وكذا مع احمد رواه عبد الله بن نافع
 على رواية مالك عن نافع ورجح ابن معين ترجمة يحيى بن سعيد
 في عبد الله بن عمرو عن عاتكة زوجي اسندها الثالث قال الحاكم
 ينفى تخصيص المتول في اصح الاسانيد بصحابي او ولد محسن
 بان يقال اصح اسناد فلان او لفلانين كذا لا اعلم قال فاتح

تساد

اسانيد الصديق رضي الله عنه اسمعيل بن ابي خالد عن قيس بن
 ابي حازم عنه واصلح اسانيد عمر بن ابي عبد الله الزهري عن سالم
 عن ابي عبد الله عنه وكان ابن حزم اصح طريق بروي في الدين
 عن عمر رضي الله عنه الزهري عن الشائب بن يزيد عنه قال
 للحاكم واصلح اسانيد اهل البيت عليهم السلام جعفر بن محمد بن علي
 ابن الحسين بن علي بن ابي عبد الله عن علي رضي الله عنه اذا
 كان الروي من جعفر فته هذه عبارة الحاكم واقتصر من
 نقلها وفيها نظر فان الضمير في قوله ان قاد الى جعفر بخلافه
 على لم يقع من علي بن ابي طالب عليه السلام او الى محمد بن ابي بكر
 من الحسين وحكي الترمذي في الدعوات عن سليمان بن زياد
 انه قال في رواية الاصح عن عبيد الله بن ابي رافع عن علي رضي
 عنه هذا الاسناد مثل الزهري عن سالم عن ابي عبد الله قال الحاكم
 واصلح اسانيد ابي هريرة الزهري عن سعد بن المسيب عنه
 وروي قبله عن البخاري ابو الزناد عن الاصح عنه و
 حكى غيره عن ابن المديني من اصح الاسانيد حاد بن زيد عن
 ابي عبد الله عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة قال واصلح اسانيد
 ابن عمر رضي الله عنهما مالك بن نافع عنه واصلح اسانيد عائشة
 عبيد الله بن عمر عن ابي حنيفة قال ابن معين هذه ترجمة مشككة
 بالذهب قال ومن اصح الاسانيد ايضا الزهري عن
 عروة بن الزبير عنها وقد تقدم عن الدارمي قول اخر واصلح
 اسانيد ابن سعد وسفيان الثوري عن منصور عن ابراهيم عن طلحة

قننة واصلح اسانيد ابن بن مالك عن الزهري عنه قال شيخ
 الاسلام وهذا ما يشارع فيه فان قتادة وثابت البناني لم
 يحدث احدا من الزهري ولهما من الرواه جامعة فاجتنبنا
 ثابت حاد بن زيد وقيل حاد بن سلمة وثابت مصاب قتادة
 شعبه وقيل هشام الدستواي وقال البراء رواية
 علي بن الحسين عن علي بن سعيد بن المسيب عن سعد بن ابي
 وقاص واصلح اسناد بروي عن سعد وقال احمد بن صالح المصري
 اثبت اسانيد اهل المدينة اسمعيل بن ابي حكيم عن عبيد بن شيبان
 عن ابي هريرة قال الحاكم واصلح اسانيد المكيين سفيان بن عيينه
 عن عمرو بن دينار عن جابر رضي الله عنه واصلح اسانيد الباقين
 سعد بن همام عن ابي هريرة وثابت اسناد المصريين الكلب
 ابن سعد عن يزيد بن ابي حبيب عن ابي القاسم عن عبيد بن عاصم
 واثبت اسانيد الشاميين ابو زاعي عن حسان بن عطية عن
 الصعق بن قيس قال شيخ الاسلام ابو عمرو بن عيسى انهم رواه
 سعيد بن عبد العزيز عن ربيعة بن زيد عن ابي ادرج عن ابي
 عن ابي ذر وقال عبد الله بن احمد بن حنبل عن ابيه ليس بالكوفة
 اصح من هذا الاسناد يحيى بن سعيد القطان عن سفيان الثوري
 عن ابي عبد الله عن الثوري بن سويد عن علي رضي الله عنه وكان
 جامعة لا يقدرون على حديث الحجاز شيئا حتى قال مالك انهم
 الحديث عن الحجاز انقطع تخاذه وقال الشافعي اذ لم يرد
 الحديث في الحجاز اصل ذهب تخاذه حكاية الاسنادي في كتاب



دم الكلام وهذا ايضا كل حديث جاء من الحجاز والسير الى اهل الحجاز
ولا يقبله وان كان صحيحا كما يريد الاضيقك و قال سعي
قلت لحسين بن ابي ثابت ايما اهل السنة اهل الحجاز اهل العراق
وقال بل اهل الحجاز وقال الزهري اذا سمعت بالحدith العراقي
فارد ذكره ثم ارد ذكره وقال طاب ورس اذا حدثك العراق في مائة
حديث فاطرح تسعة وتسعين وقال هشام بن عروة اذا حدثك
العراق بالف حديث فالتق ستمائة وتسعين وكان من الباقي في
شك وقال الزهري ان في حديث اهل الكوفة عدلا كثيرا وقال
ابن المبارك حديث اهل الحجاز اصح و اسنادهم اقرب وقال
القطيب اصح طرق السنن ما بين وبين اهل الحرمين مكة و المدينة
فان التمس عنهم قليل والكذب ووضع الحديث عندهم
عزير ولا اهل اليمن بقايات جيدة وطرق صحيحة الا انصافا
قابلة ورجعنا الى الحجاز ايضا ق اهل البصرة من السنن الثابتة
بالاسناد التي صحته ما ليس فيها مع اكثرهم والكوفيين
شاهم في الكثرة غير ان رواياتهم كثيرة الدغل فليس السليمة
من العلل و حديث الشاميين اكثر مراسيل ومفطوح وما
اقبل منها منذ اسند الثقات فان صالحا وان غالب عليه ما يتعلق
بالعراق وقال ابن عسمة اتفق اهل العلم بالحدith على ان
اصح الاحاديث ما رواه اهل المدينة ثم اهل البصرة ثم اهل
الشام السماع قال ابن كبر البريحي اصح اهل النقل على حد
حديث الزهري عن سالم عن ابيه وعن سعيد بن المسيب عن ابيه

من يروى بما لك قال ابن عسمة ومعه الزبيدي وعقيل ما لم يتعلموا
فاذا اختلفوا اوقف فيه قال شيخ الاسلام وقضية ذلك ان يجري
هذا الشرا في جميع ما تقدم فيقال انها وصف بالاصح حيث يكون
هناك مانع من اضطراب او شذوذ وفي اصل الاولي تقدم من
احمد بن سبيع الوخشي من الشافعي وفيه من روايته عن نافع عن ابن
عمر العدد الكثير ولم يتصل لنا من ذلك ما تقدم قال شيخ الاسلام
في اماليه لعلمه بحدith بل وحدث به وانقطع الشافعي بجميع
لما فظ ابو الفضل العراق في الاحاديث التي وقعت في المسند ل احمد
والوخشي بالترجم الحسة التي حكاهها المصنف وهي المطلقة والزم
التي حكاهها الحاكم وهي المقتدة ورتبه اهل ابواب الفتوة وجاهها
تقريب الاسانيد قال شيخ الاسلام وقد اخطى كثيرا من ابواب
لكن لم يجد فيها تلك السنن وبعبارة فانه ايضا جملة من الاحاديث
على شرطه لكن يترقبه بالكتابين الغرض الذي اراد من كون
الاحاديث المذكورة قصير متصلة الاسناد مع الاختصار الباقية قال
الوقوف ان يتفرغ عارف بجمع الاحاديث الواردة بجميع الترجم
المزبده عليها ليجتا قبا باحافلا حوايا الاصح الصحيح الثالثة
ما يناسب هذه السنن اصح الاحاديث المقتدة وكتبتهم اصح في
في الباب كذا وهذا يوجد في جامع الترمذي كثيرا وفي تاريخ
البخاري وغيرهما قال المصنف في الاذكار لا يلزم من هذه العبارة
صحة الحديث فانهم يقولون هذا اصح ما جاء في الباب وان
كان ضعيفا و مرادهم اجماعه او قل ضعفا ذكره لك عقب قول

تسندهم في الخبر



الدار قطعي اعم شي في فضائل السور فضل قل هو اسماعيل
 اوله حتى في فضائل الصلوات فضل صلوة التسبيح ومن
 ذلك ما صح سئل وسيا في نوع المسائل الربانية والملك
 هنا والبلغيني في محاسن الاصطلاح او هي الاسانيد مقابلته في
 ذكره في نوع التضعيف اليون وسيا في ان شاء الله تعالى **الثانية**
 عن مسائل الصحيح **ان التفسير في الصحيح المجمع** الإمام محمد
 ابن سعيد البخاري والسبب في ذلك ما رواه عنه ابراهيم بن عقتل
 التستفي قال كنا عندنا حماد بن زاهد فسالنا لوجهتم كنا باحتمنا
 لصحيح سنة النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال حتى نفع ذلك وقلبي
 فاحذرت في جمع للجامع الصحيح وعنه ايضا قال رأيت النبي صلى
 الله عليه وآله وسلم وكانني واقف بين يديه ويدي مروحة
 اذ جثت فسالته بعض المتعبدين فقال لي انت تدب عنه
 الكذب فهو الذي حلني على اخراج للجامع الصحيح قال العفة
 في وضع عرشه سنة وقد كانت كتب قبله بمجموعة من وطأها
 الصحيح بغيره وكانت الاثار في عهد الصحابة وكبار التابعين
 غير بدونه ولا مرتبة لبيان اذ هانهم وسعة حفظهم ولا هم
 كانوا اوثق كتابا كما ثبت في صحيح مسلم خشيعة لامة الامام
 بالقران ولان اكثرهم كان لا يحسن الكتابة فلما انتشر العلماء في
 الامصار واكثر ابتداء من الرقاوض والتلويح وقت مبرهنة
 باقوال الصحابة وفتاوى التابعين وغيرهم فالمن جمع
 فكانت اجمع بكرة وابن حنبل او ما تك بالمدينة والرسوخ صحيح

رسالة

اوسعيد بن ابي عمرو بن اوحاد بن سلمة بالبصرة وسفين التوري الكوفي
 والوزان بن بالسام وهشم مواسم وعمر بن ابيمن وعمر بن عبد الله
 بالري وابن المبارك بخراسان قال العمري في كتابه وجمه وكان مواسم
 في عصر واحد فلا تدري ايهم سبق وقد سفت ابن ابي ذئب
 بالمدينة موظا اكرم من موظي تاك حقا قيل لما لك ما الغائفة في
 تصنيفك قال ما كان لله حتى قال شيخ الاسلام وهما بالهنية
 الى النهج لا يواب اما حديث الاسئلة في باب واحد فقد سبق للبلدني
 فاندروى عنه انه قال هذا باب من الفلاف جسم وساق في احوال
 ثم تلى المذكورين كثيرين من اهل عصرهم الى ان تادى بعض الاميدان
 فنزل احاديث النبي صلى الله عليه وآله وسلم خاصة وذلك على اس
 المائة فصنف عبيدا من موسى العيسى الكوفي مسندا وصنف
 مسد البصري مسندا وصنف سليمان بن موسى ابو مسند وصنف
 يعقوب بن حماد اللخمي المصري مسندا ثم اتفقوا امة اناهم فقل امام من
 الحفظ الا وصنف احادته على المسانيد كما جرت حيل واعني بل هو
 وعثمان بن ابي شيبة وغيرهم انتهى قلت وهذا المذكورون في
 اول من جمع كلام في اتمائة الثانية وانما ابتدا بتدوين الحديث
 فاستوعق على اس المائة الثانية في خلافة عمر بن عبد العزيز بامره
 في صحيح البخاري في احوال العلم وكتب عمر بن عبد العزيز الحافظ
 ابن حزم انظر ما كان من حديث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 فاكثرت في حفص ذرور العلم وذهب العلماء واجتمع اوسع
 في تاريخ اسبمان بلغة كتب عمر بن عبد العزيز الى الافاظ والنظر

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاجمعه قال في فتح الباري
يستفاد من هذا ابتدائه وبين الحديث النبوي ثم افادت
اولاً من دونها من عبد العزيز بن شهاب الزهري
تلميذه قوله المم الجرد يادة على ابن الصلاح اعترضها
عما اعترض عليه بمن ان ما كان اول من صنف في الفقه وتلاه
احمد بن حنبل وتلاه للداري قال العرافي والقيس ان الك
لم يفرد الصحاح بل ادخل فيه المرسل والمنقطع والبداعات و
بالدغات احاد يش لا تعرف كما ذكره ابن عبد البر فلم يفرد الصحاح
وقال مغلطي لا يحسن هذا الجواب لو جرد مثل ذلك في كتاب
البخاري وقال شيخ الاسلام كتاب ما كان صحيحه عنده وعند من يظن
على اقتضاه نظره من الاحتجاج بالمرسل والمنقطع وغيرهما
لا على الشرط الذي تقدم التعريف به قال والفرق بين ما فيه
من المنقطع وبين ما في البخاري ان الذي في المرسل هو ان ذلك
سميح لما كان غالباً وهو حجة عنده والذي في البخاري قد وجد
استاده هذا التصديق في ان كان ذكره في موضع اخر وهو
اول تصدق للتوابع ان كان على غير شرطه لغيره عن موصوع كتابه
واما من ذكره من ذلك تبييناً واستشهاداً واستدلالاً وانفسها
لبعض الروايات وغير ذلك مما سياتي عند الكلام على التعليق
خطير بهذا ان الذي في البخاري لا يخرج عن كون جرد فيه
الصحيح بخلاف المرسل واما ما يتعلق بمسند احمد والداري
فسيأتي في الكلام عليه في نوع الحسن عند ذكر المسانيد

ثم يلى البخاري في تصنيف الصحيح **مسلم بن الحجاج** تلميذ قال
العرافي وقد اعترض هذا بقوله ابن الصلاح احمد بن حنبل
مسلم بن الحجاج في تاليف هذا الكتاب سنة خمس وعشرين وهذا
تصنيف انما هو خمسين بزيادة البيا والنون لان في سنة خمس
كان عن مسلم سنبل لم يكن البخاري صنف ذلك فان ولد
سنة اربع وثمانين ومانه **وهما فتح الكتب بعد القرنين**
قال ابن الصلاح واما ما روينا عن الشافعي انه قال ما اعلم
في الارض كتاباً اكثر حوا من كتاب مالك وفي لفظ عندهما
بعد كتاب الله اصح من وطا ما لك وذلك قبل وجود الكتابين
والبخاري احقهما اي المتصل فيه دون التعليق والترجم **ق**
اكثرهما فوالله لما فيه من الاستبانات التعريفه والكتبت
الحكيمة وغير ذلك **وقيل** **مسلم الفتح والقوات الاول** وعليه
اليوم لانها استناداً اصلاً واقترن رجالاً وبيان ذلك من مجموع
احدهما ان الذين انفرد البخاري بالاجراء لهم دون علم الا
وذبغة وتما نون رجلا المستكلم بهم بالضعف منهم مما نون
رجلا والذي انفرد مسلم بالاجراء لهم دون البخاري ستاد
وعشر من المستكلم بهم بالضعف منهم ما يتوسون ولا تنك ان
الترجم عن لم يتكلم فيه اصلاً اى بالترجم عن تكلم فيه وان
لم يكن ذلك الكلام فادخلنا فيهما ان الذين انفرد بهم البخاري
مثل تكلم فيه لم يكن من ترجم احاد منهم وليس لواحد منهم
شحنة كثيرة اعرجها كما او اكثرها الا ترجمه عنده عن ابي

بجلا وسلم فانه اخرج اكثر تلك النسخ كما في الزبير عن جابر
 وسهيل عن ابي عبد الله بن عبد الرحمن عن ابيه وحماد بن سلمة
 عن ثابت بن عبيد بن كاتالها ان الذين ائتمروا بهم البخاري
 ممن تكلم فيه اكثرهم من شيوخه الذين بعثهم وجالسهم وعرف
 احوالهم واطلع على احاديثهم وعرف جيد هامهم وغيره بخلاف
 سلم فان اكثر من يقدر بخروج حديثه ممن تكلم فيه ممن تقدم من
 عصره من التابعين من بعدهم ولا شك ان الحديث اعرف
 بحديث شيوخه ممن تقدم عنهم وايضا ان البخاري يخرج عن
 الحديث الاولي بالمعنى والحفظ والاثقان ويخرج عن طائفة
 تليها في الثبوت وطول المداورة اتفاقا وتعليقا وسلم يخرج
 عن هذه الطائفة اصوا كما قرره الحارثي كما يشهد ان سلميا
 برحمان المعنعن حكم الاصل اذ اتفعا من ان لم يثبت للفقاه
 والبخاري ابري ذلك حتى يثبت للفقاه وربما اخرج الحديث الذي
 لا يعلق له بالباب اصلا الا لبيان سماع راوي من شيوخه لكونه
 له قبل ذلك معقنا سادتها ان الاحاديث التي استقدت
 عليها نحو في حديث وعشر احاديث كما سبها في ايضا احتصر
 البخاري منها باقل من ثمانين في اسنادك ان ما قبل فيه الاتقاد
 ارجح ما اشر وقال المنصف في شرح البخاري من اخص ما يرجح
 في كتاب البخاري اتفاق العلماء على ان البخاري اجل من سلم
 واصدق بعرف الحديث وقد اتفقوا وقد اتفق عليه ولخص ما
 اتفقا في هذا الكتاب وقال الشيخ الاسلام اتفق العلماء على

تامة

ان البخاري اجل من سلم في العاوم واعرف بصناعة الحديث
 وان سلما لئله وخبره ولم يزل يستند منه وينبع آثاره حتى قال
 الدارقطني اول البخاري لما راجع سلم واما تعويضه بمعاودة
 ابن السلق ودويان ابن علي النيسابوري شيخ الظالم انه قال
 ما تحت اديم السماء كتاب اصح من كتاب سلم فهذا قول
 من فضل من شيوخ العرب كتاب سلم على كتاب البخاري ان
 كان المراد به ان كتاب سلم اصح من كتاب سلم بانه لم يمازجه غير الصحيح
 فانه ليس فيه بعد خطبة الا للحديث الصحيح سر ودا غير مجموع
 بمثل ما في كتاب البخاري فهذا لا بأس به بل لا يلزم من ذلك ان
 سلم اصح فيما يرجع الى فضل الصحيح وان كان المراد ان كتاب
 سلم اصح صحيفا فهو مرد على من يقوله انتهى قال شيخنا
 الاسلام بن حجر قول ابني علي ليس فيه ما يقتضي به بعد باب
 كتاب سلم اصح من كتاب البخاري خلاف ما يقتضيه اطراف
 الشيخ محي الدين في مختصره وفي مقدمته شرح البخاري له
 وانما يقتضي بخي الانجيد عن غير كتاب سلم عليه اما الشاهد
 له فلا لان اطلاقه يحتمل ان يريد ذلك ويحتمل ان يريد الماشا
 كما في حديث ما اظلت للفتنة ولا اقلت للفتنة اصدق للحجة
 من ابني ذر وهذا يقتضي انه اصدق من جميع مصاصيه ومن
 الصديقين بل يعني ان يكون فيهم من يساويه وما يدل على ان
 عرفهم في ذلك الزمان ما ش على قانون اللغة ان احمد بن
 حنبل قال ما بالبصرة اعلم وقال ثابت من بشرنا المنفصل

وا

أما مشله فقصي قال ومع احتمال كلامه ذلك فهو منصرف بزوا
 قصد الأول أم الثاني قال وقد رأيت في كلام الحافظ أبي
 سعيد العمادي ما يشعر بأن أبا علي لم يقف على صحيح البخاري
 قال وهذا عندي بعيد فقد عني عن بلدته وشيخه أبي بكر بن
 خزيمة أنه قال في هذه الكتب كلها الجرد من كتاب محمود بن سحبل
 وضع عن بلدته وريفته أبي عبد الله بن الأحمز أنه قال قل ما
 يفوت البخاري وسلام العاصم قال والذي يظهر في كلام
 أبي علي أنه قدم صحيح مسلم لمعنى آخر غيره ما يرجع إلى ما
 يصده من المناظر المطوية في الصحيح بل إن سلمنا من كتابه
 في بلدته نحو ما هو في حقه كثير من المشايخ وكان يخرجه
 في الأناضول يخرجه في السيف بخلاف البخاري وما كتب الحديث
 من حفظه ولم يبين العاظر رأته وهذا ربما عارض له الشك و
 قد عني عنه أنه قال وقد عني سمعته بالبرصه فكنته بالشام
 ولم يقصد ما قصد البخاري من استنباط الأحكام ونقطة الإمام
 ولم يخرجه الرغيفات قال وأما نقل عن بعض شيوخ المغاربة
 فلا يحفظ عن أحد منهم تفصيلا الأفضلية إلا يحتمل بل أطلق بعضهم
 الأفضلية على القاضي يخاص عن أبي مروان الطحاوي يوم الملة
 وسكون الوجوه ثم فوات قال كان بعض شيوخنا يفضل صحيح مسلم
 على صحيح البخاري قال والله عن ابن خزم قدر على التمس الجيبي
 في منعه عند ذلك قال لا بد من غيره بعد الخطبة لا الحلة المستر
 وقال الحسين قام القليلي لم يقع أحد شئ صحيح مسلم وهذا في حقه

الروضة

الروضة ووجوه الترتيب لا في الصحة ولهذا أشار المصنف حيث
 قال من زيادته على ابن الصلاح **واختتم مسلم بجميع طرق الحديث**
في كتاب واحد بالأسانيد المتعددة والفاصلة المختلفة بأوله
 بخلاف البخاري فإنه قطعها في الأبواب بسبب استنباط الأحكام
 منها وأورد كثير منها في غير مظنة قال شيخ الإسلام ولهذا
 نرى كثيرا من مصنف في الأحكام من المغاربة يعتمد على كتاب مسلم
 في سبب في الموت دون البخاري لتقطعها قال وإذا امتاز
 مسلم بهذا فلبخاري في مقابلته من الفضل ما خصه في أبوابه
 من التراجم التي حثرت الأفكار وما ذكره الإمام أبو محمد بن
 أبي حنيفة عن بعض السادة قال ما قرئ صحيح البخاري في سنة
 الأخرى ولا ركب به في مركب فترى **فوائد الأول** قال
 ابن المطين رأيت بعض المناخرين قال إن الكتابين سواء فهذا قول
 ثالث وحكاه الطوفي في شرح الأربعين ومال إليه العظيمي الثاني
 قدم المصنف هذه المسألة وأخر رسالة إمكان التصحيح في هذه النواص
 عكس ما صنع ابن الصلاح لمناسبة حسنة وذلك أنه لما كان الكلام
 في الصحيح ما سب ان يذكر الأصح فبدأ مع الأسانيد ثم استقل إلى
 إخص من يدق هوامع الكتب الشاشه وذكر مسلم في مقدمه
 اربعين الأحاديث ثلاثه أقسام الأول ما رواه لفظ المتقدمين
 والثاني ما رواه المستورون والمتوسطون في الحفظ والانتان
 والثالث ما رواه الضعفاء والمتروكون وأما ما أفرغ من
 القسم الأول اتبعه الثاني وأما الثالث فلا يرجع عليه فاختلف

العلماء في مراده بذلك فقال للحاكم واليه من ارجع المسئلة اختبرت
 سلبا قبل ارجاع الفهم الثاني وانه انما ذكر القسم الاول قال
 القاضي عياض وهذا ما قبله الشيوخ والناس من الحكم بانه
 عليه قال وليس الامر كذلك بل ذكر حديث الطبقة الاولى واني
 باسانيد الثانية على طريق المتابعة والاستمرار اوجبت لم يجيب
 في الكتاب من حديث الاولى شيئا واقفا بحديث صفة ثالثة وهم
 اقوام بكل فم قسم وزكاهم اخرون من ضعف او انهم ببدعة
 وطرح المراسمة كما نرى عليه قالوا ولكم تا قول ان مراده
 ان يرد لكل طبقة كتابا ياتي باحد ثبها خاصة مفردة وليس
 ذلك مراده قالوا وكذلك علل للحديث التي ذكرنا ياتي بها
 قد وفيها في مواضعها من ابواب من اختلافهم في الاسانيد
 كالارسال والاسناد والزيادة والنقص وتلخيص المحققين
 قالوا ليعترض على هذا ما قاله ابن سفيان صاحب السلم
 سلبا اخرج ثلثة كتب من المسندات احدها هذا الذي فراه
 على الناس والثاني يدخل فيه علمه وما من اسحق وامثالهما
 والثالث يدخل فيه من الضعفاء وان ذلك لا يطابق العزم الذي
 اشار اليه الحكم ما ذكره مسلم في صدر كتابه انتهى قال المصنف
 وما قاله عياض ظاهر جدا الراية قال ابن الصلاح قد بين
 على سلم روايته في صحيحه عن جماعة من الضعفاء والمحدثين
 الذين ليسوا من شروط الصحيح وجواب من وجه اجدها
 ان ذلك في من هو ضعيف عند غيره الشافعي ان ذلك واقف

في المسئلة وتفت والشواهد لا في الوصول فيذكر الحديث او لاسانيد
 نضيف وتجعل اسلامه يتبعه باسناد او اسانيد فيها عرض
 الضعفاء على وجه التأكيد والمبالغة او ان ياره فيه تنبيه على
 فائدة فيها فائدة الثالثة ان يكون ضعف الضعيف الذي
 اعتد به طول بعد اخذ عنه باختلاف ما حذر بن عبد الرحمن
 ابي عبد الله بن وهب الاتصال بعد الحسين وماتين بعد خروج
 سلم من مصر الرابع ان يعلو بالضعيف اسناده وهو عند من
 روايته الثقات تاذل فيقتصر على العالي ولا يطول باسنة
 النازل اليه مكتفيا بغيره اهل الشأن ذلك فقد روينا ان
 ابا زرعة اكر عليه روايته عن اسباط بن نصير وقطن واحمد
 ابن عيسى المصري فقال انما ادخلت من حديثهم ما رواه الثقات
 عن شيوخهم الا انه ربما وقع اليه عنهم بارتفاع ويكون عندي
 من روايته اذ وقع منهم بنزول فاقصر على ذلك ولا اورد ايضا
 على الصحيح عن سويد فقال من ان كنت اتي بسخة حفص بن
 سيرين يعلو ولم يثبت فيها الصحيح في كتابها قال ابو اسنيد
 فقد قال البخاري ما ادخلت في كتاب الجامع الامام تركت
 من الصحاح لحال الطول وقال سلم ليس كل شيء عندني صحيح
 وضعته ههنا انما وضعت ما اجموع عليه يريد ما وجدته فيها
 من اهل الصحيح الجمع عليه وان لم يظهر اجماعها في بعضها عند
 بعضهم قاله ابن الصلاح ورجح ان المراد ما لم تختلف الثقات
 فيه في نفس الحديث متساوا اسنادا لا امام تختلف في توثيق روايته

قال ودليل ذلك ان المتصل من حديث ابي هريرة فاذا اقبل فانصوا
 هل هو صحيح فقال عندي هو صحيح فقبل لم لم تضعه ههنا فاجاب
 بذلك قال ومع هذا فقد يشتمل كتابنا على احاديث اختصها في كتبها
 او اسنادها او في ذلك ذكروه من هذا الشرط او سببا اخر
 وقال البلقي في قيل ان ارد مسلم اجماع اربعة لعين جنبل وان يبين
 وعثمان بن ابي غيبة وسعيد بن منصور للخراساني قال المصنف
 في شرح مسلم وقد انزهما الدرار فقلني وغيره اخرج احاديث على
 شرطها لم يخرجها ولم يكن يلزم لها لعدم التزامها ذلك قال
 وكذلك قال الهروي قد اقتصا على احاديث من مخصوصة همام وغيره
 كل واحد منهما باحاديث منها مع ان الاسناد واحد قال المصنف
 لكن اذا كان الحديث الذي تركه او احدهما مع مصنف اسناده في
 الظاهر اصلا في باب ولم يخرج له نظيرا ولا ما يتوهم مقامه فانها
 انها اطلعت عليه على علة في محتمل انها تسمية او تركها خشية لانا
 او رايان غيرة في نسخة **قال** اي قال لما فرغ من مبداه
قال **بفتح ثمانية** **الاقتضيل والكره** **قال** القول العجاري وما نقله
 الحارثي والاسمعي وما تركت من الصحاح اكثر قال ابن الصلاح
 والمصنف ذلك لما لم كتاب كبير فيتمل ما فاتها على نحو كثير
 وان يلاحظ في بعضه قال فان يبين عن مصنف كسيرة قال
 المصنف زيادة عليه **والصواب ان لا الاصل للمصنف الا التيسر**
اعني المحققين وسات اليك اورد في التريخي والشمسي قال
 العمري في هذا الكلام نظر لسؤل العجاري لخرطه ما يرد في حديث

صحيح

سنة

صحيح

صحيح وما في الحديث غير صحيح قال ولعل البخاري اراده ان يوافي
 المتكثرة الاستناد والموثقات فرجما عن الحديث الذي هو المراد
 بالسندين حديثين من اذان جماعة في المنهل الزوي او اراط المصنف
 في الكثرة قال والاول اولى فيل وثقيد ان هذا هو المراد ان
 الاحاديث الصحاح التي يروى عنها ما بل وغير الصحاح لو تتبعت
 من المسانيد والجموع والسنة والاحزاب وغيرها لما بلغت مائة
 الف بل اكثر من ذلك ولا يحسن الفاء وبعد كل السبعين يكون
 رجل واحد حفظ ما فات الامتجموعه فانما حافظ من اصول
 شاشحة وهي موجودة قال ابن الجوزي حصر الاحاديث بعهد
 وكانه تغيران جماعة بالعلم في تدبيرها وحصرها قال الامام احمد
 مع جماعة ثلث وكسر وقال جيت في المسند لحد احدث اغنيها
 من اكثر من سبعمائة الف وخمسين الفا قال شيخ الاسلام وهذا كان
 استيفاء الاحاديث سهلا لو اراد الله تعالى ذلك باجمع الاول
 منهم ما وصل اليه ثم يد كرم بعنه ما اطلع عليه ما فات من حديث
 مستقل وازادة في الاحاديث التي ذكرها فيكون كالتدليل عليه
 وكذا تفرقة فلا يحصى كثير من الزمان او وقد استوعبت عمدا
 كالمصنف الواحد والعمرى لقد كان هذا في غاية الحسن **قلت**
 قد يقع المتاحرون ما يقرب من ذلك يقع بعض المحققين ممن
 كان في عصر شيخ الاسلام ورواد سنن ابن ماجه على اصول
 الحسنة ومع الحفاظ بالحسن الهيئتي ورواد مسند احمد على
 الكتب الستة المذكورة في مجلدين ورواد مسند ابان في
 مجلدين ورواد مع الطبراني الكبير في الاثني عشر ورواد ابان الجوين

الوسط والصغير في مجلدين ورواها سندنا الذي يروي في مجلد
ثم جمع هذه الروايات كلها في كتاب محدد في الاسانيد وتكلم على
الاحاديث وتوجد فيها صحيح كثير وجوزوا رواه الغاية للشيخ
في مجلداتهم ورواها من اوائس تمام وغير ذلك وجمع شيخ الاسلام
رواها مسانيدا صحيح وابن ابي عمير وسدد وابن ابي عبيسه
والحميدي وخطيب بن حميد واهم بن سبيع والطياشي في
مجلدين ورواها سند القردوس في مجلد وجمع صاحبنا
الشيخ زبير الدين قاسم لمبيني ورواها سنن الدارقطني في مجلد
وجمع زوايد شعب اليمان في مجلد وكتب الحديث المروي
سواها كثيرا جدا وفيها الزوائد يكون فيها العدد السابق
لا يبعد واسه نفا على علم تبيين قاصات احدها وذكر الحاكم في
المدخل ان الفصيح عشرة اقسام وسياتي تفهنا عنه وذكر منها
في القسم الاول الذي هو الدرجة الاولى واختيار الشيخين ان
يرويه البخاري المشهور بالرواية وله روايات ثقتان الى اخر
كلها الذي عنده قال والاحاديث المروية به من الشريعة
لا يبلغ عددها عشرة آلاف حديث انتهى وحينئذ لم يفسر
هذا القول عن قول ابن ابي عمير وكانه اراد لم يفتها صحيح
الصحيح الذي هو الدرجة الاولى وبعيد الشرط الا القليل
والاكثر كذلك الشافعي لم يدخل المصنف سنن ابن ماجه
في الاصول وقد اشتهر في عصر المصنف وبعده جعل الاصول
سته بادخاله فيها قبله في اول من جمعه اليها ابن طاهر المقدسي
فنايضا عنها الاطراف والرجال والناس وقال المسزي

انقرده عن خمسة فهو ضعيف قال الشيخ يعني من الاحاديث
وتعقبه شيخ الاسلام بانها تفرد باحاديث كثيرة وهي محصاة قال
فالاولى حمله على الرجال الثالث سنن الساي الذي يروي بعد
الكتب الستة او الخمسة هو الصغير دون الكبير صريح بذلك
الناس ابن السبكي قال وهي التي يخرجون عليها الاطراف
والرجال وان كان شيخ المرعي ضم اليها الكبرى وصرح ابن المصنف
بانها الكبرى وفيه نظر ورايت بخط المصنف في الفضل العرفي
ان الساي لما صنف الكبرى اهداها لاسير الامة فقال له كلما
فيها صحيح فقال لا فقال سير في الصحيح من غيره وفسد له الصغرى
وقوله ما في صحيح البخاري قال المصنف في شرح الاحاديث
المسئلة **سنة ابي حديث وبعثنا** **وخمسة وسبعون**
حديثا بالكتابة **ويخبر في المكرة اربعة الاف** قال العرفي
هذا سلم في رواية الغزيري واما رواه جامد بن شاذان في رواية
رواية الغزيري بما في حديثه ورواية ابراهيم بن معتقل
وهو ابتداء المائة قال شيخ الاسلام وهذا قالوه في حديثه للجزيري
فان كتب البخاري عشرة وعذرك باب سنة ثم جمع خمسة
وقوله كان من تابعه نظر الى اندراوي الكتاب وله فيه
العناية وقد عددها وحررها فبلغت بالمكررة في الاصول
واديون المكررة الفين وخمسة وثلاثة عشر حديثا وفيه
من المتألف الف وثلاثمائة واحد واربعون واكثرها صحيح

مقدور

الإوسط والصغير في مجلدين ورواه سنداً صحيحاً في مجلد
ثم جمع هذه الروايات كلها في كتاب محذوف في الأسانيد وتكلم على
الأحاديث ووجد فيها صحيح كثير وجمع رواه الغالبه إلى التسليم
في مجلدين ورواه في فوائده تمام وغير ذلك وجمع شيخ الإسلام
رواه سنداً صحيحاً وابن أبي عمير وسدده وابن أبي عيوبة
والمجدي وعلقه بن حميد واهمدين سبيع والطياشي في
مجلدين ورواه سنداً صحيحاً وس في مجلد وجمع صاحبنا
الشيخ زين الدين قاسم الحنفى ورواه سنن الدارقطني في مجلد
ووجدت في رواية شعب الإيمان في مجلد وكتب الحديث المروي
سواها كثير جداً وفيها الزوائد كثير فبلغت ما العدد السابق
لا يبعد واسمه متافى علم تأنيبه في أحدها وذكر الحاكم في
المدخل أن الفصح عشرة أرقام وسياق نقلها عنه وذكر منها
في القسم الأول الذي هو الدرحة الأولى واختيار الشيخين أن
برؤية الصحابي المشهور بالرواية وله روايات ثنتان إلى آخر
كلامه في عنده ثم قال والأحاديث المروية به من الشريعة
لا يبلغ عددها عشرة آلاف حديث انتهى وحينئذ لم يفسر
هذا الغواب عن قول ابن الخضم وكان أراد لم يفتها صحيح
الصحيح الذي هو الدرحة الأولى وإنما هذا الشرط لا القليل
والإمام يذكر ذلك الشافعي لم يدخل الصنف سنن ابن ماجه
في الأصول وقد اشترى في عهد المصنف وهذه جعل الأصول
سنداً حالها قيل وأول من جمعها إليها ابن طاهر المقدسي
فأبعد أصحاب الأطراف والرجال والناس وقال المسزي

انفرد به عن الخمسة فهو ضعيف قال السبكي يعني من الأحاديث
وتعقبه شيخ الإسلام بأنه انفرد بأحاديث كثير وهي صححة قال
فالاولى حمله على الرجال الثالث سنن الساي الذي هو واحد
الكتب الستة أو الخمسة هو الصغير يدون الكبرى صريح بذلك
الناج ابن السبكي قال وهي التي يخرجون عليها الأطراف
والرجال وإن كان يحتمل المرعي ضم اليها الكبرى ورجح ابن المصنف
بأنها الكبرى وفيه نظر ورايت بخط الحافظ أبي الفضل العراقي
أن الساي لما صنف الكبرى أهداها لأمير الرملة فقال له كل ما
فيها صحيح فقال لا فقال ميرزا الصحيح من غيره فصرفه للصغير
وقوله ما في صحيح البخاري قال المصنف في شرحه من الأحاديث
المسنة **سبعة آلاف حديث وثمانون وخمسة وسبعون**
حديثاً بالمتن **ويحذف للمكررة أربعة آلاف** قال العراقي
فداسم في رواية الغزيري وأما رواية حماد بن شاكر فهي وثق
رواية العين سري بما في حديث ورواية إبراهيم بن عفتل
وإنما بثلاثة مائة قال شيخ الإسلام وهذا قالوه نقله للحموي
فإنه كتب البخاري عنده وعذرك باب سنة ثم جمع الكتب
وقد كان كل من جاء بعده نظر إلى الروايات الكتاب وله فيه
العناية وقد عددها وحررها فبلغت بالمكررة سوى المثلث
والتعديبات سبعة آلاف وثلثمائة وسبعة عشر متون منها
و بدون المكررة ألفين وخمسة مائة وثلاثة عشر حديثاً وفيه
من المتألف ألف وثلثمائة واحد وأربعون وأكثرها صحيح

مقدور عليه



فأصولها مستوفى والذم يلم بجهنم ما يروى وسون وغيره من المنايع
 والتشبيه على اختلاف الروايات ثلثمائة وأربعة وثمانون
 هكذا وقع في شرح البخاري ونقل عنه ما يخالف هذا يسيرا
 قال وهذا خارج عن الموضوعات والمقاطع **فأدوات**
الأوقاف سائر المصنف هذا الكلام مساق فأدلة تراها قال
 شيخ الإسلام وليس ذلك مراد من الصلاح بل هو تمتد وزجر في
 كلام ابن الأخرزمي أن البخاري قال أحفظ ما أتت الفحري
 صحيح وليس في كتابه إلا هذا القدر وهو بالنسبة إلى
 المائة ألف يسير **الثانية** وأقول سلم البخاري على شرح
 ما فيه إلا ثمانمائة وعشرين حديثا **وأحاط ما في صحيح مسلم**
بأسقاط المكثر شرح أربعة آلاف هذا مراد من علي بن الفضل
 قال العمري وهو يدين على البخاري بالمكرر لكن في طرقه
 قال قد رايت عن أبي الفضل أحمد بن سلمة أنه استأذنت علي
 حديث وقال المياحج ثمانية آلاف فأدعه أعلم قال ابن حجر
 وعندني في هذا نظر **ثم إن الزيادة في التصحيح** عليها ما
 من كتب **السنن العشرة كسنتي أبي داود والترمذي**
السنابي وابن خزيمة والدارقطني والمالك والبيهقي وغيرها
منصوصا على جهته فيها ولا يكتب وجوده فيها إلا في كتاب
شرطه لا يتجاوز على التصحيح كما يترجمه وأحاط بالشرح
 قال العمري وكان الرفع على جهته أحدهم وناقض من ذلك ما
 صحيح كما في سوانت أحمد بن حنبل وسوانت ابن معين وغيرها

قال وإنما أهمل ابن الصلاح بناء على اختياره أنه ليس أحدا من صحيح في
 هذه الأعمار فلا يكتب وجود التصحيح بأسناد صحيح كما لا يكتب وجود
 أصل الحديث بأسناد صحيح **وأعنى** الحافظ أبو عبد الله **الحاكم** في
 المستدرک **مصنطه** **الذم** **عليه** **ما هو** **على** **شرطه** **أو** **شرطه** **أو** **شرطه** **أو** **شرطه**
 أو صحيحا وإن لم يوجد شرط أحدهما معترضا عن الأول يقول هذا
 حديث صحيح على شرط الشيخين أو على شرط البخاري أو مسلم عن
 الثاني يقول هذا حديث صحيح الإسناد وربما أورد فيه ما هو
 في الصحيحين أو أحدهما سوا وربما أورد فيه ما لم يرد في أحدهما
 منها على ذلك **وهو متاهل** في التصحيح قال المصنف في شرح
 المذهب اتفق الحافظ على أن لم يرد في البيهقي أسناده صحيحا وقد
 فحص الذهبي مستدرکه وتعقب كثيرا منه بالنعف والكاره
 وجمع جزأه لهما ديث التي فيه وهي موجودة ذكر نحو ما مر
 وقال أبو عبد المايني طاعت المستدرک الذي منصف للحاكم
 من ولد أبي إصم فلم أرفقه حديثا على شرطه قال ابن حجر
 أسراف وغلط من المايني والإفقيه جله وإفقه على شرطهما
 وأحله كسيرة على شرط أحدهما لعل مجموع ذلك نصف للكتاب
 وفيه نحو الربع مائة بسنة وفيه بعض الشيء وأدله عليه
 وما بقي وهو نحو الربع ونحوها كبر في الهيئات لا يقع وفي
 بعض ذلك هو نوعات قال شيخ الإسلام وإنما وقع للحاكم
 التأمل لأنه سوا الكتاب ليجتمع فاحتمل له فيه قال وقد
 وجدت في قريب نصف الجزء الثاني من مجلد ستة من المسند

في أصولها متوقفة والنوع لم يخرجها ما يندرج تحتها ويسوقون ويعينون المناصب
 والتسمية على اختلاف الروايات ثلثمائة وأربعة ومثلها
 هكذا وقع في شرح البخاري ونقل عنه ما يخالف هذا السير
 قال وهذا خارج عن الموقوفات والمناطيع **فالدقان**
الأولى سائر المصنف هذا الكلام مساق فائدة رابعة قال
 شيخ الإسلام وليس لكسر ما دبر الصلاح بل هو متمم وجهه في
 كلام ابن الأخرم أي ان البخاري قال أحفظ ما أتت الحديث
 صحيح وليس في كتابه إلا هذا العدد وهو بالنسبة إليها
 المائة ألف يسير الشائكة وأقرب سلم البخاري على شرح
 ما فيه إلا ثمانمائة وعشرين حديثاً **وجملة ما في صحيح مسلم**
بأسقاط المكنون نحو أربعة آلاف هذا من حديث علي بن الصلال
 قال العراقي وهو يدل على البخاري بالمكرر لكن في طرفه
 قاله قد رايت عن أبي الفضل احمد بن سلمة انه انشأ عطف
 حديث وقال الميايحي ثمانمائة ألف فانه أعلم قال ابن حجر
 وعندي في هذا نظر ثم ان الزيادة في **الصحيح** عليها ما
 من كتب السنن المعتمدة **سكن ابن داود في الصحيح** عليها ما
الدسائي وابن خزيمة والدارقطني والحاكم والبيهقي وغيرها
من شرط الاقتضا وعلى الصحيح كما في شرحه وأما في كتاب
 قال الراجحي وكان الراجحي على وجهه أحدهم ونقل عنه ذلك ما
 صحيح كما في سوانت لجهن بن حنبل وسوانت ابن معين وغيرهما

قال وإنما العلم ابن الصلاح بنا على اختياره ان ليس لأحد ان يجمع
 هذه الأقسام فلا يكتفي بوجود الصحيح بأسانده صحيح كما لا يكتفي بوجود
 أصل الحديث بأسانده صحيح **وأعنى** الحافظ ابو عبد الله **الحاكم** في
 المستدرک **نصته ان لا يعلم ما هو على شرطه** أو شرطه **لأنه**
 أو يجمعها وان لم يوجد شرط أحدهما معترفاً بالاول بقوله هذا
 حديث صحيح على شرط الشيخين أو على شرط البخاري أو مسلم وعن
 الثاني بقوله هذا حديث صحيح الإسناد وربما أو در فيه ما هو
 في الصحيحين أو أحدهما شيئاً وربما أو در فيه ما لم يوضع عنده
 نيتها على ذلك **وهو متاهل** في التصحيح قال المعرف شرح
 المهذب اتفق الحافظ على ان تليده اليوم أشد منه تحريماً وقد
 خص الزهبي مستدرکه وتعقب كثيراً منه بالضعف والكاره
 ويجمع جزأين لأحد ما حدث التي فيه وهي متنوعة فذكر نحو ما يروى
 وقال ابو سعيد المدايني طالعت المستدرک الذي صفه الحاكم
 من ولده إلى أخيه فلما فيه حديثاً على شرطه قال له أي هذا
 اسراف وتفلن من المدايني والإافية جملة وافرة على شرطهما
 وجملة كثيرة على شرط أحدهما لعن مجموع ذلك نصف الكتاب
 وفيه نحو أربع مائة حديث وفيه بعض الشيء أوله عليه
 وما بقي وهو نحو أربع مائة حديثاً ولهايات لا تقع وفي
 بعض ذلك من نوعات قال شيخ الإسلام وأما وقع للحاكم
 التماهل لأنه سواد الكتاب ليهنجه فاجمعه لئلا يلهيه قال وقد
 وجدت في قريب نصف الخلف الثاني من تجزئته من السلك

فأصوبها ^{بوجه الصحيح} وتوقفه والذين يولم بجزء ما يند وبتوقف ويدين من المناصب
 والتسوية على اختلاف الروايات ثلثمائة وأربعة وخمسون
 هكذا وقع في شرح البخاري ونقل عنه ما يخالف هذا يسيرا
 قال وهذا خارج عن الموضوعات والمطالع **فالدقان**
الأوفى ساق المصنف هذا الكلام مساق فائدة زائدة قال
 شيخ الإسلام وليس كذلك مراد بن الصلاح بل هو تمتة قد جرح في
 كلام ابن الأخرم أي ان البخاري قال حفظ مائة الف حديث
 صحيح وليس في كتابه إلا هذا العدد وهو بالنسبة إلى هذا
 المائة الألف يسير **الثانية** وأقول سلم البخاري على تريح
 ما فيه إلا ثمانمائة وعشرون حديثا **وجملة ما في صحيح مسلم**
باعتقادات المكثر نحو أربعة آلاف هذا من زيد على ابن الصلاح
 قال العمري وهو من زيد على البخاري المكثر الكثرة طرفة
 قال وقد رايت عن أبي الفضل أحمد من سلمة انرا شاع عطف
 حديث وقال المياجي ثمانية آلاف فائدة اعلم قال ابن حجر
 وعندني في هذا نظر ثم ان الزيادة في **التصحيح** عليها **ثم**
من كتب السنن المعتمدة كسنة أبي داود والترمذي
السنائي وابن خزيمة والدارقطني والمعجم والبيهقي وغيرها
منه صفا على حجة وفيها **والكثير** وجوده **فيها الأوفى** كتاب
 سن شرط **الافتقار على التصحيح** كما بنى عليه واجتاز **المصنف**
 قال البرقي وذكر الواقفي على حجة احدتهم ونقل عن ذلك انما
 صحيح كما في سوانت احمد بن حنبل وسوانت ابن معين وغيرها

قال وإنما أهمل ابن الصلاح بنا على اختياره انه ليس أحدان صحيح في
 هذه الأعداد فلا يليك وجود التصحيح باسناد صحيح كما لا يليك وجود
 اصل الحديث باسناد صحيح **وأعني** الحافظ ابو عبد الله **لحكاك** في
 المستدرک **بسطط الزن** **المعظم** ما هو على شرطها او شرطها
 او صحيحا وان لم يوجد شرط احدهما معا **ابو بكر** قوله هذا
 حديث صحيح على شرط الشيخين **أقول** شرط البخاري او مسلم وعن
 الثاني بقوله هذا حديث صحيح **الاسناد** وربما اورد فيه ما هو
 في الصحيحين او احدهما **سواء** وربما اورد فيه ما لم يوضع عنده
 بينها على ذلك **وهو متاهل** في التصحيح قال المصنف في شرح
 المذهب اتفق الحافظون على ان تليدهم اليه من اشدهم تحريما وقد
 تحصر الذين هم مستدرکة وتعقب كثيرا منه بالضعف والنعارة
 وجمع جزأ فيه الهاديث التي فيه وهي منوعة فذكر نحو ما مر
 وقال ابو عبيد المالبني طاعت المستدرکة الذي منصف للحاكم
 من ولد أبي ابي سلمة فلم ارفهه حديثا على شرطها **قال** **الدرهمي** هو
 اسراف وغل من المالبني والافقيه جلة وافرة على شرطها
 وجملة كسيرة على شرط احدهما **لعل** مجموع ذلك نصف الكتاب
 وفيه نحو الربع مما هو بسنده وفيه بعض الشيء اورد عليه
 وما بقي وهو نحو الربع فهو من اكبره والعيات لا تقع وفي
 بعض ذلك من موضوعات قال شيخ الإسلام **وأما** وقع للحاكم
 التماسه لانه سواد الكتاب لينهجه فاحتملته للمنيه قال وقد
 وجدت في قرب نصف الجزء الثاني من مجز بترستة من المستدرکة

الذي استعمله ملائكة قال ويأخذ ذلك من الكتاب لا يوجد
عندنا بطريق الحجازة فمن أكثر احتياجه وأكثر الناس له ملازمة
اليحيى وهو إذا ساق عند من غير المولى شيئا لا يذكره إلا بإجازة
قال والتساهل في القدر المولى قليل جدا بالنسبة لابن أبيه
فأصحح ولم يجد فيه لغيره من المعتمد من صحيحنا الأصعب
حكما بما فيه حسن إلا أن نظره فيه علة من يجب حقه
قال البدر بن جماعة والحوار ان يبيع ويحكم عليه ما يليق بالمرء
من الخبز أو الصنعة أو الوقت العرفي وقال ان
حكم عليه بالفسق فقط تحكم قال إلا ان ابن الصلاح قال ذلك
بناء على رأيه انه قد انقطع التصحيح والتضعيف في هذه الأمة
فليس أحد من أصحابه فلهذا أقطع النظر عن الكشف عليه و
العيب من الصنف كيف وافقه هنا مع مخالفته في المسئلة
البيهي عليه كما سياتي و قوله فأصحح احتراز ما حرجه في
الكتاب ولم يترجح بشيخه فلا يعمد عليه **فأجاز به** أي صحيح
للعالم **في حكمه صحيح ابن حبان** قبل ان هذا يصح ترجيح
كتاب العالم عليه والتوافق خلاف ذلك قال العراقي والبيهي
لذلك وإنما المراد انه يقارب في التساهل فالحاكم أشد تساهلا
منه قال الحارثي ابن حبان امكن في الحديث من الحاكم قبل
وما ذكر من تساهل ابن حبان ليس بصحيح فان قاسمته البيهي حسن
صحيحا فان كانت نسبتها الى التساهل باعتبار وجدان الحسن
في كتابه فهي مشاحة في الاصطلاح وان كانت باعتبار

شروط

شروطه فانه يخرج في الصحيح ما كان زاوية منه غير مدلس مع
من شيخه ومع من الاخذ عنه ولا يكون هناك ارسال ولا انقطاع
وأذا لم يكن في الرواي صحيح ولا تعديل وكان كل من شيخه و
الرواي عنده ثقة ولم يات بحد يث منكر فوجدته ثقة وفي كتاب
الثقات له كثير من هذه الحالة ولا لاجل هذا ربما اعترض عليه
في جهلهم ثقات من لا يعرف حاله ولا اعترض عليه فانه لا مشأ
في ذلك وهذا دون شرط الحاكم حيث شرط ان يخرج عن رواه
خروج لمثلهم الشبان في الصحيح فالحاصل ان ابن حبان وفي الغرض
شروطه ولم يوف العالم **فواعل الألفي** صحيح ابن حبان
ترتيبه مخرج ليس على الابواب وعلى المسابيد ولهذا سماه
التقاسيم والانواع وسببه ان كان عارفا بالكلام والصحوق
الفلسفة ولهذا تكلم فيه وحسب الى الزيد قدره كادوا يكون
بقتله ثم فني من حجتان الى من يقدر والكشف من كتابه عسر
جدا وقد تدب به بعض المتأخرين على الابواب وعلى الفضل
للمواظ ابو الفضل الذي في اطرافه وجدنا للمواظ ابو الحسن
الصبغي زواجه على التصحيح في جليل **الثانية** صحيح ابن
خزيمة اعلى مرتبه من صحيح ابن حبان لشدة تحريمه حتى انه يوثق
لادنى كلام في الإسناد فيقول اضع الخبر وان ثبت كذا ونحو
ذلك ويحرم صنف في الصحيح ايضا غير المستخرجات الاق ذكرها
السنن الصحاح لسعيد بن اسكن **الثالثة** صحح الخطيب وغيره
بان الموطأ مقدم على كل كتاب من الجوامع والمسند قد قل



منها بعد تصحيح الحاكم وهو روايات كثيرها واكثرها رواية
القنعيني وقال العلالي روي الموطأ من جماعات كثيرة وبين
رواياتهم اختلاف من تقديم وتأخير وزيادة ونقص من
أكبرها واكثرها باحداث رواية ابي مصعب قال ابن حزم في
موطأ ابي مصعب هذان يادان على سائر الموطآت بخلافه
حديث واما ابن حزم فانه قال اول الكتب الصحيحتان ثم صحيح
سعيد بن السكن والمنتهى لابن الجارود والمنتهى لقاسم بن اصبح
ثم بعده الكتب كتاب ابي داود وكتاب النسائي ومصنف
قاسم بن اصبح ومصنف الطحاوي ومسانيد احمد والبرزالي
ابن ابي شيبة ابن بكرة وعثمان وابن راهويه والطيالسي للشيخ
ابن سفيان والمسدي وابن خبير ويعقوب بن شيبة وعلي
ابن المديني وابن ابي عروبة وما جرى مجراها التي اوردت
لكلام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فانما بعدها الكتب
التي فيها كلامه وكلام غيره ثم ما كان فيه التصحيح منها حاشي
مصنف عبد الرزاق ومصنف ابن ابي شيبة ومصنف يعقوب
ابن عمير وكتاب محمد بن نصر المروزي وكتاب ابن المنذر
ثم مصنف حمدان بن سلمة ومصنف سعيد بن منصور ومصنف
مصنف الفريابي وموطأ مالك وموطأ ابن ابي ذئب
وموطأ ابن وهب ومسانيد ابن حنبل وفتح ابي عبيد وفتح
ابن ثور وما كان من هذا النمط مشهورا لحديث شعبة وسفيان
والثوري والاوزاعي والمهدي وابن مديني ومسدد وما جرى

جماعا

جماعا لهذا طبقه موطأ مالك بعضها اجمع للتصحيح منه وبعضها
دونها ولما اصبحت ما في حديث شعبة من التصحيح فوجدته
ثانها حديثه ونظامه وسرسلته يدل على الماتين و
لخصيت ما في موطأ مالك وما في حديث سفيان بن عيينة ووجدت
في كل واحد منهما من المسند جماعة وثيقا مسندا وثالثا في
ونيفاً وفيه نيف وسبعون حديثاً قد تركه مالك نفسه العمل
بها وفيه احاديث معتبره ولها ما هو المراد اليه الخفا من
كتابها مراتب الدنيا **الثالثة** من اسال الصحيح **الكتب المختارة**
على الصحيحين كالمتخرج للاسمي وللبرقاني ولابي احمد الخطيب
ولابي عبد الله بن ابي ذهل ولابي بكر بن مردويه على اختياره
ولابي عوانة الاسمراني ولابي جعفر بن حمدان ولابي بكر محمد
ابن رجا الدين ابي روي ولابي بكر الخواري ولابي كاسمدا الشاذلي
ولابي الوليد حسان بن محمد الترمذي ولابي عمران موسى الريان
الجوزي ولابي الفضل الطبرسي ولابي سعيد بن ابي عثمان الغفيري
على سلم ولابي نعيم الاصبهاني ولابي عبد الله بن الاخرم ولابي نعيم
الهريري ولابي محمد اللؤلؤ ولابي علي المائتري ولابي شعيب
سليمان بن ابراهيم الاصبهاني ولابي بكر بن ابي علي كل منها ولابي
بكر بن عبد الله الشيرازي عليها في موطأ واحد وموضوع
المتخرج كما قال العراقي ان باقي المصنفات في الكتاب فيخرج
لطريقه باسناد لنفسه من غير طريق صاحب الكتاب فيخرج مع
في اختياره من موطأ مالك والشيخ الاسلام وشروطه ان يقول في صحيح
ابعد حتى يفقد سندا يوصل الى الاقرب الاعد من سائر الروايات

زيادة



وقوله في نسخة قال وكذلك يقول ابو جهم عن ابنه في استخراج
على سلم بعد ان يسوق طرف مسلم كلما من هنا لم يخرج من يسوق
اسانيد يجمع فيها مع مسلم فمن فرق ذلك وربما قال من هنا
لم يخرج من يسوق اسانيد يجمع فيها مع مسلم فمن فرق ذلك ولا
من هنا لم يخرجها قال ولا يظن انه يعني البخاري وسلم فاني
استغربت من يعده في ذلك فوجدته انما يعنى مسلما واما الفضل
احمد بن سلمه فانه كان فرق مسلم وصنف مثل مسلم وربما سقط
المستخرج احاديث لم يجد له بها سندا برهنه وربما ذكرها
من طريق الكتاب ثم ان المستخرجات المذكورة لم يلتزم فيها
سوافتها ابي العيصين في الالفاظ لانهم انما يرون بلا لفاظ
التي وقعت لهم عن شيخهم **فحصل فيها تناقض قابل في**
اللفظ وفي المعنى اقل وكان ما رآه اليه في السنن والمعجم
وعبرهما والبخاري في شرح السنن وشبههما قائلين روى البخاري
او سلم وقع في بعضه ايضا تناقض في المعنى في الالفاظ
بغيرهم ذلك انما روي اصل الحديث دون اللفظ الذي
اوردوه ووجدت **طالبين** انه ان **تنقل** منها اي من الكتب
المذكورة من المستخرجات وما ذكر حديثا **تقول فيه هو كذلك**
فيما ابي العيصين الا ان يقال لها ان يتركها المصنف اخرجه
بغيره بخلاف المستخرجات من العيصين فانهم نقلوا فيها الفاظ
من غير زيادة ولا تغيير فلما ان تنقل منها ونزلت **الصحيح**
ولو باللفظ وكان اللفظ بين العيصين كعبد الحق اما اللفظ لا يصدق
للخبري الا انك لسي فقيه زيادة الفاظ وتناقض على العيصين

بلا تبيين قال ابن الصلاح وذلك موجوده كثيرا في هذا العلم
لا يبرهن بعض من لا يحده فيه عن الصحيح وهو يغفل لكونه زياده
ليست فيه قال العراقي وهذا ما انكر على الخبيدي لان جمع يكاتبين
من ابن تليق الزيادة قال واقضى كلام ابن الصلاح ان الزيادة
التي تقع في كتاب الخبيدي لها حكم الصحيح وليس كذلك لانها
بسنده كالمستخرج ولا ذكرنا من بدل الفاظ واشترط فيها
الصحة حتى يقلد في ذلك قلت وهذا الذي نقله عن الصلاح
وقوله في القامة الرابعة فانه قال ويكفي وجوده في كتاب
من اشترط الصحيح وكذلك ما يوجد في الكتب المستخرجة من يتمه
المحذوف او زيادة شرح وكثير من هذا موجود في الجمع للخبيدي
انتهى وهذا الكلام قابل للتساؤل فتأمل ثم رويت عن شيخ الامام
قال قد اشار الخبيدي لاجل او تفصيلا الى ما يبطل ما اعتض
به عليه انما اجلا فقال في خطبة للجمع وربما روت زيادات
من تنقضت وشرح لبعض الفاظ الحديث ونحو ذلك وقعت
عليه في كتب من اعتنى بالصحيح كلاسع على والبرقاني واما
تفصيلا فعلى قسمين جلي ونحوي اما الجلي يسوق الحديث ثم
يقول في اثنائه لانه انتهت رواية البخاري ومن هنا زاده
البرقاني ولما التحق فاندسوف الحديث كاملا اصلا وزياده
ثم يقول اما من اوله الى موضع كنا من رآه فلان وما عداه
زاده فلان او يقول لفظه كن ازاها فلان ونحو ذلك و
الهند اشار ابن الصلاح بقوله من هنا نقل من لا يبرهن ووجدت
فلان زاده حكم الصحة لنقلها عن اعتنى بالصحيح **مما**



ما تقدم على البيهقي ونحوه من من الحديث الى الصحيح والبراد
 اصله اشك ان الاصح خلافه والاعتنا بالبيان عند من
 اوتقاع من لا يعرف الاصل في اللبس ولا ينحصر في العبد لتوسل
 حتى وهو انك اذا كنت في مقام الرواية فلاك العزو ولو خالف
 لا يعرف ان حل قصدا لمحدث الشك والتور على اصل الحديث
 دون ما اذا كنت في مقام الاحتجاج في روى في المعاجم والمختار
 ونحوها واطرح عليه في الاطلاق بخلاف من ورد ذلك في الكتب
 الموقر بل ان كان الفاضل للترجمة فطعنا زيادة على ما في الصحيح
والتكليف المحترجة عليها كما اذا تاب ان احداها على الاستاد لان
 مصنف المستخرج لو روى حديثا مثلا من طريق البخاري لوقع النزول
 من الطريق الذي رواه به في المستخرج مثاله ان ابان تميم لو روى
 حديثا عن عبد الرحمن بن زاذان من طريق البخاري او سلم لم يصل اليه الا
 باربعة واذا رواه عن الظبراني عن الدبري يقع المخرجه عنه
 وصل باثنين وكذا لو روى حديثا في مسند الطيالسي من طريق
 سلم كان بينه وبينه اربعة شيخان بينه وبين سلم وصل
 ويخبره فاذا رواه عن ابن فارس عن بوش بن حبيب عنه
 وصل باثنين والاخرى **زيادة الفصح فان تلك الزيادة**
حسنة لكونها باسنادها قال شيخ الاسلام هذا سلم في الرجل
 ان يما لتق فيه اسناد المستخرج واسناد مصنف الاصل وفيه
 بعده وامام من بين المستخرج وبين ذلك الرجل فيحتاج الى
 نقد لان المستخرج لم يلزم العصة في ذلك وانما بل قصده العاق
 فان حصل وقع على عرضه فان كان مع ذلك حسنا او فيه زيادة

زيادة

في ياد من حصلت اتقا فالأفليس ذلك منه قال غيره ان
 الصلاح هنا فيا في سنة من عدم التصحيح في هذا الزمان لانا ناطق
 تصحيح هذه الزيادة فقبل ذلك ما نرى عليه امام معتد او
 وجد في كتاب من الترمي العصة وما ليس كذلك ثم عليها بتجليل
 اخص من دعواه وهو كونه بائنا كذا اسناد وذلك لما هو من
 ملتقى الإسناد الى انتهاء **تخصيص** لم يذكر المصنف بعبارة
 الصلاح للمستخرج سوى هاتين العادتين وبقي له غير الاخر
 منها العوة بكتة الطرق للتصحيح عند المتأخرين وذكر ابن
 الصلاح في مقدمته شرح مسلم وذلك بان اعلم المستخرج شخصا
 فاكش مع الذي حدث مصنف الصحيح عنده وربما ساق لطرقا
 اخرى الى الكتابي بعد فراغه من استخراجها كما يصح ابو عوانة
 ومنها ان يكون مصنف الصحيح روى عن اخلاط ولم يسم بل
 سماه ذلك للحديث منه في هذه الرواية قبل الاختلاط او بعده
 فينبه المستخرج اما قد يحا او بان يرويه عنه من طريق من ثم
 يتبع مسندا قبل الاختلاط ومنها ان يروي في الصحيح عن
 مدلس بالعبارة فيرويه المستخرج بالتصحيح بالسمع فانما لا يفتا
 وان كتابا توقف في صحة ما روى في الصحيح غير بين ويؤكد
 لو لم يطبع مصنفه على انه روى عنه قبل الاختلاط وان المدلس
 سمع لم يحسنه فقد سأل السبكي المزي هل وجد لك ما روى به
 بالعبارة طرفه صرح فيها بالتحديث فقال كثيرا من ذلك
 لم يوجد ولم يسعنا الا التحسين الظن ومنها ان يروي عن م
 كحدثا فلان الرجل او فلان او غيره او غير واحد في تعيينه

يعينه



المستخرج وبنيها ان بروي عن مهمل كجهد من غيره كما عرفت
 عن غيره من الحديث ويكون في مشايخ من رواه كذلك من
 يشاؤكم في الاسم فبينه المستخرج قال شيخ الاسلام وكل جلد
 اعمل بالحديث في احد النصبين بجات رواية المستخرج سالمه
 منها فيمن من هؤلاء وذلك كشيء جدا **فان قلت** ان المستخرج
 بالصحيح فقد استخرج محمد بن عبد الملك بن ابي علي بن ابي
 داود وآب علي الطوسي على الترمذي وابو نعيم على الترمذي لابن
 حنيفة وآب علي الطحاظ ابو الفضل العراقي على المسندك مستحفظا
 لم يكمل **الرابطة** من سائل التجميع **ساروا** به ابو الشيطان **بالاسناد**
المقتل **فيما الحكوم** **ببعضه** **فانما ما حذف** **من نسخة الاسناد**
واحد **او اكثر** وهو المعلق وهو في البخاري كثير جدا كما قد
 عده في سلم في موضع واحد في التبع حيث قال وروي
 الليث بن سعد فذكر حديث ابي التميم بن العوف بن العاصم قبل
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من نحو بن جمل الحديث و
 فيه ايضا موضعان في الحديث والبيوع رواها بالتعليق عن
 الليث بعد روايتها بالاتصال وفيه بعد ذلك اربعة عشر
 موضعاً رواه متصله عقبه بقوله ورواه فلان واكثرها
 في البخاري من ذلك هو حول في موضع اخر من كتابه رواها
 او رده معلقا بالاصلا ومجاوبة للتكرار الذي لم يوصله
 في موضع اخر مما قد سئل عن حديثها وصلها شيخ الاسلام في الايف
 لطيف سماه التوفيق وله في جميع التلخيص والمناجيات و
 الموقوفات كتاب جليل بالاسناد ساه تليق التعليق في اخره

بلاسناد في الحزاة التلخيص الى وصل اليهم من التلخيص
فان كان منه نسخة الجرم كمال **ف فعل** **وامر** **و روى** **و ذكر**
فلان **فهو كتم** **ببعضه** **عن المصنف** **اليه** **لان** **لا يثبتون** **ان** **يتم**
 بذلك عن الاوقاص عنده عند ذلك لا يثبت صحة الحديث مطلقا
 بل يتوقف على النظر في من يرويه من جلاله وذلك فقام اجابها
 بالملحق بشرطه والنسب في عدم اتصاله اما الاستغناء وتغير
 عنه مع افادة الاشارة اليه وعدم اهاله ما يراده مطلقا لخصا
 فاما كونه لم يتبعه من شيخه او سجد مذاكرة او شك في سماحه
 فمراعى ان ليس قد ساق الاموال ومن امثلة ذلك قوله في الؤالة
 قال بعض من القم حديثنا عن ساجد بن عيينة عن ابي بصير عن
 قال وكاين رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من كارة رمضان للحديث
 واورده في فضائل القرآن وذكر البليس ولم يقل في موضعها
 حديثنا عثمان فالظاهر عدم سماعه منه قال شيخ الاسلام وقد اكل
 هذه التبعه فلما لم يسجد من مشايخه في عدة احاديث فيوردها
 عنهم ببسطة قال فلان ثم يوردها في موضع اخر بواسطة يندفع
 بينهم كما قال في التلخيص قال ابراهيم بن موسى حديثنا هشام بن
 يوسف في حديثنا بن يونس حديثنا بن يونس حديثنا هشام بن
 يوسف في ذلك مطرفا في كل ما اورده بعد الصيغة على انه سجد من
 شيوخه وبعد التوكيد يندفع اعتراض العرفي على ابن الصلاح
 في تشييد بقوله قال عثمان وقال القعقبي يكونها من شيوخه وان
 الرواية عنهم ولو ببسطة لا تصح بالتمام صحيحا على الاتصال
 كما سياتي في فروع عقب المعصل ثم قولنا في هذا القسم مسأ

عامة



يأتين بشرطه ولم نقل انه على شرطه لانه وان صح وليس من شرط
 التصحيح المسند فيه بنده عليه ابن كثير **القسم الثاني**
 ما لا يأتين بشرطه ولكنه صح على شرط غيره كقوله في الطهارة
 وقالت عائشة رضي الله عنها كان النبي صلى الله عليه واله وسلم
 يذكر الله على كل احيانا اخر يجده سلم في صحبه **الثالث**
 ما هو صحيح للتحفة كقوله فيه وقال به من تكلم عن ابيه عن
 جده الله اعلم ان يرضى منه وهو حديث حسن مشهور اخرجه
 اصحاب السنن **الرابع** ما هو ضعيف الا من جهة قطع في قوله
 بل من جهة انقطع يسير في اسناده قال الامام علي قد يصنع
 البخاري ذلك لما لا يسمع من ذلك الشيخ بواسطة من يوق به
 بعينه وهو معروف مشهور عن ذلك الشيخ ولا يسمع من ليس
 من شرط الكتاب فثبت على ذلك الحديث بعينه كقوله في الزكوة
 وقال طواس قال معاذ بن جبل لاهل اليمن اليتوبي بعين ثياب
 الحديث فاسناده الى طواس صحيح الا ان طواس لم يسمع من معاذ
 واما ما اعترض به بعض المتأخرين من نقص هذا الحكم بكونه
 جزء من معلق وليس صحيح وذلك قوله في التوحيد وقال
 لما جثون عن عبد الله بن الفضل عن ابي سلمة عن ابي هريرة
 رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه واله وسلم لا تقاضوا ليرين
 الا تبسبا للحديث فان الامام محمد بن ابي حنيفة بان هذا ليس صحيح
 لان عبد الله بن الفضل انما رواه عن الامام محمد بن ابي هريرة
 لان ابي سلمة وقوي ذلك بان اخرجه في موضع اخر كذلك
 في مواضع اخرى ودلنا بقصص القاعدة ولا مانع من ان يكون

اجريه

لعبد الله بن الفضل فيه شيطان ولكن لك اوردته عن ابي سلمة
 الطيالسي في نقل ما اذناه **وما ليس فيه جزء ثم كبري وكبر**
ويحكى ويحكى وروى وذكره يحيى عن فلان كذا قال ابن الصالح
 او في الباب عن ابي بصير في ابيه عليه واله وسلم كذا **ليس فيه حكم**
بصحة عن المصنف اليه قال ابن الصالح لان مثل هذه العبارات
 تستعمل في الحديث المتعريف ايضا فاشار بقوله ايضا الى انه ربما
 يورد ذلك في ما هو صحيح اما لكونه رواه اليعقوبي كقوله في الطب
 ويدكر عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه واله
 وسلم في الزنا ايضا تحت الكتاب فانه اسند في موضع اخر لفظ
 ان نضرا من الصحابة مروا يحيى فيه لا يخفى ذلك الحديث في قيمته
 للرجل ايضا تحت الكتاب وفيه كذا اخذت عليه ما جعل كتاب
 الله اولين على شرطه كقوله في الصلوة ويدكر عن عبد الله
 ابن السائب قال قال النبي صلى الله عليه واله وسلم المومن
 في صلوة التبع حتى اذا جاء ذكر موسى وهرون اخذت سعلته
 وقبح وهو صحيح لانه لم يسمع الا ان البخاري لم يخرج لبعض رواه
 او لكونه جزءا من غيره فلو لم يسمع فلو لم يسمع فلو لم يسمع
 الاطلاق ويدكر عن علي بن ابي طالب وابن المسيب وذكره يحيى
 من ثلاثة وعشرين بابا وقد يورده ايضا في الحديث في بعض
 ويدكر عن عثمان بن عفان ان النبي صلى الله عليه واله وسلم قال
 لدا اذ بعثت فكلوا وادابعت فاكل هذا الحديث رواه الدارقطني
 وطعن من طريق عبد الله بن المغيرة وهو صدوق عن ثعلوب
 عثمان وقد وثق عن عثمان وناميه سعيد بن المسيب وطريقه
 اخرجه احمد في السنن الا ان في اسناده ابن لهيعة ورواه ابن

لا بدتيا

هيبة ابن شيبه في مصنفه من حديث عطاء بن عثمان وفيه القطع
 ولحديث حسن المصنف من ذلك ومن امثلة ما اوردته من ذلك
 وهو ضعيف قوله في الوصايا وبيد كرم النبي صلى الله عليه وآله
 وسلم انه قضى بالدين قبل الوصية وقد رواه الترمذي في
 من طريق الثوري عن علي بن ابي اسد عنده والثوري ضعيف وقوله
 في الصلاة وبيد كرم النبي هرة رفته لا يتطوع الإمام في
 مكانه وقال عقبه ولم يبع وهذه عادة وضعيف لا عاصله
 من مؤلفه بل جمع أو نحو على انه فيه قليل جدا ولحديث اخرجه
 ابو داود من طريق يثيب بن ابي ابيم عن النجاج بن عبيد عن ابي
 ابن اسميل عن ابي هريرة وكثير ضعيف وابراهيم لا يعرف وقد
 اختلف عليه فيه **وما اوردته البخاري في الصحيح** هو ما عر فيه
 بصيغة التبريز **وقالنا لا يحكم بعقده ليس قوله** اي ما حفظها
لا دخاله اياه في الكتاب الموسوم بالصحيح وبعبارة ابن الصلاح
 ومع ذلك فبارده له في انا الصحيح مشروحة اصله اشعار ابوس
 به وركن اليه قلت ولهذا رددت على ابن الموزني حيث اورد
 في الموضوعات حديث ابن عباس من فوعا اذا اقي احدكم بعبه
 فجلساوه شكاوه فيها فانه اورد من طريقين عنه ومن
 طريقين عن عاصم لم يثبت فان البخاري اوردته في الصحيح وقال
 وبيد كرم ابن عباس ولم شاهد اخر من حديث الحسن بن علي
 رويانه في قولنا اي بكرا الشافعي وقد بينت ذلك في مختصر
 الموضوعات ثم في كتابي القول الحسن في الريب عن الحسن
فاثلة قال ابن الصلاح اذا اقر بركم التعاليق المذمومة فنزل
 البخاري ما ادخلت في كتابي الامام **وقول** الخاضع **ابن**

الجزء

الجزء يجمع الفقهاء وغيرهم ان رجلا لو حلف بالطلاق ان يجمع
 ما في البخاري صحيح قاله رسول الله صلى الله عليه وآله ولم يترك
 فيه محولا على مقاصد الكتاب وموضوعه وتبين الابواب
 المسند دون الترتيب ونحوها انتهى وسأيت في هذه المسئلة
 من يد كلام قريبا وياق تشرح الكلام في حقيقة التعليق حيث
 ذكره المصنف عقب المعضل ان شاهه تعالى **الخامسة الصحيح**
اقسام متفاوتة يجب تمكده من شروط الصحة وعدمه **اعلانا**
ما اتفق عليه البخاري وسلم ثم ما انفك به البخاري ووجد
 تاخره عما اتفق عليه لاختلاف العلماء اياها **اصح** **ما انفك به**
ثم صحيح على شرطها ولم يخرجها واحدة منها ووجدت اخره غالبهم
 احدها تاتي اامة بالقول **لقد صحيح على شرط البخاري** **ثم**
صحيح على شرطها **ثم صحيح عندنا** **ثم** **صحيح** **ثم** **صحيح**
 الشافعية **تبيينها** **الاول** اورد على بلا هذا **اقسام**
 لهذا المتواتر واجيب بانها لا تقترب منه عدالة والكلام في
 الصحيح بالتبريد السابق الثاني المشهور قال شيخ الاسلام وهو
 وارد قطعاً قال وانا متوقف في رتبته هل هي قبل المتق عليه
 او بعده الثالث ما لزمه التسند واجيب بان من لم يشترط
 الصحيح في كتابه لا يرد بحججه الحديث فوف قال الزركشي و
 يمنع بان الفقهاء قد يرحون بما لا يدل له في ذلك الشيء بتقديم
 ابن الم التفتيح على ابن العمري وان كان العمل للاثر قال
 العمري نعمه ما اتفقوا عليه في شروطه وانما اتفقوا في الصحيح
 لغرضه فيه وان اتفق عليه الشبان الرابع ما عدا شرطه لا امسالك



الهيكلة في شبه في مصنفه من حديث عطاء بن عثمان وفيه انقطاع
 والحدوث حسن المصنفه من ذلك ومن امثله ما اوردته من ذلك
 وهو ضعيف قوله في الوصايا ويدكر عن النبي صلى الله عليه واله
 وسلم انه قضى بالدين قبل الوصية وقد رواه الترمذي عن
 من طريق الثوري عن علي بن ابي بصير والثوري ضعيف وقوله
 في الصلاة ويدكر عن ابي هريرة رفعه لا يسلطون الإمام في
 مسكنه وقال عقبه لم يبع وهذا رواه غيره في إمامه
 من موافقه لجمع أو يعم على أنه فيه قليل جدا في الحديث لعزبه
 أبو داود من طريق ثيب بن أبي ليث عن النبي عن عبد الله بن
 ابن أسيد عن أبي هريرة وليث ضعيف وأبراهيم لا يعرف وقد
 اختلف عليه فيه **ق** ما اوردته البخاري في الصحيحين غير فيه
 بجهد الترميز قلنا لا يحكم بعينه **ليس** **ق** أي ما وجد
لا داخله إياه **في** **الكتاب الموحى بالصحيح** وعيادة ابن السلاج
 ومع ذلك ما براده له فأننا الصحيح مشهوره أصلا شعرا أبو إس
 به أو ركن إليه قلت وهذا رددت على ابن الجوزي حيث اورد
 في الموضوعات حديث ابن عباس من روضة اذ قال احدم يهديه
 جلساؤه سركاوه فيها فانه اورد من طريقين عن غيره ومن
 طريق عن عائشة ولم يثبت فان البخاري اوردته في الصحيحين
 وبين كونه عن ابن عباس وله شاهد اخر من حديث الحسن بن علي
 رويته في من أكل ابي بكر الشافعي وقد ثبت ذلك في مختصر
 الموضوعات ثم في كتابي القول للحسن في الزب عن الحسن
ق **ق** **ق** قال ابن الصلاح اذ تقر بكم التعاليق المذكورة فنقل
 البخاري ما اختلف في كتابي الإمامين **ق** قول الجواز ابو بكر

البحري

البحر يجمع الفقهاء وغيرهم ان رحلا لوجلح بالطلاق ان يجمع
 ما في البخاري صحيح قال رسول الله صلى الله عليه واله لم تكن
 فيه محمول على مقاصد الكتاب ويوم حرمه وتون الابواب
 المسند دون التزام ويحويها انتهى وسيأتي في هذه المسئلة
 مزيد كلام قريباً ويأتي تحريرات الكلام في حقيقة التعليق حيث
 ذكره المصنف عقبه المعفل ان شاهه تعالى **المقامة الصحيح**
اقسام متفاوتة يجب تملكها من شروط الصحة وعدها **اعلاماً**
ما اتفق عليه البخاري **واسلم** **ثمة** **انفر** **بخر** **البحاري** **وشهد**
 تاريخه عما اتفق عليه لاختلاف العلماء بها **الصحيح** **ما انقر** **د** **س**
صحيح **على** **شروطها** **لم** **يخرجه** **واحد** **منها** **ومجدد** **تاريخ** **عالمهم**
 احدها تابعي الامتة بالقبول **له** **صحيح** **على** **شروط البخاري** **شتم**
 صحيح على شرطه **لم** **يخرجه** **واحد** **منها** **ومجدد** **تاريخ** **عالمهم**
 السابقة **تدبيرها** **الاول** اورد على بلاهة الاقسام
 احدها المتواتر واجيب بانها لاقت برتبة عدالة والكلام في
 الصحيح بالترتيب السابق الثاني في المشهور قال شيخ الاسلام وهو
 وارد وطعاً قال وانا متوقف في رتبته هل قبل المتفق عليه
 او بعد الثالث ما رتبته لسته واجيب بان من لم يشرط
 الصحيح في كتابه لا يرد بتخرجه للحديث قوة قال الزركشي و
 يمنع بان الفقهاء قد يرحبون بما لا يدخله في ذلك الشيء بتقديم
 ابن العمري في قوله ما اتفقوا لسته على شرطه وان كان العمل لا يثبت في
 العمري في نفسه ما اتفقوا لسته على شرطه وان كان العمل لا يثبت في
 لفظه في نفسه وان اتفق عليه الشيخان الرابع ما عقد شرطاً بالانصاف

البحري



عند من يبعه صحيحاً الخامس ما فقد تمام الضبط ونحوه مما
 ينزل الأربعة الحسن عند من سبه صحيحاً قال شيخ الإسلام وعلى
 هذا يقال ما أخرج الستة إلا واحداً منهم وكذا ما أخرج جلاله
 الذين التزموا المعصية ونحو هذا التي تندرج الأقسام فكثير
 حتى يعرضها **التثنية الثاني** قد علم ما تقدم أن الصحيح
 من صنف في الصحيحين أجزائهم ثم الحاكم وبنبغي الرضا
 اعم بعد مسلم ما اتفق عليه الثلاثة ثم ابن خزيمة وابن حبان وأبو داود
 ثم ابن جبار فقط ثم الحاكم فقط ان لم يكن الحديث على شرط أحد
 الشيخين ولم يرد من غيره ذلك فليتنازل **الثالث** قد يعرض
 للمؤرخين بما يجله فاعلموا كان يتفق على إخراج حديث غريب ويخرج
 مسلم وغيره حديثاً مشهوراً وما وصفت ترجمته بكونها صحيحاً
 ولا يقدح ذلك فيما تقدم لأن ذلك باعتبار الإجمال قال الشيخ
 ومن هنا يعلم أن صحيح البخاري على سلم إنما المراد به صحيح الملة
 على الملة لا كما فرغ من أحاديثه على كل فرد من الأحاديث الأخر
الرابع فائدة التتبع المذكور يظهر عند التمازض والرجوع
 الخامس في تحقيق شرط البخاري ومسلم قال ابن طاهر شرط البخاري
 ومسلم أن يخرج الحديث الصحيح على فقهه إلى الصحابي المشهور
 قال العراقي وليس قالاً ليعيد لأن الساقية تصعب جمعها
 لهم الشحان أو أحدها وأجيب بأنها الغرض من إجماع على فقهه إلى
 عين تصنيفها فالقدح في ذلك تضعيف للساقية بعد وجود
 الكتابين وقال شيخ الإسلام تضعيف الساقية ان كان باجتهاده أو
 نقله عن مقاصد الغواري ذلك وأن نقله عن متقدم فلا قال يمكن
 نقله عن مقاصد الغواري ذلك وأن نقله عن متقدم فلا قال يمكن

عقود في البخاري

اشهد

ان يجاب بان ما قاله ابن طاهر هو الإصل الذي ينبغي عليه العمل
 وقد يخرج عن مقتضى مفسر وقال الحاكم في علق الحديث
 وصف الحديث الصحيح ان يرويه الصحابي المشهور أو يرويه النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم وله روايان فقتان ثم يرويه من التابعين
 الحافظ المتقن المشهور أو يرويه له رواة فقتان وقال في المثل
 الدرجة الأولى من الصحيح اختيار البخاري ومسلم وهوان يروي
 الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم صحابي راو له عند اسم
 الياء له بان يروي عندهما ببيان عدلان ثم يروي عن التابعين المشهور
 ما رواه يرويه الصحابي وله روايان فقتان ثم يرويه عن من تابع
 التابعين بما وافق متن قوله رواه من الطبقة الرابعة ثم يكون شيخ
 البخاري أو مسلم حافظاً مشهوراً بالعدالة في روايته ثم يتبدل وله
 أهل الحديث في الأصول التي وقتنا كالشهادة على الشهادة فضعف في
 علوم الحديث شرط الصحيح من حيث هو وخصص ذلك في المثل
 بشرط التبعين وقد نفى عليه الحارزي ما ادعى أنه شرط المتبعين
 بما في الصحيح من الغرائب التي تغربها بعض الرواة وأجيب
 بأنه إنما أراد ان كل راو في الكتابين يشترط ان يكون له روايان
 لا أنه يشترط ان يتفق في رواية ذلك الحديث بعينه قال
 ابوي العسائي وينقله عن ليس المراد ان يكون كل صحيح
 فيه راويان عن صحابي ثم عن تابعيه بل بعينه فان ذلك يعسر
 وجوده وإنما المراد ان هذا الصحابي وهذا التابعي قد روى عن
 رجلان خرج بهما عن جد لهما قال شيخ الإسلام وكان للحارزي

المحقق



نهدت من قولناكم كالشهادة على الشهادة لأن الشهادة بشرط
في التردد واجب باحتمال ان يريد بالمشيبه بعض الروايات
الكلها لا اتصال واللقا وغيرها وقال ابو عبد الله من الخواص
ساحل الغساني عليه السلام لما سمع عليه عياض وغيره ليس
بالبين ولا اعلم لحداروى عنهما انها صرحا بذلك ولا وجود له
في كتابها ولا خارجا عنها فان كان قائل ذلك عرفة من مذهبا
بالصحة لقصه فيها في كتابها فلم يجب لان الامر من معاني كتابها
وان كان احد من كون ذلك اكثرها في كتابها فلا دليل فيه
على كونها اشتراطه والعلل وجوه ذلك اكثرها انها هوان من
روضة اكثر من واحد اكثر من غير واحد الا في الروايات
مطلقا لا بالنسبة الى من خرج لهم في الصحيحين وليس من الروايات
الزامها هذا الشرط من غير ان يثبت فيها ذلك مع وجود اختلافه
لانه اذا صح منها اشتراط ذلك كان في اطلاقه دركاهما قال
شيخ الاسلام وهذا كلام مقبول ومختص قروي وقال في مقتدر
شرح البخاري ما ذكره الحاكم وان كان مستقصا في حق بعض الصحابة
الذين اخرج لهم الا انه مستصحب في حق من بعدهم وليس في الكتاب
حديث لمن رواه من لم يرو الا رواه واحد وط وقال
الغازي ما حاصله شرط البخاري ان يخرج ما اتصل بسنده باللقا
المتقين للملازمة من اخذوا عنه ملازمة شرطه وانه قد يخرج
اجبا عن اعيان الطائفة التي تلي هذه في الاثبات والملازمة
لمن رواه عنه فلم يلقوا الا ملازمة جبره وشرط مسلم ان يخرج

حديث

حديثه هذه الطائفة الثانية وقد يخرج حديث من لم يلقوا
الفرح اذا كان طويل الملازمة لمن اخذ عنه حكاه من سلمه في ثبات
البناني والوبوق وقال المصنف المراد بقولهم على شرطها ان يكون
رجال اسناده في كتابها لا ان ليس لها شرط في كتابها ولا في
غيرها قال العراقي في هذا الكلام قد اخذت من الصالح حيث ذكر
ان الحاكم قال في المستدرک او رجع ما اراد على شرط الشيخين
فما خرج عن روايته في كتابها قال وعلى هذا عمل ابن دوقم العبد
فانه ينقل عن الحاكم نفعه حديث على شرط البخاري مثلا ثم
يعترضه بان فيه فلانا ولم يخرج له البخاري وكذا فعل الذهبي
في مختصر المستدرک قال وليس لك منهم مجيد فان الحاكم
صح في خطبه للمستدرک قال وليس لك منهم مجيد فان الحاكم
صح في خطبه للمستدرک بخلاف ما افهم عنه فقال وانا
استعبر ان الله تعالى على اخرج الاحاديث رواياتها ثقات فاجب
بنقلها الشيخان اذ قلها بقوله بمثلها اي بنقل رواياتها لا بلهم انهم
ويحتمل ان يراد بمثل تلك الاحاديث وانما يكون مثلها اذا كان
بعض رواياتها وفيه نظر قال وتحقيق المثليدات يكون
بعض من لم يخرج عنه في الصحيح مثل من خرج عنه في غير الصحيح
منه عند الشيخين وتروى المثاليه عندها اما ينصها على ان
فلانا مثل فلان او ارفع منه في قولها يوجد ذلك واما الاطلاق
الذي تروى مراتب التعديل كان يتولى في بعض من احتجابه
نفسا او ثبت او صدوق او رواه عن غيره فكذلك من الفاظ
التعديل ثم يوجد عنها انها فلا ذلك اذ اطلقه في بعض من لم



بمحتاجه في كتابها فبستدك بذلك على ان عند ما في رتبة من
احتقا به في ذلك ان مراتب الرواه معيار معرفة الفاظ الحجج
والتعديل ولكن هنا المر فيه عوض لا بد من الإشارة اليه
وذلك انه لا يكون في التصحيح مجرد حال الزاوي في العادة
والاقصاف من غير نظر في غيره بل ينظرون في حاله مع من روي
عنه في كثرة ملازمته او قلتها او كون من يله مارشا الحديثه
او غيرها من بلد من احد عنه وهذه امور تظهر من تصحيف كلامهم
وعلم في ذلك انتهى كلامه وقال شيخ الاسلام رحمه الله
ما اعترض به شغفنا على ابن قتيب العيد والزهين ليس بجيد لان
الحاكم استعمل لفظه مثلهم من الحقيقة والجماد في الاستناد
والمتون دل على ذلك صليحه فانه تارة يقول على شرطه وارة
على شرط البخاري وتارة على شرط مسلم وتارة تصحيح الاسناد
والعروض الاحكام وايضا فلو قصد بكملة مثل معناها للفقهي
حق يكون المراد الحق بغيرها من فهم من الصفات مثل ما في
الرواة الذين خرجنا عنهم لم يقل قط على شرط البخاري فان شرط
مسلم دونه فما كان على شرطه فهو على شرطها لا ندسوي شرط
مسلم وزاد قال ووراه ذلك كله الا ان يروي اسناد ملحق
من رجالها كما كتبه كوكبية عن ابن عباس فذاك على شرط
مسلم فقط ولكن انفراد البخاري والحق ان هذا ليس على
شرط واحد منها فاد من هذا ان يرويا عن انا سقنا تضعف
في اناس مخصوصين من شيوخ حديث الذين ضعفوا فيهم في غيرهم
حديث من طرقت من ضعفوا فيه برجال كلام في الكتابين او

فنسبت

فنسبت ان يعل شرط من خرج له غلط كان يقال فيهم عن الزهري
كل من هشيم والزهري اخرجاه عن شرطه فيقال ليس
على شرط واحد منها لانها اخرجاه هشيم من غير حديث الزهري
فان ضعف فيه لان كان رجل النبي فاخذ عنه عشرين حديثا
فلقبه صاحب له وهو رابع فانه رويته وكان يمدح حديثه
فذهبت بالاوراق من يد الرجل فصار هشيم يحدث بما على
منها بذهنه ولم يكن اقل حفظا فوهم في اشياء منها ضعف
في الزهري بسببها وكذا هام ضعيف في ابن جريج مع ان كلامها
اخرجاه لكن لم يخرجاه عن ابن جريج شيئا فعلى من يعزوا لفظها
او شرط واحد منها ان يسوف ذلك الاسناد ليس روايته في
الشرط ولو في موضع من كتابه وكذا قال ابن الصالح في شرح
مسلم من حكم لشخص مجرد روايته مسلم عنه في صحيحه بانه من
شرط الصحيح فقد عطل واحط بال ذلك يتوقف على الظرفي
كيفية روايته مسلم عنه وعلى اي وجه اعتمد عليه فتمسكه
الف الخازمي كتابا في شروط الائمة ذكر فيه شرط الصحاحين و
غيرها فقال سذهب من يخرج الصحيح ان يعتد به كمال الزاوي
العدل في مشايخه وقرين روي عنهم وهم ثقات ايضا
وحديث عن بعضهم صحيح ثابت بزمه اخرجاه وعن بعضهم
لا يصح اخرجاه الا في التواهد والمتابعات وهذا با فضيه
عوض وطريقه مع فطنتها الرواه عن راوي الاصل
ومراتب مداركهم والتوضيح ذلك بمشاكل وهو ان يعلم ان
الزهري مثلا على خمس طبقات ولكل طبقة منها من يعل على

تليها ومشاورة من كان في الطبقة الاولى هي العائنه في الحجة
وهو غاية فساد البخاري كما نكته وابن عيينة وبنو عوف وعقيل
الاسلميين وجماعة والثانية شاذت الاولى في العدة لا غير
ان الاولى جوت بين القطع والافتقار وبين طول الملازمة
للزهرري حتى كان منهم من يلزم بزملة في السفر وبلا زمة في
الحضر كالشيخ بن سعد والاوزاعي والثعالبي بن راشد الثانية
لم تلازم الزهرري لامة صيرة فلم تمارس حديثه وكانوا في الافتقار
دون الطبقة الاولى كجعفر بن برقان وسفيان بن يحيى اشج
وزينة بن صالح المكي وهم شرط مسلم والثالثة جادة لزوما
الزهرري مثل اهل الطبقة الاولى غير انهم لم يسلموا من قول المروج
فهم من الرد والقبول كعوية بن يحيى الصدفي واسحق بن عمار
الكلبي والمثنى بن الصباح وهم شرط ابن ذرود والنسائي
والزينة قوم شاركوا الثالثة في المخرج والتعديل وتعزوا
بقدم حارسهم حديث الزهرري لانهم لم يلزموا كثير او هتم
شرط الظاهري الرمذي والثامنة نقر من الضعفاء والمجربون
لا يجوز لمن يخرج الحديث على الاموال ان يخرج حديثه الا على
سبيل الامتياز والاستشهاد عند النبي و اودقن دونها ما عند
الشيخين فلا **واذا قالوا صحيح متفق عليه لا على صحته في ادهم**
اتفاق الشيخين لا اتفاق الامة قال ابن الصلاح لكن يلزم من اتفاقها
اتفاق الامة عليه لتلقيم لما لقبول **وذكر الشيخين اتفاق الامة**
ان تاروا في افعالها حين متفق صحته والعمل القطعي بان
بن قال خلا فالمن نفي ذلك محققا بان لا يفيد الا الظن وانما لفته

الامة بالقول لا يجب عليهم العمل بالظن والظن قد يحتمل قال
وقد كتبنا سبل الى هذا واحسنه قوما ثم بان في ان الزواجر
او لا هو الصحيح لان ظن من هو مغموم من الخط لا يحط في
في اجابا من الخطا معصومة من الخطا ولهذا كان الاجماع المبني
على الاجماع صحيحة مقطوعا بها وقد قال امام المؤمنين لوط بن
بطل قال لانه ان ما في العصبين مما حكم بصدقه من قول النبي صلى
الله عليه واله وسلم لما الزينة الطلاق لاجماع علماء السلفي على وجه
قال وان قال قائل انه لا يجتهد بذاك في حديث ليس هذه صفة لم يجتهد
في الحديث فانه لو حلف بذاك في حديث ليس هذه صفة لم يجتهد
وان كان رواة فاشا قائلوا ان المصنف في الاجماع هو القطع
بعدم للفت خطا هو باطنا ولما عندنا تلك نعدم للفت محكوم
به فلهذا لم اجمع احتمال وجوده باطنا حتى يصح الرجعة فالاهند
وخالفه المحققون والاكثرون فقالوا لا يفيد الظن ما لا يجازي
قال في شرح مسلم لان ذلك شأن الاجادة ولا فرق في ذلك بين
الشيخين وغيرهما وتلقى الامة بالقول انما افاد وجود العمل
بما فيها من غير توقف على النظر فيه بخلاف غيرها فلا يعيد
به حتى ينظر فيه وتوجد فيه شروط الصحيح ولا يلزم من اجماع
الامة على العمل بما فيها اجماعهم على القطع بان كلام النبي صلى
الله عليه واله وسلم قال وقد اشهد النكار بن برهان على من قال
بما قاله الشيخ وبالغ في تليمة انهى وكذا غاب ابن عبد السلام
ابن الصلاح هذا القول وقال ان بعض المعتزلة يزعمون ان الامة
اذ اتلفت بتحديث ائمتنا ذلك القطع بصدقه قال وهو مذهب يري



وقال القليوبي ما قاله النووي وابن عبد السلام ومن تبعهم ما منع
 وقد نقل بعض الحفاظ المتأخرين مثل قول ابن الصلاح عن جماعة
 من الشافعية كما في الصحيحين وأبي حامد الاسفراييني والفاشي
 ابي القليب والشيخ ابي اسحق الشيرازي وعن الشيخ ابي الحسين
 والفاشي عبد الوهاب من المالكية وابي يعلى وابي الخطاب
 وابن الزاغوني من الحنابلة وابن فورك والكثر اهل الكلام
 من الاشرقيين واهل الحديث قاطبة ومن ذهب السلف مما تبين
 بالغ ابن طاهر المقدسي في صفة المتسوف فالحق به ما كانت
 على منطها وان لم يخرجها وقال شيخ الاسلام رحمه الله تعالى ما
 ذكره النووي مسلم من جهة الاكثرين اما المحققون فلا فقد اثن
 ابن الصلاح ايضا محققين وقال في شرح الغيبة للعلامة
 بالترانيم بييد العلم خلا فلن ابي ذلك قال وهو نوع منها
 ما خرج الشيطان في صحيحها ما لم يبلغ التواتر فاندحت
 به قران منها جلا لها في هذا الشأن وتقدمت في تعيين الصحيح
 على غيرها وتلقى العلماء كتبها بالقبول وهذا التسليم وحده
 اقرب فيعادة العلم من مجرد ذكر الطرف القاصر عن التواتر
 الا ان هذا محتسب بالم يتقدم احد من الحفاظ وبالم يقع الفادة
 بين مدلوليه حيث لا يخرج لاحتمال ان يفيد المتناقصان العلم
 بصدقها من غير ترجيح لاحدهما على الاخر وما عدى ذلك فالعلم
 حاصل على تسليم محتمة قال وما قيل من انهم انما اتفقوا على
 العلم بما لا على محتمة ممنوع لانهم اتفقوا على وجوب العلم بكل ما صح
 ولو لم يخرجها فلم يتحقق في هذا من غير الإجماع كما حصل

على ان لها من غيرهما مرجع اليها الصحة قال ويحتمل ان يقال للرواية
 المذكورة كونها حديثها اصح الصحيحين قالوا المشهور اذا كانت
 طريقته بنهية سائلة من نفع الرواية والعمل ومن صرح بافادته
 العلم الاستاذ ابن منصور البغدادي قال ومنها المسئل بالجملة
 لثفاط حيث لا يكون غريبا كحديث برويه احمد بن حنبل وغيره
 غيره عن الشافعي ويشاركه فيه غيره عن مالك فانه يفيد العلم عند
 سماعه بالاستدلال من جهة جلاله وراته قال وهذه الانواع التي
 ذكرناها لا يحصل العلم فيها الا للعلماء المبتدئين في الحديث العارفين
 باحوال الرواية والعدل والكون غيره لا يحصل العلم بصورة عن
 الاوصاف المذكورة الا بتفحص حصول العلم بالتفحص المذكور انتهى وقال
 ابن كثير وانما ابن الصلاح فيما عول عليه وارسد اليه قلت
 وهو الذي اختاره ولا اعتقد سواه **فعمد** في الكلام في
 التوفيق بينه وبين ما ذكره ولا من ان المراد بقوله هذا حديث
 صحيح انه وجدت فيه شروط الصحة لا انه مقطوع به في فطر الخ
 فانه يخالف لما هنا فينظر في الجمع بينهما فانه عسر ولم ار من تبني
 له **تقديم** استثنى ابن الصلاح من المقطوع بعينه منها ما حكم
 فيه من احاديثها فقال سويما حرف يسير تكلم عليها بعض اهل
 التقدم من الحفاظ كادار قطبي وغيره قال شيخ الاسلام وعلة
 ذلك ما سأتان وعشرون حديثا اشتركا في اثنين وثلاثين **اختص**
 البخاري بثلاثين ومسلم بمائة قال المسنف في تاريخ البخاري
 ما ضعف من احاديثها مئتي على اهل البيت بقاؤه قال شيخ الاسلام
 فكانت مال هذا الى التيسر فيها ضعيف وكلامه في شرح مسلم يقتضي



بغير قول من ضعف فكان هذا بالنسبة الى مقامها قائم بدفع عن
 البخاري ويقر على سلم قال العرافي وهذا فرقت كتابا من حكم
 فيه في الصحيحين او احدهما مع الخراب عنه قال شيخ الاسلام
 يبين هذا الكتاب وعده من مسوده وقد ورد في صحيح الاسلام
 ما في البخاري من الاحاديث المتكلم فيها في مقدمته شرحه واجاب
 عنها حديثا حديثا ورايت فيها يتعلق بمسلم تاليفا مخصوصا فيها
 ضعيف من احاديثه بسبب ضعف رواته وقد اختلف الشيخ في
 الدين العرافي كتابا في الرد عليه وذكر بعض الحفاظ في كتاب
 مسلم احاديث مخالفة لشرط الصحيح بعضها انهم راويه وبعضها
 فيه ارسال وانقطاع وبعضها بالمكانه وقد اختلف الرشيد العطار
 كتابا في الرد عليه والخراب عنها حديثا حديثا وقد وضع عليه
 وصيا في نقلها فيه لمخاضه في المواضع اللاحقة برانها سنة
 وتعمل هنا بحجاب شامل لا يختص بحديث دون حديث قال
 شيخ الاسلام في مقدمته شرح البخاري للخراب من حيث الاحوال
 عما استدل عليها انه لا ريب في تقدم البخاري ثم سلم على اهل
 عصرهما ومن بعده من ائمة هذا الفن في معرفة التصحيح والعلل
 فانهم يختلفون ان المذكورين كانا علم اخر انه يعمل للثبوت وعنه
 اخذ البخاري ذلك ومع ذلك فكان ابن المديني اذا بلغه عن البخاري
 شيئا يقول ما رايت شيئا مثله وكان ممن يحكى الزهلي علم اهل
 عصره يعمل حديثا زهري وقد استفاد منه ذلك الشيخان جميعا
 وقال سلم في كتابه على ابن ربيعة الزهري في اشاران لعله
 تركته فاد اعرف فلكم وتقررا انها لا يخرجان من الحديث الا ما نقله

كتابا

اوله عليه عبرة عندنا في نقد برهونه كلام من استدل عليه ما
 قوله معارضا في تصحيحه والارباب في تقديمها في ذلك على غيرها
 فينبغي للاعتراض من حيث الخلق والامان حيث التفصيل في الاحاديث
 التي انتقدت عليها ستة اقسام الاول ما تختلف الرواية فيه
 بالزيادة والنقص من رجال الاسناد فان اخرج صاحب التصحيح
 الطريق الزيادة وعلله التاقد بالطريق الناقصة هو لتعليل ذلك
 لان الراوي ان كان سمعه فان زيادة النقص لا يقدح في كون سمعه موثوقا
 عن شيخه ثم لقبه بضعفه وان كان لم يستمع في الطريق الناقصة
 فهو منقطع والمقطع ضعيف والضعيف لا يميل الصحيح ومن
 استدل ذلك ما اخرجاه من طريق الراوي عن محمد بن عمار عن ابن عباس
 رضي الله عنهما في قصة الغرير قال الدارقطني في انتقاده قد
 خالف منصور فقال عن مجاهد عن ابن عباس واخرج البخاري
 حديث منصور على اسقاطها وس قال وحديث الراوي صح
 شيخ الاسلام وهذا في التصحيح ليس بعله فان تجاهه لم يوصف
 بالذليل وقد جمع جماعة من عباس ومنصور عندهم اتفق
 من الراوي والراعي ايضا من الحفاظ الحديث كعبدا دارا وطرفه
 والاسناد كعباد اركان متصلا وهذا كمن الشخان في تصحيحه هذا
 وان اخرج صاحب تصحيح الطريق الناقصة وعلله التاقد بالزيادة
 فمن اعترضه بزيادة عومي انقطاع فيما صححه المصنف في نظرات
 كان الراوي محابيا او ثقته غير مدرك فادرك من رواه عنه او راكا
 بهذا اوضح بالسام ان كان مدلسا من طريق اخرى فان وجد



تقرر من ضعفه وكان هذا بالنسبة الى مقامه وان يدور عن
 البخاري ويترى على مسلم قال العراقي وقد فرغت كتابا من تكلم
 فيه في الصحابين او احدهما مع لغو اب عن قال شيخ الاسلام لم
 يبص هذا الكتاب وعدمه مسوده وقد سوي لشيخ الاسلام
 ما في البخاري من الاحاديث المتكلم فيها في مقدمته شرحه واجاب
 عنها حديثا حديثا ورايت فيما يتعلق بمسلم تأييدا مخصوصا فيها
 ضعيف من احاديثه بسبب ضعف روايته وقد الف الشيخ وفي
 الدين العربي في كتابا في الرد عليه وذكر بعض الحفاظان في كتاب
 مسلم احاديث مخالفة لشرط الصحيح بعضها انهم راويه وبعضها
 فيه ارسال وانقطاع وبعضها بالكتابة وقد الف الرشيد العطار
 كتابا في الرد عليه ولغوا بها حديثا حديثا وقد فقت عليه
 وسميا في نقل ما فيه ملحوظا في المواضع الالافه بران شانهن
 وتعمل هنا بحجاب شامل لا يختص بحديث ذون حديث قال
 شيخ الاسلام في مقدمته شرح البخاري لغوا بها من حيث الاجمال
 عما استقد عليها ولا ريب في تقدم البخاري ثم مسلم على اهل
 عصرهما ومن بعد من اتم هذا الفن في معرفة الصحيح والموثوق
 فانهم يمتثلون ان الكذب كان اعلم اعرفه بل الحديث وعنه
 اخذ البخاري ذلك ومع ذلك كان ابن المديني اذا بلغه عن البخاري
 يخبره ما راى مثل نفسه وكان يمتدح بحديثه الذي علم اهل
 عصره بعلى حديثه الزهري وقد استفاد منه ذلك الشيخان جميعا
 وقال مسلم في كتابه على ابن ابي ذرعة الارابي فما اشار الى اهل
 تركته فاذا عرف ذلك وتقرر انها لا يخرجان من الحديث الا بالجملة

كتابا

اوله على غير صورة عندنا فيتمتع برؤيته كلام من استقد عليها
 قوله معارضا لتقصيها ولا ريب في تقدمها في ذلك على غيرهما
 فيندفع الاعتراض من حيث الجملة واما من حيث التفصيل في الاحاديث
 التي استقدت عليها ستة اقسام الاول ما تختلف الرواة فيه
 بالزيادة والنقص من رجال الاسناد فان اخرج صاحب الصحيح
 الطريق للزيادة وعللها فقد بال طريق الناقصة وهو يعلل ويبرر
 لان الراوي ان كان سمعه فالزيادة لا تقبل لانه قد يكون سمعه بوجه
 عن شخص ثم لقبه فسمعه منه وان كان لم يسمعه في الطريق الناقصة
 فهو منقطع والمنقطع جنيف والضعيف لا يعمل الصحيح ومن
 مثل ذلك ما اخرجاه من طريق الراوي عن عبيد بن عاص عن ابن عباس
 رضي الله عنهما في قصة العيرين قال الدرر قطني في استقاده قد
 خالف منصور فقال عن عبيد بن عباس واخرج البخاري
 حديث منصور على اسقاط طوس قال وحديث الامشاجع كما
 شيخ الاسلام وهذا في التحقيق ليس بعلة فان مجاهد لم يوصف
 بالذليل وقد صح سماعه من ابن عباس ومنصور عندهم اتفق
 من الامشاجع والاعش ابانسان لفظا للحديث كقبضا دارا على اقبه
 والاسناد كيف اذ كان متصلا وقد اكثر الشافعيان من صحح مثل هذا
 وان اخرج صاحب الصحيح الطريق الناقصة وعللها الناقص للزيادة
 فمن اعش اضرة عوى انقطاع فيما سمعه المصنف في نظر ان
 كان الراوي محتاجا الى ثقة غيره مدبره فاذا ذكر من روى عنه اذ راكا
 بيننا اوضح بالسمع ان كان مدلسا من طريق اخرى فان وجد

كلها

ذلك اندفع الاعتراض بذلك وان لم يوجد وكان الانقطاع
 فخصت في جوابنا انما اخرج مثل ذلك حيث لم يتابع وما صدق
 وحفته فربما في اللها تقويه ويكون التصحيح وقع من حيث
 الجميع مثال ما رواه البخاري من حديث ابي مروان عن هشام
 ابن عروة عن ابيه عن ابي سلمة ان النبي صلى الله عليه واله وسلم
 قال لها اذ اصلت الصبي وطوي في علي برككسوا الناس يصلون
 الحديث قال الدارقطني هذا منقطع وقد وصله يخصص بن عمارات
 عن هشام عن ابيه عن ابي سلمة عن ابي سلمة ووصله مالك في الموطأ
 عن ابي الاسود عن عروة كذلك قال شيخ الاسلام حديث مالك
 عند البخاري معروف بحديث ابي مروان وقد وقع في رواية
 الاصيل عن هشام عن ابي سلمة عن ابي سلمة عن ابي سلمة وعليها
 اعتداء المزي في الاطراف ولكن معظم الروايات على سقطة
 ريب قال ابو يعلى الجبائي وهو الصحيح وكان العرجة لم يعل
 باسقاطها من حديث ابي سلمة بن ابي سلمة وحسان بن ابراهيم
 كاهن هشام وهو المصنف طرس حديثه واما اعتد البخاري فيه
 رواة مالك التوابت فيها ذكر بن ييب ثم ساق معارفه هشام
 التي سقطت منها حكايها لاختلاف فيه على عروة كما دت مع ان
 سلك عروة من ابي سلمة ليس المستبعد قال وربما علل بعض
 النقاد احاديث ادهى فيها الانقطاع لكن ما رويها بالكتابة
 والاحارة وهذا لا يلزم منه الانقطاع عند من وقع ذلك بل في
 تخرج صاحب الصحيح مثل ذلك دليل على صحته عند الغم الشافي

ما علق

ما مختلف الرواة فيه بتغيير رجال بعض الاسناد والعلل
 ان يمكن الجمع بان يكون الحديث عند ذلك الراوي على الوجهين
 جديفا فاخرجهما المصنف ولم يقتصر على احدهما حيث يكون المختلفون
 في ذلك متعادلين في الحفظ والعدة او متقاربين فيخرج الطريقة
 الراجحة وتبع من عن المرحومة اوثق من اليهما فالتمثيل يجمع ذلك
 لمجرد الاختلاف في راجح اذ لا يلزم من مجرد الاختلاف انصواب
 بوجب الصغف الثالث ما تقدم فيه بعض الروايات بزيادة من
 اكثر منه واضرب وهذا لا يؤثر في التعادل به الا ان كانت الزيادة متوافقة
 بحيث يتعد الجمع والافق كالحديث للمستقل الا ان وضع الدليل
 القوي بما يمدح من كلام بعض رواة فهو موثر وسياق مثالي في
 المدح الربيع ما تقدم فيه بعض الروايات من ضعف وليس في الصحيح
 من هذا القبيل فبعد يبين بين ان كلامها قد وقع احدهما
 اسهيل بن ابي اويس عن مالك عن زيد بن سلم عن ابيه عن ابي
 استعمل مولى له يدعي هنيئا الحديث بطوله قال الدارقطني اسهيل
 ضعيف قال شيخ الاسلام ولم ينعز به بل تا بعد مع بن عيسى عن مالك
 ثم اسهيل معناه النسي وغيره وقال احمد بن معين في رواية
 لا بأس به وقال ابو حاتم جمل الصدق وان كان مغفلا وقدم انه
 اخرج للبخاري اصوله واذا لم يثبت في رواة وهو مشهور بان ما
 اخرج للبخاري عنه من صحيح حديثه لا يكتب من اصوله واخرج له
 سلمة قال ما اخرج له البخاري ثانيا حديث ابي بن عباس بن سلمة
 ابن سعد عن ابيه عن جده قال كان النبي صلى الله عليه واله وسلم
 فرس يقال له الحيف قال الدارقطني ابن ضعيف قال شيخ الاسلام

وان اسئل عن الحديث
 في الصحيحين
 فانما هو
 حديث
 صحيح

تارة عليه احوه عبدالمؤمن **الشيخ القاسم** ما حكم فيه على بعض
 الرواه بالوهم فنفذ ما لا يوجب قدحا ومنه ما يوجب شر الشاويش
 ما اختلف فيه بتعبير بعض الفاظ المتن فبدا اكثره بالترتيب
 عليه فتح لا مكان للبع او الترجيح انتهى فان ذكره استعان للمتن
 عليه قال الحاكم للحدث الصحيح بنفع عشرة اقسام خمسة منفق
 عليها وخمسة مختلف فيها فالاول من المتنق عليها اختيار الفاظ
 ومسل وهو الدرر الاول ومن الصحيح وهو الحديث الذي يرويه
 الصحابي المشهور الاخر كلاما لسابق وقد تقدم ما فيه الثاني
 مثل الاول الا انه ليس برواية الصحابة الا رواه واحد مثالها
 حديث عروة بن حمزة عن ابي داود لم يغيره الشعبي وفيه كراهة لانه
 ولم يغيره هذا النوع في الصحيح قال شيخ الاسلام بل فيها جملة
 من الاحاديث عن جماعة من الصحابة ليس لهم الا رواه واحد
 وقد عرض المصنف لذلك في نوع الوجدان وسيأتي فيه مزيد
 كلام الثالث مثل الاول الا ان رواه من اثناعين ليس له الا
 رواه واحد مثل محمد بن سيرين وعبد الرحمن بن فروخ وليس في الصحيح
 من هذه الروايات نحو وكذا بصحة قال شيخ الاسلام ولا يكتب فيها
 القليل من ذلك كعبد الله بن زبير وعمر بن محمد بن حبيب بن عطاء
 وديعة بن عطاء الرابع الاحاديث التي رواها الغراب التي يفرق بها
 ثمة من الثقات كحديث العلاء عن ابيه عن ابي هريرة في النبي عن
 الصوم اذا استنف شعبان تركه مسلم لا يفرقه العلاء وعطاء خرج
 بهذه نسخة الاحاديث كثيرة قال شيخ الاسلام بل فيها اكثر ثمة
 لعلاء بن بلع الحديث وقد افردهما لخاصة ضبا الذين المداوي

وهي المعروفة بغيرها **الصحيح الخامس** احاديث ما خلا من
 الامة عن اباهم عن اجدادهم لم تتواتر روايته عن اباهم بل اجدادهم
 الا عنهم كعمر بن شبيب عن ابيه عن جده وبن بن كعب عن ابي بن
 جده و ابا بن معوية بن فرق عن ابيه عن اجدادهم بحجة
 واحفادهم ثقات فهذا ايضا صحيح به حجة في كتب الامة دون
 الصحابين قال شيخ الاسلام ليس لنا نفع من اخرج هذا
 القسم في الصحيحين كون الرواية وقعت عن الاب عن الجد بل
 تكون الرواية و ابيه ليس على شرطها والا فبها او في احدتها
 من ذلك رواية علي بن الحسين بن علي عن ابيه عن جده ورواية
 محمد بن زيد عن عبد الله بن عمر عن ابيه عن جده ورواية ابي بن
 سهل عن ابيه عن جده ورواية الحسن بن عبد الله بن ابي طلحة
 عن ابيه عن جده ورواية الحسن بن عبد الله بن ابي محمد بن علي بن
 ابي طالب عن ابيه عن جده ورواية حنيفة بن عاصم بن
 عرين الخياط عن ابيه عن جده وغير ذلك قال **والسادس**
 الاقسام المختلف فيها فهي المرسل واحاديث المرسلين اذ لم
 يذكر واسمهم وما اسندوه ثقة وارسله ثقات وروايات
 الثقات غير الحفاظ العارفين وروايات المستدقة اذا كانوا
 صادقين قال شيخ الاسلام اما الاول والثاني فكما قال واما
 الثالث فقد اعترض عليه الملاي بان في الصحابين عدل احاديث
 اختلف في وصلها وارسالها قال شيخ الاسلام وانه عليه لاثبات
 كلامه فيها هو اهم من الصحابين واما الرابع فقال الملاي هو

متفق على قبوله والاحتجاج به اذا وجدت فيه شرط القبول
 وكليس من المتخالف فيه لثبته قال ولا يبلغ الحفظ العارفين نصف
 رواه العصيبي وليس كونهما فظا شرطهما والاولا احق بمالك
 الرواة وقال شيخ الاسلام لما حكم ابناء ارض الخلاف بين اهل
 الحديث وبين ابي حنيفة ومالك قال واما الفاس فكاذ كرم
 الاختلاف فيه لكن في العصيبي احاديث عن جماعة من المبتدعة
 عرف صلاحهم واشتهرت معهم الحديث فلم يجر حول البدعة قال
 وقد بقي عليه من الاقسام المختلف فيها رواية مجهول العدالة
 ولذا قال المسنف في شرح مسلم وقال ابو علي ^{الشيخ} محمد بن ابي اسحاق
 حكاه المسنف الناقلون سبع طبقات ثلاث مقبولة وثلاث
 مردودة والسابعة مختلف فيها فالاولى من المقبولة ائمة الحديث
 وحفاظهم يقبلون قراءتهم وهم الحجة على من خالفهم والثانية دونهم
 في الحفظ والتمسك بحديثهم بعضهم وهم الثالث من ثبت صدقهم
 ومعهم لكن جحوا ان زاهبه الهواد من غير ان يكونوا غلاة ولا
 دعاة هذه الطبقات لعين اهل الحديث الرقاة بينهم وعليهم
 بدور نقل الحديث والاولى من المردودة من وهم الكذب
 ووضع الحديث والثانية من علم عليهم الزهيم والغلط والثالثة
 فترم علوا في البدعة ودعوا اليها من الروايات لبعضها
 واما السابعة الغفلة فيه فتعلم مجهولون فتردوا بروايات
 فضاهم من وردتهم اخرون قال العلما في هذه الاقسام التي
 ذكرها طاعت لكنا في الرقاة انتهى **السابعة** من سبيل العصيبي

الذي

من راعى في هذه الازمان حديثا صحيح الإسناد في كتاب
 او من لم ينس على معتد حافظ معتد في من المسافات
 المسبورة **قال الشيخ** ابن الصلاح **لا يحكم بصحة لصنف هليلية**
هذه الازمان قال لانما من اسانيد ذلك الاوتخيد في جملة
 من عمد في رواية على ما في كتابه عن ابي حنيفة في الصحيح
 من الحفظ والتمسك والاتقان قال في المنهل الروي مع علي بن القن
 ادون صح لما الهلالية الاضمار المتقدمة لشدة عجزهم واجتهادهم
 قال المسنف **والاظهر عندني جوازها لمن تمكن وقويت معتمده**
 قال العراقي وهو الذي عليه عمل اهل الحديث فقال صح جماعة من ائمة
 احاديث لم يجازوا تقدمهم فيها خصوصا من القطان صاحب كتاب الوهم
 ابو الحسن علي بن محمد بن عبد الملك بن القطان صاحب كتاب الوهم
 والبراهم صح فيه حديث ابن عمر انه قال ان كان يتونها وندلا
 في رجليه ويخرج عليها ويقول ان كان رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم يفعل اخرجته النار وحديث ابن كان اصحاب رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم يدسظرون الصلاة فوضعون جفونهم
 فبهم من بنام ثم يقوم الى الصلاة اخرجته فابى بن ابي حنيفة للحفظ
 حيا الذين يهينون عبد الوالد المقدسي جميع كتابها الهنار والتنم
 فيه الصحة وذكر فيه احاديث لم يثبت في تصحيحها وصح الحافظ
 رضي الدين المنذري حديث يخرس نصر عن ابن وهب عن مالك
 وروى عن المنذري عن سعيد وابي سلمة عن ابي هريرة في خزان
 ما تقدم من زهيم وما اخرجهم صح الطبقة التي تلي هذه صح
 الحافظ رضي الدين الرضا في حديث جابر بن عبد الله بن جابر

ثم طبعه بعد هذه فصح التصحيح الذي السبكي حديث ابن عمر
 رضي الله عنهما في الزيادة قال قاله بزل ذلك قد ايدى من بلغ العليته
 ذلك منهم الا انهم من لا يقبل ذلك وكذا كان المتقدمون بهما صح
 بعضهم شيئا فانك عليه تصحيحه وقال شيخ الاسلام قد ايدى من على
 ابن الصلاح كما ايدى عليه كلامه وكلامه وقع في صدر كلامه من
 غيرا فامة دليل ولا بيان لتعليل ومنهم من اخرج بخلافه اهل
 عصره ومن بعده له في ذلك كان العظام والفتيا المتديجين الذي
 المذكورين ومن بعدهم كابن الخرافي والزمياطي والمزي وغيرهم
 وليس بوارد لكنه اجمحة على ابن الصلاح بهما غيره وانما يفتخ عليه
 باطلا لا دليله ان معارضته بما هو فوقه منته ومنهم من قال لا
 سلف له في ذلك ولعله بناه على حوازلها البعض من الجمهور
 وهذا اذا انتمت الى اقبله من اقبله من اقبله له فيما ادعاه وعمل
 اهل العصر ومن بعدهم على خلاف ما قال المتقدم دليل الكرد
 عليه قال عثمان في عبارتنا قشلت منها قوله فانما لا يخفى
 ظاهرا ان الاولى تركنا لنتصلا له لما فيه من التعب والمشقة
 وان لم ينس الى ترجحة التعذر فلا يحسن قوله بعد ذلك فقد
 تعذر ومنها انه ذكر مع القبط للفظ والاتقان وليست متشابهة
 ومنها ان قال بعده للفظ وجود الكتاب فاهم انه يعيب
 من حديث من كتابه وابقى من حديث عن ظهر قلبه والمعمود
 من يمت الحديث خلاف ذلك وجنيد فاذا كان الروي عدل
 لكن لا يحفظ ما سمعه عن ظهر قلب واعتد على ما في كتابه
 حديثه فقد فعل الا اذ لم له حديثه على هذه العورة تصحيح

قوله

قال وفي القلمة استدلال ابن الصلاح من كون الاسانيد مأمنا
 الا وفيه من لم يبلغ درجة القبط المشتركة في الصحاح ان اراد
 ان جميع الاسناد كذلك فهو ممنوع لان من جلت من يكون من
 رجال الصحاح وقيل ان نحو اسناده عن ذلك وان اراد ان يرضى
 الاسناد كذلك فلم يكن لانهم في دليله على التعذر الا في حق
 برة ايدى من وصف بذلك اما الكتاب المشهور العتيق بغيره
 عن اشتهار الاسناد منها الى مصنفه كالمسانيد والسنن مما اخرج
 في صحة نسبتها الى مؤلفها الى اعتبار اسناد معين فان المصنفاته
 اذا روى حديثا وحديثا لشرائطه مجموعة ولم يطبع الحديث
 المتقن المطبع فيه على لمة لم يمنع الحكم بصحة ولو لم ينس عليها
 لعدم المتقدمين وردة من المتأخرين قد يستلزم رد ما هو
 صحيح وقبول ما ليس بصحيح فكيف من حديث حكم بصحة واسما
 ان كان ذلك المتقدم من لا يرى التفرقة بين الصحيح والسنن
 كابن حنيفة وابن جبان قالوا والتجسس من كيف يدعيه في العمل
 في جميع الاسانيد المتأخرة ثم يقبل تصحيح المتقدم وذلك التصحيح
 انما يصل المتأخر بالاسناد الذي يدعي فيه لفظا ما عا من الحكم
 بصحة الاسناد فهو مانع من الظاهر بقول ذلك التصحيح وان
 كان لا يؤثر في الاسناد ذلك مثل ذلك لشرائط الكتاب كما يرشد
 اليه كلامه فكذلك لا يؤثر في مثل اسانيد ذلك المصنفه من
 فصاعدا لكونه قد يقوى ما ذهب اليه ابن الصلاح بوجه اخر وهو
 منعت نظر المناظرين بالنسبة الى المتقدمين وقيل ان الحاصل
 لابن الصلاح على ذلك ان المستدرك له كما كتب كبير تزجرا

المتقدمين الذين يفتخون بالاسانيد في الصحاح والسنن
 والاطلاق ما هو مسمى من توكيد القول

يسمونه منه تصحيح كثير وهو مع حرصه على جمع التصحيح واسع اللفظ
 كثير الاطلاع عن الرقابة فيبذل كل البعدان ويحدث
 بشرط التصحيح لا يخرج في مسنده به وهذا قد يقبل الكثرة
 بنهض لا يلبس على التقدير فاستقر في المعروف في مثل ذلك
 ان يغير عند تصحيح الاسناد واطلاق التصحيح لاحتمال علة الحديث
 حقيقتهم وقد رأت من يعبر بحث من ذلك بقوله تصحيح
 ان شاذ استعالي وكثير لما يكون الحديث ضعيفا في قواها وقومها
 صحح مركب عليه فقد روى ابن عسكار في تاريخه من طريق فارس
 حدثنا يحيى بن سدار قال الحسن بن عبد الحميد العنزي وبن شاذ
 ابن عمار شاذنا لك عن الزهري عن اضرع بن عاطق الورد
 من عرق جبريل ليلة المعراج وخلق الورد الابيض من عرق
 وخلق الورد الاصفر من عرق البروق قال ابن عسكار هذا
 حديث موصوع وضعه من اعلم له وركبه على هذا الاسناد الضعيف
 تبيينه لم يتصل المصنف ومن بعده كان جماعة وغيره ممن
 احتسروا من التلحاح والعراف في الالفية والبلدني والكتاب
 النكت لا التصحيح فقط وسكوتوا عن التحسين وقد ظهر لسان
 يقال فيه ان من جوز التصحيح فالتحسين اولى ومن منع فاعتدل
 ان يجوز وقد حسن المزني حديث طلب العلم فربحه مع تصحيح
 العطاء بتضعيفه وحسن جماعة كثير من احاديث صرح للفاظ
 بتضعيفها ثم ما ملكت لامل ابن الصلاح فراسد سوى بيته وبيت
 التصحيح حيث قال قال المهرن اذا في معرفة التصحيح والحسن الى
 الاعناد على ما ضل عليه امت الحديث في كتبهم الى اخره وقد منع

فيما سياتي ووافقه عليه المصنف وغيره ان يجزم بتضعيف الحديث
 اعتمادا على ضعف اساده لاحتمال ان يكون له اسناد صحيح
 فالخاصل ان ابن الصلاح سدد باب التصحيح والتحسين والتضعيف
 على اهل هذه الازمان لسعف اهليتهم وان لم يوافق على الاول
 ولا شك ان الحكم بالوضع اولى بالمنع قطعاً الاحث لا يفتقر
 كالا حاديث الطوال التي رويها في وضعها الفتناس او ما فيه
 مما الفته لعقل والاجماع واما الحكم للحديث بالتواتر او الشهرة
 فلا يتبع اذا وجدت الطرق المعنوية في ذلك ولا ينبغي للحكم
 التوقف عن الحكم بالمرتبعة والزيادة عن العنزة اكثر
اراد العرف او الاحتجاج بحديث من كتاب من الكفا المعتمد
 قال ابن الصلاح حيث ساء له ذلك **فطريقه ان يقطع من**
فحظه معتكفاً قائلها هو وانتم باصول مصفحة قال ابن
 الصلاح ليحصل له بذلك مع اشتهار هذه الكتب ويهدى
 عن ان تعمد التبديل والتعريف الثمة بجهة ما انفتت
 عليه تلك اصول وضم جماعة من هذا الكلام الاستقاط
 وليس فيه ما يصرح بذلك ولا يقتضيه مع نصريح ابن
 الصلاح باستحباب ذلك في قسم الحن حيث قال في
 الترمذي فينبغي ان تصح اسلك جماعة اصول فاستاد
 يدينه في الاستحباب وكذلك قال المصنف زيادة عليه
فان قالها بامل محقق معتكفاً لاهلها ولم يورد ذلك يورد
 الاعراض كما صنع في مسنده التصحيح قبله وفي سلسلة الفتح

ان كان من سواد
 اهل الحديث او
 الرازي في
 كتابه

هذا الكتاب من كتب الشيخ محمد بن عبد الله

ما في العاصيين وصرح ايضا في شرح مسلم بان كلام البصير
 محمول على الاستظهار والاستحباب دون الوجوب وكذا
 في المنهل الروي كما فسده زاد العمالي في الفقيه هنا
 لاجل قول ابن الصلاح حيث سأخ له ذلك ان الحافظ ابا بكر
 محمد بن حنين بن عمير لاموى بفتح الهجره الاشبيلي قال ابي القاسم
 الشيبلي قال في بيان ما اتفق العلماء على انه لا يصح لمسلم ان
 يقول قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كذا حتى يكون
 عنده ذلك القول من رواة ولو على قول وجوه الروايات
 لحديث من كتب علي انتهى ولم يتعقبه العمالي في وقفته
 الزركشي في جزء له فقال فيها قرأته بخطه نقل الاجماع عجيب
 وانهما حكى ذلك عن بعض المحدثين ثم هو معارض بنقل ابن
 برهان اجماع الفقه اهل المزان فقال في الاوسط هذه القهها
 كما في الائمة لا يتوقف العمل بالحديث على تمامه بل اذا صح
 عنده الصحة جاز له العمل بها وان لم يسع وحي ائمة ساذبوا
 احمي الاوسط احمي الاجماع على حيوان النقل من كتب المعتمدة
 ولا شترها اتصال السند الى مصنفها وذلك شامل لكل
 الحديث والفقه وقال الكيا الطبري في تعليقه من حد
 حديثا في كتاب صحيح جاز له ان يرويه ويحكيه برواية
 غيره من اجاب الحديث لا يجوز له ان يروي لانه لم يسمع
 وهذا غلط وكذا احكام الامام للزمين في البرهان عن بعض
 المحدثين وقال هم عسبة لا يبلا فيهم في حقائق الاصول

هذا الكتاب من كتب الشيخ محمد بن عبد الله
 هذا الكتاب من كتب الشيخ محمد بن عبد الله
 هذا الكتاب من كتب الشيخ محمد بن عبد الله
 هذا الكتاب من كتب الشيخ محمد بن عبد الله

يعني المتعصين على الصحاح لائمة الحديث وقال الشيخ عز الدين
 ابن عبد السلام في جواب سؤال كتبه اليه ابو محمد بن عبد الحميد
 واما الاعتناء على كتب الفقه الصحيحة الموثوق بها فقد اتفق المتأخرين
 في هذا العصر على حيوان الاعتناء عليها والاسناد اليها لان الفتنة
 قد حصلت بها كما تحصل بالرواية وكذلك اعتد الناس على ما كتبت
 المشهور في النسخ واللغة والطب وتاسر العلوم لحرص الفتنة
 بها ونقدا للتدليس ومن اعتقد ان الناس قد اتفقوا على الخطا
 في ذلك لم يهتموا بالاعتناء بهم ولو اجاز الاعتناء على ذلك لاعتقل
 كثير من المصالح المتعلقة بها وقد رجع الشارع الى قول
 الاطبا في صور وكثرت كتبهم في الاصل ما حرفة الامم ثم كثر
 ولكن لما بعد التدليس فيها اعتد عليها كالمعتاد في اللغة على
 اشعار العرب وهم ككفار لثبوت التدليس انتهى قال وكنت
 الحديث اولى بذلك من كتب الفقه وغيرها لاعتنائهم بضم
 النسخ وتحررها فمن قال ان شرط الترجيح من كتاب يتوقف على
 اتصال السند اليه فقد خرق الاجماع وغانة الترجيح ان ينقل الحديث
 من اصل موثوق بصحته وينسبه الى من رواه ويحكي على علمه
 وعزيمه وفهمه قال وليس الناقل للاجماع شهورا بالعلم
 مثل اشهر فهو الا ائمة قال بل ايضا الشافعي في الرسالة على
 انه يجوز ان يحدوث بالخبر وان لم يعلم انه سمعه فليت شعري
 اجماع بعد ذلك قال واستدل على المنع الحديث المذكور
 لعيب وان عيب اذ ليس في الحديث اشتراط ذلك وانما فيه
 تحريم القول بنسبة الحديث اليه حتى يتحقق انه قال وهذا

البراهين على صحة الحديث
البراهين على صحة الحديث
البراهين على صحة الحديث
البراهين على صحة الحديث
البراهين على صحة الحديث
البراهين على صحة الحديث
البراهين على صحة الحديث
البراهين على صحة الحديث
البراهين على صحة الحديث
البراهين على صحة الحديث

وما في العصبين وصرح ايضا في شرح مسلم بان كلام ابن الصلاح
محمول على الاستظهار والاستحباب دون الوجوب وكذا
في المنهل الربوي حاشية زاد العرا في الفقيه هنا
لاجل قول ابن الصلاح حيث ساء له ذلك ان الحافظ ابا بكر
محمد بن خبير بن عمر الأتومي يفتي المبرم الاشميلي قال ابي القاسم
السهيلي قال في برناجهم اتفق العلماء على انه لا يصح مسلم ان
يقول قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كذا حتى يكون
عنده ذلك القول من ويا قالوا على قل وجهه الرق ايات
لحديث من كذب علي انتهى ولم يتعقبه العرا في وقت فقيه
التركشي في جزله فقال فيما قرأته بخطه نقل الاجماع عجيب
وانما حكى ذلك من بعض المحدثين ثم هو معارض بنقل ابن
سرهان اجماع الفقهاء على الجواز فقال في الاوسطه هاهنا
كافة الى انه لا يتوقف العمل بالحديث على طاعه بل اذا صح
عنده الشكحة تجاز له العمل بها وان لم يسمع وحكي الاستاذ ابو
اسحق الاصفهاني الاجماع على جواز النقل من الكتب المعتمدة
ولا شرط اتصال السند الى مصنفها وذلك شامل للكتب
الحديث والفتوة وقال الكيا الطبري في نقله مقدمه
حديثا في كتاب صحيح جاز له ان يرويه ويحجج به وقال
توم من اصحاب الحديث لا يجوز له ان يروي عنه لانهم يتعصب
وهذا ضلط وكان احكامهم للرؤيين في البرهان عن بعض
المحدثين وقال هم عصبية لامبالاؤهم في حقاقن الاحوال

يعني

يعني المعتصم على الصحاح لامة الحديث وقال الشيخ نعم الدين
ابن عبد السلام في جواب سوال كتبه اليه ابو محمد بن عبد الحميد
واما الاعتقاد على كتب الفقه العصبية الموثوق بها فقد اتفق العلماء
في هذا العصر على جواز الاعتقاد عليها والاسناد اليها لان الفتوة
قد حصلت بها كما تحصل بالرواية وذلك لعقد الناس على كتب
المشهور في النسخ واللغة والطب وسائر العلوم لم يحصلوا الفتوة
بها ولا يتبدل التدليس ومن اعتقد ان الناس قد اتفقوا على الخطأ
في ذلك فهو يوافق الخطأ منهم ولو اجوز الاعتقاد على ذلك لاعتقل
كثير من المصالح المتعلقة بها وقد رجح الشافعي الى قول
الاطنبا في حضور وليت كتبهم في الاصل ما خرد في الاصل قوم كفار
ولكن لما تبدا التدليس فيها اعتد عليها كالمعتاد في اللغة على
اشعار العرب وهم كفار بعد التدليس انتهى قال وكتب
الحديث اولى بهن لك من كتب الفتوة وغيرها لاعتنائهم بضمط
النسخ وتحريها فمن قال ان شرط التخرج من كتاب يتوقف على
اتصال السند اليه فقد خرف في الاجماع وغاية الخرج ان ينقل الفتوة
من اصل موثوق بصحة ويسببه الى من رواه في تكلم على علمه
وعزيبه وفقيهه قال وليس لنا نقل للاجماع شهورا بالعلم
مثل اشهاره في الامية قال بل لنض الشافعي في الرسالة على
انه يجوز ان يحدث بالحديث ان لم يعلم انه سمعه طيبته شكري
ابن اجماع بعد ذلك قال واستدلوا على المنع بالحديث المذكور
النجيب وانجيب اذ ليس في الحديث اشتراط ذلك وانما فيه
تحريم القول بسنة الحديث اليحق يتفق انه قال وهذا



هذا الحديث في نسخة
البرهان فاسم من الرواة
من الرواة من
الرواة من
الرواة من
الرواة من
الرواة من
الرواة من
الرواة من
الرواة من
الرواة من

وما في العيصين وصرح ايضا في شرح مسلم بان كلام ابن ابي
جمول على الاستظهار والاستصحاب دون الوجوب وكذا
في المنهل الربوي **حاشا** ما زاد العلم في وفيه هنا
لاجل قول ابن الصلاح حيث سلكه ذلك ان الحفاظ الاكبر
محمود بن خبير بن عمر الرومي يفتح المزمع الاشبه في حال ابي القاسم
السهيلي قال في برزانه اتفق العلماء على انه لا يصح لمسلم ان
يقول قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كذا حتى يكون
عنده ذلك القول مرويا ولو على قتل وجهه الروايات
لحديث من كتب علي انتهى ولم يتعقبه العلماء في وقتها
التي كسب في جزئه فقال فيما قرأته بخطه نقل الابواب مجيب
واما حتى ذلك عن بعض المحدثين ثم هو معارض بنقل ابن
برهان اجماع الفقهاء على الجواز فقال في الاوسط ذهب الفقهاء
كانه الى انه لا يتوقف العمل بالحديث على صلته بل اذا صح
عنده للصححة جاز له العمل بها وان لم يسمع وحكي له استنادا
اسحق الاستفاض في الابواب على جواز النقل من الكتب المعتمدة
ولا شرط اتصال السند الى صحتها وذلك شامل للكتب
الحديث والفقهاء وقال الكلب الطبري في تعليقه من حيث
حديثا في كتاب صحيح جاز له ان يروي ويصحح به وقال
قوم من اصحاب الحديث لا يجوز له ان يروي لانه لم يسمع
وهذا غلط وكذا حكاية الامام للزمين في البرهان عن بعض
المحدثين وقال هم عصبة الامم لا يروون في حقائق الاموال

بعين المعتصم بن علي السماع لامة الحديث وقال الشيخ عز الدين
ابن عبد السلام في جواب سوال كتبه اليه ابو محمد بن عبد الحميد
واما الاعتقاد على كتب الفقهاء الموثوق بها فقد اتفق العلماء
في هذا العصر على جواز الاعتقاد عليها والاسناد اليها لان الثقة
قد حصلت بها كما تحصل بالرؤية لذلك اعتد الناس على الكتب
المثبوتة في النسخ واللغة والطب وتمام العلوم المحصول للثقة
بها وبعدها التوليس ومن اعتقد ان الناس قد اتفقوا على الخطا
في ذلك فهو اولي بالخطا منهم ولو اجاز الاعتقاد على ذلك لتطاول
كثير من المصالح المتعلقة بها وقد رجع الشايع الى قول
الاطلبا في صور ولت كتبهم في الاصل ما خرفة الاعين قوم كفار
ولكن لما بعدا التوليس فيها اعتد عليها كما اعتد في اللغة على
اشعار العرب وهم كفار بعد التوليس انتهى قال وكب
الحديث اولي بذلك من كتب لثقة وغيرها لا اعتناهم بغيره
النسخ وتحررها من قال ان شرط التبرج من كتاب يتوقف على
اتصال السند اليه فقد خرق الابواب وغاها المنهج ان ينقل الحديث
من اصل موثوق بصحة وينسبه اليه من رواه ويتكلم على طبعه
وعزيبه وقرئه قال وليس لنا نقل للاجماع شهورا بالعلم
مثل اشتها رهو لا الامة قال بل فضل الشافعي في الرسالة على
انه يجوز ان يتحدث بالحديث وان لم يعلم انه سمعه فليت ثري
اجماع بعد ذلك قال واستداله على المنع بالحديث المذكور
عجب واعجب اذ ليس في الحديث اشتراط ذلك وانما فيه
تخريم القول بنسخ الحديث اليه حتى يتحقق انه قال وهذا

لا توقف على رواية بل يكفي في ذلك علم بوجوده في كتب من
 خرج الصحيح أو نقل على صحته أمام وعلى ذلك على الناس انتهى
التوضيح الثاني للحسن للناس فيه عبارات **قال أبو سليمان النخعي**
هو ما عرفت من صحيحه وأشتهر رجاله فأخرج به في الصحيحين
 وحديث المدلس قبل بيانه قال ابن دقيق العيد وهذا الحديث
 صادق على الصحيح أيضا فيدخل في جنس الحسن وكذا قال ابن
 الصلاح وصاحب المنهاج الروي وأجاب الشيرازي بأنه يثبت
 إن الصحيح أحسن منه ودخول الخاص في حد العام ضروري
 والتعيين بما يشترطه عنه محل بالحمد قال العراقي وهو محجة
 قال وقد اعترض ابن رشيد بما نقل عن النخعي بأنه زارة
 بخط الحافظ أبي علي الجبتي واستقر حاله بالتميز المهلة
 وبالإقاف وبالجملة دون رده في أوله **قال** وذلك موقوف
 فإن اللفظ يان قال ذلك في خطبة معالم السنن وهو في
 النسخ الصحيحة كما نقل عنه وليس لقوله واستقر حاله كثير
 معنى وقال ابن جماعة يراد على هذا الحديث المتعريف إذا
 عرفت محججه وأشتهر رجاله بالضعف ثم قال المنطقي في
 تسمية كلامه **وقيل من دار أكثر الحديث** لأن غالب الأحاديث
 لا تبلغ رتبة الصحيح **وقيل أكثر العلماء** وإن كان بعض
 أهل الحديث شديد من بكلمة قادحة كانت أم لا كما روي
 عن ابن أبي خاتم أنه قال سألت أبا عبد الله عن حديث فقال إنساناً
 حسن فقلت يحضبه فقال لا **واستعمل** أي علم به **قال النخعي**
 وهذا الكلام من العراقي وإنما على الحد فآخر ذكره وفضل

وقال الباقين بل هو من جملة الحد يخرج الصحيح الذي يدخل
 فيه قبله بل والضعيف أيضا تبيينه على ابن الصلاح بعد
 كلامه الخطابي إن الترمذي حد الحسن بأن لا يكون في إسناده
 من يهيم بالكذب ولا يكون شاذاً وروى من غير وجه نحو
 ذلك وأب بعض المتأخرين قال هو الذي فيه ضعف
 محتمل وبطله وقال كان هذا منهم لا يفتي العليل وليس
 في كلام الترمذي والخطابي ما يفضل الحسن من الصحيح انتهى
 وكذا قال الحافظ أبو عبد الله الخواف لم يخص الترمذي الحسن
 بصفة تميزه عن الصحيح فلا يكون صحيحاً فهو غير شاذ
 ورواؤه غير تهمين بل ثقات قال ابن سيد الناس يعني عليه
 إنه اشترط في الحسن أن يروى من وجدها ولم يشتهر ذلك
 في الصحيح **قال** العلم في الحديث أحاديث لا تروى إلا من جهة
 واحد الحديث أسهل عن يوسف بن أبي بردة عن أبيه عن
 عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وآله لم
 إذا خرج من مكة قال يغفرانك فإنه قال فيه حديث حسن
 غريب لا يفرق هذا من هذا الوجه ولا يفرق في الباب الإحد
 ثمانية رضي الله عنها قال وأجاب ابن سيد الناس عن هذا
 الحديث بأن الذي يحتاج إلى تحججه من غير وجه ما كان رواه
 في درجة المشهور ومن لم تثبت عدالته قال وأكثر ما في
 الباب أن الترمذي عرفت بنوع من لا يكادواعه وقال
 شيخ الإسلام قدم من الترمذي الحسن عن الصحيح فثبت أن
 أن يكون زاوية فإما من درجة الصحيح بل وراوي الحسن ثلاثة

وهو الذي هو
 وهو الذي هو
 وهو الذي هو

١٥
 ناقصاً

وهو ان يكون غيرتهم بالكذب فيدخل فيه المستور والجهول
 ونحو ذلك وراوي الحسن لذاتين وان يكون موصوفاً بالشرط
 ولا يكتفي بكونه غيرتهم قال ولم يعدل الترمذي عن قوله فقات
 وهي كلمة واحدة الى ما قاله الالاراسة فصور راوية عن صف
 النسخ كما هي عادة البلاغ الثاني جملته من غير وجه على ان عبارة
 الترمذي فيما ذكره في العمل التي اخرج جماعة وما ذكرنا في هذا
 الكتاب حديث حسن فانما اردنا به حسن اسناده الى اخر كلامه
 قال ابن سينا شئنا فلوقال قائل ان هذا انما اصطلاح
 في كتابه ولم يقبله اصطلاحاً عاماً لكان له ذلك وهو لا يغير
 هذا الذي روي عن الترمذي في اي كتاب قاله والاصح
 عند مروده بوجوه في اخر كلامه كما استرنا اليه وقال بعض
 المتأخرين قول الترمذي مراد لقول الخطابي فان قوله
 ويروي نحوه من غير وجه كقوله ما عرف من جهة وقول
 الخطابي استمر رجا له يعني به السلام من وجه الكذب كقول
 الترمذي ولا يكون في اسناده من يتم بالكذب وازاد الترمذي
 ولا يكون شاذ ولا طبع اليه لان الشاذ ينافي عرفان المخرج
 وكان المصنف ساقطه لذلك لكن قال العراقي في تفسير قول
 الخطابي ما عرف من جهة بما تقدم من الاحتراز عن المنقطع وقيل
 خبر الدليل الحسن لان الساقط من بعض الاسناد لا يعرف فيه
 مخرج الحديث الا لا يدري من سقطه بخلاف الشاذ الذي
 ابن كثر جالده في عرف مخرج الحديث من ابن وقال البيهقي
 اشهر الرجال الاخص من قوله ولا يكون في الاسناد منهم لثبو

المسور

المسور وما حكاه ابن الصلاح عن بعض المتأخرين اذ
 به ابن الجوزي فانه ذكر ذلك في العمل المتناهية وفي الموطأ
 قال ابن حبان في صحيحه وليس ما ذكره مصبوطاً بطريقين
 به القدر المختار من غيره قال البدلي بن جماعة وايضا يند
 دور لا يعرفه بصلاحيته له عليه وذلك يتوقف على معرفة
 كونه حسناً قلت ليس قوله ويعلم به من تمام القول زاد اليه
 لا فائدة من اجل العمل به كالصحيح وبدله على ذلك انه فصل من
 الحديث قال ما فيه ضعف قريب محتمل فهو الحديث الحسن
 ويصلح البناء عليه والعمل به وقال البيهقي ما ذكره ابن الجوزي
 سبق على ان معرفة الحسن موقوفة على معرفة الصحيح والضعيف
 لان الحسن وسط بينهما وقوله قريب اي قريب من جهة الى
 الصحيح محتمل لكون رجا لمسورين **قال الشيخ** ابن الصلاح
 بعد حكايته للحذوذ الثلاثة وقوله ما تقدم فذا معنت
 النظر في ذلك والبحث بما عاين اطراف كلامه ملاحظاً
 مواقع استعانةهم فتعطل في واقع الحديث الحسن هو **في**
اطرافه لا يخطوا اسناده من مسور لم يتحقق اهليته وليس
معتقلاً كغيره للظواهر فيها برويه ولا هو يتم بالكذب في
 الحديث **ولا ظهر منه سبب اخر مفتوح ويكون من الحديث**
 مع ذلك مع **وقا بن وايزر مثله او نحوه من وجب اخر او كثر**
 حتى لم يتعد مبتدعاً من تابعه ورواه على ثلثة اوجا له من شاهدين
 وهو ورواه حديث اخر نحوه فيخرج بذلك عن ان يكون شاذاً
 او مستكراً قال وكلام الترمذي على هذا القسم ينزل القسم

وهو قوله كذا في بيان المسور
 وهو قوله كذا في بيان المسور

الثاني ان يكون راوية مشهورا بالصدق والامانة ولكن
 لم يبلغ درجة الصحيح لمتفق به عن روايته في المفظظ والاطفا
 وهو مع ذلك من نوع عن حال من بعدة قضاة ابيها ينفر
 به من حديثه **متكنا** قال وبيتنا في كل هذا مع سلامه الحديث
 من ان يكون شاذ الفسكل سلامته من ان يكون معللا قال
 وعلى هذا التهم ينزل كلام المنطلي قال هذا الذي ذكرناه
 جامع لما تصرف في كلام من بلغنا كلامه في ذلك فانه كانه
 ذكر يحيى الحسن وذكر المنطلي في النوع الاخر مستصرا كل منها
 على ارادى لند شكله مع ما عاراي انه لا يشكلا وان غفل
 عن البعض وذهل انتهى كلام ابن الصلاح قال ابن قيق
 العيد وعليه في مواخذ او مناقشات وقال ابن جماعة
 يدخل الاول من القسامين الضعيف والمقطع والمسائل
 الذي في رجاله مستور وروي مثله ونحوه من وجه
 اخر وعلى الثاني بما اشترى وبه ما ذكر فانه كذلك ليس
 حسن في الاصطلاح قالوا قيل الحسن كرا حديث كل من
 العلل وفي سنة المنقل مستور به شاهد او مشهورا
 عن درجة الاثان فكان اجمع لما حذر دوه واخصر و
 قال الطبري لو قال الحسن سند من قرن يذره المقه
 او من قبله وروي كلاهما من غير وجه وسلم من شذوذ
 وعله فكان اجمع للحدود واصطلمها وابتعد عن التعقيد و
 شيخ الاسلام في الخفة الصحيح لذاته بما نقله عنه تام الصبر
 متصل السديين ممل ولا شاذ ثم قال فان خضع الضعيف لغير

الحسن

الحسن لذاته فذكر بينه وبين الصحيح في الشروط الاتمام للبيوط
 ثم ذكر الحسن كغيره بالاعتقاد وقال شيخنا الامام نقل ابن النجاشي
 الحسن خبر تنزل فل يسطر او يبر العدل واراد عن حال من يولد
 تفرد به متكرا وليس بشاذ ولا معلل قال البلقيني الحسن لما توط
 بين الصحيح والضعيف عند الناظر كان شيئا يتقدم في نفس
 الناظر وقد قصص عبا رث عنه كما قيل في الاستحسان فلذلك
 ضعف تفويده وسبقه الى ذلك ابن كثير فقيس له الحسن ايضا
 على مراتب كالصحيح قال الذهبي فاغنى مراتبه من بن حكيم
 عن ابيه عن جده وعمر بن شعيب عن ابيه عن جده وابن اسحق عن
 النبي ولما تال ذلك مما قيل انه صحيح وهو من اد في مراتب
 الصحيح ثم بعد ذلك ما اختلف في تحسينه وضعفه كخبر الثور
 ابن عديله وعاصم بن حمزة وحجاج بن اعطاء **ثم الحسن الاصحح**
في الاحتجاج **بما كان ذوته في القصة** **قال هذا الذبح طاهر**
في نوع الصحيح والله اعلم كالكلمة وابن حبان وابن خزيمة وغيرهم
 باذنهون الصحيح المبين اولاد ابيه في الاحتجاج بحديث ابي رافع
 لو اذنهون كل منهما لم يكن حجة كما في المرسل اذ اورد من وجه اخر سندا
 او اقدمه من امر ينزله كما سيجي قاله ابن الصلاح وقال في
 الاحتجاج ما قيل من ان الحسن يحتم به فيشكل لان ثمة واصفا
 يجب معها قبول الرواية اذا وجدت فان كان هذا المعنى الحسن
 مما وجدته عليه على اقل الدرجات التي يجب معها القبول فهو صحيح
 وان لم يوجد له من الاحتجاج به وان سمي حسنا اللهم الا ان يرد
 هذا الى امر اصطلاحي بان يقال ان هذه الصفات لها مراتب و

اورجته

ورحمت فاعلاها وانسطا حتى يحيطا وادناها حتى حرسنا
 وحسننا مرج الامر في ذلك الى الاصطلاح ويكون الكلام حقيقا
 في الحقيقة **وقوله** اي لفظا **حديث حسن الاسناد** **اصح**
دون فم حديث صحيح **اصح** لان حديث صحيح **اصح** اسنادا
 ورساله **ذوق المنزلة** وذا قوله **وكتيرا ما يستعمل في ذلك**
 للقائم في استدراكه **فان اقتصر على ذلك كما في المصنف** ولم
 يذكر له علة ولا قايما **فالظاهر صحة المتن وحسنه** لان
 عدم العلة والقايح هو الاصل والظاهر قال شيخ الاسلام
 والزي لا اشك فيه ان الامام منهم لا يعدل عن قوله صحيح
 الى قوله صحيح الاسناد الا لمرتا **وانما قوله الترمذي وغيره**
 كعلي بن المديني ويعقوب بن شيبة هذا **حديث حسن صحيح**
 وهو ما استشكل لان الحسن قاصر عن الصحيح فكيف يحتمل
 العصور وتغييره في حديث واحد **ثعنا** انه روي **باسناد**
احد ما يقبل في الصحة والاحسن فضعف ان يقال فيه ذلك
 اي حسن باعتبار اسناد صحيح باعتبار اخر قال ابن حبان الجليل
 يرد على ذلك الاحاديث التي قيل فيها ذلك مع ان ذلك هو الاجتزاع
 واحديث حديث الترمذي من طريق العلاء بن عبد الرحمن
 عن ابيه عن ابي هريرة اذا بنى نصف شعبان فلا تقصروا وقال
 فيه حسن صحيح لا تعرفه الا من هذا الوجه على هذا اللفظ وانما
 بعض المتأخرين بان الترمذي انما يقول ذلك بلفظ اخر وانما
 الروا عن الاخر لا التفرقة المطلق قال في موضع ذلك ما ذكره
 في المتن من حديث حاله لكان عن ابي هريرة برقمه من اشار

الى كنهه بخلاف الحديث قال فيه حديث حسن صحيح **عزيب**
 من هذا الوجه فاستغربه من حديث خالد لا مطلقا قال العوفي
 وهذا الوجه باب الهشي في الموضع الذي يقول فيها لا تعرفه الا من
 هذا الوجه كحديث الشايق وقد احب ابن الصلاح ان يحتمل
 ثابان وهو ان المراد بلحسن الترمذي دون الاصطلاح كما وقع
 لابن عبد البر حديث روى في كتاب العلم حديث معاوية بن
 مرقان تعليق العلم فان تعليقه خشية وطلبه عبادة للحديث
 بطوله وقال هذا حديث حسن جدا ولكن ليس له اسناد قوي
 فاراد بلحسن حسن اللفظ لان من روى عنه موسى البعلباعي
 وهو كذاب ثبت الى الوضع عن عبد الرحيم الغبي وهو متروك
 وروين عن ابيه من خالف قال مات لشعبة يتحدث عن محمد بن
 عبيد الله الترمذي وتبع عبد الملك بن ابي سليمان وقد كان
 حسن الحديث فقال من حسنهما فربت يعني انها متروكة وقال
 الشعبي كانوا يكرهون اذا اجتمعوا ان يخرج الرجل احسن ما عنده
 قال السعدي مسمى بالاحسن العرب قال ابن حبان في العبد و
 يلزم على هذا الجواب ان يطلق على الحديث الموضوع اذا كان
 حسن اللفظ ان حسن وذلك لا يتوله احد من الحديثين اذا مر
 على اصطلاحهم قال شيخ الاسلام ويلزم عليه ايضا ان كل حديث
 يوصف بصفة فالجواب لا يفيد فان كل الاحاديث حسنة لفظا
 بلغة ولما رايها الذي وقوله هذا كثير الفرق فانه يقول
 حسن فقط وتارة صحيح عزيب وتارة حسن عزيب عرفنا ان لا

مجاله جار مع الاصطلاح مع انه قال في اخر الجامع **وما قيل في**
قنا حديث حسن فاما اردنا بجرس سناوه عندنا فقد صرح
بانه اذا حسن الاسناد فاستحق ان يرد حسن اللفظ والادب
ان يعقب البريد بحواب ثالث وهو ان الحسن لا يشترط فيه
التصديق عن الصحبة الا حديثا ففرق الحسن لهما اذا ارتفع الدرجة
الصحبة فلحسن حاصل لهما لانهما الصحبة لا الله وجرس الدرجة
العلوية واللفظ والامان لا ينافي وجود الدنيا كالصدق
فيصحب ان يقال حسن باعتبار الصفة الدنيا صحیح با اعتبار العلية
ولكن لم يطل هذا ان كان صحیح حسن وقد سبق الى محو ذلك اثر
الترافق قال شيخ الاسلام وشبه ذلك في لم في الروي
صدوق فقط وصدوق ضابط فان الاول قاصر عن درجة
رد الالفصح والثاني منهم فكان اللفح بينهما الا ينفك ولا يترك
فان ذلك اللفح بين الصحبة والحسن والابن كثير حواب رابع وهو
ان اللفح بين الحسن ودرجة سقوطه بين الصحیح والحسن قال فما
يقول فيه حسن صحیح اعلم مرتبه من الحسن ودون الصحیح قال
الرازي في هذا الكتاب لا دليل عليه وهو بعيد وشيخ الاسلام
جواب خامس وهو التوسط بين كلام ابن الصلاح وابن دقيق
العبيد فخص حواب ابن الصلاح بما له اسنادان فصاعدا وحواب
ابن دقيق العبيد بالفرد قال وجواب سادس وهو الذي لا ينفك
ولا ينفك عليه وهو الذي يمشي عليه في الخبنة وشيخنا ان
لحديث ان تعاد اسناده فالوصف راجع اليه باعتبار الاسناد

اول اسناد

اول اسناد قال وعلى هذا فما قيل فيه ذلك فوق ما قيل
فيه صحیح فقط اذا كان فرد الان كونه الطرف تقوى والاف
فنجب اختلاف القاد في روايته فغيرها لجهلهم ببعضهم
يقول فيه صدوق وبعضهم يقول فيه ثقة ولا يترجح عنده
قول واحد منها اق ترجح ولكنه يريد ان يشترط كلام الناس
فيه ويقول ذلك ولكنه كانه قال صحیح عند قوم حسن عند
قوم قال وغاية ما فيه انه حذف منه حرف التردد لا حقه
ان يقول حسن او صحیح قال وعلى هذا فما قيل فيه ذلك
دون ما قيل فيه صحیح لان الجزم اقوى من التردد انتهى
وهذا الجواب مركب من حواب ابن الصلاح وابن كثير
فاما تقسيم البعوي احاديث المسايح الى حسان وحقاج
منزلة بالحقاج ما في الصحيحين والبخاري ما في السنن
طليس ببجواب لان في السنن الصحيح والحسن والضعيف
والمكسر كاسيا في بيانها ومن اطلق عليها الصحيح كقول التلاني
في الكتب الخمسة اتفق على جعلها العمل المشرق والمغرب وكلاهما
الحاكم على الترمذي المطابع الضعيف واطلاق القطيب عليه وعلى
النسائي اسم الصحيح فقد تساهل قال الناج التبريزي ولا
ازال التعب من الصحيحين يعني ابن الصلاح والنووي في اعتبارها
على البعوي مع ان المشرق انه مشاخرة في الاصطلاح وكذا
سوى عليه علم الجيم اخرهم شيخنا العلامة الكافي في مختصره
قال الرازي واجنب عن البعوي بان يربطه عقب كل حديث
الصحيح والحسن والغريب قال وليس كذلك فانه لا يبين الصحيح

من الحسن فيما اوردته من السنن بل سكوت وبين التريب المسمى
 غالباً فالارباد باق في مرتبة صحيح ما في السنن بما فيها من
 الحسن وكلا شيخ الاسلام اراد ان الصلاح ان يعرف ان
 البغوي اصطلاح نفسه ان يسمى السنن الاربعة الحسنات لفتح
 بذلك عن ان يقول عقب كل حديث اخرجه صاحب السنن
 وان هذا اصطلاح كذاوث ليس جاداً على المصطلح العربي
في قوله احدها في مظنة الحسن كما ذكر في الصحيح مظانته وذكر
 في كل نوع مظان من الكتيب المصنف فيه الايسر ان يته عليه
كتاب بي جيسى **الترمذي اصله في معرفة الحسن وهن**
الذي في غيره واكثر من ذكره قال ابن الصلاح وان وجب في
 متفرقات من كلام بعض شيوخ الطبري التي قبله كالحج
 والبخاري وغيره قال العربي وان كان اشاع الطبري التي
 قبل ذلك كالشافعي قال في اختلاف الحديث عند ذكر حديث
 ابن عمر لقد ارفقت على ظهر بيت لنا للحديث حديث ابن عمر
 مسند حسن الاسناد وقال فيه ايضا وسعت من روي
 باسناد حسن انما باكرة ذكر النبي صلى الله عليه واله وسلم انه
 ركع ثوبان المسند للحديث وان يعقوب بن شاذان في مسنده
 وابو علي الطوسي اكثر من ذلك الا ان الفاعل الترمذي
وتختلف النسخ منه اي من كتاب الترمذي **في قوله حسن**
او حسن صحيح ونحوه فيما ينبغي ان تعني امريك بالمتن
 معتدلة وتعهد ما افقت عليه ومن خطا تلاميذ سنن ابي داود
 فقد تجاوز عنه انه يكثر فيه الصحيح وما يشبهه ويقاربه وما

ارقيت

بشأنه

كان فيه **وهن شديد بئنه** وما لم يكن فيه شيئاً فهو
صالح قال وبعضها اصعب من بعض فعلى هذا **واجباً في**
كتاباً مطلقاً ولم يكن في احد الصحاح **ولم يصح فيه من**
المعتادين الذين يميزون بين الصحيح والحسن **واضعه**
فوحسن عند ابي داود لا لنا الصالح للاحتجاج بخبريهما
 ولا يرتقي الى المحلة الا يرض فلا يحوط الاقتصار على الحسن
 واحوط منها التعبد منه بصالح وجيلي التقرير يندفع
 اعتراض ابن رشيد بان ما سكت عليه قد يكون صحيحاً عنده
 وان لم يكن كذلك عند غيره وزاد ابن الصلاح انه قد يكون
 حسناً عند غيره ولا مندجاً في حسن الحسن اذ حكى ابن حنبل
 اخرج محمد بن عبد البا وروي يقول كان من هذه النباي
 ان يخرج عن كل من لم يخرج على تركه قال ابن مندة وكذلك
 ابوداود واخوه ما حدته ويخرج للحديث الضعيف اذ لم يكن
 يجد في الباب غيره لا يروى عنه من روى الرجال وهذا
 ايضا راي الامام احمد فانه قال ان ضعيف الحديث يجب
 اليه من راي الرجال لانه لا يعدل الى القياس الا بعد عدم
 النص وسياتي في هذا البحث من زيد كلام حيث وكسر
 المصنف العم بالضعيف فعلى ما نقل عن ابي داود مجمل
 ان يريه بقوله صالح الصالح للاعتبار دون الاحتجاج فيمثل
 الضعيف ايضا لكن ذكر ابن شاذان روي عنه وما سكت
 عنه فوحسن فان صح ذلك فلا اشكال في تبيينه لاعتراض
 ابن سبيل الناس على ما ذكر في شان سنن ابي داود فقال

لم يرم ابودنيا الحسن وعلم في ذلك شبيهه بعد الحسن
الذي لا ينبغي ان يكل كلامه على غيره انه لعنبت المصنف
الواهي واقف بالقسم الاول والثاني وحدث من سئل
به من الرواة من القسم الاول والثاني في وجوده في كتابه
ذو القم الثالث قال فهذا الزم مسلم ما الزم به ابا داود
فعمى كلامه فاحده قال وقول ابى داود وما يشبهه يعني
في الصحة ويقاربه يعني فيها ايضا هو نحو قوله مسلم ليس كل
الصحيح تجه عند مالك وشعبة وسفيان فاحتاج ان ينزل
ابي بئيل حديثه لثبوت في علم وعطاء بن السائب ويزيد
ابن ابي زياد الما بئيل الكل من اسم العذائز والمدفق وان
تفانو في لفظه والافتقار في الاخر بين الطرفين فكل
مسلم شرط الصحيح فخرج من حديث الطبقه الثالثه واما
داود لم يشترطه فذكره اشتد ومنه عنده والزم البيان
عنه قال وقول ابى داود ان يعنها اصعب من بعض ما
يشير الى القدر المشترك بينهما من الصحة وان تفاوتت
لما تقتضيه صبغاً فقل في الأكثر واجاب العراقي بان
مسلم الزم الصحيح بل المصح عليه في كتابه فليس لنا ان نحكم
على حديث خرجنا نحن عنده للمعرفة من قصور الحديث
عن الصحيح وابود قال ان ما سكت عنه فهو صالح والمصح
دخل الصحيح والحسن فلا يرتقي الى الاول الا يقين وقيل
اجوباً حزمها ان الحديث انما يشتما في ان كلا في ثلاثة
اقسام لكنها في سنن ابى داود ولحجة ان يكون الحديث وفي

سنة

مسلم ان رواية وليس من ضعف الرجل ومحدثه منافاة
ومنها ان ابا داود قال ما كان فيه ومن شديك بكنهه فم
ان ثمة شيئاً فيه ومن غير شديك بل من يماند ومنها
ان مسلماً لما يروي عن الطبقة الثالثة في المناجات
للجبر القصد الذي في رواية من هو من الطبقة الثانية
ثم ان يقل من حديثهم جملًا وابود بخلاف ذلك **فوايد**
الاولى من مظان الحسن ايضا سنن الدارقطني فانرض
على شرمه قال في المهمل الروى الشافعية عدة احاديث
كتاب ابى داود اربعة الاف وثمانمئة حديث وهو رواية
اكثر رواية ابى بكر بن كريمة والمتصلة لان بالسراخ رواية
ابى بئيل اللوي **الثالثة** قال ابو جعفر بن البربرادى
ما ارشد اليه ما تقول الملقون على اعتمادك وتلك الكتب
الجمعة والموطى الذي تقدمها وصغرا ولم يتاخرها رتبة
وقد اختلف مقاصدهم فيها وللصحيح فيها ضعف للمخار
لمن اراد للثقة مقاصد بليله والى داود في حصر احاديث
الاحكام من سبعة بما ليس لغيره ولتري في فوف
الصناعة للثقة مالم يشكك غيره وقد سلك الشافعي
ايضا تلك المسالك واحباو قال الذهبي المحط بته
جامع الترمذي عن سنن ابى داود والشافعي لا خراج
حديث المصوب والكلبي وامثالها **واما اسناد احمد بن**
حجبل **والى داود الطبايح** وغيرها **من المسانيد**
قال ابن الصلاح كسند عبيد الله بن موسى واسحق بن ابراهيم

سنة

والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب
 والى بكر البزار فهو اعادتهم ان يخرجوا في مسند كل صحابي
 ما روي عن غيره غير متقدمين بان يكون محتجا به **اولا** **كل**
تأخر **بالاسئلة الخمسة وما اشبهها في الاحتجاج بما قاله ابن**
انما فيها والله اعلم لان المصنف على الاواب انما يورد ما فيه
 ليصل الاحتجاج **تدبيرها** **الاول** اعترض على التمهيل
 بمسند احمد بان شرط في مسنده الصحيح قال العراقي ولا نسلم
 ذلك والذي روى عنه ابو موسى المدني انه سئل عن حديث
 ضال انظره فان كان في المسند والا فليس يحججه فهذا ليس
 بصريح في ان كل ما فيه حجة بل ما ليس فيه ليس يحججه قال العراقي
 ثم احدث حجة محجة في الصحيح وليت فيه منها حديث
 في عقدة ام رستم قال واما وجود الضعيف فيه فهو محقق
 بل فيه احاديث موصوفة جمعها في حيز واحد ليدل على انه لا يرد
 فيها الضعيف والموضوع انتهى وقد الف شيخ الاسلام رحمه الله
 كتابا في رد ذلك تمام القول المسدد قال في خطبته فقد
 ذكر في هذه الاوراق ما حضرني من الكلام على الاحاديث
 التي يقع بعض اهل الحديث انها موصوفة وهي في مسند احمد
 ذمها عن هذا التصنيف العظيم الذي تلقته الامم بالانجيل
 والكتاب وحفظها امامهم حتى يرجع اليه ويعبر له عند الاختلاف
 عليه ثم سرد الاحاديث التي فيها العزل في وهي تسعة واصناف
 اليلحة عشر حديثا يوردها ابن المبرور في الموسوعات و
 هي فيما حاجب عنها حديثا حديثا قلت وقد فائدة احاديث

اخر

اخر وورد بها ابن المبرور وهي فيه وجمعة في حيز حمنة التبريل
 المهديع الذي ثبت عنها وعدتها اربعة عشر حديثا وقال الشيخ
 في كتابه تجليل المنعم في رجال الاربعة حديثا في المسند
 حديث لا اسئل له الا الثلاثة احاديث اواربعه منها حديث عبد الله
 ابن عوف انه يدخل الجنة وكيف قال والاعتماد عندهما
 امر احمد ما ضرب عليه فتذكر سموا او ضرب فكسبت تحت
 الضرب وقال في كتابه تحرير ريد في ائمة المسند البزار اذا كان
 الحديث في مسند احمد لم يرض الى غيره من المسانيد وقال العيني
 في روائد المسند مسند احمد جامع حيط من غيره لا يورد في مسند
 احد كتاب مسند في كثرته وحسن سياقانه وقد فائدة احاديث
 كثيرة جدا بل قيل انه لم يقع له طاعة من الصحابة الذين
 في المعصين قدموا من ما بين وقال الشعبي في كتابه الذي
 في رجال العشرة هذه احاديث المسند بعون الله الملك
الثاني قيل واخبرني محمد بن اسحاق بن عمار عن ذلك الصحابي فيما
 ذكره ابو يزيد الرادي عنه قال العراقي ولا يلزم من ذلك ان
 يكون جميع ما فيه صحيحا بل هو مقبل بالمتبطل تركه وفيه
 الضعيف **الثالث** قيل ويسند الرادي ليس مسند
 بل هو مرتب على الابواب وقد تناه بعضهم بالصحيح قال
 شيخ الاسلام رحمه الله ولم اطلع على شيء من تلك في تسمية الرادي
 صحيحا الا قوله انه زاه بخط المنذري وكتابه في العوالي وكان
 قال شيخ الاسلام ليس وقت السن في الاربعة من الصحيح الخمسة
 لكان اولي من انما جاءه مثل سنن كثير وقال العراقي اشهر

رواه المسند
 صحيحه

سلفا

تسميته بالسند كما سمي البخاري كتابه بالسند لكونه الطاهر
 مسنده قال الامام في المرسل والمعقل والمنقطع والمقطع
 كثر اطرافهم ذكروا في ترجمة البخاري ان له الجامع والسند
 والتيسير وغيره ذلك فاعلم الموجود ان هو الجامع والسند
فيها الزايع وسند الزايع بين فيه الصحيح من غيره في
 العراقي ولم يعقل ذلك قايلا الا انه يتكلم في لغة بعض لغة
 الحديث ومناجعة غيره عليه **والعلة** قال العراقي يقال ان
 اوله سلفه سند الطبايعي قيل والذي حمل قال هذا
 القول عليه تقدم عمر بن زياد على عمارة من صنع السائيد
 وطن انه هو الذي سنفق ليس كذلك فاما هو من جمع بين
 الحفاظ للراسخين جمع ما رواه يونس بن حبيب خاصة
 عنه وقد نعت كثير منه وشبهه هذا سند الشافعي فانه
 ليس تصديقا وانما لقطه بعض الحفاظ النسابورين من
 سماع الائمة من الامم وصححه عليه فانه كان سماع الامم واغابها
 على الراجح عن الشافعي وغيره وكان اخر من روى عنه وحصل
 له صمم وكان في التواتر عليه مشقة **الثاني** اذا كان راوي
 الحديث متأخر عن درجة الحفاظ الضابط مع كونه مشهورا
 بالصدق والسنن وقد علم ان من هذا اكمال في شرح
في روى حديثه من غير وجه قالون وجهها واحدا اخر كما يشير
 اليه فعلم ان الصلاح قوي بالمتابعة والامكان خشناه
 علمه من جهة حفظ النطق والتجسس بها النفس ليس **وانفع**
 حديثه من درجة الحسن **لك** درجة الصحيح **وانه** تعالى اعلم

نقط

هو على سند الشافعي
ليس هو تصنيفه

قال ابن الصلاح مثاله حديث محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة
 روى الله عن ابن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قال لو
 ادا حق علي حتى لا ياتيكم بالسواك عند كل ما وقع محمد بن عمرو
 علمته من المشركين بالصدق والسياسة لكانت له من اهل
 الانفاق حتى يصغفه بعضهم من جهة سوء حفظه وانفسه
 بعضهم لصدفه وبجالاته قد يشبه من هذه الجهة حسن فلما
 انعم الله على ذلك كونه روي من وجه اخر قلنا يصعب والمناجعة
 في هذا الحديث ليست سمجة عن ابي سلمة بل ابي سلمة عن ابي
 هريرة فقد رواه عنه ايضا الاعرج وسعيد المقبري وابو
 وغيرهم ومثل غير ابن الصلاح حديث البخاري عن ابي بن
 العباس بن سهل بن سعد عن ابيه عن جده في ذكر فضل النبي
 صلى الله عليه واله وسلم فان ابنا هذا قد حفظه لسوء حفظه احمد
 ابن معين والسنائي حديثه حسن لكن تابعه عليه اخوه عبد الله
 فارتقى الدرر في الصفة **الثالث** اذا روى الحديث من مجموع صحفة
 لا يانم ان يحصل من مجموعها انه حسن بل ما كان ضعيفا
لضعف حفظه او بغير الصدوق الامين **ذال** بحيث من وجبه
 اخر وعرفنا بذلك انه ما من حفظه ولم يحتل فيه وضبطه
فضله الحديث حسنا بذلك كما رواه الترمذي وحسنه مطرف
 شعبة عن عاصم بن عبد الله عن عبد الله بن عمار بن ربيعة عن
 ابيه ان امرأة من بني خزاعة تزوجت على يعلين فقال رسول الله صلى
 الله عليه واله وسلم ارضيت من نفسك وما كنت بنقلين قالوا لا
 وفي الباب عن عمرو بن ابي هريرة وما أشبه وايضا جردوا عاصم ضعيف



لم يعطه وقد حث له التمهيد في هذا الحديث لغيره وهو
وكذا ادوات ضعفه للإرسال او تدليس في مجال الرجال كما
 زادوه شيخ الاسلام رحمه الله تعالى **قال يحيى بن زهير**
 وكان دون الحسن لانه مشال الاول باق في نوع المرسل ومثالي
 الثاني ما رواه الترمذي وحسن من طريق هشيم عن يزيد بن
 ابي ابي زياد عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن البراء بن عازب
 مرفوعا ان حقا على المسلمين ان يغسلوا يوم الجمعة ولا يغسلوا
 من طلبة هله فان لم يجد فالأرطيب يمشي موصوفا بالذين
 لكن لما تابعه عند الترمذي ابو يحيى النخعي وكان الحسن شواهد
 من حديث ابي يحيى الخنزي وغيره حسيه **واما الضعيف**
الراوي اذ كان **فلا يثق بشيخه موافقه غيره واسم الله له** اذا كان
 الاخر مثله قوة الضعيف وقفا عليه هذا للباير فتمم يرتق مجموع
 طريقة عن كون مسكرا ولا اصل له صرح به شيخ الاسلام رحمه الله تعالى
 قال بل ربما اثنى على العرف حتى وصلته الى درجة المستويين
 الحفظ بحيث لا يوجد له طريق اخر فيه منفع وتربح محتمل
 ارتقى بجمع ذلك الى درجة الحسن **كحاشية من الالفاظ**
 المستعملة عند اهل الحديث في المتبول للبعد والقوي والصلح
 والمعروف والمعقود والمقود والثابت فانما للبعد والقوي
 شيخ الاسلام رحمه الله تعالى في الكلام على اصح الاسانيد لما
 حثي ابن الصلاح عن احمد بن حنبل رضي الله عنه ان اصحاب الزهري
 عن سالم عن ابيه عبارة احمد اجود الاسانيد كذا العريضة عنه
 الحاتم قال وهكذا يدل على ان ابن الصلاح يرى التسوية بين الحثيين

والصحيح

والصحيح وكذا قال الباقين رحمه الله تعالى بعد ان نقلنا ان
 من ذلك يعلم ان الخوذة يعتبر بها عن الصحة وفي جامع الترمذي
 في الغريب هذا الحديث جند حسن وكذا قال غيره لا يفتايرة
 بين جيد وصحيح عندهم الا ان للبعد منهم لا يدل عن صحيح
 الا حديث الاما لكه كان يرفى الحديث عندهم عن الحسن لانه
 ويترد في ابوغه الصحيح فالوصف به انزل رتبة من الوصف
 بصحيح وكذا القوي واما الصالح فقد تقدم في شان سنن
 ابن داود انه سأل للصحح والحسن والصلح للاحتجاج و
 يستعمل ايضا في ضعيف يسهل للاعتبار واما المعروف فهو قابل
 المسكر والمعقود مقابل الشاذ وسبب في تقرير ذلك في نوعيهما
 والمجرب والثابت يشلان ايضا للصحح والحسن **قال**
ومن العاظم ايضا المشبه وهو يطلق على الحسن وما يقاربه
فهو بالنسبة اليه كسنة للبعد الى الصحيح قال ابو حاتم اخرج
 عمرو بن حصين الكلابي اول في احاديث مشبهه حاشا
 ثم اخرج بعد ذلك احاديث موصوفة فاحسد علينا ما كتبنا
النوع الثالث الضعيف وهو ما لم يجمع صفة الضعيف او الحسن
 جميعها تبعا لابن الصلاح وان قيل ان الاثر على الثاني اولى
 لانها لم يجمع صفة الحسن فهو عن صفات الصحيح البعد ولذلك لم
 يذكره ابن دقيق العيد قال ابن الصلاح وقد قسم ابن حبان
 الضعيفين الاقنبا قال شيخ الاسلام رحمه الله تعالى لم يفتي اهلها
 ثم قسم ابن الصلاح الى اقسام كثيرة باعتبار صفته من حيث
 القبول والسننة وهي الاقنبا والعذر والضببط والمناجبة

الخطب

بحال الضعيف

في المستور وعدم الشنن وذو عدم العلة و باعتبار فقد صفة
 مع صفة اخرى تليها اولاً ومع اكثر من صفة الى ان تعدد الشنن
 ضلعت فيما ذكره العراقي في شرح الافيه الشيعي واربعين صفاً
 ووصف لغيره الى الثلثة وستين وجمع في ذلك شيئاً فاجتمع
 القضاة المناوي كراسه ونوع ما فقد الاتصال الماسرة
 منه الصواب او واحد غيره ان اشك ان وما فقد العدا لسنه
 الينا في سنه ضعيف او مجهول وفتحها بهذا الاعتبار الى مائة
 وتسعة وعشرين صفاً باعتبار العقل والى واحد وثمانين
 باعتبار امكان الوجود وان لم يتحقق وفتحها وقد كنت
 اوقفت بسطها في هذا الشرح ثم رأيت شيخ الاسلام قال ان
 ذلك لقب ليس ولاء ارب فاسلما على ما ان يكون لاجل منه
 مراتب الضعيف وما كان منها الضعيف اولاً فان كان الاول فلا
 يخلف من ان يكون للاجل ان يعرف ما تقدم من الشروط اكثر الضعيف
 اولاً فان كان الاول فليس كذلك لان لنا ما يفقد شرطاً او
 ويكون اشرف مما يفقد الشروط الباقية وهو ما فقد احد
 وان كان الثاني ظاهر وان كان لا يخرج عن عفة الاضعف فان
 كان لتخصيص كل قسم ايم فليس كذلك فانهم ليسوا بالافضل
 كالمفضل والمرسل ونحوهما او لم يفرقكم ببيعهما بالوسط في
 شتم منة او لغيره ذلك فاهو انتهى فاندك عدلت عن تسويد
 الاوراق بتسويد **وسنن** حشيشه بحسب شدة ضعف راوية
 وخفته **كثرة الضعيف** اشادوا لان سندا وهي كما ان من الضعيف اصح
 قال للحاكم ما وهما اسانيد السديين سندا قد لا يقيني عن من قد

سنة البرج

السنج

السنج عن مزة الطيب عنه واوهي اسانيد اهل البيت عمرو
 ابن شمر عن جابر بن عبد الله عن القريش الاحمر عن علي بن ابي طالب
 واوهي اسانيد العمريين محمدين بن عبد الله بن القتم عن عبد الله بن
 عن بن حنبل عن عامر بن ابيد عن جده فان الثلاثة لا يخرج بهم
 واوهي اسانيد اهل البيت بن ابي عمير عن داود بن يزيد
 الازدي عن ابيد عنه واوهي اسانيد عاصم بن محمد بن عبد الصمد
 عن القريش بن شبل عن ام السمان عنها واوهي اسانيد ابن
 مسعود بن شريك عن ابي زيد بن عبد الله واوهي اسانيد ابي داود
 ابن الحجاج بن محمد عن ابي بن ابي عباس عن داود واوهي اسانيد
 المكيين عبد الله بن يونس القزاز عن شهاب بن خراش عن
 ابراهيم بن يزيد البصري عن عكرمة بن ابن عباس عن ابي اسنمها
 واوهي اسانيد اليمانيين حفص بن عمر العددي عن الحكم بن
 ابان عن عكرمة بن ابن عباس روي اسمتها **قال الطبري**
 فيها لعله اراد الاعمدة فان البخاري يحذفه فلست
 نقلت في ذلك واما اوهي اسانيد ابن عباس صلوات الله
 الصغير محمد بن مروان عن النكعي عن ابي صالح عن قال شيخنا
 رحمه الله هذه سلسلة الكذب لا تسلمة الذئب ثم قال للحاكم راوي
 اسانيد العمريين احمد بن محمد بن الحجاج بن رشدين بن سعد عن ابي
 عن جده عن قرة بن عبد الرحمن عن كل من روى عنه فانها
 فضحة كبرية واوهي اسانيد الشاذليين عن محمد بن قيس السدي
 حمزة بن ابيد بن محمد عن علي بن يزيد عن القتم عن ابي اسنمها
 اسانيد لقراسانيين عبد الرحمن بن ابيد عن بنسئل بن سعيد

عن الفضل عن ابن عباس رضي الله عنهما **وسمى** اضعف **سأله**
لغيت **خاص** **كالمرزوق** **والشاذ** **وعجز** **كالملقوب** **والعجل**
والمضطرب **والمربل** **والمفطع** **والمعضل** **والمعكر** **والكاذب**
صنف ابن القوي كتابا في الاحداث الواهية اورد فيها جملا
في كثير منها عليها انتقاد **الشيخ** **الرايع** **من** **مطلق** **انواع** **علوم** **الدين**
لا خصوص التفسير السابق كما صرح به ابن الصلاح **المستند**
في **الخطيب** **ابوبكر** **التعدادي** **في** **الكفاية** **هو** **عند** **اهل** **الحدوث**
ما **المتصل** **سند** **من** **رواية** **الى** **منتهاه** **فيشمل** **المرزوق** **والموقوف**
والمفطع **المفطوع** **وتبعده** **ان** **الصباغ** **في** **العدة** **والمراوان**
السند **ظاهرا** **في** **دخل** **ما** **فيه** **انقطاع** **حتى** **كعبنة** **المدرس** **والمعمر**
الذي **لم** **يثبت** **لغيره** **لاطبا** **ق** **من** **خرج** **المسند** **على** **ذلك** **الطراز**
المصنف **كان** **الصلح** **ولكن** **الكثر** **نابغة** **على** **جمعا** **عن** **الشيخ** **على**
استغنية **والقوله** **لم** **دون** **قبحه** **وقال** **ابن** **عبدالله** **في** **التبصير**
هو **احد** **عن** **الشيخ** **على** **الله** **عليه** **والله** **والم** **خاصة** **متصلا** **كان**
كما **كثرت** **عن** **نافع** **عن** **ابن** **عمر** **عن** **رسول** **الله** **صلى** **الله** **عليه** **والسليم**
ان **سقط** **كان** **كثرت** **عن** **الزهري** **عن** **ابن** **عباس** **عن** **رسول** **الله** **صلى** **الله** **عليه** **والسليم**
عليه **والله** **وسلم** **قال** **هكذا** **سند** **لانه** **قد** **استدلى** **رسول** **الله**
صلى **الله** **عليه** **والسليم** **وهو** **مقطع** **لان** **الزهري** **لم** **يسمع** **من**
ابن **عباس** **رضي** **الله** **عنه** **وما** **على** **هذا** **القول** **ليس** **توى** **السند** **والمرفوع**
قال **شيخ** **الاسلام** **بلز** **ثم** **عليه** **ان** **يصدق** **على** **المربل** **والمعضل** **والمتصل**
اذا **كان** **من** **رواية** **او** **قال** **به** **وقال** **الحاكم** **في** **غيره** **يستعمل** **القول**
المرفوع **المتصل** **بخلاف** **الموقوف** **والمربل** **والمعضل** **والمدرس**

وحكاية ابن عبد البر عن قوم من اهل الحديث وهو لا يصح وليس
بمعيده من كلام الخطيب وبردتم شيخ الاسلام في اختيه فيكون
اخص من المرزوق قال للحاكم من شرط المسندان ان يكون في اسناد
آخيه من فلان ولا يخذل عن فلان ولا يمل عن فلان
ولا يظن بغيره فاما وارفعه فلان **الشيخ** **الخاص** **المشتمل** **على** **شي**
الموصول **ايضا** **وهو** **ما** **المتصل** **سأله** **قال** **ابن** **الصلاح** **جماع** **كل** **واحد**
من **رواية** **توقره** **قال** **ابن** **عبد** **الرحمن** **ان** **احاد** **تد** **الشيخين** **من** **رواية** **كان**
الذي **الشيخ** **المتوسط** **لم** **ان** **هو** **على** **من** **كان** **هذا** **اللفظ** **التصريح**
زاده **المصنف** **على** **ابن** **الصلاح** **وتبعه** **ابن** **جماعة** **فقال** **على** **تعبيره**
فمثل **اقوال** **التابعين** **ومن** **بعدهم** **وان** **الصلاح** **قصص** **على** **المرفوع**
والموقوف **ثم** **مثل** **الموقوف** **بما** **كثرت** **عن** **ابن** **عمر** **وهو** **ظاهرا**
في **اختصاصه** **بالموقوف** **على** **التصايب** **واوضحه** **العمري** **في** **قال**
واما **اقوال** **التابعين** **اذا** **انصلت** **الاسانيد** **اليهم** **فلا** **يجوز** **المشتمل**
في **كثارة** **الاطلاق** **امام** **التبصير** **بخار** **وقال** **في** **كلامه** **كقولهم**
هذا **متصل** **الى** **سعيد** **بن** **المسيب** **والى** **مالك** **وتحوي** **ذلك** **فصل**
والتكثير **في** **ذلك** **انها** **تسمى** **مقاطع** **فاطلاق** **المتصل** **عليها** **كالوصف**
لشي **واحد** **متصا** **وبن** **لغة** **الشيخ** **السادس** **المرفوع** **هو** **ما** **يجوز**
الذي **يتم** **على** **الله** **عليه** **والله** **والم** **خاصة** **قولا** **او** **فعل** **او** **غيره** **ل**
بشي **مطلق** **على** **غيره** **متصلا** **كان** **او** **مقطعا** **كسقوط** **التصايب**
من **دواعير** **وقيل** **اي** **قال** **الخطيب** **هو** **ما** **الخبر** **التصايب**
عن **فعل** **الشيخ** **على** **الله** **عليه** **والله** **وسلم** **او** **قوله** **فخرج** **بذلك** **القول**
قال **شيخ** **الاسلام** **والظاهر** **ان** **الخطيب** **لم** **يشترط** **ذلك** **وان** **كلا**

مشتمل

شرح مزج الغالب لان غالب ما يضاف الى النوع الى الصفة عليه والى
 انما يضيفه الصحابي قال ان السلاح ويرسحل من اهل الحديث
 المرفوع في مقابلته الرجل اى حيث يقولون مثله فلهذا فلا
 وارسله فلان وقد عني بالرفيع المرفوع **الرفيع المرفوع**
هو المرفوع عن الصحابة قوله لهم او فعلا او نحو او غيره لم يفتقد
 كان اسناده او منقطعاً ويستعمل في غيرهم كالنايين فيقتل احقاً
 وقته فلان على التزمين ونحوه وعند فقهاء اسنان فسميت
المرفوع بالاشرف المرفوع بالمشين قال ابو القاسم العوفي
 منهم الفقهاء يقولون للتبعية ابروي عن النبي صلى الله عليه واله
 وسلم والاشرف ابروي عن الصحابي وفي نسخة شيخ الاسلام وفيها
 هو عوف والمرفوع الاشرف قال المصنف زيادة على ابن الصلاح
وعند المحققين كل ما يثبت اشرفاً لانه اخذ من اشرف الحديث
 اى رويته **فروع** ذكرها لان السلاح بعد النوع الثامن وذكرها
 هنا ليق احدها قول الصحابي كذا نقول كذا او نعمل كذا اى
 نرى كذا ان لم يضيف الى من النبي صلى الله عليه واله وسلم فروع
 كذا قال ابن الصلاح تبعاً للتصليب وحكاية المرفوع شرح مسلم عن
 الترمذي من الحديثين واحكام القصد والاصول واطلق الحكم والاراد
 والامدنى اى مرفوع وقال ابن الصباغ انما الظاهر هو **المرفوع**
 عاشه روي الله عنها كالتبعية لا يقطع في اشرف الناس وحكاية
 المصنف في شرح المذهب عن كثير من الفقهاء قال وهو عوفى من حيث
 المعنى وصحة العرفى وشيخ الاسلام ومن اسئلته ما رواه البخاري
 تروجا بن عبد الله روى الله عنها قال كذا اذا سجدنا واذا رزقنا



سمع - وسماه ابن ابراهيم الخليلي - في تاريخ تعداد (٣٧٤١/٣٧٣) من طريق... العسر من العصبان...
 برافهم الخليلي قال كان مالك - - قال الواصلت له... في مخرج ابن الجوزي عن ابي عبد الله...
 صاحب الرعدة و قال الامام في حديثه... وهو من ان كان ما بجزءه... و قال الحاكم ابو احمد
 في كتابه في تفسير الحديث... وقال الحاكم ابو احمد... وقال النسي في تفسير الحديث...
 في قول في تدرسه الرعدة... الخليلي يطلع على خبر وسئلوا عنه... ثم ذكر ابو احمد...
 عماره الخمار...
 هنا في حديثه... ويمكن ان يكون... منها...
 في حديثه... ويمكن ان يكون...
 كان ذلك... ان يكون...
 حديثه... ان كان ذلك...
 وقوله... ان الخليلي...
 في حديثه...
 في حديثه...
 في حديثه...

١٦٤٧
 بجنا **وان اصابه نا حجة** الذي قطع به اليوم من اهل القبليث
 والاصل **المرفوع** قال ابن الصلاح ان ظاهر ذلك شعران
 رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فطلع على ذلك وقر بهم
 عليه ليؤفر ذكر ابيهم على صلوات الله عليهم وقر بقره احد
 واجمع السنن المرفوعة ومن امثلة ذلك قول جار برضى الله
 عنه كنا نزل في القدرين ينزل على يهد رسول الله صلى الله عليه
 واله وسلم ليخرج النيران ويخرجنا ناكلا لحوم الغنبل على عهد
 النبي صلى الله عليه واله وسلم رواية النسي وابن ماجه وقال
الامام ابو بكر الصديق انه مرفوع وهو يبعثنا والحوادث
الا قال المصنف في شرح مسلم وقال الحزبون ان كان ذلك
 الفصل مما يخفى غالباً كانت مرفوعاً والا كان مرفوعاً ويهد
 فطلع الشيخ ابو اسحق الشيرازي فان كان في القصة فشرح بالغة
 صلى الله عليه واله وسلم فرفع الجماع لقول ابن عمر كنت اقول
 ورسول الله صلى الله عليه واله وسلم صلى الله عليه واله وسلم بعد
 نبيا ابوبكر وعمر وعطائ وجميع ذلك رسول الله صلى الله عليه
 واله وسلم فلا يترك رواية الطبراني في الكبير والمرفوع في
 المصنف بدون التصحيح **المتعدد** **فكان ابي اى الصحابي** **كنا**
انزينا باسما **كنا** **الى** **حقيق** رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
او **هو** **فينا** **ابو** **صهيب** **الطبراني** **او** **كانوا** **يقولون** **ان** **يقولون**
ان **ابو** **بروت** **باسما** **كنا** **في** **حيوة** **صلى** **الله** **عليه** **واله** **وسلم** **فكان** **يخرج**
من **في** **كتاب** **المسائيد** **من** **المرفوع** **قوله** **المعبرون** **من** **سعد** **كان**
احجاب **كسولة** **صلى** **الله** **عليه** **واله** **وسلم** **يقربون** **بابه** **بالصا**



قال ابن الصلاح بل هو حرم ما طاعة **على** الله عليه **والدع**
 عليه قال وقال الفقيه هذا هو وجه من ليس من اهل السنة
 سندا لذكر رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فيه **و** لم يسند
 بل هو موقوف ووافقه القطيب وليس كذلك وقد ذكرنا اخذناه
 عليه **و** ما رواه على انه ليس بسند لفظا وانما جعلناه مرفوعا من
 حيث المعنى قال وكذلك سار ما سبق موقوف لفظا وانما جعلناه
 مرفوعا من حيث المعنى انتهى **والحديث** المذكور اخرجه البخاري
 في الادب من حديث انس وعرضه الاسلام تدب الناس في
 التفتيش عليه من حديث المعوية **فلم** يظفر **وابه** قلت وقفا مر
 به بلا تعقب والله تعالى **فاخرجه** اليه في المدخل قال اخبرنا
 ابو عبد الله الحافظ في علوم الحديث نبي الربيع بن عبد الواحد
 ناخذ بن احمد الزبيدي نازك بن يحيى المنقري نا اصبغ اليك
 مولى هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن المعوية بن شعبة
 فانك من اشاد به الحديث **ابن** من المرفوع ايضا انما
 الاحاديث التي فيها ذكر صفته النبي صلى الله عليه واله وسلم ونحو
 ذلك انما قول النابنج ما تقدم فليس مرفوع قطعا ثم ان
 لم يصفه الى من الصحابة فقط **لا** موقوف وان انا فاحتمالا
 للرافعي **وجب** للملح ان تقرير الصحابي لا يثبت لغيره بخلاف
 تقرير النبي صلى الله عليه واله وسلم **ف** لو قال كانوا يتقلمون
 فقال المصنف في شرح سلم لا يدل على فعل جمع انتهى بل النسخ
 ظاهرا فيه **ان** يعترض بقوله عن اهل الاجماع **ف** يكون نقله
 وفي يوشه يخبر الراجل **خلاف** الثاني **قول** الصحابي امرنا

ظاهره
المراد

والحديث المذكور اخرجه البخاري في الادب من حديث انس وعرضه الاسلام تدب الناس في التفتيش عليه من حديث المعوية فلم يظفر وابه قلت وقفا مر به بلا تعقب والله تعالى فاخرجه اليه في المدخل قال اخبرنا ابو عبد الله الحافظ في علوم الحديث نبي الربيع بن عبد الواحد ناخذ بن احمد الزبيدي نازك بن يحيى المنقري نا اصبغ اليك مولى هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن المعوية بن شعبة فانك من اشاد به الحديث ابن من المرفوع ايضا انما الاحاديث التي فيها ذكر صفته النبي صلى الله عليه واله وسلم ونحو ذلك انما قول النابنج ما تقدم فليس مرفوع قطعا ثم ان لم يصفه الى من الصحابة فقط لا موقوف وان انا فاحتمالا للرافعي وجب للملح ان تقرير الصحابي لا يثبت لغيره بخلاف تقرير النبي صلى الله عليه واله وسلم ف لو قال كانوا يتقلمون فقال المصنف في شرح سلم لا يدل على فعل جمع انتهى بل النسخ ظاهرا فيه ان يعترض بقوله عن اهل الاجماع ف يكون نقله وفي يوشه يخبر الراجل خلاف الثاني قول الصحابي امرنا

تقول ام عطية امرنا ان نخرج في العيدين العزائم **و** ذوات
 الغدور **و** امر الخضران يعتزلن **على** المسلمين **اخرجه** البخاري
او من **عن** **كذا** **تقولها** ايضا **سبعين** **اسباع** **للعائس** **و** لم يهزم
 عليتا اخرجه ايضا **من السنة** **كذا** **تقول** **علي** **من** **السنة**
 وضع الكف في الصلاة تحت الشرح **رواه** ابو داود في سننه
 ابن كاسر **و** ابن الاعراب **ان** **يشق** **الاذان**
و من **ترا** **لا** **قامت** **لرحمته** **عن** **ابن** **سنان** **قوله** **شبهته** **كلمة** **من** **رجع** **على**
التصحيح **الذي** **قوله** **للمجيد** **قال** **ان** **الصلاح** **لان** **مطلق** **فلك**
 ينصرفت **بن** **كك** **الى** **من** **له** **الامن** **والتهي** **ومن** **يجب** **ببناج** **سنة**
وهو **رسول** **الله** **صلى** **الله** **عليه** **واله** **وسلم** **وقال** **عنه** **لان** **مقصود**
الصحاح **بيان** **الشرع** **والدقة** **والعادة** **والشرع** **يستلحق**
من **الكتاب** **والسنة** **والاجماع** **والقياس** **والاصح** **ان** **يؤيد**
امر **الكتاب** **لكون** **ما** **في** **الكتاب** **مسيورا** **بغير** **خلاف** **الناس** **ولا**
الاجماع **لان** **المتكلم** **هذا** **من** **اهل** **الاجماع** **ويستحيل** **ان** **صفه**
ولا **القياس** **ولا** **الاصح** **تصحيح** **كون** **المراد** **الرسول** **صلى** **الله**
عليه **واله** **وسلم** **وقيل** **ليس** **مرفوعا** **لان** **احتمال** **ان** **يكون** **المرغوب**
كما **من** **القران** **او** **الاجماع** **او** **بعض** **الخطباء** **او** **الاستباط** **ان** **يؤيد**
سنة **غيره** **واجيب** **ببند** **فلك** **مع** **ان** **الاصل** **الاول** **وقد**
روى **البخاري** **في** **تحقيقه** **في** **حديث** **ابن** **شهاب** **عن** **سالم** **بن**
عبد **الله** **بن** **عمر** **عن** **ابيه** **في** **فصله** **مع** **الخطاب** **حين** **قال** **ان**
كنت **تربن** **السنة** **فخبر** **الصلاة** **قال** **ابن** **شهاب** **قلت** **شاه**
افعل **رسول** **الله** **صلى** **الله** **عليه** **واله** **وسلم** **فقال** **وهل** **يقولون**

بذلك الاستسما على السطوة والوسم فنقل الم والمواحد النظم الصفة
من اهل المدينة واخذ الحفاظ من الثمانين عن الصحابة ايم اذا
اطلق السنة لم يرزلون بذلك السنة النبي صلى الله عليه واله
وسلم في انا قوله بعضهم ان كان مرفوعا فلم لا يقولون فيه قال
حكى الله عليه واله وسلم نحو اسمه انهم تركوا لغيرهم بذلك تورعا
واحتسابا ومن هذا قول ابي قلابة عن انس رضي الله عنه من
السنة اذا تفرج الكبر على الضيب اقام عندهما سعة الخباه
قال ابو قلابة في سنة ثلثت لثلاثين للشارفة الى النبي صلى الله عليه
واله وسلم اي لو قلت لم اكون لان قوله من السنة في السطوة
لكن ابراهه بالصيغة التي ذكرها الصحابي اولى وخصص بعضهم
لثلاثين بغير التثنية اما هو فان قال ذلك فمرفوع بلا خلاف
قلت ويؤيد الوقت في غيره ما اخرجه ابن ابي شيبة في
المسند عن حنظلة السدوسي قال سمعت انس بن مالك يقول
كان مؤتمرا بالسوط فمقطع يتردهم يد فبين يحيى بن عمر بن
به فقلت لا في زمان من كان هذا قال في زمان عمر بن
الخطاب فان صحح الصحابي بالآخرة لم نارسو الله صلى
الله عليه واله وسلم فلا خلاف فيه الا ما حكى عن بعض الحكمين
انه لا يكون حجة حتى ينقل لفظه وهذا ضعيف بل باطل لان
الصحابي عدل عارف باللسان فلا يطبق ذلك الا بعد التصحيح
قال البيهقي وحكم قوله من السنة قول ابن عباس رضي الله عنهما
في سنة النبي صلى الله عليه واله وسلم وقول عمر
ابن الخطاب في سنة رسول الله صلى الله عليه واله وسلم

هذا الحديث
في السنة
في سنة النبي
صلى الله عليه واله وسلم

رداه ابوة اورد وقول عمر رضي الله عنه في الحج اصابت السنة
صححة الدراد قطني في سنة قال وبوضها اقر عينه بمعنى قولها
لرفع سنة ابي القاسم وابلها سنة نبينا وابلها سنة نبينا السنة
وقال في سنة قوله اي الصحابي ما تقدم في **سنة رسول الله صلى**
الله عليه واله وسلم اما في ذلك النسخة التي في شرح ابن ابي
الصباغ في المتن انما نقل وحكي فيها اذا قال ابن المسيب ومجيب
هل يكون حجة ولا في الخبر الي فيه لانه ان بلا ترجيح هل يابون وقفا
او مرفوعا او مرسلا وكذا قولهم من السنة فيه وجهان حكاهما
المسند في شرح مسلم وغيره ومصح وقصه وحكي لما ودي
الرفع عن القدم **كحكمة من المرفوع** ايضا ما جاعل عن الصحابة
ومثله لا يقال من قبل الرازي ولا جاعل للاجتهاد فيه فيقول على انما
جزء به الرازي في المسند وغيره ما جاعل من امة الحديث وترجم ذلك
للكلم في كتابه معترف للمنايد التي لا يذكر سندها ومثله يقول
ابن سعد ومن ابي ساجرا او غيرا فان قد كثر بما انزل على محمد و
قد ادخل ابن عبد البر في كتابه القعي عليه اخاديش من ذلك
مع ان موضوع الكتاب للهرة منها حديث سهل بن ابي حمزة
في صلوة الخوف وقال في التمهيد هذا الحديث موثوق على
سهل ومثله لا يقال من قبل الرازي نقله ذلك العراقي وأشار
الى تحميمه بعضا لم يأخذ عن اهل الكتاب ومن ذلك
شيخ الاسلام في شرح النخبة جاز قامه في مثله بالاجازة
الابور الماصية من بدء الخلق واخبار الانبياء والائمة كالملك
والفلس والحوال يوم القيمة وما يجعل يفعل من اجمعين

وذلك

اوعقاب محض قال ومن فلك فعله الامحاح للاحتياط فيه
 فيمن لم يعل ان فلك عنده عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كما قال
 الشافعي في صلوة على عليه السلام في الكسوف في كل لغة اكثر
 من ولو عين قال ومن ذلك حكمه على فعل من الافعال بان
 طاعة سيد اولي اوله او معصية لثقله من صام يوم الشك فقتلته
 ابا العتيم وخزمه بذكر الزركشي في مختصره فقلنا عن ابن عبد البر
 واما البايعيني فقال الاقرب ان هذا ليس برفع لمواضع الاحكام
 الا انه على ما ظهر من القواعد وسبقه الى ذلك او العتيم الجوهري
 نقله عنه ابن عبد البر ورواه عليه **الثالث اذا قيل في الحديث**
عند ذكر الصحابي يرفع او رفع الحديث **او يجيده ويبلغ به**
 كقول ابن عباس رضي الله عنهما الشفا في ثلاث شرحه عمل وخطة
 صحيح وكثيرا يرفع الحديث رواية البخاري وروى مالك في
 الموطأ عن ابي حنيفة عن سهل بن سعد قال كان الناس يوم يرون
 ان نصح الرجل يده النبي على راحة اليسرى في الصلوة قال
 ابو حازم لا اعلم الا انه يفي ذلك وكحديث الامجد عن ابي هريرة
 يبلغ به الثاني يرفع الحديث لرجاه **او مرقا يرفع الحديث** **الاشرح**
عن ابي هريرة رواية ثعلب بن ماصعاز الاعين احببه لثعلب
فكان هذا وشبهه قال شيخ الاسلام كهرويه ورواه بغلام الله
سرفعي عند اهل العلم واذا قيل عند التابعي يرفع او سافر
 الاقفاظ المذكورة فترفع من رسل قال شيخ الاسلام ولم يذكرها
 لما حكم ذلك لثقله عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال وفلان
 لذلك يشاء في مسند البراء عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم

برواية عن ربه عن جبل وهو حديث من الاحاديث القديمة
تكملة ومن ذلك الاختصار على القول مع حذف
 الفاعل كقول ابن سيرين عن ابي هريرة قال قال اسم وفتار
 وشي من بينة الحديث قال الخطيب الا ان ذلك اصطلاح مما
 باهل البصر لكن روي عن ابن سيرين انه قال كل شيء حديث
 عن ابي هريرة فهو رافع **فائدة** اشرح الفاسي ابو بكر في
 كتاب العلم قال ثنا القواديري ناشر بن محمد بن سنان بن رقاد
 قال بلغني ان عمر بن عبد العزيز كان يكره ان يقول في الحديث المنة
 ويقول انما الراسة الشعوية الى ابن ابي رزاد وقال كان في
 يها في ان اقول روافد قال فرعما حديث فقلت روافد فينظر اليه
 فاقول ضيت **والشاقلي من قال** **تفسير الصحابي من رفع** وهو
 الحاكم قال في المستدرک لعلم طالع الحديث ان تفسير الصحابي
 الذي شهد الوجه والتزليل عند الشكيب حديث مسند
فذلك في تفسيره يتعلق بحسب من رواه كقول جابر بن عبد
 اليهود فتقول من ان امراته في ذرها في قبليها والولاء قول
 فانزل الله تعالى فتاومك حوث لكم الية روافد سلم **او نحو**
 ما لا يمكن ان يوجد الا عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولا ذلك
 للراي فيه **غيره هو موقوف** **قال الله اعلم** قلت وذكر افعال في
 التابعي الا ان المرفوع من جهة من رسل **فوايد الاقوي**
 بالخصيص بل المصنف كان الصلاح ومن تبعها قول الحاكم فمن سرح
 به الحاكم في علوم الحديث فانه قال ومن الموقوفات ما حوته
 احمد بن كامل حسده عن ابي هريرة في قوله تعالى لو استلقبش
 قال لانشاهم جميع يوم القيمة فنلهم للجنة فلا تترك في على عظم

هذا أو أشباهه بعد في تفسير الكتاب من الموقوفات فاما ما قول
ان تفسير الكتاب مستند فاما نقوله في غيره في النوع ثم اورد
حديث كابر في قصة اليهود قال هذا وأشبهه مستدلين
بموقوف فان الكتاب الذي شهد الوحي والتنزيل فاحتمل
ان من القرآن انها نزلت في كذا فانه حدث مستد انهم لم يظلم
اطلاق في المستدك وخصص في علوم الحديث فاعتمد الناس
تخصيصه واطن اما حمله في المبتدئ كمثل التعويم المرص على جمع
الصعب حتى ورد باليس من شرط المرفوع والافضيه من الضرب
الاول لعم الغرض على اني اقول ليس ما ذكره عن ابن ابي عمير من
الموقوف لما تقدم من ان ما يتعلق بذكر الخرق وما لا يدخل للراي
فيه من قبيل المرفوع **الثاني** ساذر ومن ان سبيل المرفوع
مرفوع قال شيخ الاسلام بيكر على اطلاقه ما اذا استنبط الراي
السببه كما في حديثه زيد بن ثابت ان الوسخي هي القطر
فقلنت من خطه **الثالث** فاعتمدت بما ورد عن النبي صلى الله
عليه واله وسلم في التفسير وعن اصحابه جمعت من ذلك كما
حكاه في كتابي من اربعة عشر الاف حديث **الرابع** وقد
ان السنة قوله وفعل ونقروا وهم ما نصح الاسلام المرفوع وك
فقال المرفوع في اصحها قول الكتابي قال رسول الله صلى الله
عليه واله وسلم وحدثنا وصحت وحكا قوله ما لا يدخل للراي
فيه والمرفوع فعلا صحتها قوله وفعل اورا تبدي فعله قاله
شيخنا الامام الشافعي ولا ياتي فعل مرفوع حكاه في سننه شيخنا
بما تقدم عن علي بن ابي السام في ساجه الكسوف قال شيخنا والراي
من كونه عن النبي صلى الله عليه واله وسلم ان يكون عنده من

من فعله جواران يكون عنده من قوله **والنوع** صريحا قول
الكتابي فعلت ان فعل حصنه تركي ايه عليه واله وسلم وحكا
حديث المنيرة السابق **النوع الثامن** المقطوع **ووجه المقاطع**
والمقاطيع وهو الموقوف على الشايع من كذا او فعلا مستقلة
الشايعي ثم المطير اي في المقطوع الذي لم يتصل اساده وكذا
في كلام ابني بكر لبيدي والدار فطاني الا ان الشايعي لا يتصل
ذلك قبل استقرار الاصطلاح كما قال في بعض الاحاديث
حسن وهو على شرط الشيخين **والثمة** جمع ابو جعفر ابن بدير
الموصلي كتابا سماه معفة الموقوف على الموقوف اورد فيه
ما اوردناه اصحاب الموضوعات في دولقاتهم فيها وهو صحيح
عن غير النبي صلى الله عليه واله وسلم اما عن كتابي او تاتي من
بعده وقال ان المراد في الموضوعات غلط فيبين الموضوع
والموقوف فرق **و من معناه** الموقوف والمقطوع مصنف
ابن ابي شيبة وعبد الدارق و تفسيرا بين جرب وابن ابي عمير
وابن المسند وغيرهم **النوع التاسع** **المرسل** **المرسل** **المرسل** **المرسل** **المرسل**
على ان قول الشايعي الكبير كتيبته ابن عدي في المعيار وقيل
ابن ابي عمير وسعيد بن المسيب قال رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم **كذلك فعله يسمى مرسل** فان انقطع قبل الشايعي
هكذا كمال غير ان الصلاح تعال للتمام والصلوب قبل الكتابي
واحد واكثر قال للتمام وغيره من الحديثين لا يسمى مرسل بل
يتضمن المرسل بالشايعي عن النبي صلى الله عليه واله وسلم فان
سقط قبله تقدم ما فيه **واحد** فهو مقطوع وان كان الساقط

طع

نق

اكثر من واحد **مفصل** و **مستقطع** ايضا **المستورد** في **الفقر**
و الاصول ان **الكلام** **مستقطع** **و مستقطع** **للفعل** قال **الاول**
 اكثر مما يوصف بالارسال من حيث الاستعمال ما رواه **التابعي**
 عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال **الم** **و هذه الخلفاء**
في الاصطلاح **و العبارة** لا في المعنى لان الكل لا يخرج بحد
 هو ولا يراه و **المحدثون** خصوص اسم المرسل بالاول دون
 غيره و **الفقهاء** و **المصنفون** **عنه** **و اما في الترهين** **و غيره**
 من **مقارن** **التابعين** قال **رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم** **فالمستقطع**
عندكم **مفصل** **بالتابعي** **انتم** **مستقطع** **كالكثير** **و قيل** **الدين** **مستقطع**
للمستقطع لان الكثير **مفصل** عن **التابعين** **كثيرون** **يرد على**
 تخصيص المرسل **بالتابعي** من **روى** عن النبي صلى الله عليه وآله
 وسلم و هي كما قرئتم **اسلم** **بعده** **و تروى** **بالتابعي** **انفا** **و احدثه**
ليست **مستقطع** **للمستقطع** في **الاحتجاج** به **كانت** **تروى** **رسول**
هو **مستقطع** **في** **رواية** **قصير** **فقد** **خرج** **حديثه** **الامام** **احمد** **وابو**
يعلى **في** **سنن** **بهما** **و ساواه** **مساق** **الاحاديث** **و من** **راهي** **النبي**
صلى الله عليه وآله وسلم **غير** **ممن** **كلم** **بن** **ابن** **بكر** **الصدوق** **ربيع**
فان **احتجاب** **و حكم** **في** **روايته** **حكم** **للمرسل** **لا** **الموصول** **لا** **الاجتهاد**
فقد **اقبل** **في** **المراسل** **الفقهاء** **بلا** **ان** **الرواية** **هذه** **الرواية**
عن **التابعي** **يختلف** **الفقهاء** **الذي** **ادرك** **و سمع** **فان** **احتمال**
روايته **عن** **التابعي** **بعيد** **جدا** **فان** **المرسل** **قال** **المرسل** **في** **قال**
ابن **لعن** **ان** **الارسال** **رواية** **الرجل** **من** **لم** **يتم** **سند** **قال** **فعل** **ان**
هذا **هو** **المرسل** **في** **حد** **المرسل** **قال** **ان** **قال** **الراوي** **في** **الاسناد**

مستقطع
 مستقطع

مرسل

قال **عن** **رجل** **اوشبج** **عن** **فلان** **فقال** **للعالم** **هو** **مستقطع** **للمرسل**
مرسل **و قال** **غيره** **حكا** **ابن** **الصلاح** **عن** **بعض** **كتب** **الاصول**
مرسل **و اسم** **اهل** **قال** **المرسل** **في** **كل** **من** **العالمين** **خلاف** **ما**
عليه **الارثون** **فانهم** **ذهبوا** **الى** **ان** **يستعمل** **في** **سند** **محمول** **حكا**
الرشيد **العطارد** **واختاره** **العلابي** **قال** **وما** **حكا** **ابن** **الصلاح**
عن **بعض** **كتب** **الاصول** **اراد** **البرهان** **لادام** **المؤمنين** **فان** **وكن**
ذلك **فيه** **و زاد** **كتب** **النبي** **صلى الله عليه وآله وسلم** **التي** **لم** **يتم** **حكا**
و زاد **في** **المحمول** **من** **سختي** **بايم** **لا** **يعرف** **به** **قال** **وعلى** **ذلك** **سختي**
ابو **او** **ادري** **كتاب** **المراسل** **فان** **بروي** **في** **بها** **انهم** **فيه** **الرجل** **قال**
بل **نادى** **اليه** **يحتج** **على** **هذا** **في** **سنة** **محمول** **ما** **رواه** **التابعي** **من** **رجل**
من **التابعين** **لم** **يتم** **مرسلا** **وكثير** **محمول** **اللام** **لان** **كان** **بسميه**
مرسلا **و محمله** **حجة** **كل** **سبيل** **التحكا** **به** **هو** **تقريب** **و تدرك**
البحر **عن** **الحمد** **في** **قال** **اذ** **اصح** **الاسناد** **عن** **الثقات** **الى** **رجل**
من **التحكا** **به** **هو** **حجة** **وان** **لهم** **فقد** **الرجل** **و قال** **الارثون** **قال**
لا **يجوز** **محمول** **اذ** **قال** **رجل** **من** **التابعين** **حدثني** **رجل** **من** **الخطابة**
و لم **يسمه** **فلم** **لدي** **صححه** **قال** **فتم** **قال** **و فرق** **المصنف** **في** **من**
التحكا **بين** **ابن** **رواية** **التابعي** **عن** **العطابي** **معناها** **او** **مصرنا**
بالصاح **قال** **و هو** **حسن** **متحده** **و كلام** **من** **اطلق** **قبول** **محمول** **على** **هذا**
التفصيل **انتهى** **ثم** **المرسل** **حديث** **مستقطع** **لا** **يصح** **به** **مستقطع**
المحدثين **حكا** **عنهم** **مسلم** **في** **سند** **صححه** **وان** **سند** **المرسل** **في** **التميم**
و حكا **للعالم** **عن** **ابن** **المسيب** **وما** **لك** **كثير** **من** **الفقهاء** **والصحة**
الاصول **و النسخ** **للجهل** **بحال** **المحدثون** **لان** **يجهل** **ان** **يكون**

غير محتاي واذا كان كذلك فيجب ان يكون ضعيفا وان التفرق
ان يكون المرسل لا يروي الا من ثقة فالقول يتبع مع الهمام
كاف كما سيأتي ولا ينادوا ان الميم بولا المستحق لا يقبل في الجواب
عمداً وطال الاولى **وقال مالك في المشهور عنه** **قوله** **في**
كتاب **فهم** **احمد** **في المشهور عنه صحيح** قال في شرح المذهب
وقيد ابن عبد البر وغيره ذلك بما اذا لم يكن مرسله ممن يجهل
ويبرهن عن غير الثقات فان كان فلا خلاف في رده وقال
غيره محل قوله عند الحنفية ما اذا كان مرسله من اهل القرون
الثلاثة الفاضله فان كان من غيرها فلا حديث ثم يفتي الكلب
صحة السامى وقال ابن جرير مع الشايعون باسرههم
على قول المرسل ولم يات عنهم لكان ولا عن احمد من الائمة
بعدهم الى راس المائتين قال ابن عبد البر كان يعنى ان الشافعي
اولس رده وبالجملة بعينهم فتقوا على المسند وقال ابن اسد
فتدحا لك ومن ارسل فقد تكفل لك **فان صح تخريج المرسل**
يحمده **ويصحون** **في غير اخر مسنده** **او مرسله من احمد** **العلم**
عن غير حال **المرسل** **الاوله** **كان صحيحاً** **هكذا** **المرسل**
في الرسالة معتدله بميراثنا واثابيعين ومن اذا سمى من
ارسل عنه يسمى ثقة واذا شاركه الحفاظ للامور فوجب الاحتياط
واذا في الاعتقاد ان يوافق قول محتاي او يفتي الكلب
مقتضاه فان فقد شرط ما ذكره لم يقبل مرسله وان وجد
في يمين **بذلك** **محمد المرسل** **قائماً** **او** **بغيره** **المرسل** **واعتضده** **صحيحاً**
وقفاً **صالحاً** **من شرط** **واحدة** **رجحانها** **عليه** **بعد** **المرسل**

149
اذا **تعد** **الرجح** **بينها** **فواحد** **الاولى** **اشتهر** **الشافعي**
بأنه يفتي بالمرسل الا ما رسل سعيد بن المسيب قال المصنف
في شرح المذهب وفي الارشاد والاطلاق في التفرق والاثبات
غلط بل لا يفتي بالمرسل بالشرط المذكورة ولا يفتي بمرسل
سعيد الهمام انما قال واصل ذلك ان الشافعي قال في مختصر
المرسل احمد ما لك عن زيد بن اسلم عن سعيد بن المسيب
على انه عليه وآله وسلم نهى عن بيع النعم الحيوان وعن ابن عباس
ان جن وراحت على عهد ابي بكر فاجل عناق فقال اعطوني
هذه العناق فقال ابو بكر ان الزبير فابو بكر بن عبد الرحمن
بيع النعم للمحيين قال وهذا اخذوا من اعطاه من اصحاب
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خالفوا بالكل الصدوق وارسال
المسيب عندنا نحن ائمتي فاختلف اصحابنا في معنى قوله
في صحيح حكاية الشيخ ابو اسحق الشيرازي في البيع والتطيب
البعلاذي وفي غيرها احدها معناه انه حجة عنه بخلاف غيرها
من المرسلين قالوا لا يفتي فوجد مسنده والثاني
انها ليست بحجة عنه بل هي كغيرها قالوا وانما صح الشافعي
بمرسله والتوجه بالمرسل جازم قال التطيب وهو الصواب
والاول ليس بشي لان في مرسله ما لم يوجد مسنداً بحال
من وجه يصح وكذا قال البيهقي قال وزيادة ابن المسيب
في هذا على غير اصناف الشافعيين ارسالا فيما نرى للحفاظ قال
المصنف في هذا ان امامان حافظان قديمان شافعيان مضطعا
من الحديث والفقهاء والاصول والخبر الثامنة لغرض الشافعي

ومعاني كلامه قال واما قول الفضال مرسل ابن المسيب عن
هو معمول على التفسير المتقدم قال ولا يصح تعلق من قاله
حجة بقول رساله الحسن لان الشافعي لم يعتمد عليه وجه بل لما
انضم اليه من قول ابي بكر ومن ضمنه من الصحابة وقول ابي
السباعين الاربعة الذين ذكرهم وهم اربعة من فقهاء المدينة
الاشعة وقد نقل ابن الصباغ وغيره هذا الحكم عن عالم السيرة
وهو مذهب مالك وغيره وهذا اعاصد ثاب البرسل انتهى وقال
البيهقي ذكر الما وروي في الحاوي ان الشافعي احتج له
في امر اسيل سعيد فكان في التقديم يقيمها بافضلها لانه
لا يرسل حديثا الا من حديثه في الامامة عند جماعة
او من اكارها الصحابة وعنده فوهم اورد منتقلا عند الكفاة
او اوقفه فصل اهل العصر وايضا فان مرسله من بيت
فكانت حاوية عن ابي هريرة لما يدها من الوجوه والجملة
فضارا رساله كاستادها عند مذهب الشافعي في البيد
ان كثيره ثم هذا الحديث الذي اورد الشافعي من مرسل
سعيد صلح مثلا لا اقام المرسل المستعمل فانه ضحك قول
صحايب واقوى اكثر اهل العلم بمقتضاه وله شاهد مرسل اخر
ارسله من اخذ العلم عن غير رجال الاول وشاهد اخر من
روى على يده في المدخل من طريق الشافعي عن مسلم بن خالد
عن ابن جريح عن القاسم بن ابي سرة قال قدمت المدينة فوجدت
من وفاقا قد جرت فجزيت اربعة اجزاء كل من فيها مناقرة
ان اتاع منها جزيا فقال لي رجل من اهل المدينة ان رسول الله

صلوات

على اسن عليه واله وسلم ان يباع حتى يثبت فالتعريفك
الرجل فاجرت عند خيرنا قال البيهقي هذا حديث ابي سعيد
ابن المسيب ورواه القاسم بن ابي سرة عن رجل من اهل المدينة
مرسلا والظاهر ان غير سعيد فانه يشهد ان يقول يعرفه
القاسم بن ابي سرة المكي حتى يسأل عنه قال وقد رويته من حديث
القاسم بن ابي سرة بن جندب عن النبي صلى الله عليه واله ولم الان
الحفاظا اختاروا في سماع القاسم من يروى في غير حديثه العقبه
فمنهم من اثبتته فيكون مثلا للفصل الاول يعني ما له شاهد
سند و منهم من لم يثبت فيكون ايضا مرسلا انضم الى مرسل
سعيد انتهى الشافعية صور الرازي وغيره من اهل الحديث
السند القاصد بان لا يكون منهم من الاسناد ليكون الاحتجاج
بالجميع والافا الاحتجاج حينئذ بالسند فقط وليس يختص
بذلك كما تقدم الاشارة اليه في كلام المصنف الشافعية زاد
الاصول في الاحتجاج بان يوقف قياس او تشارف غير
انكارا وعلى اهل العصر به وتقدم في كلام الماوردي ذكر
الصورتين المختلفتين والظاهر انها اختلاف في قول الشافعي
واقوى اكثر اهل العلم بمقتضاه التي ابعثه قال القاضي ابو بكر
لا قبل المرسل ولا في الاماكن التي فيها الشافعية في حكايات
بل لا يرسل العصابي اذا احتج بان من تابعي قال والشافعي
لا يرسل الاحتجاج به في هذه الاماكن بل تصح كما قال صاحب
قبوله ولا يستطوع ان يقول لجهة تثبت به ثبوته بالمنقول قال
غير فائدة ذلك انزلوا ما رويته من علمه ولو كان حجة مطلقا

تعارضا لکن قال البيهقي مراد الشافعي به قبلما استبحر اختياره وكذا
قال المصنف في شرح المذهب الخامسة ان لم يكن في الحديث
دليل سوى المرسل فثلاثة احوال للشافعي ثلثها وهو الاخير
يجب الاحتياط لاجل السادسة لخص في الاحتجاج
بالمرسل عن احوال حجة مطلقا لا يصح به مطلقا يصح به المرسل
اهل القرون الثلاثة يصح به ان ارسله عبد فقط يصح به الاعتقاد
يصح به ان لم يكن في الباب سواء هو اقوى من المسند يصح
به تدلوا حوثيا يصح به ان ارسله حكايي السادسة تقدم
في قول ابن جرير ان السابعة ليعنى على قبول المرسل والاشارة
اول من اباه وقد نسبته البيهقي لئلا يكتسب في المنفصل باب
ما استدله على ضعف المرسل بعد تعين الناس وظهور الكذب
والبجح واورده فيه ما اخرجه سلم عن ابن سيرين قال فقد
اقبل على الناس زمان وما حال من اسناد حديث فلما وقعت
الفتنة سئل عن اسناد الحديث فينظر من كان من اهل البدع
ترك حديثه الشاوية قال الحاكم في علوم الحديث اكثر
ما تروى المرسل من اهل المدينة عن ابن المسيب واهل
مكة عن عطاء بن ابي رباح ومن اهل البصرة عن الحسن البصري
ومن اهل الكوفة عن ابراهيم بن يزيد الضبي ومن اهل مصر
عن سعيد بن ابي هلال ومن اهل الشام عن كحول قال في الصحاح
كما قال ابن معين مرسل بن المسيب لا يدين اولاد الحكماء في اهل
العشيرة وفتية اهل الحجاز ومفتيه في اول الفتنة السبعة الذين
يعتدوا بالك باجمعهم كاجماع كافة الناس وقد نازل الامير المؤمنين

مراسله

مراسله فوجدوها باسناد صحيحه وهذه الشرايط لم توجد
في مرسل غيره قال والدليل على عدم الاحتجاج بالمرسل في الجمع
من الكتاب قوله تعالى ليقفوا في الدين وليبينوا وقومك
اذ ارجع اليهم ومن السنن حديث سمعون وسمع منكم وسمع
من يبيع منكم التاسعة تكلم الحاكم على مرسل سعيد
فقط دون تباين من ذكره معه ونحن نذكره لك في مرسل
عطاء بن المديني كان عطاء يحد عن كل صديق مرسلات
مجاهد احب الي من مرسلات بكشين وقال احمد بن حنبل مرسلات
سعيد بن المسيب اصح المرسلات ومرسلات ابراهيم التيمي باس
نهما وليس في المرسلات ضعف من مرسلات الحسن وعطاء بن
ابي رباح فانها كما نا ياخذان عن كلاهما ومرسل الحسن تقدم
القول فيها عن احمد وقال ابن المديني مرسلات الحسن الضبي
التي رواها عند الثقات صحاح ما اقل ما يقطع بها وقال
ابن زرعة كل شيء قال الحسن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم وحديثه اصلا ثابتا ما خلا اربعة احاديث وقال
يعني بن سعيد العطار يا قال الحسن في حديثه قاله والله
صلى الله عليه واله وسلم الا وحدها لاصلا الاحاديث او حديثين
قال الشيخ الاسلام وعلله اراد ما جزم به الحسن وقال دخل الحسن
يا ابا سعيد انك تحدثنا فتقول قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
فلو كنت سيدا لنا لامن من حديثك فقال الحسن ايها الرجل انك تبا
ولا تكن بنا ولقد عزونا عن ذوقنا لجراسك ومعنا فيها ثلاثه
من صحاح محمد صلى الله عليه واله وسلم قال يونس بن عبيد

سألت الحسن فقلت يا ابا سعيد انك تقول قال رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم وانك لم تدركه فقال يا ابن أخي انه لم يبق
عن شي ما سألني عن احد قبلك ولو لا انك منزلتك بي
ما اخترت اني في زمان كما ترى وكان في زمن الحجاج كل
شيء يستعنى قوله قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هو
عن علي بن ابي طالب عليه السلام فبراني في زمان لا يستطيع
ان اذكر عليا رضي الله عنه وقال محمد بن سعد كل السدس
حديثه اوروي عن محمد بن حنفية وما ارسل من الحديث ليس
بحدیة وقال الرازي في راسل الحسن عندهم شبه النسخ وانما
مرسل النبي فقال ابن معين مرسل ابراهيم ابي مرسل
الشعبي وعنه ايضا اصحاب الى من مرسلات سالم بن عبد الله
والنعم وسعيد بن المسيب وقال احمد لا بأس بها وقال
الاعشى قلت لابراهيم النخعي اسندي عن ابن مسعود فقال
اذا حدثتكم عن رجل عن عبد الله فهو الذي سمعته واذا
فات قال عبد الله فهو عن غيره احد من عبد الله العاصم
في مرسل ابي خديجة الترمذي في جامعه وابن ابي حاتم و
غيرهما مرسل ابي زهير قال ابن معين ويحيى بن سعيد القطان
ليس يحيى وكذا قال الشافعي قال لا يجدهم يروي عن ابي بن
ابراهيم وروي البيهقي عن يحيى بن سعيد قال مرسل الزهري
شخص من مرسل يبرون لانه حافظ وكلما قدر ان يبرني حتى وانما
يرتك من لا يقب ان يسميه وكان يحيى بن سعيد لا يرك
ارسال قتادة شيئا ويقول هو عن ابي النضر وقال يحيى بن سعيد

ما

مرسلات بسعيد بن جبير لعت الى من مرسلات عكا في قول
بما قلنا حب اليك او مرسلات طاووس قال ما اتره او قال
ايضا وقال ايضا سفيان ما لك عن سعيد بن المسيب الي
من سفيان بن ابراهيم وكا ضعيف وقال ايضا سفيان بن ابراهيم
شبه لا يحيى لا يروى عن ابي صالح وسامع وقال مرسلات ابي
احسن الهادي والهيثم بن التيمي ويحيى بن بكير وشبه لا يحيى
مرسلات اسمعيل بن ابي خالد ليس بشي ومرسلات عمرو بن دينار
لحياتي ومرسلات معوية بن خزيمة لحياتي من مرسلات زيد بن
اسلم ومرسلات سفيان بن عيينة شبه الرشح وسفيان بن عيينة
ومرسلات مالك بن ابي رباح ابن ولس في الترمذي اصح حديثا
منه للحاضرين عكرمة وقع في جميع علم احاديث مرسلات
عليه وروايات في الارسل في بعضه فاما هذا النوع فعذر فيه
ان يورده محتججا بالمسند منه لا المرسل ولم يقتصر عليه في
في قطع الحديث على المرسل وقا بين اتصاله من وجها اخر
كقول في كتاب اليعقوبي حديثي محمد بن رافع ناخعي قال ليس من
عقيل عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب ان رسول الله صلى
عليه وآله وسلم نهى عن المزاج لانه الحديث قال واخبرني سالم بن
عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لا يمتنعوا التمر
حتى يبرد وصلوا حروا لا يمتنعوا التمر بالتمر وقال سالم اخبرني
عبد الله بن زيد بن ثابت عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
ان يدخل في الزهر للحدث ويحدث سعيد وعلمه من حديث محمد
ابن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة ومن حديث سعيد بن دينار

عن جابر وأخيه فهو البخاري من حديث عطاء عن جابر و
 حديث سالم ومعه من حديث الزهري عن سالم عن أبيه وأبو جابر
 في الإصباحي حديث مالك بن عبد الله بن عبد الله بن أبي بكر عن عبد الله بن
 وان بن يحيى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن أبيه عن جابر عن
 بعد ثلاث قال عبد الله بن أبي بكر فذكرت ذلك لعمره فقال
 صدق سمعت عائشة تقول للحديث فالأول مرسل والأخر
 سيند وبه إجماع وقد وصل الأول من حديث ابن عمر وفيه من
 هذا النمط نحو عشرة أحاديث وللحديث في إيرادها الواردة مرسل
 بعد إيرادها متصلًا لفائدة الاختلاف التي وقع فيه ومما ورد
 مرسلًا ولم يولد في موضع آخر حديث أبي العلاء بن السخري كان
 حديث رسول الله صلى الله عليه وآله ولم ينسخ بعضه بعضا
 للحديث لم يزوج وهو يفتن الصحابة من وجه يبع الشائبة
 صنف في المراسيل أبو جابر ثم أبو حاتم ثم الحافظ أبو حنيفة
 من المشايخين **هذا كله في مرسل غير الصحابة** أما من مرسل كخيار
 عن يحيى فعلة النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن نحو ما يعلم أنه لم
 يفتن لعرضه ثم ما عرضته **فكأنه يفتن على المذهب الضعيف**
 الذي قطع به الجمهور من أصحابنا وغيرهم وأطبق عليه المحدثون
 المسترشدون بالضعف العالون بضعف المرسل وفي العيصين
 من ذلك ما لا يحصى لك أكثر وأبهم عن الصحابة وكأم عدول
 وروايتهم عن غيرهم نادرة وأذا رويها يدينها بل أكثر نادرة
 الصحابة عن التابعين ليس لأحد من غيرهم مثل إلهيات
 أو حكايات أو وفوات **وقيل إن كل شيء لا يفتح به**

الإيمان تنبيه الرقابة **لنه عن صحابة** **قاله** **أصل** **أدلة** **زادة** **المنه**
 على نقل الصلاح وحكاة في شرح المذهب عن أبي إسحق الشافعي وقد
 الصواب لأول النوع القائلين المنقطع الضعيف الذي ذهب إليه
 الفقهاء والقطيب وابن عبد البر وغيرهم من المحدثين **المنقطع**
 تام يستعمل إسناده على أي وجه كانت انقطاعه شأن كان الساقط
 منه الصحابة أو غيره فمما مرسل واحد ولكن أكثر ما يستعمل في
 روايته من دون التابعين عن الصحابة كالك من ابن عمر وقيل
 هو ما استدل به إسحق بن سنان **وقيل قبل التابعين** هذا ما عاب الصالح
 يتقاه الحاكم والرواب قبل الصحابة **معدن** **وقال** **الرجل** **أبو بصير**
كربيل هذا ما على ما تقدم إن فلان عن رجل يعني منقطعاً أو تقدم
 إن الأكثرين على خلافه ثم إن هذا القول هو المشهور بشرط أن يكون
 الساقط واحداً فقط أو اثنين أو ثلاثة على التوالي كما جزم به العراقي
 وشيخ الإسلام **وقيل هو إيراد عن تابعي أو من بعده**
فإن لاله أو فعلاً وهذا عن ابن سنيق والمعروف أن ذلك منقطع
 لا ينقطع كما تقدم ثم إن الانقطاع قد يكون ظاهراً أو باهياً فلا
 بد ذلك الإلهام المعرفة وقد يعرف بحجته عن وجه آخر من إيراد
 رجل أو أكثر فأشكك في ذكر الرشيد العطاران في صحيحه
 مسلم بضعه عشر حديثاً في إسناده انقطاع وإيجب عنها
 بتبيين القائلها ما من وجه آخر عنده أو من ذلك الوجه عند
 غيره وهي حديث حميد الخول عن أبي رافع عن أبي هريرة
 أن النبي النبي صلى الله عليه وآله وسلم في بعض صلواته
 الحديث صواب حميد الخول عن بكر الشافعي عن أبي رافع عن



كاخرجه لوجه واحد وابن ابي شيبة في سندهما وحديث
السائب بن يزيد عن عبد الله بن السعدي عن جرجس
الطاطا صوابه السائب عن جويط بن عبد العزيز كذا في
اللفاظ قال السائب لم يسمع السائب من ابن السعدي انما
رواه عن جويط عن كذا اخبره البخاري والسائب وحديث
يعلى بن الحرث الحاربي عن عبيد بن عمير في قصة بلقيس
صوابه يعلى عن ابيه عن هبلان كذا اخبره السائب ورواه
وكذلك عبد الله بن عمرو بن العوف عن المستورد بن سداد بن جوثا
تقوم الساعة في الروم اكثر الناس قال الرشيد عبد الكريم
لم يدر ذلك المستورد ولا ابو الحرث لم يدر كذا قال الدارقطني
قال واما لورده فلهذا في الشواهد والافتقار منه من جهة
اخبر عن الليث عن موسى بن علي عن ابيه عن المستورد ^{في حديث}
عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابي عمرو بن حفص في اللطفا
قال في سماع عبيد الله من ابي عمرو بن حفص وقد وصله من جهة
اخبر عن الشعبي وابي سلمة عن فاطمة وحديث سفور الصير
عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في الذي وقته ناقة قال
الدارقطني انما سمعته من صور من الحكم بن عتيبة عن سعيد كذا اخبره
البخاري ورواه في السائق وهو الصواب ووصله سلمة من
طريق جعفر بن ابني وحشيبة وعمر بن دينار عن سعيد وحديث
الكلبي عن زبيل بن الصمط عن سلمان بن ابي يعقوب في سماع كلبي
منه نظر فانهم ورواه في العاصم بن المقدام الوفاة والاصح ان كلبي
الناصح انما والبلد والام والبلد وحديث ابوبن

عائشة

عائشة ان الله ارسلني بلغا ولم يزلني شغبتا فان ابوبن لم
يدرك عائشة الا اندر ذلك زيادة في اخبر حديث مستد
ولم يراخصا رها وله عادة بذلك في عدة احاديث وهي
متصلة في حديث التغييرين ورواه ابن الزبير عن جابر وحديث
ابن سلام العنبي عن حذيفة اما كتابنا اشير فانا ما سمعنا قال
الدارقطني ابوسلام لم يسمع من حذيفة ولا نظر له الدارقطني
العراق وهو متصل في كتابنا من وجه اخر عن حذيفة وحديث
مطر عن زهدم عن ابني موسى في الدعاج قال الدارقطني لم
يسمع مطر من زهدم انما رواه عن القاسم بن عاصم عنه وقد
وصله سلمة من طريق اخر عن زهدم وحديث قيادة عن
سنان بن سلمة عن ابن عباس في قصة البدن قال ابن عيينة
ويحيى بن سعيد فتاوه لم يسمع هذا من سنان الا اخبره
في الشواهد وقد وصله قبل ذلك من طريق ابني السباع عن
موسى بن سلمة عن ابن عباس وحديث عراك بن مالك عن
عائشة رضي الله عنها جانيه مكينة تحمل بنين لحديث قال
الحق عنك عن عائشة مرسل وقاله موسى بن هرون فان سلمة
له سماعها واما بنو عروة عن عائشة وقال الرشيد
لا يبعد ما عندهما في عصر بلد واحد وبذهب سلمة
ان هذا محمول على السماع حتى تبين خلافة وتلايه يزيد بن
ابن جبيب عن محمد بن عمرو عن عطاء قال سمعت ابني عن الحرث
سقط بين يزيد وحماد بن اسحق كذا رواه المصريون عن الليث
واخرجه هكذا ابوداود الا ان سلمة وصله من طريق الوليد بن

عائشة
قاله
القاسم

عن المعضل

كثير عن عطاء محمد بن عمرو بن عطاء الخرج الحارثي عشر المعضل **عن**
الصادق قال لعلي بن ابي طالب **يقولون** **اصلا** **وهو** **معضل** قال ابن الصلاح
وهو اصطلاح مشكل المعضل من حيث اللغة اي ان كان معطلاً يفض
العين ان يكون الهمز المتلافي لا يرام عدي بالجهت وهذا لا يرام
منها قال **ويجئ** **فوجدت** **له** **قولهم** **امر** **عصيل** **اي** **مستعمل** **عديدا**
ويجئ **معنى** **فاعل** **يدل** **على** **التلافي** **فعل** **هذا** **يكون** **لشاعر**
فاصلا **واعتزل** **باعتدنا** **كما** **قالوا** **ظلم** **الدليل** **واظلم** **وهو** **ما** **سقط**
من **استاءه** **اشنان** **فا** **كثر** **بشرط** **التلافي** **والا** **هو** **منقطع** **من** **صحيح**
قال العروقي **ولم** **احد** **في** **كلامهم** **اطلاق** **المعضل** **عليه** **ويسمى** **المعضل**
منقطعاً **ايضاً** **ويسمى** **من** **استاءه** **عند** **الغزاه** **ويجئهم** **كانت** **لام** **في** **نوع**
المرتل **وقيل** **ان** **قول** **الروايي** **بلفظ** **كقول** **ما** **لك** **بلفظ** **عن**
ابن **هشام** **رضي** **الله** **عنه** **ان** **رسول** **الله** **صلى** **الله** **عليه** **واله** **وسلم**
قال **لله** **لو** **كطعامه** **وكسوف** **بالمعروف** **ولا** **يكلف** **من** **العمل** **الا** **ما**
يظيق **يسمى** **معطلاً** **عند** **اصحاب** **الحديث** **نقل** **ابن** **الصلاح** **عن**
الفاظ **ابن** **نضر** **الجزيري** **قال** **العروقي** **وهذا** **شكل** **لجواز** **ان** **يكون**
الساقط **واحداً** **فمع** **ما** **لك** **من** **جماعة** **من** **اصحاب** **ابن** **هشام**
كسعيد **القمي** **وتعيم** **الجهري** **ومحمد** **بن** **المكدر** **والجواب** **ان** **الملك**
وهو **يخرج** **الموطى** **عن** **محمد** **بن** **عجلان** **عن** **ابيه** **عن** **ابن** **هشام** **فمنها**
بن **لك** **فقوله** **الشيخ** **منه** **طلمت** **بل** **فكر** **الناسي** **في** **التعريفات**
محمد **بن** **عجلان** **لم** **يتبع** **من** **ابيه** **بل** **رواه** **عن** **كثير** **بن** **عجلان** **قال** **ابن**
الصلاح **وقوله** **المستغفرين** **قال** **رسول** **الله** **صلى** **الله** **عليه** **واله** **وسلم**
لكن **اسم** **قبيل** **المعضل** **فاشهر** **من** **صنف** **ابن** **عدي** **لكن** **كتاب** **في**

وصل

وصل ما في الموطى من المرسل والمقطع والمعضل قال جميع
ما فيه من قوله بلغي ومن قوله عن النقة عندنا ما لم يرد
احداً وسبق حديثا كما استندت من غير طريق تلك الاربعة
لما تعرف احدها الي الاخرى ولكن انسى لاسن والثاني ان
رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ارى افعال الناس قبل ان
ما شا الله من ذلك فكانه تقاضى اعرامته والثالث قوله عليه
الخرامة وما ياتي به رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وقد
ويجئ في العزبان قال حسن خلقك للناس والاربع اذا انشأت
بغيره ثم شتمت فتلك عين عذيقته واذا روي ما في التاب
عن القابلي حديثاً وقتة عليه وهو عند ذلك التاب من روي
يقول **يقول** **نقل** **ابن** **الصلاح** **عن** **الحاكم** **وسئل** **عنه** **عن** **الاشعث**
عن **الاشعثي** **قال** **يقال** **للرجل** **يوم** **التجدة** **عملت** **كذا** **وكذا** **فيقول**
ما **عملت** **فيجتم** **على** **فيه** **للدريث** **اصلاً** **لا** **يخبر** **وهو** **معضل** **ابن** **مروان**
عن **الشعبي** **عن** **انس** **قال** **كنا** **عند** **النبي** **صلى** **الله** **عليه** **واله** **وسلم**
فذكر **الحديث** **قال** **ابن** **الصلاح** **وهذا** **ليد** **حسن** **لان** **هذا** **الاشعثي**
بواحد **صحيحاً** **الى** **الوقف** **يشتمل** **على** **الانقطاع** **بالتبني** **العكافي**
ورسول **الله** **صلى** **الله** **عليه** **واله** **وسلم** **فذلك** **باستحقاق** **الاعتدال**
اولى **انهمي** **قال** **ابن** **جماعة** **وفيه** **نظري** **لان** **مثل** **ذلك** **انقل**
من **قبيل** **الرازي** **فكلم** **المرسل** **وذلك** **ظاهر** **لان** **لك** **فيه** **شتم**
رايت **عن** **شيخ** **الاسلام** **ان** **ما** **ذكر** **ابن** **الصلاح** **شرط** **طريق** **احدها**
ان **يكون** **ما** **تجوز** **نسبته** **الى** **غيره** **النبي** **صلى** **الله** **عليه** **واله** **وسلم** **فان** **لم**
يكن **فرسل** **الثاني** **ان** **يروى** **من** **طريق** **ذلك** **الاشعثي**

كثير عن عطاء محمد بن عمرو بن عطاء **الوجه الثاني عشر المعنى** **الصلح**
الصلح وقال الحديث **يقولون اعطاه** **بنو معقل** قال ابن الصلاح
وهو اصطلاح مشكل الماخذ من حيث اللغة اي لكن معقلا بوضع
العين ليكون الهمز التثنية لاداء عدي بالهجره وهذا لان
سواء قالوا **ويعت** فوجدت له قولهم امر عسيل اي يستعملون شيئا
ويعتيل معني فاعل يدل على التثنية فعلى هذا يكون لسانه اصل
فاحسن واعمل بعدنا كما قالوا **اعظم الليل واعظم** **وهو ما سقط**
من سنده اشان **فأكثر** يشطر التثنية والاولى من قطع من قولهم
قال العارقي ولم اجدي في كلامهم اطلاق المعضل عليهم **ويسمى المشغل**
سقطعا **البيان** **ويسمى** من سئل عند العجزه وغيرهم كما تقدم **في نوع**
الميثل **وقيل** ان قول الراوي **باعتني** كقول مالك **باعتني** **فمن**
ابن هجره حتى استشهد ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
قال **للوهك طغامه وكسوف بالمعروف** ولا يكفر من العمل الا بما
يطيق **ويسمى معضلا** **سند اصحاب الحديث** نقل ابن الصلاح عن
الفاظ **ابن نصر** **التجري** قال العارقي وهذا شكل الجواز ان يكون
الساقط **واحد** **او متعدد** **ما** **لكن** **من** **جاعة** **من** **اصحاب** **ابن هجره**
كسعيد **القبري** **وتعم** **الجهر** **ومحمد بن المنكدر** **البحري** **ابن النكا**
ومحمد بن خارج **الوطي** **عن** **محمد بن عجلان** **عن** **ابيه** **عن** **ابن هجره** **فمن**
بن **لك** **عوط** **الشيخ** **منه** **قلت** **بل** **فكر** **الناسي** **في** **الجميزات**
محمد بن عجلان **ابن** **من** **ابيه** **بل** **رواه** **عن** **كبير** **بن** **عجلان** **قال** **ابن**
الصلح **وقول** **المستخرج** **قال** **رسول** **الله** **صلى** **الله** **عليه** **واله** **وسلم**
لن **اس** **قبيل** **المعضل** **فاشركه** **صنف** **ابن** **عبدالبر** **كتابا** **في**

وصل

وصل ما في الحديث من المراد **السريل** **والمسقط** **والمعضل** **قال** **جميع**
ما **فيه** **من** **قوله** **باعتني** **ومن** **قوله** **عن** **اللفظ** **عند** **ما** **لم** **يسند** **ه**
احدا **واسوق** **حديثا** **كالمسند** **من** **غير** **طريق** **ما** **لك** **الاربعه**
لما **عرف** **احدها** **اي** **الاشي** **ولكن** **اشي** **اشي** **والثاني** **ارث**
رسول **الله** **صلى** **الله** **عليه** **واله** **وسلم** **ارثي** **اعراض** **الناس** **قبل** **او**
ما **شاء** **الله** **من** **لك** **فكانه** **تقاصر** **اعراضه** **والثالث** **قوله** **عليه**
اخر **سما** **ومثاني** **به** **رسول** **الله** **صلى** **الله** **عليه** **واله** **وسلم** **وقد** **حدث**
بجلي **في** **الغزيان** **قال** **حسن** **خلقك** **للناس** **والرابع** **اذا** **انشأت**
بحر **ثم** **فشا** **مت** **فذلك** **عين** **عذيقه** **واذا** **وعت** **ما** **بع** **التابعي**
عن **القاضي** **مدينا** **وقد** **عليه** **وهو** **عند** **ذلك** **التابعي** **من** **نوع** **مفضل**
بن **مفضل** **نقل** **ابن** **الصلح** **عن** **الحاكم** **ورثله** **ماروي** **عن** **الحاكم**
عن **الشيبي** **قال** **يقال** **للرجل** **يوم** **الجمعة** **علت** **كذا** **وكذا** **يقول**
ما **عانه** **فيختم** **عليه** **فيه** **للحديث** **اعضله** **الحاكم** **وقوله** **فضل** **ابن** **م**
عن **الشعبي** **عن** **ابن** **قال** **كنا** **عند** **البيهي** **حتى** **الله** **عليه** **واله** **وسلم**
فذكر **الحديث** **قال** **ابن** **الصلح** **وهذا** **جيد** **حسن** **ان** **هذا** **اللفظ**
بواحد **معنوا** **الى** **الوقت** **يشتمل** **على** **الانقطاع** **بانتين** **العقابين**
ورسول **الله** **صلى** **الله** **عليه** **واله** **وسلم** **فذلك** **باستحقاق** **الاعتدال**
اولى **انهم** **قال** **ابن** **ماعة** **وفيه** **نظرا** **اي** **لان** **مثل** **ذلك** **ان** **قال**
من **قبيل** **الرازي** **فحكم** **المثل** **وذلك** **ظاهر** **لان** **لك** **فيه** **شتم**
رايت **عن** **شيخ** **الاسلام** **ان** **لما** **ذكر** **ابن** **الصلح** **شروط** **احدها**
ان **يكون** **ما** **يجوز** **نسبه** **الى** **غير** **البيهي** **حتى** **الله** **عليه** **واله** **وسلم** **فان** **لم**
يكن **فمسل** **الشافعي** **ان** **يروى** **مسلم** **من** **طريق** **ذلك** **اللفظ** **وقد**

عليه فان لم يكن هو في المعضل لاحتمال انه قاله من طرفه
 فلم يتحقق شرط الترجمة من معطو اثنين كما يدعي **ابن ابي**
 قال شيخنا الامام الشافعي خص الشافعي بالمنقطع والمعضل بها
 ليس في اول الإسناد اما ما كان في اوله فملوك وكلام ابن
 الصلاح اعم **التأني** من فطانت المعضل والمنقطع والمرسل كتاب
 السنن لسعيد بن منصور وموفيات ابن ابي الدنيا **فروع الحديث**
الإسناد للمعترض وهو قول الراوي قال ابن عمر **قال** يلفظ حرفين
 غير بيان للتحدث والاختيار والسمع **فيل** **المرسل** **والمعترض**
الذي عليه العمل **قاله** صاحب من كتاب الحديث **والمعترض**
الأصول **أنه مرسل** قال ابن الصلاح ولذلك اوردته المشيخون
 للعصبي في تصانيفهم **وآدمي** ابو عمرو **الذي** اجماع اهل النقل
 عليه **وكا** **ذ** **ابن** **عبد** **البن** **بني** **عبي** **الجماع** **اي** **لحديث** **عليه** **قال**
العرابي **في** **الرجح** **بأدعائه** **في** **مقدمة** **التعميد** **بشرط** **أن** **القول**
المتضمن **لكبر** **العين** **مدا** **وشرط** **امكان** **لقاء** **بعضهم** **بعضا**
اي **لقاء** **المتضمن** **من** **روي** **عنه** **لفظ** **عن** **يحيى** **بند** **يحكم** **بالانفصال**
الان **يبين** **خلاف** **ذلك** **في** **اشتراط** **ثبوت** **اللقاء** **وعدم** **الافتقار**
بامكانه **وطول** **العصبة** **وعدم** **الافتقار** **بثبوت** **اللقاء** **ومع** **فتاه**
بالرفق **باعتقده** **وعدم** **الافتقار** **العصبة** **خلاف** **منهم** **من** **لم** **يشترط**
شفا **من** **ذلك** **والافتقار** **بامكان** **اللقاء** **وجمع** **بانه** **بالمعاينة** **وهو**
مذهب **سليم** **بن** **الحجاج** **الذي** **دعي** **الإجماع** **فيه** **في** **خطبه** **صحيحة** **وقال**
ان **اشتراط** **ثبوت** **اللقاء** **أمر** **مخبر** **لم** **يسبق** **فان** **له** **الله** **وان** **القول**
الشام **المتفق** **عليه** **بين** **اهل** **العلم** **بالأخبار** **قد** **بنا** **وحدثنا** **الذي** **يكفي**

يقطع

ان يثبت كونهما في عصر واحد وان لم يات في جرحهما انما اجتمعا
 او تشابها قال ابن الصلاح **و** **فيما** **قال** **المرسل** **فقط** **قال** **ولاري** **هذا**
لعمري **بعد** **المقدمات** **فيما** **وحد** **من** **المصنفين** **في** **تصانيفهم**
ما **ذكر** **وهو** **عن** **شيوخهم** **قالين** **فيه** **ذكر** **فلا** **اوقال** **طان** **اي**
فليس **لحكم** **الإصطلاح** **ما** **لم** **يكن** **لهم** **شخصا** **جاءه** **وهم** **من** **شرط**
اللقاء **وحده** **وهو** **قول** **الخازني** **وابن** **المديني** **والمحققين**
من **أمة** **هذا** **العلم** **قبل** **الان** **الضاري** **لا** **يشترط** **ذلك** **في** **أصل** **العصبة**
بل **الرسالة** **في** **جامعه** **وان** **المديني** **يشترطه** **فيها** **ويفرض** **على** **ذلك**
الآتي **في** **الرسالة** **وهم** **من** **شرط** **طول** **العصبة** **بينها** **والم** **يكلف**
بثبوت **اللقاء** **وهو** **ابو** **المظفر** **السعدي** **وهم** **من** **شرط** **معرفة**
الرفق **باعتقده** **وهو** **ابو** **عمرو** **الرافعي** **واشترط** **ابو** **المن** **العسائي** **بأن** **يذكر**
أدرا **كا** **يتنا** **حكا** **ابن** **العتلا** **قال** **الرافعي** **وهو** **أدرا** **أخل** **فيما** **اتفق**
من **الشرط** **فلن** **لك** **يحتل** **استقصه** **المصنف** **قال** **شيخ** **الإسلام** **من** **حكم**
بالانقطاع **سقطا** **شدد** **وبليه** **من** **شرط** **طول** **العصبة** **ومن** **الفتي**
بالمعاصرة **سبيل** **والوسط** **الذي** **يكتفي** **بعد** **الاعتناء** **بمذهب**
الرافعي **ومن** **وافق** **وهو** **ما** **أورد** **مسلم** **عليهم** **من** **أرد** **للعصبي**
واما **لا** **احتمال** **عدم** **السمع** **ليس** **يوارد** **لان** **المسئلة** **معرضة** **وغير**
المدرس **ومن** **عن** **عالم** **يسمعه** **في** **يوجد** **ليس** **قال** **وقد** **حدث**
في **بعض** **الأخبار** **وورد** **فيها** **لا** **يكن** **سكاه** **من** **الشيخ** **وان** **كان**
الراوي **يجمع** **منه** **الكثير** **كاره** **ابو** **اسحق** **السبيعي** **من** **عبد** **السري**
خبا **ببن** **الاربت** **لا** **خرج** **عليه** **لظهور** **ببره** **فقلعه** **حتى** **جرى** **دمه**

الرافعي
 ابو عمرو
 الرافعي
 ابو عمرو
 الرافعي

والنهر فهذا لا يمكن ان يكون البراصح من عند ابن جناب كما هو ظاهر
 العبارة لانه هو المقول قلت السماع انما يكون معتبرا في القول
 واما العمل فالمعتبر فيه المشاهدة وهذه اوضح وكذا في
 هذه الامصار استعمال **السنن في الهمزة** فاذا حال لديهم سئلوا
 على ذلك من فظان مراده انه رقاه عنده الهمزة وقد لا
 يخرج من الاتصال الثاني اذا قال الراوي كما كنت سئلا حدثنا **الزهري**
ابن المسيب حدثنا كذا او قال الزهري قال ابن المسيب كذا او
 قال كذا او قال كان ابن المسيب يفعل وشيئ ذلك فقال **ابن**
ابن جنبل وجماعة سئمت فيما حكاه ابن عبد البر **الزهري** لا ينعن ان شيئا
 ينعن في الاتصال بل **ابن سفيان** حتى ينعن السماع في ذلك الخبر
 يعين من جهة اخرى **وقال الزهري** وما حكاه عنهم ابن عبد البر
 عنهم ملك **ان ينعن** في الاتصال **ويطلقه ينعن على السماع بالشيء**
المتعلق من اللغات والبراة من التلخيص قال ابن عبد البر والنعن
 بالخروف والافعال وما هو باللقا والمجالسة والسماع
 والمشاهدة قال ولا ينعن الا للسماع تبين السماع لا ينعن على
 الاسناد المتصل بالمصحابي سواء اذ فيه بان او ينعن او يقال
 او يسمعت فكذلك متصل قال العمري في نقله ان يفرق
 بان المصحابي يبرح حيث يعمل بارسال يختلف غيره قال ابن الصلاح
 ووجدت نقل ما حكاه ابن البرقي لفظ يعقوب بن شيبة
 في سننه فاذا ذكره رآه ابو الزبير عن محمد بن المغيرة
 عن عمارة قال نيت النبي صلى الله عليه واله وسلم وهو يصلي

صلى

صلى عليه فز على السلام وجعله عندنا موصولا وكسر
 رواقية فليس من عندنا لئلا عن عطاء بن ابي رباح عن ابن المغيرة
 ان عمارة من النبي صلى الله عليه واله وسلم وهو يصلي فجعل يركع
 من حيث كونه قال ان عمارة فعل ولم يقل عن عمارة انتهى قال
 القائل في لم يقع على مصوره يعقوب وبيان ذلك ان ما فعله
 يعقوب هو صواب من العمل وهو الذي عليه عمل الناس
 وهو لم يجعله مسلا من حيث لفظ ان بل من حيث انه لم يند
 حكاية القصة الى عمارة ولا قاله ان عمارة قال مررت لما
 جعلت مسلا فلما اتى بلفظ ان عمارة كان عمارة قال مررت لما
 لقصته لم يدركها لانه لم يدرك مرور عمارة بالنبي صلى الله عليه
 واله وسلم فكان نقله لئلا يمسك قاله الجماعة ان الزهري
 اذا روى حديثا فيه قصة او واقعة فان كان ادركه ما رآه
 بان حكمي وقصة وقعت بين النبي صلى الله عليه واله وسلم وبين
 بعض الصحابة والراوي لذلك يحكي ادرك تلك الواقعة
 في يحكيها لها الاتصال وان لم يعلم انه شاهدها وان لم يدرك
 تلك الواقعة فهو من صحابي وان كان الراوي بايعا فهو
 منقطع وان روى التبايعي عن الصحابي قصته ادرك وقومها
 متصل وكذلك لم يدرك وقومها ولكن اسند بحال او
 منقطعة قاله في حديثه ائنا من اهل البصرة من اهل الحديث
 على ذلك ابن الموق قال واما حكاية ابن الصلاح قبل عن احمد
 ابن حنبل ان من عن وان لئلا لئلا ايضا على هذه القاعدة
 فان الخطيب رواه في الكفاية بسنده الى ابي راود قال

عن ابن
 الموق
 قال
 واما
 حكاية
 ابن
 الصلاح
 قبل
 عن
 احمد
 ابن
 حنبل
 ان
 من
 عن
 وان
 لئلا
 لئلا
 ايضا
 على
 هذه
 القاعدة
 فان
 الخطيب
 رواه
 في
 الكفاية
 بسنده
 الى
 ابي
 راود
 قال

تبرعت الحمد قيل له ان رجلا قال عمرو ان عايشة قالت يا رسول الله
وعن عمرو عن عايشة سوا قال كيف هذا سوا ليس هذا سوا
فانما فرق احمد بين اللغظين لان عمرو في اللغظ الاول لم يبيد
ذات اللغظة الثانية والاذك القصة فكانت منسلة واما اللغظ
الثاني فاستند ذلك اليها بالاعتناء فكانت منسلة انتهى
تبيينه كذا استعماله ايضا في هذه الاعصار في الاجازة
وهذا وانما تقدم في عن في المشاركة اما المعارضة فيتعلمها
في السكك والاجازة وما وهذا الفرعان جهتها ان يفرق ليدفع
بعض المعنى كما صنع ابن جماعة وغيره **الثالث التعليق الذي**
يدكره القديسي وغيره من المغاربة في الحديث من كتاب البخاري
وسبقهم باستعماله المارضي صورته ان يتحدث من قول
الاستاذ واحد فاكتر على نحو اليبسفة للفرع ويدفع لغيره
المن فوق المحذوف من رواته ويبدئه ويرى المعصاة يوم
فخصوص من وجه فيجاء معد في حذف اثنين فصاعدا ويقا
في حذف واحد وفي اختصاصه بأول السند وكأنه ما خور
من تعليق لغيره قطع الاتصال بهما واستعمله بعضهم في حذف
كل الاستاذ كقولهم قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قال
ابن عباس او عطا وغيره كذا وان لم يذكر احكام الاطراف
لان موضوع كتبهم بيان ما في الاسانيد من اختلاف وغيره وهذا
التعليق لم يكن القصص اذا وقع في كتاب لم يرتضه كالتقدم في
المسئلة التي بعثت من نسخ القصص فلم يستعمل التعليق في غير صبغة
الفرع لغيره عن فلان كذا ويقال عند ذكره ويحكي وشبهها

بل خصوا به صبغة للفرع كقولهم وقيل وقيل وقيل وقيل
كذا قال ابن الصلاح قال العري في وقد استعمله غير واحد من
المسخرين في غير النجوم بهم لما قلنا في الحجاج المزيج حيث
اورد في الاطراف ما في البخاري من ذلك مما عليه علامة
التعليق بل المصنف نفسه اورد في الرياض حديث عايشة
أمرنا ان ننزل الناس منازلهم وقال ذكره مسلم في صحيحه
تعليقا فقال وذكره عن عايشة رضي الله عنها **ولم يجمعوا بها**
سقط وسط استاذه لان لاسما تتخذ من الاقطاع والاسال
والاعمال اما اعزاه البخاري لبعض تبعوه بصيغة قال فلان
وزاد فلان ونحو ذلك فليس حكم التعليق من يتوخى شيئا
ومن خرقه بل حكمه المنع من الاتصال بشرط العقاب والسلافة
من التدليس كذا اجزم به ابن الصلاح قال ويلغى عن بعض
المسخرين من المغاربة انه جعله فيما من التعليق ثانيا واطراف
اليه قول البخاري وقال في فلان وكذا فلان فوم كذلك
بالتعليق قال العري في و اجزم به ابن الصلاح هنا هو الصواب
وقد خالف ذلك في نوع القصص فجعل من اسئلة التعليق قول
البخاري قال عفان كذا وقال التعنبي كذا وهما من شيوخ القضاة
والذي عليه عار غير واحد من المسخرين كازيد بن عبيد الزبير
ان ذلك حكم المعتنق قال ابن الصلاح هنا وقد قال ابو جعفر
جزء النيسابوري وهو يعرف بالبخاري كذا قال البخاري
قال في فلان اذ قال لنا هو عرض ومسا وقال غير المعرف
في ذلك ما حقه الخطب من ان قال ثبت كذا فان الاصل بل

بما يختلف فبعضهم يستعملها في السلام دائما كالحاج بن موسى الحسيني
 الاخرى وبعضهم بالبعض لا يستعملها الا فيا لم يسعد دائما و
 بعضهم نارة كذا او نارة كذا كالحاجي فلا يحكم عليها بحكم
 مطرد ومثل قال ذكر استعمالها ابو قرق في سننه في السلام لم
 يذكرها وما سجد من شيوخه في جميع اللغات تعيينه
 فرق ان الصلح والمصاحف الملقون ذكر ابيهم هنا وهو
 حقيقة وبعينه في نوع الصحيح وهو حكم واحد من صحتها
 صحيح العرف في حيث جمعها في مكان واحد في نوع الصحيح
 واحسن من ذلك صنع ابن جماعة حيث اورد في نوع مستقل
 هذا الرابع اذ اورد في بعض لغات الصائين الحديث
 مرسلًا وبعضهم متصلًا او بعضهم موقوفًا وبعضهم مرفوضًا
 او قبله هو اورد في وقت وارسله ووقفه في وقت
 آخر فالصحيح عند اهل الحديث والفقه والاصول ان الحكم
 المنقول هو اورد في مواضع الخالف له مثله ابي الراجح والاولاد
 او اكثر لان ذلك زيادة ثقة في مذهبهم على اسباب ومثله
 البخاري عن حديث الانكاح الاثني عشر وهو حديث اختلف
 فيه على ابي اسحق السبيعي في رواه شعبية والثوري عنه
 عن ابي بريدة عن النبي صلى الله عليه واله وسلم مرسلًا ورواه
 اسرايل بن موسى في اخرين عن جده ابي اسحق عن ابي بريدة
 عن ابي موسى متصلًا بحكم البخاري لمن قبله وقال الزيادة
 من الثقة مقبوله هذا مع ان مرسله شعبية وسفيون وهما
 حليلان في اللفظة والاعتقان وقيل لم يحكم البخاري بذلك لعدم

الزيادة

الزيادة على ان الحديث نظر آخر وهو الرجوع في ذلك
 الى القرين دون الحكم بحكم مطرد وانما حكم البخاري لهذا
 الحديث بالوصول لان الذي وصله عن ابي اسحق يتبعه منهم
 اسرايل بن حفيد وهو اثبت الناس في حديثه لكن ما مرسته
 له ولان شعبية وسفيون سماعه في مجلس واحد بدل
 روايته الطيالسي في سننه قاله حديثا شعبية قال سمعت
 سفيون الثوري يقول لابي اسحق احذ لك ابو بريدة عن
 النبي صلى الله عليه واله وسلم من الحديث في جملتها ما رواه
 فان شعبية امارا رواه بالتمام على ابي اسحق بقوله سفينة
 وحكم الترمذي في جامعها من روايته الذين وصلوا اضعف
 لان سماعهم منه في اوقات مختلفة وشعبه وسفيان سماعه
 في مجلس واحد وايضا ضعيفان لم يقل له ولم يحذركم
 ابو بريدة المرسلان وكان سفيون قال له سمعت الحديث منه
 فقطة امارا هو السؤال عن سماعه له لا كغيره وامثله وهم
 من قال الحكم لمن قبله او وقفه قال الغريب وهو قول اكثر
 الحديثين ومن بعضهم الحكم للاكثر وعن بعضهم الحكم للافظ
 وعلى هذا القول لو ارسله او وقفه لم يندرج الواصل
 والوقف في عداله تراويه ويثبت به من الحديث غير الذي رواه
 وقيل يندرج فيه وهو ما ارسله او وقفه له لفظا
 ونوع الاصلين في تعارض حكمك من واحد في اوقات ان
 الحكم لما وقع منه اكثر فنم اوقفها فذلك فالتصحيح عليهم
 ما اذا استويا بان وقع كل منهما في وقت فقط او وقفين فقط

لمن ارسله

ارسله

فاذا كان المرسل والوقف
 منه اكثر لم يندرج

فان علة قال الماوردي لا تعارض بين ما ورد في خبره ما ورد في خبره
 وموت في اهل العصابة اخرى لان يكون قد روه في اوقاتيه
الشيخ الثاني عشر التلميس هو **قطيب بن ابي ابي** او اكثر كما سياتي
الاول تلميس الاسناد بان بروي عن عاصم راد ابن الصلاح في نسخة
ما لم يحمده بل يحمده من اجل **منها ما كتبه** حيث اوردته بلفظ
 بوجه الاتصال ولا يفتقده **قال فلان او من فلان وشيخ**
 كانت فلانا فان لم يكن عاصم فليس الرواية عنده بذلك تدلها
 على المشهور **قال قوم** انه قد تلميس في قوله بان يحدت الرجل
 عن الرجل بالمسموع منه بلفظه لا يقتضي قصرها بالتمام قال
 ابن عبد البر وعلى هذا فالله احدث من التلميس لا ما لك لا يعرف
وقال الحافظ ابو بكر البراق ابو الحسن بن القطان هو ابن
 بروي عن سمع منه ما لم يسمع منه من غير ان يذكر انه سمع منه في
 والفرق بينه وبين الاسناد الاول روايته عن لم يسمع
 منه قال العزقي والقول الاول هو المشهور وقيل شيخ الاسلام
 رحمه الله بقدم القفا وجعل قسم الماصع ارسالا خفيضا **مثل** قاله
 وعين وانما التواضع اذ اراه الرواية وسمى الشيخ فقط فيقول فلا
 قال علي بن حاتم ثمانان بن بيته فقال الزهري ففضل له الحديث
 عن الزهري فسكت ثم قال الزهري فقول لم يسمعه من الزهري
 فقال لا ولا من سمعه من الزهري حتى عبد الزاقي عن بعض
 عن الزهري يمكن سمي شيخ الاسلام هذا تلميس العزقي **ويعلم المصنف**
شيخنا ما سقط فيه اي شيخ الاسلام نسخة او اعلم منه لا يوجد صريحا
 وبيحه فقد **او غير** وان فيه ما لفظ يحمل عن التلميس الثاني **تلميس**

الحديث

تلميس وهو ما من رواد المص على ان الصلاح وهو فتح لخص من
 التلميس يعني تلميس التسمية ما به ذلك ابن القطان وهو
 اضافة لان التلميس الاول قد لا يكون معروفا بالتلميس وتجليه
 التواضع على السند كونه بعد التسمية وقد روه عن فخر
 فيك له الصحة وفيه عرو وشد يد **ومن اشهر** بقوله **كذلك** فقيه
 ابن الوليد قال ابن **الحاتم** في العجل سمعت ابي وقد كلفيت
 الذي روه اسمي بن زهير عن بقية حديثي ابو وهب
 الاسدي عن نافع عن ابن عمر حديث **التحليل** والاسلام المرحمة
 تحلها فعدوا عقدا ربه فقال ابي هذا الحديث لما من قبل من
 بينهما روى عن الحديث **عبد الله بن عمرو** عن اسمي بن زهير
 عن نافع عن ابن عمر وعبد الله بن كريمة ابو وهب وهو اسدي
 وكانه فقيه ونسبه الى بني اسدي لا يفظي له حتى اذا ترك
اسمي لا يفتقده له قال وكان بقية من افعال الناس بهذا
 ومن يعرف به ايضا الوليد بن سلم قال ابو سهر كان يحدث
 باحاديث الاوداجي من الكلدانيين ثم بدلها عنهم وقال الصالح
 حمره سمعت الهيثم بن خارجة يقول قلت للوليد فقلت
 حديث الاوداجي قال كيف قلت تروي عن الاوداجي عن نافع
 وعن الاوداجي عن الزهري وعن الاوداجي عن يحيى بن سعيد
 وغير ذلك يدخل بين الاوداجي وبين نافع عبد الله بن عامر الجلي
 وبيته وبين الزهري ابا الهيثم بن حمره قال **اسيل الاوداجي**
 ان بروي عن مثل هو الاوداجي قلت فاذا روى عن هؤلاء وهم
 ضعفا احاديث مناكير فاسقطتهم انت وصيرت ما من رواية

من رواية الأوزاعي عن الثقات معف الأوزاعي فلم يقبله الي
 قولي قال الخطيب وكان الأعمش وسخن الثوري يفعلون
 مثل هؤلاء قال العالبي وبالجملة هذا النوع المشي نوع الحديث
 مطلقا وتزها قال الأوزاعي وهو قاصح فمن تفرده فقل
 شيخ الإسلام رحمه الله تعالى لا شك المنجرح وإن وصف بالثورة
 والأعمش فالاعتقاد بالابا بوعلاء الأبي من يكون فقهه
 ضعيفا عند غيره ما قال ثم ابن القطان ما استاه فتسوية بدون الخط
 التاليس فيقول سواء فلان وهذه تسوية والعامة يستوي
 تجويدا فيقولون جوده فالنابى ذكر فيمن الأجراد وحرف
 غيرهم **قال** والتحقيق ان يقال متى قيل تدليس التسوية فلا
 بد ان يكون كل من الثقات الذين حدثت بينهم الوسائط
 في ذلك الإسناد فداصح الشخص من منهم شيوخه في ذلك
 الحديث وإن قيل تسوية بدون لفظ التدليس لم يصح الحديث
 احد منهم بمن فوحد كقول مالك فانه لم يقع في التدليس ولا
 وقع في هذا فان مروى عن ثور عن ابن عباس وثور لم
 يلقه وإنما مروى عن عكرمة عن فاسط عكرمة لانه غير محم
 عنه وعلى هذا يوافق المنقطع بان شرط الساقط هنا ان يكون
 ضعيفا فهو منقطع خاص ثم زار شيخ الإسلام تدليس العطف
 ومثله بما فعل هيب فيما نقل عن الحاكم والخطيب ان
 احكامه خالوا له يريد ان تخلفنا اليوم شيئا لا يكون فيه تدليس
 فذا لحد وانما اعلى عليهم مجلسا ويقول في كل حديث منه جذا
 طلان وثلان ثم يسوق السند والمتن فلما فرغ قال هلا كانت

لكم اليوم شيئا فالوا قال على كل ما قلت فيه فلان قال انه
 منه قال شيخ الإسلام وهذه الأقسام كلها اشتملها تدليس الإسناد
 في الأقسام واعلم ان الصلاح من تسمية قسرين فقط قلت
 ومن أقسامه ايضا ما ذكر محمد بن سعيد عن ابي جعفر عن علي
 المقدسي انه كان يدلس تدليسا شديدا يقول سمعت وحدثنا
 ثم جئت ثم يقول ههنا من عرفة الأعمش وقال احمد بن حنبل
 كان يقول حجج سمعته بهي حد ثنا اخي وقال الجماعة كان ابو حمق
 يقول ليس ابو عبيد ذكره ولكن عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه فقول
عبد الرحمن تدليس يوم انه سمعته وقسمه للحاكم الى ستة اقسام
 الأول قوم لم يميزوا بين سماعهم وبالمجموع الإنشائي قوم يدلسون
 فاذا وقع لهم من يقرئهم ويبلغ في سماعاتهم ذكره له ومثله ما حكى
 ابن حشيش عن ابن عيينة الثالث قوم دلسوا عن جمهور لا يدري
 من هم ومثله ما روى عن ابن المديني قال حدثني حسين بن الحسن بن
 شعيب بن عبد الله عن ابي عبد الله عن ثور قال بت عند علي
 فذكر كلاما قال ابن المديني فقلت لخير من سمعت هذا فقال
 حدثني شعيب عن ابي عبد الله عن ثور فقلت لشعيب من
 حدثك بهذا فقال ابو عبد الله للخصاص فقلت فمن قال لي عاد
 العصار فقلت حاد فقلت له من حدثك بهذا قال بلغني من قري
 السبخي عن ثور فاذا هو قد دلس عن ثلاثة وابوه بلده يمول
 وجاه لا يدري من هو وبلغني عن فريد ورفق قد يدرك ثورا
 السباع قوم دلسوا عن قوم سموا منهم الكثير وربما فاتهم انهم
 فيدلسونه فقامس قوم روى عن شعيب ح لم يروه فيقولوا قال مالك

فجل ذلك عنهم على السماع وليس عندهم سماع قالوا لم يتبينوا عن
 لشية كذا اذا اخذت تحت تدليس الهنادي وذكر السامان وهو تدليس
 الشيوخ التي في القم **الثاني** تدليس الشيوخ بان يسمي شخصه ان
 يكنه اوياسه او يصفه على الاعمى قال شيخ الاسلام ويدخل اليها
 في هذه القم السوء زمان يصف شيخه بذلك **الثالث**
فان في حقه اذمه الكثر العلماء وبالاشعية في ذلك ثم فقال ان
 ان في الحب التي من اوله وقال التدليس هو الكذب قال
 ابن الصلاح وهذا منه اولاً محمول على المبالغة في الزجر عند التدليس
ثم قال في حق من من اهل الحديث والقرابة **من عرف به خارجاً وما**
منه ودوناً من غير مطلقاً وان بين السماع وقاله بوزن يقبل
 المرسل يتقبل مطلقاً حكاية للطلب ويقال المصنف في شرح المهذب
 الاتفاق على رد ما عتقته تبعاً للبهسي وابن عبد البر محمول على انفاق
 من لا يتحقق بالمرسل كون يحيى ابن عبد البر عن ائمة الحديث اتم قالوا
 يقبل تدليس ابن عيينة لا اذا اوقف الكمال على ابن حبان وعمر
 ونظراهما ورحمهما بن حبان قال وهذا يحيى ليس في الدنيا الا سقياً
 ابن عيينة فانه كان يدلس ولا يدلس الا من تقدمت عن وكما
 يوجد له خبر درس فيه الاوقد يتبين سماعه من ثقة مثل ثقته
 ثم مثل ذلك مراسيل كبارنا بعبون فانه لا يرسلون الا من صحابي
 وسبقه الى ذلك ابو بكر البزار وابو القاسم الازدي وعبد الوهاب
 من كان يدلس عن الثقات كان تدليس عند اهل العلم مقبولاً
 وفي الدنيا لا يبين كبر السوء في من ظهر تدليس عن غير الثقات
 لم يقبل خبره حتى يقول حديثي لو سمعت فعلى هذا هو من الثالث

مفضل غير التعمير التي قال المص كان الصلاح وعمره لا يكون
 منهم الشافعي وابن المديني وابن معين واخرين **والصحيح**
التفصيل في اعواؤه بافظ مختلط بين فيه السماع مثل لا يقبل
 ولا يكره فيه كتب وحدثنا في لغتنا وشبهها بقول الشيخ
 بر وفي التفصيل وغيرهما من هذا الضرب كثير **الثالث**
والشفاهين وغيرهم كعبدا الرزاق والوليد بن مسلم والرفيع
 التدليس ليس كذا وانما هو ضرب من الازهاق **وهذا المقام**
 كما ضرب عليه الشافعي **فمن لا يسمع** واحدة **وما كان في العجيبين**
وشبههم من الكتب الصحيحة عن المدرسين يعنى تفصيل على
 ثبوت السماع له من جهة اخرى وانما اختار صاحب الصحاح
 طريق العتقة على طريق التصريح بالسماع لكونها على شرطه وروى
 تلك وقصم بعضهم تفصيلاً اخر فقال ان كان القائل له على
 التدليس تعظيمة التصعيب فيخرج ان ذلك حرام وعش والاول
 طلاقاً **واما القم الثاني** **فان له لثقت من الاول** **وبينها قول**
طريق معرفة على السماع لقول ابى بكر بن جاهد احد ائمة
 القم احدثنا عبد الله بن ابي عبد الله يروي ان ابن ابي اذر
 الصحابي وفيه نصيب اللرد وعنه والروى ايضا لانه قد
 لا يرض له فيحكم عليه بالجائز **ويختلف الحال في كل هتكتجب**
عنه فان كان **القول** **المعتبر للثقة ضعيفاً** فيدلس حتى
 لا يظهر وابته عن الضعفاء فهو مثل هذا القم والوجه ان يدلس
 يخرج ويزعم ابن الصنيع في العدة بان من فعل ذلك لكون
 شيخه غير ثقة عند الناس فغيره ليقبلوا خبره فيجب ان يقبل

القول

خبره وان كان هو يعتقد فيه الثقة لولا ان يعرفه من
جرحته الا يعرفه هو **قال الكندي** ان فعلة لشعفة جرح
او ضعف نسب او اختلاف في قبول رفايته فلا **وقال**
ابن السخاوي ان كان بحيث لو سئل عنه لم يجيبه فخرج والافلا
فمنهم بعضهم اطلاق اسم التديس على هذا روى البيهقي في
المدخل عن محمد بن رافع قال قلت لابي عامر كان الثوري
يدرس قال لا قلت العرس اذ دخل كورة يعلم ان اهله لا
يكتبون حديث رجل قال حدثني رجل واذا عرف الرجل اهتم
كفاه واذا عرف بالكنية سناه قال هذا ان يعرف ليس تديس
اق لكونه صغيرا في السن **او متأخر الوفاة** حتى شاركه فيه
من هو وروى في الامم فيده سهل **وسمع منه كثيرا** فاشنع من
انكره على غيره واحده لهما اكثره الشيعة او تقتنا في العبادة
ضليل ايضا وقد **ضخم التظليل** في غيره من الرواه المصنفين
بعدا **واسئل** **لعم** **تعيين** **له** من اقسام التديس ما هو عكس
هذا وهو اعطى شخص اسم لغيره مشهورا تشبيها ذكره ابن السكيت
في جمع اللوامع قال يكون لنا اخيرا ابو عبد الله لما واطف نبي الربي
تشبيها بالبيهقي بحيث يقول ذلك يعني به الحاكم في كذا العام
للحق والحق كذا شأن من وراء النبي يوم هم اربحون ويريد
نزهة يسي بهعدا والحق بمصر وليس ذلك صحيح فظننا لان
ذلك من المعارض لمن الكذب قاله الكندي في الاحكام
وامن وقبول العبد في الاقتراح **فاسئلة** قال الحاكم اهل الحجاز
ومصر والنواحي وخراسان والنجبال واصبهان وبلاد فارس

وهو

وهو **حسان** وما وراء الهم لا تعلم احد من اهلهم لسقوا
قالوا اكثر المحدثين تديسا اهل الكوفة ونصر كثير من
اهل البصرة **قال** **ابو اهل بغداد** فلا يدركون احد من
اهلها التديس الي ابي بكر بن محمد بن محمد بن الحسين التديس
الواسطي فانه اول من احدث التديس بها ومن ذلك من اهلها
انما سمع في ذلك **وقال** **افرد للطيب** كنا في اسما المرابين
ثم ابن عسار **فاسئلة** **استدل** على ان التديس غير حريم
بما خرج ابن عدي عن البراءة قال لم يكن فينا فارس يوم بدر
الا المعتاد قال ابن عسار من له فينا يعني المسلمين لان البراءة
لم يشهد بدرا **الفرع الثالث عشر** **اشاد** **هو عند الشافعي** **كلامه**
من علم التجار **مارقيا** **الثقة** **مخالف** **قال** **ابو النحاس** لان يزوي
الثقة **قال** **ابن عبيد** **هو** **من** **ثمة** **كلام** **الشافعي** **قال** **المخالف**
ابو يعلى **الطبري** **والذي** **عليه** **حفاظ** **لغيره** **ان** **الاشاد** **بالمعنى**
له **الاشاد** **والاحد** **يشد** **به** **ثقة** **او** **غيره** **فا** **كان** **منه** **عن** **غيره**
ثقة **فتروك** **لا** **يقبل** **في** **ما** **كان** **عن** **ثقة** **ويوقف** **فيه** **ولا**
يجوز **به** **يجعل** **الاشاد** **مطلق** **الثقة** **لا** **مع** **اعتبار** **الحفاظ** **فما**
للعالم **هو** **ما** **انقر** **به** **ثقة** **وليس** **له** **اصل** **بما** **ان** **لك** **الثقة**
قال **وقا** **ابن** **المعلل** **بان** **ذا** **ك** **وقفت** **عليه** **الاشاد** **على** **جهد** **الوهم**
فيه **والاشاد** **لم** **يوقف** **فيه** **على** **ملاك** **لك** **يجوز** **الاشاد** **فقره**
الثقة **فوا** **خص** **قول** **الطبري** **قال** **شيخ** **الاسلام** **وقبي** **بين**
كلام **للعالم** **ويبتدع** **في** **نفس** **لنا** **قد** **اي** **عاطف** **لا** **يقبل** **بما** **اشاد**
الدليل **على** **ذلك** **قال** **وهذا** **القبيل** **لا** **يدونه** **قال** **واما** **بنا**

١٤٦

المعلم من هذه الجهة قال وهذا على هذا من اقول من المثل
بكثر فلا يتكلم من لغيره الا من عارض لغيره غايته الممارسة
وكان في النوع من الفهم الثاقب وروح القام في
الاستماع قلت واوسع لم يفرده احد بالصنيف ومن
اوضح لمتلنا ما اخرج في المستدرک من طريق عميد بن علم
غنام التميمي عن علي بن حكيم عن شريك عن علي بن السائب
عن ابي بصير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال في كل ارض يحيى
كديكم وادم كادم فخرج كروج وعيسى كعيسى وقال صحيح
الاستاذ قد لم ازل انصبت من صحيح الحاكم له حتى رايت المصنف
قال الاستاذ صحيح ولكن شاذ مرة قال المصنف كابن الصلاح
وقد ذكره في صحيحه **مشكل** فانه يفتقر **بافراد القول**
المتناهي لثافت الحديث **لنا الاموال بالنيابة** فانه حديث تفرد
به عن رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه واله ولم يخرجه
عنه ثم ثبت عن ابي بصير عن علقمة بن عتبة بن عبيد والحديث
الذي عن مع الوفا وهبته تفرد به عبد الوهاب بن دينار عن ابي بصير
وتفرد ذلك من الاموال اذ افراده في خروج في كتابي الصحيح
سالك عن الزهري عن انس ان النبي صلى الله عليه واله لم يزل
مكة وعلى راسه المعرف تفرد به مالك عن الزهري في كل هذه الامور
في الصحيحين مع انه ليس لها الاسناد واحد تفرد به ثقة وقد
قال سلم الزهري يخرجه عن حرافير ورويه ولا يشاركه فيه احد
باسانيد جيد قال ابن الصلاح فهذا الذي ذكرناه وعيون
مذاهب ائمة الحديث يبين لك ان ليس الامر في ذلك على الاطلاق

تكراره
في

الري

الذي قاله وحيدنا **فالمصحح القبول فان كان التمسك**
مخالفاً لغيره **منه واضبط** عبارة ابن الصلاح لما رواه من هو
اول منه الحفظ لذلك وعبارة شيخ الاسلام لمن هو اوجه منه يزيد
نشط او اكثر عدده او غيره لكس ووجه الترجيح **كان** ما انفرد به
شاذ امره **وذا** قال شيخ الاسلام ومقابلته يقال له المحفوظ قال مثاله
سارواه الترمذي والشافعي وابن ماجه من طريق ابن عبيد بن عمير
ابن دينار عن عوجبة عن ابن عباس ان رجلاً توفي على عهد رسول الله
صلى الله عليه واله وسلم ولم يبع وارثا الا مولى هو اعتقه الحديث
وتابع ابن عبيد بن عمير وصحله ابن جرير وغيره وخالقهم حماد بن زيد
فرواه عن عمرو بن دينار عن عوجبة ولم يذكر ابن عباس قالوا لم
المحفوظ حديث ابن عبيد بن عمير قال شيخ الاسلام فما من زيد من اهل العمالة
والضبط ومع ذلك رجع ابو حاتم رواه ابن من ائمتهم اكثر عدده امنه قال
ويروى من هذا النوع رواية الشاذ ما رواه القبول هنا لما روي
اول منه قال وهذا هو العقد في حد الشاذ بحسب الاصطلاح ومن
استلته في المتن ما رواه ابو داود والترمذي من حديث عبد الوهاب
ابن زياد عن ابي بصير عن ابي صالح عن ابي بصير تفرد به فوجاه اذ استل
احدكم ركني الحجر فليضبطه من عينه قال البيهقي خالف عبد الوهاب
العدد الكثير في هذا فان اثناس انارووس من فعل النبي صلى الله عليه
والسليم لامن قوله وانفردت بقصد الواحد من بين ثقتنا من كتاب
الافصح لهذا اللفظ **وان لم يخالف الراوي** بتفرد غيره وانما روي
امر لم يروه غيره فينظر في هذا الراوي المنفرد **فان كان عدداً**
حافظاً **موقفاً** **لضبطه** **كان تفرداً** **وحجتها** **وان لم يوافق** **بضبطه**

لكن لم يعد عن راحة الضابط كان ما انفرد به حسن بن
بعد من ذلك كان شاذاً متكرراً وقد اطلنا على ان الشاذ
المرود هو العزلة المخالف والفرق الذي ليس في رايه
من التفتة والتبسط كما يجب بقدره وهو هذا التفتة يتجمع
المكرر وسياق ما فيه تفتية ما استخدم من الاعتراض على الخليلي
والمحكم باقر الصبح او رد عليه امران احدهما انها اذا كرا
انفراد التفتة فلا يراد عليه ما تقره الضابط لما جئنا من الفرق
والجيب بانها اهلنا التفتة فمثل الماخذ وغيره الثاني
ان حديث التفتة لم ينفرد به عن بل رواه عن النبي صلى الله عليه
والآله وسلم ابو سعيد الخدري كما ذكر الدارقطني وغيره في ذكر
ابن القتيبي من رواه عشرة عشر اخر من الصحابة علي بن
ابي طالب وسعد بن ابي وقاص وابن مسعود وابن عمرو بن
عباس وانس بن مالك وابو هريرة ومعه بن ابي عوف
وعقبة بن عبد السلام وهلال بن سويد وعبد الله بن عباس
وجابر بن عبد الله وعقبة بن عامر وابو عبد العفاري وعقبة
ابن النضر وعقبة بن سلم وذاذ غيره ابا الدرداء وسهل بن خالد
والقاسم بن سقان وابو موسى الأشعري وصعيب بن سنان
وذا امامة الباهلي وزيد بن ثابت ورافع بن خديج ومفروق
ابن ابيمة وعز بنين اللوش واللوش بن غزيرة وعاصم بن حمزة
وام جيبه وصفية بنت يحيى وذكر ابن مندة انه رواه عن عمر
غير معلقه وعن علقمة غير محمد وعن محمد بن يحيى وابي حديث
النهدي عن الولاد رواه غير ابن دينار فاخرج الترمذي في المجلد

المعز

المعز وحسن بن عبد الملك بن ابي الشوارب بن يحيى بن
سلم بن عبد الله بن عمر بن نافع عن ابن عمر واخرجه
ابن عدي في الكامل بناعامة البخاري نا ابراهيم بن قيس ثنا
سلم بن محمد بن دينار عن يونس بن يعقوب بن عبد عن نافع بن
واحيب بان حديث الاعمال لم يبع لم طريق غير حديث
عمر فلم يرد بلفظ حديث عمر الا من حديث ابي سعيد و
واحد وابي هريرة فاما حديث ابي سعيد فقد مر
بتفريط ابن ابي رواد الذي رواه عن مالك وحمزة وهم
في الدارقطني وغيره وحديث علي في اربعين طويته
من اهل البيت فيمن يعرف وحديث ابن رواد ابن سيار
في اول اما ابيد من رواه يحيى بن سعيد عن محمد بن ابراهيم
عن ابن رواد عن ابي جابر المصنف حديث عمر وحديث
ابن هريرة رواه الشيخ العطار في جزئه له بسند ضعيف
وسائر احاديث الصحابة المذكورين انما هي في مطاوع التفتة
كحديث يعقوب بن سنان وحديث ليس له من غير انه اوما
نوي ونحو ذلك وهكذا يقول الترمذي في المطاوع حيث
يقول وفي الباب عن فلان وفلان فانه لا يرين ذلك
لحديث المعين بل يريد لحد اديث اخر ليعرف ان تكتب في الباب
قال الرازي وهو عمل صحيح الا ان كثير من الناس يجهلون
من ذلك ان من ضمن من الصحابة يروون ذلك بلفظ يعقوب
وليس كذلك بل قد يكون كذلك وقد يكون حديث اخر
يبع ابراده في ذلك الباب ولم يبع من طريق عن عمر الا في

المتقدم قال التزاد في مسنده لا يصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليه وآله وسلم إلا من حديث عمرو ولا من غيره إلا من حديث
 حلقته ولا من حلقته إلا من حديث عمرو ولا من غيره إلا من حديث
 يحيى وأما حديث النبي فقال الترمذي في الجامع والعلل
 الخطأ فيه يحيى بن سلمة وعبد الله بن دينار تفرد بهما للحديث
 عن ابن عمر وقال ابن عدي عقب ما أورده لم استغزوا من
 عمرة عن إبراهيم بن زهد وإبراهيم بن محمد مظل الأمر ليد
 منك في حديث العفر لم يفرجه مالك قبل تابعين
 الزهري ابن أخي الزهري رواها البزار في مسنده وأبو
 ابن أبي قاسم رواها ابن عدي في الكامل وابن سعد في
 الطبقات ومحمّد رواها ابن عدي والأول رأي شيعي
 المنزي في الأطراف ويمن ابن العربي أنه ثلاث عشرة طرفا
 غير طريق مالك وقال صحيح الإسلام قد جمعت طرفه فوجدت
 الاربعة عشر **الفرع الرابع عشر من جهة المنكر قال النافذ**
أبو بكر التميمي بلغ الموحدة وسكون الزاء وكسر اللام لله
 بعد ما تحته وجم شعبة إلى بردج قرب بريدة بأهال
 البالد قريب بادية بجان ويقال لها بردج أيضا هو الحديث
الفرع الذي لا يثبت عن غيره وأبو بكر النافذ
 من أهل الحديث قال ابن الصلاح **والصواب فيه التخصيل الذي**
تتبعه في الشاذ فإنه يمتناه وأما غيره قال وعند هذا
 فنقول المنكر قبان على ما ذكرنا في الشاذ فإنه يمتناه مثال
 الأول وهو المنفرد المخالف لما رواه الثقات روايته مالك

على الزهري

عن الزهري عن علي بن حسين عن محمد بن عثمان عن أسامة
 ابن زيد عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لا يرث
 المسلم الكافر ولا الكافر المسلم مخالف مالك غيره من
 الثقات في قوله محمد بن عثمان وبعث العين وذكر مسلم
 في التمييز أن طاس رواه من أصحاب الزهري قاله بقصها
 وأن مالك وأبوهم في ذلك قال النافذ وفي هذا التمثيل نظر
 لأن الحديث ليس منكرو لم يطبق عليه حديثه الكثرة فيما
 روت وما يند أن يكون السند متكرا أو شاذ المخالفة الثقات
 لما لك في ذلك ولا يند من شد ود السند وتكراره
 ذلك الوصف في المتن وقد ذكرنا في صلاح في نوع الخلل
 أن العلة التي وقعت في السند قد تدح في المتن وقد لا
 تدح كما سلف قال فالتمثال الصحيح لهذا العلم ما رواه
 أصحاب السنن الأربعة من روايتهم بن يحيى عن الزهري
 ابن جريح عن الزهري عن ابن رضى ابنه عنه قال كانت
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم إذا دخل الخلاء وضع خاتمه قال
 أبو داود بعد تخبر به هذا حديث سنكر وأما يعرف عن ابن
 جريح عن زياد بن شعبة عن الزهري عن ابن رضى النبي صلى
 الله عليه وآله وسلم اتخذ خاتما من ورق ثم أتاه قالوا
 فيه من إمام ولم يرو الأمام وقال النسائي بعد تخبر به
 هذا حديث غير محفوظ فقام بن يحيى فصاح به أهل الصحيح
 ولكن خلف الناس فروى عن ابن جريح هذا المتن بهذا السند
 وأما روى الناس عن ابن جريح الحديث الذي أشار إليه أبو داود
 فإنه ما حكم عليه بالسكارة مثال الثاني وهو الفرع الذي ليس

في رواية من التبر والامعان ما يحتمل معه تفرد ما رواه الشيخ
وابن ابي عمير من رواية ابي ذر بن عبيد بن عمير عن قيس بن هشام
ابن عروة عن ابي عبد الله عن عاتكة بنت عبد الله بن ابي
ادم اذ اكله غضب الشيطان للحديث قال السامي هذا حديث
مسكين تفرد به ابو ذر بن عبيد بن عمير من قوله اخرج له في المنايع
غير انه لم يبلغ مبلغ من يحتمل تفرد به بل قد اطلق عليه الامم لثقل
بالضعيف فقال ابن معين ضعيف وقال ابن حبان لا يصح به
وقال العيني لا يتابع على حديثه واورده ابن عدي اربعة
اجاديت منها كبر تبيينها في الاقول قد علم ما تقدم من
من صحيح قول ابن الصلاح ان الشاذ والمنكر بمعنى وقال
شيخ الاسلام ان الشاذ والمنكر مجتمعان في اشتراط مخالفة
وافتراق فان الشاذ راوية ثقة او صدوق والمنكر راوية
ضعيف قال وقد فضل من سوى بينهما ثم مثل المنكر ما رواه
ابن ابي عمير من طريق يحيى بن يعقوب لقا الهامة وقد شد به التعيين
بين موحدتين او آها مفتوحة ابن يحيى بن يعقوب المهله بوزن
كبر ابي حمزة الزيات عن ابي اسحق عن العير بن ابي حريش
عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه واله وسلم قال من قام
السلاة واتى الزكوة وسامى قرى الضيف دخل الجنة
قال ابو حاتم هو منكر لان غيره من الثقات رواه عن ابي اسحق
موتوا وهو المعروف في حينئذ بالحديث الذي لا يخالفه
ضيقا ويصيرهم بالكذب بان لا يروى الا من جمته وهو مخالف
للقول من العلامة اذ يعرف به في غير الحديث النبوي او كبر
المنطق او الغلط او الغلظة يستل المتروك وهو نوع مستقل

دس
ذكره شيخ الاسلام كحديث صدقة الدقيقي عن فروة عن
ابن ابي بكر وحديث عمر بن شمر عن جابر الجعفي عن الربيع عن
علي عليه السلام الثاني في عبارة شيخ الاسلام في النخبة فان
الراوي باسح فالراجح يقال له الحنظلي ومما يقال له الشاذ
وان وقعت المخالفة مع الضعف فالراجح يقال له المعروف ومما
يقال له المنكر وقد علمت من ذلك تفسير الحنظلي والمعرف
وهما مرغان من انواع التي اهلها ابن الصلاح والم ومعها
ابن ابي عمير كاذر المتصل مع ما يقابل من المرسل والمنقطع والمعرف
الثالث وقع في عباراتهم انكر ما رواه فلان كذا وان لم
يكن ذلك الحديث ضعيفا قال ابن عدي انكر ما رواه عن ابي
ابن عبد الله بن ابي بركة اذ اراد انه باقية خيرا فبقيت معها
فقالها قال وهذا طريق حسن رواه ثقات وقد اذله قوم
في صاحبهم انتهى والحديث في صحيح مسلم وقال الذهبي انكر
ما كلفه بن مسلم من الاجاديت حديث خط القران وهو
عند الترمذي وحسنه وصححه الحاكم على شرط الشيخين
الفصل الخامس عشر معرفة الاعتناء المتابعات والشاهد
هذه امور يتداولها اهل الحديث يتبعون بها حال الحديث
ينظرون هل تفرد به راووا ولا وهل هو حرف اوله او لا
ان ياتي الحديث لبعض الرواه فبعضه بروايات غيره
الرواه بغير طريق الحديث لتعلم هل شاركه في ذلك الحديث
لا في غيره رواه عن شيخه او لا فان لم يكن يتطرق له تابع احدا
شيخ يتخذ من رواه عن تروى عنه هكذا في اخر الاسناد و

وذلك المتابعة فان لم يكن فينظر هل ان معمله حديث
 اخر وهو الشاهد فان لم يكن فالحديث في حدس الاعتبار
 فاما التابع والشاهد بل هو في حكمة التوصل اليها فقال الامتياز
 ان يروي عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 في نظر من روافقه غير ابي هريرة عن ابن سيرين فان لم
 يوجد في غيره عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 وان لم يوجد في غيره عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 في الحديث صلى الله عليه وآله وسلم فاما ذلك وجد علم بران
 له اصلا يروى عنه والاي وان لم يوجد في من ذلك فلا
 اصل له كالحديث الذي رواه القزويني من طريق ابي هريرة
 عن ابي هريرة عن ابن سيرين عن ابي هريرة اراه وضعه احببك
 هو انما الحديث قال الترمذي غريب لا يروى بهذا الاسناد الا
 من هذا الوجه ابي من وجده ثبت والافق دراهم الحسن بن
 دينار عن ابن سيرين والحسن بن دينار الحديث لا يروى في الامتياز
 في المتابعة ان يروي عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 ان لم يوجد عن غيره ورواه عن ابن سيرين غير ابي هريرة
 ابي هريرة عن ابن سيرين عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 حكاه في اخر غير ابي هريرة فكل هذا يمتنع متابعه وتقصير
 عن المتابعة الا في حجب بعد قاننا ابي عبد الله ونسخت المتابعة
 شاهدا ايضا والشاهدان يروى حديث اخر بهما ولا
 يمتنع هذا متابعه فقد حصل اختصاص المتابعة بما كان اللفظ
 في الحديث

سما

هو ان كان من روايته ذلك العاصي لم لا والشاهد اعلم وقيل
 هو مخصوص بما كان بالمعنى كذلك وقال شيخ الاسلام قد
 يمتنع حتى الشاهد متابعه ايضا ولا من مثل مثال المتابع فيه
 المتابعة التامة والقاصرة والشاهد تارة الشاخي في
 الهم عن مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضي الله عنهما ان
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال الشرف ثلث وعشرون
 فالانصوح واحى تزوا الهلال ولا تقطع واحى تزوا فانه عم
 عليكم فاكلوا العدة ثلاثين فهذا الحديث بهذا اللفظ ظن
 قديم ان الشاخي تارة زبد عن مالك فعذوه في غرايبه لان
 احتجاب مالك روى عنه هذا الاسناد باللفظ فان عم عليكم
 فاقدروا له لكن وجدنا الشاخي متابعه وهو عبد الله بن سلمة
 القعني ذلك لاجل الحجازي عنده عن مالك وهذا متابعه
 تامة في وجدنا المتابعه قاصره في صحيح ابن خزيمة من رواية
 حاتم بن محمد عن ابي هريرة بن زيد عن جده عبد الله بن عمر
 باللفظ فاكلوا ثلاثين وفي صحيح مسلم من رواية عبد الله بن
 عمر عن نافع عن نافع عن ابن عمر باللفظ فاقدوا ثلاثين
 ووجدنا الشاهد يرواه النسائي من رواية محمد بن سيرين عن
 ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فذكره مثل حديث سدي
 ابن دينار عن ابن عمر بلفظ حوا ورواه البخاري من رواية محمد
 بن ابي ذر عن ابي هريرة باللفظ فان احبب عليكم فاكلوا اعدت شيئا
 ثلاثين وذلك شاهد بالمعنى واذا قالوا في مثل ابي الحديث تارة
 يروى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم اولى سنين

في الحديث
 في الحديث
 في الحديث

عن ابن هزيمة **أروى** عن ابن سيرين **أرواه** عن ابن سيرين **كان**
مشهوراً بشهامه وجموده المناقبات فيه **وإذا انتفى المناصب**
من التبريد حكيماً مستقياً في الفناء من التصرف ويعدل
في المناصب لأنه **استقام** **يقاين** **الشيخ** **به** **ولا يطلع لذلك**
كان صيف **قائه** **المكاسيات** في الفاظ الفرج والتعديل
الفرج السامع **عشر** **معرفة** **أذات** **الثقات** **وكم** **أهو**
في طبع **شخص** **المتأثر** **به** **وقد** **اشتهر** **بمعرفة** **ذلك** **جماعة**
كان **بكر** **عبد** **الله** **بن** **محمد** **بن** **زيد** **الديلمي** **ابن** **علي** **الوليد**
حسان **بن** **محمد** **القرشي** **ومغيرها** **ومذهب** **المجربون** **من** **الفقهاء**
والحدثين **فتبين** **لها** **مطلقاً** **سواء** **وقعت** **من** **رواه** **أو** **لا** **فإن**
أم **من** **غيره** **وسواء** **تعلق** **بها** **حكيم** **شحن** **أم** **لا** **أو** **سواء** **غيره** **الحكيم**
الثابت **أم** **لا** **وسواء** **أوجبت** **نقص** **أحكام** **ثبت** **بغيره** **ثبت**
فيه **أم** **لا** **وقد** **ادعى** **ابن** **ظاهر** **الافتقار** **على** **هذا** **القول** **وقيل**
لا تقبل **مطلقاً** **أما** **من** **رواه** **أفصلاً** **من** **غيره** **وقيل** **قبل**
أن **يكافأ** **هاتين** **رواه** **أفصلاً** **لا تقبل** **من** **رواه** **مرة**
أفصلاً **وقال** **ابن** **الصنيع** **فيه** **أن** **ذكر** **نسخ** **كله** **ولحسن**
التعريف **في** **جلسين** **قبل** **الزيادة** **وكان** **الخبرين** **يعمل** **بهما** **ولأن**
عزى **ذلك** **إلى** **جلس** **واحد** **وقال** **كنت** **أضيق** **هذه** **الزيادة**
قبل **منه** **والأوجب** **الوقوف** **فيها** **وقال** **في** **الحصول** **فيه**
الوقوف **بما** **وقع** **منه** **أكثر** **فإن** **استقرى** **قبل** **منه** **وقبل** **أن** **يكافأ**
الزيادة **بغيره** **للإعراب** **كان** **الغيران** **متعارفين** **والإعراب**
حكاة **ابن** **الصنيع** **عن** **المتكلمين** **والصفي** **الهندلي** **عن** **الأكثرين**

كان بروي في أربعين شاة ثم في أربعين نفساً شاة وقيل
 لا تقبل أن غيرت لأعراب مطلقاً وقيل لا تقبل إلا لأعراب
 حكماً وقيل تقبل في اللفظ دون المعنى حكاهما للعلقب
 وقال ابن الصنيع أن مرادها واحد وكان من رواها ناقصاً
 جماعة لا يحون عليهم الوهم سقطت وعبارة غيره لا يفعل لهم
 عن مثلاً عادة وقال ابن السعدي مثلاً ونادان يكون
 ما سافر الدواعي على ذلك وقال الضبي في الغريب بشرط
 في قبولها كون من رواها ناقصاً وقال شيخ الإسلام أشهر
 عن صحيح من العلماء القول بقبول الزيادة مطلقاً من غير تفصيل
 ولا إسناد ذلك على طريق الحديث الذين بشرط كون في الصحيح
 وليس أن لا يكون شاذاً ثم يفترون الشذوذ في مخالفة
 من هو أو ثبوته والميقول من أبه الحديث المتقدمين كان
 مهدي ويحكي القطان واحداً من معين وابن المنذر في
 رواية زينة وأبي حاتم والنسائي والدارقطني وغيرهم أيضاً
 الترمذي فيما يتعلق بالزيادة المنافية بحيث لا ينسب من قولها
 رقة الرواية الأخرى انتهى وقد تنبه لذلك ابن الصلاح وتبعه
 المصنف حيث قال **وهذه الشيخ أقساماً أحدها زيادة تخالف**
النقطة **فيما** **رواه** **غيره** **كأن** **في** **نوع** **النقطة** **لأنها** **تلا**
خط **الخط** **فيه** **لما** **رواه** **الغير** **أفصلاً** **فقبل** **تقدم** **بغيره** **حيث** **لا** **تروى**
لما **رواه** **الغير** **بخط** **أفصلاً** **فقبل** **قال** **العلقب** **بأنها** **تلا**
أسند **الهدلي** **من** **عنده** **الثالث** **زيادة** **لفظة** **في** **حديث** **له**
بذكرها **تأخر** **رقائه** **وهذه** **من** **تبيين** **تلك** **المرتين** **حديث**

حدثت جعلت لنا الارض مسجداً وطهوراً **التفرد** انك
 سعد بن طارق **الاصح** فقال وجعلت تربة ما تطهروا
 وسائر الروايات لم يذكر ذلك **فصل في حديث اول المدور** ومن
 حيث ان مدورة الجماعة عامه وما روي في المشفرد بان باه وتفرغ
 وفي ذلك مناهج في الصفح ومع من الخافضة تختلف بلانك
وتشبه الثاني المتبول من حيث انة اسفاة بينهما **فذا قال الشيخ**
ابن الصلاح قال المصنف **والصحيح** بقول هذا **الاصح** قال ومثله
الشيخ البزار **انما لك** في حديث **القطر** من **الشيخين**
 ونقل عن الترمذي ان ما لك تفرد بها وان عبيد بن عمير
 وابوب وغيرهما روى الحديث عن نافع عن ابن عمر بدون
 ذلك قال المصنف **ولا يصح التمثيل** برفق **وافوا بك** عليه السلام
 من الثقات منهم **عمر** نافع وروايته عن البزار في صحيحه
والصحيح **كثرت** **عمران** **واسلم** وروايته عن مسلم في صحيحه قال
 العمري وكثيرين فقل وروايته في مستدرك الحاكم وسنن
 الدارقطني وبنو يزيد في بيان المشكل المطبوع والمعل
 ابن اسحاق في صحيح ابن حبان وعبد الله بن عمر العمري في سنن
 الدارقطني في قيل وزيادة التبر في الحديث للشافعي في مختل
 ان يراها بالارض من حيث هي ارض لا التراب فلا يبقى فيه
 زيادة ولا مخالفة لمن اطلق واخذيب بان في بعض طرقه
 القصرح بالتراب ثم ان عد هارباة بالنسبة الى حدس حلاله
 والاولى في حديث في حديث علي عليه السلام رواه ابن ابي عمير
 بسند حسن **قال** من مثل هذا الباب حديث الشيخين

عن ابن عمر

عن ابن مسعود عن ابي ابي سعيد قال رسول الله صلى الله عليه واله
 وسلم اي العمل افضل قال العاقبة لوقاية اذ لم ينس من تكريم
 وتبرار في رواياتهما في اول وقتها في الصلاة وان حبان
 وحديث الشيخين عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه واله ان دفع
 الاذان وبهرت الاقامتة في كل من عليه الصلاة والسلام
 للحاكم وابن حبان وحديث علي ان الشروك والعين زاد
 ابيهم بن موسى الزاذبي ثم نام فليست **والشيخ البزار**
تفرد **افراد** **تقدم** **مقصود** في الاذواع التوقيل قال ابن
 الصلاح لكن افراد تترجم كما افرد له الحاكم وما بقي منه **الاصح**
فبان **احدهما** **مطلق** **تفرد** به **واحد** **شجع** **الرواية** **وقد**
حكى **والثاني** **فروضي** **بالنسبة** **الى** **الاصح** **خاصة** **لكن** **تقدم**
به **اهل** **كتبه** **والثام** **اهل** **البصرة** **او** **الكوفة** **او** **خراسان** **او** **تفرد**
به **فان** **عن** **قلائد** **وان** **كان** **مرويان** **ويجمع** **عنه** **غيره** **اول**
البصرة **عن** **اهل** **الكوفة** **اول** **الخراسان** **عن** **المكبيين** **وتشبه**
ولا **يعني** **هذا** **لضعفه** **من** **حيث** **كونه** **فردا** **الان** **تقدم**
للذين **مثلا** **انفراد** **واحد** **منهم** **تجوز** **او** **يقال** **لم** **يرود** **فقد**
الاقلان **فيكون** **سكنة** **كالتصحيح** **الاول** **لان** **روايته** **غيره** **لكن** **لا** **رواية**
في **طريق** **المشفرد** **به** **هل** **بلغ** **رتبة** **من** **صح** **تفرد** **او** **لا** **وي**
غير **التفرد** **هل** **بلغ** **رتبة** **من** **يعتبر** **بحد** **شدة** **او** **امساك** **الافرد**
به **اهل** **بلد** **مارواه** **ابو** **اور** **عن** **ابي** **الوليد** **الطحاوي** **عن** **علي** **بن** **الم**
عن **قناعة** **عن** **ابي** **نضرة** **عن** **ابي** **سعيد** **قال** **ان** **ابو** **سعيد**
صلى **الله** **عليه** **واله** **وسلم** **ان** **تفرد** **بفتح** **الكتاب** **وما** **يسر** **قال**

فلما تم تغزبه من امره في هذا البصرة من اول الاسناد الى غيره
 ولم يترك في هذا اللفظ سواء وما رواه مسلم بن حريز بن عبد
 بن زيد ورواه عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في صحيح
 راسد ما رواه عن ابيه قال لما حكمه في سنة عن سبه تغزبه بالاهل
 مصر ولم يترك في الخبر وما رواه ايضا من حديث الشيخ ابي
 عثان عن ابي النصر عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن عاصم بن
 قال في حديث النبي صلى الله عليه وآله وسلم على سبيل بن بهيقا
 واخيه في المسجد قال لما تم تغزبه بالاهل المدينة وما رواه
 احمد بن حنبل بن عبد الملك بن عبد الله بن عبد الله بن ابي
 سليمان عن عاصم بن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خرج
 من عند ما قالت يا رسول الله خرجت من عندي وانت
 طيبك عن نفسي ثم رجعت الى حنينا فقال ابي كذبت لكعبة ووددت
 اني لم اكن قد خطبتا ان اكون انعتبت امي قال لما تم تغزبه
 بالاهل مكة ومثاله ما تغزبه به فلان عن فلان ما رواه اصحاب
 السنن الاربعة من طريقين سفيان بن عيينه عن ابي نعيم
 عن ابنه بكر بن وائل عن ابي هريرة عن ابي انس ان النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم اطم على صفيه بسوق وتم قال ابن طاهر
 تغزبه وابل عن يمينه ولم يروه عنه غيره عن وقد رواه محمد
 ابن السلت الترمذي عن ابي عيينه عن زياد بن سعد بن ابي هريرة
 ورواه احمد بن حنبل عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 ما تغزبه بالاهل بلدين من اهل بلد والمرو تغزبه واحد منهم
 حديث الاسناد في الصحيح بالتم قال لما تم تغزبه من امره في

عن

عن المدنيين تغزبه به ابو بكر بن عمار ومثاله ما رواه
 في حديث مسلم وغيره ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان
 يقول في الاصحى والعطرية وافتتت السنة تغزبه
 تغزبه بن سعيد بن عيسى بن عبد الله بن عبد الله بن ابي
 ولم يروه احد من الثقات غيره عن زوايه من غيرهم ابي
 لبيبة وهو ضعيف عند المهر عن خالد بن يزيد عن ابي هريرة
 عن عمرو بن عاصم قال في حديثه ما رواه في هذا النوع
 كما يلح فلا في معاجم الطبراني كسائر كتبه **واعلم ان النوع**
الثامن عشر المعكول وهو التغزبه وهو التغزبه
 في التغزبه في التغزبه والدار فطاني وهو التغزبه
 المغفول من اهل الربا في ابي علي في قوله بل والاجود فيها ايضا
 مثل بلان واحدة لانه مغفول اهل قياشا واما معكول فمغفول
 على وهو لغة بمعنى الغناه والشيء وشغله وليس هذا المغفول
 في كلامهم **وهذا النوع من اجلها** اي اجل انواع علوم الحديث
 وادقها واما **بما يمكن من اهل الحفظ والغيرة** **والنوع الثامن**
 ولهذا لم يتكلم فيه الا القليل كابن المديني والحمد والبخاري
 يعتبرون ابن شيبه وايضا في زينة والدار فطاني قال
 لما تم تغزبه بالاهل الحديث من اوجه ليس للرجح فيها دخل
 في التعليل عندنا بالحفظ والغير والمعرفة بغيره وقال ابن
 لان اعراف علم حديث لعنت ابي مران اكتب عن ابن حديث
 عندي **والعلم عتارة عن سب غاصر عن ابي** في الحديث
عن ان السابعة سنة قال ابن الصلاح في قوله العلم الصالح

العلم

على علمه فتدبر في محضره من ظهور السلامة في نظرنا الى الإسناد
الطامع شرطه الغضب **ظنا** من ذلك العلة بقرن الراوي و
بما لفته بقره لضع قرآن من العلم فكأنه **تدبره** العاريف بهذا الشأن
على قلمه وقدره في الإسناد أو في وقت والمرجع أو دخول
حدث في حديث أو غيره ذلك بحيث تغلب ذلك على غيره فيكون
يعلمه **بحدوث** **لحديث** أو **بقره** **بغيره** فيه وربما تقصر عبارة
المعلم على ما قلناه على وجهه كالمصير في فقد الدبر
والدبر فالأول من مبدئي معرفة غلة الحديث العام لوقايت لفضل
الحديث من قبله لعلنا نكن لهجة وكم من شخص لا يهتدي
لذلك وحيل له أيضا أنك تقول للشي هذا صحيح وهذا يثبت
فقره تقول ذلك فقال أريد لو اتبعت التواتر فارتد دراهمك
وقال هذا جيد وهذا يبرح كنت تقول عن ذلك أو سلم له
الاسم قال بل السلم له الأمر قال فضلا ذكر ذلك لطول المجالسة
والمناظرة والخبرة وسئل أبو زرعة ما لجة في تعاليم الحديث
فقال الخبير أن تسألني عن حديث له علمة فاذكر علمته فأقول
أن وراءه فتسا لعمدة فذكر علمته ثم تقصد بأحاطة فيعلمه ثم
تبرك كلامنا على ذلك الحديث فان وجدت بئنا خلافا فاعلم
أن كلامنا حكم على مراده وان وجدت الكلمة متفقة فاعلم
حقيقة هذا العلم ففعل الرجل فانفتحت كلمته فقال اشهد
أن هذا العلم **الحديث** **والطريق** **المرجع** **بشرط** **طريق** **الحديث** **و**
النظر **في** **اختلاف** **لغات** **و** **في** **منطقهم** **و** **انقائهم** **قال** **ابن** **الدين**
الناجب **إذا** **لم** **تصح** **طريق** **له** **بشيين** **خطاه** **و** **كثير** **التعليل** **بالإسناد**

المعول

المعول بان يكون أو يبين أو يشرح أو يدل أو يقر العلة في الإسناد
وهو الأكثر وقد تقع في المتن وإنما وقع منها في الإسناد عند
يقدر فيه وفي المتن أيضا كما في قوله أو الوقت وقد يقع في
الإسناد خاصة ويكونه المتن معها كما حدثت بعلى بن مسعود
المنافسي أحد رجال الصحاح عن حسين الثوري عن عمرو بن دينار
عن ابن عمر بن يحيى أنه عن ابن عمر بن يحيى عن ابن عمر بن يحيى
البتيمان بالخيار غلط **يحيى** على حسين في قوله عمرو بن دينار
أي أنه هو عبد الله بن دينار هكذا روي الأعمش عن أبيه عن
كاتبه يعقوب بن يعقوب بن دينار عن محمد بن يوسف الثوري عن
يزيد وغيرهم ومثاله العلة في المتن ما انفرد به مسلم
في صحيحه من رواية الوليد بن مسلم قال روي عن قتادة أنه
كتب اليه يخبره عن ابن زياد أنه حدثه قال سألت حلفو النبي
سئلي الله عليه وآله وسلم وأبي بكر عن بعض ما رواه عن أبيه
يستفتون الصلوة لله فما ربه العالمين لا يذكره من جمع الله
الرحمن الرحيم في أول قراءة ولا في آخرها ثم رواه عن أبيه
عن الأورداني أخبرني ابن عباد بن أبي الحجة أن أبا
بكر ذلك روى عما لك في الحديث عن حميد عن أنس قال كنت
وراء أبي بكر وعمر وعثمان فكلمهم كان لا يقبل لهم الله الرحيم
ورأه فبدا الوليد لم علم من علمة حديث خلف رسول الله عليه
عليه وآله وسلم هذا الحديث معلول أصله لفظه بنوع جمعها
وحجرتها في الجبل الرابع والعشرون من الإمامي بالمدينة
وأما البقرة هنا فامار وايزيد فاعلم أن الإسناد في بعض الخطوط

مالكا فقال في سنن حرمله فيما نقله عن البيهقي فان قال القائل
 قد روى مالك فذكر في مخالفة سبعين بن عيينه والفرق
 والتعريف في حديثهم سبعة او ثمانية متفقين على اليمين
 والبراءة في اول الحفظ من واحد ثم ارجع روايتهم بها
 رواه عن سبعين عن ابي حنيفة عن قتادة عن ابي بصير عن ابي
 كان النبي صلى الله عليه واله وسلم واوبكر وعنه يفتحن في اللزج
 بالجوهر فيب التاملين قاله الشافعي يعني بيد اوبكر وقاله
 ام القران في ابي بصير ابي بصير لا يعني انهم يتكلمون باسم
 الحسن الرضا قاله الثوري وقطبي وهذا هو الحفظ عن قتادة
 وغيره عن ابي بصير ابي بصير قال البيهقي وكذلك رواه عن
 قتادة اكثر الصحابة كابوب وشعبة والدرستقائي وشيبان
 ابن عبد الرحمن وسعيد بن بلقي عروبة وابي عوانة وعروبة
 قال ابن عبد البر في احوال الصحابة قتادة وليس في روايتهم
 لهذا الحديث ما يوجب سقوط البسطة وهذا هو الحفظ المروي
 عليه في الصحيحين وهو رواية الاكثرين وقد واه كذا كذا
 عن ابي بصير ثابت السافي فاصح بن عبد الله بن ابي طه واما
 اوله ابي الشافعي معني به في رواية الدر وقطبي بسند
 صحيح فكانوا يفتحن باسم القران قال ابن عبد البر ويروى
 ان اكثر رواية حميد بن ابي اسامة من قتادة وثابت
 عن ابي بصير وثابت ان ابن عمر يصرح بذكر قتادة بينهما
 في هذا الحديث مشهور الحفظا وارجح الطرفين للاهلية
 واما رواية ابي بصير فاعلمنا بعضها بان الراوي عنه وهو

الوليد

الوليد يدل على ان البيهقي قد نقله عن ابي بصير وان كان قد يصرح باسمه
 من شيخه وان ثبت انه لم يقط بينه وبين ابي بصير وقادة
 احد وقادة واما قوله ولا يملك ولا يملك ان يكون ابي بصير من كتب
 الى الراوي ابي ولم يسم هذا الكتاب فيصحب ان يكون حديثا
 او غيره ضابط فلا تقوم به الحجة مع ما في اصل الرواية الكتابية
 من الخلاف وان بعضهم يرى انقطاعا وقال ابي بصير
 اختلف في الفاظ هذا الحديث اختلفوا في اصله وسأله عن هذا
 منهم من يقول صليت خلف رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
 وابي بكر وعمر ومنهم من يذكر عثمان ومنهم من يصرح على
 ابي بكر وعمر وقمان ومنهم من قال فكانوا لا يجرون
 باسم الله الرحمن الرحيم ومنهم من قال فكانوا يجرون باسم
 الله الرحمن الرحيم ومنهم من قال فكانوا يفتحن في الصلاة الجهر
 به رب العالمين ومنهم من قال فكانوا يقولون بسم الله الرحمن
 الرحيم قال وهذا اضطراب لا يقع معه حجة لاحد مما يروى
 علوان ائنا لم يورد في البسطة وان الذي زاد ذلك واخر
 الحديث روى ما لمعنى فاخطا ما مع عنده ان البسطة بالكتاب
 رسول الله صلى الله عليه واله وسلم يتفق بالجمهور على ان
 اوبكر ابي بصير الرحيم فقال انك تسماني عن ابي بصير الحفظ
 وما سأله عن احد ذلك اخبره احد ابي بصير بسند على
 الشيخين وما قيل من ان من حفظ عنه حجة على روايته فيقال
 تسميانه فقد اجاب ابو ثمانية بالاسانيد وسوال الذي

من البسطة وترى في هذا المقام من الاستفتاح باي سورة وقد
 ورد من طريق الشيخ في كتابه في الاستفتاح على الله عليه وآله وسلم
 بفتح الباء الموحدة ثم الجيم ثم الجيم ثم الجيم ثم الجيم ثم الجيم
 عن ابيه عن الحسن بن عمار بن محمد بن عمار بن محمد بن عبد العزيز
 عن حمزة بن عبد الرحمن بن محمد بن عمار بن محمد بن عبد العزيز
 ان الحسين بن سعيد قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم يقرأ في صلاة الجمعة سورة الدار قطن والمعلب والجمعة
 عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في ثبوت قرأتها في الصلوة
 عند النكاح والجمعة والمغرب من حديث ابي هريرة عن طريق
 وابن عباس عند الثوري والفاطم واليحيى بن عمار وعلي بن
 ابي بصير عن ابي عبد الله والسنان بن بشير وابن عمر بن الخطاب وغير
 واحد في رواية عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 ابن عرفة واحاديثهم عند الخطيب وام سلمة عند الحاكم وجماعة
 من المهاجرين والانصار عند الشافعي وقد بلغ ذلك مبلغ التواتر
 وقد بينا في هذه الاحاديث كلها في كتابنا في احوال المسانيع في
 الاخبار المتواترة وتبين بما ذكرناه ان الحديث سلس السابق تسع
 على الخطا من الحفاظ والاشهر في الانقطاع والتاليين المتواترين
 لوليه والكتاب في هذا الكتاب والاشهر في الغنم والاشهر في
 في ثبوت ما جاء في حديثه وجماعه ومما افته طاراه عند التواتر قال
 الخطيب ابن الجوزي في كتابه وقال ابن الجوزي ان المتواتر

عن حمزة

على صحته فيه نظر بهذا الخبر والماضي في كتابنا في احوال
 يقولون بعبارة افلا يفتح كلامهم في الاستفتاح الذي نقله
وقد اطلق العلماء على غير اختصاصه في كتابنا في احوال
التواتر في كتابنا في احوال
نحوها من امثاله ضعف الحديث وحديثه في كتابنا في احوال
 العلل **وسمي التذييل المنسج حلة** قال الثوري فان الامانة
 جازية في العمل بالحديث فصحح ابيه في كتابنا في احوال
 كثير من مسوخر **واطلق بعضهم العلماء على تسمية التذييل** في
 حديث الحديث **كارتان ما وجدته في كتابنا في احوال**
صحح معلني كاقبل منه صحيح **سادس** **المدام** **وقال**
 في الحديث في الارشاد ومثل الصحيح المعلن حديث ما كالتالي
 طعانه السابق في نوع المعلل فانه ورده في المطالب المستقلة
 ورواه عبد البر بن طاهر والنعمان بن عبد السلام وغير
 قال فقد صار الحديث يبين في الاسناد صحيحا بعبارة قوله قيل
 وذلك عكس المعلل فانه ما هو من السلامة فاطلع فيه بعد
 الغرض على كاذب وهذا كان ظاهرة الاعلال بالاحتمال فلما
 فتن بين وجهه **فأشرك** قال اليحيى بن عمار في كتابنا في احوال
 في العلل كتاب ابن المديني وابن الجوزي والاطال في كتابنا في احوال
 كتاب الدارقطني قلت وقد تصحح الاسلام فيما رواه
 الطول في الخبر المعلوم وقد قيم لتمام في كلام الحديث لتمام
 العلل المشرق ونحن نخلصها هنا باعتبارها احاديثها ان يكون
 السند ظاهرة الصحة وفيمن كايه في كتابنا في احوال

كذبت موسى بن عقبة عن سهر بن يحيى بن ابي صالح عن ابيه عن
 ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه واله وسلم قال من جلس مجلسا
 فكثر فيه لعنه فقال قيل ان يقرم سخاك اللهم ويحرك
 في الاوقات استغفر الله وانتوب اليك غفرت ما كان في علمه
 ذلك فروي ابي اسحاق الجباري وسال عنه فقال هذا
 حديث يبلغ الا انه ما رواه اخبرنا فكثير فيه لعنه فقال قيل ان
 يصح به موسى بن اسمعيل ناوهيب ناسهيل بن عون بن عبد الله
 قوله وهذا اول ما رواه ابن ابي عمير بن عيسى بن خلف المائي
 ان يكون الحديث مرسلا من وجه رواه القفاظ القفاظ و
 يسند من وجه ظاهر الصحة حديث قبيصة بن عقبة عن
 عاصم بن الحسن بن عاصم عن ابي قلابة عن انس بن مالك
 ابو بكر بن ابي سلمة في دين الله عن الحديث قال في صحيح اسناده
 لا يخرج في الصحيح انه رواه خالد بن الحارث عن ابي عبد الله مرسلا
 الثالث ان يكون الحديث محفوظا في كتابي وروى عن
 غيره لا يختلف رواه البلدان وانكر ابيه المدنيين عن ابي
 كنديش موصى بن عقبة عن ابي اسحق عن ابي بردة عن ابيه مرفوعا
 التي لا تغفل الله وانتوب اليه في اليوم مائة مرة قال وهذا
 اسناده لا يقرب فيه حديثي الاصل انه من شرط الصحيح والمؤيد
 اذ رواه ابي الكوفيين روى وانما الحديث محفوظ من رواية
 ابي جهم عن ابي اسحق بن ابي عمير عن ابي اسحق عن ابي اسحق بن ابي اسحق
 في روى عن ابي اسحق بن ابي عمير بن ابي اسحق بن ابي اسحق
 مع وفهام حديث زهير بن محمد بن عثمان بن عيسى بن ابي

البرق

اندرج النبي صلى الله عليه واله وسلم بقرا في المغرب بالطور
 وقال اضحى العسكري وغيره هذا الحديث في الوجدان وهو
 معلول ابو عيسى لم يسمع عن النبي صلى الله عليه واله وسلم ولا رواه
 وثمان فان رواه عن ناوهيب بن عيسى بن خلف المائي واما فرقة
 عيسى بن ابي سلمة بن الخطاب ان يكون روى بالاعتقاد وصحة
 منه رجل كما عليه طريق اخرى محفوظة كحديث ابي اسحق بن ابي
 شهاب بن عيسى بن الحسين بن ابي اسحق بن ابي اسحق بن ابي اسحق
 رسول الله صلى الله عليه واله وسلم في السنة في حال
 الحديث قال وكلماته ان يوش مع جلالته وقصده واما من
 ابن عباس حديث رجال هكذا رواه ابن عبيد بن عمير في صحيح
 والرازي وغيرهم عن الزهري السادس ان يختلف على
 رجل بالاسناد وغيره ويكون المعفوظ عنده ما قاله الاسناد كحديث
 علي بن الحسين بن واقد بن ابي اسحق بن عبد الله بن ابي اسحق بن
 بنين الخياط قال طلت يا رسول الله ما اكتبنا حديثا في الحديث
 قال وعلقت ما اسندت عن علي بن حنيفة ثمانية من الحسين بن
 واقد المغيرة عن ابي اسحق بن ابي اسحق بن ابي اسحق بن ابي اسحق
 علي بن ابي اسحق بن ابي اسحق بن ابي اسحق بن ابي اسحق بن ابي اسحق
 الثوري عن ججاج بن ابي اسحق بن ابي اسحق بن ابي اسحق بن ابي اسحق
 ابي هريرة مرفوعا المؤمن عزكم والدنيا خيل بينم قالوا هل
 كما اسند عن جعفر بن ابي اسحق بن ابي اسحق بن ابي اسحق بن ابي اسحق
 الثامن ان يكون الراوي عن شخص اذ ذكر في صحيحه كحديث
 يستمد احاديثه عينه فاذا رواها عنه بل رواها عنه لم يظنها

البرق
 والبرق والبرق
 والبرق والبرق



انه لم يسم من حديث يحيى بن ابي كبير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 والرسول لم يسم اذ الاضطر عند اهل بيت قال الاضطر عندكم الصلوات
 للحدث قال يحيى راى انا واظلم من غير وجه ان لم يبع منه هذا
 الحديث ثم استيق من يحيى قال حدثت عن ابي بصير في ذكر التاسع
 ان يكون طرفة عين مع غيره من احد رجالها حديثا من غير تلك الطرفة
 فيقع من رقاؤه من تلك الطرفة على المادة في الوجه كحدث المذنب
 ابن عبد الله الخراساني عن عبد العزيز بن الماجشون عن عبد الله بن دينار
 عن ابن عمر عن ابي بصير ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 كان اذا افتخ الصلوة قال سبحانك اللهم الحديث قال ابن دنيته
 المذنب طرفة المادة وانما هو من حديث عبد العزيز بن ساعد بن ابي
الفضل عن الاصح عن عبد الله بن ابي راضع عن ابي بصير السلام في
 العاشرة ان بروى الحديث من غير ما من وجوه
 كحدث ابي في رقع بن يزيد بن يحيى بن ابي بصير عن ابي بصير
 عن جابر بن عبد الله بن جابر في صلواته بعيد الصلوة ولا يعلو صوتها
 قال وعلمت ما السند وكيع عن ابي بصير عن ابي بصير قال سئل ابا
 جعفر قال لما كنت في بيتك في صلواتك بعيد الصلوة والاصوات
 مثل الاطراف وقلت له لما كنت في بيتك من الاضطر في صلواتك
 فيما تقدم وانما ذكرناه في باب الطلابة وايضا ما تقدم **التاسع**
التاسع عشر المنع من بروى على اوجه مختلفة من ابي
 واحد بن ابي بصير بن ابي بصير ورواه **سفاضة** وعبد الله بن الصلاح
 مشاهير وعبادة ابا بصير في صلواته بالاولى واليه في ابي بصير
فان روى احكاما في ابي بصير او روايات في صلواته او مثالا او

هذا الحديث في
 التماسه في صلواته
 ورواه ابي بصير
 في صلواته
 ورواه ابي بصير
 في صلواته
 ورواه ابي بصير
 في صلواته

حجت

ضفته المروي عن ابي بصير ذلك من وجوه التي جمعت في الحديث
الراحمه ولا يكون للحدث ضطر الا في الصلاة الواجبه كما هو ظاهر
 ولا الحج بوجه بل هي ثابته ان كان في كافر **والاصطبل** **بوجوه**
ضعفت الحديث لتعاره **علم الصلوة** من رقاؤه الذي هو في صلوة
 في الصلوة وليس **ويقع** الاضطراب **والاصطبل** **دانه** **وقيل**
الاصطبل **ويقع** فيها ابي الاسناد والمتن معناه من ابي بصير
 الصلاح **من ابي واحد** اوراويين **او حمله** **مثلا** في الاسناد كما
 رقاؤه اورد وانما جاز من طريق اسمعيل بن ابي بصير عن ابي بصير بن
 محمد بن حريث عن ابن حريث عن ابي بصير في صلواته في صلواته
 في صلواته لم يسم في الحديث وفيه طان لم يجمعها في صلواته
 بين يديه في صلواته خطأ **الاصطبل** **اصطبل** **اصطبل** **اصطبل** **اصطبل**
 بشرى المعتضل وروح بن القتم عنه هكذا ورواه سفيان بن عيينه
 عنه عن ابي بصير بن حريث عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 حميد بن اسود عنه عن ابي بصير بن محمد بن عمرو بن حريث عن
 جده حريث بن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير بن حريث عن
 الاربعة عنه عن ابي بصير بن حريث عن جده حريث ورواه ابن ابي عمير
 عنه عن حريث بن ابي بصير بن حريث ورواه داود بن عبد الصلوات
 عنه عن ابي بصير بن محمد بن حريث بن ابي بصير قال ابو بصير عن ابي بصير
 كما علم احد ابي بصير وغيره اورد ورواه سفيان بن عيينه عن
 واختلف في صلواته ابن عيينه فقال ابن ابي عمير عن ابن عيينه عن
 اسمعيل بن ابي بصير بن حريث عن جده حريث بن ابي بصير
 بن عيينه ورواه محمد بن سلام الذي يروي عن ابن عيينه مثل صلواته

كذا في الرواية
 في صلواته
 ورواه ابي بصير

بشر المصطفى روح ورواه مسلم عن ابن عبيد عن سعيد
 عن ابن عمر بن خنيس عن ابي هريرة ورواه عمار بن خالد
 الواسطي عن ابن عبيد عن ابي سعيد عن ابي هريرة بن محمد بن محمد
 عن جده حذيث بن ابي سلمة هذا حديث ابن الصلاح هذا الحديث ضعفه
 المسند وقال العراقي في التلذذ امتنع عليه ما ذكر ان الحديث
 اذا وجد في الاصلين والاصول وقد رواه سفيان الثوري وهو لم يخط
 ممن ذكره في صحيحه من رجاله في روايته على غيرها وايضا فان لم يكن في
 صحيحه هذا الحديث في حاله والبرهان ان وجوه الترجيح فيه
 متباينة فيكون وان كان له حفظ الا انه لا يقره بقوله ابو عمرو
 ابو حذيث عن ابيه واكثر الرواة يقولون عن جده وهم بشر وروح
 وهيب وعبد الوارث وهم من ثقات البصريين واثبتهم في الفقه
 على ذلك من حفاظ الكوفة ابن عبيد بن قيس لم يرو عنه للكوفة ولا حليل
 ابن ابي عمير ولا ابن عبيد بن كان مقابها والامان ما روى به بخلاف
 الكلب بن حجاج وهو يكي فتعارضت حينئذ وجوه الترجيح والضعف
 الذي للكلب والرواية الحديث وهو شيخ ابي جهم فانه لم يرو عنه مع
 الاختلاف في ابيه واسم ابيه وهل يروى عن ابيه وحده او هو
 عن ابيه عن ابي هريرة وهذا حتى اليوم اود تضعيف هذا الحديث
 عن ابن عبيد فقال عنه لم يجد شيئا يشد به هذا الحديث ولم
 يجد الا من هذا الوجه وضعفه ايضا الشافعي والبيهقي والتميمي
 في الخلاصة انتهى وقال شيخ الاسلام اتفق هذه الروايات رواية
 بشر وروح وجميعها رواها حميد بن الاسود ومن قال ابو عمرو بن
 حماد روى من قال ابو عمرو بن حماد فان رواة الاول اكثر وقد

اصطرب من قال ابو عمرو بن حماد فان رواة الاول اكثر وقد
 قال والحق لا يمكن الجمع بينهما رواه من قال ابو عمرو بن حماد مع
 روايته من قال ابو عمرو بن حماد من حديث رواه ابي هريرة
 ابن عمار في الروايات يمكن الجمع بينهما رواه من قال ابو عمرو
 لا تنا في من قال عن ابيه لان غايته انما سقط الوب فتنزل الرواية
 بر رواية غيره ورواية من قال عن ابي عمرو بن حماد بن عمرو بن
 فادخل في الاستماع والاشارة في من استعمله لانهم لم يروا شيئا
 الشخص الى جهة المشهور ومن قال سلمة بن ابي بكر ان يكون
 من يمين كالتيمم قال والحق ان التيمم لا يليق الا
 بحدوث الا الاصطراب لم يضعف وهذا الحديث لا يصلح مستل
 فانهم اختلفوا في ذات واحدة فان كان فعلم بغير هذا الحديث
 في اية اوقاسه وقد وجد مثل ذلك في الصحيح وهذا صحيح
 انما كان لانه عند تقدم واحد الاقوال في اية او اسم ابيه
 وان لم يكن تقدمه حاصل بغير جهة الاصطراب
 فعلم بزيادة به معناه قال وشمل هذا يدخل في الاصطراب
 كون روايته اختلفوا ولا يروى وهو ادر على غيره الاصطراب
 بوجب الضعف قال في المسائل الصحيح حديث ابن بكرا انه قال
 يا رسول الله اراك شبت قال سيبتي هو ذنبا وانما قال لا لا في
 هذا اضطرب فانه لم يروى الا بطريقين ابا حذيث وقد اختلف
 عليه في علمه في موضع اوجه فنه من رواه عنده سلفا منهم من
 رواه موصولا عنهم من علم من سندا ابي بكر في منهم من جعل من
 عدو منهم من جعل من سندا عائشة وعين ذلك رواه ثقات

لا يصح

بشر وروح



وقوله في تلك الامان رجح الله بعض الغرض والمع سعد رولت
ومثل حديث مجاهد بن سفيان عن النبي صلى الله عليه
واله وسلم في وضع الفرج بعد الوضوء قد اختلف فيه على عشرة
اقوال قيل من جاءه من الليل فوجد في حجره من ابيه وقيل عن
جماهد بن سفيان عن سفيان بن عيينة عن جماعة عن رجل
من شبيبة عن ابيه وقيل عن جماعة عن سفيان بن عيينة عن ابي
ابن سفيان وقيل عن جماعة عن الحكم بن سفيان للاشك وقيل
عن جماعة عن رجل من شبيبة عن ابي الحكم او ابو الحكم وقيل
عن جماعة عن ابي الحكم او ابي الحكم بن سفيان وقيل عن جماعة
عن رجل من شبيبة عن الحكم بن سفيان او ابن ابي سفيان وقيل عن
جماعة عن رجل من شبيبة عن النبي صلى الله عليه واله وسلم وقال
الاصطراب في المتن فيما اوردته الرازي حديث فاطمة بنت
قيس قالت سئل النبي صلى الله عليه واله وسلم عن الزكوة فقال ان
في المال حسنا سوي الزكوة رواه الترمذي عن جماعة هؤلاء
رواية شريك عن ابي هريرة عن الشعبي عن فاطمة بنت رواه ابي ربيعة
من هذا الوجه بلفظ ليس في المال حتى سوي الزكوة قال فهذا
اصطراب لا يحتل التوابيل وقيل وهذا ايضا لا يحتل فان
شريك ضعيف فهو مردود ومن قيل ضعف راويه لا من قيل
اصطرابه وايضا فيكون تاوليا بان اوردت كلا من المعظمين عن
النبي صلى الله عليه واله وسلم وان المراد بالحق المشيئة التي هي في
التراب والمثال الضعيف ما وقع في حديث الراهبة نفسها في اختلاف
في الفظة الواضحة من صلى الله عليه واله وسلم في رواية رويها

الرواية

وقوله في رواية رواها في رواية امساكها وفي رواية رواها في
الفاظ لا يمكن الاحتجاج بواحد منها حتى لو احتج بعضنا على ان
التعليك من الفاظ النكاح لا يوجب لذة كانت قاطبة والفتيل
بعضنا نظرا في معنى من قال ان النكاح لذة كانت قاطبة او بل
هذه اللفاظ سهل انما لخاصة الوجود واحد خلافا لحدثنا بن
وعندي ان الحسن مائل لذلك في حديث السباغ السابق فان ابي
عبد البر اعلم بالاصطراب كالتصريح والاصطراب جامع المعاني
لان قد يكون عليه ذلك تقييد موقع في كلام صحيح الاسلام ان
الاصطراب قد جامع العدة وذلك لان افعاله المتخالف في جملة
واحد واياه ونسبه ونحو ذلك ويكون لفظه تقييد للحدث العدة
ولا يضر الاختلاف فيما ذكر مع تحميمه مضطرا وفي العصبية
احاديث كثيرة بهذه المثابة وكما جزم الترمذي بذلك في صحيحه
نقال وقد يدخل القلب والشذوذ في الاصطراب في قسم الضعيف
والحسن فالسنة مستفيضة الاسلام في الاصطراب كما بان في
قوله اعلم النفع العشر من **الادوية** **وقال في المجلد ما ورد في**
حديث النبي صلى الله عليه واله وسلم ان ابا هريرة قال اني سئل انما
او لعنه في رواية عن بعض من بعده متصل بالحدث من وفضل في صحيح
الترمذي تحفة الحديث المروية وتبين كذلك ان يرويه مفصلا
في رواية اخرى ما ابا التصحيح على رواية الترمذي او بعض ابيه
المطهرين او باسقاطه كونه صلى الله عليه واله وسلم يقول ذلك
مثلا ذلك ما رواه ابو ابي اود ناعدا مدين في حديث الترمذي ما رواه
الحسن بن الحسن بن العسقم في صحيحه قال لعنه من يبيد في حديثي

عجمه

ان عبد الله بن مسعود اخذ بيده وانه يقول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم لعبد الله بن مسعود فعلينا الشهد والصلوة
 الخائف وقيل ان ذلك هذا هو حديثه هذا فقيل فثبت ان ذلك
 ان شئت ان تقول فقه وان شئت ان تقول فقول له اداظت
 الى اخرون وعلمت ان من معوية بالخبر المرفوع في رواية ابي
 داود هذه في قوله عليه السلام قال قال النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم من كلفه امر من هذا فاعلم ان الله يفتن الخليل
 وقال المصنف في الخلق الصلة المصفاة على نهامه صفة وقوله
 شامة من خاتمة العين في قوله تعالى قال عبد الله فاذا ظلت
 ذلك الى اخره رواية الداهية في قال شامة ثقفة وقد فصل
 الخبر الخليل في قوله بن مسعود وهو صريح من رواية من
 اورد وهو ليس بهما الصواب لان ابن شبان رواه عن الحسن كذلك
 مع انهما في الخبرين رؤى الشاهد عن علقمة وعن غيره عن ابن مسعود
 بل ذلك وكذا الخبرين الشبان من طريق ابن ابي عروبة وجرير
 ابن عامر عن قتادة عن الحسن بن ابي عروبة عن ابيك عن
 ابن مسعود عن ابن مسعود عن قتادة عن ابي الدرداء عن ابي
 انقلع على الشبان فتدبروا لا تخشوا وفتنتم وهاهنا ثبت الناس
 في زيادة علمهم في الاستسقاء ورواية اهام وفصل الاستسقاء
 عن الخيل وتعلم من رواه قتادة قال الداروقطبي وذلك اولى
 بالصواب ولكن الحديث بن مسعود فقه من مات لا يشرك
 بالله شيئا دخل الجنة ومن مات كافرا لم يفلح شيئا دخل النار في
 فيها خالد اخر في قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم كلفوا انما

اخري

اخري فذكرهما فاذا ظلت ان احدى الكلمتين على قول ابن
 مسعود ثم وردت رواية بالشهادت ان الكلمة التي هي الله
 وأكد ذلك رواية اربعة اخصها على الكلمة التي هي الله
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم وفي الصحيح عن ابن مسعود
 للعبد المملوك اخرون والذي يعنى به قول الداروقطبي
 وتلج ويزاجي الحديث ان لا يكون والاماموك فعنه والذي
 يعنى به الى اخرون من كلامه في قوله لا يفتن الله الخليل
 وآله وسلم ان يفتن الرق وان الله لا يفتن الخليل ولا يفتن
 قتيبه هذا القسم حتى يمدح الممنوع وما لا يمدح المملوك
 وكل منهما ثلاثة انواع اقتصر المصنف في قوله على شوع واحده يعني
 لان الصلاح واهل نعيمه واهل من الكافي من عا وهو يدعى
 الصلاح فاذا مدح الممنوع فانه يكون في اخر الحديث كما ذكره في
 في وسطه كما ذكره الخليل وغيره والغالب وقوعه في الاورد في
 الخبرين ووقعه في قوله في قوله لان الرق في قوله كذا
 يريد ان يستدرك عليه الحديث فياخذ به بلا فصل في قوله المملوك
 حديثه في قوله ما رواه الخليل من قوله في قوله وسنة
 قوله ما عن شعبه عن محمد بن ابي عروبة قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم لا يفتن الله الخليل ولا يفتن الخليل
 اسبقوا الرق من مدح من قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 عز آدم عن سبعة عن محمد بن ابي عروبة في حديثه قال لا يفتن
 فان ابا القاسم على الله عليه وآله وسلم قاله في قوله لا يفتن من النار
 قال الخليل وهم اهل بيتهم في قوله في قوله لا يفتن الخليل

قافا

ما سئله عن رواته لم اشعر عندهم وابتدأهم ومثاله المصحح
في الوسط والسبب فيه انه استنبط الرواية حكما من الحديث
قبل ان يتم فيه او يفسر بعض الفاظ الغريبه ويخبر ذلك
من الاول تاريخا والظاهر في الحديث من رواية عبد الحميد
ان رجعا عن علي بن ابي طالب عن ابي عبد الله بن جعفر بن
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه واله يقول من مس
وكعب او انشبهه لم يرد فقهه فليتوضا قال الرازي في كتابه
عبد الحميد بن عمار في كتابه في ذكر الانبياء والرفق والرحمة
ان ذلك في حديث جعفر والمحمود ان ذلك قول عمرو وكان
رواه النقات عن جعفر بن مهران بن ابي بصير وغيرهما
ثم رواه محمد بن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير قال كان
عمرو بن عبد الله بن ابي بصير او انشبهه فليتوضا وانا قال
المصنف عمرو بن ابي بصير بن ابي بصير ان سب بعض الوضوء مظنة
الشهوة جعل حكم ما ضرب به المثل كذا قال فقال ذلك فظن
بعض الرواة انه من اهل البيت فلهذا في الحديث وفيه الامور
حتى يظن ان ذلك في الحديث في حديث جعفر بن ابي بصير
في رواه الرازي في كتابه في ذكر الانبياء والرفق والرحمة
وهو انما في الحديث في حديث جعفر بن ابي بصير بن ابي بصير
من رواه الرازي في كتابه في ذكر الانبياء والرفق والرحمة
في حديث جعفر بن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير
ان في حديث جعفر بن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير
في حديث جعفر بن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير
ان في حديث جعفر بن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير
ان في حديث جعفر بن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير

ان كان مقدما على النفي المروي او يعطى فاعلم ان اوله العبد
الثاني ان يكون عنده كتابان مثل كتاب **الاسانيد** في حديث
فرويه ما باحد رواه في كتابه ما باحد رواه في كتابه ما باحد
فيمن المتن الاخر من حديثه في كتابه ما باحد رواه في كتابه ما باحد
طرقا منه فانه عنده اسناد اخر غير رواه في كتابه ما باحد رواه في كتابه ما باحد
ومن ان يجمع المصنف بين رواه في كتابه ما باحد رواه في كتابه ما باحد
عنه فيرويه ما باحد رواه في كتابه ما باحد رواه في كتابه ما باحد
القبيل دون ما ذكره المصنف وكان المصنف يرويها
فيما ذكره مثال ذلك حديث رواه جعفر بن ابي بصير عن
مالك بن ابي بصير عن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير
قال لا يتعضوا ولا يتاحسبوا ولا يتكلموا في انفسهم المصنف
فقوله ولا يتكلموا في انفسهم في حديث جعفر بن ابي بصير
مالك بن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير
الذي على المصنف والمصنف قال لا يتكلموا في انفسهم
الحديث والاصح في كتابه ما باحد رواه في كتابه ما باحد
يتفق عليهم طريق مالك بن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير
في الثاني وفي حديث جعفر بن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير
ولم فيها ابن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير
في حديثه عن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير
فريقها والاسانيد من رواه في كتابه ما باحد رواه في كتابه ما باحد
عن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير
وسلم قال في حديث جعفر بن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير



الاساس عليهم بل الشباب تحرك ابدانهم تحت الشباب فتولد
شبهتهم الى اخره ليس بوجهك الاسناد وانما ادراج عليه وهو
من روايتهم عن عبد الجبار بن قال عن بعض اهل العلم وائل
وقالوا رواه سليمان بن موسى بن جابر بن جابر بن الوليد
فتبين ان شريك الايدي وفضلها من الحديث وذكر الاسنادها
قالوا عن يحيى بن عروبة الخصال وهما التبت جميع روى رفع الايدي
عن الشباب عن عظيم بن اسيد عن وائل **الثالث ان سجدت**
من طهرت الثوبين في اسناده او شنه في ربه عنهم ما تقاف
والثوبين ما احتلف فيه وانظروا لمن من يده فما كان ادا به اسنا
ما تقدم من ان يكون المتن عليه اسناده الاطراف ممدود وقد قلنا
مثاله في مثال اختلاف السند حديث الترمذي عن يزار عن ابن
مهدي عن سفيان الثوري عن واصل بن زبير عن ابي اوشع عن ابي
قال عن عمرو بن شرحبيل عن عبد الوهاب قال قلت يا رسول الله ابي
الذي ينزلهم الحديث من رواية واصل بن زبير عن ابي اوشع
وقالوا عن ابن واصل بن زبير عن ابي اوشع عن ابي اوشع
عبد الوهاب هكذا رواه شعبه بن مهدي بن سفيان وهاك بن جابر
ويستعملين سري ووا عن واصل بن زبير عن سفيان بن عيينه
معاوية بن سعيد القطافي في روايتهم عن سفيان بن عيينه
احدهما من اخر رواه القطافي في صحيحه عن عمرو بن علي بن يحيى
عن سفيان بن عيينه عن ابي اوشع قال قالوا عن ابي اوشع عن عمرو
بن عبد الوهاب عن سفيان بن عيينه عن وائل بن ابي اوشع عن عبد الله
من غير ذكر عمرو قال عمرو بن علي بن يحيى عن عبد الوهاب عن وائل

حدثنا

حدثنا

حدثنا
عن
ابن
الاسناد

حدثنا عن سفيان بن عيينه عن ابي اوشع عن وائل بن ابي اوشع
عن عمرو بن زهير قال دعته عنه قال **الطريق** لكن روى ابي اوشع
عن يزار عن ابن مهدي عن سفيان بن عيينه عن وائل بن ابي اوشع
وايل عن عمرو بن زهير في الصحيحين عن ابن عيينه عن ابي اوشع عن
ابن مهدي لما حدث به عن سفيان بن عيينه عن وائل بن ابي اوشع
باسناد واحد عن ابي اوشع عن ابن مهدي اتفاقا طرقه
على احد في روى سفيان **وقال** اي الاطراف **الطريق** اجمع
اهل الحديث والفقهاء وعباد من السماوي وغيره من علماء
فهو ساقط العدالة ومن يحرف الحديث في مواضعه فليس
بالمتأمن وعندني ان ما ادراج في الصحيحين من غير ابي اوشع
فعله الزهري وغير واحد من ائمة **ويصح** في روى ابي اوشع
الخطيب كتابا سماه الفصول في المذبح في التعليل **هذا** في
على ما فيه من عوارق وقد خصه شيخنا ابي اوشع في روى عليه قال
مرتين او اكثر في كتاب سماه تقريب المذبح ترتيب المذبح **والله**
اعلم النوع القاطي والعشر من التوضيح وهو الكتاب **الكتاب**
المصنوع وهو شرح الصيغ **والجمعة** **مذبح** **مذبح** **مذبح** **مذبح** **مذبح**
من بعد في التي معنى **كان** سقوا الحكم والفضيل والشرع
الاسمين اي يقر وانما في التوضيح والشرع **مذبح** **مذبح** **مذبح**
محدث يرى انه كذا في الحديث **ويصح** في التوضيح **مذبح**
بافزار **شعيرة** **مذبح** **مذبح** **مذبح** **مذبح** **مذبح** **مذبح** **مذبح**
بوضعه مبسره وقاله الجباري في التوضيح **مذبح** **مذبح** **مذبح**
يحيى السكري عن علي بن عيسى قال حدثت عن علي بن عيسى

اولا وقد علمت اني على الله ما سلم وقد استشكل
 من ذوق العبد لغيره او من ذوقه لان فيه عملا
 فيكون له ذوقه على غيره بالذوق قال وهذا كالف في رده لكنه
 ليس بالمطابق في كونه صونا على ان يذوق في هذا الاقرار بعينه
 قبل ذوقه ليس بالمشاكل لانه انما هو من ذوقه وبيان وهو ان
 ذوقه بالذوق الاقرار بالذوق ليس قطعي بل هو مطابق فليس الامر
 كذلك في الاقرار على حده فاقدم ان المراد بالذوق الضعيف ما
 هو القليل لا ما في النفس المراد عن البليغ في محاسن المصطفى
 من بلوغه الله **ان معنى قوله** عبارة ابن الصلاح وما ينزل
 منزلة اقران قال العرفي كان يحدث حديث عن شيخه وسيل
 في ذلك بل قد فرغنا من العلم فاه ذلك الشيخ قبله ولا يخفى كان
 للشيخ على اعنف هذا لم يعرف بوضوحه وكان اعتدله بوقت موافق
 في ذلك من ذوقه بالذوق ان ذوقه الحديث لا ذوقه الاقرار
 هذا عندنا كمن ذوقه في **صحة افق من ذوقه** في الرواية المروية
فقد وضعها الحديث طوله بل قد شهد بوضعها **كأنه لفظه** **وتعنا**
 قال الذوق بعينه ان الحديث هو الكفر التبرير في ذلك الطلقة
 الاولى تكون وقال ابن المروزي الحديث المنفرد في جمل الطلقة
 للعلم وينبغي ان يقرأ في الغالب قال البليغ في شرحه ان لفظ
 لخدم انما ناسين يعرف ما يجب وما يكن فادعى انسان انه
 كان يكره شيئا يعلم ان ذوقه يحبه فسمع ما يادى في كذبته و
 قال شيخ الاسلام المنذري في الزكاة على ذوقه المعنى شيئا وجدت
 ذوقه على الذوق وان لم نستمع اليه زكاة المصطفى لان هذا الدين كله

محاسن والذوق ترجع الى الذوق قال امار كاله اللفظ في ذلك
 على ذلك الاحتمال ان يكون ذوقه ما لم يذوقه من العاطفة من ذوق
 نفسه ان صح بان ذوقه لفظه من ذوقه والذوق كذوق
 قال وما يدخل في قريته قال المروزي ما يقبل من الصلابة
 عن ابي بكر بن الطيب ان من حله ذوقه لفظه ان يكون
 من ذوقه العقل بحيث لا يقبل التماويل واللفظي من ذوقه
 والمساهمة او يكون منافيا لذوقه الكتاب القطع في ذوقه
 المتواتر او الجماع القطعي اما المعارض مع الممكن في ذوقه
 من ذوقه ما يصرح بتكذيبه ذوقه المعارضه يكون ذوقه
 حسيه من ذوقه الذوق على نقله من ذوقه لا يقبل منه الا ذوقه
 ومنها الاطراف بالوعيد الشديد على ذوقه الصغيران ذوقه العظيم
 على الفعل للغير وهذا كثير في حديث النكاح والاشهاد
 الى الزكاة **فلم** فمن العرائق ذوق الراوي وافضيتها
 في فضائل اهل البيت وقد اشار الى غالب ما تقدم ذكره في
 من ذوقه فقال ويبرهن باقراره في ذوقه من ذوقه الراوي كقولهم
 سمعت فلانا يقول فلان ذوقه المروزي عن ذوقه اذ ذوقه
 ذوق المروزي كذا كذا العاطفة حيث يتبع الخبر في ذوقه بالمعنى
 الصانع ولم يقبل التماويل اوله من ذوقه في ذوقه على مثل ذوقه
 ذوقه لغيره في الدين ولم يوافق ذوقه الذي يذوقه في ذوقه
 ذوقه على امامته على عليه السلام وهو ذوقه ما يذوقه على ذوقه
 ذوقه ان يكون ذوقه في ذوقه في ان ذوقه ذوقه ذوقه بالذوق
 مع القطع بان لا يمان به انتهى في ذوقه لغيره لان ذوقه انما
 الحصول ومن ذوقه كما يذوقه باطلا ولم يقبل التماويل بتكذيب

وانقص منه ما يزيد الوهم ومن المخرج بلذير ما يقب عنه
 من الاخبار فله يوجد على قدر من تدوير الزمارة ويطورت
 اكتب وكانا نحل سلك الحديث قال العزبان جماعة وهذا
 قد استعان في فضله الى الفصح والافاق ما تعلقه الظن وهذا قال
 القرافي يشترط استيعاب الاسماء بحيث لا يبقى ديوان كذا في
 المواليد في حيزه اقلها ارض وهو غير المتداول وقد
 ذكر ابو حاتم في مجلس الرشيد حديثا بحضرة الزهري وقال الزهري
 لا يعرف هذا الحديث فقال احفظت حديث رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم قال لا قاله فتعصفه قال ارجو قال اجعل هذا في العرف
 الاخر انتهى وقال ابن الجوزي ما الحسن قوله القائل القاربات
 الحديث بيان المعقول او يخالفه لثقله او ينافي اصول
 فاعلم ان الموضوع قال ومعنى ما اقتضه الاصول ان يكون خارجا
 عن دواوين الاسلام من المسانيد والكتب المشهورة وغيره
 ما دل على وضعه فربما في الزاوي ما اسند له لتمامه عن سيف بن
 عمار القمي قال كنت عند سعد بن طريف فجاه انشد من الكتاب
 ينكي فقال يا لك الضربين المعلم قال لا خير فيهم اليوم حديثي
 حكمة عن ابن عباس رضي الله عنهما في رجل اعطى اسبغياكم شراكم
 انقام وجهه اليكم واطاعكم على المسكين وقيل لما من بن محمد
 الهروي الا ترى ان الشافعي ومن بعدهم يحسنون فقال لنا احمد
 ابن عبد الله مناضل السنن معدان الازدي عن ابي جعفر عن ابي
 جعفر في رجل قال له ابي جعفر هو ما ج ابي وقيل
 لحي بن عمار ان قال في ان قوله ابراهيم في الرجوع

وفي الرجوعه فقالنا المتصنفين والشيخ صالح بن الميرزا بن
 ابن يزيد عن الزهري عن ابن جعفر عن ابي بصير في الرجوع
 فلا صلح له ومن الخالف للمعقل اذ هو ابن جعفر بن ابي
 عبد الرحمن بن يزيد بن ابي بصير بن جعفر بن ابي بصير
 بن جعفر طاف بالبيت حيفا وصفت عند المقام فكتبه في
 من حديث محمد بن شعيب بن ابي بصير عن ابي بصير بن ابي بصير
 عن ابي بصير بن ابي بصير عن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير
 فخرجت في اوقافه منها هذا لا يصنع علم والمهم به محمد بن
 كان زانعا في دينه وفيه ابو الميرزا قال شعبة رايته ولوا علي
 دلهما وضع محمد بن حديثا **وقال ابن داود الموضي فانت في محض**
محمد بن اعني ان الفصح بن الجوزي فذكر في كتابه كثير من الاصلين
على وضعه هو ضعيف بل وفيه الحسن بن الفصح والفرج بن
فذلك ان فيها حديثا من صحيح مسلم كما سايئنه قال ابن الجوزي بن اذ ذكر
ابن الجوزي في الموضوعات احاديث حسنا فويضا اوقفت
من خط السيف بعد بن ابي الجوزي قال اصف بن الجوزي لما بلغ
الموضوعات فاصاب في ذكره احاديث ضعيفة مخالفة للثقل والقل
والم رصب فيه اطلاقه الوضع على احاديث الكلام بعض الناس
في حدوا وانما كونه فلا تصغير اول بيت القوي وليس في
ذلك الحديث ما يبره القالب بطلان ادوية مخالفة كما هو منه
الكتاب واسعة والاطعام ولا حجة ما ندع موضوع سوى كلام ذلك
الرجل في راوية وهذا عدوان فجا ربحه انتهى وقال شيخنا
غالب ما في قياس ابن الجوزي من موضوع والذي يفتقر عليه لا يسته

المهترم

شبه



لا يلائم تقدير قليل بها قال وفيه من الضم ان يظن باليس
 بوضع ونحوها عكس الضم يستدرك الحكم فانه يظن باليس
 يصحح جميعها قال ويحتمل الاعتناء بتفاد الكتابين فان
 الكلام في تأملها اعتمد الارتفاع بما لا يعلم بالحق لانه ما من
 حديث الا ويكون ان يكون قد نسخ فيه القسا هل طلب قد
 اختصرت هذا الكتاب فعلقت اسانيدك وذكرت منها موضع
 للاجتماع والكتب بالمتون وكلام ابن الجوزي عليها وتعمقت
 كثيرا منها وتنبعت كلام الحفاظ في تلك الاحاديث خصوصا
 شيخ الاسلام في بعضها وفيها الائمة اوردت لها حديث المتعمقة
 في التاييف وذلك اوضح للاسلام الفاتح قوله المسند في الزب
 عن المسند وورد فيها اربعة وعشرين حديثا في المسند وهي في
 الموضعات والنقد هاديا حديثا ومنها حديث في صحيح
 مسلم وهو ما رواه عن طريق ابن عامر العقدي عن ابي حنيفة
 عن عبد الله بن رافع عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ان طالت بك مدة او تشك ان ترى قوما يعذبون
 في سخط الله ويروحون في العنت في ابدنهم مثل ذاك البقر
 قال شيخ الاسلام لم اوقف في كتاب الموضعات على شيء حكم
 عليه بالوضع وهو في احاديث الصحاحين غير هذا الحديث وانا
 لثقلت عليه ثم تكلم عليه وعلى خواصه ثم ودلت على هذا
 الكتاب بين في الاحاديث التي بقيت في الموضعات من المسند
 وهي اربعة عشر مع الكلام عليها ثم التفت ذكرا لغير الكتابين
 سميت القول الحسن في التاييف على السنن اوردت فيه ما تروى

عنه

وعشرين حديثا ليست بموضوعة منها ما هو في السنن التي ذكرها
 هو اربعة احاديث منها حديث سلمة التميمي ومنها ما هو في
 جامع الترمذي وهو ثلاث وعشرون حديثا ومنها ما هو في
 السنن التي ذكرها وهو حديث واحد ومنها ما هو في انما جاء في
 سنن عشرين حديثا ومنها ما هو في صحيح البخاري رواه احمد بن
 شاكر وهو حديث ابن عمر كلف بك يا ابن عمر اذ اخبرت ابن عمر
 بنحو من رزق منهم هذا الحديث اوردته الدالبي في سنن الترمذي
 وعزاه للبخاري وذكر سنة النبي صلى الله عليه وآله في انه
 انه ليس في الرواية المشهورة وان الذي ذكره في رواية احمد
 ابن شاكر بهذا الحديث فان في احاديث الصحاح ومنها ما هو في التاييف
 البخاري غير الصحيح كقول الصادق او ثعلب في الصحيح او
 في مؤلف الطبري عليه اسم الصحيح كسنن الدارمي والمسند الذي
 صحيح ابن حبان او في مؤلف معتبر كصانيف التاييف في سنن الترمذي
 ان لا يخرج فيها حديثا يلمه موضوعا ومنها ما ليس في احاديث
 الكتب وقد حصرت الكلام على ذلك حديثا حديثا في كتابها
 حافلا وقلت في اخره فظلم

كتابها ابا طهيل للرضي
 فتمت من ماليس من ترجمه
 فقيه حديث روى مسلم
 وفرد رواة البخاري في
 وعند مسلم من قول الربيع
 وللناسي واحدا رواه ما

سنن عشرين



وعنه البخاري في الصحيح: والدارمي في المعجم في السنن
 وعنه ابن حبان والحاكم في المصابيح والبيهقي في السنن
 وتلقوا أسنادهم أربعين سنة وخذلتها واستقدروا في
 قديان وذلك مجموعهم. **والتحفة لك في تصدي**
وتم بقايا السنن تركب. فراجع العلم في مصدر
والتواضع في أوقافهم بحسب الأمر الحامل لهم على التواضع **عظيم**
عظيم فممن **يسون إلى الزهد** وضعوه بحسنة أي أحقنا بالذكر
 عند الصوفى **تسليم** الفاسد **فعبثت** من صناعاتهم **تقديم** وكونا
 إليهم تأسوا اليه من الزهد والصلاح ولهذا قال يحيى القطان
 ما رأيت الكذب في أحد أكثر منه فمن نسب إلى الخواريق لعدم
 علمهم بغيره ما يحيونهم وما يمنع أولاد عندهم حسن ظنهم وسلامة
 جسد فيقولون ما سمعوا على الصدوق وأبوهم دون التمييز للخطا
 من العوالم ولكن الواضعون منهم وأن يخفي حالهم على كثير من
 الناس فالتلميح على جهالة الحديث ونفاذه وقد قيل
 لأن المباركت هذه الأحاديث المصنوعة فقال تعش لها باليه
 أنا نحن نزلنا لنذكرنا بالهنا وطلون وهما من أمتهم وضع
 بارقاء الحاكم بسنده إلى أبي عمار المروري أنه قيل لوكعصبة
 فوج من أبي بصير من أين لك عن علي بن عبد الله عن ابن عباس في فضائل
 القرآن سورة سورة وليس عند أصحابنا حديث هذا فقال ابن
 ريبان الناس قد أعجزوا عن القرآن وأستعملوا بفقده إلى حنيفة
 وعمران ابن أحمق فوضعت هذا الحديث بحسنة وكان يقال
 أبو بصير هذا نوح الطام قال ابن حبان جمع كل شيء إلا الصدوق

وروى النجاشي في المستغنى عن ابن مردويه قال قاله لم يسرق
 ابن عبد ربير من من حيث بعد الإطراف من فراكن فأكبر كذا قال
 وضعها أرغبت الناس فيها وكان غلام جليل يتهدد ويحرق لشمس
 الدنيا وغالقت أسواق بغداد فوتمت مع ذلك كان يضع الحديث
 وقيل في حديث عنده وانه حين ظنك قال كيف لا وقد صنعتها
 فضل على سبعين حديثا وكان أبو مرة وأبو النضر الطول الناس
 بليل وأكثرهم صبيا بينا وكان يضع **قال ابن حبان** كان
 أبو بصير أحمد بن محمد الغفيري المروزي عن من أصل أهل زمانه في السنة
وأخبرهم عنها فاتهم لمن خالفها وكان مع هذا يضع الحديث
 قال ابن عبد ربه كان وهب بن حفص من الفضلاء سلك عشرين
 سنة لا يكلم لعل أو كان يكذب كذا ما حاشا **وحيروا من كذبته**
 وهم قوم من البسند عتة تسبوا إلى محمد بن كرام السجستاني في الكذب
 بتشد يد الربا في الإشرار **الوضع في التزييف والتزييف** حدث
 ما يتعلق برحمن من الثواب والعقاب ترغيبا للناس في الطاعة
 وترهيبا لهم عن المعصية وأستدلوا بما روي في بعض طرق
 الحديث من كذب علي بن عبد الله في أصله من الناس وحال بعضهم
 حدث من كذب علي بن عبد الله شاعرا أو مجنون وقال بعضهم
 إنما الكذب لئلا عليه وقال محمد بن سعيد المصولي الكذاب
 الوضائع لإياس من وضع الحديث إذا كان كلام حسن الله يضع له
 أسنادا وقال بعض أهل الزمان فيما حكى القزطبي ما وافق القياس
 الخبي جازان يعزى إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ليه
 زيادة على ابن الصلاح **وهو** وما أشبهه **تخليص جامع السليبي**

له

عنه **قال** **قال** **الشيخ** **ابو محمد** **البحري** **قزم** **سكنه** **و** **قال** **الشيخ** **عنه**
و **سقت** **ان** **ناده** **تخلد** **من** **الخطا** **ديت** **في** **ر** **ان** **بالدين**
شيبان **ب** **طارة** **و** **الشيخ** **اي** **نفاذه** **بفتح** **الجيم** **مع** **جهد** **بالكسر**
واخر **مجهز** **ان** **ناده** **عليه** **سنة** **الحداد** **بن**
زيد **قال** **وقصفت** **ان** **ناده** **على** **رسول** **الله** **صلى** **الله** **عليه** **وقاله** **ولم**
اربعه **عشر** **الف** **حديث** **منهم** **عبد** **الكتيم** **بن** **العرجان** **الذي** **قتل** **وهو**
في **زمن** **المهدي** **قال** **ابن** **عدي** **لما** **الخذ** **في** **مصر** **عنه** **قال**
وصعدت **فيكم** **اربعه** **الاي** **حديث** **اجزم** **فيها** **الثقلان** **واحلل** **لقرامه**
وكي **كتاب** **بن** **سنان** **البيهقي** **الذي** **قتل** **بها** **لرا** **الشرعي** **والخوفه**
بالنار **وتحرق** **بن** **سعيد** **الشامي** **المصلوب** **في** **الزندقه** **وروي** **عن**
خديج **عن** **انور** **رفوعا** **انا** **خاتم** **النبين** **لابن** **عدي** **الان** **يستأ**
الله **وقص** **هذا** **الاستئنا** **لما** **كان** **يدعو** **اليه** **من** **الحداد** **والزندقه**
والدوق **الى** **التبني** **وهذا** **التم** **مقابل** **التم** **الاول** **من** **اقسام**
الواضعين **واذا** **المصنف** **على** **ابن** **الصلاح** **ومنه** **قسم**
بعض **من** **الاستئنا** **للمذموم** **كالخطا** **بيده** **لرا** **الفضه** **وقوم** **من**
الاسماعيليه **وروي** **ابن** **حبان** **في** **الضعفاء** **اسنده** **الى** **عبد** **السير** **بن** **زيد**
القمي **الاشجلا** **من** **اهل** **البلد** **رجع** **عن** **يدعته** **في** **عمل** **يقول** **الخطا**
لهذا **الحدث** **عن** **من** **اخذ** **ونه** **فانا** **كانا** **اذا** **ارادينا** **اريا** **جعلنا** **له**
حديثا **قروي** **للتغيب** **بسنده** **عن** **حماد** **بن** **المثنى** **قال** **اخبر** **في** **شيخ**
من **الرفعه** **ذمهم** **كانوا** **يجمعون** **على** **وضع** **الاصا** **ديت** **وقال** **الفاطم**
كان **يتميز** **التم** **الخطا** **بكتابهم** **من** **روس** **ارجميه** **وكان** **يضع** **للمفرد**
على **ذمهم** **قزم** **وروي** **سنده** **عن** **الحاملي** **قال** **سمعت** **ابا** **الصيننا**

تتبع

يقول

يقول **ابن** **الخطا** **ومن** **تحدث** **فذكر** **ابو** **خلده** **على** **الشيخ** **عنه**
فقبلوه **الا** **بن** **الشيخ** **العلاوي** **فانه** **قال** **لا** **يشهد** **بما** **خبرنا** **للمفرد**
اوله **واي** **ان** **يقبله** **وقسم** **نفر** **والبع** **عن** **الخطا** **والا** **ارفع**
ما **يقول** **فعلهم** **واذ** **اهم** **كغياث** **بن** **برهيم** **حيث** **وقع** **المهدي** **في**
حديث **الاسبق** **الافضل** **او** **خفا** **او** **خاف** **فزا** **وافيه** **او** **جناح** **وكان**
المهدي **اذا** **اذا** **كذب** **بالحام** **بالحام** **فتم** **بما** **جهد** **ذلك** **وامر** **بمن** **كما**
وقال **انا** **جمله** **بالحام** **على** **ذلك** **وتكره** **انه** **لما** **قام** **قال** **لا** **يشهد** **ان** **فما** **ك**
فقال **الذاب** **اسنده** **لحاكم** **واسند** **عن** **هر** **بن** **ابي** **عبيد** **اسه** **بن**
عن **ابيه** **قال** **قال** **المهدي** **الاشري** **ما** **يقول** **في** **مقال** **قال** **ان** **سكت**
وصعدت **لك** **لحاد** **بني** **العباس** **فلمت** **لا** **حاجة** **لي** **فيما** **رضي**
كانوا **يتكسبون** **بذلك** **ويرتزون** **به** **في** **فصصهم** **كاي** **بجهد**
المداين **وجهد** **كانوا** **يكتسبون** **استخوانا** **با** **ولا** **دم** **اورا**
اوروز **اقين** **فوضعو** **القم** **احاديث** **ودسوها** **عليهم** **مخروفا**
من **غير** **ان** **يشعروا** **بالعدا** **بن** **محمد** **بن** **ربيعه** **القلادي** **وكما** **بن**
سلمة **ابن** **سليم** **بن** **عبيد** **بن** **ابن** **الوجا** **فكان** **يدس** **في** **كتبه** **وكما**
كان **لدا** **بن** **اخ** **رافعي** **فدس** **في** **كتبه** **حديثا** **عن** **الزهر** **عنه** **بن**
ابن **عبد** **الله** **بن** **عباس** **قال** **نظروا** **بني** **على** **الله** **عليه** **واذ** **وسم**
الى **على** **فقال** **انت** **سيد** **في** **الدنيا** **في** **الآخر** **ومن** **احبك** **فقتل** **احبني**
وتجدي **حبيب** **الله** **وعند** **وكعدوي** **وعدوي** **عقله** **سره** **ولول**
لمرأ **يعفك** **بهدى** **تحدث** **به** **عبد** **الرزاق** **عن** **عمر** **وهو** **باطل**
سوموع **قال** **دا** **بن** **معين** **وضرب** **الجور** **لدا** **فانه** **دليل**
على **ما** **اقتوا** **به** **بالاهم** **فيصغون** **وقيل** **ان** **الخطا** **بالخطا** **سبن**

استدل

وحده كان يفعل فلكه وكأثره في وضع الحديث في عصر العرب
 وصرف يقولون سيد الحديث ليستخرجهم من عرب في جماعة
 منهم كان ابن حنبل وحماد النيسابوري وراول بن عبيد واصب بن حنبل
 وصريف وعنه حاجة اليه في حقه في الوقت كما تقدم عن سعد
 بن طارق ومحمد بن عكاشة وصابون الصروي **فائدة** قال
 الشافعي لكذا يوثق المعروفين بوضع الحديث اربعة من ابي يحيى
 بالمدينة والواقدوني ببغداد ومقاتل بن حازم وحماد بن عبيد
 المصنوع بالشام **وقدما اسند الرازي في كلامه انفسه** كالنبي
ابراهيم بن يحيى او الزهاد او الامراء ليات كحديث العدة الذي
 في الخبر راس الحديث الاصل له من كلام النبي صلى الله عليه واله وسلم
 بل هو من كلام بعض اطباء قبل انه للحديث بن كلدة طبيب العرب
 ويشبهه العرب في شرح الاقضية حديث حنبل لثابت بن اس
 كالخطيبه قال فانه انما من كلام مالك بن دينار كما رواه البيهقي
 في الزهد والاصل له من حديث النبي صلى الله عليه واله وسلم
 الا ان راسيل الحسن البصري كما رواه البيهقي في شعب الايمان
 وراسل الحسن عندهم شبه الريح وقال شيخنا في اسلام اسناد والي
 الحسن حسن وراسله لثقي عليها ابو زرعة وابن المديني فلا يثقل
 على وضعه انتهى وقاله كما قال **وقدما وقع الرازي في شبه الرازي**
 علقا مشه **تعبير** فليس بموضوع حقيقة بل هو في الحديث
 اولى فاذا وقع في الاسلام في شرح الغيبة قال ان يبيع في الاسناد
 فيه من له عارضه فيقول كلما من عند نفسه فيقول من عند ذلك
 متى ذلك الاسناد فيصير عندك كك حديث رواه ابن ماجه

عن ابراهيم بن محمد الطائي عن ثابت بن يحيى بن ابي اهدى بن بكير
 عن الامش عن ابي سفيان عن جابر بن جوفان عن كثر بن صلوبه
 بالليل حسن وجهه بالذهار قال الحاكم دخل ثابت على شريك
 وهو يحيى ويقول حدثنا الامش عن ابي سفيان عن جابر قال
 قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وكنت اكتب للمعالي
 فلما نظر الى ثابت قال من كثرت صلواتي بالليل حسن وجهه
 بالذهار وقد صد بذلك ثابتا لزهده وورعه فظن ثابت انه
 من ذلك الاسناد فكان يحدث به وقال ابن حبان
 انما هو قوله شريك قال عقب حديث الامش عن ابي سفيان
 عن جابر بعد الشيطان على قافية راس لعدكم فادرجه ثابت
 في الغيب ثم قد مره جماعة من الصعقوا وحدوا يذعن شريك
 كعبد الحميد بن اسحق وعبد الله بن بن شبرمه واخبرني بن شريك
 الكاهلي وجعفر بن يحيى **ومن الرازي في الحديث الرازي على الرازي**
ابن ثقف مرفوعا في فضل القرآن **سورة يونس** من اولها
 اخره فروسا عن ابي عبد الله بن ابراهيم قال حدثني شيخه فقلت شيخ
 من حديثك فقال حدثني رجل بالمدائن وهو يحيى وصرت اليه
 فقلت من حديثك فقال حدثني شيخنا واسط وهو يحيى فقلت له
 فقال حدثني شيخنا بالبصرة فصرته اليه فقال حدثني شيخنا بادن
 فصرته اليه فقال حدثني شيخنا بالبصرة فاخذ بيدي فاخذني بيدي
 فاذا فيه فرم من الحديث فصرته معهم شيخ فقال هذا الشيخ حدثني فقلت
 يا شيخ من حديثك فقال له بخذني لعدوك ولكننا راينا الناس قد شربوا
 عن القرآن فصرنا لهم هذا الحديث ليصرفوا قلوبهم الى القرآن

قلت **محمد بن ابي ابي** على ضيقه هذا الشيخ الامام ابو جعفر
 اورده في كتابه الوصايا من طريق **يونس بن جابر** عن
 علي بن زيد بن جابر بن عطاء بن ابي يونس عن ابي جعفر عن
 ابي وقال له فيهم من يفتخ ثم اورده من طريق **محمد بن عبد الوهاب**
 عن علي وعطاء وقال له فيهم من محله فكان احدهما وصيه
 والآخر قد اوكاله امره من ذلك الشيخ **الشيخ** **وقد اخطأ**
من ذكره من المفسرين في تفسيره كالشعبي والواحد في الخبر
 والآخر في رواية قال العوفي لكن من ابن اسحاق كان اول من
 لا يجرى له السكون عليه وامان لم يبرئ منه واورده بصيغة
 الخبر في خطه و فحش تبيينها **ت الاول** من الباطل ايضا
 في فضائل القرآن سورة سورة حديث ابي عباس رضي الله عنهما
 وضعه ميرزا كاسم و حديث ابي امامة الباهلي اورده النبي
 من طريق مسلم بن سلمة المدايني عن هرون بن كثير عن زيد
 ابن اسلم عن ابيه عند الثاني ورد في فضائل السور مرفوعة
 احاديث بعضها صحيح وبعضها حسن وبعضها ضعيف ليس
 بموضوع وقد اختلفت الاطال له لاوردت ذلك هذا المثل يتوهم
 انه لم يقع في فضائل السور في خصوصها مع قول الدارقطني
 اضع ما ورد في فضائل القرآن فضل قل هو الله احد ومن
 طالع كتب السنن والاولى اشد عليها وحديثه لك شيئا كثيرا
 نفسها لفظا على الذين بن كثير اجاب ابي عبد الله في ذلك
 فانها اورده غالب مطالع في ذلك ما ليس بموضوع وان فان شيئا

وقد جعله في ذلك انا بالطبع اسميته على ان في فضائل السور
 واعلم ان السور التي تحت الاحاديث في فضائلها **الفاتحة** والبر
 والافعام والسمع الطول - مجلا والكهف وييس والرحان والملك
 والزلزلة والنصر والفرقان والاحقاص والمعوذتان وما اشبه
 لم يعرضه يحيى الثالث من الموضوع ايضا احاديث البرزخ
 العاين والباذرخان والهدية وفضائل من اسمه محمد واحمد و
 فضل ابي جعفر وعين ملوان وعسقلان الاحدث اهل الذي
 في مسند احمد على ما قيل فيمن النكارة ووصايا علي عليه السلام
 وضعها امامه بن عمر النضبي ووصيته في الجاه وضعها يحيى
 ابن يحيى المعطي ونسخة العقل وضعها داود بن المحسن واوردتها
 للوث بن ابي اسامة في مسنده وحديث الحسن بن ساعده اورده
 البرزخي في مسنده والحديث الطويل عن ابن عباس في الارسال
 اورده ابن مردويه في تفسيره وهو نحو كرسيه وفتح سنة
 روعا عن ابي وهب بن هدير ودينار وبعيم بن سالم والشيخ
 وخراش وسظوف **واسم اعلم الشيخ الثاني المتأخر**
في بيان الاول ان يكون للحديث مشهورا براوه فيجعل مكانه حسن
 في طبقة **عن حديث مشهور عن سالم بن نافع ابي عبد الله**
 لعزيم او عن مالك جعل عن ابي عبد الله بن عمر ومن كان يفعل
 ذلك من الموضوعين جاز بن عمر النضبي واوله سمع ابراهيم
 ابن ابي حنيفة البيع وهلول بن عبيد الكندي قال ابن قتيبة
 وهذا هو الذي يطلق على راويه ابي عبد الله في الحديث قال العوفي
 مثال حديث رواه عمرو بن خالد عن ابي عن حماد النضبي عن

ابن ابي عمير



ما في الصحيحين ما نصيحتكم عنه فاجتنبوه وما امركم به فافعلوا
 منه ما استطعتم **القسم الثاني** ان بعد ما سأل عن فعل
 على من اخرج له الحديث والعكس ولهذا ما يقصده ايضا الا ان يكون
 كالموضع وقد يفعل اختبا في الحديث والقبول والتأخير
 وقد فعل ذلك شعبة واحاديث كثيرة من الحديث **وظاهر**
بعد ذلك على البخاري للمجاهم ما **يحدثه** **اختبا في رواية**
وجوهها **فادفعوا بعضه** **واضعوا عليه** **وذلك** **بما رواه**
 حديث محمد بن ابي الحسن الساجي **الحدث** **عن الصادق**
 ابا احمد بن عدي يقول سمعت عده مشايخ يقولون ان الحديث
 اسمعيل البخاري قدم بغداد فبيع به احكام الحديث فاجتمعوا
 وعهدوا الى ما تحدثت فقلبو متونها واسانيد ها وجعلوا
 متن هذا الاسناد لا سناد اخر واسناد هذا المتن بل متن اخر
 دفعوا الى عشرة اشخس الى كل رجل عشرة وامروه فلم اذا حضر
 المجلس يلقون ذلك على البخاري واخذوا والوجه المجلس
 فجلس المجلس كما عده احكام الحديث من الغرابين اهل العلم
 وغيرهم ومن البغداديين فله الامان المجلس اهل المتدب
 اليه ريل من العشرة فساله عن حديث من تلك الحاديث فقال
 البخاري عدا اعرفه فساله عن اخر فقال لا اعرفه فزال الى عليه
 ولعدا بعد واحد حتى فرغ من عشرة ثم قال البخاري يقولون
 فكانوا قدامهم فجلس المجلس بانقبت بعضهم الى بعض ويقولون
 الرجل منهم من كان منهم عبرة لك يقضي على البخاري بالجهل الضمير
 وظلته لهم ثم استدرب اليه رجل اخر من العشرة فساله عن حديث

ما في الصحيحين ما نصيحتكم عنه فاجتنبوه وما امركم به فافعلوا
 منه ما استطعتم **القسم الثاني** ان بعد ما سأل عن فعل
 على من اخرج له الحديث والعكس ولهذا ما يقصده ايضا الا ان يكون
 كالموضع وقد يفعل اختبا في الحديث والقبول والتأخير
 وقد فعل ذلك شعبة واحاديث كثيرة من الحديث **وظاهر**
بعد ذلك على البخاري للمجاهم ما **يحدثه** **اختبا في رواية**
وجوهها **فادفعوا بعضه** **واضعوا عليه** **وذلك** **بما رواه**
 حديث محمد بن ابي الحسن الساجي **الحدث** **عن الصادق**
 ابا احمد بن عدي يقول سمعت عده مشايخ يقولون ان الحديث
 اسمعيل البخاري قدم بغداد فبيع به احكام الحديث فاجتمعوا
 وعهدوا الى ما تحدثت فقلبو متونها واسانيد ها وجعلوا
 متن هذا الاسناد لا سناد اخر واسناد هذا المتن بل متن اخر
 دفعوا الى عشرة اشخس الى كل رجل عشرة وامروه فلم اذا حضر
 المجلس يلقون ذلك على البخاري واخذوا والوجه المجلس
 فجلس المجلس كما عده احكام الحديث من الغرابين اهل العلم
 وغيرهم ومن البغداديين فله الامان المجلس اهل المتدب
 اليه ريل من العشرة فساله عن حديث من تلك الحاديث فقال
 البخاري عدا اعرفه فساله عن اخر فقال لا اعرفه فزال الى عليه
 ولعدا بعد واحد حتى فرغ من عشرة ثم قال البخاري يقولون
 فكانوا قدامهم فجلس المجلس بانقبت بعضهم الى بعض ويقولون
 الرجل منهم من كان منهم عبرة لك يقضي على البخاري بالجهل الضمير
 وظلته لهم ثم استدرب اليه رجل اخر من العشرة فساله عن حديث

من تلك الأحاديث المتعلّقة فقال البخاري لا يعرف ثم اتدب
الكتاب الثالث والرابع إلى تمام العشر حتى فرغوا كلهم من الأحاديث
المعلّوبة والخطأ في إيرادهم على لا يعرف فلما علم البخاري أنهم
قد فرغوا من التتبع إلى ذلك يوم فقال لما حدثك الأول ثم وكذا
وحدثك الثاني فهو كذا من الخطأ والرابع على الواح حتى نقل
تمام العشر فرد كما من كل أسناده وكل أسناده إلى غيره وفعل
بالأحسن على ذلك وردت من الأحاديث كما إلى أسنادهما
وأسنادهما إلى غيره فافهم الثالث من الحفظ وأذعنوا لما قيل
تخصيصاً استعمله قال العراقي في جواهر هذا الفعل
انظر إلى أن هذا فعله أهل الحديث لا يستعمله حديثاً وقد انكر
حري على من استعمل قلبه لحديث على إبان بن أبي عبيد قال
يا بنس ياشعق وهذا محل الثاني قد يقع القلب غلطاً لا
تصلاً كما يقع الوضع كذلك وقد شذّوا في الصلح بحديث
رواه جرير بن حازم عن ثابت عن أنس بن مالك إذا أقيمت
الصلاة فلا تقربوا حتى تروني فهذا حديث لا تقلب أسناده
على جرير وهو مشهور بالجمعي بن أبي كثير عن عبد الله بن أبي
قتادة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم هكذا رواه
أبو الهيثم التستبي وهو عن مسلم والثالث من رواة علاج بن
أبي عاتق الصولقي عن يحيى بن جرير بن منصور عن حجاج بن علقم
عليه وآله بن يونس ذلك حماد بن زيد بن جرير رواه أبو داود في المراسل
عن حماد بن عمار عن يحيى بن أبي كثير عن عبد الله بن يونس
عن أبيه بن يونس بن جرير بن عبد الله بن أحمد بن محمد بن

هذا

هذا الخبر لا يوجد في المصنف من أروع الضعيف ويقع عليه المذكور
ذكر شيخ الإسلام في التمهيد وفسر بأن يروى عن أبي بكر
ولا يعرف ذلك الحديث لا من جهة أبي بكر ولا من جهة غيره
المعلّوبه قال وكان من عرفه في الكتاب في كونه وكان لم يخذ
سند وقوعه في الحديث وهو دون أولئك انتهى وقد ثبت
الإشارة إليه عقب التنازع المسكوك إلى أن يرفع مقدمه من الضعيف
لأنه موضوع وهو لا يستحق عليه ولم يذكره المصنف في كتابه
بعد ذلك وبليدة المترك ثم المصنف في المصنف ثم المدح ثم المصنف
ثم المصنف ثم المصنف ثم المصنف ثم المصنف ثم المصنف ثم المصنف
الوضع ثم المعلّوب ثم الجهول وقال النجاشي في مستخرج مسأله
ضعف لا عدم انقاله سبعة اصناف شرها المصنف ثم المدح
ثم المعلّوب ثم المترك ثم التنازع المصنف ثم المصنف ثم المصنف
وهذا ترتيب حسن وينبغي جعل المترك قبل المدح وإن يقال
فيما ضعف لعدم انقاله سند شره المصنف ثم المصنف ثم المصنف
ثم المصنف وهذا واقع ثم رأيت شيخنا الإمام الذهبي نقل قول
لعون بن قاف المصنف أسوأ حالاً من المصنف والمصنف أسوأ حالاً
من المصنف وتفقير بان ذلك إذا كان الانتماع في موضع واحد
والأخرى يروى المصنف فرع في مسائل تتعلق بالضعيف إذا
رأيت حديثاً أسناده ضعيف فلك ان تقول هو ضعيف هذا الحديث
ولا تقل ضعيف الحديث والضعيف وتطلق بمجرد ضعف الحديث
وقد يكون له أسناده صحيح إلا أن يقول له أسناده لم يروى من
وحيثه أو لم يروى له أسناده ثبت به فإنه حديث ضعيف مختصراً

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن ابن عباس

ضعفه فان اطلق الضعيف ولم يبين سببه فيه كلامه باق
وترا في الشيخ الوقت في اوله اذا قال المذاق المظلم
الثابت وحدث لا امر فاعلم ان ذلك في ضيفه كما ذكر شيخنا
فاز قسب بعض هذا ما روي عن ابي خاتم اندروني حديثا
بعضه الزهري فافكره قال لا اعرف هذا فقال له اعطت
حدث رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا اعلم بضعفه
قال ارجو قال ارجو هذا في النصف الذي لم تعرفه هذا وهو
الزهري واطلقه بنوعه وقرب منه ما اسند ابن البخار في تاريخه
عن ابن ابي عمير قال تكلم شاب يوما عند الشعبي فقال للشعبي
ما سمعته فقال له انت انا كل العلم سمعت قال لا قال فسطرو
قال لا قال فاحمل هذا في الشطر التي لم نعد فاسم الشعبي
فانت احبب عن ذلك ما كان قيل يدون الاخبار في الكتب
فكان اذا ذكر عند بعض الرواة ليس عند الحفاظ واما بعد
التدوين والرجوع الى الكتب الممنه فيبعد عدم الاطلاع
من الحفاظ المتهيد على ابورده وغيره فالظاهر عدمه الثانية
التي عن ابن بدير الموحلي وليس من الحفاظ كما باقى قوله له
يوضح في هذا الباب وعليه في كثير ما ذكره انتقاد الثالث
قوله هذا حديث لا اصل له قال ابن تيمية معناه ليس له اسناد
واذا اريدت رواية الضعيف غير اسناد فلا يقال قاله روي
على الله عليه وسلم كما وما شبهه من ضعف الخبر من
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يعلم كل قدر روي عنه كما
اوضحه عند الاورد غير اوضحه اوضحه مثل منه وما شبهه

الذي
الرواه

منه

من صحيح التوضيح كروي بعضهم وكذا قد روي ما ينك ونحوه
وضعه لما الصحیح فا ذكر بصيغة المجرم ونحوه في صحيح التوضيح
كما وقع في الضعيف صبغة المجرم ونحوه في صحيح التوضيح
المتامل في الاسانيد الضعيفه روى ما روى الموضح من
الضعيف والعلل من غير بيان ضعفه في غير ما قلنا اسناد
وما يجوز وما يستعمل عليه وتفسير كلامه والاجماع في الكلام
والعلم وغيرهما وذلك كما تضمنه في كتابنا في الاصل والفرع
وعنه هاتان الاصلان في العقائد والاصول في بيانها
عند ذلك ان جنبل وابن مهدي وابن المبرك قالوا اذا روي
في الجلال والكرام شديدا واذا روي في الفضائل ونحوها
تساهلنا تنبيه لم يبد ان المصروف والصلح هنا وفي سائر
كثير ما ذكر روى هذا الشرط وهو كونه في الفضائل ونحوها
وذكر شيخنا في الكلام له ثلاث شروط احدها ان يكون الضعف
غير شديد فيخرج من انفراد من الكذابين والمهينين والكبير
ومن تحس غلطه وتقل العلامه للاتفاق عليه الشافعي ان يزوج
نحو اصل معموله الكلاسيك ان لا يعتقد عند العلم بغيره
بل يعتقد الاحتياط وقال هذا ذكرها ابن عبد السلام وقابض
دقيق العويد وقيل لا يجوز التوليد مطلقا قاله ابو بكر العربي
وقيل جعل مطلقا وتقدم من ذلك الى ابن ابي اوديه
وانها يري ان ذلك أقوى من ادعاء الرجال وعبادة الزركشي والضعيف
مردودا ما يقتضى تحسبا او ترهيبا او تتعد طبعه ولم
يكن المنابع منحظا عند وقيل لا يقبل مطلقا وقيل يقبل

ان شئنا له اهل او اخرج تحت هموم انتم في جعل التعريف
 القماني الاحكام ايا كان فيه اختياط **الشيخ الثالث العرفي**
صفتين يقبل روايته وما يتعلق به من الحجج والتعديلات
 وفيه مسائل بعدها اجمع الثمايين من الهيئة الحديث **والتعديلات**
 انه يشترط فيه ايمان محض بروايتها ان يكون عدلا صادقا لما رويته
 في غير العدل بان يكون مسلما بالغا قالا فلا يقبل كافر مجنون
 مضيق بالاجوع ومن انقطع جنونه وارتقى ومن افاقته وان
 لم ير شر قبل قاله ان السماعي ولا يصح على الاجماع وقيل يقبل
 الحديث ان لم يثبت عليه الكذب **سلما من اعداء الكفر في خلق**
السنة على احوال في باب الشهادات من كتب الفقهاء وبحثنا فيها
 في عدم اشتراط الحرية والذكورة قال تعالى يا ايها الذين امنوا ان
 تبينوا ما نطق به من قولكم وان توبوا اليه لعلكم تتقون وقالوا
 لا والله على عدل عدلنا وفي الحديث لا تلخذوا العلم الا من يتكلمون شهادته
 ورواه البيهقي في المدخل من حديث ابن عباس مرفوعا وموقوفها
 وروي ايضا طريق الشعبي هو ابن عمر عن حمزة قال كان امرأته
 ان انا خذت الا عن نقد وروى الشافعي وغيره عن يحيى بن عبيد
 قال سألت ابا العباس بن محمد عن مسئلة فلم يقل فيها شيئا فقبل
 لها العظم ان يكون انما علمت ذلك في شئك ان عن ابي ريس عنك
 فيه علم فقال اعظم واسد من ذلك عندنا وعنده من عرض الله
 وعنده من عرض الله ان اقول لما ليس في فيه علم او اخبر عن
 عن غيره فقلت الشافعي وقال سعد بن ابراهيم لا يجعل شئ
 التبعي على اشد عليه والموسلم لا الثمات اسنك مسلم في معتدته

الصحيح

الصحيح فاستدلوا به بين ان من العلم من ما رويته وان يكون
 دينكم وروى ليهمق من المعنى قال كان في ذلك الرجل الهاجرا
 عنه نظر والوجه والصلوات وكما له ما يحدون عنه وفسر
 الضمير وكان يكون مستقظا من مفضل حافظا ان حدث **مخبره**
مناظرا لكتاب من التبدل والتفويض ان يعرف **مخبره** مستقظ
 فيه مع ذلك ان يكون عالما بما يحول **المعنى ان روى بالاناسة**
ثالث العدل للراوي **بعض** عدلين **علما** في احوالهم والصلاح
 عدلين وعدل عنه لمسا في ان العدل لما يقبل من عالم **الاصح**
 والشهره من اشهرت عدلته من اهل العلم من اهل الحديث او
 غيره **و شاع** انشا عليه ما كفي فيها ايج في عدلية ولا يحتاج مع
 ذلك الى عدل يرض عنها **كالك** **و الصالح** **و اولى** **و ايج**
 بن حنبل **واشاههم** قال ابن الصلاح هذا هو الصحيح في مذهب
 الشافعي وعليه الاعتقاد في اصول الفقهاء ومن ذكره من اهل الحديث
 للتقليد **و مسلمة** من ذكره وهم اهل الحديث **و شعبة** **و ابن المبارك** **و ابو**
وابن معين **وابن المديني** **ومن جرى بهم** في بابها الذكر واستقا
 الامر فلا يزال عن عدلته هو لا وانما يسأل عن عدلته من حتى امره
 وفد سئل اجد بن حنبل عن ابي حنيفة بن راهوية فقال سئل عن رجل
 عنه **وسئل ابن معين** عن ابي عبيد فقال سئل عن ابي عبيد
 ابو عبيد يسأل عن الناس وقال القاضي ابو بكر البجلي **ولا يفتا**
والخير بانها يحتاج الى التوكيد لئلا يكون ناسه يدين بالعدل والوثوق
 وكانت امرها اشكال مستلذا **و محقق** ايج في العدل **و غيره** **قال**
والدليل على ذلك ان العلم بالغير من احوالها واشهر عدلته هو

انما قيل عن حديث الصالح المري فقال وما يصنع بصلحكم
 يومئذ يا ابن سلمة قال صلحوا به وروى عن ربه وروى عن
 قال قال شعبه ايتت منزل سليمان بن عمرو فسمع منه حديث
 الطلح ففجعت فقيل له انك لا تكلم به ان اوله وروى
 عن شعبه قال قلت للحكم بن عيسى لم يروى عن ربه ان قال
 كان كثير الكلام واشباهه قال نعم وان قال
 كذاب لا يدون بيان لان الكذب على القلط كونه كذب يومئذ
 وما صح ابن الصلاح هذا القول اوفى على خبره فقال
 ان يقول انما بعد الناس في حرج الرواه وروى عن مالك
 التي نسخها ابي عبد الله في الحج والتعديل وقل ما يصحون فيها
 ايمان السبيل مقتصر على حرجي لم يروى عن ربه ان يروى
 ليس شي وسخو ذلك او هذا ضعيف او حديث غير ثابت
 ذلك واشترط بيان السبيل بوضي لا يصلح ذلك وسند
 باب الحج في الاصل لا اكثر ثم احاطت من ذلك بما ذكره المصنف
 قوله **واما آية الحج والتعديل في ذلك من باب است الحج**
 فانها وان لم تعددها في آيات الحج والعمرة فانها **في آية الحج**
في حرج عن قبول حديثه لما وقع ذلك عند امر ربه العز
 فيهم **فان حجتا عن طاعة ابن لعل من الرتبة وحصلت الرتبة**
به قلنا حديثه كما عرفت في الصحيحين وفيه المناهضة كما تقدمت
 النبوة يقال الصحيح اقول لعمري فقول الحج عن غيره ولا يقبل
 التعديل الاكثر منه لان اسباب العمل اكثر المتضمنة فيها يعني
 المعدل على الظاهر فتعلق الامام الحجة والاعوان والارباب في

انما

انما قيل عن حديث ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
 وقيل له اسماؤم ثلاث حجج شريفة ثم رجع بحديث شعبه لم
 يدور الحديث ولا يقبل اسماؤهما بل ظاهرا عن ابن عمر باسناد صحيح
 وانما هو حديث صحيح فانما قال ذلك ابن عمر وروى عن معاوية
 واحمد ما هو في الخبرين فلهذا **التميز في التعديل من غيره ذكر**
سببه على الصحيح المشهور لانما لا يقبلون فيشقل ويشق ذكرها
 لان ذلك صحيح المذلة الى ان يقول لم يفعل كذا لم ينك كذا
 انما في هذا ما يصح ما يصدق بفعله او يتقده وذلك شاق جدا
ولا يقبل الحج النبوي في السبب لان يحصل بامر واحد فلا
 يخرج عنه وان الناس يتكلمون في اسباب الحج فيقولون
 الحج شاق على المشركين وليس يخرج في فضل امر لا يد
 من بيان سببه لظهور هو قاصح او لا قال ابن الصلاح و
 هذا ظاهر من في التمسك فاصوله وذكره للطبيب انه مذهبه
 من حفاظ الحديث كما في صحيح وغيرهما فان ذلك حاجج الظاهري
 كما هو من غير الحج لهم كعمرة وعمر من روى الحج
 مسلم يروى عن جده وهاهنا شهر الطعن فيهم وهكذا قيل
 او اخرج ذلك الى انه يذهب الى ان الحج اتممت الا اذا
 فخرج منه وروى ذلك ايضا انه ردها استفسر لما روى في ذلك
 يخرج وقد عرفت للطبيب ذلك باا روى فيه عن محمد بن
 المصنف قال قيل للفقهاء لم تزلت حديث فلا قالوا يست
 يرأس على ربه من رتب حديثه وروى عن مسلم بن ابراهيم

المختولة الشافعية لا يقران الامعنين حكاة للمطلبين
 لانه كما قد يجرح الفرج ، لا يجرح كنه كنه بواطن المعدل بما لا
 يتسمى العدل كما روي يعقوب النسوي في تاريخه قال سمعت
 ابا ناسرا قوله لا يجرى بيننا وبين عبد الله العري ضعيف قال لا يجرى
 وافحوق ويعقوب لا يجرى بيننا وبين عبد الله العري ضعيف قال لا يجرى
 فاستدل على عدلته بثلاثة ما ليس بحجة لان حسن الهيئة يشترك
 فيها العدل وغيره الثالث لا يجب ذكر السبب في واحد منها
 اذا كان للبايع والعدل طالما باسباب الفرج والتعدل والخلاف
 في ذلك نصير الامرين في اعتقاده واقواله وهذا اختيار القاضي
 ابني بكر وقتل عن الجمهور واختاره امام المؤمنين والعزالي والزهري
 والغنصلي ومحمد الفاضل ابو الفضل العراقي والبلهقي في محاسن
 الاصطلاح واصار شيخ الاسلام تفضيلا لاجساد فان كان مزجج
 شريك من غير فضل من ائمة هذا الشأن لم يقبل الفرج في ذلك
 كما سلم كان لا يقتل لانه قد ثبتت له رتبة الشدة فلا يزوج
 عنها الا بامر جلي فان امة هذا الشأن لا يؤتون الا من لا يجرى
 حاله في دينه ثم في حديثه وتفقدوه كما ينبغي وهم فقط الناس
 فلا يقطن حكم احدهم الا بامر صريح وان خلا عن التعدل قبل الفرج
 فيه فهو معتز او احد من عارف لانه اذا لم يعد له زوجي حين
 الجمولة قال قول الفرج في داوى من اهل له وقال الذهبي
 وهو من اهل السنة والجماعة في هذا الاحوال لم يجتمع الشان على
 هذا الشأن قط على تباين ضعيف ولا على تصعب لغوا من هذا
 كان من ذهب السانين ان لا يترك حديث الرجل حتى يجمعوا على

شك

توكم

في تمامة الصحيح ان المخرج والتعديل يشبان باحد
 لان العدة لم يشترط في جرح راوية وتعديله ولان التعديلية بمنزلة
 الحكم وهو ايضا لا يشترط فيه العدة **وقيل لا بد من اثنين** كما في
 الشهادة وقد تقدم الفرق قال شيخ الاسلام وقيل يحصل بين
 ما اذا كانت التعديلية مستمدة من الثبوت الاجتهاد او الاولى النقل
 من غيره كان يشبه لان كان الاول فلا يشترط العدة اصلا
 لان من لم يحكم وان كان الشايف فيبصر فيه الخلاف ويميز ايضا
 انه لا يشترط العدة لان اصل النقل لا يشترط فيه فلهذا ما يقع عنه
 انتهى وليس هذا التفصيل الذي ذكره فائدة الا في الخلاف في القم
 الاول وشملوا احد العبد والمرة وسدكده للمص من زواجه **واذا**
تصنع فيه اي الراوي جرحه مفسر **وتعديل ما لم يخرج مقامه** ولو زاد
 عليه المعدل هذا هو الواضح عند الفقهاء والاصحاب وقيل الخطيب
 عن جمهور العلماء ان مع الخارج زيادة علم لم يطلع عليها المعدل
 ولا يصدق المعدل فيما اختبره عن ظاهر خطه لا انه يشترط
 امر باطن حتى عند عقيد الفقهاء ذلك مما اذ لم يقبل المعدل معرفت
 السبب الذي ذكره الخارج ولكنه تاب وحسن حاله فان جرحه
 يفتقر المعدل قال الشافعي وباق ذلك ايضا في الكذب
 كما سيأتي وفيه ابن حزم والعبد بان يدعي على امر محرم بلا دليل
 اجتهادي كما اصطلح عليه اهل الحديث في الاعتماد في المخرج على
 اعتبار حديث الراوي بحديث غيره والنظر في كثرة الموافقة للحق
 وانه بان اهل الحديث لم يعتمدوا ذلك في معرفة العدة للمخرج
 بل في معرفة الضبط والتفصيل واستثنى بعضهم انه اذا مر سببا

انما يقوى هذا لوقا قال سقوتو كان ابن المبارك قال سمع ابا حنيفة قال سقوتو...
 في قول سقوتو... قد تضمن كل منهما كلاما مستقلا بان قصدوا روايته لوانه... ولم يثبت دورا...
 في قول سقوتو... فاما قضيتنا فقد تقدم ان في الصحيحين وغيرهما احاديث منهاها التي فيها...
 في قول سقوتو... فان قيل وما الفرق؟ قلت اذ كانت لوقا... سمع ابن المبارك...
 في قول سقوتو... او قد رأى ابن المبارك طائرا... فقال حدثنا... او...
 في قول سقوتو... ليس ابن المبارك قد سمعنا فقال حدثنا... او...
 حتى يشبهه يرسق آخر ان سئل عن ذلك الجواب وذلك الاطراف وذا القريبين؟

خلفه المعتدل بطريق مشهورات قال قتل علا ما ظلم يوم كذا فلما
المعتدل باينتهما بعد فتملك او كان القاتل في ذلك الوقت
عليه فانها تبارضان وتقييد الجرح يكون معتدلا جارا عما
صحح العلم وغيره كما صح به ابن قتيب العبد وغيره **وقيل ان**
الاعتدالون في المعتدل على الجرح **قدم التعديل** لان كثير منهم
تفرق عليهم وتوجب التمل بغيرهم وقلة الجرح حين تضعف خبره
قال القطيب وهذا خطأ بعد من توجهه لان المعتدلين وان
تروا لم يجرؤا عن عدم ما خبر به الناس رجوع ولا خبروا بذلك
اكثر شهادة بالعلم على قتل وقيل سرح بالا حفظ حكاة البلقي في
جانس الاصطلاح وقيل تبارضان فلا يرجح احدهما الا يرجح حكاة
ابن القطيب وغيره عن ابن شعبان من المالكية قال العلم في وكلام
القطيب يعني ان هذا القول فانه قال اتفق اهل العلم على ان
من جرحه الواحد والاثنتان وعدله مثل عدد من جرحه فان الجرح
به اولى ففي هذه الصورة حكاة الاصطلاح على تقديم الجرح خلافا
حكاة ابن القطيب **وإذا قال قتيبي الثقة او قتيبي** من غير ان يسميه
لم يكف في التعديل على الصحيح حتى يسميه لانه وان كان ثقة
عنده فهو اولى به لكان من جرحه غيره صحيح فاجب بل اضربه عن
تسميته بغيره فوقع تزويدا في الصواب بل زاد القطيب انه لو صح
بان كل واحد منهما لم يروي عن لم يستعمل بعلم بتركيبه لولا ان
يعرف اذ كان ذكره غير عدله **وقيل كقتيبي** بذلك مطلقا كما
غيبه لانه ما حوت في الحالتين معا فان كان **القاتل عالما** ايجهت
مالك والثامني وكثيرا ما انفلان ذلك كقفي في حق موافقة

في المذهب لا غيره **عند بعض الحنفية** قال ابن السميع النسخة
يورد ذلك لحقنا بالخبير على غيره بل ينكره حكاة فيام الجرح
عنده على الحكم وقد عرف هو من روى عنه ذلك واختار امام
العلوم وبجهد الاثني في سرح للسند وفرضه في صدور
ذلك من اهل التعديل وقيل لا يكتفي ايضا بقول كل من اتوا به
لكم عنه ولا اسمه فهو عدل قال القطيب وقد يوجد في بعض
من اهل الصغار حقا كما ذكره واكثره الكيعن عبد الله بن ابي الخطاب
فاما **قوات الاثني** لوقال نحو الشافعي اخبرني عن اهلهم
ففي كقول اخبرني الثقة وقال الذهبي ليس يوثق له في
لثمة وليس يثوق لاقبانه ولا لا يثقة قال القطيب كقبي هذا
صحيح غير ان هذا اذا وقع من الشافعي على سبيله ويبدو قتيبي
التوثيق في اصل الجرح وان كان مدلول القطب لا يثبت على ذلك
الذهبي عن شرطه لقناه في مثل الشافعي امام ليس مثله فلو امر
كما قال انتهى قال الزهري والثعب من اختصا على شرطه عن
الذهبي مع ان طوائف من قولنا اختصا بانصاح حوايه منهم الصبري
والمأورد في الروابي التائب قال ابن عبد البر اذا قال
مالك يثق بالثقة عن كثيرين عدله صلا لا يخفى فالثقة مخزنين كثيرين
واذا قال ليس بالثقة عن عمرو بن شعيب فهو عدل ليس وثق
وقيل الزهري وقال الشامي الذي يقول بالثقة مالك في كتابه
الثقة عن كثيرين بعد ان يكون عمرو بن لوث والثامني قال
ابن وهب كتاب في كتاب مالك اخبرني عن اهل العلم
في رواية الكيعن سعد وقال ابو الحسن الاثني جعلت بعض

في

اصل الحديث يقول اذا قال الشافعي انا الثقة عن ابن ابي شيبة
 فهو ابن ابي فديك واذا قال اخبرنا الثقة عن الثابت بن عبد
 الوهاب بن يحيى بن عثمان واذا قال انا الثقة عن الوليد بن كنان بن
 ابواسامة واذا قال انا الثقة عن ابن جريح فهو مسلم بن خالد
 واذا قال انا الثقة عن صالح مولى التميمي فهو ابراهيم بن يحيى التميمي
 ونقله عن ابن ابي سنان الرازي وقال شيخ الاسلام ابن حجر
 في رجاله لا يعرفه واذا قال مالك عن الثقة عن عمرو بن شعيب قيل
 هو عمرو بن الحارث او ابن لهعة وعن الثقة عن بكير بن الاشجق قيل
 هو حمزة بن بكير وعن الثقة قيل عن ابن عمر بن نافع كما في المطا
 بن القاسم واذا قال الشافعي عن الثقة عن ثابت بن سعد قال
 الرازي هو يحيى بن عثمان وعن الثقة عن اسامة بن زيد هو ابراهيم
 بن ابي يحيى وعن الثقة عن حميد هو ابن عبد الله وعن الثقة
 عن حمزة بن مطرف بن سائر وعن الثقة عن الوليد بن كثير هو
 ابواسامة وعن الثقة عن يحيى بن ابي كثير لعبد الله بن عبد الله
 بن يحيى وعن الثقة عن يونس بن عبيد عن الحسن بن ابراهيم بن عبد
 وعن الثقة عن الزهري هو سفين بن عبد الله التميمي وروى
 في مسند الشافعي عن الامام قال سمعت الرازي يقول كل الشافعي
 اذا قال اخبرني بن ابي ابراهيم بن ابي يحيى واذا قال اخبرني
 الثقة بن يحيى بن عثمان وقد روى الشافعي قال انا الثقة عن ابي
 ابن الحارث ان لم يكن سمعته من عبد الله بن الحارث عن مالك بن انس
 عن ابن ابي عمير بن قيس بن عبيد بن المسيب ان عمر بن عثمان قضيا
 في المظالم بنصف دينار للموت فالتا في المظالم ابا الفضل الغلبي

هذا الحديث في مسند الشافعي
 في كتابه في فضائله
 في كتابه في فضائله
 في كتابه في فضائله

الرجل

الرجل الذي لم يسم الشافعي هو احمد بن حنبل في تاريخ ابن عساکر
 قال عبد الله بن اسود بن اسود كل سبي في كتاب الشافعي انا الثقة من
 عن ابي وقال شيخ الاسلام ابو جرح في كلام الشافعي اخبرني الثقة
 عن يحيى بن ابي كثير بن ابي الشافعي لم يأت عن الحسن بن ابراهيم
 يحيى بن ابي كثير فيقول انه اراد بسنده عن يحيى قال الشافعي
 وذكره عبد الله بن اسود بن ابي الشافعي اذا قال انا الثقة وذكره احمد
 من العراقيين وهو يعني اياه **واذا روى العدل عن مالك بن ابي**
سند الاثر من اهل الحديث وغيرهم وهو الصحيح لما روى ابي
 الغضائري عن غير العدل فلم يتصرف واكثر عنه تقديمه وقد روى
 عن الشعبي انه قال لنا القويث واشهد باسمه انه كان كذا وكذا
 الحاكم وغيره عن احمد بن حنبل الرازي يحيى بن معين وهو يكتب
 صحيفه معمر بن ابان عن انس فاذا اطلع عليه انسان كثر فقال
 له احمد تكتب صحيفه معمر بن ابان عن انس وتعلم انهم صحفة
 فلو قال لك قال انت تتكلم في امان ثم تكتب حديثه فقال له انا
 عبد الله اكتب هذه الصحيفه فاحفظها كلها واعلم انهم صحفة حتى
 يحسن انسان ثانيا فيجعل بدل ابان ثانيا يروي بها عن معمر بن ابي
 عن انس فا قوله لذكرت انها هي عن معمر بن ابان عن ثابت
وقيل هو عبد الله اذا روى عنه جرحا لذكره في قوله لكان ثانيا
 في الدين قال الصيرفي و هذا خطأ لان الرواية تعرف بالعدل
 بالخير ولما جاب الضعيف بانه قد اعترف عدلته ولا جرحه
 وقيل ان كان العدل الذي روى عنه راوي الا عن عدل
 كانت روايته تعدل ولا فلا واختاره الامام ابو جرح

وان الخلق وغيرهما وعمل العالم وفتياه على وفق حديث
رقائق النبي كما سنده صحيحه ولا يتعدل روايته لانه كان لا يكون
 ذلك عند احتياطا اول دليل اخر وفاق الخبر ومع الادي
 وغيره من الراويين انه حكى ذلك وقال امام المؤمنين اهل لم
 يكن في سالك الاحتياط وروى ابن عبيد بن يونس ان يعل به
 في التعريب وغيره **ولا يخالفه له فتح منه في حديثه ولا في**
راويه لانه كان لا يكون غير ذلك بل منع من عارضه وغيره
 وقد روى ما حكى حديث الخبر ولم يعمل به لعل اهل المدينة
 بخلافه ولم يكن ذلك قديما في نافع راويه وقال ابن كثير
 في الضيق الاقل لظن اذ لم يكن في الباب غيره ذلك الحديث
 وتعرض للاحتياط في فتواه ان حكى روايته به عند العمل
 بقتضاه قال العراقي والمواب انه لا يزم من كونه ذلك لانه
 ليس فيه غير هذا الحديث ان لا يكون منه دليل اخر من قبيل
 اوافاع ولا يزم الغني ولا العالم ان يذكر جميع ادلتهم بل لا
 بعضها والعمل له دليل اخر واستان الحديث الراوي في الباب
 وربما كان يرى العمل بالضعيف وقد يذهب على التماس كانه قد
 تلميح به ما لا يدل على صحة الحديث ايضا كما ذكره اهل اصول
 سواء قد اجتمع له على اوجه لحوار ان يكون المستند غيره وقيل
 يدل وكذلك بقا خبره من قوله واي على اطلاله وقال الراوي
 يدل في افتراق العلماء بين متاول الحديث ومخبره وقال ابن
 السعدي وتقوم يدل لانه قد اتفقوا له بالقبول والحبس حال
 انداقه على تعدد رويته في اهل بيته عند **والعالم السابق**

احتياطه

رواه

رواه عن محمد بن عبد الله بن ابي اسحاق كونه معروف العين رواية
 هذا من عند **لا يقبل عند الجماهير** وقيل تقبل مطلقا وقيل
 ان كان من روى عنده فممن من لا يروي عن غيره عليه قيل واذا
 خلا **ورواية المشي وهو عدل الظاهر حتى الباقي اعي**
يقول العدا التباينا **حقيقا** بها بعض من روى الاول وهو **ابن**
الشافعيين كلهم الراوي قال لان الاخبار ينبغي على حسن الظن
 بالراوي ولان رواية الاخبار تكون عند من يتعد عليه معرفة
 العدالة في الباطن فاقصر فيها على معرفة ذلك في الظاهر
 بخلاف الشهادة فانها تكون عند الحكم فلا يتعد عليهم ذلك
قال الشيخ ابن الصلاح يشهد ان يكون العمل على هذا الراوي **كثير**
من كتب الحديث المشهور في جماعة من الرواة نقادهم **الشيخ**
م وتعددت حسنهم باطنا وكذا صححه المع في شرح المهذب
واما **يقول العين** وهو القسم الثالث من اقسام الجاهل **فقد**
يقبل بعض من يقبل **يقول العدة** وادسه هو الصحيح الذي عليه
 اكثر العلماء من اهل الحديث وغيرهم وقيل عدل مطلقا وهو قول
 من لا يشترط في الراوي من يدا على الاسلام وقيل ان تعدد الرواية
 عنده من لا يروي الا عن عدل كان مهدي ويحيى بن سعيد والفتيا
 في التعديل بولعد قيل ولا فلا وقيل ان كان مشهورا في غير العلم
 بالزهد والنجدة قيل ولا فلا واخضاة ابو الحسن بن الصلوات
 وخضه شيخ الاسلام **من روى عنه عدلان عتاه** **اربع** **الشيخ**
عنه قال الخطيب في الكفاية وغيرها **الجهول** **عند اهل الحديث**

فهم

ويشاه ان سئل النبي



من لم يعرفه **العمارة** ولم يشتر يطلب العلم في نفسه **علاوة** على
 حديثه **الابن حجة** روي **واحد** **واقل** **ما** **يرفع** **الجها** **لعمه** **رواية**
اشين **مشهورين** كما نشر عنه وان لم يثبت له بذلك حكم المصلحة
 ونقل **ابن سبأ** **ابن من اهل الحديث** **شخص** **والفظة** **كان** **نقل** **ابن** **الصلاح**
 في النوع **التاج** **والاربعين** كل من لم يرو عنه **الارجل** **واحد** **هو**
 عندهم **مجهول** **لان** **يكون** **رجلا** **شهورا** **في** **فصل** **العلم** **كاشتهار**
ما **كث** **في** **سائر** **الانهد** **وعمر** **بن** **معدى** **كرب** **بالحجة** **قال** **الشيخ**
ابن **الصلاح** **رقا** **على** **المطلب** **في** **ذلك** **قد** **روى** **الجاري** **في** **تصحيحه**
عن **عمر** **بن** **اسم** **بن** **مالك** **الاسلمي** **وروى** **مسلم** **في** **تصحيحه** **عن** **ربيع** **بن** **سليم**
الاسلمي **زم** **برو** **عنه** **غير** **واحد** **وهو** **قبيس** **بن** **ابى** **كانم** **عن** **ابى** **اول**
وابى **سلمة** **بن** **عبد** **الرحمن** **عن** **الثاني** **في** **ذلك** **مصيب** **منها** **الى** **ان**
الراوي **قد** **يجوز** **عن** **كونه** **مجهولا** **مردودا** **و** **ما** **رواه** **واحد** **وقد**
قال **والخطاب** **في** **ذلك** **شبهه** **كلا** **كثرا** **معدول** **واحد** **قال** **المصنف**
رقا **على** **ان** **الصلاح** **والصواب** **نقل** **المطلب** **وقد** **قال** **ابن** **سبأ**
ابراهيم **بن** **محمد** **الاشعري** **غيره** **ولا** **يصح** **الرد** **عليه** **غيره** **اس** **ودبيعة**
فانها **احاديث** **مشهورات** **والصحابة** **كلهم** **عند** **ابى** **اول** **فلا** **يحتاج** **الى**
رفع **لها** **لعمه** **تعمد** **الرد** **قال** **العراقي** **في** **هذا** **الذي** **قاله**
النووي **صححة** **اذ** **انبت** **الصحة** **ولكن** **يقول** **الكلام** **في** **ما** **رواه** **ابن**
العصاة **رواية** **واحدة** **ان** **انبت** **البر** **رواية** **اشين** **عنده**
جعل **نقله** **لختلف** **بين** **اهل** **العلم** **والمعروف** **ان** **كل** **من** **رواه** **واحد**
في **العلم** **وانساو** **في** **من** **وقد** **من** **الصحابة** **او** **خود** **ذلك** **ثبت** **صحته**

ورقم

وان لم يرو عنه **الاراد** **ولحد** **وبر** **اس** **من** **اهل** **الشيخ** **ودبيعة**
من **اهل** **التصنيف** **فلا** **يبرها** **انفراد** **راو** **واحد** **عن** **كل** **منها** **على**
ان **ذلك** **ليس** **بمتوالي** **بالنسبة** **الى** **بيعة** **وقد** **روى** **عنه**
الصانعي **المعروف** **وحفظه** **بن** **علي** **وابو** **عمران** **الجوني** **قال**
وذكر **المزني** **والذهبي** **ان** **عمر** **اساد** **روى** **عنه** **ايضا** **وابن**
علاقه **وهو** **هم** **انما** **ذاك** **مر** **اس** **بن** **عروة** **صحابي** **اخر**
كذلك **البحاري** **وان** **ابن** **حاتم** **وان** **جسان** **وان** **عند** **وه**
ابن **عبد** **السر** **والطبراني** **وان** **قانع** **غيرهم** **والعلم** **فيه**
خلافا **لتصنيف** **قال** **العراقي** **اذ** **اشتبنا** **على** **ما** **قاله** **النووي**
ان **هذا** **الابو** **ثوري** **الصحابي** **ورد** **عليه** **من** **خرج** **له** **البحاري** **او** **سلم**
من **غيرهم** **ولم** **يرو** **عنه** **الواحد** **قال** **وقد** **جمعهم** **في** **جزء**
مفرد **منهم** **عند** **البحاري** **حيث** **بين** **قلامة** **تفرد** **عنه** **ابو** **عمر**
نصرت **عن** **ابن** **الصنبري** **وزيد** **بن** **براح** **المدني** **تفرد** **عنه** **ك**
والوليد **بن** **عبد** **الرحمن** **الجاري** **وروي** **تفرد** **عنه** **ابن** **المنذر** **عند**
مسلم **جا** **وبن** **اسماعيل** **المصنفي** **تفرد** **عنه** **عبد** **اسم** **وهب**
وتخالف **صاحب** **المقصود** **تفرد** **عنه** **عالم** **بن** **سعد** **اسم** **قال**
شيخ **الاسلام** **المالجي** **ببر** **فلا** **يرجى** **عم** **الاحف** **بن** **فيس**
صريح **بذلك** **ان** **ابن** **شبهه** **في** **مستفاد** **وجار** **بن** **قدامة** **صحابي**
شبهه **روى** **عنه** **الاحف** **بن** **فيس** **والحسن** **الصعري** **واما** **زيد**
ابن **نجاح** **فقال** **فيه** **روى** **خطه** **ما** **ارى** **يحدثه** **باسا** **وقال** **للدار**
غيره **نقد** **وقال** **ابن** **عبد** **البر** **ثقة** **ما** **روى** **وذكر** **ابن** **جسان**
في **الفتا** **فانتمت** **عنه** **لها** **البر** **شيوخ** **هي** **واما** **الوليد** **فوقه**

صحيح

ابن الدار وعقلن وابن حبان واذا جابر بن مؤنث ابن حبان والبرج
 دار خرمية في حصه وقال انه من صحيح به وانما صاحب فذكره
 جماعة في القصة فاذا قال ابو في جمل جماعة من الحفاظ فوفا
 من الرواة لعدم علمهم بهم وهم معروفون بالعدله عند غيرهم
 وانما اسرهما الصحابين من ذلك المذهب عامم البليغ جمل ابو
 حاتم لا يمتد بغير حاله ووقف ابن حبان وقال روى عنه اهل ابله
 ابراهيم بن عبد الرحمن الحنف ومي جمل ابن القطان وعرفه غيره
 فوقف ابن حبان وروى عنه جماعة اسامة بن حفص الذي جعله
 النجاشي في اموال القس الكاين قال الذهبي ليس مجهول روى عنه
 اربعة اشباط ابو اليسع جمل ابو حاتم وعرفه البخاري ببيان
 ابن حنبل جمل ابو حاتم ووقف ابن المديني وابن حبان وابن عدي
 وروى عنه البخاري واورثه ووقفه لسيدنا واصل الحسين
 ابن الحسن بن يسار جمل ابو حاتم ووقفه احمد وغيره الحكم
 ابن عبد الله المصري جمل ابو حاتم ووقفه احمد وابنه وروى
 عنه البخاري والحسن بن علي المصري ويوحى بن عمرو النخعي
 ويوسف بن محمد بن الحكم المروزي جمل ابو حاتم ووقفه ابن حبان
 وروى عنه البخاري الشافعية قال الذهبي فيها عالت في الشافعية
 من اهلهم ولا من تركوها وجميع من ضعف شهر امامه ابو حاتم
فتح في مسائل زادها المصنف على ابن الصلاح **يقبل تعديل العبد**
والعلمه الغافرين اتمتع بغيرها وبذلك جزم للخطيب والقفالية
 والارادي واقاضها ابو بكر بعد ان حكى عن اكثر العقاب من اهل المدينة
 وغيرهم انه لا يقبل في التعديل التسلط في الرواية ولا في التلمذ

ن

الذي روى عنه الرواة ثابت في كتاب السنن
 القفطري جمل ابو حاتم ووقفه

واستعمل الخطيب على القبول بسؤال النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 برورة من غلغلة في قصة ابا ذك قال بخلاف الصحابي المرام فلا
 يقبل تعديلها لهما **ما من عرفت عيشه وعدله وقبول اسمه**
وتشبهه **فتح** به وفي الصحابين من ذلك كثير كقولهم ابن فارس ابو خالد
 فلان وفتحهم بذلك الخطيب في الكفاية وينقل عن القاسمي ابو بكر
 ابا قلابي وعلمه ابا الفهرلي باسمه كقولنا لعلم بعد الله وتشبهه حديث
 ثمانية بن حزن القشيري سألت عائشة عن التشبه فقالت هذه
 خادم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لها ربة حبشيه فلما الحديث
واذا قال اخبرني فلان او قالن على الشك وهما عدلان **الحريم**
 لانه قد عينهما واستحق سماه لذلك الحديث من احدهما وكلاهما مقبول
 قال الخطيب وتشبه حديث شعبة عن سلمة بن كهيل عن ابي الهيثم عن ابي
 اوس بن زيد بن وهب ان سويد بن قحظة دخل على علي بن ابي طالب عليه
 فقال يا امير المؤمنين اني مررت بموتم يذكرون ابا بكر وفتح الحديث
فان جمل عدلانها او قال فلان او غيره قلتم بهتم **فتح**
 لاحتمال ان يكون الخبر المجهول **فانك وقع في صحيح سلمة**
 ابيهم بعض رجالها لقر في كتاب الصلوة حدثنا صاحبنا صاحبنا عت
 اسمعيل بن زكريا عن ابي اعشى وهذا في رواية ابن ساهان اما رواية
 لغاويدي فيها حدثنا محمد بن بكارنا اسمعيل وفيه ايضا وحديث
 عن يحيى بن حسان ويونس المودب فقد حدثت ابي هريرة كان
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذ اذهبن من الرخصة الشافعية
 استنطق القرلة بالخير لله رب العالمين وقد رواه ابو نعيم في
 المستخرج من طريق محمد بن سهل بن عسكر عن يحيى بن حسان
 في صحيح بن سهل من يوحى سلم في صحيحه ورواه البراء بن العيين

ان سكن وهو ثقة عن يحيى بن حسان وفي الخبر من حديثي
 من سح حاجا الا عور يتحدث خروجه صلى الله عليه وآله وسلم
 الى البقيع وقد رآه من سحاح غير واحد منهم الامام احمد
 وابو يوسف بن سعيد المصعب وعند اخرجه للنسائي وثقة في
 المعراج حديثي غير واحد من اصحابنا قالوا حدثنا اسمعيل بن
 ابي اويس يتحدث فاسته في الخصوم وقد رآه البخاري عن
 اسمعيل بن ابي اسحق بن مسلم فيه وفي الاشارة حديثي بعض
 اصحابنا عن عمرو بن عون نا خالد بن عبد الله وقد اخرجه ابو داود
 عن وهب بن قبيصة عن خالد وهب من شيوخ مسلم في صحيحه
 وفي المناقب حديث عن اسامة وضمنه في ذلك عهد
 ابراهيم بن سعيد الجوهري نا ابو اسامة يتحدث ابي موسى ان
 امه اذا ارادت بعبادة من عباده فيصنع لها الحريت وقد رآه
 عن ابراهيم الجوهري عن ابي اسامة جماعة منهم ابو بكر الزرار
 ومحمد بن المسيب الازديابي ولعن من قبل النسائي ورواه
 عن الازديابي ابن خزيمة وابراهيم المزكي وابو احمد الجواد في
 صحيحهم وفي القند حديثي عدة من اصحابنا عن سعيد بن ابي عمير
 يتحدث ابي حنبل لتركين سنن من قبلكم وقد رآه ابراهيم
 ابن اسفلين عن محمد بن يحيى عن ابن ابي عمير واخرج في المنار
 حديث الزهري حديثي رجال عن ابي هريرة بمثل حديث بن شد
 المنارة وقد رآه قبل ذلك من حديث الزهري عن الازدي
 عن ابي هريرة ومن حديثي عن سعيد بن المسيب عند واخرج في
 في الجهاد حديث الزهري قال بلغني عن ابن عمر رضي الله عنهما
 نقل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سريه وفد ومله قبل

ذك

ذك عن الزهري عن سالم عن ابيد ومن طريقنا وقع ابن عمر واخرج
 فيه حديث هشام عن ابي قال اجبت ان رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم قال لقد حكمت فيهم يحكم الله وقد رآه من رواه في عبيد
 واخرج في اللؤلؤ حديث ابيوب عن ابن سيرين عن ابي هريرة
 في الهوى وفي الخبر قال واخبرت عن عمران بن حصين انه قال
 وسلم والقائل ذلك ابن سيرين كما جحد الازدي في حديثي وقد رآه
 لفظ السلام من طريق ابي المطلب عن عمران في حديث اخر وفي
 النسخ في اللعان حديث ابن شهاب بلغان الازدي في حديثي
 الحديث ان لمراف ولدت غلاما اسود وهو متصل عنده من
 حديث الزهري عن ابي سلمة عن ابي هريرة وعنده وعند البخاري
 من حديث ابن المسيب عنه وهذا ما وقع فيه من هذا النوع وقد
 بين اتصاله **المتابعة من كفن مدقته** وهو كما في شرح
 المهذب للماجتم ويسكر علم الجزئيات قيل وقال خلق القرآن
 فقد ضقت عليه الشافعي ولقناره البلقيني وقنع قائل البيهقي
 لم يكفر ان الشافعي بان الشافعي قال ذلك في وجع حفص الغدونا
 اثنى غضب عنقه وهذا راو لنا ويل **مجموعه بالانفاق** قيل
 دعوى الانفاق ممنوعة فقد قيل انه يقبل مطلقا وقيل يقبل
 ان اعتقد حرة الكذب وصحة صاحب المصون وقال شيخ الامام
 التصديق ان لا يرد ذلك بدينه لان كطافعة تدعي ان مخالفتها
 سئلته وقد بالغ فتكفر فلواخذ ذلك على الاطلاق ومن سئل
 تكفير جميع الطوائف والمعتمد ان الذي تردوا فيه من تكفير
 امر استوان من الشرح معلوم من الذين بالضرورة واعتقد عليه

ما ذكرنا في كتابنا من الاموال والحوادث والاشياء
 والاراضع في المسامحة والاشياء في تصانيفها
 على ما ذكرنا في الاموال والاشياء في تصانيفها
 في كتابنا من الاموال والاشياء في تصانيفها
 في كتابنا من الاموال والاشياء في تصانيفها

واما من لم يكن كذلك وانضم الي ذلك فخطبه لما روي به ووجه
 وفتواه فلا مانع من قوله **ومن لم يكفر فيه خلافت** **فليس**
يحج **مطلقا** وسبب الخطيب لما كان لان في الرواية عن ترمذي
 لامن و تنوي بانكره ولا نفاق بيدهته وان كان منا ولا فرد
 كافتاق بلا ناول كما استسمى الكافر للمنازل في غير **وقيل يحج**
بان لم يكن ممن يستحل الكذب في نطق منه اولاهل **نذبه**
 حوا كان واعية لم لا ولا يقبل ان استحل ذلك **وحكي** هذا القول
عن ابي حنيفة حكاه عنه الخطيب في الكفاية لانه قال قبل شهادة
 اهل الاهل **لا الخطا** **بانه** **هم** **يروون** **الشهادة** **الزور** **لما** **تفتيح**
وحكي هذا ايضا عن ابن ابي عمير **والتابعي ابو يوسف**
وقيل يحج به ان لم يكن داعية **ان** **يدعوه** **ولا يحج به ان كان داعية**
 الهالك تنبيه بدعته قد جعله على تحريف الروايات وتوسيتها على
 ما اقتضيه مذهبه **وهذا** **القول** **هو** **الظاهر** **لا** **اصدق** **وقول** **الكثير**
اول الكفر من العبا **ونعت** **القول** **المول** **لحجاج** **صاحبا** **الاصحاحين**
في غيرهما **كثيرين** **من** **المستدقة** **غير** **الزكاة** **كروان** **بن** **حطان** **وزاود**
 ابن الصفيان قال لما لم يملأ من الشيعة وهذا حكي
 ابن حبان **الاصح** **حاق** **على** **رد** **الداعية** **وقبول** **له** **من** **لا** **تفصيل**
تغنيها **ات** **المول** **قيد** **جماعة** **قبول** **فيها** **الرابع** **بما** **اذا** **م**
 يروى في بيده صرح بذلك الحافظ ابو اسحق الجوزجاني شيخ
 ابي داود **الذي** **النسائي** **فقال** **في** **كتابه** **مع** **فئة** **الرجال** **وسمهم** **ذات** **من**
 اللقايي عن السنن صاها للجمعة فليس فيه جيله الا ان يوجد
 من خطبته **لا** **يقول** **بسنن** **اذا** **لم** **يقدم** **عنه** **ويجوز** **من** **سج** **القول**

من الرافضة

في النجف

في النجف وقال في شرحها ما قاله الجوزجاني رحمه لان العامة التي
 رد لها حديث الرافضة وارادها اذا كان ظاهر المروي يوافق
 منها المستدق ولو لم يكن داعية المشايخ قال العراق اعترض
 عليه بان الصفيان احتج بالذماء فاجاب العنقاري بانه بن حطان
 ومن من الذماء واحتج ابي سعيد الخدري بن عبد الرحمن الحنفي وكان ائمة
 ان الاربا واجاب بان ابا اسود قال ليس في اهل الاهل الا هو حقا
 من الجوارح ثم ذكر عمر بن حطان والاحتسان الا عرج قال قال
 يحج سلم بعد الخدي بن ابي حنيفة في المقام وقد وثقه من معين
الثالث **الصواب** **ان** **لا** **يقبل** **ر** **ابنة** **الرافضة** **وساق** **اللفظ**
 كما ذكره المصنف في الروضة في باب القضا في مسائل الافتا وان
 سكت في باب الشهادات **من** **التصريح** **باستئذانهم** **اطالة** **على** **اقتام**
 لان سباب المسلم فسوق فالصحة والسلف من باب اول وقد
 صرح بذلك الذهبي في الميزان فقال **البدعة** **على** **صغيرين** **صغرى**
 كالشيع بل لا يؤخذ بان كل من تكلم في حق من كبار عليا يقول بدعته
 فهذا الكثير في التاميين وناهيه مع الدين والقرع والصدق
 فلو رده هو لا زهبط من الاثار ثم بدعة كثيرة كما لرفض
 الكاسل والغاوييه والقط على ابي بكر وعمر رضي الله عنهما والذم
 الذي في هذا النوع لا يحج بهم ولا كرامته ايضا فما استحق ان
 في هذا التصريح رجالا صاها ولما سوا بل الكذب شعاعا **وهو**
والنفاق **ذات** **هم** **انتهى** **وهذا** **الذي** **قاله** **هو** **الصواب** **الذي** **لا**
 يحل سلم ان يعتمد خلافة وقال في موضع اخر اختلاف الناس
 في الاصطاح برؤية الرافضة على ثلاثة احوال **المتع** **مطلقا** **والرخص**

مطلقا الامن كذب وضع والثالث التفصيل بين المراف
 بما حدثت به وغيره وقال اشيب سئل مالك عن الرافضة
 فقال لا انكمهم من ائمتهم وقال الشافعي لم ار اشهد لورث
 الرافضة وقال ابن زيد بن هرون يكتب عن كاهن طيب يدعى ادا
 لم يكن داعية الرافضة وقال شريك اجملهم عن كل من اعترف
 بالرافضة وقال ابن المبارك لا يتخذ من عرف من ثابت فانه
 كان يب السلف الرابع من المحدثين بالاستماع من زهير لا يتغال
 معلوم الاموال كالقصة والمنطق صرح بذلك السلفي في عجم
 السمر والحافظ ابو عبد الله بن رشيد في رحلته فان بعض ذلك
 اعتقدهما في علم الفلسفة من قدم العالم ونحو ذلك في الما
 فيها ما ورد في الشيخ مجازة واقام الدليل الفاسد على طريقتهم
 فلا يامن سبل اليوم وقد صرح الحطاي من ذكر وعدم قوله ولو سئمت
 واقول لهم ان الصالح في قناويد مصر في طبقاته وخلائق السلف
 وابن عبد البر وغيره من المالكية خصوصا اهل المغرب والحافظ
 صلاح الدين القزويني وغيره من الخفيفة وابن تيمية وغيره من
 الحنابلة والذهبي في ذلك في جميع تصانيفه فاشهد ان
 ان اسر كنهان من ربي بديعة من اخرج لهم الجاردي وسلم
 واحدا هما وهم ابراهيم بن طهمان اوب بن عابد الطائي
 ذرين عبد الله المهدي سنيابن سوار عبد الحميد ابو يحيى الخثمي
 هناك الحميد بن عبد العزيز بن ابي رقاد عمان بن غياث البصري
 عثمان بن دراج بن حمزة بن كانم ابو عوية الضمير وقان
 جبر السكري يحيى بن صالح النحاشي يونس بن كبر هو ادوم

وهو اخير القول في الحكم على من كتب الكبار انما
 اسحق بن سويد العروي يهن بن اسد جبرين عثمان حصين
 بن غياث الواسطي خالد بن لمة الفا فا عبد الله بن سالم الاسعري
 قيس بن ابي جهم هو لا يروى بالنسب وهو بعض علي عليه السلام
 في تقديم غيره عليه اسحق بن امان اسحق بن زكريا الطائفي
 جبرين عبد الحميد امان بن علي الكوفي خالد بن مخلد القطاني
 سعيد بن فيروز ابو النخعي سعيد بن عمرو بن اشع حيد بن
 عفيف عباد بن القوام عباد بن يعقوب عبد الله بن عيسى بن عبد
 النعمان بن ابي الليثي عبد الرزاق بن همام عبد الملك بن اسيد
 عبد الله بن موسى العنبي عدي بن ثابت الانصاري علي بن المعتد
 فضيل بن مزوق الكوفي علي بن هاشم بن البريد الغضائري يحيى
 قطرب بن طيفه محمد بن حمادة الكوفي محمد بن فضال بن عمرو بن
 مالك بن اسمعيل ابوعتات يحيى بن الخزاز هو لا يروى بالشيخ و
 هو تقدم على عليه السلام على الصحابة رضي الله عنهم ثوبان بن زيد
 المدني ثوبان بن يزيد الحميري حسان بن عطية المجاذبي الحسن بن وكان
 داود بن القيسين زكريا بن اسحق سالم بن عجلان سالم بن عجلان
 سالم بن مسكين سيف بن سليمان المكي سبل بن عباد شريك
 ابن ابي سرياح بن كيسان عبد الله بن عمرو ابو عوية عبد الله بن
 ابي لبيد عبد الله بن ابي شريح عبد الاطيل بن عبد الاطيل عبد الحميد
 ابا اسحق المدني عبد الوارث بن سعيد التوزري عطاء بن ابي يونس
 العلاء بن الحرث عم بن ابي دادة عمان بن سلم الغضائري يحيى بن صالح
 عوف الواسطي الحسن بن المنهال حميد بن حواء البصري هرون بن يحيى



الامور الضوي هشام الدستوري وهب بن شيبه يحيى ورجع
 المضرب هو آرمو بالقدرة وهو زعم ان الشعر من خلق العباد
 بشرى السري رجب ابى بصير وهو في صفات الله تعالى
 والقوله بخلق القرآن حكيمه حوى ابن عباس الهميد بن كثير هو
 اباضيه وهم الخوارج الذين انكروا على علي بن ابي طالب السلام التحكيم
 وتبرؤوا منه ورجع عثمان وهو له عند زبير وقائلوهم علي
 ابن هاشم رجب بالوقف وهو ان لا يتولى القرآن مخلوق ولا غير
 مخلوق عمر بن حطان من العقديين الذين بروك المزوج
 على الائمة ولا يباشرون ذلك فهو المبتدعة من اخرجهم
 للشيعان او احدهما **الثامنة تقبل رواية الثالث من المبتدع**
 ومنه الكذب في غير الحديث النبوي كثر اذ قد لا تطلت والامانة
 الذال على ذلك **الا الكذب في حديث رسول الله صلى الله عليه**
وآله وسلم فلا تقبل رواية الثالث منه ابدا وان حسن طريقته
كنافا لاجم بن حنبل واوبكر الجدي بن شيخ الصاوي واوبكر
الصعدي في الصافي بل قال الصعدي في زيادة ذلك في شرح
الرسالة كل من استغفنا خبره من اهل النقل ككذب وجذابه
عليه لم يند له قبوله بقوته تظهر ومن ضعفناه لم نوقه بعدا
مخالق الشهادة قال المومنين ان يوجه بان ذلك جعل تعاقبا
عليه ويجزى البليغ ان الكذب عليه على الله عليه والى سلم اعظم
مفسدة فانه يجرى من غمته ان يوحى الفرية بخلاف الكذب على
غيره والشهادة فان مفسدة ما قاله من ليست عاقبة وقاله اهل العلم
الصالحين من كذب في غير واحد وحيل سقاط ما تقدم من حديث

عدة

قاله بن الصالح وهذا ايضا هي من حيث المعنى ما ذكره الصيرفي
 قال المصنف **قلت هذا كذب مخالف لقاعدة عدة هشام**
كذب حوى بن ابي يعقوب القزويني بن شيبه بن النضر بن ابي
في شرح مسلم المزار القطع بصفة فويته وقبول رواية له اذ
كانا في اداء السلم والافضل ان كانت الاشارة في قوله هذا كله
لقوله احمد والصبيري والسجاني فلا والله ما هو بخلافه ولا يعيد
ولقوله ما قاله الامام احمد تعاقبا ولا جزاء وان كانت لقوله الصيرفي
تأ على ان قوله بكذب عام في الكذب في الحديث وغيره فتد
الطاب عند العرب في بان مراد الصيرفي ما قاله لاجم ابى في الحديث
لا مطلقا بدليل قوله من اهل النقل وتقييمه بالمحدث في قوله
ايضا في شرح الرسالة وليس يطعن في الحديث الا ان يقول المحدث
الكذب فهو كاذب في الاول ولا يقبل خبره بعد ذلك ان قوله
ومن ضعفناه ابي بالكذب فانظم مع قوله احمد وقد وجدت في
الغنية خبرين شهدا ان لما قاله الصيرفي في الصحابي ذكره في ابي
الغسان ان القزويني اذا تاب وحسن فويته لا يعود محصنا ولا
يبيد فادبه بعد ذلك لبقا لظروعه فهذا الظاهر ان الكاذب
لا يقبل خبره ابدا وذكر في التلويق فذم في بعد القدر فقلت
ان يبيد الفاذم لم يبد لان الله تعالى اجري العادفة لا يبيح
لخدا من اول مرة فالظاهر تقدم زناه قبل ذلك فلم يبد القاذف
وكذا كالمعقول في من تبين كذبه الظاهر كثر ذلك من حديثي ظهور
لنا فتم تبين لنا ذلك فصار روى من حديثه فوجب سقاط الكل وهذا
واضع للاعتك ولم ارجحنا تبينه لما حرره والله تعالى اعلم

في اشارة من الامور المهمة تحزين التعريف بين الرواية والجماعة
 في بعض نبيد المتأخرين وغاية ما في الرواية الاختلاف في بعض
 الاحكام كما شرط العدة وغيره وذلك لا يوجب مخالفا في الحقيقة
 قال القرني اقتصدت في طلب العدة في غير ما حق ظفرت به
 في كلام المازني فقال الرواية هي الاصل لا يخرج هام لا يرف في
 الالحكام وخلاف الشهادة وأما الاحتكام التي دعتان فيها فكل
 لما من يرضيها وانا اذكرها ما يتيسر الاول العدة لا شرط في
 الرواية بخلاف الشهادة وذكر ابن عبد السلام في مناسبة ذلك هو
 احد هات الثالث من المسلمين ما به للذهب على رسول الله صلى الله
 عليه وآله لم يخلف شهادة الزور الشا في انه من ينفذ العدة
 راو واحد فلو لم يقبل لغات على اهل الاسلام تلك المصلحة بخلاف
 حين واحد على شخص واحد الثالث ان بين كثير من المسلمين
 عداوات عظيمة على شهادة الزور بخلاف الرواية عند كل امة عليه
 والله وسلم الشا في لا شرط الذي يرضيها مطلقا بخلاف الشهادة
 الرابع لا يشترط فيها البع في قوله الخامس قبل شهادة المستدع
 الا لفظا بل ولو كان داعية وقابل روايته لاداعيه ولا غيره
 ان تروي من غيرة السادس قبل شهادة التابعين للكتاب دون
 رواية التسابع من كتاب في حديث واحد وجميع حديث السابق
 بخلاف بين بين شهادته لوز في مرة لا يفتن ما يتدبه قبل
 ذلك السابع لا يقبل ثبوتها من حجة شهادته تعالى بغيره فعسا
 اودعت منه ثبوتها وقبول من روى ذلك التاسع لا يقبل الشهادة
 الاصل ويخرج بخلاف الرواية العاشر الحادي عشر الثاني

في اشارة من الامور المهمة تحزين التعريف بين الرواية والجماعة

البراهة

في اشارة من الامور المهمة تحزين التعريف بين الرواية والجماعة
 في بعض نبيد المتأخرين وغاية ما في الرواية الاختلاف في بعض
 الاحكام كما شرط العدة وغيره وذلك لا يوجب مخالفا في الحقيقة
 قال القرني اقتصدت في طلب العدة في غير ما حق ظفرت به
 في كلام المازني فقال الرواية هي الاصل لا يخرج هام لا يرف في
 الالحكام وخلاف الشهادة وأما الاحتكام التي دعتان فيها فكل
 لما من يرضيها وانا اذكرها ما يتيسر الاول العدة لا شرط في
 الرواية بخلاف الشهادة وذكر ابن عبد السلام في مناسبة ذلك هو
 احد هات الثالث من المسلمين ما به للذهب على رسول الله صلى الله
 عليه وآله لم يخلف شهادة الزور الشا في انه من ينفذ العدة
 راو واحد فلو لم يقبل لغات على اهل الاسلام تلك المصلحة بخلاف
 حين واحد على شخص واحد الثالث ان بين كثير من المسلمين
 عداوات عظيمة على شهادة الزور بخلاف الرواية عند كل امة عليه
 والله وسلم الشا في لا شرط الذي يرضيها مطلقا بخلاف الشهادة
 الرابع لا يشترط فيها البع في قوله الخامس قبل شهادة المستدع
 الا لفظا بل ولو كان داعية وقابل روايته لاداعيه ولا غيره
 ان تروي من غيرة السادس قبل شهادة التابعين للكتاب دون
 رواية التسابع من كتاب في حديث واحد وجميع حديث السابق
 بخلاف بين بين شهادته لوز في مرة لا يفتن ما يتدبه قبل
 ذلك السابع لا يقبل ثبوتها من حجة شهادته تعالى بغيره فعسا
 اودعت منه ثبوتها وقبول من روى ذلك التاسع لا يقبل الشهادة
 الاصل ويخرج بخلاف الرواية العاشر الحادي عشر الثاني

في اشارة من الامور المهمة تحزين التعريف بين الرواية والجماعة

الاشعنا داروي فتم من ثقة حديثا ثم نفاه المتبع لما روي
فيه **فانتقار** عند المتأخرين **ان ان كان حادما بنفسيه بان قال**
ما رويته او كذب علي **وتحجج** وجب **رذاه** لغرض قولها مع ان
للحديث هو الاصل لكن **لا يصح** ذلك **في باقي رواياتنا** وهي
ولا ثبت بجرحة لانها في مكذب للتحجج في غيره لذلك وليس
قبول بجرح كليهما او احدهما الاخر فتساووا فان عاد الاصل وحديث
به او حدث به فمخ امر ثقة عنه ولم يكن به فهو مقبول صحح بالثقة
او كبره الخليل وغيرهما ومقابل المختار في الاول عدم رد الخبر
واختاره السهوي وغيره الاثني الشافعي وحكى الهندي البيهقي
عليه وجزم الماوردي والرويايي بان ذلك لا يقدح في صحة
الحديث الا انه لا يصح في الفرع ان يزوي عن الاصل فحصل ثلاثة اقوال
وثمة قول رابع انهما معا صادقان ويصح احدهما بطريقه وصار ليه
امام لثريين ومن شواهد القبول ما رواه الشيخ عن سفيان
ابن عيينه عن عمرو بن دينار عن ابي عبد الله بن عباس قال كنت
اخرضا فتمت صلوة رسول الله صلى الله عليه واله وسلم بالتحكيم قال
عمرو بن دينار ثم ذكرت ابي عبد الله بعد فقال لم احسنك قال فمرو
قال اجد نبيه قال الشافعي كأنه نسبه بعد ما حدثنا به والحدث
احسنه للشيخان من حديث ابن عيينه **فان قال الاصل لا ارفده**
او لا ذكره او نحو مما يفتى جوارضنا انه لم يفتح فيه ولا يرد
بذلك **فمن روي حديثا ثم نسبه كان العمل به على الصحة** ولا
هو قوله **الجمهور من العلما** ان اهل الحديث والفقهاء الكلام
خطا فالدفع للتحقق في قولهم باستقامه بذلك وينو عليه

وايه او داودي الترمذي وابن ماجه من روايه ربيعة
ابن عبد الرحمن عن سهيل بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة عن
ابن النبي صلى الله عليه واله ولم يقضيا ليعين مع الشاهد راوي
في روايته ان سهيل بن ابي صالح عن ابن الدارودي قال فذكرت ذلك
لسهيل فقال اخبرني ربيعة وهو عدي ثقة في حديثه اياه ولا
لغيره قال عبد الرحمن وما كان سهيل اصابتة لئلا ذهبت بعض
هؤلاء ونسي بعض حديثه فكان سهيل بعد جرحه عن ربيعة
عن ابن ابيه ورواه ابوه او ايضا من رواته سليمان بن بلال عن
ربيعة قال سليمان فقلت سهيلا فالتفت عن هذا الحديث فقال
ما اعرفه فقلت له ان ربيعة اخبرني به عنك قال فان كان ربيعة
اخبرك عني فحدث به عن ربيعة عني **فان قيل** ان كان الاصل
معها السهوي والسنبان فالرفع ايضا كذلك فيسفي ان يسقطا
اجيب ان الرواي ليس بنافق وقوله بل غيره الذي قاله في
ثبت تقدم عليه قال ابن الصلاح وقدرى كثير من كبار
الدارين شواهدا بعد ما حدثنا بها وكان احد من يقول حديثه
عني عن فالك بكذا وصفت في ذلك الخطيب اخبارا من حديث
ويشي ولكن كتابه لا يرقى عن ذلك ما رواه الخطيب عن طريق
حامد بن سلمة عن حاتم عن ابي قال حدثني ابي مريم عن النبي
صلى الله عليه واله وسلم انه كان يكره ان يجعل فضل الامام مساواه
وروى عن طريق بشر بن الوليد ثمانية من طريقه شئ روي او جفته
بحديث عن زيد عن جرح عن عبد الله انه قال ان هذا الدينار
والدرهم اهلكا من كان قبلكم وهما مهلكا كما من طريق الترمذي



صاحب الجامع حدثنا محمد بن حميد بن صالح قال حدثني علي بن محمد
 عن وهب بن وهب عن ثعلبة بن الزهري قال لما كنت
 للسند بل بعد الوضوء لان الوضوء يوزن ومن طريق ابراهيم
 ابن بشير بن سفيان بن عيينة بن وكيع ابي حنيفة عن عمرو بن دينار
 عن علي بن محمد بن ابيهم قال من خصوصهم **كانوا يفتنون هذا امة**
الشافعي واهله وكعب بن عمرو **الرواسي عن الاحمدي** انهم اذ كانوا
 هناك لان الاناس معز من الشيطان فيبادر الى حرمها بوى عنده
 وتكذب الزواجر له وقيل اما كره ذلك لاحفال ان يتغير الزواجر
 عن التفتن والعذر ليطرا عليه بفتنة من حديثه المتقدم قالوا
 وهذا حديث ووطن عن وفاق لما اراده الشافعي وقد بين لنا في
 مراده بذلك كما رواه البيهقي في المدخل باسناده اليه انه قال لا
 تحققت عن علي بن ابي حمزة عن علي بن النسيان قال لا يروى عن ابي
 حنيفة روى عن الشافعي حكايته فاكرها ثم ذكرها **العاشرة**
من ائمة على التحدث لجن الامتثال قال ائمة عندنا **برجل يروي**
 ابن الهيثم **ابن خاتم الرازي** و**فقطيل بن ابي نعيم** **الفضل بن**
سفيان **ابن اسحق الشيباني** **ابا الحسن بن النعمان** **سبحان** **ابن**
من اشنع عليه الكتاب لعلمه بحسب التحدث ويشهد له حوار
 اخذ الوحي لاجن من مال اليهم اذا كان فقيرا واستقل يحفظ
 عن ابيهم من غير جمع عليه لظاهرها لغزان **فادخله** وهذا
 اول موضع وقع فيه ذكر ابي حنيفة وهو يروي قد سئل قيل له
 ابن اهل البيت فقال ان ابي ولد في الطلوع فقالت المروزة

سبح

يقف المروزة في الطريق وفي فوائده رحلة ابن رجب مذهب
 الصفاة في هذا وفي نظائره فتح الواو وما قبلها وسكون الياء
 ثم هاء المحذوفين بخون بدخو الفارسيد فيقولون هو يضم
 ما قبل الواو وسكونها وفتح الياء وسكان الفا فتربها على كل
 حال والتاخطا قال وكان الحافظ ابو العلاء العطار يقول العمل
 الحديث لا يجنون وقد انتهى قال الشيخ الاسلام ولهم في ذلك ثلث
 رويا في كتاب معانيه الامهين عن ابن خروزمي عن ابراهيم بن ابي
 وبه اسم شيطان قلت وذكر ياقوت في جملة ما يحتمل ان يكون
 ابن شيبان وقال قد صدقته ابن شيبان بسكون الواو وفتح الياء
 فقال في نفعه **رأيت في النوم ابي ادسا . ملى عليه الله ذوق القنبل .**
فقال ابلغ ولدي كاسم . من كان في حزن وفي سهيل .
بان حوى لهم بطاوى . ان كان نكوة من نسيلى .
 وقال المصنف في تصديقه في ترجمة ابي عبيد بن جرمويه في فتح
 ابي الموحدة والواو وسكون الياء ثم هاء وفتح الياء الباع اسك
 الواو وفتح الياء وسكون الياء في كل نظائره كيبويه
 ونسطير وراويه وعرويه فالاول مذهب النحويين والاهل الاثني
 والثاني مذهب المحدثين انتهى **الحادية عشرة** لا تقبل **رواية**
من عرف بالشافعي في جماعة او **بحدوث** **المن اصل صحيح** **مقابل على**
في السماع **منه او عليه** او **بحدوث** **المن اصل صحيح** **مقابل على**
 اهل اهل اصل صحيح **او عرف** **تقبول** **التاليف** **في الحديث** **بان** **يقول**
 الشيء فيحدث به من غير ان يعلم ان من حديثه كما وقع لوهي

قوله العاشرة اهو هو بنحو ما عرفت
 في حاله والتاخطا

صاحب المصنف حديثا محمد بن حميد بن الحر قال حدثني عن علي بن محمد
 عفي وهو عمدي ثقة عن ثعلبة بن الزهري قال لما كره
 للتبديل بعد الوضوء لان الوضوء يوزن ومن طريق ابراهيم
 ابن بشير ثمانية بن عبيد بن شي وكيع ابي حنيفة عن عمرو بن دينار
 عن عكرمة بن صياصيه قال من صومهم **والا حاتف هذا اربعة**
الشافعي وغيره كسبه وغيره **الرواية عن الاحياء** لانهم اعادوها
 وذلك لان الاشياء معز عن النسيان فيبادر اليها حتى يروى عنه
 ويكذب الراوي له وقيل لما كره ذلك لاحتمال ان يتغير الراوي
 عن التثنية والعدا لتبطل عليه فتصحي حديثه للمقدم قال الثمالي
 وهذا حديث يروى عن علي بن ابي حمزة عن ابي حنيفة عن ابي
 هريرة عن ابي بكر بن ابي عبيد عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
 تحدث عن يحيى فان يحيى راى عن علي بن النسيان قال راى عن ابي حنيفة
 حين روى عن الشافعي حكاه في كتابه ثم ذكرها **العاشرة**
من احدث على القديس لغير الاقتبال و**قائمه عند محمد بن ابي يحيى**
ابن الهيثم و ابي حاتم الرازي و**ثقل صناديق ابي نعم الفضل** و**علي بن**
شيخ الخارقي و**علي بن يزيد بن ابي بصير** و**اخري بن مهران** و**ابن**
الفضيل و**ابو اسحق الشيرازي** و**ابو الحسن بن النعمان** و**سفيان بن عيينه**
من اشبه طلبة الكتب و**اعيا لمجيب التحدث** و**ابن ماجة** و**ابن**
ابن الرومي و**ابن ابي عمير** و**ابن ابي عمير** و**ابن ابي عمير** و**ابن ابي عمير**
عن الكتب من غير مجموع عليه لغاها القرآن **واقول** وهذا
 اقل موضع وقع فيه ذكر ابي بن ابي عمير قد سئل في قيل ليد
 ان اهل البيت فقال ان ابي ولد في الطريف فقالت المروية المروية

صح

بمن

يقضي انه ولد في الطريف وفي قوله رطله ابن رطله مذهب
 الصفاء في هذا وفي فظان في الواو وما قبلها ويكون اليا
 ثرها والمختلج بخون بدخول الفارسه فيقولون هو يضم
 ما قبل الواو ويكسرهما وفتح اليا واسكان الفاعل بها على كل
 حال والناحظ قال وكان الناظف ابو العلاء العطارد يقول للعل
 الحديث لا يجوزون ونور النبي قال شيخ الاسلام ولهم في ذلك كل
 رويته في كتاب معاشرة الاهل عن ابن عمر عن ابراهيم الخفي
 ويماح شيطان قلت وذكر باقوت في مجمع الزوائد باحتمال ان
 ابن شيدو قال قد ستره ابن شتام يكون الواو وفتح اليا
 فقال في نفاويه **•**
 راى في النوم ابي ادريس • ملى عليه الله ذوا القربى
 فقال ابلغ ولدي كاسهم • من كان في حزن وفي سهيل
 بان حوت لهم طواف • ان كان نطقه من نسيلى
 وقال المصنف في تصديره في ترجمة ابي عبد بن عمرو بن موفيق
 اليا والوجه والواو وسكون اليا ثم ها في بقا لغير البيع اسكان
 الواو وفتح اليا ويحرمي هذا الوجهان في كل لفظ كسبوته
 ونفاويه وهاويه وهوريه فالاول لمذهب النحويين واهل اللغة
 والثاني في مذهب المحدثين انتهى **الحادية عشرة** **لاقتبال روايته**
من عرف بالشافعي في جماعة **واستعمله كمن لا يبا في النوم**
في السماع **منه او ظنيد او حذفت لامن اصل مصحح** **قال علي**
المدني **افضل شيخه او عرفه بقول الشافعيين في الحديث** **بان يلقن**
الشيخ فيحذف **بمن غير ان يعلم ان من حديثه** **كأن وقع لومتي**

وقد اعلمنا ان هاهنا
 في هذا الكتاب

ابن دينار وسماه او ترق السهو في روايته اذ لم يجد في بعض
 مصحح خلاف ما اذا حذفه من رواية غيره كقولهم لان الاما اذ
 حينئذ على اصل لا على حفظه **ان كنع الشراذم لنا كنع في حديث**
 قال شعبة لا ينجسك الحديث الشاذ الا من الرجل الشاذ **وقال**
 من الذي ترك الرواية عنه فقال من اكثر كل المعروف من الرواية
 ما لا يعرف واكثر العاطل **قال** عبد الله بن المبارك **واحد من شمل**
والجديد في وغيرهم من غلط في حديث بخين له عاظم فاقه على
روايته لانه الحديث ولم يجمع سقطت روايته كلها ولم يكتب
 عنه قال ابن الصلاح في هذا نظره **قال** **وهنا صحيح ان يطهر**
الرواية عن هذا القبح وكذا قال ابن جبان قال ابن مهدي يشبه
 من الذي ترك الرواية عنه قال اذا نادى في غلط يجمع عليه
 ولم يتم نفسه عند اجتماعهم على خلافه قال العمري **وقد يدلك**
 بعض المتأخرين بان يكون المبتدع عالما عند المبدع له والاول
 خرج اذ **الثانية عشرة** اخرج الناس في هذه الاما ان **المسألة**
 عن اعتبار رجوع هذه الشروط المذكورة في رواية الحديث و
 ما تحتها بعد الروايات على ما شرط كون المقصود الا
 ما انما سلسلة الاسناد المختص بالائمة الجديدة والحاذرة
 من انقطاع سلسلتها لمعتين من الشروط ما يليق بالمتوجه للامة
 على مجرده وليكتف بما ذكر وهو كون الشيخ مسلما بالغا قادرا
 عينا على من يتسابق او يخلفه نخل مره تلتحق عد التروك يكتفى
 في ضبطه من غيره ما عهدت ما تحتها شرطت فقه غيرتهم وروايتهم
 من اهل الصحيح موافق اصل الشيخ وقد قال مني بما ذكرناه الحافظ

او يكن

ابن يونس بن يحيى ومبارك ترويح من توسع في السماع من بعض
 محدثي زماننا الذين لا يحفظون حديثهم ولا يحسنون قرائته
 من كتبهم ولا يعرفون ما يعقل عليهم بعد ان تكون القراءة عليهم من
 اجل سماعهم وقرايتهم لتدوين الاحاديث في المراجع التي هي امانة
 الحديث قال من سما اليوم حديث لا يوجد عند جميعهم لا يقبل منه
 ونجا بحديث معروف عندهم فالذي يرويه لا ينفرد بروايته
 والحجة قائمه بحديثه بروايته غيره **والفصل من روايته والاعمال**
 من ان يصير الحديث مسلا حديثنا واخبرنا وتبعي هذه الرواية
 التي خصت لها هذه الاما شرطا لتتنا على ائمه عليه وآله وسلم
 وكان اقال الساجي في جزئه له في نسخ القراءة وقال المذهبي في
 الميزان ليس العمدة في زماننا على الرواية بل على الحديث والرواية
 الذين عرفت عدلتهم وصدقهم في ضبط آسا السامعين قال
 ثم من المعارف انه لا بد من صوت الراوي وسرته انتهى وفي
 هذا المعنى قال ابن مغيرة **تروى الاحاديث عن كل مسامحة**
الثالث عشر في الفاظ الحج والتعديين **قد بينا ان اوطم**
 في معناه تكتابه للحج والتعديل وفضل طبقات الفاطميين فيها
فاحسن واجاد **فا الفاظ التعديل** ثبت ذكرها المصنف في تاريخ
 تبعه لابن ابي حاتم اربعة وجها بالذهي والعراف خمسة وشرح
 الاسلام ستة احوالها **حجبه** اذ كون الصفت **فقعة او سيقن او**
ثبت او حجة او عدل كفاظ او عدل **صابط** واما الزهنية التي لا يروى
 الذهبي والعراف في فانها اعلى من هذه وهو ما رواه ابيه احوالها **الفا**
 المذكورة الخمسة اما عينه كلفه فقعة او كلفه ثبت او فقعة او

فيها ما عليه ما انما رواه

فخر حافظ المرتبة التي زادها شيخ الاسلام اعلى من مرتبة الكافر
وهي الوصف بافضل كما وثق الناس والبث للناس او نحوه كاليه
المتين في التبت قلت وسند احد اثبت منه من مثل قالان
وقلان يبالي منه ولم ار من ذكر هذه الثلاثة وهي في الفاظهم
فالمرتبة التي ذكرها الم اعلى هي الثالثة في الحقيقة **الثانية** من المرتبة
وهي رابعه بحسب ما ذكرناه **صدوق** ومحمد **الصدق** **اول** **ابن**
زاد العرفي في اوامير او اخبار اوليس به باس **قال ابن ابي حكيم**
من قيل فيه ذلك **هو ممن يكتب حديثه ويظن فيه وهو المدين**
الثانية قال ابن الصلاح **وهو كما قال لان هذه العبار لا تستعمل**
بالصدقة **فيعتبر حديثه** **موقفا** **لما جيلن على ما تقدم** في اوائل
هذا النوع **ومن يحيى بن معين** ان ذلك لا يلائق ابي حنيفة وقره قاله
انك تقول فلانك ليس به باس فلان ضعيف **اذ اقلت لك لا**
باس **به فهو ثقة** **واذا قلت لك هو ضعيف فليس هو ثقة** **لا يكتب**
حديثه **فاشعرنا سائر اللفظين** **قال ابن الصلاح** **وهذا ليس فيه حكاية**
من غيره **من اهل الحديث** **بالصدق** **ففيه خاصه** **الابن** **وم من الله**
عن نفسه **نقل ابن ابي حكيم عن اهل الفن** **قال العرفي** **ولم يقل ابن**
معين **ان قولي** **ليس به باس** **كقولي** **تعدني يلزم منه التسوية** **انما قال**
ان من قال فيه هذا فهو ثقة **ولان مرتبة** **فالتصحيح** **يقدر** **رفع من**
التصحيح **بل باس به** **وان استبرك في مطلق الثمرة** **ويدل على ذلك**
ابن ابي عمير **قال حدثنا ابو طلحة** **فقيل له** **اكان هه** **فقال** **كان صدوقا**
وكان ما هو ان كان خيرا **التمتع** **شعبه** **وسفي** **وكل المروزي** **قال**
سالت ابن حنبل **عبد الوهاب بن عطاء** **فد قال** **ندرجها** **الثقة** **انما**

من قوله ليس به باس

الضعيف بن سعيد القطن **تعبه** **جعل** **الذهب** **فوقهم** **عمله**
الصدق **مؤخر** **عن** **قوله** **صدق** **الى** **المرتبة** **تاليا** **او** **تاليا** **او** **تاليا** **او** **تاليا**
لان **صدق** **مبا** **لغز** **في** **الصدق** **بخلاف** **الصدق** **فان** **الصدق** **لان**
صاحبا **محمدا** **متر** **تم** **مطلق** **الصدق** **الثالثة** **من** **المراتب** **وهي** **الثالثة**
بحسب **ما** **ذكرنا** **شيخ** **قال** **ابن ابي حكيم** **كتب** **حديثه** **ويظهر** **وهي**
زاد **العرفي** **في** **هذه** **المرتبة** **مع** **قوله** **محمدا** **الصدق** **الى** **الصدق** **ما هو**
شيخ **وسقط** **مكر** **محمد** **الحديث** **حسن** **الحديث** **وزاد** **شيخ** **الاسلام** **صدق**
تغير **بآخرة** **قال** **ولحق** **بذلك** **من** **رجي** **بنوع** **بديعة** **كانت** **تستعمل** **والعقبة**
والنصب **والانجا** **والفهم** **الرابعة** **وهي** **سادسة** **بحسب** **ما** **ذكرنا**
شيخ **المؤرخ** **فانه** **كتب** **حديثه** **للاعتبار** **وزاد** **العرفي** **فيها**
صدق **ان** **شاه** **الله** **ارحمان** **لا** **باس** **به** **صحيح** **وزاد** **شيخ** **الاسلام**
مقبول **واما** **الفاظ** **المرج** **وزاب** **ايضا** **ادنا** **فاما** **قرب** **من** **التعديل**
فاذا **قال** **الذي** **الحديث** **كتب** **حديثه** **ويظن** **فيه** **اعتبار** **او** **قال**
الدارقطني **لما** **قال** **الرحمن** **بن** **يوسف** **السيدي** **اذ** **قلت** **فلان** **ابن**
الحديث **الذي** **من** **يد** **اذ** **قال** **يعني** **الحديث** **لك** **من** **سأ** **فضلا** **من** **وك**
الحديث **وكن** **موجزا** **بشي** **لا** **يشوط** **عن** **العدا** **ومن** **هذه** **المرتبة**
فيها **ذكر** **العرفي** **في** **فيل** **الذي** **لبن** **فيه** **مقال** **ضعف** **توقف** **وتنكر**
ليس **بذلك** **ليس** **المتين** **ليس** **تجدر** **ليس** **جمعه** **ليس** **في** **الضعف**
ما **هي** **في** **خلقت** **تكلم** **ايه** **مطعون** **في** **سب** **الحفظ** **وقه** **ليس**
بقولي **كتب** **ايضا** **حديثه** **للاعتبار** **وهو** **من** **لبن** **في** **شاه** **الضعف**
واذا **قال** **واضعف** **الحديث** **صدق** **ليس** **بقولي** **فلا** **يشوط** **من** **ليس**
به **ايضا** **وهذه** **مرتبة** **ثالثة** **ومن** **هذه** **المرتبة** **فيما** **ذكر** **العرفي** **الضعف**

من قوله ليس به باس
من قوله ليس به باس
من قوله ليس به باس

فقط منكر الحديث حديثه منكر واه ضغفوع **واذا افانته وكذا**
الحديث او ذاهبه ان كان جنسنا فقط لا يكتب حديثه ولا
 يعتبر به ولا يستشهد به لانها تبين من تبينان وبقيلها مرتين
 لا يعتبر بحديثه ايضا وقد اوضح ذلك العمرا في فالمرتبة التي قبل
 وهي الرابعة رذ حديثه رذ واحديثه مرد والحديث ضعيف
 جدا واه برة طرحوا حديثه مطروح الحديث ارم بدليس
 بشي لا يبا وي شيا ويليه استوك من ترك الحديث تركه
 ذاهب ذاهب الحديث ساقط فما لك فيه نظر سكتوا عنه
 لا يعتبر به لا يعت من حديثه ليس التقدير ليس بشيء غير فقه
 ولا ما من منهم بالكتاب او بالوضع ولبه كتاب يذوق
 وضاع وضع حديثا **ومن الفاظهم في الجرح والتعديل فلان**
روى عنه الناس وسقط ما روى الحديث وهذه الفاظ الثلاثة
 في المرتبة التي يذكر فيها شيخ وهي الثالثة من مراتب التعديل
 ذكر ان العم **مضطرب لا يصح به جرح** وهذه الفاظ الثلاثة في
 المرتبة التي فيها ضعيف الحديث وهي الثالثة من مراتب الجرح **لا ي**
 كسده من مرتبة رذ حديثه التي اهلها المص وهي الرابعة **ليس بذلك**
ليس ذلك القوي فيه ضعف **او في حديثه ضعف** هذه مرتبة
 ليل الحديث وهي الاولى **ما اعلم بما شاهد** هذه ايضا منها اقر من اخرتها
 التعديل كارجوا لانس بحال العمرا في هذه ارفع في التعديل
 لانها يلزم من عدم العلم بالباس حصول الرجا بانك قائله واليه
 يشير صنيع المص **ويستدل على ثمانية** اولها **ما تقدم** وقد تبين
 ذلك **والاعلم بتبيينها** اولها الضاوى يطلق فيه نظرس

وكنتا

وسكتوا عنه فمن تركوا حديثه ويطلق منكر الحديث على من اهل الازمة
 عنه الثاني ما تقدم من المراتب مصرح بان العدا التي ذكرها اكثر
 باعتبار الضبط وهل تجزي باعتبار الدين وبقيلها في الفتحة
 ونظيره الخلاف في تجزي الاجتهاد وهو الاصح فيه وقيل ساء
 يتجزى في الحفظ والحديث فيكون ساقط في نوع دون نوع
 من الحديث وفيه نظرس **الثالث** قولهم مقاربه الحديث قال
 العمرا في ضبطه في الاصول المبيحة كسر الزاد وقيل ان ابو السيد
 حكى فيه الضعف والكسر وان الكسر من الفاظ التعديل والضعف من الفاظ
 التبريح قال فكلمين في ذلك بصحح بل الضعف والكسر مع وفك كلهما
 ارا العمري في شرح التذيير وهما على كمال حال من الفاظ التعديل
 ويذكر ذلك الذهبي قال وكان قائل فلك فهم من فتح الزايات
 التي المقاربه هو الردي وهذا من كلام العموم وكلمين مع وفك في
 اللغز وانما هو على التبريح من قول سدا وقاروا من كسر
 قال ان معناه حديثه مقاربه حديث غيره ومن فتح قال معناه
 ان حديثه مقاربه حديث غيره ومادة فاعل تقتضوا المشاكلة
 ومن جزم بان الضعف يخرج البليغي في محاسن الاصطلاح وقال
 حكى ثعلب تزي مقاربه اي ردي انتهى وقولهم الى الصدوق
 ما هو للضعف ما هو معناه قرب من الصدوق والضعف جرح
 الجرح يتعلق بقريب مقدر او بزيادة في الكلام كما قاله صاحب
 المص في حديثه للتاسعة عند سلم بن عبد المشرق ما هو المراد الثاني
 انه في جهة المشرق وضوهم واه برة اي هو لاواحد لا رذ في
 فكانت البارزادة وقولهم تعرف وتكراري باقصة بالمناكير

وبقية المشاهير النوع الرابع والعشرون كهيئة سماع الحديث
وتحليله وصفته منقطه تقبل رواية المسلم البالغ ما تحلها فيها
 وحال الكفر والقبيل **ويجمع الثاني** اي قبول رواية ما تحلها في الدنيا
قوله فاحتملوا لان الناس قبلوا روايات احداث الصلوات
 والقبول وعبد الله بن الزبير وابن عباس والعمان بن بشير والاسود
 ابن يزيد واليسود بن مخزوم ورواه عنهم وغيرهم من غير فرق
 بين ما تحلوه قبل البلوغ وبعده وكذلك كان اهل العلم يحضرون
 الصياح بمجالس الحديث ويعتدونها برواياتهم بعد البلوغ
 من ثلثة ما تحلها في حال الكفر حديث جابر بن طعمم المنعوق عليه
 يذبح الفؤوس على سوطه قاله ولم يقروا في المغرب بالظهور وكان
 جابر في ذلك السرى يذوق قبل ان يسلم وفي رواية للجنادي في ذلك
 اول ما وقفا لهما في قلبه ولم يحس الخلاف السابق هنا كان
 لسان العربي لا يضيظ غالباً ما تحلها في صباه بخلاف الكافر فيحتم
 رايه لقلب القسطلان في كتابه المنهج في علوم الحديث لغيره
 للخلاف فيه وفي القاسموا ايضا قال جماعة من العلماء **يخصون ان**
يجتهد في سماع الحديث بعد ثمانين سنة وعليه اهل القسطلان **وقيل**
بعد عشرين سنة وعليه اهل الكوفة قيل لموسى بن يحيى كيف
 لم تكتب عن ابو يعقوب فقال كان اهل الكوفة لا يخرجون له ولا يحضرون
 في طلب الحديث سماعاً لحيث كانوا عشرين سنة وقال المغيرة بن
 كان الرجل اذا اراد ان يطلب الحديث تعمد قبل ذلك عشرين سنة
 وقال ابو عبد الله بن عبيد بن جراح في كتابه كتب الحديث في
 العشرين لانهما مجتمع العقل قال واجب ان يشغلها دونها يحفظ

القرآن والقران اي العقد والموافق في هذه الامعان بعد
 ان صار المحفوظ ايقافاً لسلسلة الاستناد التبرك بيه اي كالتابع
من حين يوضع كما فعله ابا بصير **ويكتبه** اي الحديث **ويقتنيه**
 ويضبطه حين يتأمله ويستعد وذلك يختلف باختلاف
الاجتناس والاجتهاد من شخصه وتيمه ونقل القاصي **مياض**
ان اهل الصنعة حدوا **اول من يبيع فيه** التسامع الصغير خمس
 سنين وفي غيره لغيره قال ابن الصلاح **وعلى هذا** استقل اهل
 من اهل الحديث يكتبون لابن حنبل فصاعداً سبع وان لم يبيع
 حنبل حضراً في الحضر وتحتهم في ذلك ما رواه البخاري وغيره من
 حديث حماد بن الربيع قال عقلت من النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 بحجة سجها في يحيى بن زكريا قال ابن حنبل موقوف عليه البخاري
 حتى يبيع سماع الصغير قال المنصف كان الصلاح **والمراد اعتباراً**
التمييز فان قيم الخطاب ورواه **كان من صحيح السماع**
 وان لم يسلمه **خشا ولا خلا** وان كان ابن حنبل فأكثر ولا يلزم من
 عقل حماد بن الربيع في هذا السن ان يميز غيره مثل تيمه بل يفتي بعض
 عنه وقد يميز ولا يلزم من ذلك ان لا يعقل مثل ذلك وسند اول من
 ذلك ولا يلزم من ذلك ان لا يعقل من عقل الحجة عقل غيره ما لم يستعد
 وقال القسطلاني في كتابه المنهج ما اخذناه ابن الصلاح هو
 التصديق والمذهب الصحيح **وروي نحو هذا** وهو اعتبار التيمه
عن موسى بن هرون لانهما اصل المصفاة **واحمد بن حنبل** اما موسى فانه
 سئل عن بيع العمى الحديث فقال اذا فرقت بين البقره والحمار
 واما احمد فان سئل عن ذلك فقال اذا عقل وضبطه وذكره عن



رجل ان قال لا يجوز ما عد حتى يكون له خمس عشر سنة لان النبي
 صلى الله عليه وآله سلم زادة العراء وابن عمر استصغرهما يوم بدر
 فانكر قول هذا وقال بسن القول فكيف اصنع بسنتين وكذا في
 نحوها اسند الخليل في اللغاية فالقولان راجعان للاعتدال
 التمييز وليس هما يمين واسم اللسان خلافا للعلم في حيث فهم ذلك
 فكل يخط اربعة اقوال وكانه اراء حكاية القول المذكور للاخبار
 وهو عن عشرة سنة وقد حكاها الخليل في الكفاية عن قوم منهم
 يحيى بن معين وحكى قول آخرين منهم يزيد بن هرون ثلثة عشر
 وما قيل في ضابط التمييزان بحسن العديدين واحدا عشرين
 حكاها ابن الملقن و فرقه للسلف بين العربي والعجمي فقال اكثرهم
 على ان العربي يصح سماعه اذ بلغ اربع سنين سني الحديث مجموع
 والعجمي اربع سنين وما يدل على ان المرجح التمييز ما ذكره
 الخليل انه سماع ابا محمد الاصحاح في بقول حفظت القرآن وفي
 خمس سنين واحضرت عند ابي بكر المقرئ وفي اربع سنين في اراء
 ان يسمعوا فيهما حضرت قرأته فقال بعضهم انه يصغر عن السماع
 فقال في ابن المقرئ اقر سورة الكافرين فقرأتها فقال اقر
 سورة التائوس فقرأتها فقال في غيره اقر سورة والمرسلات
 فقرأتها ولم اعاط فيها فقال ابن المقرئ سمعته والعصاة
 حتى يبارك اقسام طرق **تحمل الحديث** هذه تصح **وجماها**
 ثمانية اقسام **الاول** سماع افظ الشيخ **وهو اطلاقه** اي
 حديث من غيره ملكا وكانها باوون من خط السج **ومن كتاب**
له وهو ارفع **الاقسام** اي اعلى طرق النقل **منها** **الاهم** **ويقال**

سواء كان في الحديث

مقابلته في القسم الا في والاملا اعلى من غيره وان استويا في
 اصل اللزيمه **قال اللغامي** **عاض** اسند اليبلس من محمد بن
احلاف **له** **يحيى بن** **في هذا السماع** من الشيخ **ان يقول** **في** **رو**
 عنده **حديثا** **واخرها** **وانبانا** **وسمعت** **فلانا** **يقول** **وقالنا**
فلان **وقد كنا** فلان قال ابن الصلاح وفي هذا نظر لا ينبغي فيها
 شاع استعماله من هذه الالفاظ مخصوصا بما سمع من غير لفظ الشيخ
 ان لا يطلق في سماع من لفظه ما فيه من الابهام والالباس وكان
 العرب في ما ذكره عياض وحكى عليه الاجتماع متخذه ولا شك انه
 لا يجب على السامع ان يبين هل كان السماع ام لا اقرضا قال
 نعم اطلاق انبانا بعد ان اشتهر استعماله في الاجازة يودي
 الى ان يظن بما اذاه بما انه اجازة فيسقط من لا يخفى بما ينبغي
 ان لا يستعمل في السماع المحدث من الاصطلاح **قال الخليل**
ارفعها اي العباة وفيه **كسعت** **ثم حديثا** **وحدثني** فانه لا يكاد
 يقول سمعت في الاجازة والمكانة كما في تدليس المبتدع
 بخلاف حديثنا فان بعض اهل العلم كان يستعملها في الاجازة و
 روى عن الحسن انه قال حديثنا ابوهريرة وانا قد حدثت اهل
 المدينة والحسن بما الا انه لم يفتح منه شيئا قال ابن الصلاح وهم
 من ثبت له سماعه قال ابن دقيق العيد وهذا الذي المهم دليل
 فاطع على ان الحسن لم يفتح منه لم يحسن ان يصاد اليه قال العمري
 قال ابوهريرة وابو جهم من قال عن الحسن المصري ان ابوهريرة
 فقد احتفظا قال والذي عليه العمل انه لم يفتح منه قاله غيره
 اوبى وهريرة بن اسد وابو جهم بن عبيد والقرظي والنسائي

ايته

والتعذيب وغيرهم وقال ابن القطان لم يثبت حديثنا بنص
 في ان قاله باع وفي صحيح مسلم في حديث الذي يقبل الرجا
 وقوله انت الرجل الذي حدثنا برسول الله صلى الله عليه
 واله وسلم قال ومعلوم ان ذلك الرجل متأخر اليقات اي
 يكون المراد حديث ائمة وهو منهم لكن قال معني انه الغرض
 من هذا لا مانع من جماعه قال القطيب ثم يتلو حديثنا
وهو كغيره في الاستعمال حتى ان جماعه لا يكادون يستعملون
 ويأمنون من لفظ الشيخ غيرهما منهم حماد بن سلمة وعبد الله بن المبارك
 وهشام بن بشير وعبد الله بن موسى وعبد الله بن زريق ويزيد بن
 هرون وعروة بن عوف وسفيان بن عيينة والحق بن اسلم وغيرهم
 وامر مسعود لغيره القراءات وخبر بن ابي الربيع وغيرهم
 وقال لحد اخبارنا اسهل من هذا حديثنا شديد قال ابن المصالح
وكان هذا قبل ان يتبع تخصيص اخبارنا بالقرارة على الشيخ
قال القطيب ثم بعد اخبارنا ابانا وبنانا هو قليل في الخبرات
قال الشيخ ابن المصالح حديثنا واخبارنا ارفع من سمعت من سمعت
اخرى اذ ليس في سمعت دلالة على ان الشيخ ررقه ما التقط
ابا وخطبه به بطلا فانا فان فيها دلالة على ذلك وقد سلم
للتعذيب شيخنا لفظه ابا بكر البرقاني عن السير في كونه يقول
لهم بنا رواه عن ابي القاسم الاسدي سمعت ولا يقول اخبارنا
فذكر له ان ابا القاسم كان يسمعه وسلا حاصرا في الرواية وكان
البرقاني يجمع سمعت لا يراه او القاسم ولا يعلمه خصوصا في سمع
شده ما يحدث به الشخص الراجل اليه فذلك كان يقول سمعت

ولا يقول حديثنا ولا اخبارنا لان فضله كان الرواية للراجل
 وحده قال الزركشي والصحيح المتداول وهو ان حديثنا ارفع
 ان حديثه على العموم وسمعت ان حديثه على الخصوص وكذا
 قال القسطلاني في المنهج **وما قال لنا فلان او قال في**
فلان او ذكرنا او ذكرني فكله لنا في ان يستعمل غير الله لا يرفع
شراح المذاكر وهو اسديد وحدثنا ووقع العبادات
قال او ذكر من غيري اولنا وهو مع ذلك ايضا محمول على السماع
واعرف المصنفين من التلمذ ليس على تقدم في نوع المعصل
في الكلام على الغتعة لاسيما ان عرف من جاله انه لا يقول له قال
الانبياء بعد منه كحاج بن محمد الاموي روى كتبنا ان جرحه عنه
بلفظه قال ان جرحي فيها الناس عند واحصوا بها وحض
القطيب خطه على السماع به اي ممن عرف منه ذلك بخلاف
من لا يعرف ذلك منه فلا يخطبه على السماع كما يعرف انه ليس شرط
واقرط الربيعه فقال حيث قال البخاري قال لنا فواجره
وحيث قال قال فلان هو تلمذ ليس وقد العلم عليه ذلك ولم
يقبلوه القسم الثاني من اقسام القراءه على الشيخ كما يراها
اكثر المتحدثين غرضنا من حيث ان القاري يرض عن الشيخ ما يراه
كما يرض من القراءات على المقرئ لكن قال شيخنا لاسلام ان جرح في
شرح البخاري بين القراءه والعرض عموم وخصوص لان القاري
اذا قرأ كان اتم من العرض وغيره ولا يقع العرض الا بالقراءه
العرض عبارة عما يراض به الطالب اصل شيخه فقد وقع غيره
بخصته فهو يرض عن القراءه انتهى سواقرات عليه بنفست

هذا الخبر على كل حال صحيح
 ولا يقول له قال فلان سمعتنا

اوفى غيرك عليه **فانت فتح** وسواك انت الفزاة سكت او غيرك
من كتاب ابو حفص وسوا في الصور الاربع **حفظ الشيخ** ثاقب
 عليه **ان اذ المسك** **اعلمه هي** **ان فقتة** غيره كما ساق قال
 العرافي وقد هكذا اذا كان فقه من السامعين يحفظ ما فرغ وهو
 بفتح غير فاعلم ذلك كاف ايضا قال ولم يذكر ابن الصلاح هذا
 المسند في الحكم فيما تحقه وادق بين اما انما التمسد اصل الشيخ
 وابن حفص التمسد لما يقرا وقد رابت غير واحد من اهل الحديث
 وغيرهم اکتفى بذلك انتهى وقال شيخ الاسلام ينبغي ترجيح
 الاستساق في الصور كلها على الحفظ لانه حتى ان وشروط الامام
 بعد في العارفي ان يكون ممن يعرف ويعتق وشروط امام المؤمنين
 في الشيخ ان يكون بحيث لو فرض من القاري ترفيف او تحريف
 لردوه والافلا يصح القطب بها وهي ايم الرواية بالقراءة بشرطها
رواية مصححة بلا خلاف في جميع ذلك الاما حتى عن بعض
من لا يعتمد ان ثبت عنه وهو ابو عاصم النبيل رواه الزاهري
 عنه وروى الخليل بن وكيع قال ما اخذت حديثا قطعه
 وعن محمد بن سلام انه ادركه معا لكا والناس يقولون عليه فلم
 يبع منه ذلك وكذا عبد الرحمن بن سلام لم يبع لم يكتب بذلك
 فقال مالك الحزب عني ويمن قال بعضهما من العصابة فيما رواه
 البيهقي في المدخل اذ رواه ابن عباس وابو هريرة ومن التابعين
 ابن المسيب وابو جهمه والشمس بن عبد الرحمن محمد وسالم بن عبد الله
 واخرون زيد وسليمان بن دينار وابن هريرة وعطاء وناضع
 ومروة والاشعبي والزهريري ومكروه والسنن ومنصور وروى

ومن ائمة ان يخرج والثوري وان لقي ذنب وشعبة والائمة
 كالديعة وابن مهدي وشريك والليث وابو عبيد والبخاري
 في حقايق لا يحصون كثرة وروى الخليل بن وكيع عن سعدانه
 قال لا تدعون تنطقكم باهل العراق العريش مثل السباع والكلب
 للحمير هي ثم البخاري على ذلك حديث ضام بن عبيد الله القتيبي
 على انه عليه واله وسلم فقال في سائلك في حديث عليك ثم قال
 اسالك بربك ورب من قبلك الله اسالك الحديث في سؤاليه
 عن شرايع الدين فلما فرغ قال لمنت به اجبت بروا ناس من
 رواي ظهر ارجع الى من اجتمعوا اليه فابلقهم فاجازوه اي
 قباله والجلد واسند البيهقي في المدخل عن البخاري قال
 قال ابو سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه واله
 وسلم في القزاة على العالم فقول له قال قصه ضام امسك
بعضا قال حتم وانتم لغوا في سائر اهل السماع من لفظ الشيخ
في المرتبة وجماعا له عليها وبجهازا عليه على الله ملاه حتى الاول
وهو الساقية عن مالك والخطابة واسباخ من عالم اللدنية من خط
الحجاء والكوفية والبخاري وغيرهم وحكاية الزاهري عن
 علي بن ابي طالب وان عباس بن عوف الله عنهم ثم روى عن علي قال
 القزاة على العالم بمن له السماع منه وعن ابن عباس قال لو روا
 علي فان قرأكم علي كقرأني عليكم رواه البيهقي في المدخل
 وحكاية ابو بكر الصديق في الشافعي قالت وعندنا ان هو
 انما ذكروا الساقية في حجة الاذن بما رواه علي بن كان انكرها في
 اتحاد المرتبة اسند الخليل في الكفاية من طريق ابن وهب قال



أخبرنا

سعت ما لا وسئل عن الكتب التي تضمن عليه يقول الرجل
حدثني قال نعم كذلك التواتر ليس الرجل يقول على الرغم لا يقول
أقربني وأسند الحكم في علوم الحديث عن مطرف قال سمعت أبا
باتي أسكن الأبا علي بن يقول أبيه إلا السماع من لفظ الشيخ
ويقول كيف لا يحسن هذا في الحديث ويجريك في العزائم
والغزائن اعظم وحكا **الثاني** وهو ترجمي السماع عليها **عن حميد**
اهل المشرق وهي **المصحح** وحكي **الثالث** وهو ترجميها عليه
عن أبي حنيفة وابن أبي ذئب وغيرهما وهو **رقابة** عن مالك
حكاها عند الضرر قطي وابن فارس والخصيب وحكاها ايضا من
الليث بن سعد وشعبة وابن جبرية وحميد بن يحيى بن سعيد ويحيى بن
عبد الله بن كبير العباس بن الوليد بن زبد والبا لوليد و
موسى بن دود الصفي وابي عبيد واين حاتم وحكاها ابن
فارس عن ابن جريح والحسن بن عمار وروعا الليثي في المروء
عن يحيى بن ابراهيم قال كان ابن جريح وعمارة بن الاسود وحفظه
ابن ابي عمير والحظ بن عمرو ومالك ومجير بن يحيى بن عيسى
الثوري وابو حنيفة وشام وابن ابي ذئب وسعيد بن
ابن عمرو بن المثنى بن الصبيح يقولون وانك على الاعراب
من قراءة العالم عليك واعتلوا بان الشيخ لم يقرأ بها لفظ
الرد عليه ومن ابي عبيد القراءة طبع اثبت من ان التوفيق في القراءة
انا قال صاحب البديع بعد اختياره محل الخلاف ما اذا قرأه
الشيخ في كتابه لانه قد سبقه فلا فرق بينه وبين غيره
اما اذا قرأ الشيخ من حفظه فهو اولى بالاتفاق واختار شيخنا

ارسل

ان محل ترجمي السماع ما اذا استوى الشيخ والطالب او كان
الطالب اعلم لا بدوعا للسمع فان كان مفصلا فقرأ انما ينطق
به قال ولقد اكان السماع من لفظه في الاملا ارفع الدرجات لما
يلين منه من ترجمي الشيخ والطالب وصرح كثير من بان القراءة
بأنفسه اعلى مرتبة من السماع بقوله غيره وقال الزبير بن العماري
في الشيخ **سوا الاصح الاجود في الرقابة** بان يقول **قلت**
علي فلما بان ان قرأ بنفسه او ترجم عليه **قال الشيخ** فان ترجمه بنى
فذلك **عبارة** التام مقبولة بالقراءة لا مطلقا **سكتنا** بقراءة
تالية او قراءة عليه **قال الشيخ** او **أخبرنا** بقراءة عليه او قرأه عليه
والاسماع او انبأنا او نبأنا او قال لنا انك **واشدنا في الشرح**
قراءة عليه ومع **الاطلاق حدنا** **والعبرنا** هنا عبادة ابن المباركة
ويجوز ترجمي الغمبي **واحد** من جبل **والساي** وغيرهم قال
الخصيب وهو مذهب خلق كثير من اصحاب الحديث **وجوزها**
قراءة قيل **انه مذهب الزهري** **والك** من اسحق بن عمار **ابن**
سليمة **ويحكي** عن سعيد القصباني **واحد** **وما عات** من
الضيق **ومعظم** **الحجاز** **ابن** **والكوفيين** كانوا يروى ابي حنيفة
وصاحبه والنضر بن شميل وابن بدين هرون وابو عامر النخعي
وذهب بن جرير وشلب والطحاوي والصف فيه جزءا **واي**
يعين الاصمغاني وحكاها عباس بن علي اكثر من وهو رواه عن ابيه
قالهم **من اجازوها** **سعت** **ابن** **وهو** **وما** **الك** **والصف** **بن** **الصحيح**
لا يجوز ومن صححه احمد بن صالح والقاضي ابو بكر الباقاني والفي و
غيرهما ويقع في عبارة السلفي في كتاب الشيخ سمعت بقراءة

الاطلاق

سعت في كتابه
على المذكورين
المصنفين في كتابه



www.alukah.net

وهو اما تاسخ في الكتاب لا يستعمل في الرواية واولي فصل
 بين التسييد والاطلاق **ومعنى تطامع اطلاق حديثنا والاطلاق**
 اطلاق اخبارنا وهو من هب الشافعي واصحابه **ومعنى الخراج**
وخبرنا واهل الشرف وقيل انه مذهب كثير المحدثين عزاه لهم
 محمد بن الحسن التميمي الجوهري في كتاب الاضفاف قال فان اخبارنا
 علم بيقوم مقام قاله انا في الاستدلال لفظي به **وروي عن ابن**
جريح والاوزاعي وابن وهب قال ابن الصلاح وقيل لنداول
 من أحدث الفرق بين اللفظين بمصر وهذا بدعيه لثقل عن
 ابن جريح والاوزاعي الا ان يعنى الناول من فصل ذلك بمصر و
روي عن الشافعي ايضا حكاة للجوهري المذكور قال ابن الصلاح
وقصار الفرق بينهما هو الشافعي الغالب على اهل الحديث
 وهو اصطلاح ستم ارادوا به التمييز بين النوعين والاحتجاج
 من حيث اللغة فيعرفناه وكلف قال من احسن ما يحكى عن
 ذهب هذا المذهب ما حكاه البرقاني عن ابو حاتم محمد بن
 يعقوب الحروري احد رؤساء الحديث بخراسان انه قال على بعض
 الشيعة عن الزبير بن عبيد الصغاري وكان يقول له في كل
 حديث حدثكم الفرغ بن يفي فلما فر الكتاب سمع الشيخ يدكر انه
 انما سمع الكتاب من الفرغ بن يفي فذاع عليه واعاد قراءة الكتاب
 كله وقال له في جميعه اخباركم الفرغ بن يفي قال العراقي وكان
 يرى عادة الشافعي في الحديث وهو شديد بالصحيح المصنف
 اليه فاشكره من الرواي اخبارنا بما عاينها وقرهه هو من باب
 قولهم اتيت سعييا وكلته مشافهة وللضاه فيه مذاهب احدها

وهو لك

خبرنا به سبويه انما صادر وقت من وقع فاعل جالا كما وقع
 المصدر وقد نعتا في ريد عندك وانما لا يستعمل بها الا ما سمع
 وكذا من اعني هذا استعمال المصنف المذكور في الرواية معني
 لعدم نظير العرب بذلك الثاني وهو الجهره انما ليست اخبارنا
 بل معقولات لفعل بمعنى من لفظها وذلك المنزه هو الملقا انه
 يقاس في كلامه عليه الفعل المتقدم وعلى هذا يخرج المصنف
 المذكور بل كلامه في الحديث في ذلك يقتضي ان اخبارنا انما
 سمعنا واخبارنا قرأه لم نسمع وانما يقاس على الاول على هذا القول
 الثالث وهو ان صحاح قال يقول سبويه فلا يصح لكنه يقاس
 الرابع وهو ليس يفي في قاله من باحتملت متوقفا منصوصا
 بالظاهر مصدر ما معني به **روى اذ كان اصل الشيخ كمال الفلحة**
 عليه **بيد شخص موثوق به غير الشيخ من علمنا بقوله اهل له فان**
يحفظ الشيخ ما يقر عليه من كتابه اصله بيده واولي
 لهما حذره في شخصين عليه وان لم يحفظ الشيخ ما يقر عليه
فصل لاجع الصحاح حكاة الفاضل عياض عن الباقلاني وامام
العلمين قال الصحيح الذي عليه العمل بين الشيعة واهل الحديث
كافضل صحيح قال السلفي على هذا عهدنا علمنا ناعن اخرجهم
فان كان اصل الشيخ بيد القاري الموثوق بيده ومعرفته بقره
غيره والشيخ لا يحفظه فاولي الصحيح خلافا لبعض اهل الحديث
فسمى كان الاصل بيد غيره موثوق به القاري او غيره ويروي عن
الاهل لم يصح السماع ان لم يحفظه الشيخ الثاني اذا قرأ على
الشيخ فانما الاخبار كماله اذ يحصى كتبت اخبارنا فلان والشيخ
يصح اليه فان لم يعرفه سكر ولا معترف لفظا صحح السماع وحذره

الاولى

الرواية به اكتفانا لمران الظاهر في الحديث نطق الشيخ
بما قرأه كقولهم نعم على النصيب الذي قطع بهما هذا
القانون الحديث والفقه والاصول وشروطها في الحديث
كالشيخ ابي اسحق الشيباني وابن الصباغ وسليم الرازي
وبعض الظاهرين المقلدين لداود الظاهري نطق به وقال
ابن الصباغ الشافعي من لم يظن ليس له اذ اراد عند ان يقول
حدثني ولا يعرفه ولا يظن به لا يصح له ان يروي عنه وان يروي
قال ما قرأت عليه اذ قرأ عليه وهو صحيح وصحة الخبر الى
الهمدي وحكاة عن المشككين وحكى يحيى بن ذلك عن القهقي
والمحدثين وحكاة للحاكم عن الائمة الاكبر بعد ما صحه ابن
الغاج وقال الزركشي يشترط ان يكون سكونه لا عن
خضله او كرهه وفيه نظر ولو اشار الشيخ براسد او اصعبه
للاقرار ولم يتلفظ فحرم في المحصول بانه لا يقول حدثني ولا
اخبرني قال العرافي وفيه نظر الثالث قال الحاكم الذي
اختاره انا في الرتبة عمدت عليه اكثر من اثنى عشر مرة
ان يقول الروي فيما سمعت وحده من لفظ الشيخ حدثني
بالاخره وفيما سمعته منه مع غيره حدثنا بالجمع وما قرأ عليه
بنفسه اخبرني وما قرأني على المحدث خصه اخبرنا
روي يحيى عن عبد الله بن وهب صاحب مالك روى الترمذي
عنه في العلل قال ما قلت حدثنا فهو ما سمعت مع الناس
وما قلت حدثني فهو ما سمعت وحدي وما قلت اخبرنا فهو ما
قرأني على العالم وانا شاهد وما قلت اخبرني فهو ما قرأت
على العالم وقرأه البيهقي في المدخل عن سعيد بن ابي مرثم

وقال عليه ادركت مشايخنا وهو معنى قول الشافعي لحد
فان ابن الصباغ وهو من ابي قال العرافي وفي كلامهما ان
الغاري قوله اخبرني حوا سمعته مع غيره ام لا قال ابو يعقوب
العبيد في الاقتراح ان كان مع غيره قال اخبرنا فتوى بين
مسائل التحديث والاخبار قلت الاول الاولى لتمييز ما
قرأه بنفسه وما سمعته بقرآه غيره فانك الروي هل كان
وحدن حالة القيل فالأظهر ان يقول حدثني اخبرني
الإخبارنا واخبرنا لان الأصل عدم غيره اما اذا شك هل قرأ
بنفسه او سمع بقوله غيره قال العرافي قد جمعها ابن الصباغ مع
المسئلة الاولى وانه يقول اخبرني لان عدم غيره هو الأصل
وفيها نظر لانه يتحقق سماع نفسه وبنيك هل قرأ بنفسه أو اصل
العلم يقر في حق المظن في القافية عن البرقاني ان كان
حدثك في ذلك فيقول قرأنا على فلان قال وهذا حسن لان
ذلك يستعمل فيما قرأه غيره ايضا كما قاله احمد بن صالح والقبلي
وقرأنا يحيى بن سعيد القطان في شبه المسئلة الاولى
الاثبات حدثنا وذلك اذا شك في لفظ شيخه هل قال
حدثني او حدثنا ووجهان حدثني الحكم تميم فيقتصر
في حاله الشك على الناقص ومقتضاه قول ذلك الغاري
المسئلة الاولى الا ان البيهقي اختار في مسألة القطان
ان توجد كلاهما مستحب ما تناق العمل الا واجب لا يجوز
العمل احدهما بلخير ان عكسه في الكتب المرفوعة وان كان في
اقامة احدهما مقام الاخر خلافا في فرض ذلك المشيخي

بان يغتبر ولا فيما ينقل منه الى الاجزاء والقاريج **وتما حوت**
 من لفظ الحديث **صحا** اي ابدل على الخلاف في الزيادة **بالمعنى**
 فان حوزنا هاجرا والابدال ان كان قوله بوي الهويه بينهما
ويحيزنا القادى كلبها معنى **والا فلا يجوز** ابدال ما وقع منه
 ويتبع من حيز الابدال جزما **فاورد** عند الامهر من ي
 اورد با في تنوع الاقفاط السابعة منها **الاصح** في لفظ الشهادة
 كقول ابي سعيد اشهد على رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
 اشهدني عن النبي ان يثبت فيه وقول عبد الله بن طيار
 اشهد على والذي ان قال اشهد على جابر بن عبد الله ان قال
 اشهد على رسول الله صلى الله عليه واله وسلم انه قال امرت
 ان اقاتل الناس الحديث وقول ابن عباس رضيهما عنده
 رجال من يثوبن وارضاهم عند يومي الحديث في الصلوة
 بعد العصر بعد الصبح ومنها تقدم الاسم فيقول فلان
 حدثنا واخبرنا ومنها حوت فلانا يا شرف فلان ومنها
 قالت فلانك احدك فلانك او كتبت عن فلان ومنها
 زعم لنا طلائع عن فلان ومنها حدثني فلان ورد ذلك
 الى فلان ومنها لفي فلان على ما دل عليه فلان ومنها
 سالت فلانا ما بلغنا للحديث الى فلان ومنها حذ عنى كما اخذته
 عن فلان وساق الكلام من هذا مسئله **الرابع اد النسخ الثاني**
او النسخ حال الغزاة قال ابراهيم ناسخ بن بشر العربي الشافعي
 لما خلا من امره ان من يبيع او الاستاذ ابراهيم النسخ الثاني الشافعي
 وغيره بعد من اربعة **ايحى السماع** مطلقا نقله للتعليب في

في الكفا شيعته **وقد** اد عن ابي الحسن بن شعوب **ويحى** او السماع
لما حوت اي من هز ووز **للملوك** **والغزوات** مطلقا وقد كتبت
 او ساقته اليه السماع عند عامه وكتب عمدا من المبارك وهو
 في رايه **وقال ابو بكر** لم يدرى من **الشيخ** الثاني **يقول**
انما حصرته **ولا يوت** حشا ولا اعتبارا **والصحيح** **النفصيل**
انما حوت **الناسخ** **المترق** **فيح** **السماع** **والا** **اي** **واورد** **بغير** **الصح** **وقد**
 حصره الدار قطنى مجلس اسمعيل الصفا فجلس ينسخ جزءا **انما** **عنه**
 واسمعيل يجلي فقال له بعض الحاضرين **ايصح** **سماحك** **وانت**
ينسخ فقال صبي **لا امل** **خلاف** **فيك** **ثم** **قال** **عنه** **ظلم** **انما** **الشيخ**
 من حديث الى ان فقال لا فقال الدار قطنى **املا** **ثمانيه** **عشر**
 حديثا صنعت الاحاديث فوجدت كما قال ثم قال الحديث الاول
 عن فلان وسنده كذا والحديث الثاني من فلان عن فلان
 وسنده كذا وذكر اسانيد الاحاديث وسبق بها على ترتيبها **فلا**
 حتى اتى على اخرها فحجب الناس منه قلت ويشبه هذا ما
 روي عنه ايضا انه كان يعلى والقارى بين ابيه فحدث فيه
 لسيرين رخلوف فقال القارى شير شيخ الدار قطنى فقال
 شير فقال الدار قطنى **نور** **والقلم** **قال** **حزق** **بن** **محمد** **الفر**
 كنت عند الدار قطنى وهو قائم **يسئل** **فقر** **عليه** **العاذي** **فمر**
 ابن شعيب فقال عز بن سعيد شيخ الدار قطنى **طاعده** **وقد**
 حثلا الدار قطنى **با** **شيب** **اصول** **ك** **تأمر** **ك** **ويحيز** **هذا** **للحديث**
 والنفصيل **فيما** **اذا** **حدثت** **الشيخ** **او** **الناس** **مع** **او** **فوط** **القارى**

عند دار قطنى
 على ما نقله في نسخة

في الامراض بحيث يعنى بعض الكلام **او ههنا** القارى اي الشيخ صوته
 او يتعد السامع بحيث لا يفهمه **المعروف والظاهر** **ان يعنى**
 فذلك من القدر الذي لا يحل عدم سماعه لم يسمع في
 نحو الكبر والكتبت **ان يعنى السامعون**
رواية ذلك الكتاب اولها الذي سمعه وان شهد السامع لا يسمع
 وخرج شي ما تقدم من الحديث والعجلة والعبثه فينبغي بذلك
وان كتبت الشيخ لاحدهم كتب سبعة **عني واجرت له رواية**
كثيرة **ويعني** قال ابن تيناب الاندلسي لا ضا في السامع عن
 الاشارة لانه قد يغلط القاري ويفعل الشيخ او السامعون
 فيجب ذلك بالاجازة وينبغي لكتاب الطباقي ان يكتب
 اجازة الشيخ عقب كتابه السامع قال العراقي ويقال اقول
 من فعل ذلك ابو الطاهر اسمعيل بن عبد الحسن الانباطي في اراه
 الله تعالى خيرا في سنة ذلك لاهل الحديث فلقد حصل به نفع
 كثير ولقد انقطع بسبب ترك ذلك والتمس الاصال بعض
 الكتب في بعض البلاد بسبب كون بعضهم كان له ذمت
 ولم يكن في غلبته السامع اجازة الشيخ لهم فانفق ان كان
 بعض المقرين اخرين يعني ممن سرح بعض ذلك الكتاب
 فتعدت رواية جميع الكتاب عليه كما في الحسن بن الصواف
 الشاطبي راوي غالب المناهي عن ابن باقا **ولو عظم مجلس**
المعلم فبلغ عند المستعلي **فذهب جماعة عن المستعلي** **بن يونس**
ان الشيخ يرف عن سماع المستعلي **ان يروي ذلك عن النبي** **فمن**

هو شيخ كتاب الطباقي
 ان يكتب اجازة الشيخ

بن عبيد بن رافع قال لما ابوسلم المستعلي ان الناس كثير لا يسمعون
 قال اسمعوا انت وقال الاعشى كنا نجلس الى ابراهيم الغضبي
 مع الطباقي فخر ما يحدث بالحديث فلا يسمع من نصح عند خيال
 فبعضهم بعضا عما قال ثم يروونه وما سمع منه وعن حماد
 ابن زيد انه قال من استمع كيف قالت قال استمع من طباقي
 قال ابن الصلاح وهذا سهل من فعله **والصواب الذي**
قاده المحققون ان لا يجوز ذلك وقال العراقي الاول في الحديث
 عليه العمل لان المستعلي في حكم من يقرأ على الشيخ ويعرض
 حديثه عليه ولكن يشترط ان يسمع الشيخ العلم كالقارئ عليه
 في الاحوط ان يبين حالة الاما ان ساعدت ذلك لاوله في الفاظ
 من المستعلي كما فعل ابن خزيمة وغيره ان يقول اخبرنا بتدليغ
 طباقي وقد ثبت في الصحيحين عن جابر بن سمرة سمع النبي
 صلى الله عليه واله وسلم يقول يكون اثنا عشر امرا فقال كثر
 لها منها فسات ابي وقال كلهم من قرئش وقد اخرج جده سلم
 عنه كما لا من غير ان يفضل جابر الكثرة انما استمعها من ابيه
وقال احمد بن حنبل في الحرف يدغم الشيخ فلا يفهم **عنه**
وهو من روافد ارحوا ان لا يفتن روايته عنه **وقال في الكثرة**
استمع من المستعلي ان كانت محتملا عليها فلا بأس روايتها
عنه **وعن خلف بن سالم الجهني** **مع ذلك** **فان قال سمعت ابي**
عبيد بن رافع يقول **نا عمرو بن دينار يروى حديثنا فاذا قيل له قلنا**
قال لا اقول لا في لسانه سمع من قوله حديثنا لانه لا حرف لك
الرباعم **وهي ح دث** **وقال خلف بن يونس سمعت من الثوري**

في الإسراع بحيث يبي بعض الكلام **أوهيم** النهارى اى اخفى وونه
 او بفتح السامع بحيث لا يفهمه المعزو **والظاهر ان يوصى**
 فذلك من القدر الذى لا يخل عدم سماعه لهم السا فى
 نحو الكبر والكتبة **واستحب الشيخ** ان يجيز السامعين
 رقابة ذلك الكتاب اوله والذى سمعه وان شهد السماء لا يفتأ
 وفتح شى ما تقدم من الحديث والحيلة والهدية فيجوز بذلك
وان كتب الشيخ لا يحلهم كتب سمعته **واجزت لرد وائنه**
لما فعله بعضهم قال ابن عتاب الاندلسى لا عفا في السماع عن
 الاحادة لانه قد يغلط القاري ويفعل الشيخ او السامعون
 فيجوز ذلك بالاجازة وينبغي لكاتب الطباق ان يكتب
 اجازة الشيخ عقب كتابه السماع قال العرائى وقال اول
 من فعل ذلك ابو الطاهر اسمعيل بن عبد الرحمن الانما طرأ به
 الله قال خير في سنة ذلك لاهل الحديث فلقد حصل به نفع
 كثير ولقد انقطع بسبب ترك ذلك والله انه انصال بعض
 الكتب في بعض البلاد بسبب كون بعضهم كان له خوف
 ولم يكن في طلبة السماع اجازة الشيخ لهم فانفق ان كان
 بعض المقرئين اخبر من يبي ممن سمع بعض ذلك الكتاب
 فتعد قرأه جميع الكتاب عليه كما في الحسن بن الصوايف
 الشاطلي راوي غالب المنايى ثم ابن باقا **ولو جعل مجلس**
المطابق يبايع عند المستملى فلما هب طامعة من المتقدمين **وايبر**
الاشيخين لمن سمع المستملى ان يروي ذلك من الملقى فمن

ومستحق كتاب الطفاق
 ان يكتب اجازة الشيخ

او يئنه

من يئنه انه قال **لما** او سلم المستملى ان الناس كثير لا يسمون
 قال سمعوا انت و قال الامش كنا يجلس الى ابراهيم الغبي
 مع الطلق فربما يحدث الحديث فلا يسمع من نصحى عنه فيقال
 بعضهم فمضا عما قال ثم يروونه وما سمع منه وعن حماد
 ابن زيد انه قال من استمعهم كيف قلت قال استمعهم من طرقت
 قال ابن الصلاح وهذا سهل من فعله **والصواب ان يئنه**
فانما التصحيح انما لا يجوز في ذلك وقال الهرايى الاول هو الذي
 عليه العمل لان المستملى في حكم من يقرأ على الشيخ ويعرض
 حديثه عليه ولكن يشترط ان يسمع الشيخ العلمى كالقاري عليه
 والاحوط ان يبين حاله اذا ان ساعدت لك لاف بعض القاطن
 من المستملى كما فعل ابن خزيمة وغيره ان يقول لخبيرنا بتبليغ
 فلان وقد ثبت في الصحيحين عن جابر بن سمرة سمع النبي
 صلى الله عليه وسلم يقول يكون اثنا عشر اميل فقال كذا
 لم اسمها فالت ابي فقال كلهم من فرقت وقد اخرجهم سلم
 عنه كما ملأ من غير ان يفعله جابر الكلة القم استمعهما من ابيه
وقال احمد بن حنبل في الحروف **بذم** الشيخ **ولا يفهم** عنه
وايبر عن وف ارحوا **ان لا يئنه** وقال **في الكلة**
استمعه من المستملى ان كانت محتما عليها فلا بأس رواها
 عنه **وقين خلف بن سالم** المروي **سمع ذلك** فانه قال سمعت ابن
 عبيد بن يوق راوي عن ابن دينار يروى حدثنا فاذا قيل له قول حدثنا
 قال لا قول لا في لم اسمع من قولنا حدثنا لئلا نحرف لكن يروى
 الزعام وهي حدث وقال خلف بن يئنه سمعت من التوردي

عشرة الامم حدث او نحوها فكنست استفهم جليسي فقلت
 لزماد فقال لا تحذرت منها الا بلحفظ فليكن وسع ذلك
 فالتقيتها القاصي يصح السماع ممن هو قوله **حجابه اذا فرغ**
صوته ان حدثت بلحفظه او فرغ صوته بسع اي كان يصح
سندان في قوله وكيف في المعرفة تلك حين تقدم من اهل
 الخبر بالفتح **وشرط شعرة رويته** قال اذا حدثت الحديث فليتر
 وجهه فلا تر عينه فليعلمه شيطان قد صور في صورته بمرآة
 حدثنا واخبرنا **وهو خلاف الصواب** **وتقول الميوس** فقد امار
 النبي صلى الله عليه واله ولم بالاعتماد على صوت ابن ام مكتوم
 الموثق في حديثه ان بالاب يرون دليل الحديث مع عيبه شخصه
 عن سعد وكان السلف يسعون من عايشة رضي الله عنها
 وغيرها من اهل المدينة وفيه تحذير من وراء حجاب
السادس اذا قال **المسبح** منذ بعد السماع **لا تر وعنى** اي
 رجعت عن اخبارك او ما كنت في رواية ينعني **واضح**
 ذلك غير مسندة لك **الخطا** منه فيا حدث به **او شك** فيه
 ونحوه لم ينعني **رويه** فان اسندته الى نحو ما ذكرنا منعت **واو**
 خص بالسماع في ما ضيع عليهم **بغير علمه** كان لهم الرقا ترويه
واو قال اخبركم **والا خبر فلانا لم ينعني** ذلك فلانا في صحة ما روي
قاله الاستاذ ابو اسحق الاسفرايني جوا بالسؤال الحافظ ابو عبد
 النبي ابو يونس في ذلك **قال** الماوردني بشرط كون الخبر
 بالسماع سبعا ويجوز ان يقتل الاصح بنفسه **الفتح الثالث**
 من اقسام العقل **الاجازة وهي اضرب** تسعة واذرها المص

من اقسام العقل **سبعة** **الاول** ان يحجز معينا للمعنى **كاجزئك** او
دونك انما حيزت فلانا التفلا في **التخارج** او ما اشكلت عليه
من سعي اي حيلة مدرو با في قاله صاحب تفتيش اللسان
 الصواب بانها بالمشناه التي فيه **وقرفا** واما **ما جازما** وقف
 عليها بعضهم بالها **وقرظا** قال ومعها ها جملته العدد للكاتب
 لفظه فارسيه **وهذا** **القول** **احسن** بما اى الاجازة **المجربة** **عن المناول**
في الصحيح الذي قاله **المجرب** من الطرافة اهل الحديث **وقرظهم**
واستقر عليه **المجرب** **الرواية** **والعمل** بها **واذعي** ابو الوليد
الباهي **وعياض** **الاجازة** عليها **وقرظها** **ابو** **سنان** **الطيمي** **الصحبة**
 عليها **والاجازة** **اجازة** **من الخطا** **من** **المحدثين** **كسبعه** **قال**
ابو جاز **الاجازة** **لم يطل** **الرحمة** **وابراهيم** **القري** **وابي** **سنان**
الوطي **وابي** **الشيخ** **الهاشمي** **واي** **الفتحا** **كالتا** **صين** **المور**
وابي **بكر** **الخصدي** **الشافعي** **وابي** **طاهر** **الدباس** **المعنى** **ومعهم**
ان **من** **قال** **لغيره** **لحزت** **لك** **ان** **تروي** **عني** **سا** **لم** **تسمع** **فكان** **قال**
يجزئك **لك** **ان** **تكتب** **علي** **لان** **السمع** **لا** **يجزئك** **وقا** **بنت** **تالم** **بسبع** **وا**
من **حكى** **الروايتين** **عن** **الشافعي** **وحكا** **ان** **كان** **الوجه** **من** **ابو** **جعفر**
وابي **يوسف** **وقتل** **القاضي** **عبد** **الوهاب** **من** **سا** **لك** **قال** **ابن**
من **الاهلية** **غير** **جانزة** **وقيل** **ان** **كان** **المجرب** **والاجازة** **لم يزل**
بالكتاب **جاز** **والاجازة** **والخضار** **ابو** **بكر** **الازدي** **من** **المنفعة** **وقال**
بعض **الظاهر** **هذه** **وستان** **لغيرهم** **بما** **اي** **المروي** **بما** **كالتامل** **مع**
مع **جواز** **التصديق** **بها** **وهذا** **باطل** **لان** **ليس** **في** **الاجازة** **ما** **يوقع**
فان **صال** **المستعمل** **او** **في** **الفتنة** **وعن** **الماورد** **اي** **عكس** **كرك**

وهو العمل بما دون التصديف قال ابن الصلاح وفي المصطلح في شرح
 عرض وبجده ان يقال اذا جاز له ان يسرى عليه هاتين فقد
 اخبرنا بطمته فهو كما لو اخبرنا بتصديلا واخباره بها غير وقف
 على التصريح فطحا في القراءه وانما التزم حصول الوفاءم والتم
 وذلك حاصل الاجازة للمفهمة وقال الخطيب في الكفاية
 اخرج اهل العلم لجوازها كحديث ان النبي صلى الله عليه واله وسلم
 كتب سورة تارة في محبضه ولم يقرأها ودفعها لابي بكر ثم بعث
 على بن ابي طالب رضي الله عنها فاخذها ولم يقرأها عليه ولا
 هو ايضا حتى وصل الى مكة فنقوها وقرأها على الناس وقال
 للذي لم يرضي عن الشافعي ان لكل رجل من اهل البيت علمه كمن
 فاني وقال عند كتابة بعض اهل البيت فقلت اجزيت كل من طم
 اجازت اما الاجازة المقترنة بلنا وله فستاني في القلم الرابع
تقديم هاد افاننا صحته للاجازه فالمتأخر الى الاذهان اها دون
 العوض وهو المعنى وحكي ان كشي في ذلك مذاهب ثانياه ونسبه
 لا حد من يسر المصطلح ما على وجهها خير من السماع الردي فلا وافتأ
 بعض المحققين تفصيل الاجازة على السماع مطلقا نالها انما
 حكى ابن عساق في رحمانه التنقيص عن عبد الرحمن بن احمد بن
 يحيى بن محمد انه كان يقول الاجازة عندني وعند ابي وجدي
 كالسماع وقال الطبري في القم تفصيل وفقه عصره لسلف السماع
 اذ لم يعبروا بقرينة الدعاوين ووجهت السنن فلا واشهر
 فلا فرق بينهما **النصب الثاني** معين **معنا** غيره اي غير معين
 كما جرت لك اما جرتكم جميع **سمو** حتى اوردنا في **المخلاف** فيه

اي في قوله

اي في حواشها اقول **كش** من الصنف الاول **والخير** من
 المولايين **جزا** انش وقاية بها **واوجس** العلم بالادي بها بشرطه
 انما **كش** خبر غير معين **بوصف** العلوم كما جرت جميع **المسليين**
الكل اذ لو اهل زباني وفيه خلاف **المناخنة** فان قتيدي اي
 الاجازة العامة **بوصف** كما جرت طلبه العلم بله كما ان
 على قبل هذا **فاقرب** الى **الموارد** من غير المقيدة بذلك بل قال الفاي
 عياض بما اظنهم اختلفوا في حواش ذلك وادريت من عند احد
 لا من تصور بوصف كقولنا اولاد فلان اول اخوة فلان واخوت
 بقولنا جليتر مما لا يحصر فيه كاهل بلد لنا هي كالعامة المطلقة
 السطواني هذه نوع مستقل ومستقل باهل بلد معين والقديم
 او مذهب معين **ومن** **المخيرين** العامة المطلقة **الصاحبا** **القلب** **الغيب**
والخطيب **الغدا** **دي** **واو** **عبد** **السر** **من** **ابو** **عبد** **الله** **ابن** **عصاف**
والفا **فظ** **ابو** **السنك** **للسين** **بن** **لحم** **القطار** **الهداني** **واحد** **وكابي**
القمي **بن** **خير** **ون** **الابي** **الوليد** **بن** **رشد** **والسلي** **بن** **خلد** **بن** **مهم**
 بعضهم في جملة ورتبهم على حروف المعجم لكنهم **قال** **الشيخ** **ابن**
الصلح **ميلا** **المناخ** **ولم** **يسمع** **عن** **احد** **يقصد** **عبد** **الواو** **ابن**
قال **والاجازة** **في** **اصلها** **ضعف** **وتردد** **هذا** **النوع** **والمراد**
ضعف **كثيرا** **قال** **المصنف** **قلت** **الظاهر** **من** **كلام** **صحيح** **احواز**
الرقاية **بها** **وهذا** **التمني** **مختمها** **وايضا** **طالده** **لها** **غير** **الواو** **ابن**
وكذا **الصح** **في** **الروضة** **بمنع** **صحتها** **قال** **المرافق** **وقد** **روى** **يا**
من **المتقدمين** **لن** **الحافظ** **ابو** **بكر** **بن** **خير** **ومن** **المناخ** **بن** **الشرقي**
الدعياطي **وغيره** **وصحبا** **ابن** **المناخ** **قال** **بالمخلة** **في**

النفس من الرواية شئ والاحوط ترك الرواية بها قال الامام
 المعتزلة بنوع حصص فان الصحيح جوانها انتهى وكذا قال
 شيخ الاسلام في العامة المطلقة قال الا ان الرواية بها في الجملة
 اولى من ايراد الحديث معصلا قال الباقر بن محمد وما قيل من ان
 اصل الاجازة العامة ما ذكره ابن سعد في الطبقات سماعان
 ناجدا ناعلي بن زيد عن ابي رافع ان عمر بن الخطاب قال من
 ادرك وفاتي من بني العرب فهو حر ليس فيه دلالة لان العرق
 النافع ان يحتاج الى ضبط وتحدث وعمل بخلاف الاجازة
 فيها لا تحدث وعمل وضبط فلا يصح ان يكون ذلك في الاجازة
 ولو جعل ابيه ماسح من قوله صلى الله عليه واله وسلم بالقرني
 الحديث لكان له وجه قوي انتهى في قوله قال شيخ الاسلام
 في صحيحه ان محمد بن احمد بن عمار الاسكندر بن يقول اذا سمعت
 الحديث من شيخ واجازته شيخ اخر سمعت شيخا رواه في
 عنه بالاجازة فتشيع السماع بروي عن شيخ الاجازة وشيخ الاجازة
 بروي عن ذلك الشيخ بالسمع كان ذلك في حكم السماع على السماع
 انتهى وشيخ الاسلام يمنع ذلك كثيرا في اماليه وبتحارجه فليس
 وظهري من هذا ان يقال اذا رويت عن شيخ بالاجازة الخاصة
 عن شيخ بالاجازة العامة وعن اخر بالاجازة العامة عن ذلك
 فتشيع بعينه بالاجازة الخاصة كان ذلك في حكم الاجازة العامة
 عن الاجازة الخاصة مثال ذلك ان اروي عن شيخنا
 ابي عبد الله محمد بن محمد التنكيمي وقد سمعت عليه واجازة في
 خاصة عن الشيخ جمال الدين ابي نوي فاما ادرك جويته

وهم يفرح خاصة وايدوي عن الشيخ ابي الفتح المازني بالاجازة
 العامة عن ابي نوي بالخاصة **الرابع** اجازة المعين **بجمل**
الكتاب او اجازة معين من اكتب له اهل الجاهل من الناس **بجمل**
كلمات السنن وهو يروي كتابا في السنن او اجازة معين
 مسخرات او اجازة لخمدين خالد بن سفيان وهناك اجازة
 مستخر كون في هذا الاجازة وبما يقع مراده في المسلمين وهي
 باطله فان اتفق بقربيه فصحيحة فان اجازة **مستخر** معين في
 في الاجازة او غيرها ولم يروها عنهم بايمانهم ولا اناسهم ولا
 عدولهم ولا تضعيمه ولكن اذا سئى المسؤل له ولم يترفع عنه
 تحت الاجازة كما علم منه في محليته في هذا المثال اي وهو
 يروي عن ايمانهم ولا اناسهم ولا عدولهم **واما اجازة لمن شا**
فلا ان اروي هذا فمفيد جدا في تعليق بشرط ولكن ذلك ادخل
 في ضمن اجازة الجمهور والعمل في افراده كما في طائفة اصحابنا
 مستقل لان الاجازة المتعلقة فلا تكون فيها اجازة كما سياتي
 فالاهل من بطلان العمل لقوله لعنتم لبعض الناس **وه قطع**
الصاحبي ابي الخطاب الشافعي قال للخطيب وجمهم ايضا من
 طر تعليق الوكالة **وه** اي هذا الصواب من الاجازة ابو جلي
ابن القزح الخليلي وادى الفضل محمد بن عبد الله بن عمر **فريب**
المالكي وقال ان ليهما لا ترفع عند وجود الشبهة وتعين الحكم
 له عند ما قال للخطيب وسعنا ابن القزح اجمع ذلك يقول على
 الله عليه واله وسلم الماترون بيا على من وقع موثقة فان قتل زيد
 بغيره فان قتل جعفر فان رواحة فعلى الثامير قال وسمعت



باعدا سالنا عما في معرفتي بينها وبين الوكاله بان الوكيل
 يتصرف بعزل الموكل له بخلاف الجواز قال العراقي وقد استعمل
 ذلك من المتقدمين الحافظ ابو بكر بن ابي عقده صاحب
 الساريج وحفيد يعقوب بن شيبه فان علمت مشيئة ميم
 بطلت قطعا **وقال اجزيت لمن كما الاجارة فهو كاجزيت**
لمن يشا فلا في والبطلان والكنه جازة واستثارة من حيث
 انها معلقة مشيئة من لا يحصر عددهم **ولو قال اجزيت لمن يشا**
الرقابة تعني فاق بالحوار لانه انصرح مقتضى المطالب من
 حيث ان مقتضى كل اجارة تفويض الرضا بغيرها المشيئة
 الجواز له لا تعليق في الاجارة و فاستدل ابن الصلاح على بطلان
 ان شئت قال العراقي لكن الفرق بينهما تعيين المبتاع بخلاف
 في الاجارة فانه ميم قال والصحيح فيه عدم الصحة قال نعم
 وشرأنا هنا اجزيت لكن تروى عن ابن شئت الرضا بغير
 قال والظاهر في قوله هذا الجواز لا اشتقا للجواز وحقيقة التعليق
 انتهى وكان قال البلقيني في محاسن الاصطلاح وانه البطلان
 في المسئلة الاولى بطلان الوصية والوكالته فبما لو قال اجزيت
 او صكبت بحد لمن شا او وكلت في بيها من شا ان يديها
 قال واذا بطل في الوصية منع احتمالها لا يعتمد غيرها فبما
 اذ في **وقال اجزيت لفلان كذا ان شئت او شئت وعني** وذك
 ان شئت اقول اجزيت او اذرت فالظاهر من جواز كالتقدم للمطالب
 الاجارة للعدوم كاجزيت لمن يولد لفلان فمن يولد لفلان
 لك ولو ذكرت ولعقبك ما تسلسل فاق بالحوار انما اذا اقره

اجزيت لمن يشا
 وشئت

بالوكالته قياسا على الوقت **وقال الشافعي من المحدثين**
ابو بكر عبد الله بن ابي كرهة النخعي قال وقد سئل
 الاجارة قد اجزيت لك ولا ذكرك ولجل الجبل يعني الذين
 لم يولدوا بعد قال الباقي في ويحتمل ان يكون ذلك على سبيل
 لما لعنة وتأكيده لاجارة وفتح يتعصب هذا القسم القطلاني
 في المنهج **واجارة الخطيب الاول ايضا** قال الف باجران وقال ان
 اصحاب مالك والشافعية اجازوا الوقت على المعدوم وان
 لم يكن له ولد وجود اقال وان قيل كيف يصح ان يقول اجاز
 لي والى ويولده بعد موتي قال ولان تعد اجاز لمن من
 الاجاز بعد الحد الوطين من الاجاز **سأله** اي الصفة فيما ذكر
عن ابن القزويني قاتن عمرو بن المالك وشبهه بعض
 لعظم الشيوخ **واقطبا الفاضل ابو الطيب وابن الصانع**
الشافعيان وهو الصحيح الذي لا يثبت في غيره لان الاجارة
 في حكم الهبة رحلها الجواز فكما لا يصح الاجارة للعدوم تقع
 الاجارة للمعدوم له اما الاجارة لمن يوجد خلقا فلا يجوز
 اجازها **واما الاجارة للطفل الذي لا يبر شخصه على الصحيح**
الذي قلناه في الفاضل ابو الطيب والخطيب ولا يعتبر به
 فيدرس ولا فروع **خلافا ليعتبرهم** حيث قال لا يصح كالا يصح
 ساعه ولما ذكر في كراهي الطيب قال لا يصح ان يجزى المغانب
 ولا يصح ساعه قال الخطيب وعلى الحوار كما فرسوخنا لا يصح
 لها بالاجرة الجوز الجواز له ان يورث عند الاباحة فصح لنا

ول

وتغيره قال ابن الصلاح كانهم راوا الطفل اهلا لتعلم هذا النوع فيكون
 به بعد حصول الاهلية لبقا للزيادة اما المهرين فلا خلاف في صحة
 الهجامة له **في ترتيبه** ادمج المصنف كتاب الصلح مسألة الفصل في
 ضرب الهجامة للعدوم واقدمها القسطلا في بينوع وكذا المهر في
 قسم النكاح الاجارة للصون والكافر وللعل اما الصون باهبات
 له صحته وقد تقدم ذلك في كلامه للتطبيب وانما الكافر فقال
 له احد فيد نقلا **قد نقلنا** ان سماعه صحيح قال ولم اجده عن
 احد من المتقدمين والمتأخرين الاجارة للكافر الا ان شخصا
 من اولياءه يقال له محمد بن عبد السيد سمع الحديث في حاله يرضه
 على ابي عبد الله الشوري وكسب اسم في الطب يترجم التاميين
 واجاز الشوري عليهم وهو من علمهم وكان ذلك بحضور المزي
 فلو لا انه يترجم حوا ذلك ما قدم عليهم ثم هدمه هذا اليهودي
 الاسلام وحديث صحيح سندنا كما قال **والفاسق للبدع**
 اولي بالهجامة من الكافر ويورد ان اذ انزل المانع قال **وقتا**
للعل فلم احده في نقل الا ان التطبيب قال لهم انهم اجاز عالم
 لم يكن مولودا في المال ولم يترجم كونه اذ وقع بيع اوله قال ولا
 شك انه اولي بالعتق من للعدوم قال وقد رايته شيخنا العلامة
 سئل بحلح ابي جازن واحقر ابو الشنا المنهي كتب اجازته
 للمسلمين قال ومنهم الهجامة للبرية عليه العلم واحفظ واقرب
 انعد بقال له المانع في الاستدعاء حتى حصل له فيه طه لا
 الا ان الغالب ان اهل الحديث لا يرون ذلك الا بعد انهم قال
 في معنى نيا العلم فيه على الخلاف في ان اليهودي يعلم اولادنا

بسم

بسم الله الرحمن الرحيم حضرت الهجامة له وان فلنا لا يعلم ويكون كالا
 بعد عدم التمسك وقد ذكر ذلك للفاظظ ولي الدين ابو زينة في فتاويه
 الكريمة وهي لعوية اسئله ساله عنها شيخنا لفاظظ ابو الفضل
 العاصمي ان الجواز فيها بعد دفع الروح اولى وانما قبل دفع الروح
 من يتقدم عليه بينها وبين الهجامة للعدوم فهي اولي بالمتع
 من الاولى والجبوان من الثانية **السادس اجارة مالم تجله للمهرين**
بهم من طاع او اجارة **له** **بهم** **المجان اذا سخطه المهرين قال القاضى**
عياض في كتابه الملاء هذا لم ار من تكلم به يصنع من الملاء
وانه **بعض** **المناجحين** **ثم** **حكى** **عن** **قاضي** **مطرية** **ابن** **الوليد**
 يوشن بن عبيد **منع** **ذلك** **لما** **سئل** **وقال** **يعطيك** **المالم** **لحق**
 هذا **تحال** **قال** **عياض** **فانه** **هو** **التصحيح** **فانه** **يحيين** **مالم** **خبر** **عنه** **منه**
 واذن له بالحديث مالم يحدث به وبيع مالم يعلم هل يصح له
 الاذن فيه قال المصنف **وهذا هو العيب** قال ابن الصلاح وسخطنا
 ان الاجارة في حكم الاخبار بالهجامة اواذن اذ لا يجزى عنها
 لا خبر عنه منه فيكون فيما لا يملك الاذن بعد الاذن في
 بيع المالمك وكذا قال القسطلا في الاصح المطلق فان جازها
 دخل في داره حصل له بالهجامة مالم يروه فانه لم يخص
 قال المصنف كتاب الصلح **فعل** **هذا** **باعتين** **على** **من** **اراد** **ان** **يروي**
عن **شيخ** **اجاز** **له** **جميع** **مسوماته** **ان** **يجب** **حتى** **يعلم** **ان** **هذا** **مما**
تجده **شك** **فيل** **اجارة** **له** **اما** **قول** **اجازت** **لك** **ما** **بيع** **او** **بيع**
عندك **من** **مسومات** **فصحيح** **بجواز** **الرواية** **به** **لم** **اصح** **عندك**
 بعد اجارة **ما** **عمل** **فيل** **اجارة** **وهل** **الاراضى** **وعنه** **ه**
 قال المهر في وكذا لو لم يقل وبيع فان المراد بقولنا ما مع حال الرواية

اجارة
 في الاصح من الملاء

لا الإجازة **السابع** الإجازة **المجاز** كما جرت لك **مجازا** **مجازا** **مجازا**
 أو جمع ما يجوز له الرواية **ممنه** **بعض** من **لا** **يحدث** وهو
 الحافظ أبو البركات عبد الوهاب بن المبارك الإمامي شيخ
 ابن الجوزي وصنف في ذلك جنس الأجازة **مضعف** **مضعف**
 الضعف باجتماع إجازتين **والمضعف** **الذي** **عليه** **العمل** **جواز**
وغير **قطع** **لحافظ** **أبو** **الحسن** **الدارقطني** **وأبو** **العباس** **أبو** **عقبة**
وأبو **عبيد** **الإصمعي** **وأي** **وأبو** **القاسم** **نصر** **المقدسي** **وفعل** **المطام**
وأدنى **بن** **طاهر** **الأنباري** **عليه** **وكان** **أبو** **القاسم** **نصر** **المقدسي**
بروي **الإجازة** **عن** **الإجازة** **وآدم** **وذلك** **بين** **الرواية** **أخبار**
 وأكد ذلك الحافظ أبو الفتح بن أبي الفوارس وأبو ثلاث الحارثي
 وأبو الأرفعي في الماليتين أربع إجازت والحافظ قطب الدين
 اللطفي بن حسن الجاسني في تاريخ مصر شيخ الإسلام في الماليتين
 بين سنت **ويذهب** **لرواي** **أبي** **الإجازة** **عن** **الإجازة** **أسلمها**
 أبي نائل كيفية إجازة شيخه شيخه **ومع** **مضاهها** **لهذا** **بروي**
بها **نالم** **يدخل** **تحتها** **فما** **قبلها** **بعضهم** **بما** **عند** **المجاز** **أرواها**
 سمعها الجوزي أفصح ذلك فان كانت إجازة شيخه **لجرت**
لما **سمع** **عنه** **من** **جماعي** **فأرى** **سمع** **شيخه** **ملا** **يلزم** **روايته**
عن **شيخه** **عنه** **حتى** **يعرف** **الرجوع** **عند** **شيخه** **كثير** **من** **سمرقانت**
شيخه **فلما** **ان** **قبلها** **بما** **سمعه** **لم** **يتعد** **إلى** **مجانسته** **وقد** **ذلك**
 غير واحد من أئمة سبب ذلك قال اللطفي وكان أبو الفتح
 العيني الجوزي قائمته كما عكسه بل يقيد بما حدث به من رواية
 هكذا روايته بخطه ولم الإجازة تشمل سمعه وذلك أنه
 كان يشك في معرفتها عاتقه فلم يحدث بروايته وهو كما هو

عن أبي عمرو

أهل أبي عمرو من حديثه **عند** **إجازته** **مستدس** **ما** **حدث** **به** **من**
 سمع عاتقه **موجب** **صحيح** **قلت** **فعل** **هذا** **لا** **تفقد** **الرواية**
مستدس **بما** **حدث** **به** **من** **جماعته** **فقط** **أذ** **يدخل** **الباقى** **فيما** **يجوز**
مستدس **قال** **أبو** **الحسين** **العبد** **أبو** **فارس** **اللغوي** **الإجازة**
في **مخارم** **العرب** **ما** **أخذ** **من** **جوز** **الماء** **الذي** **تسماه** **الماء**
والقوت **يقال** **منه** **استجرت** **فأجاز** **في** **أذا** **السؤال** **مساء**
لما **شئت** **أذا** **ضكت** **قال** **كنا** **كنا** **طالب** **العلم** **استجرت** **المعلم**
أوليس **أراد** **الخبير** **عليه** **فيجوز** **إياه** **قال** **أبو** **الصلاح** **فعل** **هذا** **يجوز**
أن **يقول** **أجرت** **فأجاز** **فأجاز** **فأجاز** **فأجاز** **فأجاز** **فأجاز**
جوز **جز** **من** **غير** **حاجة** **إلى** **ذكر** **لفظ** **الرواية** **ومن** **جعل** **الإجازة**
أولها **وأباحت** **وتسوية** **وهو** **المعلم** **وقد** **يقول** **أجرت** **له** **رواية** **مستدس**
كأن **قال** **له** **أجرت** **له** **مستدس** **قال** **في** **الظن** **أنه**
وعصابة **القطط** **في** **الذبح** **الإجازة** **مستدس** **من** **الخبير** **وهو**
الغدادي **فكان** **عند** **روايته** **حتى** **وصلها** **للرواية** **عند** **قال** **أنا**
استحسن **الإجازة** **إذا** **علم** **المعروف** **بما** **يجوز** **وكان** **المجاز** **له**
من **أهل** **العلم** **أيضا** **لأنها** **توح** **وتجوز** **بما** **أهل** **له** **أهل** **العلم** **ليس**
كما **جرت** **إياها** **قال** **عيسى** **بن** **سليمان** **الإجازة** **وأسما** **الكثير** **من**
بعضهم **في** **حجتها** **فإن** **عقل** **عقل** **عقل** **عقل** **عقل** **عقل** **عقل** **عقل**
بكر **من** **استحابه** **وقال** **أبو** **عبد** **الله** **بن** **العصم** **أجاز** **أجاز** **أجاز** **أجاز**
بالصناعة **وفي** **شي** **معين** **لا** **يشكل** **أسناده** **ويذهب** **للجوزي**
أما **بئذان** **وتلفظ** **بها** **بإجازة** **أيضا** **فإن** **أقتصر** **على** **الكتاب**
فلم **يلفظ** **مع** **فصده** **الإجازة** **محت** **وأما** **علم** **لأن** **الكتاب** **كتابته**

وكون حينئذ دون المملووظ بها في الرتبة وان لم يقصد الاجازة
 قال العراقي فالظاهر عدم العصة قال ابن الصلاح وغيره بعد
 تصحيح ذلك بحذف هذه الكتابة في باب الرواية التي جعلت في
 القراءة على الشيخ مع انه لم يلفظ بما قرئ عليه اذ ائمه بذلك
تعيينه لا شرط القول في الاجازة كما صرح به البلغيني
 قلت ظهوره فالذي يتقدح في النفس العصة ولكن الوجود الشيخ
 عن الاجازة ويحتمل ان يقال ان قلنا الاجازة لاجاز لم يقصر
 الرد ولا الرجوع وان قلنا اذن وابتاحت ضرا كما لو وقف ولو كالم
 ولكن لا اوله هو الظاهر ولم ادر من عرض ذلك **فاشارة** قال
 شيخنا الامام الشافعي الاجازة في الاصطلاح اذن في الرواية
 لفظا او مضافا فبدا لاجاز الاجازي عرفا وادكانها ارجحة
 العين والجانلة والجازية ولفظ الاجازة **الفتنم الرابع**
 من فاسم التعليل **المناولة** والاصل وبها ما عاقده الصالح في العلم ان
 رسول الله صلى الله عليه واله وسلم كتب لامير المؤمنين كتابا وقال
 لاقره حتى تلغ مكانك فانا وكلنا فلما بلغ ذلك المكان قرأه على
 الناس واحصرهم بامر النبي صلى الله عليه واله وسلم وعده اليه
 والعبادي سند حسن قال التميمي اجمع به البخاري على صحة
 المناولة فكذلك العالم اذ انا في التعليل كتابا اجازة ان يروي
 عن نافية قال وهو في تصحيح قال البلغيني واحسن ما يستدل
 به عليها ما استدل الحاكم به من حديث ابن عباس ان رسول الله
 صلى الله عليه واله وسلم كتب كتابا لاسرى مع عبد الله بن مسعود
 وقرأه ان بن عبد العظيم البحر فمد عظيم البحر من الاسرى

وفي اجمع النعماني عن ابن بطال قاضي قال كنا اذا التنا على اقر
 ابن مالك اذنا في مجالسنا قال لنا هذه احاديث مستهزئة
 في رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ولتبتا وعرضتها وهي ضوان
مقرونة بالاجازة وبجدة عنها فالمنقوذة لاجاز على انواع
الاجازة مطلقا ونقل الشافعي بعض الانصاف على حجة **ومن**
سوادها وهو اعلاها كما صرح بهما من وغيره ان يدفع الشيخ الى
 الكتاب اصل ما عداه وقامقا بالبدوي قول لم هذا كما في اوله
 عين فلان اوله يسميه ولكن اسمه مذكور في الكتاب المناولة **فادع** عن
 قولك لك رواية عني ثم بتغيره **مقدم** لي كما اولينسخة ويقال له هو
 بهذا ونحوه ومنها ان يدفع اليه اي الشيخ الطالب كما عده اجمع
 الشيخ اصلا او مقابلا بمقتضى الشيخ وهو كما في شريط ثم يعينه
 اليه اي يناوله الطالب ويقول له هو حديثي او روايتي عن فلان و
 غيره ذكوبه فادع عني او اخبرتك ذلك رواية وهذا استناه فيها
 والحد من اية التعليل عرفنا وقد سبق ان العزة على عدم
 شئ عرضا فليتم هذا عرض المناولة وذلك عرض القرارة
 وهذه المناولة كاستماع في القوق والرتبة عند الزهري وبسببه
 ويحتمل من تعبد الاضداد من الذين وقطع هذا المكنى والشيخي
 وعاقبة والرهيم الضعيفان من الكوفيين **وابي العباس** البصري وابي
 الزبير المكنى **وابي الموقل** البصري **وما** كمن اهل المدينة **وابن**
وهب **وابن القهم** واشهد من اهل مصر **وطائفة اخرين** من
 الشاميين والحراسيين وحكاة الحاكم عن طائفة من اصحابنا
 قال البلغيني وارفغ من حكم ذلك عند من المدبرين ذلك ابو بكر

جمع على بلغي في
 الصواع على المصنف
 في اهل اهل اوسيد كتاب
 عندنا نسخة



ابن عبد الرحمن احد القضاة السبعة وعلمته مولانا بن عباس ومن
 دونه القائل بن عبد الرحمن وهشام بن عمرو ومحمد بن عمرو بن محمد
 ومن ذريته عبد العزيز بن محمد بن ابي سعيد ومن اهل مكة عبد الله بن
 عثمان بن حنبل وكان عيشته ونافع للشيخ وذاو العطار في سائر ايامه
 من اهل الكوفة ابي بردة الاشعري وعلي بن بيعة الاسدي والفسوي
 ابن المعتز واسراسل والحسن بن صالح وراهب ورجل الجعفي ومن
 اهل البصرة قنادة وحميد الطويل وسعيد بن ابي عمرو بن قيس
 وزايد بن فيروز وعلي بن زيد بن جلعان وداود بن ابي هند
 وجبر بن حاتم وسليمان بن المغيرة ومن البصرة بن عبد الله بن
 عبد الحكم وسعيد بن قيس بن يحيى بن بكر بن قيس بن عمرو وقتل
 ابن الاثير في مقدمته من اصول ان بعض اصحابه قد شربها
 ارفع من السماع لان القدر بكتاب مع اذنه فوق التقديرات لسماع
 سنة وثابت الماير من الوهم على الشاع والسمع **والصحيح**
الماير من حجة من السماع والقرارة وهو قول سفيان الثوري
والاو واقراني وابن المبارك والوجيعة والتشافي والموطاي
والمرق بن احمد بن حنبل ^{بن ابي عمير} والاصم بن يحيى واسد بن الاثير
عن مالك قال الحاكم وعليه محمد بن ابي اسحاق بن وهب والسه
اهل قال العريفي وقد اعترض ذكر ابي جعفر مع هو لان صاحب
الفقيه من اصحابه نقل عنه وعن محمد بن الحنفية اذ اعطاه الكتاب
واجاز له ما فيه ولم يسمع ولم يعرفه لم يبين قال والحياتي
ان البطائين عندنا لا يناولوا الاجازة بل اعلموا المعروفان
العلميين في قولهم ولم يعرفان كان الجواز وهو الظاهر المتفق

الماير

للشيخ الصائغ في فضله انه اذا اعرفنا ما اجيز لجمع وان كان
 للشيخ شيئا فان ذلك لا يجوز الا ان كان الطالب موثوقا
 بغيره **قالت** وما اعترض به في ذكر الاوزاعي ان البيهقي
 روى عنه في المجلد قال في العريضي يقول قرأت وفهمي
 المناولة سدى ولا يحدث **ومن سائر ابحاث بناول الشيخ**
الطالب جماعة ويجوز له ثم يسكنه الشيخ عنده ولا يقيد عند
الطالب وهذا دون ما سبق لعدم احتواء الطالب على ما تعلم
وتقييده عنده ويجوز ان يبيده عند اذا وجد ذلك الكتاب المناول
لذبح عليه طائفة بسلامة من التغيير او وجد في ما عدا بلادهم وثوقا
بشيء افقته ما نشأوا لئلا يجازوا كما يعترض في الاجازة المحرمة
عن المناولة ولا يظهر في هذه المناولة كبر من يتبر على اوجازة الجواز
بها في معين من الكتب وقد قال جماعة من اصحاب الفقه والاصول
لا فائدة لها فعبارة القاضي عياض منهم وعلى التحقيق فليس
لها شيء رائد على الاجازة للشيء المعين من الرضا رديف ولا
فروق بين اجازة تلاميذ ان يحدث عنه بكتاب الموطا وهو ثابت
واخباره المقصود تعيين ما اجازوه ولكن شيخنا للحدث
حديثا وحديثا يرون هاهنا من معتبره على الاجازة المعينه في
بها ان ياتيه الطالب بكتاب ويقول هذا كتابك فذا فيه
واجزان واياه فيجيبه الله اعما فاعليه من غير نظر فيه ولا
تحقق لو وانتم له هذا باطل فان وثق بغير الطالب او معرفته
وهو صحيح فبطل عليه اعتمه وصحت الاجازة والمناولة كما عرفت
في القرارة عليه من اصله او وثق بغيره ومعرفة قال العراقي فان

فقد ذكرك والظاهر غير موثوق به ثم بين عدد ذلك الخبر
من يعتمد عليه ان ذلك كان من مروياتنا فهل يحكم بصحة الرواية
والمناوذة السابقين لم ار من تعرض لذلك والظاهر هو عدم
لزوال ما كنا نخشاه من عدم ثقة الخبر انتهى **قوله في الحروف**
عنى بما فيها ان كان من حديثي مع برقي من علمه والزم كان
قد جاءنا **حاشا** فاما علم الضرب الثاني المناوذة المجرده عن
الاجازة بان ياوله الكتاب كما تقدم مقتضى على قوله هذا
سماحي او من حديثي ولا يقول له اروه عنى ولا اجزيتك ان
وتحذ ذلك فلا تجوز الرواياتها على الصحيح الذي قاله الفقهاء
في احتسابه لا اصول وعابوا الحديثين **المجتبى** لما قال العراقى ما ذكره
النووى تخالف الخلام ابن الصلاح فانه انما قاله في مناوذه غشله
لا تجوز الروايات بها وعابها غير واحد من الفقهاء والاصوليين
على الحديثين الذين اجازوها وسوقوا الرواياتها وحل الخطيب
عن طائفة من اهل العلم انهم يجهلونها وتخالف ايضا لما قاله جماعة
اهل الاصول منهم الرازى فانه لم يشترط الاذن بل والمناوذة
بل اذ اشار الى كتاب وقال هذا سماحي من طران جازلت
سعدان برويه عن سوادنا ولا يروى واما قال اروه عنى لامه وقال
ابن الصلاح ان الروايات بها تتخرج على الروايات بغيره اعلام الشيخ
لما فيه من المناوذة فانها لا تخلق من اشعار بالاذن في الروايات
فانت وكلمة والاذن السابقان اول القسم بل ان على انك
فانه ليس فيها تشريح بالاذن نعم الحديث الذي علقه الجاهلي
فيه ذلك حيث قال لا يفراه حتى تبلغ مكان اذ انتم يومها والقرارة

من كتابنا في بيان الصلح
كانه لا يروى عن جماعة
تقولهم من رواه انما
رواه عنهم

الظاهر ان هذا الكتاب
مكرر في كتابنا

فقد باوع المكان وعندى ان يقال ان كانت المناوذة جوازها
سؤال كان قال اولي هذا الكتاب لا يرويه عندنا وله ولم يرو
بلاذك بحيث وجاز ان يرويه كما تقدم في الاجازة بالخط
بل هذا البلغ وكذا انما قال لاحد عني بما سمعت من فلان فقال
هذا سماحي من فلان كما وقع من ابن فضال ايضا واما عذرك
فلا فاننا واوله الكتاب ولم يجهده انما عدل من الروايات لا سيما
قاله الزركشي **فروع** في الفاظ الازمنة من تحريم الاجازة والمناوذة
خبر الزهري وما لك وغيرها لكن الحديث في اخلاق حدثنا واخبرنا
في الروايات المناوذة وهم من عني في قول من جعلها سماحا وحكى عن
ابن عديم لوصفها في غير كتابي عديدها المنزلة في حواله انما اطلق
حدثنا واخبرنا في **الاجازة المجرده** ايضا وقد عينا ان ذلك كان
حكاه القاضي عياض عن ابن عبيد بن حكاه الوليد بن كيسان
واهل المدينة وصححه امام القويين ولا ما تقدم ومنه مطلق
ابن عديم ان بقوله لعين ابن عبد الله بن جعفر فيما قرئ عليه ويريد
بن كيسان انه اجازة وان كان ذلك قرئ عليه لان لم يقل انا
اسمع بل ليل انه قد اصحح بان يوجهه بواسطة عنه وتارة يعنى اليه
واذن في فيه وهذا الاضطلاع له وهو قال المصنف ان الصلح
والصحيح الذي عليه الجمهور هو **الاجازة** والوجه المنع من الاذن
ذلك وتخصيصها بعناية اجازة او مناوذة او اجازة او اذنا او في غيره
واجازة واخبرنا اجازة او مناوذة او اجازة او اذنا او في غيره
او في الاذن في غيره او في ما اطلق في رواية اخرى في الاجازة
في رواية اخرى وشبه ذلك كسقي ان اروي عنه ما اباح في ذلك

والمناوذة



الهمزة في تخصيصها انما ايجازة مختصرة والتشديد وتخصيص الهمزة
 باختيار الهمزة قال العمري ولم يتخل من النزاع لان خبره واخباره
 بمعنى واحد لعد واصطلاحا واختار ابن دحيق العبد انه لا يجوز
 في الاجازة اخبارنا اصطلاحا ولا يقبل العبد دلالة لفظ الاجازة
 على الاخبار اذ معناه في الوضع الماذن في الرواية قال ولو سمع
 الإسناد من الشيخ وناو له الكتاب كما دل اطلاق الخبر بالانحصار
 عليه انما خبره بالكتاب وان كان اخبارا اجليا فلا فرق بين
 التخصيص والاصطلاح فيمن من المتأخرين على اطلاق الينا انما
 واقتاره ابن القباس الوليد بن بكر العمري المالكي صاحب كتاب
 الاجازة في شئ من الاجازة وعليه على الناس لان المعروف
 عند المتقدمين انما بمنزلة خبرنا وعلى عياض عن الشعبي شعبة
 انه قال في الاجازة مرة انما واخباره قال العمري وهو
 بعيد عنه فانه كان ممن يابري الاجازة وكان البيهقي يقول
 انما يابري اجازة وفيه التصريح بالاجازة مع رعايا اصطلاح
 المتأخرين وقال الفراء الذي اختاره وعهدت عليه اثره في
 واورد مصرعي ان يقول في عرض على المحدث فاجازة شافعا
 نابي وفيما كتب اليه كتب اليه واستعمل قوم من المتأخرين
 في الاجازة باللفظ شافعي وانا مشاكسة وفي الاجازة بالكتابة
 كتب الي وانا كتابة او في كتابه قال ابن الصلاح ولا تسلم
 من الهمام وطرف من التذليل اما المشافهة فترجمه مشافهة
 بالمحدث واما الكتابة فترجمه انكسب اليه بلغة الحديث بعينه
 كما كان يعملها المتقدمون وقد نوى الحفاظ ابو المظفر الهادي على

المتع من ذلك للاهمام المذكور قلت بعد ان صار الينا تلك اصطلاحا
 عربي من ذلك وقد قال القسطلاني بعد نقله كلام ابن الصلاح
 ان العرف للناظر من كثرة الاستعمال مدغم ما يتبع من العرف
 وقد قال ابن خضرم احمد بن عمران النيسابوري كل قول اخباري
 قال في طائفة لم يرض منا وانه قد تقدم انما يجوز على السماع
 وانها غالبها في المذكرة وان بعضهم جعلها تعليقا وابن سنده
 اجازة وعنه قوم في الرواية بالسماع عن الاجازة باختياره قال
 ان فلانا حقه واخباره فاستعملوا لفظ ان في الاجازة واخباره
 الخطابي او حكاة وهو ضعيف بعيد من الاستعارة بالاجازة وكما
 عياض عن اختيار ابن خاتم الرازي قال وانكر هذا بعضهم
 وحققه ان ينكر فلا معنى له بتفهم المراد منه ولا اعتيد هذا
 الوضع في هوالس لعله لعد واخباره قال ابن الصلاح وهو فيما
 اداسع سند الاسناد فقط واجازة له ما رواه قريب فان فيها
 اشعارا بوجود اصل الاخبار وان اجلها تخيير ولم يكن تفصيلا
 قلت واستعملها الامة في الاجازة شاع كما تقدم في التعمد
 واستعمل المتأخرون في الاجازة الواضحة في روايته من حرف
 الترخيم حرف عن فيقول فيمن سمع شيئا باجازة من عن شي
 على قلان عن فلان كما تقدم في التعمد قال ابن مالك دعوى
 عن في خبره عن فلان وانما تلك عن طائفة الجاهل
 لان المروي والمنا به مجازا ولمن اخذ عنه ان المتع من
 اطلاق حديثنا واخبارنا في الاجازة والمنا وانه لا يزال باحثة
 الخبر ذلك فانه اهل كما اعتاده قوم من المشايخ في قولهم في

اجازتهم لمن يجيزون ان شا قال حدثنا وان شا قال اخبرنا ان
 ابا حنيفة الشيباني راها بالمنوع في المصطلح **القياس** من
 اقسام التحليل **المكاتبية** وعبارة ابن الصلاح وغيره المكاتب وهي
 ان يكتب الشيخ **سمي** او شيا من حديثه حاضر عنده او غاب
 عنه سوا كتب بخطه او يامر به وهو **صريح** ان مجردة عن الاجازة
 ومقرونة بجزء كان ساكنة كالتفكيك او كفت اليك او ما كتبت
 به اليك او نحو من عبارة الاجازة وهذه في الصحة والقوة
 كما في قوله المقرونة بالاجازة واما الكتاب المجزء عن اجازة فمقتضى
 ما تقدم منهم القاضي ابو الحسن الماوردي الشافعي في الماوردي
 والامدي وابن العظاين واجازة ما كثر يرون من المتقدمين
 والمتأخرين منهم **ابو الجهم** في منصور والبيهقي في سعد
 وابن ابي سبرة رواية البيهقي في المدخل عنهم وقال في الباب
 انا واكثر من ثمانية من بعدهم وكتب النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم ان قال لا يحاكم شاهداً لغوهم وغير واحد
 من السابقين منهم ابو المغيرة التميمي واصحابه الا صوتهم الا اذا
 وهو الصحيح المشهور عن اهل الحديث ويوجب في مصنفاتهم
 كثيرا كتبت اني فلان قال حدثنا فلان والمراد به هذا وهو
 معمول به عندهم معدود في الوصول من الحديث ذوق المصنف
 لا شاعره بحسب الاجازة وراى التميمي فقال هي اقوى من
 الاجازة قلت وهو المختار بل واقوى من اكثر صور المناولة
 وفي صحيح القاضي في الاميان والسند وكتب الي محمد بن بشر
 وليس فيها المكاتبية عن شيوخه غيره وفيه وفي صحيح مسلم

كثير

كثيره بالمكاتبية في اثناء السند هما ما انجزاه عن وراة قال كتب
 معنى الى المعزية ان الكتب الي ما سمعت من رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم كاتب اليد الحديث في القول عقب الصلوة واخرها
 عن ابن عوف قال كتب لي نافع قلت لي ان النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم اتانا على النبي المصطفى الحديث واخرجنا عن سالم
 ابي النضر عن كتاب رجل من اهل من اصحاب النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم كتب الي عمر بن عبد اسد حين سار الى اللخود ويخبر
 حديث لا تنموا القاء العذوق واخرجنا عن هشام قال كتب الي
 يحيى بن ابي كثير عن عبد الوهب بن ابي قتادة عن ابي بصير عن ابي ابي
 الصلوة فلا تقوا حتى تزوي وعنده سلم حديث عامر بن سعد
 ابن ابي وقاص قال كتب الي جابر بن عبد الله مع غلامي نافع ان
 اخبرني في جيشي معتمدا من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال كتب
 الي سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول يوم حجة عشيبة
 رطم الاسلحى فذكر الحديث **ثم سلمى** في الرواية بالكتاب **معرف** وشي
 المكتوب له **خط الكتاب** وان لم يعم البيهقي عليه وهم من شرط
 البيهقي عليه لان الخط يشبه بالخط فلا يجهل بالاعتقاد على ذلك
 وهو ضعيف قال ابن الصلاح لان ذلك نادرا في الظاهر ان خط
 الانسان لا يشبه بغيره ولا يقع فيه التباس وان كان الكتاب
 غير الشريح فلا بد من ثبوت ثبوتة كالتعمد لا يشاء اليه في
 نوع المعامل **ثم الصحيح** انه يقول في الرواية **كاتب** ذلك **كاتب**
 حدثنا فلان **اق** الخبر في فلان كاتبنا **اق** كتابة او نحو وكذا
 حدثنا سعيد بن مالك ولا يجوز اطلاق خبرنا واخبارنا وجوده اليه

الاجازة

فوسموا وغير واحد من علماء المحدثين وأكابرهم وجوزوا من
 أخصبنا دون حدثنا روى الترمذي في المدخل عن أبي بصير عن
 ابن معاذ قال كنت في مجلس أبي سلمة بن عبد الرحمن فأتني رجل
 حدثنا وأخبرنا فقلت أنا كلاهما سوا فقال رجل بينهما فوالله
 ترى محمد بن مسلمين قال إذا قال رجل لعبد الله بن أبي عمير
 فاستحى فكنيتك له بذلك صادحا وإن قال إن حدثتني هكذا
 فاستحى فكنيتك له بذلك لا يعنى **الفتح السار** من أقسام
 التحليل **اعلام التبع الطالبا** ان هذا القديس **والكتاب سماه**
 من فإذ ان مقتضا علمه دون ان ياذن في يد غيره منه **جوز الرواية**
بكتبة من اصحاب محمد بن يعقوب والقصة والاصول والظاهر منهم
ابن جرير وابن الصباغ الشافعي وابو العباس التوماني من بكر
التفريغ بالمعنى فحسبته اني العريظ من غنائم **المالك** وضمه
 في كتابه الروايات وحكاها عياض عن الكثير واختاره الزاهري
 وهو مذهب عبد الملك بن حبيب المالكى وجزيره صاحب **الفتح**
واسماعيل قال بعض الظاهريه لوقال هبة الروائى وضم اليه
 ان قال **لا يروى عنها** اعنى اول الجيزه **هالك كان له** مع ذلك **دقا**
عنه وكذا قال الزاهري وايضا قال عياض وهذا اصح لا
 يقتضى النظر سوله لان متحدث لا يحدث بما حدثه لعله ولا
 يثبه الا بوثق له فحدثه فهو حتى لا يرجع فيه قال المصنف **ابن الصباغ**
والفصحى ما قاله غير واحد من **المحدثين وغيرهم انه لا يجوز الرواية**
به وقد قطع الغزالي في المستصفى قال لا يثبت لا يجوز روايته
 مع كونها معتقلا بل هو ضيفه وقاس ابن الصباغ وغيره ذلك على

مسئلة استمرقا الشاهدان بجملة الشهادة فانه لا يكفي لعلامه بل
 لابد ان ياذن لمن يشهد على شهادته قال العياض عياض وهذا
 الصياح غير صحيح لان الشهادة على الشهادة لا تقع الاذن في
 كل حال والتحديث عن الصحاح والقرابة لا يحتاج فيلزم ان ياذن بانها
 وايضا فالشهادة تقتضي من الرواية في اكثر الوجوه وعلى المنع
 قال المصنف كتاب الصلاح **لكن يجب العمل به** اي بما اصره الشيخ
 انه سمع **ان يصح سناؤه** واذ عي عياض الاتفاق على ذلك **الفتح**
الصباغ من اقسام التحليل **هي ان يوجهي الشيخ عند موته وغيره**
الشخص بكتاب يزعمه ذلك الشيخ **يقول بعض الحلف** وهو محمد
 ابن سعيد والوقلا به **الوجهي له روايته عنه** تلك الوصية لا العياض
 عياض لان في ذمها الروايات من الاذن وبها من العوض والمناولة
 قال وهو غير من اعلام **وهو غلط** عبارة ابن الصلاح وهذا بعيد
 جدا وهو ما زلت عالم او متاوله على ان اراد الرواية على سبيل
 الوجادة ولا تقع تقييده بعلم الاعلام والمناولة **والصلح بين الامم**
 وعلى انكر ان ابي القاسم على ابن الصلاح وقال الوصية ارفع رتبة
 من الوجادة ولا خلاف وهي قوله **بما عدا الشافعي وغيره** فصدته
 اول **الفتح الثامن** من اقسام التحليل **الوجادة وهي** كسر الواسطة
لوجدها ولم يغير شيء من العرب قال المعاني بن زكريا التبراني
 فرجع للوثوق من لهم وجادة بما اخذ من العلم من صحيحه غير
 صحاح ولا اجازة ولا مناولة من تغريب العرب بين مصداق
 للكتيبين المعاني المختلفة قال ابن الصلاح يعنى قولهم وجد
 طائفة وجدانا وطلوبه وجودا وفي الغضب موجبة وفي الحق
 ونحوها وفي الحث وجدنا **وهي ان تقع على احد حديثه بظن ادائها**



غير المعاصير او المعاصر ولم يبقه اول جمع من اوسع منه ولكن
 لا يروى بها اي تلك الاحاديث الفاصلة الوجه عند سماعه والبيان
 فلان بقوله وحديث او قرأت بخط فلان او في كتابه بخطبه
 حدثنا فلان ونسوق الاسناد في المتن او قرأت بخط فلان
 عن فلان هذا الذي استمر عليه العمل قد يلى حديثا وفي
 مسند احمد كثير من ذلك من واما ما يروى عن ابى جده من باب
 المنقطع ولكن فيه ثوب اتصال بقوله وحديث بخط فلان
 وقد سهل بعضهم فاتي فيها بلفظ عن فقال قال ابن الصلاح وذلك
 قد ليس يقع اذا كان بحيث يروى سماعه وبجاء في بعضهم ما يروى
 فيه لحدثنا واخبرنا واكثر عليه ولم يجز ذلك احد بعينه عليه
 تكليفه وقع في صحيح مسلم الاحاديث يروى بالوجه وانفردت
 باها من باب المنقطع كقول في الفضائل حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة
 قال وحديث في كتابي عن ابي اسامة عن هشام عن ابي سعيد عن عائشة
 ان كان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم يقول ايماننا اليوم للذي
 وروى ايضا بهذا التسند حديث قال في رسول الله صلى الله عليه واله
 وسلم لا تعلم ان اذ كنت عني راضية وحديث تروى عن ابي سعيد بن
 واحباب الرضا الغطار بائد روى الاحاديث الثلاثة من طريق
 اخرى موصولة الى هشام والى ابي اسامة قلت وهو حديث
 اخر وهو ان الركادة المنقطعة ان يجد في كتاب شيخة لا يكتبه
 عن شيخة فامل فاذا وجد حديثا في تأليف شخص وليس بخطه
 قال ذكر فلان او قال فلان اجتمعا فلان وهذا منقطع لا يروى
 من اتصال فيه وهذا كله راد او يروى بالخطه او كتابه والاولى
 بلغي من فلان او وحديث عن ويصح ان قرأت في كتاب غيره

فلان

فلان انه بخط فلان او قلنت انه بخط فلان او ذكر كانه
 انه فلان او كتيف فلان او قيل بخط فلان او قيل انه يروى
 فلان ويخبر ذلك من العليقات المنقطعة بالسند وقد يمتثل
 الوجاهة مع الهجاء فيقال وجدت بخط فلان واحاده لي
 تراذ ان يروى من تصنيف فلان في قوله قال فلان او ذكره سيفه
 العين الا اذا وثق بعينه المتخبر بما يلقاه على اصل منقطع ومثاله
 بقوله فان لم يوجد هذا ولا غيره فليقل بلغي عن فلان او قد
 في نسخة من كتابه ونحوه وسامع اكثر الناس في هذه النسخة
 بالجرم في ذلك من غير نسخ وتثبت فيطرح احد ثم انما يروى
 او يحذف معين وينقل منه من غيره ان يروى بعينه السند فلا
 قال فلان او ذكر فلان كذا والصواب ما ذكرناه فان كان الطابع
 عالما بظننا متقنا بحيث لا يخفى عليه غالبا الساقط والمعتبر خصوصا
 جوار الجرم له فيها تحكيه والى هذا استرجح كثير من المشفقين
 في تعليم من كتب الناس واما العمل بالوجه ففضل عن معظم
 الحديثين والفقهاء الا لكثيرين وغيرهم انه لا يجوز عن الشافعي
 ونظائر اصحابه جوارزه وقطع بعض المحققين الشافعيين حجب
 العلم بها عند حصول الثقة به هذا هو الصحيح الذي لا يخفى
 له في الازمان وغيره والاصل قال ابن الصلاح فانه وثوق العمل
 فيها على الرواية لا سند باب العلم بالمتقول لتعدت في رواها قال
 الاكثريين وايضا بعضهم للعلم بالوجه حديث بلغي السابق اعلم بانها
 قالوا الملاكة قال وكيف لا يروى عن وهم عندهم قالوا لا ينبغي
 قال وكيف لا يروى عن وهم يا نعم العجب قالوا فاض قال وكيف

راويون وانا بين اظهركم قالوا من بارسوله قال نعم بلون
 من بعدكم جيد وخصما يومنون بما فيها قال الباقيني وهذا
 استنباط حسن قلت للحق بذلك هو لما حفظه عاد الذين ائتمروا
 ذكر ذلك في اوابل نفسه والحديث رواه الحسين بن عرفة في
 جزء من طريق عروة بن شعيب عن جده وله طرق كثيرة اوردتها
 في الامالي في بعض الفاظ بل وقع من بعدكم بايتهم كتاب تبيين
 لوجوه يومنون به ويعلمون بما فيه اولئك اعظم اجر استكم
 اخرجه احمد والبخاري والحاكم من حديث ابن جعفر الاضارعي
 وفي بعض النسخ من حديث عمر بن عبد العزيز فيقولون يا
 خير من الاصل الايمان **الفتح للقاسم والمشرى كتاب الحديث**
وصنفته في مسائل احكامها اختلفت في كلف من الصحابة
وقائمة الحديث فكرها طائفة منهم ابن عمر وابن مسعود
ابن ثابت وابن عباس وابو عبد الله والحديث وابو هريرة وابن عباس
واحمدون والباقي طائفة وفعولها منهم عمر وعلي وابن عمر وابن
عمر وانس وجابر وابن عباس وابن عمر وايضا والحسن وعطية
وسعيد بن جبيرة وعمر بن عبد العزيز وسكاه عياض عن اكثر الصحابة
والثمانية منهم ابو قتادة وابو الميج ومن مبلغ قوله يعيرون علينا
ان نكتب العلم ونذكره وقد قال الامير رجل علمها عند ابي في
كتاب الاجل ليعرف لا ينسى قال الباقيني وفي المسئلة في
ثالث حكاية الرازي وهو الكتاب في الخبر غير المحفوظ **في**
بعد ذلك **علاء زمانها وزال الخلاف قال ابو الصلاح ولولا ان**
في الكتب لدرس في العصر الاخير **وجا في السبعة والنهج**

حديث

حديث النهي ما رواه سلم عن ابي سعيد الخدري ان ابي
 صلى الله عليه وسلم قال لا تكتبوا عني شيئا الا القران
 ومن كتب عني شيئا غير القران فليحرقه وحديث اباح محمد
 حكي الله عليه واله وسلم اكتبوا النبي شيئا منق من غيري ولا
 د اورد كذا في غيره بها عن ابن عمر وقال قلت يا رسول الله
 اني استع منك الشيء فاكثبه قال نعم قال فالتعب والرجي
 قال نعم قال فاني لا اقول فيها الا حقا وقال ابو هريرة ليس احد
 من اصحاب النبي صلى الله عليه واله وسلم الا وله حديثا مني الا
 ما كان من عبادته من عوف ما كان يكتب ولا الكتب رقاها البخاري
 وروى الترمذي عن ابي هريرة قال كان رجل من الاصحار عرس
 ال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فسمع من الحديث فيجده ولا
 يحفظه فكذلك الى رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فقال
 استعن بي منك واوتابسه الى الخط واسند الرازي عن ابي
 ابن خنيس قال قال يا رسول الله انا منع منك اشيا اكتبها قال
 اكتبوا ولا حرج وروى الحاكم وغيره من حديث انس وغيره وروفا
 فيندو العلم بالكتاب واسند الرازي عن علي مرفوعا انكم
 الحديث فاكثبه حسنه وفي الباب احاديث ابن سعيد السائب كاشار
 المتلف في البيع بينهما وبين حديث ابي سعيد السائب كاشار
 اليه المصنف قوله **قال اذا نزل من خوف شيئا من النهي ياتي من**
و نون يحفظه **خفيف **الحال** على اللفظ اذا كتبت فيكون النهي موقفا**
وقد اسند ابن الصلاح هنا عن الرازي اسكان يقول ان هذا
العلم كونه يتلقاه الرجلان بينهم فلما دخل في الكتب دخل فيه غير



اهله **فوقه** عند **حرف** **اختلاطه بالقرآن** **وان** فيه
حرف **أمن** ذلك فيكون الهمي سوطا وقيل المراد الهمي عن
 كتابة الحديث مع القرآن في محبته ولاحظه لانهم كانوا يسمعون
 تاولا لا يترجموا كتبوها فبها من ذلك **حرف** **الاشتباه**
 وقيل الهمي خاص بوقت نزول القرآن حيث **الهمي** **الهمي** **الهمي**
 في غيره ومنهم من اعل حديث ابي سعيد وقال الصواب وقيل
 عليه قاله البخاري وغيره وقد روى البيهقي في المدخل عن
 مروق بن ابي عمير عن القصاب الرادي ان يكره السنن **وقيل**
 في ذلك اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاشاروا
 عليه ان يكتبها فظنهم بغيره **وقيل** **الهمي** **الهمي** **الهمي**
 عن مرقه الله تعالى له فقال لبي كنت اردت ان التمسك
 واني ذكرت مما كانوا يكتبون كتبنا كانوا يكتبونها وترواها
 كتاب الله واني واسر الله ان يكتبها **وقيل** **الهمي** **الهمي**
صرف **الهمي** **الهمي** **الهمي** **الهمي** **الهمي** **الهمي**
 ليعود به كما سجد قال ابو داود في نواد الكتاب اجماعه قال
 الرازمي في اي نقطه ان بين الناس لبيا والظان للحاقه
 والشكل تعيين الاعراب وقال ابن الصلاح اجماع المكتوب
 يمنع من استجماده وشكله يمنع من اشكاله قال واكثر ما يمتد
 الواو على ذلك وذلك وخيم العاقبة فان الانسان محض
 للنسيان انتهى وقد قيل انه التصادى كروا بل غطوا خطا
 في افعالها وشكلها فان الله تعالى قال في انجيل العيسى انت نبى
 وذلك من النبوة فصحها وقالوا انت نبى ولذلك تحفظا

وقيل

صغفا وقيل اول نشته ونعت في الاسلام سبب اذنت ايضا هي
 فنته عن ان نعى الله عند فان كتب للذي ارسل الله اليه
 اذا جاءتم فاقتلوه فجل ماجرا وكتب بعض لقلنا ان عامل له
 يهد ان احصى الحسن ابي بالعدة فضعها بالجملة **وقيل**
انما يتكلم المشكل **وقيل** **عن اهل العلم** **كراهة الاعمام**
 اذ النقط **والاعراب** **الهمي** **الهمي** **الهمي** **الهمي**
 في غيره **وقيل** **الهمي** **الهمي** **الهمي** **الهمي**
 لا سيما البستاني وغيره **وقيل** **الهمي** **الهمي** **الهمي**
 والاصواب وجه اعلاب الكثر من خطا **وقيل** **الهمي** **الهمي**
 ان الشئ يترتب له لوجوده وهو في التيقن على نظر محتاج
 الى الضبط وقد وقع بين العكلاف في مسائل يرتبه على ارباب
 الحديث كحديث ذكاة النبي ذكاة امته فاستدل به ثم مر
 على انه لا يجب ذكاة النبي بنا على نفع ذكاة امته ووجه التخصيه
 الفتح على التثنيه اي يذكى مثل ذكاة امته **الثانية** **يقضي ان يكون**
اعتنا **والتبسيط** **الملتبس** **من الاستاء** **اكثرا** **فانما** **لا تستدرك**
 بالمعنى لا يستدل عليها بما قبل ولا بعد قال ابو حنيفة
 اوفى اشيا بالضمط اسم الناس لانه لا يوجد خلة القياس ولا قبله
 ولا بعد **وقيل** **الهمي** **الهمي** **الهمي** **الهمي** **الهمي**
 قال لما حدثني شعبة حديث ابي ثور عن ابي ثور ان عبد الله بن ابي
 حور عن ثمالا عطف فاقره ابو ثور بالهمي والراي **وقيل**
ضبط **المشكل** **في نفس** **الكتاب** **وقيل** **الهمي** **الهمي** **الهمي**
في الحاشية **فبان** **الله** **فان** **ذلك** **بلاغ** **المضبوط** **في نفس** **الكتاب**

الملتبس

رماذا حله نقطه عينه وشكله ما فوقه او تحته لاسما عند ضبطها
 ودقه النقطه قال العراقي واوضح من ذلك ان ينقطع حرف
 الكلمة للمشكلة في العاشر لا يظهر شكل الحروف ككلمات مفرقة
 في بعض الحروف كالنون والياء الخفية بخلافها ما اذا كتبت
 الكلا كما قال ابن دقيق العيدي في الاقتراح ومن جهة المتقنين
 له بيان العوا في ايضا الشكل في حروف الكلمة في الخامسة
 وايضا ظهورها حرفا **وبسبب تحقيق النقطه دون مشققة**
 قال ابن قتيبة في الاقتراح ومن جملة المتقنين ان يربطوا الحروف
 المشككة بغير حروف الكلمة في الخامسة قال عمر بن الخطاب رضي
 رضى الله عنه عن شبيب بن الكلب في القلوة العذرية واوردوا
 ابيهم انتهى والشيء سرعة الكتابة **وكلمة تدعى اي** لفظا
 لا ينقطع بغير من في اخره ضعف كالمثل بعد ذلك لا ينقطع بغير من
 وقد قال احمد بن حنبل لابن اسحق وقد راى يكتب خطا دقيقا لا
 قد عمل اخرج ما كتوب اليه بخيرك **الامن عند كسيف الورق**
وتحقيقه بحرف في السفر وتبينه ضبط الحروف
المهملة ايضا قال الباقيني بسند له ان ذلك مما رواه المزني ياتي
 وابن عساكر عن عبيد بن اوس الغساني قال كتبت بين يدي
 معوية كتابا فضلك لي يا عبيد ارفش كتابك هاني كتبت بين
 يدي رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فقال يا معوية ارفش
 كتابك قلت وما ارفش يا امير المؤمنين قال اعط كل حرف
 ما يور من النقطه قال الباقيني هذا عام في كل حرف منهم
 الخلف في كيفية ضبطها **فيل تجعل تحت العالم والراو السبي**

الشيء
 وهو كقولهم
 ان لا يصح
 اقول الحمد لله
 انما به

والساد والعا والعين النقطه التي فوق نظرها واختلف
في هذا في نقطه السين من تحت فقبل لصورة النقطه من فوق
 وقبل لا بل جعل من فوق كالاتا في من تحت بسوطة صفا
 وقبل يجعل **نوفها** اي المهملة المذكورة صورة هلال **كقائمة**
الظفر **نصفه** **على قفاها** **وقيل** **يجعل تحتها حرف صغير**
مثلا **ويبعث** في ذلك قال القاضي عياض وعليه عمل اهل
 الشرق والاندلس **وفي بعض الكتب** **القدية** **فوقها** **خط صغير**
كقند **وقيل** **خمزة** **وفي بعضها** **تحتها** **هزة** **بكون** **حرف** **الذات**
كالمسألة **لم يتعين** **اصل** **هذا** **الفن** **والكاف** **والنم** **وذكرها** **الاجت**
التصانيف **في** **النقط** **فالكاف** **اذ** **لم** **تكتب** **بسوطة** **تكتب** **في**
 بطنها **كاف** **صغير** **او** **هزة** **واللام** **تكتب** **في** **بطنها** **لام** **اي** **هذه**
الكلمة **بها** **وفا** **التلاوة** **لا** **صورة** **ك** **ويجوز** **ذلك** **كثير** **لما** **يكون**
والها **اخر** **الكلمة** **تكتب** **عليها** **ها** **مشققة** **وتبين** **ها** **من** **ها** **النش**
التي **في** **الصفات** **ونحو** **ها** **والهزة** **المكسورة** **هل** **تكتب** **فوق**
الات **والكسرة** **اسفلها** **او** **كلاها** **اسفل** **اصطلاح** **الكتاب**
والثاني **اوضح** **ولا** **يتبين** **ان** **يصطغ** **مع** **نفسه** **في** **كنايه** **بغير** **نحو**
لا **ير** **في** **الناس** **في** **يوقع** **غيره** **في** **عبارة** **في** **فهم** **مراد** **ط** **فعل**
ذلك **فليس** **بين** **في** **اول** **الكتاب** **او** **الخروج** **مراد** **ه** **ويستحق** **ان**
يعتبر **بضبط** **مختلف** **الروايات** **وتبينها** **في** **كتاب** **مؤتلا**
علم **والثمة** **وحدة** **تم** **ها** **كان** **في** **غيرها** **من** **روايات** **الكتاب** **في**
القائمة **او** **تفصل** **علم** **عليها** **وخطا** **كتب** **تحتنا** **في** **كذلك** **من**
رواة **خطا** **اسمه** **لا** **من** **العرف** **او** **تخرج** **من** **اسم** **الان** **يتمت**

هذا
 لا يشك
 في

اول الكتاب او اخره مراده تلك الزموت والحق كثير بالتميز
 بحجة فالزبادة تلحق بحجره والمنقح هو في عليه نحو قسنتنا
 اسم صاحب اول الكتاب او اخره هذا التصريح كذا من الصلاح
 عتب سائل الصرب والصور المصنف هنا للمناسبت مع الاخر
 الثالث ينبغي ان يجعل بين كل حديثين كراهه للفصل بينهما نقل
 ذلك عن عايات من المصنفين كابي الزناد والحسين بن ابراهيم
 النخعي وابن جرير واسم الخطيب ان تكون الاراء عقلا فان
 قابل فقط وسطها اي تعطف كراهه عقب الحديث الذي يفرغ منه
 او خط في وسطه لخطا قال وقد كان بعض اهل العلم لا يمتنع من
 سماه اولها كان كذلك او في معناه ويكره في مثل عبد الله
 وعبد الرحمن بن فلان وكل اسم مضاف اليه كما في عبد الله
 القسطن واسم اصبح ابن فلان اول الاخر واوجب اجتناب مثل
 ذلك ابن بطنة والخطيب وقام ابن دقيق العيد على ان ذلك كونه
 الاحرام وكذا النكرة في رسوله امدان يكتب رسول الله وادى حتى
 الله عليه وآله وسلم وله وكذا اشبهت من الموهبات ويستتبعها
 كان يكتب فاقبل قول قائل ابن صفيحة في النار في اخر السطر ابن
 صفيحة في اوله او يكتب مقال من قوله في حديث شاربه للزبير فقال
 هو اخره والله اكثر ما يوتي بها من غيره وما بعده اوله ولا يكره
 فعل المصنفين اذ لم يكن فيه مثل تلك سخافات ابي العظيم يكتب
 سبحان لمن لسطر والله العظيم اوله مع ان جميعها في سطره احد
 اوله وينبغي ان يفظ على كثرة الصلاة والتسليم على رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم كما ذكره في الايام من تكراره فان ذلك

مكرر

من اكثر العواذ التي يتجملها طالب الحديث ومن اغفل حرم
 كتابا عظيما متداول في قوله صلى الله عليه وآله وسلم ان اولي
 الناس في يوم القيمة اكثرهم علي ما وقع ابن حبان انه اهل
 الحديث اكثرهم ما يكثر ذكره في الرواية في صلوات عليه وقد
 اورد في ذلك حديث من علي في كتاب له لزم الملائكة
 فتعزله ما دام اسمي في ذلك الكتاب وهذا الحديث وان
 كان ضعيفا فهو ما حسن اياه في هذا المعنى ولا يلتفت الى ذكر
 ابن الجوزي له في الموضوعات فان له طرقا كثيرة عن الوضع و
 رضى الله عنه وابو الشيخ الاصبهاني والعلوي من طريق اخرى عنه
 وابن عدي من حديث ابي بكر الصديق رضى الله عنه والاصبهاني
 في ترتيبه من حديث ابن عباس رضى الله عنهما وابو بصير في تاريخ
 اصبهان من حديث عاصمه وذكر التلخيص في محاسن الاصلح
 هناك عن فضل الصلاة للكسب قال جابا سادسهم من طريق اوله
 عن حمزة بن ابي شهاب عن انس بن ربيعة اذا كان يوم القيمة جاءه
 الحديث من طريق علي التورثي وابو بصير الجاهلي في قوله
 جبريل عليه السلام فيسألهم من انتم وهو عالم فيقولون احباب
 الحديث فيقول ادخلوا الجنة طاروا ما كنتم تصلون على نبي في
 دار الدنيا وهذا الحديث رواه الخطيب عن الصوري عن ابي بصير
 ابن جهم عن محمد بن يوسف بن يعقوب التورثي عن ابي بصير عن
 الزبير بن عدي التورثي به وقال ابو بصير في الحديث عليه
 الرقي قلت له طريق غيرهه عن انس رضى الله عنه اوردنا

وهذه الخريشة ما توسل اول
 في هذا المعنى

ق لبحث

الديلمي في مسند الفردوس وقد ذكرنا في مختصر الموضوعات
 تأليفه ينبغي ان يجمع عند ذكره على الله عليه واله وسلم في الصلوة
 عليه بالاسم وبما ذكره الضميري **والاقتضاه** اي ما ذكره في كتاب
 الصلوة عليه على الله عليه واله وسلم **في الاصل ان كان ناء قدما**
 بل يكتبه ويلفظه عند القراءة مطلقا لا نداء قالوا كلهم يدعيون
 وقوعه في ذلك الا انهم اجمعون ان كان يعلو لفظا لخطا فقد خالفه
 من بين ائمة المتقدمين ومال الصنع اذ يدعيون العبد الامام احمد
 فقال ينبغي ان تتبع الاصول والروايات واذا ذكر الصلاة لفظا
 من غير ان يكون في الاصل فينبغي ان تصحبا فنريد ان نعلم ان ذلك
 كقولنا عن الفقيه في الكتاب وينوي بقوله انه هو المصلي احكام
 لها من غيره وقال عياض العنبري وابن المديني ما تركنا الصلاة
 على رسول الله صلى الله عليه واله وسلم في كل حديث صحينا وربما
 يحلنا فنبين الكتاب في كل حديث حتى نرجع اليه وهكذا ينبغي
 الحفاظ على **اشتمال الله سبحانه وتعالى** **كفر وحل وسجدة** **على**
وشبهه وان لم يكن في الاصل قال المصنف زيادة على احوال الصلوة **وقد**
التزمي **والترجم على الكتاب** **رعى الله عنهم** **وسائر العباد** **والاخبار**
هم **سما** قال المصنف في صحيح مسلم وغيره ولا يجرى من وجوبه ونحوه
 واليه على الله عليه واله وان كان عن رجلين او ثلاثة ولا الصلوة
 والسلام في الصحابة استقلوا او تجوزت معا **اذا كانت الرواية**
حتى كانت العتابة في الكتابة **بدا شدة** **واكثر** **ويكون الاقتصار**
على الصلوة او التسليم هنا وفي كل موضع شرعت فيه الصلوة
 كما في شرح مسلم وغيره لتوفا في صلواته وسلموا تسليما

والدائرة

وان وقع ذلك في خط الخطيب وغيره قال حنف الكوفي
 كتبت الكتاب عند ذكر النبي صلى الله عليه واله وسلم في المنام
 فقال لي ما لك لان الصلاة علي **ويكون** **الرواية بها في الكتابة**
 بخلاف اوحرفين من يكتب صلواته **بل يكتبها بكذا** **وقال**
ابن ابي عمير ان من صلواته فقلعت يده **الرابعة عليه** **وجوابها**
 قال عياض **مقاله كتابه باصل صحيح وان كان اجازة** **فقد**
 روى ابن عبد البر وغيره عن يحيى بن ابي كسيرة والوزاعي
 قال من كتب ولم يعارضه من دخل الخلاء لم يستخ **وقال**
 عروة بن الزبير لا يهتفتم بكتبه قال نعم قال عرضت
 لتايب قال لا قال لم تكتب اسنذ البيهقي في المدخل وقال
 الاخفش اذا ضحك الكتاب ولم يعارضه خرج اعجبيا قال البيهقي
 وفي المسند حدثنا مروان بن احمد بن مروان بن عوف قال
 ابن شهاب عن سليمان بن زياد بن ثابت عن ابيه عن عمه قال
 كنت اكتب الوحي عند النبي صلى الله عليه واله وسلم فاذا فرغت
 قال قرأه فاقرأه فان كان فيه سقط اقبله فانه ذكره الهرياني
 في كتابه الحديث الثاني ذكره الشافعي في ادب الاملاء حديث
 عطاء بن يسار قال كتب رجل عند النبي صلى الله عليه واله وسلم فقال
 له كذبت قال نعم قال عرجت قال لا قال لم تكتب حتى تجرد ضمير
 قال وهذا الصحيح في العمود الا انه مرسل انتهى قاله الشافعي
 رواه الطبراني في الاوسط بسند ريبه الرويوني **واصلها ان**
يبسك **هو** **وشية** **كناية** **لما كان التسليم** **ومالم يكن كذلك فهو نقص**
 رتبة وقال ابو الفضل الجارودي اصطف المعاصر مع نفسك **وقا**

بعضهم لا يصح مع احد غير نفسه ولا يتقبل غير محكاه عياض من بعض
 اهل التحقيق قال ابن الصلاح وهو مذهب متروك والاولى لا يثبت
 واستحقاقه ينظر معه من لا يتخذ معه من الطلبة حال السماع
 لا سيما ان ايراد النقل من نسخة وقال يحيى بن معين لا يصح طلبة
 بلا نسخة ان يروي من غير اصل الشيخ الا ان يستدل بغيره
 السماع قال ابن الصلاح وهذا من مذاهب اهل التشديد والتمسك
 الذي قاله الجمهور انه لا يشترط في صحة السماع نظر وان لا
 يشترط مقابلته فليس كل من يقابله فقه له ابي وقت كانت
 حال الفراء او بعدهما فكيف يقابل بغيره في اصل الشيخ
 ومقابلته اصل الشيخ المقابل باصل الشيخ لان الغرض
 مطابقة كما بدلاصل فخصه صوابا كذلك بواسطة وغيرها
 فان لم يقابل كما بسلاصل وشوخ اصلا فقد اجاز الرواية منه
 والمخالفه الاستاذ ابو يحيى الاصطخري وآبا بكر بلطف الشيخ في اياه
 وهم الاسعديون والبرقاني والفتنبي بنو طائفة ان كانوا في
 للنسخة صحيح النقل لئلا يسقط وان كان نقل من الاصل وان
 بين حال الرواية انه قابل فذكر الشرح الاخير فيقول الاستيعلي وهو
 مع الثاني للظنبي والاول ابن الصلاح وانما القاصي عياض من
 منع الرواية عند عدم المقابلة وان اجتمعت لشرط وجرى في كتاب
 شيخه عن من هو قداما ذكرنا الزبير في كتابه ويكنى كطالفتين
 الطلبة اذ اذوا في اجماع ابي الشيخ لكتاب سمر عليه ذلك الكتاب
 من ابي محمد انفتحت وسياك فيه خلاف وكلام اخر في احوال النوع
 الا في الخامسة المختار في كيفية شرح النساوط في البرقاني

وهو

وهو الذي يقع للايام ولما الهمة حتى بذلك عند اهل الحديث
 الكتابة لاختلافها من الخلق اذ من اعادة فانه يطلق على كل منهما
 لغة ان يخط من موضع سقوطه في السطر خطأ ما عدلوا
 من خطوه فابن السطري عطفه يسير الى جهة المشاهدة التي
 يكتبها **الخطى وقيل ثمة العطف من موضع الضمخ الى اول الخطى**
 واختار ابن خلد قال ابن الصلاح وهو غير ضحي لانه وان كان
 فيه زيادة بيان فهو ضخم للكتاب وشو به لانه لا سيما عند
 كثرة الفقرات قال العرافي الا ان لا يكون مكالمه لانه يكتب في
 موضع اخر فيمتعين حينئذ من الخط اليد او يكتب قبالة يتلوها
 وكذا في الموضع الملافي ويحتمل كذلك والالتبس **وكيف للخطى**
قبالة العطف في الحاشية اليمنى ان اقتضت للاحتمال ان
 يطر في بقية السطر مقلد اخر فيخرج له الى جهة اليسار فليخرج
 الى اول اليسار ثم يطر في السطر سقط اخر فان خرج له ذلك
 اليسار ايضا اشبه موضع هذا موضع ذلك وان خرج الثاني الى
 اليمين نقا ليطرفا التقر يحتمل وربما التقيا العزما فيطن ان يطر
 على ايديهما **الا ان يسقط في اخر السطر فيخرج الى جهة الشمال**
 قال القاصي عياض لانه لا يترك لغيره من الخطى وسر يطلق
 الضامه ولانه امرن نقص يحدث بعده قال العرافي نعم اضافة
 ما بعد من السطر لئلا يكتبه من طرفه لوقف او لصيغة التجدد
 بان يكون السقط في الصفحة اليمنى فلا بان يسند الترخيم الى جهة
 اليمنى وقد رابت ذلك في خطا غير واحد من اهل العلم انتهى
 وكتبه الى السامع صاعدا الى اعلى الورق من اي جهة كان الاحتال

بعضهم لا يجمع مع احد غير نفسه ولا يقبل غيره حكاية عياض عن بعض
 اهل التحقيق قال ابن الصلاح وهو من ذهب من تركه والاولى الاولى
 وينبغي ان ينظر معه من الشيخ معه من الطلبة حال السماع
 لا سيما ان اربعة النقل من نسخة وقال يحيى بن معين لا يسمع من غيره
 بلا نسخة ان يروي من غير اهل الشيخ الا ان ينقله غيره
 السماع قال ابن الصلاح وهذا من هذا اهل التدبير والمؤيد
 الذي قاله الجمهور انه لا يشترط في صحة السماع نقله وانما لا
 يشترط مقابلته لمفسد بل يكفي مقابلته لثقة له اي وقت كانت
 حال الفسادة او بعدها وتكفي مقابلته بغيره من قبل باصل السماع
 ومقابلته باصل اصل الشيخ المقابل به اصل الشيخ لان الفهم
 مطابقة كما بدلائل مختلفة متواترة ذلك بواسطة غيره
 فان لم يكن كما به الاصل ونحوه اصلا فنكاحا حارا روايته منه
 والحال هذه الاستاذ ابو يحيى الاسفرائيني وآباءه يلفظ بالجمع في آباءه
 وهم الاسفرائيني والبرقاني والفتلب بشرط ان كان له اولاد
 للشيخ صحيح النقل لتليل السقط وان كان نقل من الاصل ان
 بين مكان الرواية انه نقل ذكر الشرح الاخير فقط الاسفرائيني
 مع الثاني للفتلب قال اول ابن الصلاح وانما الفاضل عياض فربهم
 نفع الرواية عند عدم المتابعة وان اجتمعت شروط وروي في كتاب
 شيخنا من قوله ما ذكرنا انما رايه في كتابه ولا يكتفي كتابا فقيها
 الطلبة اذ لو اقر سماعه اهل الشيخ لكتاب سماعه عليه ذلك الكتاب
 من غير اجتهاد فسيان فيه خلاف وكلام اخر في اول النوع
 الابن في القاسم المختار في كيبية يخرج الشافعي في المختار في

وهو

وهو الذي يقع للاهم ولحقا المهله يعني بذلك عند اهل الحديث و
 الكتاب اخذوا من الخفاف او من الزيادة فاسد يطلق على كل منهما
 لغة ان يحط من وضع سقوطه في السطر خطأ ما عدل في
 ما هو فابن السطري عطفه ليسير الى جهة الماشية في
 كيبية **الخطي وقيل عند العطف من وضع الفتح الاول للخطي**
 واختاره ابن خلد قال ابن الصلاح وهو غير ضي لانه وان كان
 فيه زيادة بيان فهو نسخ من الكتاب ونحوه لانه ليس ما عند
 كونه في الحقايات قال العراقي الا ان لا يكون مطابرا لخاله ويكتب في
 موضع اخر فيبتعد عن حينه من الخط اليه او يكتب قبالة يتلو كلا
 وكذا في الموضع العلاف ونحوه كذلك والالتبس **ويكتب للخطي**
قبالة العطف في الحاشية اليمنى ان اشعبت له الاحتمال ان
 يطر في بقية السطر سقط اخر فيخرج له الى جهة اليسار فان خرج
 للاولى الى اليسار فيظهر في السطر سقط اخر فان خرج له الى
 اليسار ايضا الشبه موضع هذا موضع ذلك وان خرج لثاني الى
 اليمين نفا بطرفا الحق يمين وربما التقى العنقا فاضل ان يرضى
 على ما بينهما **الا ان يسقط في اخر السطر يمينه الى جهة الشمال**
 قال الفاضل عياض لوجه الا ذلك لغرض الخروج من الخطي وتربط في
 الشافعي ولانه اولى بقصم بحديث بعده قال العمري نعم انضاف
 ما بعد اخر السطر لقراب لكتابه من طرفه لوقف او لضيقه لتجنبه
 بان يكون السقط في الصفحة اليمنى فلا يمس جهته من الخروج الى جهة
 اليمنى وقد رويت ذلك في خطا غير واحد من اهل العلم انتهى
 ويكتب اي الساقطة **علا على الورقة من اجتهاد كان له حال**

حدوث سقط احد فبكت ان اسفل فان زاد الف على اسفل
 ابتدا سقوطه من اصله الى اسفل فان كان الرفع في غير
 الورقة انتهت الكتابة الى باطنها وان كان في صفحة الشكر
 فالى طرفها انتهى الكتاب اذ لو لم يفعل ذلك لانتقل الى موضع
 اخر سطره خرج او اتصال ثم يكتب في نها المتقى بعده
 فقط وقيل يكتب مع ربيع وقيل يكتب الكلمة المنقطه
 داخل الكتاب ليدل على ان الكلام منتظم وليس مرفوعا
 نظير وهم الا قد يحى في الكلام ما هو مكرر مرتين وثلاثا
 لمعنى صحيح فاذا كررنا الحرف لم ناس ان يوا في ما يكرر حرفه
 او شكلا من فيوجب ارتباها وزيادة اشكاله في عياض وبعضهم
 يكتب انتهى الحق قال والسوابح هذا كمد في التخرج الساقط
 واما الترخي المكتوبه من غير الاصل كشرح وبيان غلط او املا
 رواية او نسخة ونحوه فقالنا في عياض الاول ان لا يخرج
 له خط لا يدخل اللبس ويجب من الاصل ان يجعل على الحرف
 ضبته او نحو ما يدل عليه قال ابن الصلاح والمختار ان لا يخرج
 لانه ايضا ولكن من على وسط الكلمة المخرج لا يطعا لايه الكثيرين
 ويدلك بظرف التخرج الساقط السادسة شأن المتقربين
 من الحدائق التصديق والتصديق والتصديق بالتعريف العنايه
 بصحة الكتاب فالتصديق كتابه على كلامه مع روايته وحسن
 وهو من جهة ذلك فيه او الخلاف فبكت ذلك ليعرف انه
 لم يدخل منه وانما ضبطه ومع على ذلك الوجه والتصديق
 ايضا التعريف ان يبدل الكلمة خطا قوله كالصاحب هكذا

ووزق بين الصحيح والسقيم حيث كتب على الاول حرف كامل
 كما هو على الثاني حرف ناقص ليدل نقص الحرف على اختلاف
 الكلمة وحتى ذلك منه كونه الحرف مقلدا بالاحتمال
 كصحة الباب مقبل بها لتدل على الصلاح عن ابي القاسم الاطيلي
 اللقي في خلاصة التصديق بالجماد ورواه لئلا يظن صوابنا
 بهذا هذا التصديق على ثابت نقلا فاسد لفظا او معنى
 او خطا من جهة التعريف او غيرها او ضعيف او ناقص
 فينا من ذلك الخلل الحاصل وان الرواية ثابتة بالاحتمال ان
 يأتي من ظهوره فيه وجه صحيح ومن الناقص الذي يوجب عليه
 موضع الارسال والاقطاع في الاسناد وقد اختصر بعضهم
 التصديق فكيفها هكذا فصحة الضبته ووجوده في بعض
 الاصول القديمة في الاسناد الطامع جماعة من الرواة معطوا
 بعضهم على بعض علامة تشبه الضبته فيما بين حاشيته فيقومون
 كخبره لانه يشبهه وليست ضبته كما بنا علامة انتقال بينهم اثبت
 تأكيد المعطوف خوفا من ان يجعل عن مكان الواو انا بعد اذا
 وقع في الكتاب ما ليس منه يعني منه ما بالضرب عليه او
 للمك له او الخي بان يكون الكتابة في لوح اوزق او ورق
 صقيل جدا في حال طراوة للكتوب وقد روي عن حموت
 ان كان ربما كتب الشيء ثم لمعه او غيره واو لا الضرب
 فقد قال الزاهر من زبي قال اصحابنا المك تهمة وقال غيره كانت
 الشيوخ كيرمون حضور السكين مجلس السماع حتى لا يمشي
 لان ما يمشي منه ربما صمغ في رواية اخرى وقد ارجح الكتاب

في بعض النسخ



الجزى على شيخ اخر يكون ما جش من رواية هذا صحيحا في رواية
 الاخر فيحتاج الى الحاقه بعد ان بشر بخلاف ما اذا اخطاه
 من رواية الاول ومع عند الاخر الكفى بعلامة الاخر عليه بعبارة
 ثم في كيفية هذا الضرب عنه اقول قال **الرازي** **وقيل** **بخط**
فوق المضروب عليه خطا بيضا ذالا على ابطاله يكونه **مخلط**
به اي باوانيل كالماء **ولا يمس به بل يكون** ما تحته **تمكن القراءة**
ويسمى هذا الضرب **مداهل المشرق** و**المشرق** عند اهل المغرب
 وهو يعنى **المجرب** ويشهد بدا القاف من الشق وهو الصع او
 شق العصا وهو التفریق كما تفرق بين الزائد وما قبله
 وتبعه من الثابت بالضرب وقيل هو الشق يعنى التوت
 والمجرب من شق النبي في حبالته علق فيها فكان ما بطل حركة
 الكلمة عما لها يجعلها في وثاق يمنعها من التصرف وقيل **لا يخلط**
اي الضرب بالمضروب عليه بل يكون فخره منفصلا منه بطرفا
 طرفا للخط على اوله **واخره** **اسناله هكذا** وقيل هذا توبيخ
 بل **حقق** **قال** **على قوله نصف** **كأثره** **وكذا** **على الخرج** **ينصعب**
دافع **(مثاله هكذا)** **وعلى هذا القول** **اذا اكثر الكلام** **المضروب**
عليه فقد يكفى **التعريف** **لقوله** **واخره** **فقط** **وقد يحذف**
اول كل مطر **واخره** **في الاسماء** **ايضا** **وهو وضع** **وبهم** **من استغنى**
ذلك **لغايه** **واقنى** **بدا** **لزم** **صغيره** **اول** **الزيادة** **واخرها** **وما**
صغرا **لاشعارها** **يخلو** **بينها** **من** **حجته** **مثال** **ذلك** **هكذا** **ن**
وقيل **يكتب** **لا في** **اوله** **او** **لدا** **او** **من** **واي** **في** **اخره** **قال**
ابن الصلاح **ومثل** **هذا** **ايمن** **فيما** **سقط** **في** **رواية** **وشئت** **في**

رواية وعلى هذين القولين ايضا اذا لم المضروب عليه اما
 يكتب في بعلامة الابطال اوله واخره او يكتب على اول كل خط
 واخره وهو واضح هذا كله في رايد غير كسر **ولما ضرب**
على المكسر **فقتل** **مضرب** **على الثاني** **مطلقا** **دون** **الاول** **لانه**
كتب **على** **حواش** **فلخطا** **اولي** **بالابطال** **وقيل** **بغير** **كسرتها**
صورة **وايضا** **مقالة** **واضرب** **على** **الاخر** **هكذا** **احكى** **بنظارة**
العقول **من** **غير** **مراعاة** **لاوانيل** **السطورة** **واخرها** **والفضل**
من **المستغنيين** **وتحذرك** **وقال** **القاضي** **عياض** **هذا**
اذا **ساوت** **الكلمات** **في** **المنزل** **بان** **كانتا** **في** **اتنا** **السطر**
اما **ان** **كانا** **اول** **سطر** **مضروب** **على** **الثاني** **واخره** **فعل** **الاول**
بضرب **صوت** **الاول** **السطورة** **واخرها** **عن** **السطر** **الثاني**
او **يسطر** **والاول** **اخر** **سطر** **اخر** **مضروب** **لان** **مراعاة** **اول**
السطورة **اولي** **فان** **تكرر** **المضارب** **والضارب** **اليه** **والحروف**
والصفة **وتحوه** **روعي** **انساها** **بان** **لاضرب** **على** **المكسر** **بينها**
بل **على** **الاول** **في** **المضارب** **والحروف** **او** **الاخر** **في** **المضارب** **اليه**
والصغرة **لان** **ذلك** **مضروب** **اليه** **للفهم** **فراعاته** **اولي** **من**
مراعاته **نظير** **الصورة** **في** **الخط** **قال** **ابن** **الصلاح** **وهذا** **التفصيل**
من **القاضي** **حسنى** **واما** **المخلف** **والكشط** **والحروف** **فكرها** **ما** **اويل**
العالم **كما** **قدم** **وانه** **اعلم** **انها** **منه** **طلب** **عليهم** **الاقتصار** **في**
الخط **على** **الزمن** **في** **حدثنا** **واخرها** **للتكررها** **وشاع** **ذلك**
وتنجز **بجهد** **لا يخفى** **ولا** **يلبس** **فيكثرون** **من** **حدثنا** **الثان** **والثون**
والالف **وتحذف** **من** **الاول** **والدال** **وقد** **تحذف** **الثاني** **ايضا** **ويقترون**

على الضمير ويكتبون من اجزاء انا هي العروة والضمير ه
 ولا يحسن زيادة الياء قبل النون وان فعلنا اليه في غيره
 للنون بالنون من حيثنا وقد تراه بعد الالف قبل النون
 او حكا في وجد في خط المغاربة وقد تراه في اول رزقنا
 وتحذف لظافة في **وجعلنا الالف المدكورة في خط الحكم وابي**
عبد الرحمن السلمي والبيهقي هكذا قال ابن الصلاح رحمه الله
 فالصحيح ككلامه اورد في ذلك ايضا ووجدت في كلامه
 سبيل الفعول تبيينه من اوضحا حثني فيكتب شي او شي في
 الخبر في وانا وانا في واما قال فقال العرف في منهم من و
 لما عرفت لم اختلفوا بعضهم بجمعها مع اداة التحديث فيكتب
 فتنايريد قال حدثنا قال وقد توهم بعض من راها هذا ان
 الواو التي تاتي بعد حكا التحويل وليس كذلك وبعض يفردها
 فيكتب قنا وهذا اصطلاح متروكة قال ابن الصلاح في
 العادة بحدتها خطأ ولا بد من التعلق بها حال القراءة وسبب في
 ذلك في الفرع التاسع من النوع الابي **واذا كان للحدث اسما**
او اكثر وجعلوا بينها في بين واحد كتبوا عند الاستقلال من اسما
 الى اسما معزوه به **ولم يعرف بيانها** اي بيان امرها **حتى تقدم**
وكتبت **علم من الحفظ** كاي علم اللبني والي عثمان الصابوني
 بعضها مع فيشعر ذلك بانها **من** قال ابن الصلاح في حديث
 مع هنالك يوهي ان تحديث هذا الإسناد سقط والبلد كركب
 الإسناد الثاني على الإسناد الاول فيجعل الاسناد او لصدا
 وقيل هي **جا من الحديث** **من اسناد الاسناد** وقيل هي

المنطق

حاشي لاها تحول بين الاسنادين فلا يكون من الحديث كما في
 ولا يلفظ عندها حتى وقيل هي **من** **اول قولنا** الحديث **وان**
العل المغرب كالم يقولون اذ وصلوا اليها الحديث **والخيار**
الذي **قول** عند الوصول اليها **حي** **ومن** **وامدها** **الم** **لنا** **سنة** **بمعنى**
في **كتابة** **الشمع** **ان** **كتبت** **الطلاب** **بعد** **البسطة** **اسم** **الشمع** **المسح**
وكنته **وكنته** **قال** **الخطيب** **ومرور** **ذلك** **حدثنا** **ابو** **فان**
فان **بن** **فان** **الملافي** **قال** **حدثنا** **فان** **في** **سوق** **الشمع** **على**
لفظه **ويكتب** **فرف** **المسئلة** **اسما** **الشمع** **وانسليم** **و** **تاريخ**
وقد **تاريخ** **او** **يكتب** **في** **حاشية** **اوله** **ورقة** **من** **الكتاب** **الاول**
الكتاب **ان** **موضع** **الفرج** **حيث** **لا** **يجي** **منه** **والا** **والا** **موضع** **الخطيب**
وان **كان** **الشمع** **في** **مجالس** **عده** **كتب** **عند** **تاريخ** **الشمع** **في** **كل** **جلس**
علم **من** **البلاغ** **ويبين** **ان** **يكون** **ذلك** **بخط** **مفرد** **مرفوع** **والخط**
لا **اس** **عليه** **عند** **هذا** **بان** **الشمع** **الشمع** **عليه** **انما** **يجتاج** **حينئذ**
الى **كتابة** **الشمع** **خطه** **بالشمع** **ت** **والا** **اس** **ان** **يكتب** **سما** **عده**
بخط **فمنه** **ان** **كان** **تقدرا** **فعله** **الفتحات** **قال** **ابن** **الصلاح** **وقد**
فرا **عند** **الزمين** **من** **منه** **حرا** **على** **ابن** **احمد** **الزميني** **وسا** **له** **خطه**
ليكون **سجته** **فقال** **له** **يا** **بن** **عليك** **بالصدق** **فانك** **اذ** **عرفت**
بلا **لا** **يك** **احد** **ونصدق** **فيما** **تقول** **ونسقل** **واذا** **كان** **غير**
ذلك **فلو** **قيل** **لك** **ما** **هذا** **خط** **الفرج** **في** **ما** **اذ** **تقول** **فهم** **وعلى**
كتابة **الشمع** **الشمع** **في** **ذلك** **والاحتياط** **وبين** **الشمع** **المسح**
والشمع **بخط** **غير** **محمول** **ومحابة** **الشاهل** **فمن** **يشبهه** **والخذر**
من **سقاط** **بعضهم** **اي** **الشمع** **الشمع** **فاسد** **فان** **ذلك** **ما** **يؤذي**

تاريخ شيخنا العلامة

القدم انتقادا بسبع فان لم يحضر شعبة السماع ماسح ولا يثبت
بمجرد في ثبوت في صنوعهم على خبر فتم حتمت ذلك ومن ثبت
في كتابه سماع غيره فغيره كما نأباه ومنعه نقل سماعه منه
اوضح الكتاب فقد قال وكيع اول بركة للحدوث سماعه الكذب
وقال سفيان الثوري من مثل بالعلم ابنتي باحدى ثلاث ان
بناه او يموت ولا يفتخ به او تذهب كتبه فاستقدم
استعان في كتابه مانع العار بدموله وبمغوب الماعون والاراء
الكتب لهم من الماعون واذا عاوه فلا يخط عليه بكتابه بدها فتم
تأجته قال الزهري اباك في اهل الكتاب وهو جسدنا على صاحبها
وقال الفضيل ليس من فعال اهل الورع ولا من فعال الشك ان
ياخذ سماع رجل وكتابه فيحسبه عنه ومن فعل ذلك فقد ظلم
نفسه فان منعته اذ كان سماعه شديدا فيه ربحي
صاحب الكتاب لا يخطه لزمه عارته ولا فلا فلا قاله يظن انهم
في انما منهم القاضي حصن بن هيب الخفي من الطبقة الاولى
من اصحاب النبي حنيفة بن اسيد بن اسحق القاضي المالك امام اصحاب
مالك وهو عبد الله بن زيدي القاضي وحكم به القاضي ابن ابي
الاسود حصن بن عمار بن مزيان رجل اذعي على رجل بالكوفة
سأحا متعديا به فضا لك اليه فقال لصاحب الكتاب الخرج البنا كيتك
فكان من سماع هذا الرجل يخط يدك الزمناك وما كان يخطه
اعتننا كسنة قال الولد بن مزيان وسألت ابا عبد الله بن مزيان عن هذا
فقال لا يخط في هذا الباب حكم الحسن من هذا الا ان يخط صاحب
الكتاب دال على رضاه باستماع صاحب معه واما حكم اسمعيل فزوي

الحبيب

الحبيب انه يحكم اليه في فلك فاطرقه لسانه قال الذي عليه
ان كان سماعه في كتابه يخط يدك الا ان يخطه ان تغيره في
مائل فيه عظيم والاصواب الاول وهو الوجوب قال ابو اسحاق
وقد تعاضدت اقول هذه الامة في ذلك وبيع حاصلها ان ان
سماع غيره اذ ثبت في كتابه برضاه فيلزم عارته اياه قال وقد
كان لا يتبين لي وجهه بان ذلك عين لما يشاهده له عنه فطيد
اذا فها وان كان فيه بذلك فضعه ماله كما يلزم مظل الشهاده اذ
وان كان فيه بذلك فضعه بالسعي الى مجلس الحكم لادائها وقال الخفي
شديدي في توجيهه غير هذا وهو ان مثل مثل من المصطلح العائنه
التي يحتاج مع حصوله ماعنه بين المحتاج والمحتاج اليه فتعني الزمه
باسما فدمقده قال واسئله اعانه للجدار لوضع جنود الجارية
وقد ثبت ذلك في الصحاح وقال ابو جوب ذلك يجمع من العلماء
وهو احد حوزي الشافعي فاذا كان يلزم الجار بالعار يترجم كوام
اليدوع في الغالب فلان يلزم صاحب الكتاب مع عدم كوام
العارته اذ في اذ الضعيف لا يخط سماعه الى الضعيف اعنه لثبته
عليها اعد لها بلزمه ضيقه لثلاثه من تلك النسخة الا ان
يبين كونها غير مقابلة على مقدمه وانما اعلم النوع السادس
والعشرون صفه رواه للحدث وادانه وما يتبعان بن ك
تقدم منه على في النوعين قبله وغيرهما كالفاظ الاحمد وقد
شدد حوزي في الرواية فاذ لم يوافقوا في مثل هذا الحزب
فقد طوا فيهم روا في المشدود من قال لا يجده الا فيما رواه الراوي
من حفظه وقد تجر زوي ذلك من مالك والي حنيفة والي كبر

الاصحاب في كتابه سماعه في كتابه يخط يدك الا ان يخطه ان تغيره في

الحبيب

العدم استقامه ماسع فان لم يحضر شقة السماع ماسع فلا ين
 يعتمد في اثنائه في حصولهم على خير شقة حتمت ذلك ومن ثبت
 في كتابه سماع غيره فليس به كتابا ناديا ومنعه نقل سماعه منه
اوضح الكتاب فقد قال وكيع اول بر كذا للشيخ اشاعه الكتب
 وقال سفيان الثوري من نقل العلم اقبل **بارحى ثلاث** ان
 يساه او يوثق ولا يفتع به او يذهب كتبه **ولست** قدوم
 اعدتالي في كتابه مانع العار بدم قوله ويعتق الماعون والار
 الكتب لهم من الماعون **واذا اثاره فلا يخطي عليه** بكتابه لا يقد
 كاجته قال الزهري اياك وقول الكتاب وهو جنسها على صاحبها
 وقال الفضيل ليس من فعال اهل الودع ولا من فعال الشكا ان
 يا حن سماع ريبول وكتابه فيجيبه عنه ومن فعل ذلك فقد ظلم
 نفسه **فان منعه** اعانه فان كان سماعه مشبهتا فيه مرضي
 صاحب الكتاب لم يخطه **زمنه اثارته ولا فلا كذا قاله يترجم**
في ازانهم منهم **القاضي** خصص بن حياث الخنفي من الطقة الاولى
 من اصحاب ابن حنيفة **اسمعي** بن اسحق القاضي المالك امام اصحاب
 مالك **واسمعي** الذي يروي السماع في حكم به القاضيات الاذلا
 اما حكم خصصه في زمانه يري ان رحله اذعي على رجل الكوفة
 سماعا منعه اياه فتعا لما اليه فقال لصاحب الكتاب اخرج اليها كذا
 فما كان من سماع هذا الرجل يخطه بذكر الزمانك وما كان يخطه
 اعفينا لانه قال اللهم يرحمى قالت باعديه الزهري عن هذا
 وقال لا يجرى في هذا الباب حكم الحسن من هذا الا ان يخط صاحب
 الكتاب ذال على رضاه باستماع صاحب دمه واما حكم اسمعيل فروي

العلم في سماعه ان كتبت

المخيل

المخيل انه يحكم اليه في ذلك فاطرفت لسانه قال للشيخ عليه
 ان كان سماعه في كتابه يخطه بذكر الزمانك ان تغيره
خالف فيه عقيم **والقول** وهو الوجه قال الشيخ
 من تعاصرت اقول هذه الامة في ذلك ويرى حاصلها الى ان
 سماع غيره اذا ثبت في كتابه رضاه وبيان ما عارته اياه قال وقد
 كان لا يتبين لي وجهه بان ذلك عين لما شهدته له عنده فليده
 اذ افيها وان كان فيه بذلك فضعه ماله كما يلزم مفضل للشهادة اذ
 وان كان فيه بذلك فليس بالسي الى مجلس الحكم لادانها وقال الشيخ
 عدي في توجيهه غير هذا وهو ان مثل هذا من المصالح العائنة
 التي يحتاج مع حصولها من الحاجة والحساح اليه يقتضي الزم
 باستقامه مقتصد قال واسمه اعاده للدار لوضع جذوع القار عليه
 وقد ثبت ذلك في الصحيحين وقال بوجود ذلك حج من العلماء
 وهو احد قولي الشافعي فاذا كان يلزم الجار بالعار بترج ووام
 المذوع في الغالب فلان يلزم صاحب الكتاب مع عدم وقام
 العار يتاولي فاذا **التخذه فلا يقبل سماعه الى حخته** اعلم ان
 عليها **الا بعد سماعه** بترجمة للافتن نك النسخة **الار**
يبين كونها غير مقابلة على ما تقدم **وانه اعلم النوع السادس**
والعشرون صفه **وانه للحدث** وادانته وما يتعلق به ذلك
 تقدم منه **ج** في النوعين قبله وغيرهما كما افاط الاحاد وقد
 شئت حرم في الرواية فافطوا اي بالفتوى وسأله فيما ارفقت
 فترطوا بغيره في المشهورين فان لا تحذف الامور واه الروي
 من مظهره وقد روي ذلك عن مالك وروي حنيفة وروي كبر

العلم في سماعه ان كتبت

الصبي الذي المرفعي **الشافعي** فرؤى لثناكم من طرف بن عبد الحكم
 عن اشيب قال سئل مالك ابو خلف العلم متى لا يحفظ حديثه وهو
 نقد فقال لا يقبل فان اتي بكتب فقال سمعها وهو ثقة فثنا ٧٥
 يوحى عند اذ ان يراة في حديثه بالدليل يوحى وهو يوحى
 عن يونس بن عبد اعلى قال سمعت اشيب يقول سئل مالك
 عن الرجل الغير فم يخرج كتابه فيقول هذا سمعته فقال لا
 الا نحن نحفظ حديثه لو يعرف وروى اليه يوحى عن مالك وعن
 ابن الزناد قال اورثت بالمدينة ما نكلمهم ما موى ما يوحى
 عنهم شئ من الحديث يقال ليس من اهله ولو ظ ما لك لم يكونوا
 يعمون ما يحدثون وهذا مذهب شديد وقد استقر العمل
 على خلافه فلعل الرقاء في المتكلمين ممن يوصف بالحفظ لا يوحى
 النصف **ومنه من حوثرها من كتابه الا اذا خرج من بين الامة**
 لوضياع او غير ذلك فلا يجوز حينئذ تصح منه لحوثرها
 وهذا ايضا شديد **وانما المتساهلون** فتقدم بيان جعل
 عنهم في النوع الرابع والعشرون في وجوه التحليل **ومنه قوم**
 رواه من شح غير مقابلية باصولهم فجعلوا الحائز حرجين قال
وهذا كثير تماخا ه قوم من اكارا العلماء **والمتكلمون** ومن نسب
 اليه التساهل من اربعة كان الرجل باعرا ما كتاب فيقول هذا
 من حديثك فيضد منه مقلدا له قال المبرزياة على ابن الصلاح
وقد تقدم في اخرها بعد من النوع **الماضي** ان النسختة التي
 لم تقابل تجرد الروايات منها بشرط فيقتل ان لتلكم يخالف
 فيه ويجوز ان يراة بما ذكره اذ لم يوجب الشروط والسواب

بإعادة

ما عليه

شاملية له يورق هو التي يورق مع الاوطا والتفريط فخير
 الزهور الوسط وما عاده شطوط فاذا قام في الزاوي **والقول**
والنفا بالكتاب بما تقدم من الشروط كما روى في نسخة امين الكتاب
وانما عند اذا كان **النفا** **الكتاب** على الظن من اربع ملائمة
 من التغيير والتبديل **اسما** اذا كان **من** لا يخفى عليه التغيير **فانما**
 لان الاعتماد في باب الرواية على غالب الظن **فمن** وقع اربعة
الاول القصر واذا لم يحفظ ما سمع فاستعان بفتية في ضبطه
 ليضبطه سامع في حفظ كتابه عن التغيير واخطا ط عند القول **فانما**
بمخيت يغلب على ظنه سلامة من التغيير تحت روايته
وهو اولى بالتمتع من مثله في اليقين قال الخطيب **والقصر**
الاخي فيما ذكره القصر وقد منع من روايتها غير واحد من العلماء
الثاني اذا اراد الرواية من نسخة ليس فيها سماع ولا هي
مطابقة كما هو اولى في ذلك لكن سمعت على نسخة التتبع
 هو عليه في نسخة خلافا او فيها سماع شيخه على الشيخ الاطلي
 او كتبت عن نسخة وكتبت نفسه اليها لم تجز لها روايتها
 عند قائم الحديث وقطع به ابن ابي عمير لانه قد يكون فيها
 روايات ليست في نسخة سماع وخصص فيه ابو بصير **الثالث**
ومنه من كبر اليه ما في قال الخطيب **والذي** يوجهه النظر
 التفصيل **وهو** انه متى عرف ان هذه الرواية يوجهه النظر
 من الشيخ جار له ان يروى عنه اذا كتبت نفسه اليه **الثاني**
وسلامتها الا فلا قال ابن الصلاح **هذا** اذا لم تكن له لجانة
 فانه قد يخبره من روايت هذا الكتاب فان كانت جارة

ان

بإعادة



له الرواية متطابقا اذ ليس فيه اكثر من رواية تلك الرواية
 بالاجازة وله ان يقول تصدقنا ولغيرنا من غير بيان للاجازه والامر
 قريب من سماع غيره وان كان في النسخة سماع شيخه فبما
 ان يكون له اجازة فامة من شيخه ويكون شيخه اجازة مثلها
 من شيخه فانه اعلم الثالث اذا وجد الحافظ الحديث وقامه
 خلاف ما في حفظه فان كان حفظه من رجع اليه وان كان
 حفظه من غير الشيخ اعتمد حفظه ان لم يشك وحسن ان يقع بها
 في روايته فيقول حفظي كذا وفي كتابي كذا هكذا فعل شعبية
 وغيره وان خالفه من الحفاظ فاعلم بحفظه قاله في كتابه
 فيه فغيره او فلا كذا فعل ذلك الثوري وغيره واذا
 وجد سماعه في كتابه ولا يذكره في غيره فاعلم بحفظه
 لا يجوز له روايته حتى يتذكر ويذهب الشافعي والثرعابي
 والبيهقي وسبق ومحمد بن الحسن جرحا وهو الصحيح لولم يجر
 سلفا وظفا واحبال رواية على التوسعة وشروط ان يكون
 السماع بحفظه او حفظ من يثق به والكتاب صحيح بحيث يثبت
 على اللحن سلاسة من التغيير وانسك اليه نفسه وان لم يذكر
 له رواية حديثا شيئا فان شك فيه لم يجر له الاعتدال عليه
 ولذا ان لم يكن للكتاب بحفظه بل خلافه وعبر في الروضة
 والمهناج كما صلب على الشرط بقوله محفوظ عنده فاشبهت معهم
 المكتفيا فظن سلامته من التغيير وتعميمه اليه في التغيير
 فان لم يثبت عنده الاقضية وحديثا العلم بما يوجد من السماع
 والاجازة مكتوبة في الطباق التي يغاب على الطبع صححتها

مكتوبة

وان لم يذكر السماع في الاجازة ولم تكن الطبقة محفوظة عنده
 انتهى وهذا هو الحق لما هنا وقد سئى عليه صاحب الطراوي
 فقال ويروي بخطه المحفوظ وان لم تكن الطبقة محفوظة عنده
 برأسه اعلم الرابع ان لم يكن الراوي عالما بالفاظ ودلوعها
 ومفاسدها فينبغي ان يحيل ما يابسون بقادر التقادير منها
 لم تجز له الرواية لما ساعد بالمعنى بل خلاف بل يعين اللفظ
 الذي سعه فان كان عالما بذلك فقلت طائفة من كتاب
 الحديث والفقه والاصول لا يجوز اللفظ واليد ذهب بن
 شبر بن واغلب وابوبكر الرازي من المنفعية وروي عن ابن عمر
 رضي الله عنهما في حوزة بعضهم في غير حديث النبي صلى الله عليه
 والى سلم قال يحيى زقيه وقال جمهور السلف واللفظ من
 الطوائف منهم الامثلة لاربعة تجوز بالمعنى في جميعه اذ قطع
 بأد المعنى لان ذلك هو الذي تشهد به احوال الصحابة والسلف
 ودل عليه رقابهم القصص الواجدة بالفاظ مختلفة وقد ورد
 في المسند حديث رفيع رواه ابن منده في معرفة الصحابة الطبراني
 في الكبير بن حديث عبد الله بن سليمان بن ابي بصير قال قلت لابي
 رسول الله صلى الله عليه واله في حديثك الاستطعم ان اوويرة كرايع منك
 يزيد حرقا او ينقص حرقا فقال اذا لم تحوا احراما ولم تحرموا طلالا
 واصبتم للمعنى فلا بأس فذكر ذلك للحسن فقال لو كانا احرقنا
 واستدل الشافعي ان كان بحديث ابن الزل القرآن على سبعه اعرف
 فافروا ما يتس منه قال فاذا كانت الله تعالى برافقه بخلفه انزل
 كتابه على سبعه اعرف علمنا من ان الحفظ قد ينزل لكل لهم قوله

وان اختلف لفظهم فيه ما لم يكن في اختلافهم احالة بمعنى كان
 كما سوي كتابه الله اولي ان يجوز فيه اختلاف اللفظ طالما لم يخل
 معناه وروى البيهقي عن كنفول قال دخلت انا واولوا زهرا
 على وائل بن ابي اسحق فقلنا له يا ابا اسحق حدثنا بحديث سمعته
 من رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ليس فيه وهم ولا زياد
 ولا نقصان فقال هل قرأ احد منكم من القرآن شيئا قلنا نعم
 وسأخبرك بما فطن جفا ان الذين يروون الالف والنقص
 قال فهدى القرآن مكتوب بين ظهركم انما هو محفوظ وانتم
 تزعمون انكم تزيدون وتقصصون فكيف باحد يسمعه انما
 من رسول الله صلى الله عليه واله وسلم عني ان يكون معنا كما
 من الامة واحدة حكيكم اذا حدثناكم بالحديث على المعنى اسند
 ايضا في المخل عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال قال جدي
 انما قرأ من حديث نزلوا الاحاديث فنقدمه ونؤخره واسند ايضا
 عن شبيب بن الحجاب قال دخلت انا وعبدان على الحسن قلنا
 يا ابا سعيد الرجل يحدث بالحديث فيزيد فيه او ينقص منه قال
 انما الكذب من تحمده لك واسند ايضا عن جرير بن حازم قال
 سمعت الحسن يحدث باحد يثني الاصل واحد والكلام مختلف
 واسند عن ابن عوف قال كان الحسن وابراهيم والشعبي يروون
 بالحديث على المعاني وكان القاسم بن محمد وابن سيرين ورجا
 ابن جوع يبيدون الحديث على جرير واسند عن ابن ابي عمير
 قال سألنا الزهري عن التقديم والتأخير في الحديث فقال
 ان هذا يجوز في القرآن فكيف به في الحديث اذا نسبت معنى

المحدث

الحديث فلم تخل به حرمانا ولم تحرم به حلالا فلا بأس واسند
 عن سيف بن كان كان عمرو بن دينار يحدث بالحديث على المعنى
 وكان ابراهيم بن زييد يحدثنا بالاصح واسند عن علي بن
 قال كان لم يكن للمعنى واسعا فقدمه لك الناس قال شرح الامام
 من اقوى حججهم الاجماع على جواز شرح الشريعة للجمع بلسان المعاني
 به فاذا اجاز الابدان بالغة اخرى يجوز به باللفظ المعنى يروى
 وقيل انما يجوز ذلك للعصاة يرون غيرهم ويبرهنون
 التعزيب في احكام القرآن قال لا يجوزناه لكل احد
 لما كنا على شتم من الاخذ بالحديث والعصاة يزلت بهم امران
 الفصاحة والبلاغة مجتمعة ومشا هدة اقول لا يجوز على الله عليه
 واله وسلم واقواله فاذا تم المشاهدة عقل المعنى جملة او شيئا
 المقصد كلفه وقيل يمنع ذلك في حديث رسول الله صلى الله
 عليه واله وسلم ويجوز في غيره حكاه ابن الصلاح ورواه
 البيهقي في المدخل عن مالك وروى ايضا انه كان يحفظ
 من البيا والليا والتا في حديث رسول الله صلى الله عليه واله
 وسلم وروى عن لطيل بن احمد انه قال ذلك ايضا واسند اليه
 بنو لرب مبلغ او عن سماع فاذا رواه بالمعنى فقد ازال
 عن موضعه مرفقا فدا فيه وكالت الماوردى ان نسخ اللفظ
 جاز لا يتحمل اللفظ والمعنى وعن ادة احمد ما يبين زيادة
 الاخر لا سيما ان تركه قد يكون اتقا للاحكام فان لم يفسد المعنى
 ان يورده بغيره لان في كل واحد معنى الله عليه واله وسلم في المعنى
 سالكين في غيره وقيل عكسه وهو يجوز ان ينحفظ اللفظ فيمكن

كان

من اشترى فيه دون من نسبة وقال الخليل بنون بأمره
وقيل ان كان موجه على اجاز لان المعول على معناه ولا يجب
مرعاة اللفظ وان كان عملا لم يجز وقال القاضي عياض ينبغي
سد باب الرواية بالمعنى لئلا يتسلط من لا يحسن ممن يظن
ان يحسن كما وقع للرواة كمن يراهم ما وحدثنا وعلى بن الهيثم الا ولى
ابراة الحديث بلفظه دون النقص فيه ولا شك في اشتراط
ان لا يكون ما تعبد بلفظه وقد صرح بهذا الزركشي والبيهري
كلهما العراقي الا في ابدال الرسول بالنبي وعكسه وعندى
ان شترط ان لا يكون من جملة الكبار وهذا الخلاف ما يجري
في غير المصنفات ولا يجوز تعيين مصنف وابداله بلفظ اخر
وان كان بمعناه قطعا لان الرواية بالمعنى رخص فيها من
رخص لما كان عليهم في ضبط اللفاظ من الخرج وذلك غير
موجود فيما اشتملت عليه الكتب ولان ملك تغيير اللفظ ليس
ملك تعيين تصنيف غيره وينبغي للراوي بالمعنى ان يقول **تصنيفه**
او كما قال اوصح او شبهه او ما اشبه هذا من اللفاظ وقد
كان قوم من الصحابة يفعلون ذلك وهم اعلم الناس بها في
الخلاص فان الزلل لم يمتهم بها في الرواية بالمعنى من الخط
روى ابن ماجه في التكم واهم عن ابن مسعود انه قال يوما قال
رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فاغرورقت عيناه وانفتحت
ثم قال او شله او صبح او شبيهه وفي مسند الزاهد والكفاية
للخليل عن ابن العديم انك ان احدثت عن رسول الله صلى
الله عليه واله وسلم قال او صبح او شبهه وروى ابن ماجه

شكون

واحمد عن ابي بن مالك انك ان احدثت عن رسول الله صلى
الله عليه واله وسلم فضع قال او كما قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم **واذا اشتمت على القاصي لفظه فحسن** ان يقول بعد
رواها على الشك او كما قال لثقفنا احاد من الشيخ **واذنا**
في رواية مولانا عند اذ انما **وانه علم** قال ابن الصلاح ثم
لا يشترط افراد ذلك في الاجازة كما تقدم قريبا **لما من اختلاف**
العلماء في رواية بعض الحديث الواحد دون بعض وهو
المسح باختصار الحديث فنقد بعضهم مطلقا **بما من الرواية**
بالمعنى ومنعده بعضهم مع نحو رواها بالمعنى اذ لم يكن رواها
هو في غيره بما قبل هذا وان رواه هومة اخرى او غيره
على التمام كان وجوه **بعضهم مطلقا** قيل ويدعي تقييده بما
اذ لم يكن المحذوف متعلقا بالماني به متعلقا بخيل بالمعنى فانه
كلا استثناء والشرط والغاية ونحو ذلك والامر كذلك فقد حكى
السفي الهندي الاثنان على المتعجبين **والصحيح التصحيف**
وهو المتع من غير العالم وجوز ان من التعريف اذ كان ما ذكره
متمين عما نقله غير متعلق بما رواه بما رواه بحيث لا يخلل اليقين
والتصنيف الذي لا له في نقله بذكره على هذا يجوز ذلك سواء
جزءا منها بالمعنى ام لا سواء قيل **ناشأ** ام لا لان ذلك ينهيه
خير من منفصلين وقد روى البيهقي في المدخل عن ابن المبارك
قال علمنا سفيان اختصار الحديث **هذا ان ارتقت من لثقت**
الشيء فاما من رواه مرة **ناشأ** فان رواه **ناشأ** فاما
ان يتم من يارده ما رواه او لا ونسبنا باللفظة او قل ضبط

من القصر فبعد فيه من نسبة وقال الخليل يجوز بالرواق
وقيل ان كان موجبه على احوال المعول على معناه ولا يجب
مراعاة اللفظ وان كان عملا لم يجوز وقال القاضي عياض في
سنة باب الرواقية بالمعنى المتلا بتسلط من لا يحسن ممن يظن
انه يحسن كما وقع للرواه كبراهن بما وحديثا وعلى النبي الاول
ابواب الحديث بلفظه دون التصرف فيه ولا شك في اشتراط
ان لا يكون مما تعبد بلفظه وقد مرح بهما الزركشي واليهرشي
كلام العراقي الا في ابدال الرسول بالنبي وعكسه وعمدي
ان شترط ان يكون من جملة الكليات وهذا الخلاف ما يجري
في غير المصنفات ولا يجوز تغيير مصنفه وابداله بلفظ اخر
وان كان معناه قطعان الرواية بالمعنى رخص فطما من
رخص لما كان عليهم في ضبط الالفاظ من الصحاح وذلك غير
موجود فيما اشتمت عليه الكتب ولا ان ملك تغيير اللفظ فليس
ملك تغيير تصنيف غيره ويحكي للمراوى بالمعنى ان يقول
او كما قال ابن حجر او شبهه او ما شبه هذا من الالفاظ وقد
كان قوم من الصحابة يفعلون ذلك وهم اعلم الناس بما في
الكلام حتى قام من الزلل لم يتهم بها في الرواية المعنى من الخط
روى ابن ماجه والقائم واتخذ عن ابن مسعود انه قال وما قال
رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فامر بوقت عباده وان تحت
ثم قال او شله لوصح او تشبهه وفي سند الدرامي والكفاية
للخليل عن النبي الودد انك ان احدثت عن رسول الله صلى
الله عليه واله وسلم قال او شوه او شبهه وروى ابن ماجه

تجوز

والجهد عن ابي بن مالك انك ان احدثت عن رسول الله صلى
عليه واله وسلم فضع قال او كما قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم فاذا التفت على التعادى لفظه حسن ان يقول بعد
فيها على الشك او كما قال لتغتم اجازة من الشيخ وادنا
في رواية صلوا عنها اذ ابان والله اعلم قال ابن الصلاح ثم
لا يشترط اجازة ذلك في الاجازة كما تقدم قريبا القائل
العلماء في رواية بعض الحديث الواحد دون بعض ومن
الصحاح باختصار الحديث فنقد بعضهم مطلقا بناء على ان الرواية
بالمعنى كمنعده بعضهم محجوزا بالمعنى اذ لم يكن روية
في رواية غيره تماما قبل هذا وان رواه هو مرة اخرى وغيره
على التمام جاز وجوزة بعضهم مطلقا قبيل ولا يبي تقيمه بما
اذ لم يكن المحذوف متعلقا بالماضي به تعلقا يتصل بالمعنى فنفذ
كالاستنساخ والشرط والعاية وشي الخ كك والامر كذلك فذكر
الصفي الضندي الاشارة على المتعجبينك والاصح التصديق
وهو المنع من غير العالم وجواز من العارف اذا كان ما تركه
بمعيين اعانقل غير متعلق بما رواه بما رواه بحيث لا يحتل اليأس
ولا يختلف ذلك فقلته بتركه على هذا يجوز ذلك سواء
جوزنا بما بالمعنى ام لا سواء قبل تأمنا ام لا لان ذلك بغيره
خير من منفصلين وقد روى البيهقي في المذهب عن ابن المبارك
قال علمنا سفيك اختصار الحديث هذا انما نقت من لئنه عن
التمه فاما من رواه مرة تأمنا فافان رواه تأمنا فافان
ان يتهم بزيادة رواه او الاوسيات بالغلظة او قلته ضبط

من الصنف فيه دون من نسبة وقال الخليل يجوز بالرواية
وقيل ان كان موجبه على احوال المعقول على معناه ولا يجب
مراعاة اللفظ وان كان عملا لم يجوز وقال القاضي بياض في
سنة باب الرواية بالمعنى مثلا يتسلط من لا يحسن ممن يظن
انه يحسن كما وقع للرواه كبراهن بما وحديثا وعلى النبي بالاولى
ابواب الحديث بلفظه دون التصرف فيه ولا شك في اشتراط
ان لا يكون مما تعبد بلفظه وقد مرح بهنا الزركشي واليهير بن
كلام العراقي الا في ابدال الرسول بالنبي وعكسه وعمدي
ان شترط ان لا يكون من جملة الكليات وهذا الخلاف لما يجري
في غير المصنفات ولا يجوز تغيير مصنفه وابداله بلفظ اخر
وان كان معناه قطعا ان الرواية بالمعنى رخص فيها من
رخص لما كان عليهم في ضبط الالفاظ من الصحاح وذلك غير
موجود فيما اشتمت عليه الكتب والادوات ملك تغيير اللفظ فليس
ملك تغيير تصنيف غيره وينبغي للمراد بالمعنى ان يقول
او كما قال ابي حنيفة او ما شبه هذا من الالفاظ وقد
كان قوم من الصحابة يفعلون ذلك وهم اعلم الناس بما في
الكلام حتى قام من الزلل لم يهتم بها في الرواية بالمعنى من الخط
روى ابن ماجه والحاكم واهم عن ابن مسعود انه قال وما قال
رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فامر بوقت عباده وان تحت
ثم قال او شله لوصح او تشبه به وفي سند الدارمي والكفاية
للخليل عن ابني اللورد انك ان احدث عن رسول الله صلى
الله عليه واله وسلم قال او شح او شيهه وروى ابن ماجه

يكون

والحمد عن ابي بن مالك انك ان احدث عن رسول الله صلى
عليه واله وسلم فضع فان او كما قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم فاذا التفتت على القاري لفظه حسن ان يقول بعد
فيها على الفتك او كما قال لتفتنه احوال من الشيخ واذا
في رواية صوابها عنه اذ ابان والله اعلم قال ابن الصلاح ثم
لا يشترط ايراد ذلك في الاجابة كما تقدم قريبا لما اختلفت
العلماء في رواية بعض الحديث الواحد دون بعض وهو
المسح باختصار الحديث فندعه بعضهم مطلقا بناء على ان الرواية
بالمعنى كما تقدم بعضهم مع نحو غيرها بالمعنى اذ لم يكن رواية
في رواية غيره تمامه قبل هذا وان رواه هو مرة اخرى وغيره
على التمام كان وجوه بعضهم مطلقا قبيل ولا ينبغي تقيسه بما
اذ لم يكن المحذوف متعلقا بالمابى به تعلقا يتخل بالمعنى فند
كالاستنسا والشرط والعاية ونحو ذلك والامر كذلك فند حتى
الصحي الضعيفي الا اتفاق على المتعجبينك والصحيح المتعجبين
وهو المنع من غير العالم وجواز من العارف اذ كان ما تركه
بمعيين اعانقل غير متعلق بما رواه بما رواه بحيث لا يتخل اليها
ولا يختلف الدلالة فمقتله تركه على هذا يجوز ذلك سواء
جوزنا بها بالمعنى ام لا سواء رواه قبل تأمنا ام لا لان ذلك بغيره
خير من منفصلين وقد روى البيهقي في المدخل عن ابن المبارك
قال علمنا سفيك اختصار الحديث هذا انما نقت من لند عن
التمه فاما من رواه مرة تأمنا فانا ان رواه تأمنا فانا
ان تيمم بزياة رواه او لا ونسبنا بالغلظة او قلته ضبط

دارناويه

فصاروا فانيا فلا يجوزون له الاقطان فانيا ولا ابتداء ان
 تسمى عليه اذ اوه لنا لا يخرج بذلك با فيه عن جبر لا يختص به
 قال سلم فان رواه ابن انا وصامه اداد رواه ابنه تاما وكان
 ممن يهتم بالزيادة كان ذلك عذرا له في تركها وكما بنا **واما**
تقطع المستقل الحديث الواحد في الابواب بحسب الاحتجاج به في
 المسائل كل مسألة على حدة **في باب العوارق** **ابن ابي عمير** ومن المنوع
 بعد **قال الشيخ** ابن الصلاح **ولا يخلو من كراهة** وعن احمد بن حنبل
 ان لا يفعل كجاءه الخلال قال المصنف **وما اظن يقول في عليه** فقد
 فعله الا بعد ما لك والبخاري وابوداود والنسائي وغيرهم
 تغيبه قال البيهقي يجوز حذف زيادة مشكوك فيها
 بلا خلاف وكان مالك يفعل كثيرا تارة فاعل كان يقطع اسما
 لغوي اذا استك في وصله قال ويجعل ذلك على زيادة لا يفرق
 لذلك تورا فان تعلق ذكرها مع التنك كحديث الغراب في خمسة
 اوسق وادون خمسة اوسق فاشارة بجوز في كتابه لا يفرق
 الا لكنا بعض الحديث مطلقا وان لم يقد **الساردين** **في حديث**
ان لا يروى حديثه هذا **فكتاب او مستحرف** فقد قال ابي بصير
 ان احرف ما اخاف على طائفة العلم اذ لم يه في العنوان يدخل
 في جملة قول النبي صلى الله عليه وآله **والم من كذب على فليتبوا**
 من النار لان لم يكن يلحق فيهما رويت عنه فحدثه فمدن بتعليق
 وشكى بسبب وجود من سئل في الغليل فقال له ما تدين عن حديث
 هشام بن عروة عن ابي بصير في رجل يفتق فانتهر في وقال لخلطت
 انما هو يفتق بفتح العين فقال الغليل صدق اتلف هذا الكلام

في حديثه

ابا سامة وعلى طلب الحديث ان يتعلم من النور والهدى ما جاز
 به من الحسن **والعريف** روى الخطيب عن شعبة قال من طلب
 الحديث ولم يصبر له عيب مثل رجل عليه برنس قال ليرن راس
 روي ايضا من حماد بن حمة قال مثل الذي يطلب الحديث ولا
 يبر في الصبر مثل الذي يطلب الحديث ولا يبر في الصبر مثل الذي
 عليه خطلة ولا شعر فيها وروى الخليلي في الارشاد عن
 العباس بن المغيرة بن عبد الرحمن عن ابيه قال جاء عبد العزيز
 الدهر اوردني في جماعة الى ابي لمعصوم عليه كتابا فقرا لضم
 الدهر اوردني وكان روي الكسان لي فقال لي ويحك
 ياد روروي انت كنت الى اصلاح لسانك قبل النظر في هذا
 الشان اصح منك ان غير ذلك **وطريقه في الصلاة من التحريف**
الاخذ من اقوال اهل المعرفة والتدقيق والصبط عنهم **ابن ابي عمير**
الكتب **قاراد وقع في روايته** **ابن ابي عمير** **قال ابن سيرين**
وعبد الله بن عيسى وابو بصير **ابو بصير** **قال ابن سيرين**
البيوع عنها **ابو بصير** **قال ابن الصلاح** وهذا هو
في اتساع اللفظ والمعنى **الرواية بالمعنى** **قال الصواب** **وقولك**
الابا الذين منهم ابن البارك والارواي والشعبي والعم بن محمد
وعطا وهمام والنضر بن شميل **ابو بصير** **قال الصواب** لا يما
في الحسن **الذي لا يختلف المعنى** **ابو بصير** **قال ابن الصلاح** ترك
اللفظ **والصواب** ايضا حكاها عن ابن ابي عمير **قال الصواب**
فلان لم يسمع ذلك **قاراد** **الخطا** **فان النبي صلى الله عليه وآله وسلم**
لم يقله كذلك **قاراد** **الاصلاح** **في الكتاب** **وتغيير ما وقع فيه** **قاراد**

العلم والادب

بعضهم ايضا والصواب **تفرد في الاصل على حاله مع التثنية**
عليه وبيان الصواب في المناجاة كما تقدم فان ذلك اجمع
 للمصلحة وان في المعنى وقد باق من نظيره ووجه صحته
 وتوضيح باب التعديل عليه من ليس باهل **ثم الاول** وهو
السمع ان نقرأه او اعل الصواب ثم يقول **ووقع في روايتنا**
او عند شيخنا او من طريق فلان كذا **اوله ان يقرأ ما في الاصل**
اولا ثم يذكر الصواب فلما كان الاول اولى كذا يقول
 على رسول الله صلى الله عليه واله سلم كما لم يقل **واحد الاصل**
 ان يكون **ما حكى في رواية اخرى** او **حيثما ظهر** فان ذكره هو
 من التثنية المذكور وان كان الاصل **بزيادة** ساقط من
 الاصل **فلم يبق** معنى الاصل فهو على ما سبق **لذا عبر** بالاصطلاح
 ايضا **وبما في العرف** في بلادنا من **بالحاق** في الاصل من غير
 تشبيه على سقوطه بان يعلم انه سقط في الكتابه كلفظه ابن
 في النسب وكراه لا يختلف المعنى به وقد سأل ابو داود
 احمد بن حنبل فقال **وصدقت في كتابي** صحيح عن حماد بن عمار
 لي ان **الاصح** ان يجمع قال **ارجو** ان يكون هذا **الابان** من قول
 لما كتبت ارباب حديث النبي صلى الله عليه واله سلم **بزيادة** في الروايات
 والالف والمعنى واحد فقال **ارجو** ان يكون **خفيفا** وان
فاير التاقيط يعني ما وقع في الاصل **تاكد** لكم **بذكر الاصل**
مفروضا ببيان لما سقط فان علم **بعض الروايات** له اسقطه
فحده وان من فرق بين الروايات التي **به فله ايضا** ان **الحق**
في نفس الكتاب مع كل **بعض** قبله كما فعل الخطيب اذ روى

عن

عن ابن عيينه مروي عن الخطابي **سند** المعروف عن عمر بن الخطاب
 قال **كان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم** يد في الرواية
الاصح قال الخطيب كان في اصل ابن مهدي عن حمزة قال كان
فالحقنا فيه ذكر ما فات اذ لم يكن مندوبا وعلينا ان الخطابي كذلك
 رواه وانما سقط من كتاب شيخنا **وظنا** له فيه يعني لان ابن
 مهدي لم يقل لنا ذلك قال **وهكذا** ارباب غير واحد من شيوخنا
 يفعل في مثل هذا ثم روي عن وكيع قال **انا** استعين في الحديث
 ببعض هذا **اذ اعلم** ان **شيخنا** رواه له **على الخطا** فاما ان رواه
 في كتاب **نفسه** و**غلب** على **ظنه** انه اي **السقط** من **كتابنا** لا من **شيء**
فصح حيث **اصلا** في كتابه وفي روايته عند حديثه كما قلنا
 عن ابي داود **كما** اذ **اورد** من كتابه بعض الاسناد والمثل
 يتقطع او يبل او نحوه **فانه** يجوز له **استدراك** من كتابه وغيره
 اذ **اصرف** صحته ووثق به بان يكون **لخذه** عن **شيخه** وهو **ثقة**
وسكت **نفسه** لان ذلك هو **الناسخ** **كان** **قال** **الاهل** **التصديق**
ومن **فعل** **غير** **بما** **ي** **سند** **بعضهم** **وان** **كان** **معروفا** **مجموعا**
نقله **الخطيب** **عن** **ابي** **محمد** **بن** **سما** **وي** **بما** **نه** **حال** **الرواية** **ان** **وف**
قاله **الخطيب** **وهكذا** **الحق** **حاز** **في** **استنبات** **الحفاظ** **لنا** **ك** **فيه**
من **كتاب** **فقه** **غيره** **او** **حفظه** **كل** **روي** **عن** **ابي** **عوانة** **والله**
غيرها **ويحسن** **ان** **يبين** **من** **تيسر** **كما** **فعل** **بزيد** **بن** **عروة** **ففي**
مسند **احمد** **حدثنا** **زيد** **بن** **عروة** **انا** **عاصم** **بالقوفه** **علم** **الله** **صحت**
شعبة **يحدث** **به** **فقد** **تدبر** **عن** **عاصم** **عن** **عبدالصمد** **بن** **عيسى** **ان**
رسول **الله** **صلى** **الله** **عليه** **واله** **وسلم** **كان** **اذا** **سافر** **قال** **الحم** **ان**

اعود بك من وعنا السفر و في غير المسند من يزيد اما اعلم
 و ثبتني فيه شعبة فان يكن اصل الثالث دون من ثبته فلا يبي
 ضلما لو روى في سننه عقب حديث الحكم بن حزن قال ثبتني
 في شيء بعين صحابنا فان وجد في كتابه كثر من عزيب العريبي
 غير مسبوطة اشكت عليه تجاز ان يسأل عنها العلماء ما ورويا
 على ما يخبرونه فعلم ذلك احد واسحق وعينهما وروى للطيب
 عن عفان بن مسلم ان ذلك يعني في الاضطرار والاصحاب الضعيفين
 عليهم الحديث بعينه واما علمه الشائع اذا كانت الحديث عند
 عن اثنين او اكثر من الشيوع واتفقا في المعنى دون اللفظ فله
 جهتها او جهتهم في الاسناد مسين ثم يسوق الحديث على لفظ
 وكتابة احدهما فيقول اننا فلان وفلان واللفظ فلان او
 هذا اللفظ فلان ولمان يخص فعل القول من له اللفظان
 بهما فيقول بعد ما تقدم قال او قال اننا فلان وشموع من
 العسائر والاسلم في صحيحه عبار حسنة اوضح ما تقدم كقول
 ثنا ابو بكر بن ابي شيبة ابو سعيد الاخمي كلاهما عن ابي خالد
 قال ابو بكر ابو خالد عن الامام شاذان في حديثه اعادة ثانيا
 ان اللفظ لا يكرر قال الثوري و يجهل ان اعادة لبيان
 المتصح بالتحديث وان الاشجع لم يصح وان لم يخش احدهما بنسب
 اللفظ اليه بل في بعض لفظ هذين او بعض لفظ الاخر فقال
 اخيرا فلان وفلان وتعارفا في اللفظ او والمعنى بعد قال
 حدثنا فلان كذا على حرا الر وانه بالمعنى وروى ما اذا لم يحوز
 قال ابن الصلاح و قوله ابو داود ثنا مسدد وابو ثوبان المعنى فلا

ثنا ابو الاحوص محتمل ان يكون من قبيل الاول فيكون اللفظ
 مسدد و ابو ثوبان بقر في المعنى و محتمل ان يكون من قبيل
 الثاني فلا يكون او قد لفظ احدهما خاصة بل رواه عنها بالمعنى
 قال و هذا الاحتمال يعرب في قول مسلم المعنى واحد فان لم
 يقل ايضا تقاربا ولا يشبهه فلا باس به ايضا على حرا الر واية
 بالمعنى وان كانت قد عيب به البخاري لغيره واذا خرج من
 جهة كتابا مستقفا فلان شخنة باصل بعضهم دون البا في اسم
 رقاة عنهم كلهم وقال اللفظ فلان المقابل اليه فيجوز
 جوازه كما اوله لان ما اورده قد سعه بنسبه ممن يذكره لانه لفظه
 او يجهل منه لانه لم علم عنده كما يفيد واية الاخر من حتى يحجب عنها
 بخلاف سابق فالاطلع فيه على موافقة المعنى قاله ابن الصلاح
 وحكاها ايضا الثوري ولم يرح شيئا من الاحتمالين وقال البدر
 ابن جماعة في المنهل الروي محتمل نفسيا اخر وهو النظر في
 الطريق فان كانت متباينة باحدت مستقلة لم يبر وان
 كان تفاوتها في الفاظ او لغات او اختلاف منه جازا كالمس
 ليس لمان يزيد في نسب غير شعبة من رعا لاسناد او فقه سدا
 ذلك حديثا وتعتبر شخنة على بعضه لان عترة فيقول مثلا هي
 ابن فلان الملاي ارضي ان فلان في شعبة فيورد فعل ذلك احد
 وتبين فان ذكر شخنة في شعبة بنامه في اول حديث ثم اقتصر في
 باقي احاد يفس الكتاب على جهة او بعض شخنة فقد حكي للخطيب
 عن اكثر العلماء ان رقاية تلك الاحاد في مفسولته عن الحديث
 الاول استوفيات شخنة و شخنة يحكي عن بعضهم ان الاولى في لفظ

ان يقول حدثني شيخي ان فلان بن فلان حدثني وحكي عن بعضهم
 انه يقول اما فلان فلان فلان واستحبه ابي هذا الاخير لتقليد
 لان لفظان استعمالها قوم في الاجادة كما تقدم قال ابن الصلاح **واعلم**
حاشا قواؤه ان يقول هو ابن فلان او يعني ابن فلان ثم بعده
 قوله ان فلان بن فلان ثم بعده ان يدركه بكامله من غير فصل
 تعقيبها قال في الاقتراح ومن المنهج ايضا ان يزيد تاريخ النسخ
 اذا لم يكن النسخ او يقول بقراءة فلان او يخرج فلان حيث لم يكن
 النسخ جرت العادة بخلافه قال في نسخة بين رجال الاسناد
 حفظا استمالا وينبغي للقارىء المصنف ما عبارة ابن الصلاح ولا بد
 من ذكره بحال القراءة واذا كان فيه قرى على فلان اخبرك قال في
 قرى على فلان ثنا فلان فليقل القارىء في الاول قبله اخبرك
 فلان وفي الثاني قال ثنا فلان قال ابن الصلاح وقد جاء هذا
 مع غيره خطأ قلت وينبغي ان يقال في قرأت على فلان قلت
 له اخبرك فلان واذا تذكر لفظ كقولنا في البخاري حدثنا فلان بن
 قال قال تمام الشعبي فانهم يحذفون احد الحفظين ولا يظن
 فيلغظ بهما القارىء جميعا قال المصنف من زيادته ولو ترك القارىء
 قال في هذا كذا خطأ وانما هو صحت السماع لان حذف القول
 جائز اختصارا لاجابة القراء العظيم وكذا قال ابن الصلاح ايضا
 في فتاويه معقول بالظهور قال العرب في وقد كان بعض اهل العربية
 وهو العلامتة سبابا لعبد الله بن عبد المطلب بن المرحل بن بكر بن ابي
 الحدادين المتألف يقال في ثناء الاسناد السنن وما ادرى ما وجه
 التكاثر لان الاصل هو الفصل بين كلامي المشككين للتبيين بينهما

وجئت

وحيت لم يفعل فهو صريح والاصح خلاف الاصل قلده
 ذلك في غاية الظهور بل ان اخبرنا وحدثنا بمعنى قال لنا فلان قال
 لنا فلان وهذا واضح لا اشكال فيه وقد ظهر في هذا الجواب
 وانما في اوائل الطلب فمنهت له بعض المدرسين فلم يعتد بهم
 لجهلهم بالعلم يرونهم رايت بعد نحو عشرين سنة ولا يصح شيئا
 وانما كان ينص هذا القول في ترجمته ثم وقعت عليه خطه فلهذا
 الحديث **تقريبه** ما حذف في اللفظ ايضا في اللفظ انسه
 كقولنا البخاري عن عطاء بن ابي يونس روى عن ابن مراكب ابي انه
 مع قال ابن حجر في شرحه لفظه انه حذف في الخط عن فا العاش
 من النسخ المشهورة والاحتمال المشكك على احاديث باسناد واحد
 كشيء تمام ابن منبه عن ابي هريرة روى عنه رواه عنه
 عن معمر عنه منهم من يحذف اسناد فيذكره اول كل حديث
 منها وهو حوط واكثر ما يوجد في الاصول القديمة واوجهه
 بعضهم ومنهم من يكفي به في اول حديث منها او اول كل
 مجلس من مما جاءه ويروي الباقي عليه قال في كل حديث
 بعد ذلك يفتقر اوله بالاسناد او يروي وهو المذهب الاكثر شيئا
 هكذا فازادوا لغيره اوله معزدا عنه باسناد جاز لا ذلك
 عندنا اكثر من منهم وكثير من ابن معين ولا يصح لان العوض
 له حكم المعطوف عليه وهو بمثابة تقطيع المتن الواحد في ارباب
 باسناد المذكور في اوله ونسبته الاسناد او يحذف الخبر
 وغيره لبعض اهل الحديث راوا ذلك تلبسا فعلى هذا طريقته
 ان يبين ويحكي ذلك وهو على الاول احسن كقولنا في الروي

نحو هاهم حديثنا محمد بن رافع **أحمد بن الربيع** **أحمد بن عمرو** **أحمد بن همام**
ابن شيبه **بكر بن الوضحة** **الشدقة** قال هذا ما حدثنا **ابن وهيب** في
وقد **لطابت** منها **وكان** **رسوله** **للمعنى** **السنن** **عليه** **واله** **وسلم**
أن **أدق** **معنا** **بحكم** **في** **المدينة** **لحديث** **والطرح** **لمسلم** **ذلك**
فكان **أعله** **كثير** **من** **المؤلفين** **وأما** **الغازي** **فأما** **لم** **يسلك** **فأعده**
مطوية **فأما** **يد** **أول** **حديث** **في** **السنن** **ويعطف** **عليه** **لحديث**
الغازي **ساق** **الإسناد** **لأجله** **كقوله** **في** **الطحاوي** **حدثنا** **ابن** **الهيثم**
أنا **شيبه** **أبو** **الزناد** **عن** **الأعرج** **أنا** **هريرة** **أنا** **سريح** **رواه**
على **السنن** **عليه** **والمراد** **لم** **يقوله** **نحو** **الآخر** **وهو** **السابق** **وقال** **لا**
يرون **لحديثك** **في** **المكان** **العام** **لحديث** **كاشك** **على** **يوم** **ذكر** **عن**
الآخر **وهو** **السابق** **في** **هذا** **الباب** **وليس** **مراد** **هذا** **الإمام** **كرناه**
وقال **فقتصر** **على** **الحديث** **الذي** **يريد** **وكان** **أراد** **بيان** **أن**
كل **من** **الأميرين** **جانين** **وأما** **أعادة** **تعيين** **من** **المحدثين** **الإسناد**
أخر **الكتاب** **المختصرين** **فلا** **يرجع** **هذا** **للخلاف** **أو** **لحق** **الذي** **ينع**
أوله **كأحدث** **بن** **لك** **الإسناد** **عند** **روايتها** **لكونه** **تتابع** **متصلا**
بواحد **بها** **أما** **تعيينها** **لأحباط** **ويتضمن** **إجازة** **بالحديث** **على**
أن **أجازت** **وتعيينها** **سأعدهن** **لم** **يعد** **أولا** **الغازي** **عشر**
إذا **تقدم** **الرواية** **المعنى** **على** **الإسناد** **كما** **قال** **رسوله** **للمعنى** **السنن** **عليه** **واله**
لأن **ثم** **ذكر** **الإسناد** **بعده** **أو** **المعنى** **وأخر** **الإسناد** **من** **أعلى** **كروى** **نافع**
عن **بن** **عمر** **بن** **الغازي** **عليه** **واله** **وسلم** **لأن** **ثم** **يقوله** **أخبرنا** **بهر**
فكان **من** **فلا** **تحت** **حتى** **تقبل** **بأقرب** **مع** **وكان** **متصلا** **فلما** **راد** **عن**
سعد **فلم** **تقدم** **جميع** **الإسناد** **بان** **بدا** **بأول** **ثم** **ذكر** **المعنى**

بعضهم
 أو لغيره

محمد بن بعضهم أي أهل الحديث من المتقدمين قال المصنف في الروايات
 في معنى الصحيح قال ابن الصلاح **ويجب** **أن** **يكون** **في** **مخالف** **تقديم**
بعض **المتن** **على** **بعض** **أي** **كإخلاف** **فيه** **فإن** **الخطيب** **على** **فيه**
المتن **سأ** **على** **منع** **الرواية** **بالمعنى** **والجواز** **على** **جوازها** **قال**
الخطيب **وهذا** **التصريح** **ممنوع** **والفرق** **أن** **تقدم** **بعض** **اللفاظ**
على **بعض** **يؤدي** **إلى** **الإطلاق** **بالمعنى** **في** **العطف** **وعود** **التصوير**
نحو **ذلك** **إخلاف** **تقديم** **السند** **كله** **ويعضد** **فذلك** **جاء** **فيه**
والإيضاح **على** **الإخلاف** **انتهى** **قلت** **والمسألة** **التي** **يملكها** **الاستاد**
للمصنف **التي** **كان** **ابن** **الصلاح** **ولم** **يقدر** **أها** **بالكلام** **عليها** **وقد** **عقد**
الرامهرزي **لذلك** **بابا** **على** **عن** **السنن** **والشجوى** **ومعديه** **والم**
وأي **نضع** **للمعنى** **أما** **المراد** **بغير** **المعنى** **قال** **المصنف** **ويبقى** **القطع**
بإذ **لم** **يكن** **المعنى** **ارتنابا** **بالمعنى** **فإن** **المعنى** **فإن** **المعنى** **فإن** **المعنى**
تقديم **الحديث** **على** **السند** **دفع** **لأن** **خبر** **بما** **أدرك** **في** **السند**
فيه **مقال** **مسددي** **بهم** **بعد** **القطع** **بأن** **ذكر** **السند** **قال** **وقد** **صح**
ابن **خزيمة** **بان** **من** **رواه** **على** **غير** **ذلك** **الوجه** **أبواب** **في** **حل** **سند**
محمد **بن** **يحيى** **أن** **ينع** **هذا** **ولوجه** **في** **الرواية** **بالمعنى** **وأي**
روى **حديثا** **بإسناد** **له** **ثم** **ابعد** **بإسناد** **آخر** **وحذف** **منه**
أحال **على** **المتن** **الأول** **وقال** **في** **آخر** **مشبه** **أراد** **السامع** **لذلك** **عند**
رواية **المتن** **الأول** **بإسناد** **الثاني** **فقط** **فإن** **الظاهر** **بغير** **وهو**
قول **شعبة** **بإجازة** **الثوري** **في** **ابن** **سعود** **إذا** **كان** **الرواية**
مختصا **صافيا** **مميزا** **بمعنى** **الإلفاظ** **ومنعها** **أن** **لم** **يكن** **كذلك**
وكان **جماعة** **من** **العلماء** **إذا** **روى** **أحد** **هم** **مثل** **هذا** **ذكر** **الإسناد**

ثم قال مشروجه جند منه كذا أو اختار للطبيب هذا أو ما
 إذا قال نحو يا جارة أو الثوبى ايضا كثر واستعد شعبه وقال
 شك بل هو اولى من المغ في مثل **فان من** ايضا وان جوده
 في مثله قال **التعليب** **فان من** يوحى به مثل ونحو **يوحى على**
منع الرواية بالمعنى ما **ما على** حوارها فلما فرغ قال **لما لم**
 ان ممثلا بلهم **المعنى** من الضبط **فان** **التفان** ان يفرق بين **المثل**
 ونحو فلا جعل لان **يوحى** مثل **الا** **اد اعلم** انهما **انفقا** **والضبط**
ويحل ان يتول نحو اذا كانت **معناه** **التفان** عشر **اذ** **ذكر** **الاسناد**
 وبعض المتن ثم قال **وذكر الحديث** ولم يجمدوا قال بطول **الموايد**
 وأضرب وذكر **فان** **التسامع** **وان** **تدبر** **بما** **قال** **في** **المتمتع**
 من مسلمته ونحوه السابقه لانه اذا منع هناك مع انه قساق
 فيراجع المتن قبل ذلك باسناد اخر فلان يمنع هنا ولم يستل الا
 بعض الحديث من باب اولى وبدانك جزم قوم **شعبه** **الاسناد**
 ابو يحيى الاقراني واجاده **الاسم** **على** **الاصح** **في** **المحدث** **والساج**
دع **ط** **الحديث** قال **والاحتياط** **ان** **يقصر** **على** **المذكور** **في** **قول**
 قال **وذكر الحديث** وهو **قوله** او **ما** **ممكن** **الذي** **يسوق** **كما** **له**
 فصل بن كثير فقال ان كان مع الحديث المشار اليه قبل ذلك
 على الشيخ في ذلك المجلس فغيره جاز ولا فلا **واذا** **اجوز** **الافتاد**
فالتعريف **ان** **يطبق** **على** **الاصح** **في** **الاصح** **من** **جاء** **عنه** **فيما**
 لم يذكره **الشيخ** **فجاء** **من** **اع** **كون** **اوله** **ما** **اذا** **ربح** **الباقي** **عليه**
 ولا يفتقر الى **فراجه** **من** **جاء** **التفان** **عشر** **قال** **الشيخ** **الصالح**
الاصح **من** **تعيين** **قال** **الاصح** **على** **المعنى** **قال** **الاصح**

على انه

على انه عليه قاله ولم ولا عكس **وان** **جاءت** **الرواية** **بالمعنى**
 وكان له **الاصح** **الاصح** **في** **الكتاب** **عن** **الاصح** **على** **المعنى** **قاله** **ولم**
 وقال **المحدث** **رسول** **الاصح** **على** **المعنى** **قاله** **ولم** **ضرب** **وكتب**
 رسول **الاصح** **علل** **ان** **الاصح** **ذلك** **لا** **اختلاف** **في** **معنى** **الاصح**
والاصح **لان** **الاصح** **من** **اصح** **المعنى** **للتبايع** **والاصح** **من** **اصح** **المعنى**
للعامل **فقط** **قال** **المصنف** **والاصح** **قاله** **لان** **الاصح**
قال **اختلاف** **معناه** **في** **الاصح** **لا** **يختلف** **به** **هنا** **معنى** **الاصح**
 نسبة **المعنى** **للعامل** **وذلك** **حاصل** **المعنى** **من** **الموضوعين** **وهذا**
الاصح **في** **كل** **سالمه** **ان** **يصح** **عند** **قال** **اصح** **ان** **لا** **يكون** **به**
باب **وما** **قدم** **عند** **محمول** **على** **استصحاب** **اتباع** **اللفظ** **والاصح**
في **جاء** **في** **المعنى** **والتعريف** **وبعضهم** **استدل** **لنوع** **محدث** **الاصح**
فازرب **في** **الاصح** **عند** **القوم** **وفيه** **وبذلك** **الاصح** **ارسلت**
فاعاده **على** **الاصح** **على** **المعنى** **قاله** **ولم** **فقال** **و** **رسول** **الاصح**
ارسلت **فقال** **لا** **وبذلك** **الاصح** **ارسلت** **قال** **الاصح** **في** **الاصح**
فردان **الاصح** **الاصح** **الاصح** **الاصح** **الاصح** **الاصح** **الاصح**
لا **يصل** **غيره** **والاصح** **الاصح** **الاصح** **الاصح** **الاصح** **الاصح**
قال **والاصح** **ما** **قاله** **الاصح** **قاله** **الاصح** **قاله** **الاصح**
الاصح **في** **جماعة** **لوقيل** **بجواز** **تعيين** **الاصح** **الى** **الاصح** **والاصح**
عكسه **لما** **عدل** **في** **الاصح** **معنى** **قاله** **على** **الاصح** **الاصح**
اذ **كانت** **في** **جماعة** **بعض** **الاصح** **فان** **الاصح** **قاله** **الاصح**
الاصح **كان** **في** **افضل** **له** **من** **الاصح** **لذلك** **وذلك** **من** **غير** **اصح**
او **محدث** **هو** **الاصح** **وقت** **الاصح** **او** **حصل** **يوم** **الاصح** **او** **يصح**

على
الوصف

كان
ظ

عقله ومصنفه اوطان او كان التسميع بخط من فيه نظر ومنه
اذا اخذت من غصن في المذكرة لساهاهم فيها فليقل **حدثنا**
في المذكرة ونحوه **كامله اربعة** فوضع **جاءت** منهم كان بن مدني
 وابن المبارك واخي زهير **الحل منهم** **قال المذكرة** لساهاهم فيها
 وذلك للفظ حزان وانتع جماعة من روايتنا معفظ بن ابراهيم
 كتبهم لذلكت منهم احمد بن حنبل **واذا كان الحديث** عن طين
 ابعدها **ثقة** والاخر **مجموع** كحديث لاسن مثلا يريد عن ثابت
 البناني وابان بن ابي اسحاق **عن ثقتين** **فالاولان** **يدكرها**
 لحوادث ان يكون في حديثي لاحدهما لم يذكره الاخر وحمل لفظ احدهما
 على الاخر **فان اقتصر على ثقة** **لم يحرم** لان الظاهر انما اف
 الروايتين وما ذكر من الاحكام نادر بعيد ومجوز الاسقاط
 في الثاني اقل من الاول قال للطلب وكان سلم بن الخطاب
 في مثل هذا تراجعا اسقاط الجرح ويدكر لثقة ثم يقول واخر كناية
 عن الجرح قال وهذا قوله لا فائدة فيه وقال البيهقي بل لا
 فائدة لكثير الطريق **واذا مع بعض حديث من شيخ** **وعنده**
الامر من شيخ **ان مروى** **يحدث عنها** **ابيتنا** **ان بعض** **الرجال**
ويعتد **عن الاخر** غير ميمون لما سمع من كل شيخ عن ابي هريرة
يبين **كل** **جزء** **منها** **ندركه** **عن** **احدهما** **بها** **فلا يصح** **شيء** **منه**
ان كان **فيها** **مجموع** **لان** **ما** **من** **جزء** **منه** **الا** **ويجوز** **ان** **يكون** **عن**
ذلك **المجموع** **ويجب** **ذكر** **الجميع** **من** **جميع** **ابيتنا** **ان** **تراجعا**
بعده **من** **الاخر** **بعضه** **ولا** **يجوز** **ذكرها** **ساكنة** **من** **ذلك** **ولا**
اسقاط **احدهما** **مجموعا** **كان** **او** **ثقة** **من** **امثلة** **ذلك** **حديث**

في العصم من رواية الزهري حيث قال حدثني عروة وعبد
 ابن الربيع وعلقته بن وقاص وعبد اسحق بن عبد الله بن عبد الله بن
 عائشة رضي الله عنها قال وكل من حدثني طائفة من حديثها
 ودخل حديث بعضهم في بعض والاولى في حديث بعضهم من بعض
 فنذكر الحديث قال العمري وقد اعترض بان البخاري اسقط
 بعض شيوخه في مثل هذه الصورة واقصر على واحد فقال
 في كتاب الرقاق من صحيحه حديث ابو نعيم بن عيسى من هذا
 الحديث حدثنا عمرو بن دينار ناخجا هذان اباه هرة كان يقول
 الله الذي لا اله الا هو ان كنت لاعينك كيدي على الارض من
 الخبيث للحديث **قال** **والجواب** **ان** **المستع** **انما** **هو** **اسقاط** **بعضهم**
وابرا **ذلك** **الحديث** **عن** **بعضهم** **لان** **يكون** **حينئذ** **قد** **حدثت** **عن**
الذكور **بعض** **بعضهم** **فاما** **اذا** **بين** **الذم** **بعض** **منه** **البعض**
الحديث **كما** **فعل** **البخاري** **هنا** **طليح** **يتمتع** **وقد** **بين** **البخاري**
في **كتاب** **البر** **زيدان** **البعض** **الذي** **سمعت** **ابي** **نعيم** **فقال** **شنا**
ابو **نعيم** **ياعمر** **وسامع** **بن** **قائل** **انا** **عبد** **الله** **انا** **مروى** **بن** **دينا** **الخطيب**
عن **ابي** **هرة** **رضي** **الله** **عنه** **قال** **دخلت** **مع** **رسول** **الله** **على** **الله**
عليه **والسلام** **فوجدت** **لبنا** **في** **قدح** **فقال** **يا** **هزة** **لحق** **اهل** **الشفرة**
فادعهم **الي** **قال** **فا** **تبتم** **فدعوتهم** **فاقبلوا** **فاستاذنوا** **فاذن لهم**
فدخلوا **التهي** **هنا** **هو** **بعض** **حديث** **ابي** **نعيم** **الذي** **ذكر** **في** **الرقا**
وانما **بقية** **الحديث** **يحدث** **البخاري** **اخذه** **من** **كتاب** **ابي** **جعيم**
وحادة **او** **اجانة** **او** **سمعت** **شيخ** **اخر** **عنه** **ابي** **نعيم** **اما** **محمد** **بن**
مقال **او** **غيره** **ولم** **يبين** **ذلك** **بل** **اقتصر** **على** **انساب** **بعض** **الحديث**

ابو
او

من غير بيان ولكن ما من قطعة منها وهي محتملة لا با عن نقل
 بالتمام الا القطعة التي صرح في الاستدلال بانها لها
النوع السابع والعشرون معرفة آداب الحديث علم الحديث
شريف وكيفية ما هو الوصلة الى رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم والباحث في صحيحه اتم له واقفا له والزاب عن ابي
 اليه وقد قيل في تفسير قوله تعالى يوم تبدع كلانا سليمان
 ليس لاهل الحديث سفينة اسرف من ذلك لانها امام لم عين
 صلى الله عليه وآله وسلم ولان سائر العلوم الشرعية محتاجة اليه
 اما الفقه لضعف واما التفسير فلان اولي ما فسر كلام الله
 تعالى ما ثبت عن نبينا صلى الله عليه وآله وسلم كما صح في
 الله عنهم وهو علم **يناسب كليات الاخلاق ومحاسن الشيم**
 وينافض ذلك **وهو من علوم الاخوة المحضه** بخلاف غيره
 في الجملة قال ابو الحسن شيخنا بعد من اراد علم الحديث فعليه ان يشرك
 من اراد علم الحديث فليعلم بالزعم **من حرم حرم حرم عظيم وقت**
رأسه قال **فضلنا حديثنا** وكيفية ما يدخل في دعواته على الله عليه
 وآله وسلم حيث قال في شرحه اتم ما سمع قال في حقه قال سفيان
 ابن عيينه ليس من اهل الحديث احد الا وفي وجهه فخره لهذا
 الحديث وقال الترمذي رحمه خلفا في قيل ومن خلفا في قال الذين
 ياتون من بعدي بروون لطا وبني سنن زواه الطبراني
 وغيره وكان يلقب بالحديث با مير المؤمنين ناخوذ من هذا
 الحديث وقال لفتب به جماعة منهم سفيان وابن راهويه
 والبخاري وغيرهم **على صاحب حديثه الشية واخلاقه والهم**

ما ليس فيه

عليه

عليه من غير بيان الدنيا وادناسها ونحوها ولكن الكبر هو نشر
 الحديث والتبليغ عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يخلو
 بالنيات وقد قال سفيان الثوري قلت لشيخنا بن ابي ثياب حدثنا
 قال حتى نجي التوبة وقيل لابي الاحوص سلام بن سليم حدثنا
 قال حتى نجي التوبة وقيل لابي ليس في نبيه فقالوا انك توجب فقال
 فتوفي الغيور الكثير وبيتني بحوت كفا فالاعلى والايها قال اباد
 ابو زيد استغفر الله ان لذكر الاسناد في القلب خيلا **واختلاف في**
السنن الذي يحسن ان يتصدى فيه لاسماعه فقال ابن خلدون والبلغ
 السنين لانها التما الكيولة وفيها محتاج الاستد قال ولا يترك عند
 الرازيين لا يهاجدا اسقوا وشبهه الكمال وعند ما يهتدى عندهم انما
 وقوة وتوفيق عقله وبجود رايه وانكر ذلك القاصي عياض و
 قال كم من السلف من بعدهم من لم يند الى هذا السنن واكثر من
 الحديث والعلم بما لا يحصى كهي بن عبد العزيز وسعيد بن جبير
 رضي الله عنهم وجلسوا لك للناس بن بنف ويزن سنة وقيل ان شيخ
 سنة والناس قافرون وشيوخنا لثبات بيعة والزهري ونافع
 وابن المنكدر وابن مهزيب وغيرهم وكذلك الشافعي وانه من السنن
 والمتأخرين وقد حدث بنهار وهو ابن ثنائي عن وحد للبخاري
 وسافي وجهه شعره وهلم حقا وقال ابن الصلاح ما قاله ابن خلدون
 حله فحين يويند عند الحديث فيجوز الاستناد من غير مراسلة في العلم
 فانه لا يحتاج اليه لعل اسناده الا عند السنن المذكور اما من غيره
 فانه يوحى عنده فضل السنن المذكور قال **والصحيح انه في الصحيح**
عند جلوس في اي من كتابه ويتبع ان يمسك من الحديث ما وافق

انما يحسن

وما جله وقرئ

التصايف من هم اوجرف اوعى و مختلف ذلك باختلاف الناس
 و صنفه من خلافا الثاين قال و التسبيح و الذكر و تلاوة القرآن
 اولى به فان لمن ناسب العقل جميع الزايم فلا بأس فقد حدثت جدا
 اثنى و سئل بن سعد و عبد الله بن ابي اوفى في اخرب و من التابعين
 شيخ القاصبي و مجاهد و الشعبي في اخرب و من تابعهم مالك و
 الثيب فان هيبند و قال مالك اما عرف الكنايون و حدثت بعد
 المات من الصحابة حكيم بن حزام و من التابعين شريك النهري و من
 بعدهم الحسن بن عرفة و ابو القاسم البغوي و القاصبي ابو الطيب
 الطبري و السلفي و غيرهم **فصل الاول ان لا يجتهد**
بمختر من هو ولى منه سنة او علم او غيره كان يكون اعلى السند
 او سانه متعلدا في طرقة هو اجلاء و نحو ذلك فقد كان ابراهيم
 الغضائري لا يتكلم في حفرة الشعبي لشي و قيل بلغ من ذلك **بكر**
ان يجتهد في بلدي فيما اولى منه فقد قال يحيى بن معين ان من فعل
 ذلك فهو لحق و ينبغي له **اذا اطلب منه ما يعلم عند ارج من ان**
يرتد اليه فالذي للشيخة قال في الاقتراح ينبغي ان يكون هذا
 عند الاستق و اما عند الصفة للرجحة الماسح التفاوت بان يكون الاصل
 اسنادا عاميا و الاخر لا يمارف ايضا بطامعه فقد توقف في الاشارة
 اليه لا نعتد بكون في الرواية ما هو جبالا قلت الوصو اطلاق
 ان الحديث بحضرة الا و ليس بركوه و لخطا في الاولى فقد استنبط
 القاصبي من حديث ابن ابي كان عصف القديت و قوله سائل العلم
 فاخره في ان العاصم كان ابا القنوق في عهد النبي صلى الله عليه و آله و سلم
 و في بله و قد عرفت محمد بن سعد في الطبقات بالذات و بالخرج

ماسنيد

بالسند منها الواقدي ان منهم ابا بكر و عمر و عثمان و علي و عبد الرحمن
 ابن عوف و ابي و عوف و ابي بن كعب و معاذ بن جبل و زيد بن ثابت
 و روى اليه يحيى في المدخل سند صحيح عن ابن عباس قال قال لسعيد
 ابن جبور حدثت قال حدثت و انت شاهد قال اوليس من نعم الله
 علينا ان تصدقت و انا شاهد فان اخطات فليكن ثبوتك فيه اذا
 كانت جماعة تصدقون في سماح فالاسماع منهم فرض كفاية و لا يطلب
 من احدهم فاشتمه يا قم فان المحضر فيدائم **و لا يمنع من تحديث احد**
لغيره غير صحيح التميم فانه يرمى له حدثنا بعد ذلك قال عمر بن حبيب
 ابن ابي ثابت طلبنا الحديث و ما لنا فيه زيد ثم نرى انه التبعة بعد
 قال عمر ان الرجل ليرتد العلم لغير الله فيما في عليه العلم حتى يكون
 لله و قال التوزي ما كان في الناس افضل من طلب الحديث فقبل
 يطلبونه بغين نيه فقال ليلهم اياه نيه **و لا يجوز على بشر من غير اجازة**
الجم فقد كان في السلف من يتألف الناس على حديثهم ثم عزوة
 ابن الزبير و من اللاحاد بئ الوارده في فضل بشر الحديث و العلم
 حديث الصحيبين باعوا في يبلغ الشاهد الغائب و حديث من
 ادعى التامني حديثا يقم به سنة او يزل به يدقه فله الجنة زكواه
 لقائم في الاربعين و حديث الشيباني عن ابي ذر ان مرزا رسول الله صلى
 الله عليه و آله و سلم ان لا تغلب على انما المرفوف و انتهى عن
 المنكر و يغلب الناس السن **فصل و لا يجب له ان لا يحضرو**
جلس الحديث ان يتعلمه فقبل او وصى **فان يتطيب** و يتعطر فيسألك
 كاذك انك انك انك انك **و سرح لحيته و جلوس** في صدره سكتا في جلوسه
بوقار و هيبه و قد كان مالك يفعل ذلك فقيل له فقال احب

التحديث



ان اعظم حديث رسول الله صلى الله عليه وآله ولم ولا اخذت الا على طهاره ومكنا وكان يكره ان يحدث في الطريق او وهو قائم اسند اليه يمشي واسند من قتاده قال لقد كان يستحب ان لا يقول الا على الطاهر طهارة وعن غير ابن مرة قال كانوا يكرهون ان يحدثوا على غير طهر وعن ابن السيب ان سئل عن حديث وهو مضطرب في غير مجلس وكحديث به فقيل له وددت انك لم تتعق فقال كرهت له اخذت عن رسول الله صلى الله عليه وآله ولم وانما مضطرب وعن بشر بن الحرف ان ابن المبارك سئل عن حديث وهو يمشي فقال لا يروى هذا من توثيق العلم وعن مالك قال مجالس العلم مختصر بالشيوخ والسكينة والوقار وبكرة ان يقوم لاحد فقد قيل اذا قام الفقيه لحديث رسول الله صلى الله عليه وآله لم لاحد فان يكتب علمه عليه **فان رفع الحديث في المجلس وسره** اي انه يسهه ولا يخرجه فقد كان يملك يفعل ذلك ايضا ويقول قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا ارفعوا اصواتكم فوق صوت النبي من وقع صوتك عند حديثه فكا ما رفع صوتك فوق صوت النبي **وقيل على المنابر** **كلم** فقد قال جيب بن بزي ثابت ان من السنة اذا حدث الرجل الغوث ان يقول عليهم جميعا **وبفتح جملته وبفتح حميد الله تعالى في الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم وحقايق** **بالحال بعد صلاة** **قارن حسن الثقات** شيئا من اقوال العظمى فقد روى الحاكم في المستدرک عن ابن سعيد قال كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله يعلموا ان اذ اجتمعوا اذكاروا العلم وقروا سورة **كل ايزد للبيت سرا** مجلد يقع فهم **تقصيه** كارد عن

ملك

قالت انه كان لا يستعمل ويقول احب ان اتم حديث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واورد البيهقي في ذلك حديث البخاري عن عروة قال طبع ابو هريرة الحب جميعا عايشة رضى الله عنها وهي تعلمي فجعل يحدث فلما قصت صلاتها قالت لا تتعلمي هذا حديث ان النبي صلى الله عليه وآله قال لا يمكن سرد الحديث كسر كم وفي لفظ عند البيهقي عقيبها انه كان يحدثه فضلا عنهم القلوب **فصل** **في حديث الجندب التمارق عقد مجلس الاملاء الحديث فانه على مراتب الرواية** والسمع في الحسن وجوه النظر واقواها روى ابن عدي والبيهقي في المدخل من طريقه ثنا عبد الحميد بن عبد الله بن يزيد بن بشر الله شعبة بن خالد ناها شام بن عمار نا ابو الغضائري في الضباط فان رويت وانزل به الاسقع روى الله عنه على علي الناس الا حديث وهم يكتبونها بين يدي **ويحدث علينا محمدا مستقضا** **يلع عندنا انه للشيخ على حادة الضباط في ذلك** كروي عن ابيك وشعبة وكعب وخلاق وقد روى ابو داود والشمس عن حديث رافع وقال روت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خطبا لانس بئس حيز ارتفع الضيق على بغلة شيبها وعن يعب عروة في الصحيح عن ابي حمزة قال قسنا لوجه بين يدي ابن عباس وبين الناس فان كثر يقع بحيث لا يكتبه مثل اخذ سنين يبلغ كل واحد سطحية الذي عليه فاكثر فقدا الحى ابو سلم البقي في احوه غات وكان في جلسته سبعين ثمانين يبلغ كل واحد صاحب الذي عليه وحضر عنه ثوب ثيف واربعون الف محبرة سوى التظا وكا حوض مجلس عام بن علي اكثر من مائة الف انسان ولا يكون للمسلمي

٧ الغسوة

بليدكس على يزيد بن مزون حيث سئل عن يده عن حديث فقال
 حدثنا به عدة فصح المستحلى يا ابا خالد عطف ابن من فقال له
 عدة بن سعد نك ومن لطيف ما ورد في الاستسلا ما حكاه البراء
 في تعذيبه عن عبد الله بن محمد الروزي قال رأيت لما وفظ
 يعقوب بن سفيان في النوم فقلت ما فعل الله بك فقال انظر
 في وامن في ان احدث في السماء كما كنت احدث في ثدي في
 السماء السابعة فاجتمع على الملائكة واستحل علي جبريل وكتبوا
 باللام من الذهب ومن احمد بن جعفر التستري قال لما حيا
 يعقوب بن سفيان في النوم كان يجد ريش في السماء الشامية
 وجبريل يستحل عليه **وكتب على من نفا على كوسى ونوع والافان**
 على قدميه ليكونت البع للسامعين وعليه ابي المستحلى وجوابه
 لفضله اى المني واذا واه على وجهه من غنمين وقائدة المستحلى
 تعبه في التسامع لفظ المني على تعدد ليحققه بصوته ولما في ربيع
 الا المني فلا يجوز له روايته عن النبي الا ان بينه وبينه فقلت
 هذا بما فيه في النوع الرابع والعشرين **واستحبنا المستحلى**
الناس ابي الهيثم حيث احتج بالاستصحابات ففي العصبين
 من حديث جابر بن النبي صلى الله عليه وسلم قال للاستصحاب
 الناس بعد قراه **قارئ حسن الصوت شيا من القرآن لما**
تقدم به مستحلى المستحلى ومنها انه تعالى وايسل على روحه حتى
الله عليه واله وسلم واليحيى في ذنبا لفظ الصلوة
 وقد ذكر المصنف في الروضة عن الملقبي وجا عدة من الخراسانيين
 ان المني لغير الخدم جدا يوافق في نهمه ويكاف في مزجه وقا

الشيخ

ليس لذلك دليل يعتمد وقا ان البليد بل الخدم رب العالمين
 لا اله الا الله فاحتمت الكتاب واخر دعوى اهل الجنة فينبغي للبع بها
 ونقل في الروضة عن ابراهيم الروزي ان بلغ الفاظ الصلوة
 اللهم صل على محمد كلما ذكرتك الذكرون وعقل عن ذكره **الشيخ**
 ثم قال والصواب الذي ينبغي ان يحرم بدان المني ما علمه
 النبي صلى الله عليه واله وسلم لا جناحه حيث قالوا كيف فصل
 عليك فقال في لى اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على
 ابراهيم وعلى آل ابراهيم ومارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت
 على ابراهيم وعلى آل ابراهيم **انك حميد حميد ثم يقول المستحلى**
المني ممن ذكرت اي من الشيوخ او ما ذكرت من الاحاديث
ذمك الله او حتى عنك وما شئتمه قال يحيى بن ابي بكر بن القضاة
وقضا القضاة والوزارة وكان اولنا ما سررت بنى مثل قول
المستحلى ممن ذكرت ذمك الله وكلمة اخرى التي هي على الله عليه
واله وسلم صلى الله عليه واله وسلم قال الخطيب ورفغ
بنا سوية واذا ذكر جمعا يا رضى عليه فان كان ابن حجابي
قال رضى الله عنهم وكذا يزعم على الامة فقد روى الخطيب
ان الزبير بن سليمان قال له القاري يوق احدكم الشامي والتمثل
رضي الله عنه فقال للزبير ولا حرف حتى يقال رضى الله عنه **عن**
الحدث الشامي على محمد بن الرواية عنه بما هو اهل كما فعله ما
من الشافعي كقول ابي سلمة بن يحيى حدثني القريب بن ابي اسود
ابن سلمة واكتمل مزوق حدثني الصادق بن عبد الله بن عبد بن
جيب له المباله واكتمل مطلقا حتى البحر يوحى ابن عباس واكتمل

شعيرة حدثني سيدنا القضاة اوب وكقول وكيع حدثنا سفيان بن
 المونين في الحديث **قَالَ يَتَّقِنُ بِاللُّغَاءِ لَهْمَ خَمْرَاهُمْ** من الشاة
 المذكور ويجمع في الشيعيين اسمه ويستند فهو بالغ في اعطائه
 قال القطيب لكن يقتصر في الرواية على اسم من لا يشكلا اوب
 وبوض وما لك واللبث ونحوهم ولذا اعلى نسبة من هو مشهور
 بها كا بن عوف وابن جريح والشعبي والنخعي والثوري والزهري
 ويخبر ذلك **قَالَ ابْنُ بَدْرٍ مِنْ بَنِي عَمْرِو بْنِ لَعْنَةَ** اذا
وَصَفَّ كَالْعَمَشِ او حرفه كالخياط او ام كان عليه ولد كره ذلك
 اذا عرف بها وقصد تعريفه لا يسميه **وَيُحْتَبَبُ** للبي ان يجمع في
 اطلاق الرواية عن جماعة من شيوخه ولا يقتصر على شيخ واحد
مَقْدَمًا اَلْحَمْدُ يعنون سندا وغيره ولا يروي الا عن نقات شيوخ
 دون كتاب اوب او فاسق او مستدع روى مسلم في مقدمه صححه
 عن ابن مدي قال لا يكون الرجل اماما وهو يحدث عن كل احد
وَيُرْوَى عن كل شيخ حديثا ولحد في مجلس **وَيُحْتَابَرُ** الاحاديث
تَا اَلْمَسْنَدُ وقصر منه وكان في الفقه والترغيب قال
 علي بن عيسى **وَضَلِقْتُ** ماية للترغيب في كل يوم سوى باعداد
 • شريكية لوهيه مبرية • احاديث فقصه **وَيُحْتَابَرُ**
وَيُحْتَابَرُ المستفاد منه **وَيُحْتَابَرُ** على محتماي الحديث او حسنه
 او معتبره او علمه ان كان معلولا **على تاجير من علق** وبليلة
 في الاسناد **وظائفة** في الاصول الحديث او السنن تقدم المخرج
 -ساعه وانزلده عن شيخه وكونه لا يبي حد الاعناء **وصيد** استكمل
 في الاسناد او غريب او عتيق فامض في المعنى **والجندب** من كل

الطوائف

الاحاديث **الاجلحة** معونتهم **وما لا يعرفونه** كاحاديث الصفات
 لما يجهلون عليهم من الخطا والوهم والوهم في التشبيه والتعميم
 وقد قال علي عليه السلام يحبون ان يكذب الله ورسوله حدثوا
 الناس بما يعرفون ودعوا ما بينك ورون رواه البخاري وروى
 البيهقي في الشعب عن المقدم بن معدي كرب عن رسول الله
 صلى الله عليه واله وسلم قال اذا حدثتم الناس عن ربهم فلا توشم
 بما تعذبون وشق عليهم وقال ابن مسعود ما انت بحديث
 في احد شي الا بلغه عن قوم الا كان لبعضهم فتنة رواه مسلم
 قال للقطيب ويحتمل ايضا في رواته لعلوم احاديث الرخص
 وما يخرج من الصحابة والاسرابليات **وَيُحْتَابَرُ** الاملاء **عكالات**
وَيُحْتَابَرُ واقتضات **باسانيد** ها ككافة الائمة في ذلك وقد
 استدلل له الخطيب بما رواه عن علي عليه السلام قال ردحوا
 القلوب وابتغوا لها طرف الكبر وكان الزهري يقول لاهلها
 ها قوامن شحاركم ها قوامن جد بكم فان الازن تحته والقلب
 حوض وان لها نافي الزهيد **والاداب** وسكاره **الاطراف**
 هذا من طائرا المص **واذا اقتصر الحديث** عن تخرج الاملاء لقوم
 عن المعرفة بالحديث وعلة واختلاف وجهه **او اشتغل** عن
 تخرج الاملاء **استمعان** ببعض الحقاظ في تخرج الاحاديث التي
 يريد املاها قبل يوم مجليه فقد فعله جماعة كابي الحسين
 ابن بشران وابن القمم السراج وخلاف **واذا اخرج الاملاء** قابله
واقصد والله اعلم **اصلاح** ما فسد من بزغ العلم وطغيانه وفيه
 حديثان يدلان ثابت زفيق الله عن في فرع المقابلة قال لعربي

٨

وقدر خصوا الصلاح هناك في الرواية بدونها شرطاً
 ولم يذكر ذلك هنا فحصل ان يحمل هذا على ما تقدم ويحمل
 التعريف بين الشيخ من اصل السماع والشيخ من امله الشيخ حفظ
 لان الحفظ خزان قال ولكن المفا بله لا ملاما ايضا الفاهي مع
 الشيخ ايضا من حفظه لا على اصوله قلت جرت عادة تخرج
 الاملا وتحرير في كرامته ثم على حفظا واذا اخرجنا بله المله
 معناه على الاصل الذي حررناه وذلك غاية الاضمار وقد كانت
 الاملا درس بعد ان الصلاح الى اواخر ايام الحافظ ابو الفضل
 العمري في فائمه سنت ست وتسعين وسبعائة فاملوا دعامة
 مجلس وبضعة عشر مجلسا الى سنة مائة وست وثمان مائة ثم
 املى وله الى ان مات وله سن ست وعشرين وثمان مائة
 وكثر اثم املى شيخ الاسلام ان حج الى ان مات سنة ثنتين
 وخمسين الث من الف مجلس ثم درس ثمان وعشرين سنة فاصف
 اول سنة ثنتين وسبعين فاملى ثمانين مجلسا ثم حضر اخى
 وندبني الى امل في الاسبوع الا يوما واحدا الحديث الشيخين
 عن ابي قال اما انما يعني من ذلك الا الى ان
 ملكم واني اتحن لكم بالوعظ كما كان رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم يحولنا بالوعظ مخافة السامة علينا وروى القاضي
 عن جده عن ابي عيسى قال حدثت الناس كل جمعة مرة فان
 فان ابنت بقرتين فان اكرت وثلاث مرار وامل الناس هذا
 القرآن ولامات العموم وهم في حديث فتقطع عليهم جهنم
 ولكن اصب فاذا امرت فلو لم وهم يثربونه ولم اظفر كعد

كان فاضلا
 وتمام اوله
 في سنة ثنتين
 وخمسين

عليه

سبعين يوم الاملا لا وقت الا ان غالب الحاظ كان يسألوا
 له في الغطيب كانوا يملون يوم الجمعة بعد صلاة ما تبتم
 في ذلك وقت يطرف يحدث يدل على استحبابه بعد عصر يوم
 الجمعة وهو ما اخبرنا به في الشعب عن ابن مرفوعا عن ابي
 العيص ثم جلس على خرابه حتى كان افضل من عتق ثمانية
 من ولد اسيريل **النوع الثامن والعشرون معرفة اداء طلب**
المديث قد تقدم منه علم بخرقة وحبب عليه تصحيح النية
والاطلاق بعد تعالي في طلبه والمديث التوصل الى اهل القري
الدينا فقد روى ابو داود وابن ماجه من حديث ابي هريرة قال
قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من تعلم علما لم يتق به
وجارده تعالي لا يتعلم الا لا يصيب به عرضا من الدنيا لم يجد عرف
الجنة يوم القيمة وقال حماد بن سلمة من طلب الحديث لعن الله كره
وقال سفين الثوري ما تعلم عملا هو افضل من طلب الحديث من
اراد الله قال ابن الصلاح ومن اقرب الوجوه في اصلاح التبر فيه
ما روي عن ابي عمرو بن نجيح ان سأل ابا جعفر بن حمدان وكانا
عديين فالحق قال له باي نية اكتب الحديث فقال البصيرة
ان من ذا الصالحين تدل الرحمة قال نعم قال فرسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم قال من سأل عن المسلمين **والشمال الله تعالي التوفيق**
والالتدبير لذلك والتبشير والافانته عليه **وليتعلم الاصل**
للمسئلة **والاداب الرضية فقد قال ابو تمام النبيل من طلب هذا**
المديث فقد طلب اعلى اقطار الدين فيجب ان يكون خيرا اتا بهن
ثم ليقر في جهك في تحصيله ويشتغل ما كان في حوض مسلم حديث

ابن هريرة عن مروان ارضى على ما ينفعك واستمع بالله ولا
 تعجز وقال يحيى بن ابي كثير لا يزال العلم يراجه الجسم في ذلك
 الاضغى لا يطيب هذا العلم من يطيبه لا بالتعلم وغنى النفس فليخ
 ولكن من يطيبه يد له للنفس وضيق العيش وخضوعه للعالم **وقد**
يبدأ السماع من ارجح شيوخ بلده اساتذ او علماء وشهرة ودينا وغيره
 الذين يفرغ منهم ويبدأ بافرادهم في تعرفهم حتى اخذوا عنه ولا عاده
فرغ من مائة منهم وسماع عواليهم **عليهم** الرجل الى اساتذ اللطيف **على عاده**
لخفاط المبردين وكان الرجل في ذلك قال الخليل فان المقصود في
 ادران لحدوها يحصل على الاستناد وقدام السماع والثناء في العائز
 الخفاط والمذاكر لهم والاستفادة منهم فاذا كان الامر ان يوجهين
 في بلده ومعه من يفي غيره فلا فائدة في الرحلة او موجودين
 في كل منهما فليحتمل حديث بلده ثم الرجل قال واذا اعزم على الرحلة
 فليترك احدا في بلده من الرقاة الا يكتب عندها تيسر من الحاجة
 وان قلت فقد قال بعضهم جميع ورددوا لا ينعين شيئا والاصل
 في الرحلة ما رواه البيهقي في المدخل والخليل في الجامع عن
 عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال
 بلغني حديث عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم استعد
 فابتعت بعيرا فقدمت عليه رجلي وسرت شهر حتى وقع في الشام
 فانه فقال جابر بن عبد الله فانا في فقال لي فقلت نعم فرجع **فانه**
 فقام بطريق برحق لغيتي فاصتفيق واصتفتت فقلت حديث
 بلغني منك سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في

التم

القصاص لم استعد فثبت ان سمعت اقاموت قبل ان استعد
 ففعلت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول بحسب الله
 وقال الناس امرأة عن ابيها فلما ماها قال ليس منها حتى يتم عليهم
 ربه يموت سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ان الملك انما اللذان
 لا يبيح لحد من اهل الجنة ولا حد من اهل النار عنده مغلده
 حتى اقتصد من حتى اللطيف فلما كيف وانما نافي الله عن رجل امرأة
 من اهلهم قال بل الحسان والسيئات واستدل البيهقي ايضا بطله
 موسى عليه السلام الى الخضر وقصته في الصحيح وروى ايضا من
 طريق عباس بن عباس عن واهب بن عبد الله العاصمي قال
 قديم رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم من الاضداد على لمة
 ابن جلد والقاه فانما فقال ليظنوه قالوا لي نزل حتى يبرئ فقط
 قال است فاعلا فاقه يظنوا لمة له فرب بر وقال انزل قال لا
 حتى ترسل الى حقيقة بن عاصم حاجته اليه فارسل الى عقبة فانه
 فقال هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول من
 وحك مسلما على عورة فتره فكما ما يحيى مؤمدا من قولها
 فقال عقبة قد سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول
 ذلك وسأل عبد الله بن احمد اباه عن طلب العلم ترى ان يلزم
 رجل عنه علم فبكت عندها وتري له الرجل الى المواضع التي فيها
 العلم فليس منهم قال برحق يكتب عن الكوفيين والبصرين واهل
 المدينة فسامت منهم وقال ابن معين اربعة لا توش منهم شيئا
 منهم رجل يكتب في بلده ولا يرحل في طلب الحديث وقال ابراهيم بن ادهم
 ان الله يرفع العلم عن هذه الامة برحمة اصحاب الحديث **والعلم الشكر**

م

الاسم



وقرص على التماس في التمسح فتمثل حتى من شروطينه السابعة
 فان شيوخ السماع لا تنتهي ونهية الطلب لا تنصرف والعلم كالذي
 يتعدركلها فالاعداد التي لا ينقطع نيلها اخرج الروي في كتاب
 العلم قال ثانياً شيعب بن الخطاب حديثي صحاح بن عبد الكبر
 شئ هو يركب من شيعب بن قتادة قال قلت لشيعب بن الخطاب
 نزل علي ابو العاليد الرباعي فاطلقت عند الحديث فقال شيعب
 من الرجال الذين لا يروون **ويجمعون** ان سئل عن احد من اهل العباد
والاداب ومن نزل الاحوال **فانك** روية للحديث **وسيد** غفيرة عند
 قال بشير الطائي يا صاحب الحديث ادراك روية للحديث اهل من كان
 ما في حديثي حتى سئلت احاديث وقال عمر بن قيس المديني اذا بلغك
 شئ من الخبر فاهل به ولو مررت بكن من اهله وقال ابراهيم بن اسمعيل
 ابن جهم كنا نستعين على حفظ الحديث بالعلم به وقال الحسن بن زيد
 ما كتبت حديثاً الا وقد علمت به حتى من في ان النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم لعقمت واعطى ابا طيبة ديناراً فاحققت واعطيت الخادم
 ديناراً **فصل** **وفي المطالب ان** **يعلم** **شيء** **ومن**
تبع **منه** **قد** **كسب** **احد** **العلم** **واستاب** **الانتفاع** **به** **وقد** **قال**
 المعز بن كنانة ابراهيم كان ابا عبد الله قال البخاري ما رايت
 احداً او قرأ الحديثين من يحيى بن معين وفي الحديث تواضعوا لمن
 تعلموا منه رقاؤه التبع من روقها من حديث ابو هريرة وشعيب
 وقال التميمي وقفة على رقاؤه وورد في الباب حديث حمادة بن ابي
 مرزوقا ليس منا من لم يجل كبيرنا ويرحم صغيرنا ويعرف لغتنا بداره
 احد وعيه واستدعى ابن عباس رضي الله عنهما قال وحديث غلظة

علم رسول الله

علم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عند هذا الذي من الاحاديث
 وانما كتبت لاني احفظه فاقبل بيابه ولو شئت ان يورثك لوليه
 لآذني بقراي من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولكن كثرت
 الشئ من ذلك طيب نفسيه واسند عن ابي عبد الله القم بن مسلم قال
 ما دقت على حديثي باه وطلعت لوليه النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 ولولاهم صبري واحي يخرج اليهم لكان خير لهم **ويعتقد** **علم** **النبي**
يحيى **نه** **على** **غيره** **فقد** **روى** **للطائي** **في** **الارشاد** **عن** **ابي** **يوسف**
 القاسمي قال سمعت السلف يقولون من لا يعرف الاستاذ لا يطلع
 في خبري **رضا** **ف** **ويجد** **دفعته** **ولا** **يقول** **عليه** **حديث** **يضيغ** **بل**
 يضيغ بما تحذره فان الاحتياط يغور لا يهوام ويفتر للاطلاق
 بحيل الطباع وقد كان ابراهيم بن ابي خالد من احسن الناس خلقاً
 فابن الواهب حتى ما خلفه وروينا عن ابن سيرين انه سئل عن
 عن حديث وقد اراد ان يقوم فقال انك ان كل فتني فلم اطوف
 ساك ما سرك مني من خلق قال ابن الصلاح وحشي على ما علمت
 ان يجرم الانتفاع قال وروينا عن الزهري انه قال اذا طالعنا نجس
 كان الشيطان فيه نصيب **وستدبر** **في** **اموره** **التي** **تعرض** **له** **وفي**
ما **يشغل** **فيه** **وكيف** **يشانه** **وعلى** **الشئ** **فقد** **في** **ذلك** **ويحكي** **له**
 ابو الخطاب ابا طيبه سئل **شئ** **ان** **يرشد** **اليه** **غيره** **من** **العلم** **فان**
كنا **نعلمهم** **لهم** **ويجب** **جملة** **الطلبه** **تخاف** **على** **كا** **تدبر** **منه** **الانتفاع**
وان **من** **يركز** **لحديث** **افادته** **قال** **ما** **لك** **وبشروني** **شي** **وقال**
 ابن حبان من مثل الحديث وكتم على الناس سمع علم يطلع وقال الحسن بن
 ابي عمير وقال ابن المبارك من جمل بالعلم حتى شلت اذن الموت

فيذهب علم اويني ويبيع الشيطان وروي الخطيب في ذلك
 بسنده عن ابن عباس وقد اخواني ناصحوا في العلم ولا تكلم
 بعصمك بعضا فان خيانت الرجل في علم اشد من خيانته في مال ولا
 يجمع الكتم عن ليس اهل ولا يقبل الصواب اذ الرشد اليه ونحو ذلك
 وعلة ذلك جعلنا في حق الامم من الكتم وقد قال القليل بل هو عبود
 لا زود على حجب خطأ فيستفيد منك علما ويتخذك هذا **قوله**
كل من لم يدر من ان يفتقد للحيا والكبر من الشئ التام في التحصيل
واخذ العلم من ذوقه في نسبة او غيره ففقد ذكر الطاهر
 عن مجاهد قال لا ينال العلم سحى ولا مستكبر وقال عمر بن الخطاب
 رضي الله عنه من رقى وجهه رقى علمه قالت عائشة رضي الله عنها
 نعم النساء نساء الانصار لم يكن يفتنن للحيا ان يتقمن في الدين
 وقال كعب بن الاشعث الرجل من اصحاب الحديث حتى يكتب عن فوفد
 فحين هو وروى وكان ابن المبارك يكتب عن مؤذونه ففعل له
 فقال لعل الكبر الذي فيها تجاني لم تنع في روى اليه في روى
 قال من لم يجتهد في العلم لم يستعمل في ذلك ليل ابرار وروى
 ايضا عن عمر رضي الله عنه قال لا يتعلم العلم ثلاث ولا يتركه
 لا يعلم ليا ربه ولا يراى به ولا يراه به ولا يتركه حاسم عليه ولا
 زهادة فيه ولا رضى بجهالة **وليصير على جناحه وليفتن في العلم و**
لا يفتح ومنه في الاستكثار من الشيوخ من ذلك الكثرة وصيبتها
 فان ذلك لاطال بجملة ففتش قال الثوري في كتابه اذ كتبت الغاية
 من حدتها ولا يخرج حتى ينظر هل هو اهل للاخذ منه لم لا في ما فات
 ذلك بونه وسعنا وغير ذلك فاذا كان وقتنا وروايات العمل

لا يفتن في العلم ولا يتركه حاسم عليه ولا زهادة فيه ولا رضى بجهالة وليصير على جناحه وليفتن في العلم ومنه في الاستكثار من الشيوخ من ذلك الكثرة وصيبتها فان ذلك لاطال بجملة ففتش قال الثوري في كتابه اذ كتبت الغاية من حدتها ولا يخرج حتى ينظر هل هو اهل للاخذ منه لم لا في ما فات ذلك بونه وسعنا وغير ذلك فاذا كان وقتنا وروايات العمل

حيث يفتن ويجهل ان اراد استعمال الكتاب وترك اختيارا واعتبرا
 ما عند الشيخ وقت التحليل ويكون النظر فيه حال الرواية قال وقت
 يكون وقد حدثت كثير طرقت الحديث ومع اهل الرواية فتركه
 شيو حده ولا يأس به فقد قال ابو حاتم لولم كتب الحديث من يتبع
 وجهها ما علمنا **والكتب وليسمع ما يفتح من كتاب او من كتاب**
ولا يفتن فيما احتاج به من ذلك ان روى شيئا من ذلك فبينما
 الشبهة في عدم وقد قال ابو المبارك ما انتخبت على عالم قط
 الامدست وقال ما حاس من متون خبر فطوق قال ابن عيينه صاحب
 الاختاب ندم وصاحب الشرح لا يندم **فان احتاج اليه ان**
لا يفتن يكون الشرح مكثرا وفي الرواية عسرا او يكون الطالب
 غنيا بالامكان طوله الا قامت **قوله** **بغيره** لا يفتن به وما يكثر
 من رواياته وما لا يجده عند غيره **فان قصر عن ذلك فقد استعان**
عليه بحافظ قال ابن الصلاح ويعلم في الاصل على اول اسنادها
 المتخذه بخطه عن احمرا ووصله مدوده او بطل مدوره او نحو
 ذلك واما تدليل المار ومثله والاحوال فكتاب الفرع فيجيب اليه
فصل في الاجتهاد ان يقتصر ان يقتصر من الحديث على ما رآه
وكثيره دون معرفته وفهمه فيكون من اقتب نفسه من غير ان يظن
 دطائل ولا حصول في اهل الحديث وقد قال ابو حاتم ليل الياسته
 في الحديث بلاد را به رباسته نذله قال الخطيب في الجمع الطلبة
 على الرواي للسمع عند عوف سنده فاذا يفتن الطالب لفهم الحديث
 ومعرفة تفصيل بركة ذلك في شذبيته **فليسمع في محضر** ومنه
فصحة وفهمه وما يراه ونعمه كما عاينه كما سماه رحمه الله

استيعاب

احاديث

كل ذلك معتقبا بان شكها حفظا وكتابة مقبولا فالصحيح
 والضعيف والتعميم والعرفه المعصومين ثم سنن لهما واولد والترجيح
 والكتايب واين حجة وان جها ثم السنن الكبير للبيهقي في التمهيد
 عليه فلم يصنف في باب مثله ثم ما من في الخارج الية ثم من المسانيد و
 المراجع فاهم المسانيد مسند احمد ويليده سائر المسانيد غيره فاهم
 المراجع الواسط ثم سائر الكتب المصنفة في الاحكام ككتاب ابن ابي عمير
 وابن ابي عمير ثم من كتب العدل فاهم ابن ابي عمير وكتاب
 ابن ابي عمير وكتاب النسخة وكتاب ابن ابي عمير وكتاب
 ابن ابي عمير في الفروع والتعديل ومن كتب ضبط الاسماء
 ابن ابي عمير واليعاقبة كتب غريب الحديث وكتب شرحه ابي
 القاسم وليكن الاتفاق من شأنه ان يكون كل من يدعي شكها
 او غيره يتبرح عنها واولدها فاهم ابن ابي عمير والحفظ
 الاتفاق وليذكر كحفظه وياخذ اهل المعرفة فان المذاكرة
 تعين على واهم طال ابن ابي عمير تذكر وهذا الحديث ان لا
 تغفلوا بدرس وقال ابن مسعود وتذكروا الحديث فان جوت
 منذ كثرتم وقال ابن عباس مذاكرة العلم ساعة خير من الحياة ليلة
 وقال ابن مسعود الحديث مذاكرة افضل من قراءة القرآن
 وقال الزهري اذ العلم النسيان وظلة المذاكرة رواها اهل اليمن
 في المدخل ولكن حفظه بالترجيح قليلا قليلا ففي الصحاح
 من افعال ما نظمه يقول وقال الزهري من طيب العلم جلت فاهم
 جلت واهم ذكر العلم حديث واحد من فضل المشغل
 بالترجيح والتصنيف اذا تأمل له سائر الية ويعين التصنيف

في شرحه

في شرحه وبيان شكها حفظا والخطا فقل ما يهمل في علم الحديث
 من لم يقول هذا قال الخطيب كالمهمل في الحديث ويقف على ما وجدته
 ويستبين للغير من قوله الامن مع متصرفه والفت شترة
 فتم بوضعه في بوض فان ذلك مما يتوحي النفس ويثبت الخطيب الخط
 وين في القلب ويستحق الطبع ويبسط اللسان ويجيد البيان
 وكشف المشبه ووضوح المنبس وكسبا يعاجل الذكر ويحمله
 في اخر الية كما قال الشاعر
 عوتق قوم فيحيي العلم ذكرهم • وللهل لمجوا اتوا انا ما موات
 قال وكان بعض شيخنا يقول من اراد العادة فليكتب قلم الفسخ
 فليأخذ قلم التصحيح وقال المصنف في شرح للمذهب بالتصنيف
 يطالع على ذقان العلوم ويثبت معدلا نه يظن الاكثره التقديرش
 والمطالعة والتقصي والمراجعة والاطلاع على مختلف كلام الية
 وتنقده وواحد من شكها وحتي من خصوصه وجر ليه
 من كيكه وما لا اعتراض فيه من غير وديه تصنف المحقق بجملة
 المجهز قال الربيع لم ار الشافعي الا في كتابه راولا عا ليل الاصابه
 بالتصنيف والعلما في تصنيف الحديث وجمعه طريقا لاجودها
 تصنيفه على الية باب الفقهية كما كتبه السنة ونحوها او غيرها
 كتبه الامام البيهقي والبعث والشور له وغير ذلك فيذكر
 في كل باب مأخذه ما ورويه ما يدل على حكمه اياها واقبها والاولى
 ان يقتصر على ما مع اوضح فان جمع التوجيه فليبين علته الضعيف
 والشائبة وتصنيفه على المسانيد كل سنة على حدة قال الرازي
 اول من صنفت مسند الفقيهين حماد قال الخطيب وقد صنفا مسند

المشغل

احياء

محقق

كل ذلك معتديا باثمان شكلها حفظا واثنا بتر من اذ الصاع
والصبط والتقوم والعرفه العجيبين ثم سنن لعمري واود والترينك
والنساوي وابن خزيمة وابن جبان ثم السنن الكبير للبيهقي والتميز
عليه فليصنف في بابيه مثله ثم ما في الحافظ اليماني من المسانيد و
المراجع فاهم المسانيد مسندا احمد وبيه سائر المسانيد فاهم
المراجع الوطلي ثم سائر الكتب المصنفة في الاحكام لكتاب ابن جريح
واين ابن عروبة ثم من كتب العدل فاهم ابي احمد وكتاب العارفين
ومن كتب الاسماء تاريخ البخاري الكبير وادب ابن ابي خيثمة وكتاب
ابن ابي حاتم في الفروع والتعديل ومن كتب ضبط الاسماء
ابن اوكولة ولبعض كتب غريب الحديث وكتب شرح ابي
الحديث وليكن الاتقان من شأنه ان يكون كل من سار به مشكلا
او كذا غير سرح عنها واود فاهم فاهم فاهم فاهم فاهم فاهم فاهم
الاتقان وليد الزمخشري فاهم فاهم فاهم فاهم فاهم فاهم فاهم
تعيين على ذلك امره قال ابن ابي طالب السدي واذا هذا الحديث ان لا
تعلقا يادرس وقال ابن مسعود وتذاكر والحديث فان جوده
سدا كثر وقال ابن عباس مذاكرة العلم ساعة خير من الحياة ليلة
وقال ابو سعيد الخدري سلكه الحديث افضل من فلاة القرون
وقال الزهري اقد العلم النسيان وظلة المذاكر ورواه البيهقي
في المبخل وليك حفظه بالسند في قليله فاهم فاهم فاهم فاهم فاهم
من الامال فاهم فاهم فاهم فاهم فاهم فاهم فاهم فاهم فاهم فاهم
جملة واهم فاهم فاهم فاهم فاهم فاهم فاهم فاهم فاهم فاهم فاهم
بالترجيح والتصنيف اذا تأمل له سادوا اليه وبقين والتصنيف

في

في شرحه وبيان مسكده حقا والخطا فقل انهم يعلم الحديث
من ثم يقول هذا قال الخطيب لا يتمر بالحديث ويقف على غيره
ويستبين للفتي من فوائده لانه جمع متفرقة والف شترة
فهم بعضه الى بعض فان ذلك ما يتفرق النفس ويثبت القليل لفظ
وقيل في القالب ويشتر الطبع ويبسط اللسان ويجيد البيان
وتكشف المشبهه ويزجج المنبس وليكسب به اجمل الذكر ويحمله
بل اخر الدهر كما قال الشاعر
موت قوم فنجي العلم ذكرهم . والجهل لحي الاموات
قال وكان بعض شيوخنا يقول من اراد الفائدة فليكتب السلم
وايضا فاهم فاهم فاهم فاهم فاهم فاهم فاهم فاهم فاهم فاهم
يدل على ذلك فان العلوم وتثبت معدلا لا يظن الاكثره للتفتيش
والطاعة والتعقيب والمراجعة والاطلاع على مختلف كلام الامة
ومتفقده وواحد من سلكه وحده من هو ضعيفه ومن لم
من كبره وما لا اعتراض فيه من غيره وقد تصف الحق بعبارة
الجهل قال الربيع لم ار الشافعي الا كلابا يبار ولا ناعا ليل الاضمار
بالتعنيف وللعلما في تصنيف الحديث وجمعه طريقا واحدا
تصنيفه على الابواب القهية كما كتبت السنة ونحوها وغيرها
كشعب الاموال للبيهقي والبعث والشور له وغير ذلك فاهم فاهم
في كل باب واحدة مما ورد فيه ما يدل على كمالها وانفيا والاولى
ان يقتصر على ما معروض من فان جمع التبع فليبين علته الضعيف
والثانية تصنيفه على المسانيد كما صنع على جملة قال الرازي
اول من صنف مسندا نعمين ما دار قال الخطيب وقد صنع مسندا

تسجد

احياء

حقوق

ابن موسى سندا وكان اكبر من تعميم سنا واوهم سماها فيعمل
 ان يكون تعميم سندا في حديثه وقال الحاكم اول من صنف
 المسند على تراجم الرجال في الاسلام عبيد الله بن موسى العيني
 ابوداود الطيالسي وقد تقدمت ما فيه في نوع الحسن وقال ابن
 عدي يقال ان يحيى النخعي اول من صنف المسند بالكوفة واول من
 صنف المسند بالبصرة سنده واول من صنف المسند بخراسان
 السعدي واسد قبلها واهم موتا وقال العيني عن علي بن مهزيب
 سمعت يحيى الخفاف يقول لاسمعوا كلام الكوفة حتى فانهم يحدون
 لاف اول من جمع المسند **فيجمع في ترجمة كل صحابي ما عده من**
حديثه صحيحه وحسنه وضعيفه وعلى هذا انه ابن عدي
فيما العضا بتا فعل الطبراني وهو اصل تناقيا او على الفصائل
وتبدأ بحديثها ثم الاحزاب كما في ترتيبها الى رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم **او على السوابق** في الاسلام **بما اعرض** سندا
 ثم اهل البيت **للتدبير** ثم المهاجرين **ثم انبياء** ثم النبي ثم من اسلم
 بهم النبي **ثم اصحابه** بتساكيب من يزيد وابي الطفيل ثم
الغسان ما بدأ باهات المؤمنين قال ابن الصلاح وهذا احسن
ومن احسنه اي التصنيف تصنيفه اي الحديث **معللة بان يجمع في كل**
حدث او باب طرقه واختلفت روايته فان معرفة الممثل
 اهل انواع الحديث والاولى جمل على الاحزاب ليسهل تناوله وقد
 صنف يعقوب بن شيبة مسنده معللة فلم يتم قيل ولم يتم مسنده
 معلل قط وقد صنف بعضهم سندا في معرفة معللة في ما لا يجرى
 ترتيبه من طرق التصنيف ايضا جملة على الاطراف فيذكر

المثل

طرق

طرق الحديث الدال على يقينه ويجمع اسانيد امامه سندا او سندا
 يكتب مخصوصة **ويجمعون ايضا حديث الشيخ كل شيخ على الغاربه**
لما اتفقوا فيه وغيره كما كتب الامام ابن ابي عمير وحدث العيني
 ابن عياض النسائي وغيره ذلك **ويجمعون ايضا الترتيب كما ذكره في**
قربان عزيه هشام عن ابن عيينه عانته وسهل بن ابي صالح عن
 ابيه عن ابي هرويه **ويجمعون ايضا الاوابان** بان يفرق كل باب على
 جهة في التصنيف **كرواية السبعين** ورواية الهجري **ورفع المدين**
والعلاء والقرابة خلف الامام والقرابة خلف الامام افردها البخاري
 والبيهقي افرده ابن ابي الدنيا والقضاة بالبين وانما هذا افرده الزايد
 قطبي والقنوت افرده ابن منداه والبيهقي افرده ابن عبد البر
 وغيره ذلك **ويجمعون ايضا الطرق** لحديث واحد كطريق حديث من
 كذب علي بن الطبراني وطريق حديث الجوز ايضا وغيره ذلك **ويجوز**
من اخرج تصنيفه بهذه الامور **ويجوز** **ويكره النظر**
فيه **ويجوز** **من تصنيفه** **سالم يتناول له** **من فعله** **لكم** **لم يطلع**
 وصح في دينه وعلمه وموضعه قال المصنف من رواه **ويجوز** **ان**
يخرا **في تصنيفه** **العبارات التي اختصها في الاصطلاح** **حلت** **المصطلح**
وانه اعلم **ولا يتابع** **في الاجاز** بحيث يعنى الى الاستفاد في ولا
 في الايضاح بحيث انتهى الى ذلك وان يكون اقتناعه من التصنيف
 بالم يسبق اليه اكثر **قال في شرح المذهب** **والمراد** **بذلك** **المراد** **المراد**
 هناك **تصنيف** **يعني** **مصنفه** **في جميع** **اصنافه** **التي** **عنه** **فانها**
 كما يصنف من جنسه ما يزيد **في** **ادوات** **يجمعها** **معها** **فانها** **من**
 الاصناف **قال** **ولكن** **تصنيفه** **فما** **بهم** **الاستفاد** **به** **ولكن** **الاستفاد**

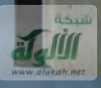
او للمرجع

اليد وقد رويها عن البخاري في اداب طالب الحديث اشرافا
 لطيفا نعتهم به هذا الشيخ اخبرني ابو الفضل الازهري وغيره
 سائعا انا ابو العباس بن المقدسي اخبرنا عا شريف علي انا ابو
 ابن عازق اخبرنا فاطمة بنت سعد الخفيا نا ابو نصر النوبختي
 سعت الامام ابا محمد الحسن بن احمد المرقدني يقول سعت
 ابا بكر محمد بن احمد بن محمد بن صالح بن خلف يقول سعت ابا
 عمار بن محمد بن مخلد القمي يقول سعت ابا المظفر محمد بن احمد بن
 حكيم البخاري قال لما عزله ابو العباس الوليد بن ابراهيم بن زيد
 الصديقي عن قضاء الري ورد بخاري فجلني معلى ابو ابراهيم القمي
 اليد وقال له اسالك ان تخلص هذا الصبي مما سعت من
 مشايخنا فقال ما لي سالك قال فكيف قالت فقصد فقال لاني
 لما قد بلغت مبلغ الرجال تاق نفسي الى طلب الحديث فخصت
 محمد بن اسمعيل البخاري واعلمت مرادي فقال لي يا بني لا تدخل
 في امر لا يجده عرفه حدوده والتوقف على مقادير واعلم ان
 الرجل لا يصير محققا كاملا في حديثه الا بعد ان يكتب اربع
 اربع كتاب مثل اربع في اربع عند اربع اربع على اربع عن اربع اربع
 وكل هذه الاربعايات اتم الا اربع اربع فاذا اتمت له كلها
 هان عليه اربع وايتي اربع فاذا اصبر على ذلك الاربعايات في
 الدنيا اربع وانا به في الهم في اربع اربع قلت له فترقي رحمت الله
 ما ذكرت من احواله هذه الاربعايات قال نعم اما الاربعايات التي
 يحتاج الى كتابها هي اخبار الرسول صلى الله عليه واله وسلم وشيخه
 والصحابه وقاديرهم والتابعين واحكامهم وسائر العلم وتواريخهم

روى هذه
 الاربعايات

مع ما رجا لها وكناهم وامسكتهم وانبتهم كالخبر مع اللقب
 والدفاع التوشل والنسب مع الور والكتب مع السجلات
 مثل المسندات والبرقيات والوقفات والمغلفات
 في صغره وفي اذنه وفي شابه وفي كونه عند تغار عنده
 فاعند وعند فروع وعند فاعند بلقبان والبحار والبلدان والبرقي
 على الاحجار والاصداف والظهور والاكشاف الى الوقت الذي
 يمكن نقلها الى الورق فمن فوقه وعن هو مشله وعن هو دون
 وعن كتاب ابي يعقوب انه بخط ابي دون غيره لو حيد الله تعالى
 طالبا لرضا الله والعمل بما وافق كتاب الله منها وكشها به طالبها
 والتأليف في احياء ذكره بعد ثم لا تتم له هذه الاشياء الا باربع
 من كتب الصديقين في الكتاب والتعد والاصرف والضم مع اربع
 هي من اعطاه الله تعالى الصحة والقدره والحري والمغفرا فاحسن
 له هذه الاشياء هان عليه اربع الامل والولد والمال والوطن والبي
 اربع شانه الاعداء وملائمة الاصدقا وطعن الهملا وحسد الحكما
 فاذا اصبر على هذه المعن الاربعايات نعان في الدنيا اربع عن القضاة
 وتصيبه اليقين وبلذنه العلم وتحتق الاية وانا به في اربع اربع
 اربع بالشفاعة عن اراد من اجوانه وبطل العرش حيث لا طفل
 الاظلمة والبي من اراد من حوض محمد صلى الله عليه واله وسلم
 وبحوار النبذيين في اعلى عين في الجنة فقد اعطاك ما يبي محمدا
 جميع ما كنت سعت من مشايخي متفرقا في هذا الباب فاقبل الا ان
 على ما فصلت في اداب اربع اربع التاسع والثلاثون من الاربعايات
 العاني والنازل في اسناد في اربعة اربعة فاطلة هذه الامت

ابراهيم بن ابراهيم



لست لعنه من الهم قال ابن حزم نقل الثقة عن الثقة بلغ النبي صلى الله عليه وآله وسلم مع الاتصال خص الله به المسلمين دون سائر الملل وأما مع الإسناد والأعضال فيوجد في كثير من الروايات لكن لا يقربون فيه من موسى فربما من جهة على الله عليه وآله وآله بل يقربون بحيث يكون بينهم وبين موسى أكثر من ثلاثين عضلاً وإنما يقربون إلى شعوب وتنجوع قال وأما النصارى فليس عندهم من هذا الفعل إلا تحريم الطلاق فقط وإما العقل الذي استعمل على كذاب (ومجموع العين فكثير في اليهود والنصارى) قال وأما أقوال الصحابة والسابعين فلا يمكن اليهود أن يبلغوا إلى صلح نبي أصلاً ولا إلى تابع له ولا يمكن النصارى أن يصلوا إلى أعلى من شعوب ويوصلوا قال أبو علي لقيت في خص الله هذه الأمة ثلاثاً أشيا لم يعطها من قبلها الإسناد والنسب والإعراب ومن أدلة ذلك ما رواه الحافظ وغيره عن مطر بن يونس في قوله تعالى لو أنارة من علم قال الإسناد الحديث **وسنة العترة** **يؤكثره** قال ابن المبارك الإسناد من الذين لو لا الإسناد لكان من أشيا ما أخرجه مسلم وقال سيف بن عميرة حديث الزهري يوماً حديث فقلت هات من الإسناد فقال الزهري أتيتك بطبع بلا علم وقال الثوري الإسناد سلاح المؤمنين **وطلب العلو** **فيه سنة** وقال أحمد بن حنبل طلب الإسناد العالی سند خلف لأن احتجاب عبد الله كان من أجل من الكوفة إلى المدينة فبتعلون من غير وجهين سنة وقال محمد بن سالم العمري قرب الإسناد قرب أو قرية إلى الله تعالى **وهذا السخنة**

كانت

كانت قد قال الحافظ ويصح له حديث أس في الرجل الذي أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقال أنا نارسوك فخرج من البيت الحديث رواه مسلم قال ولو كان طلب العلو في الإسناد غير صحيح لأنك عليه سؤال لذلك كما مره بالإختصار على ما أخرجه الزواجره قال وقد دخل في طلب الإسناد غير واحد من الصحابة ثم سأل عنه حديث خروج أبي الوباء العقيد بن عامر قيساً له عن حديث سعد بن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لئن لم يبق لدي من حديث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم غير عقبة للحديث في ستر المؤمن وقال الحافظ في الإسناد ل مما ذكره ونقل الأئمة في أم الحديث تمام فقد اختلف العلماء فيه هل كان أس قبل مجيئه أو لا فإن قلنا لم يكن أس كما اختاره أبو داود فلا ريب في أن هذا ليس طلباً للعلق بل كان شكاً في قول الرسول الذي جاءه رجل إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم حتى استخبره وسأله عن حاله ما حصل له العلم القطعي بصرفه ولهذا قال في كتابه خزيمه لناك التي لئن فان الزعم أنها يكون في مظنة الكذب وإن قلنا كان أس طلباً لطلبه طلب العلق في الإسناد بل لم يبق من الظن إلى اليقين لأن الرسول الذي أتاه لم يفتخر بالالظن وإنما النبي صلى الله عليه وآله وسلم أفاد اليقين قال وكذلك ما يخرج به لهذا القول من حلة جماعة من الصحابة التابعين في تلحاح أخبارهم عند الشيعة لا دليل فيه إلا ما يجوز أن تكون تلك الأحاديث لم تتصل إلى من حل بين من جهة محضة مكاتبة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم



لا للعاق فيها قال نعم لا يربح في اتفاق ائمة الحديث قديما وحديثا
 على الرحلة التي من عند الامام العالي وهو ابي العباس **عاشا** خمسة
اعلمها القريب من رسول الله صلى الله عليه واله وسلم حيث العدد
باسا صحيح **ظنن** خلاف ما اذا كان مع ضعف ذلك الثقات
 ان هذا القول لا سيما ان كان فيه بعض الكذابين المتأخرين من اهل
 سماع من الصحابة كابي هذيل وبنو خراش وغيرهم من سائهم
 وابي بن الاسدي وابي الربيع الاصح قال الذهبي من روى الحديث
 بنسخ نعوالي هو لا فاعلم انه غاي بعد زمانا يقع لنا ولا يصح في
 هذا الزمان من الاطراف بين الصحاح المتصلة بالساح ما بيننا وبين
 النبي صلى الله عليه واله وسلم فبدا عشر رجلا وارجانه والخطي
 احد عشر وذلك كثير **ويؤيدون** ليس غير فلو عسرة ولم يقع
 لنا بذلك الا احديث قليل جدا في جميع الطبر في الصغير لغير
 مسند الدنيا ابو عبد الله محمد بن قيس الطيلي اجازة كتابه منها في
 رجب سنة ثمان وستمين وعثمان بن عتيق بن ابراهيم بن ابي عسر
 المقدسي وهو اخر من حدث عنه بالاجازة انا ابو الحسن علي بن احمد
 ابن البخاري وهو اخر من حدث عنه عن ابي القاسم عبد الواحد
 ابن القاسم الصبيح كافي وهو اخر من حدث عنه اسام ابراهيم بن
 عبد الله بن ابي الفضل الشفيق سماه عليهما قال انا ابو بكر بن ابي زاذن
 انا ابو القاسم الطيلي بن انا عبد الله بن رماحس سنة اربع مائة
 ومائتين ثمان مائة واربعة مائة وكان قد انت عليه مائة وعشرون
 سنة قال سمعت ابا جعفر زاهد بن صهر الخشي يقول لما سئل قال

قال ابو عبد الله
 يوم هو اذن

صلى الله عليه واله وسلم يوم حنين يوم هو اذن وذبح يعرف
 النبي وانشأ فابتعد فانشأت اقول هذا الشعر .
 امن عليا من اول الله في كرم . فاكنت الم زوجة وننت ظن .
 امنن علي بصحة قديما وقد . مشقت ثملها في ردها فاقون .
 اقبلت لنا الدهر ههنا فاعلج . على قلوبهم العنا والقمر .
 ان لم تداركهم نجما تنسرها . باوجه الناس حلما حن مختبرا .
 امنن علي نوة فكنت رضعها . وادبن نيك ما تاتي وما تكدر .
 لا تجعل لنا كمن سالت اعاشه . واسبق لنا فانا معشر زهر .
 ان الشكر للنعمة اذ كبرت . وعندنا بعد هذا اليوم مني .
 فاليس العفو من ذلكت فنعته . من امها ان العفو مني .
 يا خير من مرسى الجراد به . عند الصبح اذا اساقق الشرا .
 انا نزل عنوا منك تلوته . هذا هي البر بما ذنعت وتعتد .
 فاعف عفا الصغار انت افهم . يوم القيمة ازيد عا لك الظفر .
 قال طه سوع رسول الله صلى الله عليه واله وسلم اما ان لي ولابي
 هو لكم وقالت هذين ما كان لنا يومه ولرسوله وقالت لافسا
 ما كان لنا يومه ولرسوله هذا حديث عريب من هذا الوجه عاري
 لغيره ابو سعيد بن ابي ابي في عهد علي بن رماحس وان رافع
 عن عبيد الله بن علي الخراس عن ابن رماحس وله شاهد من
 روى ابيه ابراهيم في المعاري قال لحدثني عمر بن شعيب عن ابيه
 عن جده قال لما كان يوم حنين يوم هو اذن ذكرا للقيمة وقد
 لغيره الصيا في الخنارة من حديث زاهد واستهد لحدث
 عمر بن شعيب وهو عنده على شرط الحسن ولما ان الله في قال

قال

في الميزان عبيد الله بن رباح الغنصي الرمي كان معتزاً بارادته
 للمعتد من فيه جرماً قال ثم رأيت لحديثه هذا علة فاحسبه
 قال ابن عبد البر فيه رواه عن جده زهير فعمد عبيد الله له
 فاسقط منه رجلين وبه الى الطبراني ساجع بن حديد بن
 عبد الكرم بن فرج الاضاري الذي حدثني جدي الأحمدي
 ابن ابان بن غصن اللدني قال رأني ارض بن مالك الوضائحي
 ركنه في صنعها على يساره وصمت على يده اليمنى فغلبها فلانا ثم
 اذ ارتكع على يده اليمنى فتوضا فلانا فلانا وسبح راسه ثلاثاً
 واخذ ما أخذ به الصابحة فقلت لهما من الراس ليس ههنا من
 الوجه قال يا علام هل رأيت لو فحمت او اهد عليك فقلت
 قد رأيتي قال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 يتوضأ هذا حديث عريب من هذا الوجه قال الذهبي في الميزان
 اضربه الطبراني عن جعفر بن محمد بن ابان لا يدرى من هو قال
 والقدس غافقي لنا على ضعيف **الكتاب في الغريب من الامم من الحديث**
 كالأعشى وهشام وابن جرير والاوزاعي ومالك وشعبة وغيرهم
 مع الضعيف ايضا وان كان يند في رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم الثالث لعن القميد بالنسبة الى رواية احمد الكشي
الخمس او غيرها من الكتب المعتمدة وسماه ابن دقيق العيد
 علو التنزيل وليس بعن مطلق اذ الراوي لوروى الحديث
 من طريق كتاب منها وقع النزول مما لورواه من غير طريقها وقد يكون
 حالها مطلقا ايضا **فيها ما كثر اقتضاه المتأخرين به من الموافقة**
والإجمال والمسافة والمساخرة فالمراد بعد ان يقع كحديثاً

عن

عن شيخ سلم مثلاً من غير جهة بعد اقل من عدة لك انما
 يوثق باسناد يثق سلم عنه والبدلان يقع هذا العلق عن شيخ
 غير شيخ سلم وهو **شيخ سلم** وقد كان الحديث وقد يسمى **ابداً**
موافقة بالنسبة الى شيخ سلم فهو موافقة مقيدة وقد
 تطلق الموافقة والتبدل مع عدم العلق بل ومع التناول ايضا يقع
 في كلام الذهبي وغيره وقال ابن الصلاح هو موافقة وتبدل
 ولكن لا يطلق عليه ذلك لعدم الالتفات اليه **تجيب** لم اقف
 على شيخ باندهل حشرط اسق الإسناد بعد اشبع الجميع
 فيه اولاً وقد وقع لي في الاملا حديث امليت من طريق الترمذي
 عن قتيبة عن عبد العزيز الدراوردي عن سهيل بن ابان صالح
 عن ابيه عن ابان هرة مرفوعاً انما قالوا بئسكم مقابر الحديث
 وهذا حديث سلم عن قتيبة عن يعقوب القاري عن سهيل
 فقتيبة فيه شيخان عن سهيل وقع في صحيح سلم عن احدهما
 وفي المتن من الاخر فهل حتى هذا موافقة لا حتما معه
 في قتيبة او بدل للخالق في نسخة والإجماع في سهيل ولا يكون
 واسطة بين الموافقة والتبدل احتمالاً لقول ابن عسدي الثالث
والمسافة في اعصارنا فلة عمداً ساكناً الى العتاي او من
 فارتبه بحيث يقع بينك وبين حكا في مثلاً من العدم **شيخ سلم**
وقع بين سلم وقتيبة وهذا كان قد جاء او اما انزل فلا يوجب
 في حديث يعين بل يوجب طريق العدم كما قال العرا في فانه تقدم
 ان يفي في بين النبي صلى الله عليه وآله وسلم فيه عشرة اضعف ذلك
 مسافة لنا وهو ما رواه في كتاب الصلوة قال انما نحن في شمار

يوجد

انا عبد الرحمن انار ابيه عن منصور عن هلال عن الربيع بن حريم
 عن عمرو بن ميمون عن ابن ابي ليلى عن امرأة عن ابي ايوب
 عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال قل هو الله احد بعدك
 ثالث الصرك قال الانسان ما اعلم في الحديث اسنادا الهول من
 هذا وفي سنة من للتابعين اولهم منصور ومن بعده الترمذي
 عن فضيلة ومحمد بن بشار قالانا ابن مهدي سادته به وقال
 حسن والمرأة هي امرأة ابي ايوب وهو عارفين للتزم ايضا
والمصاحفة ان تقع هذه المساواة تشيخك فتكون كك صليحة
كانت صالحة مسلما واخذت عنك فان كانت المساواة تشيخ
شيخك كانت المصاحفة تشيخك وان كانت المساواة تشيخ
شيخك فالصاحفة تشيخ شيخك وهذا العلق تابع لنزول
 غالبيا فالنزول سلم وشبهه لم تعلم انت والله اعلم وقد يكون
 مع علق ايضا كما ابا مطلقا ^{الربيع} **الربيع العلق يتقدم وفاة الراوي**
 وان تساويها في العدة قال للم **نار ويريح اللاحق البيهقي عن**
الحاكم ابي حماد ويريح بثلاثة عن ابي عيسى ان يخط عن الحاتم
التقدم وفاة البيهقي على ابن خلف وكذلك من بيع سندا وجد
 عن الخلاوي عن ابي العباس الخليلي عن العيب اعلى من بعده
 على الخليل الكسائي عن العريضي عن زينب بنت يحيى كقدم وفاه
 للثلاثين والين على الثلاثين الاخرين **والنا اعلو بتقدم وفاه شيخك**
 لاسع الثقات لمر اخر او شيخ اخر **لذا حفظ الحديث عن زينا**
 الدهشني **بعض سنين سنة من وفاة الشيخ** وحده ابو عبد الله
ان مدة ثلاثين سنة فعض من موته ولغيره في تلك السنة اولى

عن زينة بن
 عن ابي بصير
 عن ابي ايوب
 عن ابي بصير
 عن ابي بصير

ذلك قال ابن السكيت وهو وقع **للمسلم العلق يتقدم المصاحف**
 من الشيخ فمن بيع سندا متقدما كان اعلى ممن بيع بعده **ويبدل كثير**
سنة فيما قبله فبما ان يبيع شخصان من شيخ وسام احدهما
من سنين سنة مثلا والاخر من اربعين وشاوى العدة لهما
فالاول اعلى من الثاني وما كذا ذلك في حق من خلط شيخه
 او حرفا ولما كان للتاخر ارجح بان يكون شيخه الا ول قبل
 ان يبلغ درجة الاتقان والصدق ثم حصل له ذلك بعد الا ان
 هذا علو معنوي كسباني **تعجيله** جعل ابن ظاهر وابن ميمون
 العيد هذا علو معنوي قبله فيما لاحدا وزاد العلق الى صاحبي
 الصحاحين وصنعني الكتب المشهورة وجعلها رظا هرقي من
 احدهما العلق الى الشيخين وابي داود وابي حاتم وسحرهم واخبر
 العلق الى كتب صنفه لا تمام كان ابي الدنيا والخطابي ثم قال
 واعلم ان كل حديث عن علي الحديث ولم يجهد عاليا ولا يبدل ان اراده
 في ابي وجروده فهو كما لعرنة ومثل ذلك بان البخاري روى
 عن انا مثل احتجاب ما لك ثم روى حديثا لا في اسحق الفزاري
 عن مالك له في فية فكان في بيته وبين مالك ما كذا مثلا لمرحلا لعل
 وقع ما للحديث اجمع فيه افاضم لعلق الخبر في ادم العفل بنت محمد
 القدي عقر ابي عليها في ربيع الاخر سنة سبعين ومائة ما لمرحلا
 ابو اسحق التستري سماها وكانت وفاته سنة ثمان مائة عن اسمعيل
 ابن يوسف القيس وابي روح بن عبد الرحمن المقدسي قالانا ابو
 المختار بن الليثي قال لا اول سنة ثلاث وستين وستة الماروف
 السجري في شعبان سنة ثلاث وخمسين وجملة ما ابو الوصم

ابن يحيى النصارى في ذي الحجة سنة سبع وستين وأربعمائة
 ابن أبي سريح وكانت وفاته في صفر سنة ثنتين وتسعين ثلثمائة
 انا ابو جده من محمد المنيع يعني ابا القاسم البغوي وكانت وفاته
 سنة سبع وعشرون ثلثمائة على بن الجعد الجوهري وكانت وفاته
 في رجب سنة ثلاثين ومائتين انا سمعت بن الحجاج ومات سنة ثنتين
 ومائة وعلي بن الجعد اخ من روى عنه عن محمد بن المنكدر سمعت
 جابر بن عبد الله روى الله عنهما يقول استاذت على النبي صلى الله
 عليه واله وسلم وقال من هذا فقلت انا فقال انا انا كانا نكرهه
 هذا الحديث اجمع فبدا نوع العلوانا العار جدي وبوع النبي
 صلى الله عليه واله وسلم فبدا شاعرا يخطب فعاتبها السام المتصل
 وهو على ما يقع من ذلك واما بالنسبة الى بعض الائمة فلا شبهة
 ابن الحجاج من كبار الائمة الذين روى الائمة عنه عن اصحابهم
 ولم يقع عنه شيء يعولوا في كتابه للبخاري وابية اود وبيدها ويخذه في
 وكثيرين من الائمة رجل واحد واما بقية الائمة فانا قلنا بيدهم ويخذه
 انك وهو مقدم الوفاة ويخذه وبينه تسعة اضعاف وهو باقية
 العلق واما طبع بالنسبة الى الائمة الكتب فقد اخرج البخاري عن الائمة
 عن شعبة في قوله يدلنا عليا كافي سمعت من ابي الحسن بن ابي الجعد
 وابي حنبل بن سني وغمها من شيوخ شيوخنا في الصحيح ورواه
 سلم عن محمد بن عبد الله بن غير عن عبد الله بن ادريس بن
 يحيى بن يحيى وابي بكر بن ابي شيبة كلاهما عن وكيع عن ابي حنبل
 ابن ابي عمير عن النضر بن شميل وابي عامر المقدسي عن محمد بن
 عن وكيع بن جابر عن عبد الرحمن بن بشر بن الحكم عن محمد بن

مدني واوراد عن مسدد عن بشر بن الفضل والنزهدي عن
 سويد بن نصر عن ابن المبارك والشافعي عن حميد بن مسعدة عن
 بشر بن الفضل وابن جاعة عن ابن ابي شيبه عن وكيع عن شعبة
 فوقع له في ثلثمائة ثمانية اوقات وكذا سمعت
 ابي اسحق بن الليث بن ابي ذر عن ابي ذر وكانت وفاته سنة
 ثلاث واربعمائة وستين ومن ابي الحسن بن البخاري روى الترمذي
 وكانت وفاته سنة ثمانين وستين ومن ابي اسحق بن
 جهماد روى سنن ابن ماجه وكانت وفاته سنة ومائة في السجادة
 روى سنن ابن ماجه وكانت وفاته سنة وستين واما النور
فصل العلق من جهة اقسام ايضا تعرف من جهة ما فكل قسم من
 اقسام العلق من قسم من اقسام النور وهو **عقد النور**
عند على الصواب و**عند النور** قال ابن المديني النور والشمس
 وقال ابن معين الاسناد النازل فرحة في الوجه **وفصل بعضهم**
على العلق حكاه ابن خلدون عن بعض اهل النظر ان الاسناد كما زاد
 عليه زاد الاحتجاج فيه في رد الثواب قال ابن الصلاح وهذا مشهور
 ضعيف للبخاري قال ابن دقيق العيد لان كثرة المشقة ليست مطلوبة
 لنفسها ومراعاة المعنى المقصود من الروايات وهو **المصدر** فان
تغير الاسناد النازل **بمقتضى** زيادة التقدير في رجاله على العالي او
 كونهم احفظ او اقل او كونهم متصلا بالسام وفي العالي حصصا
 واجازة او مناولة او ساهل بعض روايات في الخبر ويخبر ذلك
ابن مختار واهل اهل قال وكيع لا يختار الا من احب اليك من اهل
 عن عبد الله ام سفيان عن منصور عن ابراهيم عن علقمة فقيه عن



فخبرنا قال ابن المبارك ليس حجة الامانة للحديث قريب الاسناد بل
 حجة الحديث صحة الرجال وقال الشافعي اصل الاخذ من الرجال
 فهو لهم اول من العلق عن يده على ذهب المحققين من النقلة
 والنقل وينتد هو العاقب في المعنى عند النظر والتقصي قال
 ابن الصلاح ليس شأنه ان يقبل العاقل المتعارف الاطلاقيين
 اهل الحديث وانما يعلق من حيث المعنى **الشيء التلاوة في الحديث**
من الحديث قال شيخ الاسلام المشهور بما لظرفه محصورة باكثر من
 اثنين ولم يبلغ حد التواتر حتى يترك لوضوحه وسماه جماعة من الفقهاء
 المستفيضة انتشاره من فاضل المتألفين فيضنا ومنهم من غاب عنها
 بان المستفيضة كونها في ابتداء الروايات المتواترة والمشهورات من
 ذلك ومنهم من عكس **هو قمران صحيح وغيره** اي حسن وضعيف و
مشهور في يوم اهل الحديث تمامته ومشهور **بيهم قديم غيرهم**
 العلماء والعامية وقد راذبه ما ستمت على السنة وهذا يطلق على
 سائر اسناد واحد فصاعدا بل ما لا يوجد له اسناد اصلا وقد نصت
 في هذا القسم الذي ذكره في الاحاديث المشتهرة والفق فيه
 كتابا مرتب على حروف المعجم استدلركت فيه ما فات لغيره من
 المشهور على الاضطلاع وهو صحيح حديث ان الله لا يقرب العلم
 الا لعابدينه وحديث من اخبر بغيره فليعتل ومثله للحاكم وابن
 الصلاح حديث لما اعمل بالنبات واقترضت الشجرة امانا
 طربت لمن ندي يحيى بن سعيد واول الامانة في كل تقدم ومثاله و
 هو حسن حديث طلب العلم فريضة على كل مسلم فقد قال المزني ان
 لظرفه يرفق بالرواية الحسن ومثاله وهو ضعيف الاذنان من

الرس

الرس سئل للحاكم ومثاله المشهور عند اهل الحديث خاصة حديث
 ابن ابي اسود بن سفيان عن ابيه عليه السلام قال قلت لابي عبد
 الربيع يدعوني على رجل وتكون اخبرني الشيخان من ورواه سليمان
 التيمي عن ابي جهم عن انس وقد رواه عن انس بن مالك بن
 وعن ابي جهم بن عبد الله بن عمرو بن لحي بن سعد بن
 اهل الحديث وقد يستغفرون عنهم لان الغالب على رواة النبي
 عن انس كونها بلا واسطة ومثاله المشهور عند اهل الحديث والعلما
 والعوام المسلم من لم يسل للسلين من لسانه ورواه ومثاله المشهور
 عند الفقهاء الغرض لللال الى الله الطلاق صحة للحاكم من سئل
 عن علم كاتبة الحديث حسنة الترمذي لا عيب لها في حسن بعض
 الفاظ وضعف النبي وغيره لا مذكورة في تاريخ المحدثين في المسجد
 ضعف لفاظ اسما او عرضا او اصبوا لبا والكتاب او ت قال ابن
 الصلاح بحيث له فلم احد له اسنادا لا ذكر في حق من كتب الحديث
 ومثاله المشهور عند الرواة وضعف عن ابي الخطاب والعباد ومثاله
 استكرهوا عليه صحة ابن حبان والحاكم بلقران الله وضع ومثاله
 المشهور عند النخاه ضعيف القيد يوجب لوم بعد الله لم يوصه قال
 العلوي وغيره لا اصل له ولا يوجد بهذا اللفظ في حق من كتب
 الحديث ومثاله المشهور بين العامة من رجل يارحيم فله مثل الجبر
 فاعله اخبره مسلم مداراة الناس مرة مع ابن حبان الترمذي مع
 الكاكية صحة ابن حبان والحاكم ليس لغيره كالمعانيه صحة ايضا
 المشهور في حسن الترمذي الجهد من لفظان حسن الترمذي
 ايها اختلفا في امرى كحتمية الامن حين ناله من نورك لفي حق

الرس



عنه عن علي بن ابي طالب
الاصح

عليه السلام في عدة عن مروان لا تعرفوا جبلت القلوب على جسم من
احسن اليها ابرنا ان نكلم الناس على قدر عقولهم وكلها ضعيفه
من عرف نفسه فقد عرف ربه كنت كمن الا اعرف الا باذبحان لما
اكله يوم هو يوم يوم يحكم من يثري باذ ذرته ما يهتد وكلها اطلوا
اصلها وكتابتها الذي يسنن الله كما هل جبان هذه الفقه من الاحاديث
والاثر والوقوفات بنا انشا فيها ومنه العهد ومنه اي من المنهج
المستوفى المعروف في الفقه واصوله ولا يذكره المحققون باجماع
المسترفيعنا لخاص وان وقع في كلامه لقطب ففي كلامه ما يشير
بان لا يتبع فيه فعل الحديث قاله ابن الصلاح فيل وقد ذكره الحاكم
وان عبد الله بن ابي اسلم قا جاب العرفي بانهم يذكروه باجماع
المسترفيعنا بل وقع في كلامهم فواز عنده صلى الله عليه وآله ولم يذكروا
وان الحديث العرفي مستوفى وهو قيل لا يكا بروح في رواياتهم
وهو ما ضاع من يحصل العلم بصد فيم ضرورة بان يكون جمالا يكن
تواطوه على الكذب **عن شاذل من اولاد ابي اسنا الازنه** وذا كذب
العلماء من غير بحث عن جماله ولا يعتبر فيه عدد معين في الاصح
قال القاضي البلاقاني ولا يكن الاربعه وما فوقها صالح وتوقف
في الخمسة وقال الاصطفي اقله عشرة وهو المختار لانها اول
جميع الكثر وقيل ساعه عشرة فعبا بنى اسر بل وقيل عشرة
وقيل اربعمون وقيل سبعون عدة اصحاب موسى وقيل اربعة
وضعه عشرة عدة اصحاب بلون والهل بدل لان كل واحد من العبد
المدكور في الهداية المذكوره افادة العلم **وحديث من كذب على محمد**
فليس بمؤمن من النصار مستوفى قال ابن الصلاح رواه اثنا

واستوفى

واستوفى من الصكنا وقال غيره رواه اكثر من مائة نفس وفي صحيح
اسم للمصنف رواه نحو ما قال العرفي وليس في هذا المنف
بغيره ولكنه في مطلق الكذب والخاص بهذا المنف رواه ضعفه
وسبعين صحابيا العشره المشهوره بلجئنا فاسم اسن انك
اوس بن اوس النجاشي بن عازب بريئة جابر بن جابر بن
عبد الله بن جعفر بن اسد بن جعفر بن الجاهن خالد بن عرفطه واقع بن
خديج بن زيد بن ارقم بن زيد بن ثابت السائب بن زيد سعيد بن ابي
سعيد سليمان بن خالد الخزازي سلمان الفارسي سلمة بن ابي
صهيب بن سنان عبد الله بن ابي اوفى عبد الله بن عوف بن ابي
ان قيس ابن عمار بن عمرو ابن مسعود عتبة بن غزوان القاسم بن
عمرو بن عفان بن حبيب عتبة بن عباس بن ابي اسد بن ابي حنيفة
عمرو بن حريش عمرو بن عبد الله بن عمرو بن ابي حنيفة بن ابي
ابن سعد بن عبادة لقب بن قطيفة معاذ بن جبل معوية بن
حبيده معوية بن ابي سفيان المعتمر بن شعيب المنعم النعمي نعيم
ابن شريط وانان بن اسحق بن زيد بن اسد بن علي بن مرة ابو امامه ابو
الحسن ابو ذر ابو رافع ابو سحر ابو سعيد الخدري ابو قتادة ابي
قرظاه ابو كعبه الهمداني ابو جوحا اشعري ابو موسى العافق
ابو طيب سمون الكندي البهميري والدايا العسرا القزاري والداوي
مالك الاصحى عاصم ام ابن وقد اعلمت على كل واحد من مخرج
حديثه من لا يمدح لاجرو في سنده وطيب لظناني وطيب لظناني
وعدلان عددي في الكمال وسر لسند التزاد وقاله في صحيح
دخل للحا وطيب بن طيب في كتابه الذي جمع فيه طرق هذا الحديث

اسامة

يزيد

والداوي مالك

وَنَحْنُ لَأَيُّ نَعِيمٍ وَحَمِي لِسَانِ الدَّارِمِيِّ وَكَذَلِكَ سَنَدُ رِكَتِ الحَاكِمِ وَكَتَابُ العَرَبِيِّ
 وَنَحْنُ لِنَسَاجِي وَحَمِي لِنَجَاحِي وَحَمِي لِنَجَاحِي وَحَمِي لِنَجَاحِي وَحَمِي لِنَجَاحِي
وَأَسْمَاءُ أَهْلِ كَلْبٍ أَيْ لَيْسَ مَعْتَرِكًا تَقَدَّمَ تَحْقِيقُهُ فِي بَعْضِ الشَّاذِّ تَقْبِيلِيَانِ
 الْأَوَّلُ قَوْلُ فَالْحَالِ فِيهِ لَمْ يَمَّا دَعَاهُ ابْنُ الصَّلَاحِ مِنْ عِنْدِ المَوْتَانِ وَكَذَا
 مَا دَعَاهُ مِنَ العَدَمِ مَعْنَى لِأَنَّ ذَلِكَ شَأْنٌ قَدْ لَمْ يَلْطَمِ عَلَى لِسَانِ العَرَبِيِّ
 وَاحْتِجَالِ الرِّجَالِ وَصِفَاتِهِمْ الْمُتَصَدِّقَةَ لِإِعَادَةِ انْ بَنُو أُطَيْبٍ إِلَى الكَذِبِ
 أَوْ يَحْتَمِلُ بِهِمْ انْفِاقًا فَالْوَقْفُ مِنْ لِحْصِنٍ مَدْعُودٍ بِرُكُونِ المَوْتَانِ مَوْجُودًا
 وَجُودِ كَوْنِهِ فِيهَا كَذِبًا أَنْ الكَتِّيبَ المُشْتَهَرَ لِلسَّلْوَلَةِ بِابْنِهَا هَلِ العِلْمُ
 شَرَفًا وَغَرَبًا الْمُتَطَلِّعُ عِنْدَهُمْ بِصِحِّحَتِهَا إِلَى مَوْلَيْهَا إِذَا اجْتَمَعَتْ
 عَلَى إِجْرَاحِ حَدِيثٍ وَتَعَدَّتْ طَرَفَهُ عَدَدَ الرَّاجِحِ لِإِعَادَةِ تَوَاضُعِهِمْ
 عَلَى الكَذِبِ فَأَدَا العِلْمُ اليَقِينُ بِصِحِّحَتِهِ إِلَى قَالِ المَدْعَاةُ وَبِشَلِّ وَكَذَلِكَ فِي
 الكَتِّيبِ المُشْتَهَرِ كَثِيرٌ قُلْتُ قَدْ لَقِيتُ فِي هَذَا التَّوَجُّعِ كِتَابًا لِلسَّبِيحِ
 إِلَى مَثَلِ حَيْدَرِ الْأَزْهَارِ المُتَنَازِلَةِ فِي الإِسْبَارِ لِلتَّوَجُّعِ مَرْتَبًا عَلَى التَّوَجُّعِ
 أَوْدَعَتْ فِيهِ كَلِمَاتٍ بِأَسَانِيدٍ مِنْ جِرْجَمٍ وَطَرَفَةٍ مُخَصَّصَةٍ فَجَزَأَ
 لَطِيفٌ سَمِيحَةٌ فَطَفَّحَ لِأَزْهَارِهَا أَفْصَحَتْ فِيهِ عَلَى فَوْكَ طَرَفِي لِيَنْ
 إِجْرَاحًا مِنْ أَوَيْتِهِ وَأَوْدَعَتْ فِيهِ أَحَادِيثَ كَثِيرَةً مِنْهَا حَدِيثُ العَرَبِيِّ
 مِنْ رِوَايَةِ سَبْعِينَ حَكَايَا وَحَدِيثُ المَعْرُوفِ عَلَى العَرَبِيِّ مِنْ رِوَايَةِ نِيفِ
 وَحَسْبِ حَكَايَا وَحَدِيثُ رِغْفِ البَدِينِ فِي الصَّلَاةِ مِنْ رِوَايَةِ عَرَبِيِّ
 وَحَدِيثُ نَقْلِ العَادَمِ وَأَمَعَ مَعَالِي مِنْ رِوَايَةِ نَحْوِ ثَلَاثِينَ وَحَدِيثُ
 نَبِيِّ القُرْآنِ عَلَى سَبْعَةِ أَحْزَفٍ مِنْ رِوَايَةِ سَبْعٍ وَعَشْرِينَ وَحَدِيثُ مَنْ
 بَعْدَ نَبِيِّ سَجْدًا بِرَأْسِهِ لَمْ يَبْنِ فِي الجَنَّةِ مِنْ رِوَايَةِ عَشْرِينَ وَكَذَا كَلِمَةُ
 حَرَامٌ وَحَدِيثُ بَدَا الإِسْلَامُ عَرَبِيًّا وَحَدِيثُ سَأَلَ لَمْ يَكُنْ وَكَلِمَةُ وَحَدِيثُ

كل

كَلِمَةُ عَيْسَى لِمَا خَلَقَ لَهُ وَحَدِيثُ المَوْتَانِ مِنْ لِحْصِنٍ وَحَدِيثُ انْ أَحَدَكُمْ
 لِعَمَلِكُمْ هَلِ الجَنَّةُ وَحَدِيثُ بَشَرِ الشَّابِثِ فِي التَّظَلُّمِ إِلَى المَسْجِدِ لِأَنَّ
 النَّاسَ يَوْمَ العَقْبَةِ كُلُّ أَحَادِيثِ مَوْتَانِ فِيهَا حَدِيثٌ جَمْعًا وَغَضَلًا كَمَا بَا
 الدُّوْرُ وَعَدِلَ القَدَمُ السَّابِقُ فِي قَدَمِ أَهْلِ الأَصُولِ المَوْتَانِ إِلَى العَطْفِ وَهُوَ
 مَا تَوَلَّى لِقَضَائِهِ وَجَعَلِي وَهُوَ أَنْ يَنْعَلُ مَا عِنْدَ تَحْتِجَلِ تَوَاطُفِهِمْ
 عَلَى الكَذِبِ وَرَاقِعٌ مُخْتَلَفَةٌ قَشْرَتِ فِي أَمْرِ بَنُو إِتْرَازَ ذَلِكَ العَدْلَ لِشَرِّكَ
 كَمَا إِذَا نَقَلَ بَدَلَ عَنِ كَمَا مَثَلًا لِمَا أَهْلِي جَلَا وَأَحْزَانًا أَهْلِي فِي سَاطِرِ
 إِذْ أَهْلِي بِبَارِزًا وَهَلِمَ جَزَأَ فَيُتَوَلَّى العَدْلَ المُشْتَرِكِ بَيْنَ أَحَادِيثِهِمْ
 وَهُوَ لِإِعْلَانِ وَجُودِهِ مَثَرِكٌ مِنْ جَمِيعِ هَذِهِ العُقَابَا قُلْتُ
 وَكَذَلِكَ إِضْبَاقًا فِي الجَدِيدِ قَدَمًا تَوَلَّى لِقَضَائِهِ كَمَا مَثَلًا السَّابِقَةَ
 وَنَسَبًا مَوْتَانِ رَعْنَاهُ كَأَحَادِيثِ رَفَعِ البَدِينِ فِي الدُّعَاةِ وَرَدَّ عِنْدَ
 مَكِّي العَدْلَ عَلَيْهِ وَالدَّعْمُ مَعْرُومًا وَحَدِيثُ فِي رَفْعِ بَنِي عِرِّ الدُّعَاةِ وَدَعْمًا
 جَمْعًا فِي جَزْئِ كَلِمَاتِهِ فِي ضَمَائِهِ مُخْتَلَفَةٌ فَكُلُّ قَضِيَّةٍ مِنْهَا مَوْتَانِ وَهَذَا
 المُشْتَرِكُ فِيهَا وَهُوَ الرِّفْعُ عِنْدَ القَدَمِ مَوْتَانِ بِأَهْتِمَارِ الجَمْعِ **النَّوْحُ لِطَائِفَةِ**
وَالشُّنُوقِ العَرَبِيِّ وَالعَرَبِيَّةِ إِذَا افْتَرَدَ عَلَى الرَّهْمِيِّ وَنَسَبَهُ مِنْ
جَمِيعِ حَدِيثِهِ مِنْ أَلَمَةِ كَقَدَامِهِ رَجُلٌ بِحَدِيثِهِ حَبِي عَزَّ بَشِيرًا وَأَنْفَرَهُ مِنْهُمُ
إِسْتِثْنَانًا وَأَنَّ شَرِيحَةَ مَوْتَانِ رَوَاهُ عَنْهُمْ جَمَاعَةٌ ثَوْبِي مَشْهُورًا قَالَ
 ابْنُ الصَّلَاحِ لِحَدِيثِ اسْمِ كَلَامِ ابْنِ مَنْدَةَ وَأَمَا شَيْخُ الإِسْلَامِ وَغَيْرُهُ فَأَتَمَّ خُصُومًا
 الثَّلَاثَةَ فَحَافِزًا بِالمَشْهُورِ وَالأَثَرِينِ بِالْعَرَبِيِّ لَمْ يَلْمِ تَتَابَعِي فَوَيْدَ حَيْدَرِ مَنْ
 طَرِيحًا أُخْرًا وَصَلَّةً وَجُودَهُ قَالَ شَيْخُ الإِسْلَامِ وَصَدَاقُ ابْنِ جَبَانَ انْ
 رِوَايَةِ أَثَرِيْنَ مِنْ أَثَرِيْنَ لَا يُوْجِدُهَا صِلَا فَانْ ارَادَ رِوَايَةَ أَثَرِيْنَ فَقَطَّعَ مِنْ
 أَثَرِيْنَ فَقَطَّعَ قَلَمًا وَأَمَا سُورَةُ العَرَبِيِّ العَرَبِيَّةَ هِيَ جَمْعٌ مِنْهَا

اول من اشبهه من قبل من اشبهه مثله ما رواه الشيخان من حديث
 ابي و الخارقي من حديث ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه و آله
 و سلم قال لا يؤمن احدكم حتى يؤمن باحب اليه من والده و اولاده
 و رواه عن ابن عباس و عبيد بن عمير بن مهيبة و رواه عن قتادة
 شعبه و سعيد و رواه عن كلثوم بن علي **في العريب ما انفرد**
رواه غيره فلم يروه غيره كما تقدم مثله في الاثر اذ اورد به في
 سنة **في اسناد** لم ينكرها فيه مما لم يحدث رواه الثوري في
 الكبير من رواية عبد العزيز بن محمد الدوردي و من رواه غيره
 ابن منصور عن طريق كلاهما عن هشام بن عروة عن ابيه عن ابي
 بصير لم يروه غيره من بعض المتن حيث جعله عن هشام عن
 ابيه عن عاصم و الحفوف ما رواه عيسى بن يونس عن هشام عن اخيه
 عبد الله بن عروة عن عائشة هكذا في نسخة الشيخان و كذلك لم
 ايضا من رواية سعيد بن جندب في الشام عن هشام **و لا يدخل**
في اورد البلدان التي تقدمت في نوع الاحزاب و لا في اسم العريب
الصحیح كما في الصحيح و العريب ابي عبيد صحیح و هو العريب على الثوري
 قال احمد بن حنبل رحمه الله لا يكتبوا هذه الاحاديث العريب و جعلتم
 الظاهر الذي من رواه الناس و قال عبد الرحمن بن كنانة في العريب
 الحديث حين فاد الهوش و قال ابن المبارك العلم الذي يحكيك
 من ههنا و ههنا يعني المشهور و رواها الليثي في المدخل و روى
 عن الزهري قال حدثت علي بن الحسين بسند صحيح فلما فرغت قال
 حسنت بركة الله فيك هكذا حدثنا قلت ما ارا في الحديث نك
 حديث استاهل به من قال لا تغفل ذلك فليس من العلم ما يعرف

الاسم

اما العلم ما عرف و رواه طه بن يحيى و روى ابن عبد البر في
 قاضيه من طلب الدين بالكلام تزدق و من طلب غريب الحديث
 كذب و من طلب المال بالكميا اطلس و يقيم **العريب شتا و اسنا**
قال ابو عمرو بن عثمان و واحد و اولى غريب اسنا و اولى اسنا
معروف و روى عنه جماعة من الصحابة انفرد و احاد بر و اشتهر عن
مكابيح اخر و فيه يقول الترمذي عرفت من هذا الوجه و من مثل
كما قال ابن سيد الناس حدثنا عبد المجيد بن عبد العزيز بن ابي
رقاد عن مالك عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري
رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه و آله و سلم قال لا يعمل بالشيء قال
الحليلي في الارشاد لخصا عبد المجيد و هو غير مجموع عن زيد
ابن اسلم بوجه قال هذا ما اخطا فيه الترمذي قال ابن سيد الناس هذا
اسناد غريب كاه و المتن صحيح و لا يوجد حديث غريب متن فقط
الاسناد و الا اذا اشبهه بالرفيد و عن المنذر كثير من صا غريبا
سبح و راعى شتا اسنا و ابا اسنا الى الصراط و فيه المشهور و هو
الغريب كحديث الاموال باليات و الله اعلم كما تقدم تحقيقه و سائر
العريب المشتهر عليها التمسك نيفا المشهور و قال العمري في فاطن
ابن عبد الله ان شيوخ هذا القسم من غير تخصيص له بما ذكره لم يورد
فجمل ان يورد ما كان اسناده مشهورا جاده كقصة من الاحاديث
بان يكون مشهورا من برواية بعضهم عن بعض و يكون المتن غريبا
لانفرادهم به قال و قد وقع في كلامه ما يقتضي تشبهه و ذلك انما
حكى قوله ابن بطاهر القاسم عن الغراب اسنيد و تحون تفرد به اهل
بلد لا توجد الا من روايتهم و سمن بنعز و ما اهل اهل مصر لا يروون

بما في غير مصرهم قال وهذا النوع يدخل الغريب كل سنة وسنة
 او احدهما دون الاخر قال وقد ذكر ابن ابي حاتم بسند له ان
 رجلا سأل ما لنا عن تحليل الاصابع الرجلين في الوضوء فقال له
 ان شئت خلل وان شئت لا تخلل وكان عبد اسير وهب
 خاصرا فحجب من جواب ما لك وذكره في ذلك حديثا بسند
 مصري صحيح وزعم انه معروف عندهم فاستعاد ما آلت الخديك
 واستعاد السائل فامرجه بالتحليل انتهى قال ولحديث المذكور
 رواه ابو جهم ورواه ابن ابي عمير عن ابن يونس بن عمرو المعافري
 عن ابي عبد الرحمن القعيلي عن السويدي بن سداد قال الترمذي
 غريب لا ينفرد الامم حديث ابن ابي عمير بل تابعه الليث بن سعد
 ابن ابي عمير كرواه ابن ابي حاتم عن احمد بن عبد الرحمن بن وهب
 عن حميد بن اسير بن وهب عن ابي ابي ثعلبة بن كوير بن محمد بن ابي
 لؤي بن عمار بن ابي حنبل بن وهب فزالت الغراب عن الاسناد بما بعد
 الليث وخرجه ابن ابي عمير والحق بن عريب **فائدة** مذكور الحديث
 ايضا عن ابن ابي عمير قال لفظ العلابي فيما رواه بخطه حديث
 عن ابن ابي عمير قال يقول يوم القيمة الحديث عن علي بن ابي طالب
 عليه وآله وسلم رواه عند حديثه بن ابي عمير ورواه ابو بصير
 عن ابي هريرة رواه عند جماعة من علماء ابن ابي عمير ورواه
 وطوس والاصمعي وهمام وابو صالح وعبد الرحمن مولى ابي حنبل بن
 النعمان الثاني والثلاثون غريب الحديث هو ما وقع في متن الحديث
 من لفظة غامضة تجيء من الغم لقلتها استعمالها وهو من غم لغم
 جعله ما هل الحديث والمغزى من غم صعب تحقيق بالتصريح جدي

بالتوق في **فليحسن حاله** والبق الله تعالى على تفسير كلامه ببيت
 على الله عليه وآله وسلم يحد الظنون **وكان السلف يثبتون فيه**
اشد ثبوت فقد روينا عن احمد بن اسحق عن حروفه فقال سلوا
 اصحاب الغريب فاني اكون ان اتكلم في قول رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم بالظن وسئل ابي بصير عن معنى حديث الجارح
 بسقته فقال لا الا الا حديث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 ولكن العرب تزعم ان الشقيل للزبي **وذكر اكثر العلماء التصنيف**
فيه قيل اول من صنفاه **الغصن** **شميل** **ما** **الغلام** **وقيل ابو حنبل**
ابن المثنى ثم التصنيف اوصحي وكتبها صغيره طيلد والى **بدها** **ابن**
شميل **الغصن** من كتابه المشهور **فاسفغى** **واحد** **وذلك** **بعد**
المائة ثم تتبع ابو محمد عبد الله بن مسلم **ابن قتيبة** **الديلمي** **ما** **فات**
ابن عمير في كتابه المشهور ثم تتبع ابو سليمان **القطايب** **ابن** **فانما** **وكان**
المشهور **ونبه** **على** **ظلالها** **في** **ما** **تد** **ابن** **اصوله** **ثم** **الف** **بدها**
كتب **الكثير** **فيها** **رقا** **وهي** **الذكيرة** **والاقتل** **بها** **الامكان** **في** **منها**
ابن **سلط** **جميع** **الغراب** **بعد** **الغافر** **القاسمي** **وهي** **بالحديث** **القاسم**
السرقي **والقانون** **للحشمي** **والغريب** **بين** **الهروري** **وذكر** **اللفظ**
ابن **يونس** **الديلمي** **ثم** **انها** **بها** **ابن** **الاشير** **وهي** **احسن** **كتب** **الغريب** **ابن** **عمير**
فاسرها **الامان** **واكثر** **ها** **نذرا** **ولا** **قد** **فان** **الكتيب** **بذل** **عليه**
الصفي **الارموي** **بذل** **لم** **اقطع** **عليه** **وقد** **شعت** **في** **الخير** **صدا** **الخصا**
حسان **بزيادة** **جمه** **وآله** **تعالى** **سال** **الاماعة** **على** **تأمر** **باجود**
نفسه **وما** **مقتل** **به** **في** **رواية** **قاسم** **المحدث** **الحديث** **الخصا**
في **قوله** **على** **الله** **عليه** **آله** **وسلم** **ابن** **حنبل** **حيات** **لك** **خبا** **فاهي**

ان يجمع

قد مر في شرحه على اشياء
 فانه وساه الراهب في حقه
 من الاشياء



قال الشيخ فالرخ فالرخ هنا هو الدعان وهو لغة فيه حكاهما لغوي
 وغير لما روى ابو داود والترمذي من رواية الزهري عن سالم
 عن ابن عمر عن ابي بصير في هذا الحديث انه النبي صلى الله عليه وآله
 قال لي اني خبأت لك خبيبا وخبا له يوم تاق الساعة بدخان مبعوث
 قال المديني والسندي في كونه خبيبا لئلا يدخلان ان عيسى عليه السلام
 يقتله بحبل الرخان وهذا هو الصواب في تفسير الرخ هنا وقد قرئ
 غير واحد على غير ذلك فاحظوا في قيل للرخ وهو مخلط فاحش
 وقيل ثبت موجود بين الضليل وهو غير مسمى **الفتح الثالث**
والشؤون المسئلة هو ما يتابع رجال الاستاذة واحدا من احد على
صفة واحدة او حاله لارادة تارة وللرواية اخرى وصفة للرواية
 وهو المهم ايضا **اما القول او افعال** اوها معا وصفة بالارادة لادان
 تتعلق بصنيع الاما او ينهها لوصفها لاوله **الرواية كمن غيره** فالمسئل
 باحوال الرواية الفعلية **كسئل التثبيك باليد** وهو حديث ابي
 ذر بن شريك يروي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقال لخالق
 الارض يوم السبت الحديث فقد تسلسل بنا بشريك كل واحد من
 رعايته يدين روعته **والعقد فيها** وهو حديث سالم بن عبد الله
 تسلسل بعد الكليات الخمس في يد كل واحد وكان ذلك التسلسل الصالحه
 في اخذ باليد ووضع اليد على اذن الراوي والمسلسل باحوالهم
 القولية كحديث معاوية بن جبل ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال له
 ابي احبك فضل في قبرك صلوات الله اعني على ذر بن شريك وس
 عبادك تسلسل لنا بعقل كل من رواته وانا احبك فقل التسلسل
 بها معا حديث اس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

واحدة

حديث

لا يجسد بعد خلاوة الايمان حتى يومن بالقد رخيرم وشرع لحول
 ومنه في اكثر رواين رواه والمسلسل ايضا منهم القولي كسلسل
 بقراءة سورة المسق ونحوه قال العراقي وصفات الرواة التي اريد
 واحوالهم القولية متقاربة بل تماثلة **والسلسل ايضا** ايهم القولية
الاتفاق اسم الرواة كالسلسل بالمجهول او صفاتهم او تصنيفهم **فانما**
كاحاديث رويتها كل رجلها دمشقيون او مصريون او كوفيون
 او عراقيون **والاول كسلسل لفقها** مطلقا او التناصيرين او للحفاظ
 او الضاه او الكتاب او الشغل او المعترضين **وصفاه الرواة** المتعلقة
 بصنيع الاما **كالسلسل بعث فلانا** فلانا **او باخير** كما او اخير **ما خلافة**
اسد او اشهد باسد سمعت فلانا يقول ذلك كله او منهم والمسئلة
 بالارادات كالمسلسل بروايتهم العبد قد قص الاطفا بروم الخمس
 ونحو ذلك وبالمكان كالمسلسل باجابه النفا في المترهم وقد سمعت
 ذلك كتابا فيما وقع في كتابي من السلسل باسندها ومع اهلها
 في ذلك كثير **واقتضها** **ان على الاتصال** في السماع وعدم التكرار
ومن من انه اشهد له على **زيادة الضبط** **الرواه** **وقل ان السلسل**
من دخل في التسلسل وقد ينقطع تسلسله في وسطه **واولاه**
او اخره كسلسل اول حديث سمعته وهو حديث عبد الله بن عمر والاول
 برحمهم الرحمن فانه انتهى فيه التسلسل الى عمر بن دينار وانقطع
 في سماع عمر وفي سماع عبد الله بن النبي صلى الله عليه وآله وسلم على
تاهل المعصية فيه **واقصه اعلم** وقد رواه بعضهم كاملا التسلسل فيهم
 فيه **فائدة** قال شيخ الاسلام من اضمسلسل روى في الدنيا يسلسل
 بقراءة سورة قلت والمسلسل للحفاظ والعقبة ايضا ان في سماع



الضيقان للسلسل للمقطا ما يزيد العلم القطين **التوضيح الرابع** والشكر
ناصح التكليف **مستوحجة** **هو فن مهم** فقد عر لي عليه السلام على
 كائن فقال شرف الناصح من الموضح قال لا قال هلكت وهلكت
 اسند القاري في كتابه واسند شفي عن ابن عباس واسند غيره
 ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال انا معني من عرف الناصح والموضح قالوا
 من يعرف ذلك قال **عصيب** فقد وينا عن الزهري قال اعيا القبا
 ولغيرهم ان يعرف الناصح للثابت من مستوحدة **وكان للشافعي فيه**
بدا طوي **وسابقة اولى** قد قال الامام احمد لابن واره وقد قدم
 من مصر كتبت كتب الشافعي قال لا قال فزملت ما علمنا الجليلين
 المغيرة ولا ناصح للثابت من مستوحدة حتى جالسنا الشافعي **واذ**
فيه بعض اهل الحديث ممن صنفه ما **السنة** **لحقا معناه** ابي الشيخ
 وشيخه **والمتأخر** فغيره **ان الشيخ** **رفع الشارح** **كلما** **سنة** **مقدم** **الحكم**
سنة متأخر والمزاد على رفع الحكم قطع نظمه عن المكلفين واحترز به
 عن بيان الجليل وبما افتد الشارح عن اخبار بعض من شاهد الشيخ
 من الصحابة فانه لا يكون ضحيا وان لم يحصل التكليف به لمن لم يبلغه
 قبل ذلك **باب** **الاجماع** **وبالحكم** **رفع الاباحة** **الاصلية** **فانه لا يبيح** **ضحا**
وبالتقدم **عن التخصيص** **المقتل** **بالتكليف** **لا استئنا** **وشحه**
وبقولنا **بحكم** **سنة** **متأخر** **رفع الحكم** **موت** **المكاتب** **اوتوا**
تكاليفه **ميتون** **وشحه** **وقر** **انها** **له** **بانها** **الوقت** **اقوله** **صلى الله عليه**
والوقول **الكم** **لا** **اقول** **عذرا** **والفطر** **اقول** **كم** **فا فطر** **قال** **الصوم**
بعد ذلك **اليوم** **ليس** **ضحا** **فنه** **ما** **عرف** **الشيخ** **فيه** **بنته** **من** **الرسول**
صلى الله عليه وآله **قال** **لو** **علم** **بذلك** **لكن** **تسليمكم** **عن** **شراة** **القبور**

ت
 العاصم
 والاشعري
 ابو حنيفة

زوروا

زوروا **وكانت** **تصيحتم** **عن** **صوم** **الاضاحي** **فوق** **ثلاث** **فكلمها**
بدا **لكم** **وكن** **تصيحتم** **عن** **الظروف** **المحبت** **ان** **تجده** **سلم** **عن** **بيده**
ومن **ما** **عرف** **بقوله** **الاصحابي** **لكن** **ان** **الامين** **من** **رسول الله**
صلى الله عليه وآله **قال** **لو** **سلم** **ترك** **الوضوء** **ما** **حسنت** **لن** **ان** **روا** **الافوا**
والساي **عن** **خبر** **ابو** **قوله** **ابن** **ابن** **عاب** **دفع** **الله** **من** **كان** **الماس**
المارضة **فما** **اول** **الاسلام** **ثم** **امر** **بالفعل** **رواه** **ابو داود** **والترمذي**
وصحة **وسطر** **اهل** **الاصول** **في** **ذلك** **ان** **يكون** **بجد** **حدث** **اشرف** **ان**
قال **هذا** **انا** **مخ** **لم** **يثبت** **به** **الشيخ** **لجواز** **ان** **يقوله** **عن** **اجتهاد** **قال**
العرافي **واطلاق** **اهل** **الحديث** **الاصح** **واشهر** **لان** **الشيخ** **الاصحاب**
اليه **بالاجتهاد** **والراي** **انما** **انصار** **الله** **عند** **معرفة** **التاريخ** **والاصحاب**
اوضح **من** **ان** **يحكم** **احد** **سنتهم** **على** **حكم** **شراعي** **ينسخ** **من** **غير** **ان** **يعرف** **تاخر**
الناصح **عند** **وقا** **اطلق** **لشافعي** **ذلك** **ايضا** **ومن** **ما** **عرف** **بالشارح**
كحديث **شعاد** **بن** **اوس** **مر** **في** **ما** **اظهر** **للعلم** **والحجج** **رواه** **ابو داود**
والساي **ذكر** **الشافعي** **في** **الرمس** **مخ** **بحديث** **ابن** **عباس** **رضي الله عنهما**
ان **النبي** **صلى الله عليه وآله** **والرسول** **احق** **وهو** **محم** **صلى الله عليه وآله**
فان **ابن** **عباس** **رضي الله عنهما** **الما** **حصة** **عمر** **في** **حجة** **الواحد** **سنة** **عشر**
ويحي **بعض** **طرق** **حديث** **شعاد** **ان** **ذلك** **كان** **تسن** **الفتح** **سنة**
ثان **ومن** **ما** **عرف** **بالاجماع** **كحديث** **قتل** **شارب** **الخمر**
الابنة **وهو** **ما** **رواه** **ابو داود** **والترمذي** **من** **حديث** **عويبة** **من**
شرب **للخمر** **فا** **جلده** **فان** **عاز** **في** **الرابعة** **فا** **قتلوه** **قال** **المصنف**
في **شرح** **مسألة** **الاجماع** **على** **سنة** **وان** **كان** **ابن** **حزم** **خالفا** **في**
ذلك **مخلاف** **الظاهر** **بلا** **يقدر** **في** **الاجماع** **لعم** **وهو** **دخ**

في السنة ايضا كما قال الترمذي من رواه محمد بن اسحق عن محمد بن
 المنكدر عن جابر بن النبي صلى الله عليه واله سلم قال ان شرب
 الخمر جابل وهو فان شرب في الرابعة فما قبلوه قال ثم اقي النبي صلى الله
 عليه واله وسلم بعد ذلك رجل قد شرب في الرابعة فصر به ولم يقبله
 قال وكان ذلك ردوى لزمري عن قبيصة بن ذؤيب عن النبي صلى الله
 عليه واله وسلم نحو هذا قال من رفع القتل وكانت رخصة انتهى وما
 علمنا النبي صلى الله عليه واله وسلم في سنته وقبضه ذكره ابن عبد البر
 في الصحابة وقال واذا لسن من الصحيح وقيل عام الفقه فامثال
 الصحيح لذلك ما رواه الترمذي من حديث جابر قال لنا اذ صحبتنا
 مع النبي صلى الله عليه واله وسلم وكنا نلتقي عن النساء نزعوا
 قال الترمذي ابع اهل العلم على ان المرأة لا يلبي عنها غيرها ثم
 لا يحكم عليه بالبيع بالاجماع على ترك العمل به الا اذا عرف محتمه والا
 فيحتمل ان يعلقا صحاح به الصير في **والاجماع لا ينسخه شيء**
 يخرج عن كونه **لكن يزل على البيع** اي على فحوى باع غيره والله اعلم
البيع القاسم والشاؤك معرفة المصحف **موقن جليل** هم **انما**
حققة العرفان في الحفاظ **والداد فلعني منهم** ولم فيه التصفيف مؤيد
 وكان لنا بوجه العسكروى وعن احمد انه قال **ومن يعنى من المظالم**
والتصحييف ويكون **تصحييف لفظ** ويقال به تصحييف المعنى **ويسكر** ويقال به
 تصحييف لسمع ويكون **والاستاذ** **والمتن في التصحييف** في الاستاذ
الغرام بن مزاجم بالرفاق **الجمع** **محققين** **معيون** **نقل** **المرزاجم** **بالزاي**
والتح **ومنته** **بر** **الشد** **للنزل** **المستبهة** **والهملة** **المشورة** **المتوجهة**
محمدا **نوح** **ير** **الطبر** **يب** **الوخدة** **والبحر** **ومر** **الشايع** **اي** **التصحييف**

فالمز

في المتن **حدث** **ك** **يد** **ن** **ثابت** **ان** **النبي** **صلى** **الله** **عليه** **واله** **وسلم**
احتج **في** **المسجد** **وهو** **بالزاي** **اي** **التصحييف** **من** **حضور** **اق** **تخو** **علي**
فيه **اصحاب** **من** **تصنيفه** **بفتح** **اللام** **وكسر** **العا** **فقال** **احتج** **الميم** **وحدث**
من **تعام** **ر** **صان** **والتبعة** **س** **تامن** **ن** **قال** **باسين** **المهملة** **لفظ** **الامة**
صحفة **التشوي** **فقال** **شيئا** **بالميم** **قا** **التعني** **وحدث** **شاي** **ت** **حدث**
منا **نعا** **بالمهملة** **والنون** **صحفة** **هشام** **بن** **عروة** **بالميم** **والتعني** **و**
حدث **موية** **لعن** **رسول** **الله** **صلى** **الله** **عليه** **واله** **وسلم** **الذين** **يشفقون**
الخطيب **بالميم** **صحفة** **كيع** **بفتح** **المهملة** **وكن** **اصحاب** **شاهين** **ايضا** **فقال**
بعض **الملاحين** **قا** **وقد** **سعد** **كليف** **يا** **قوم** **وللما** **جتم** **سنة** **وحدث**
اوشاة **تبعس** **بايما** **التعني** **صحفا** **ابو** **موسى** **محمد** **بن** **المثنى** **بالتون**
وصحف **بعضهم** **حدث** **ز** **ر** **ع** **ب** **ت** **ر** **د** **ح** **ج** **ب** **ا** **قال** **ز** **ر** **ع** **نا** **ز** **د** **ح** **نا**
ثم **فزع** **بان** **في** **ما** **كان** **ابو** **يودون** **ر** **كوه** **ن** **ز** **وع** **م** **فصارت** **كل** **الاحتيا**
ويكون **تصحييف** **ت** **بان** **يكون** **الاسم** **واللقب** **او** **الاسم** **وام** **الاب**
على **وزن** **اسم** **اخر** **ولقبه** **او** **اسم** **ابن** **وام** **اسم** **ابيه** **والشروف** **مختلفة** **كلا**
ونقطا **فيشبه** **ذلك** **على** **السمع** **حدث** **من** **تعام** **الاول** **رواه** **ابو**
فقال **واصل** **الاصحاب** **او** **عكسه** **وحدث** **عن** **خالد** **بن** **العطاء** **رواه**
شعبه **فقال** **مالك** **بن** **رقطة** **ويكون** **التصحييف** **في** **المعنى** **تقول**
ابو **موسى** **محمد** **بن** **المثنى** **العزيمي** **بالقرب** **بالس** **من** **حدث** **عن** **ابو**
الامة **الشند** **عن** **قوم** **لنا** **شرف** **عن** **من** **عنة** **نقلى** **البار** **رواه**
سجل **الله** **عليه** **واله** **وسلم** **بريدان** **النبي** **صلى** **الله** **عليه** **واله** **وسلم** **قال**
عنه **فنهوه** **انهم** **دخلوا** **الى** **قبيلتهم** **واما** **العن** **هنا** **القرية** **تصحييف**

ولو على ضحاك



في السنة ايضا كما قال الترمذي من روى انه محمد بن اسحق عن محمد بن
 المنكر عن جابر ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ان شرب
 الخمر جافلوه فان شرب في الرابعة فاقولوا قال ثم اتى النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم بعد ذلك برجل قد شرب في الرابعة فصر به ولم يتكلم
 قال وكان ذلك دعوى لفرهمي عن يزيد بن ابي عمير عن النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم نحو هذا قال من وقع القتل وكانت رخصة النبي وما
 علمنا ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان في سنة ونبينا صلى الله عليه وآله وسلم
 في الصلاة وقال واذا لم تستمن من الحيضة وقيل عام الفضة فامثال
 الصحيح لذلك ما رواه الترمذي من حديث جابر قال كنا اذ قمنا بنا
 مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم وكنا الخبي عن النساء ونزج عن النساء
 قال الترمذي يوح اهل العلم على ان المرأة لا يلى غيرها في التمشيط
 لا يحكم عليها بل يخير الجاهل على ترك العاهلة الا اذا عرف محنته والا
 فيتمتع بالملح طمعه عن السب في **والاجل لا ينسى** اي لا ينسى شي
 يتبع هو غيره **لكن يذلل على ما ينجح** اي على ما ينجح باج غيره والله اعلم
 الصحيح **لما سئل عن التماسك** مرفوع **المتصوف** هو مرفوع جليل بهم انما
 يحققه العلماء في اللفظ والدار فظني منهم وله فيه تصنيف موسيد
 وكنهه ابواسحق العسكري عن احمد انه قال ومن يتسمى من اللفظ
 والتصنيف **ويكون تصحيح اللفظ** ويقال بتصنيف المعنى **ويصير** ويقال له
 تصحيح المعنى **ويكون الاستاذ والمترقى** التصنيف في **الاسناد**
 القوي من مرزوم بان اوليهم محققين معينين فقال من اجزم بالارابي
 ولفظا وتعبه وانما التمدد بالنون المعنوية والمهلة المشددة المفتوحة
 محققان من الطريق الواحد والمهم **وقسم الشافعي** اي التصنيف

فالمر

في المتن حديث **كريد بن ثابت** ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم
احتج في المسجد وهو بالرايا **تختص من حيدر بن اسحق** يعني
 فيها صحبة ابن ابي عمير بنفخ اللام وكرها **فقال اخيم المم** **وحدث**
من تمام رمضان وابنته ستان **مخوال** بالسين المهمل لفظ الله
صحفة للشوكي **فقال شيئا بالمهم** **والصنفيد** **وحدثني**
صانقا بالمهمل **والنون** صحفة هاشم بن عروة **والصنفيد** **والصنفيد**
 حديث موية لعن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الذي من الشفيعين
 الخطب **المهم** **صحفة** **ويعني** **المهمل** **وكن** **الصحفة** **ابن شاهين** **ايضا** **فقال**
 بعض الملاحين **فاو** **فدسمه** **ككيف** **با** **قوم** **والفاجحة** **سنة** **وحدث**
 او شاة **يتبع** **با** **قيا** **التعبية** **محمد** **ابو** **عيسى** **محمد** **بن** **المتي** **بالنون**
 وحدث بعضهم حديث **ذو** **غيث** **ارود** **حجا** **فقال** **ارود** **عنا** **رود** **حنا**
 ثم قرءه بان **قوما** **كانوا** **لا** **يروون** **زكوة** **نورهم** **فصار** **شك** **كل** **احتيا**
ويكون **التصنيف** **مع** **بان** **يكون** **الاسم** **واللقب** **او** **الاسم** **وام** **الاب**
 على وزن اسم اسر ولقبه او اسم امه او اسم ابيها **والنور** **ومختلفة** **كلما**
ونقطا **في** **شكته** **ذلك** **على** **السمع** **حديث** **عن** **صاحبه** **الاول** **رواه**
فقال **واصل** **الحرب** **او** **كسبه** **وحدث** **عن** **خالد** **بن** **علي** **بن** **زاد**
 شعبة **فقال** **ما** **كان** **من** **مرفضة** **ويكون** **التصنيف** **في** **المعنى** **وتقول**
ابن **موسى** **محمد** **بن** **المتي** **العزيمي** **الملقب** **بالبر** **من** **حديث** **ابن** **الخطاب**
الائمة **السنة** **عن** **مروم** **لنا** **شرف** **عن** **مروم** **عنه** **قال** **البار** **رواه**
صلى **الله** **عليه** **والسلام** **يريد** **النبي** **صلى** **الله** **عليه** **والسلام** **عنه** **قال**
 عنده فتهم انزله الى قبلته **واما** **العزيم** **هنا** **القرية** **تصنع**

فصل في صدقه



بيدي واجب من ذلك ما ذكره الحاكم عن اعرابي انه قدم اليه صلى الله عليه
 وآله وسلم على الشاة صحفها مائة يسكون النون ثم رواه المعنى
 على وجهها فاطمان وجهين ومن ذلك ان بعضهم مع حديث
 النهي عن التطويج بمائة قبل الصلاة منذ اربعين سنة فممنه
 تخليق الرأس حلقا فالرأس الصالح وكثير من التعصيف المنقول عن
 ابي ابي بكر الخليلي فمما عذر له بنقلها ما قلوه **تقديمه** في شرح
 الاسلام هذا النوع الى قسمين احدهما ما غير فيه القطع من المعصية
 والاخر ما غير فيه الشكل مع بقا الظروف **فائدة** او رد الالطاف
 في آداب التعصيف كل تعصيف وقع للحل احسن في القرآن من ذلك
 ما رواه ابن عمات بن ابي شيبة فرأى على اصحابه في التفسير جعل السيف
 في رجل اخيه فقبل له انا ما هو جعل السقاية فقال انا واخي ابوبكر
 لا نقر العام قال قرأ عليهم في النفس برلم تركيف فعل ربك
 باحدنا ليعقل قالها الهم يعني كاول اليقين **النوع السادس**
التأشير مع فقد مختلف الحديث وكلمه هذا من اهم الانواع و
 يضطر الى مع فتجميع العلماء من الطوائف وهو ان ياتي حديثان
 متضادان في المعنى ظاهرهما في حق بينهما او يجمع احدهما
 فيعبر دون الاخر **وانما** بكلمة الامم الخالمعون بين الحديث
 في الفقه والاصوليين العوتامعون على المعاني الدقيقة وصف
 فيها الامام الشافعي رحمه الله تعالى وهو اول من حكم فيه ولم
 يقصد رضا احد استيفاه ولا افرجه بالذليل بل ذكر كلمة منه
 في كتابه ثم ينته بها على طريقه ابي الجمع ثم صنف فيها من

تقديمه

تقديمه فان فيه با شيئا حسنة فاشيا غير حسنة قصر فيها باعد
 تكون غيرها اقول **واو** منها **وترك** معظم **المختلف** ثم
 صنف في ذلك ابن جرير والطحاوي كتابه مشكل الآثار وكان
 ابن خزيمة من احسن الناس كلاما فيه حتى قال لا اعرف حديثين
 متضادين فمن كان عنده به لا يأتى بينهما **ومن جمع ما ذكرناه**
 من الحديث والقصة والاحوال والغوص على المعاني الدقيقة **لا**
يحكم عليه من ذلك **الاسامد في الامتيان والمختلف في بيان**
احد ما يمكن الجمع بينهما او صحيح **فيتميع** ولا يماز الى التعارض
 ولا التسخير **وجبا العلم بها** ومن اشبه ذلك في احاديث الاحكام
 حديث اذ بلغ الماء قلتين لم يحمل الخبث وحديث خلق الله الماء
 طهورا الا نجسه شي الا ما غير بطهاره ولو نذر او نجسه فان الاول
 ظاهره طهارة القلتين تغفل له الا والثاني ظاهره طهارة غير
 المتغير سواء كان قلتين ام لا فحق يوم كل منهما بالآخر وفي
 غيرها حديث لا يؤرد من على مسح وفر من المجدوم في ترك
 من الاسد مع حديث لا عدوى وكلها صحيحة وقد سلك الناس
 في الجمع مسالك احدها ان الامر ان لا تتعدى بطبيعتها لكن اصحابها
 جعل مخالفة المريض بها المصعب سببا لاعداءه من غير ان يتخلف
 ذلك عن سببه كما في غيره من الاسباب وهذا المسلك هو الذي
 ذكره ابن الصلاح الشافعي في رد المحتار في حق ما عدى على غيره والاس
 بالقرآن من باب سد الذرائع الملا يتفق الذي يتا الطريحي من
 ذلك بتقدير انه تعالى ابتداء لا بالعدوى المنغصبة فيطرد ان ذلك
 بسبب مخالطته فيعتقد صحة العدوى فيقع في المخرج فامر

تجدها حقا المادة وهذا المسلك هو الذي يختار شيخ الاسلام
 الثالث ان اشياء العدوى في القيام ونحو مخصوصين
 عدم بقى العدوى فيكون معنى قوله لا عدوى اي الامن للقيام
 ونحو فكان نقول لا يعدي شي شيئا اذ فيها تقدم تبسيط لانه
 يعدي قاله القاضي اوبى بل لبا فلا في الرابع ان الامر بالقرار
 وطاعة طاهر العذوم لانه اذا واصل الصحيح تعلم صبيته وتزاد
 حرمته ويولد حديث لانه يولد بالنظر الى الجن ومين فانه يولد
 على هذا المعنى وفيه مسائل كالتحريم **والقسم الثاني لا يمكن للمع**
بجنتها بوجهه فان طمنا اطمنا ناحتا بطرق مما سبق قد تناه والا
فلمنا الرابع منها كما ترجع صفات الرقاة ابي كور والاحاطة
 اقتصح واحفظوا ونحو ذلك مما سيذكر **وكتبتهم** في احد الحديثين
في عسبن ونحوها من المحجمات ذكرها اللطاعي في كتابه الاعتناء
 في النسخ والمسنوع واوصلها غيره الى اكثر من مائة كما استوفى
 ذلك العروبي في كتبه وقد رابته انفسه الى سبعة اقسام اولها
 الترجيح بحال الراوي وذلك ليعرج احدها كثر الرواة كما ذكر
 للمد ان احتقالا لثقف والوجه على الاكثر بعد من احتقاله الاقل
 ثانياها طلة لوساطة ابي علي لاسناد حديث الرجال ثقات لان
 احتمال الكذب والوجه فيه اقل ثانياها فقد الراوي سواء كان
 للحديث مرويا بالمعنى او باللفظ لان الفقيه اذا سمع ما يمتنع عليه
 على طاهر بحث عند حتى يطلع على ما يزول به الاشكال مثلا ولا يفتار
 وايضا علمنا لغير لان العالم به يتمكن من التمسك على حوالى الزلل
 لا لا يمكن منه غيره فاحتمالها علم بالفتنة سادسها حفظه بخلاف

العامي

من يجهل على كتابه سابعها الفصلية في احد النلائبان يكونا مقامين
 او من بين وكافطين واحدهما في ذلك افضل من لآخر ثانياها
 زيادة ضبطه ايمائنا له الحديث واهتمامه باتباع ما يمتنع ترائن
 الشهرة تمنع الشخص من الكذب كما يمنع من ذلك التقوى غائبا
 الى العشرين كونه ورعا وحسن الاعتقاد ايم غير يتبع واحياها لاهل
 الحديث افرعهم من العلماء اذ اكثر بحالهم اذ ذكر الوتر ان
 شبور للنب اوله ليس في سحر حديث بشارة فيه صديق
 التهمين من جهة اوله اسم واحد ولذا كان اكثر اذ لم يخاطب اوله كتابك
 يرجع البيهقي عشرها ان ثبت عدلها بالا اعتبار بخلاف ثبت
 بالثبوت اولى العمل بروايتها او الرواية عند ان طاسها ثاني عشرها
 الى سبع عشرها ان يعمل بحبرة من نكاهه ويعارضه جليل من كنه
 او يتفق على روايته ازيد من ثلثه او اكثر من كنه او يكون اهلها
 او كثير من الفحص عن احوال الناس ثامن عشرها ان يجازعها رواه
 الثابتون بالخر اسلامه وقيل بحكده يكون صاحب العقيدة لثقتهم
 ام سلمة زوج النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الصوم لم يصح حشا
 على جهر الفضل بن العباس على منعه لانه اعلم بها ناس عشرها ان ياتر
 ما رواه الثابتون اخر اسلامه وقيل بحكده لعقوا اصالة للثقتهم
 وسرفته وقيل ان تاخر موته الى سلام المتاخر لم يرجع بالناظر
 لاحتمال تاخر رواية ائمة عنه وان تقدم واعلم ان اكثر روايات معتد به
 على رواية ائمة المتاخر روى للحفظون الى الراويين كوايضا
 سياتر واستقصا لحديثها او ضرب كتابا او اكثر لمدارته لئلا
 او من من اللطاعي بله او سافا مشاهدا للصحاح كالخبر او غيره



الرواية بالمعنى أو الصحابي من أكارهم أو على ضوء الله عند وهو في
 الإفضلية وهو معاذ وهو في الخلافة والقرام اوزدين وهو في العز
 او الإسناد دجرازي اور وامن بلده لا يسمون الثلثين **القسم**
الثاني الترجيح بالتأمل وذلك بوجوه أحدها الوقت فربما من
 لم يتأمل الحديث إلا بعد التأمير على من كان بعض جملة قبله وبعضهم
 بعده لاحتمال ان يكون هذا ما قبله والمتمثل بعده التوهم لنا عليه
 للضعف تأنيبا وتأنيها ان يتأمل حديثا والاخر عرضا او عرضا
 والاخر كتابا او مائلا ووجاهة **القسم الثالث** الترجيح
 بكيفية الرواية وذلك بوجوه أحدها تقدم الحكمي بلفظه على اله
 بعناه أو المشكوك فيه على ما عرف اندر روي بالمعنى تأنيها
 ما ذكر فيه سبب وروده على ما لم يدرك فيه لدلالة على إتمام
 الروي بحيث عرف سببه ثالثها ان لا ينكره راوي ولا ترد
 فيه رابعها ان يفسرها ان تكون الفاضلة والذلة على الاضداد
 كحسنا وسعت وانفق على دفعه او وصله او لم يتخلف في اسناده
 او لم ينطرب لفظه اوروي بالإسناد وعين يدل لك كذا سبعة
 او عزي والاخر شيون **القسم الرابع** الترجيح بوقت الورود
 وذلك بوجوه أحدها تأنيها بتقديم المكي على المكي والدار على
 علم شان المصطفى صلى الله عليه واله وسلم على الدار على الضعيف
 كيدلا لإسلامه عن سبأ ثم شهره فيما يكون الدال على العلوية تأنيها
 ترجيح للمقنعين للضعيف لدلالة على التأخر لا ينحل الله عليه واله ولم
 كان يظلم في اول امره جزا عن غداره لظلمه ثم مال للضعيف
 كذا قال صاحب الحاصل والمهاج ورحم الهدي وأن الحاجب

يظلم

المدني

وتغيرها عنك وهو تقديم النفس للتسلط وهو الحق لانه صالح
 عليه والله وسلم حاله لا لا سلام فقط ثم شرعت العبادات
 شفا شيئا رابعا ترجيح ما قبل بعد الإسلام على ما قبله او شك
 لانه اظهر باخلاصهما وسادسها ترجيح عبد المورخ على المورخ
 بنا ويختم تقدم وترجيح المورخ مقاروب لو فانه نصرت له عليه
 وسلم على عبد المورخ قال الرازي والترجيح هذه الشبهة اياها
 للرجحان عين قوية **القسم الخامس** الترجيح بلفظ الخبر
 وذلك بوجوه أحدها الى الخامس والدلائل ترجيح الخاص على
 العام والعام الذي لم يخص على المخصص لضعف دلالة بعد
 التخصيص على باقي أفراده والطلاق على ما ورد على سبب في
 الحقيقة على الجواز والجزا المشددة للحقيقة على غيره والشبهة
 على غيرها والقرينة على اللغو غير المشددة عن الإحصار وما
 يقل فيه اللبس وما التقى على وضعه لسنه والقرين العلة والمنطق
 في فهم الموافقة على الحقيقة في الموضوع على حكمه كخبره به محل
 آخر والمستفاد عنه من الشرط والجزا على التارة للتعريف من الجمع
 المعروف على من وما او من الكل وذلك لتبس المعروف وما عا به
 تكفي على التوسعي وما حكمه معقول المعنى وما قرين فيه ذكر العلة
 اودن لا اشتقاق على حكمه والمعارف للتعديد وما تجد به اسنادا لو كان
 التكرار والضعف وما بعد قرين وما ذل على المعنى المراد به
 فالترويض اسطر وما ذكره معاذ من كلفت بهيوسك عن زيان القوم
 فزورها والفسخ والقول وقول فانه الفعل أو تفسير الراوي وما

الروائي

من حكمة صفة على ما قرن باسمه وما يفيد زياده **القسم السابع**
 الترجيح بالحكم وذلك بوجود احدها تقديم الثاني من البراهين
 على المعتبر لها وقيل عكسه ثانياً بتقديم الدال على الضوم على الدراك
 على الاصح والوجود ثانياً تقدم الاصح رتبة ما تقدم الدال
 على نفي العبد **القسم الثامن** الترجيح بما يخرج كتحريم
 ما وافق ظاهر الفرائد او سنة اخرى او ما يصل للشرع او القياس
 او تكاليفه او المتعارفين او معتد به من اجزاء منقطع
 اوله بغير نوع فخرج في الصحابة اذ لم يظهر متفق على حكمه او تفوق
 الشصان على اخر اجبه في اكثر من ما ترجم وعشر من صحاح لا
 تحصر ومنها وقها عليه الفل **هو اعدل** الاول نوع بضم الترخيم
 في الاول تدقياساً على البيئات وقال اذا تعارضت المعتبرين في الزمان
 والحبيب بان ما الكباري ترجح البيته على البيته ومن لم ير ذلك في
 البيته مستنده الى التوقيفات فتدبير وهذا لا تقبل الا بالوظ
 الشهادة الثاني ان لم يوجد مرجح لاحد للثبوت توف عن العمل به
 حتى يظهر التناصف المتعارض بين الخبرين انما هو ملل في الاسناد
 بالنسبة الى من لم يظن التعمد واما في نفي المظان تعارض الزواجر
 ما سلم من المعارضة فهو محكم وقد عده له الحاكم في علوم الحديث ثانياً
 وعنه من الامواج وكذا في صحيح الاسلام في النجفة قال الحاكم ومن
 اشانه يحدث ان اشاد الناس على ايام يوم القيمة المصود الذي يترجم
 بخلافه تعالى وحديث لا يقبل الصدقة بغير طهر ولا صدقة
 من طهون وحديث اذ وضع العشا واقبمت الصلوة فابدا والعشا

قوت العشا

وحديث لا شعار في الاسلام قال وقد صنف فيهما ابن سعيد
 الدارمي كتابا كبيرا النوع السابع والثالث مع فضل الزيد في
 متصل الاسانيد ثانياً لما روى عبد الله بن المبارك قال ثنا حنظلة
 بن محمد بن الحسن بن يزيد بن بشر بن عبد الله بن ميمون الجوهري والباقر
 وابو بصير قال سمعت ابا ادریس الثوري قال سمعت ابا عبد الله عليه
 السلام يقول لا تجلسوا على القبور ولا تصلوا اليها في ذكر شفيعين واني
 ادریس في هذا الاسناد زيادة وهم فالوهم في سنين ممن دون
 ابن المبارك لان ثقات روى عن ابن المبارك عن ابن زياد نفسه
 منهم ابن مهدي وحسين بن الربيع وهذا من السري وغيرهم وهم
 من صح فيما لا خيار بينهما والوهم في ابي ادریس من ابن المبارك
 لان ثقات روى عن ابن زياد عن ابن عمر وثالثه فليكن هو ابا
 ادریس منهم علي بن يحيى والوليد بن سلم وعيسى بن بن سنان وغيرهم
 وهم من صحح كتابهم من كتابهم من كتابهم من كتابهم من كتابهم
 بالوهم في ذلك الكتابي وغيره وقال ابو جعفر الرازي ولكن ربما
 يحدث بسره عن ابي ادریس فخطب ابن المبارك وخطب ان هذا هما
 روي عن ابي ادریس عن وثالثه بن الاسقع وقد صرح في هذا
 بسره من وثالثه نفسه ثم لا ريب على الوجهين عند مسلم والترمذي
 وصنف الخطيب في هذا النوع كتابا سماه تعيين الزيد في متصل
 الاسانيد في كثير من نظرات الاسناد **الحا في عن الزواجر الزيد**
 ان كان يحرم من نحوها ما لا يقتضيه الاصل فينبغي ان
 يجعل منقطعاً ويحل بالاسناد الذي ذكر فيه الزواجر الزيد لان



الزيادة من التقدير مقبوله وان صحح فيه سماع ابي ابراهيم او سكتيه
 احتلال يكون سمي من اجل انه سمي من الله الام ان توجب
 في سنة تدل على انهم كما ذكرنا في المثل السابق ويمكن ان يقال
 انظروا من وقع له هذا ان يدرك السامعين وان ذلك لم يذكر
 حكم على الزيادة المكونه والله اعلم النوع الثامن في التثنية
 المرسل لغير رسالتها اى قطعها هو من عظيم مهم الفائدة
 بدركها لا تشاع في الروايات في جميع الطرق لا حديث مع المرسل
 التامة والمخاطب فيه كتاب سماه التكميل لهم المرسل اهل
 الارسل ظاهره رواية الرجل عن لم يعاصره كرواية القتم بن محمد
 عن ابن مسعود وما لك شعوب من السبب وخفي وهو المذكور هنا
 وهو ما عرف رساله لعظيم اللقا لم يروي عن ذلك المعاصره او تقدم
 السماع مع ثبوت اللقا او لعدم سماع ذلك الخبر بعينه مع سماع غيره
 ويعرف ما ذكرنا اما بنص بعض الائمة عليه او بوجه صحيح كما بان
 عن نفسه بذلك في بعض طرق الحديث وحي ذلك الحديث لعنه
 ابن ماجه رواه عن ابن عبد العزيز عن عهبة بن عامر بن موطا
 رحمة الله حارس الحرس فان عن لم يلق عهبة كما قال المرزبي في
 الاطراف واكاد يشاء ابي عبيد عن ابيه عبد الله بن مسعود فحدث
 روى الترمذي ان عمر بن مرة قال لابي عبيد هل تذكر ابن
 عبد الله شيئا قال لا ومنه ما يحكم با رساله لخصه من وجه اخر يراه
 شخص كحديث رواه عبد الرزاق عن سفيان الثوري عن ابي بصير
 عن زيد بن يسيع عن جندب بن جندب وهو قال قلت لابي بكر في ثوري
 امين فهو مستطع في موضعين لانه روى عن عبد الرزاق قال

حدثني

حدثني الثوري عن ابي شيبه عن الثوري وروي ايضا عن الثوري
 عن شريك عن ابي اسحق وهذا التسميع مع التسميع وهو المراد
 في متصل الاسانيد يعنى من يكلم بها على الاصل لانه ربما كان الحكم
 للروايد وربما كان الحكم للمناقض والروايد وهم وهون يشبه على
 كثير من اهل الحديث ولا يدرى كما لا نقاد وقد جاب يحيى
 ما تقدم واسم اعلم النوع التاسع والثلاثون مع قوله الحكيم
 رضى الله عنهم هذا علم كبير لطيل عظيم الفائدة وبه يعرف النقل
 من المرسل وفيه كتب كثيرة مولفه ككتاب الكتابة لابن حبان
 وهو مختصر في سبل وكتاب ابي عبد الله بن منه وهو كبير لطيل
 وزيل عليه ابو موسى المديني وكتاب ابي نعيم الاصبهاني وكتاب
 العسكري ومن كتبها واكثرها فوائد الاستيعاب لابن عبد البر
 كما ما شاهدت ككتاب شجر من الكتابة في حكاية عن الاخرين
 والغالب عليهم الاكثر والخطيب في بار وروى في بل عليه ابن
 فضول قال المصنف زيادة على ابن الصلاح وقد جاب ابي الحسن
 علي بن محمد ابن الاثير الجزري في الصحاح بكتابا احسانا سماه احد
 القاتية فيه كتب كثيرة وهي كتاب ابن منه وابي موسى وابي نعيم
 وابن عبد البر وزاد من غيرها اسماء وضبط وحقق اشباحه
 على ابي من التكرار بحسب الاختلاف في الاسم والكنية قال المصنف
 وقد اختصرته بعد اصره تعالى ولم يشتر هذا المختصر وقد خصه
 الذهبي ايضا في كتاب لطيف سماه الترميد وشرح الاسلام في
 ذلك الاصا به في تفسير العصابة كتاب خافل وقد اختصرته
 وبه للهد فاعلمه قول المصنف الاكثر اربع جمع اخبار ابي

عده ابن هشام من جنس العلماء برده الى الواحد كما تقرر في علم التصديق تقول في الغرائض وضي وتكثرت ان المراد النسبة الى هذا النوع وخصوصية الجمع ملناه مع انما مودة الى الفصل قال ومن الفن ايضا فراقهم لا يوجد العلم من صحفي بصين والسرور بصين وقد الى حبيضة ثم فعل بانما فعل بحبيضة **فروع الخلف في حد الصحابي فالمعروف عند الحديث ان كل مسلم راى النبي صلى الله عليه وآله وسلم كذا قال ابن الصلاح ونقل عن الجاردي وغيره وأورد عليه ان كان فاعل الرواية الراي خرج الاعمى كان ام مكتم وصح هو صحابي بلا خلاف ولا روية له ومنه ما ذكره ابن اسمعيل بعد موته كقول فيصن فلا صحبة له ومن رآه بعد موته صلى الله عليه وآله وسلم قبل الدفن وقد وقع ذلك لابي ذؤيب خالد بن خويلد بن خالد الهذلي فانه لا صحبة له وان كان فاعله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم دخل فيه جميع الامة فانه كسفت لهم عنهم ليلة الاسباب وغيرها وراهم قارور عليه ايضا من صحبة ثم اردت كما برح ظل ونحوه فالاولى ان يقال من لقي النبي صلى الله عليه وآله وسلم سلماً ومات على اسلامه امان اردت بعده ثم سلم ومات سلماً فقال للعرابي في دخوله فيهم نظري فقال لقت السافعي وان هو حيفه على ان الرده محبضه للملح قال والنظا هو انما يحيطه للصحبة السابقة كقول ابن عباس والاشعث بن قيس امان رجع الى الاسلام في حيوة كعبه اصبين ابني سرج فلما منع من دخوله في الصحبة وجزم شيخ الاسلام في هذا والذي قبله بقا علم الصحبة له قال وهل يشترط لعقبة في حال**

وقال الصحابي للغيري ان ان النسبة الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم

اصحاصه
رسول الله

النبي

النبي لقوم من ذلك حتى يدخل من رآه قبلها ومات على التلقيه كزيد بن عمرو بن نفيل وقد عد ابن مسعود في الصحابة وكذا الوراء فملها ثم ادرك البعثة واسلم ولهم قال للعرابي ولم ابراهيم بن لاذك قال وبدل على اعتبار الرواية بعد النبوة ذكرهم في الصحابة وانه ابراهيم دون من مات قبلها قال لعماس قال وهل يشترط في الراي التمييز حتى لا يدخل من رآه وهو لا يميز ولا يطعن الذين حكمهم ولم يروه بعد التمييز ولا يشترط له من رآه ايضا الا ان العلم قال في من سئل عبد الله بن الحارث بن نوفل عن حكمه النبي صلى الله عليه وآله وسلم ودعا له ولا صحبة له بل ولا روية ايضا ولنا قال في عبد الله بن ابي طلحة الاضداد حكمه ودعا له واترف له رويته هو ابي وقال في النكت ظاهرا كلام الامة ابن معين وابي ذؤيب وزيهدة وابي حاتم وابي داود وغيرهم اشترطوا فانهم لم يثبتوا الصحبة لاطفال الحكم للنبي صلى الله عليه وآله وسلم اقم وجوههم ونقل في افواههم كقولهم كاطب وعبد الرحمن بن عثمان التيمي وعبيد الله بن عمر بن نحوهم قال ولا شترطه البلوغ على الصحبة والافرح من اجمع على عدته في الصحابة كالحسن والحسين وابن ابي ليبيد ونحوهم قال والنظا هو انما يشترطه وسد في عالم السماء فلا يطبق عليهم الصحبة على من رآه من الملائكة والبندين قال وقد استشكل ابن الاثير في كونه من لقي في الصحابة دون من رآه من الملائكة وهم اولى بالذكر من هؤلاء قال وليس كما زعم لان الذين من جهة الملائكة الذين علمتهم الرسالة والنبوة البعثة فكان ذكر من عرف اسمه من رآه حسنا بخلاف الملائكة قالوا

نزول النبي عليه السلام وحكم بشره قبل ان يطلق عليه اسم النبي لا يثبت
 انزاده في الارض الظاهر مع انه **ومن احكامها الاعمال او محرم**
الامر من طاعت جباله على طريق النبي له والاخر منه بخلاف من
 وفوقه وانصرف للاصلاح كما لا يتابعه فالاولو ذلك المعنى الضماني
 لغة ورد بالجمع لعل اللغة على النوشق من الصحبة الامن وقد بها
 مخصوص وقد كذا يطلق على كل من صحب غيره قليلا كما ذكرنا وكثيرا
 بقا الصحبة فلا تاحل وشهره او يوما وساعده وقول المصنف اعظم
 من زيادة تعلق كثير منهم موافقته لما تقدم نقله عن اهل الحديث
 وصحة الامدي وابن الحاجب وعن بعض اهل الحديث موافقه وذكر
 عن اهل الاموال ما رواه ابن سعد بسند جيد في الطهارة عن
 علي بن محمد عن شعبه عن موسى بن الحسين قال ابيك اني سمعت
 قلت انت اخ من النبي من احكام رسول الله صلى الله عليه واله
 وسلم قال فاني قوم من الاعراب فاما من احكامها بما نال من النبي
 قال العربي في الجواب ان ايراد ابيات بحجة خاصة تليق بالاولئك
عن سبعين من النبي انه كان لا يمدح احكاما الا من اقام مع رسول الله
صلى الله عليه واله وسلم سنة او مائة سنة وعن سعد بن وقيل
 ووجه ان صحبة رسول الله عليه واله وسلم سزا عظيما فلا يزال الاحكام
 طويلا يظهر فيه الطوق الطويح عليه الشخص كما نعت والمشتمل على السفر
 الذي هو قطعة من العدايب والسنة المشتمل على الفصول الاربعة
 التي بها غلظت المناج **فان فتح هذا القول عند ضعف فانما**
ان لا يمدح من عبد الله بالجملة وشبهه من فقهاء الشريعة كل الجملة
 ان يحسن احكامها ولا خلاف انهم يحكمون بالعرف والاعتد

هذا

هذا عن ابن المسيب ففي الاسناد اليه محمد بن عمرو الوادي ضعيف في
 الحديث قال وقد اعترض بان جبريلا سلم في اول البعثة لما روى
 الطبراني عنه قال لما بعث النبي صلى الله عليه واله وسلم لتبين لنا
 فقال لا شيء جئت باجرير قلت جئت لاسلم على يدك وقاب
 الشهادة ان لا اله الا الله واتصلا بالله ونعم الصلوة المكتوبة
 وتودي الزكاة المفروضة الحديث قال والحجاب انه الحديث
 غير صحيح فاندمن ووايته للصديق بن عمر الاجم وهو منكر الحديث
 وابو بكرة فلا دليل فيه اذ لا تكلم القويدي في جواب لما قيل ذكر
 الصلوة والزكاة وفرضها مستخرج عن البعثة والصلوات ثابت
 عنده قال ما سالت الا بعد نزول المادة رواه ابو داود وغيره
 وفي تاريخ البخاري الكبير انه اسلم عام توفي النبي صلى الله عليه
 واله وسلم وكان قال الوادي وابن حبان والخطيب وغيرهم
فادعوه في هذا الضماني قول رابع ان من طاعت صحبه
 وروى عنه قاله الحافظ رحمه الله من اياه بالفاسك والوفاذي
 وهو ما ذكره تقدم وسادس ان من ادرك سنة محمد صلى الله عليه واله
 وسلم وهو مسلم وان لم يره قاله يحيى بن عثمان بن صالح المصري
 وقد من ذلك عبد الله بن مالك البجلي في ابا نعم ولم يدخل الحديث
 الا في خلافة عمر رضي الله عنه باقتفاق ومن حكى هذا القول الغزالي
 في شرح التلخيص وقد امن حكمه باسلامه شيئا لا يبرر وعلمه على
 ابن عبد البر وابن منلة في كتابهما وشرط الماوردي في الضماني
 ان يخصص بالرسول ويخص من بالرسول صلى الله عليه واله وسلم
 شرفا وصحبه **لما بالرسول** كابي بكر وعمر وقية العشر وفي حق منهم

الاقدم

او لا يستغفر الله واليه وهو الفاعل عن التواتر كصاحب من علمته ورواه
 ابن محسن **في قول مصحاب** عنده مصحاب كسهم بن ابي محمد الرومي
 الذي مات باصبهان مطبوعا فمهدله ابو موسى الاشعري انه سئل النبي
 صلى الله عليه واله وسلم حكم له بالشهادة ذكر ذلك ابو بصير في تاريخ
 اصبهان وروينا فقصت في مسند العياشي وجميع الطبراني ورواه الشيخ
 الاسلام بن حجر رحمه الله بعد هذا انه قيل احادنا بين بان مصحاب بنا على
 قبوله التركيز من واحد وهو الراجح **او قوله** هو ان مصحاب **اذ كان**
عذر اذ الامكن ذلك فان وعاه بعد ما استسمنه وفاته صلى الله عليه
 واله وسلم فانه يقبل وان ثبتت عدلته قبل ذلك لقول صلى الله عليه
 واله وسلم في الحديث الصحيح ارايتكم لم يترك هذه فانه على ان لا يتركه
 الا بغير احد ممن على ظهر الارض يريد ان يترك ذلك الفرض قال ذلك
 سنة وفاته صلى الله عليه واله وسلم وشرطه ان يكون في قوله ان
 تعرف اصحابه له وفي اصل المسئلة انما قال لا يصدر ولا يكون
 منها ما يدعيه ربه يشبهها لنفسه وهذا جنم الامدي ووجه
 ابو الحسن بن النطاط **فاصله** قال الذهبي في الميزان من
 الهندية وما رواه ذلك ما روى شيخه فقال بلاربيب ظهر بعد السجدة
 فادعى العصية وهذا ليس على لبيد ورسوله وهذا الفت في ابن
 جزير **الكتاب الثاني** **بالحكاية** **بالحكاية** **بالحكاية** **بالحكاية**
من عتبه يوم قال سفيان وكن ذلك جعلنا لمة متوسطا الهنزي عدلا
 وقال كنت خيرا من امة من اجرت للناس والخطاب فيها للوجوه عند
 وقال صلى الله عليه واله وسلم خيرا للناس من في رواية الشيخان قال
 امام للمؤمنين والسبب في عدم التخصيص عن عدل انهم لم يخلت

اخبار اصفهان
 في تاريخ

الشريعة فلو ثبت توقف في روايتهم لم تحصر في الشريعة على
 عصره صلى الله عليه واله وسلم ولما استركت على سائر اعصار
 وقيل يجب التحق عن عدلهم مطلقا وقيل بعد وضع الفتى
 وقالت المعتزلة عدول الامن فانما عليا عليه السلام وقيل الا
 للثقات والمقاتل وهذا كله ليس بصواب لاجناسا اللطخ هم جلا
 لهم في ذلك على الاحتجاج بالماجور فيه كل منهم وقال الملازي
 في شرح البرهان لنا نعتي يقولنا العصابة عدول كل من اراه
 صلى الله عليه واله وسلم يوما او رآه لماما او اجتمع به لغرض
 والاضرف ولما نعتي به الذين اراهم وعبر دون واضرف وقال
 العمالي وهذا قول غريب يخرج بحسب ان الله يورث بالعتبة
 والارواقية عن الحكم بالعدالة كواحد بن حجر وما لك بن الحورث
 وعثمان بن ابي العاصي وغيرهم ممن وفد عليه صلى الله عليه واله
 وسلم ولم يقيم عنده الا قليلا والاضرف وكن ذلك من لم يعرف الا
 بروايه الحديث الواحد ولم يعرف له مقادرا فامته من اعراب
 القبائل والعدول بالنعيم هو الذي صح به للجهود وهو المتعبد
وكان محمد بن ابراهيم روى حصة الاف وثلاثمائة واثنين
 وسبعين حديثا اتفق الشيخان منها على ثلاثمائة وخمسة عشر
 وانفرد البخاري بثلاثة وتسعين وهو احوط في حفظ الصحابة قال الثاني
 وروى عن اكثر من ثمانمائة رجل وهو احوط في حفظ الصحابة قال الثاني
 ابو حمزة الحافظ من روى الحديث في ذكره اسناده اليه في الرجل
 وكان ابن عمر يترجم عليه في جنادته وبعول كان يحفظ على اللين
 حديث النبي صلى الله عليه واله وسلم رواه ابن سعد وفي الصحيح عنه



ابو اسحاق **سنة** والشهرة الفاصلة عن التواتر كصيام من تعبته وعكاز
 ابن محسن **في قول مصعب** عند انه صحاب كعب بن ابي حمزة اليماني
 الذي مات باصهناك مبطونا فانه مدله ابو موسى الاشعري انه سعى اليه
 على ارضه عليه واله وسلم حكم له بالتمائة وذكر ذلك ابو نعيم في تاريخ
 اصبهان وروينا فتمت في سنة الطيالسي ومع الطبراني في ذكر اصحاب
 الاسلام بزجر جراحه بعد هذا انه غير واحد التابعين بان مصعب بنا على
 قبوله التزكية من واحد وهو **الريح او قمره** هو انا مصعب **اذ كان**
عدوا اذا امكن ذلك فان فوفاه بعد ما استسند من وفاته على التظيم
 والرواية فانه لا يقبل وان ثبتت عدالته قبل ذلك لعله على التظيم
 والرواية سلم في الحديث الصحيح ان ابيكم ليلتكم هذه فانه له امر سنة
 كايبي احد من على ظهر الارض برى انتم واما ذلك في قوله ان
 سنة فانه على الله عليه واله وسلم في شرطه هو يوليون في قوله ان
 تعرفوا صرته وفي اصل المسئلة لانه لا يصدق كونه
 منها بل دعوى رتبته بثبوتها لنفسه وهذا اجزم الالامدي ووجهه
 ابو الحسن بن النطاق **فاصلة** قال الذهبي في الميزان من
 الهندب وما ادراك ما رتق شيخ مجال بلاريب ظهر بعد السماء
 فادعى العتبية وهذا جري على السيرة ورسوله وقد الفت في امره
 جزا **الاشافى الصحابة تكلم** **بعدم** **من لا يبين** **لقدن** **وعبر** **هناج**
من بعد **ابهم** قال تالي وكانك جعلناكم امتة وسطا الالهة ابي عدلا
 وقال كتم خير امتنا احب الناس والمطاب فيها للمؤمنين جند
 وقال على الله عليه واله وسلم خير الناس من روى الشيخان قال
 امام المؤمنين والسبب في عدم التخصيص عن عدم التعميم لانه

احزاب
 احزاب
 احزاب

السبعة فلونبت توقف في روايتهم المصنوعت السبعة على
 عصره على الله عليه واله وسلم ولما استرسلت على سائر اصحاب
 وقيل بحسب البحث عن عدالتهم مطلقا وقيل بعد وجع الفتق
 وقالت المعتزلة عدول الامن قال عليا عليه السلام وقيل الا
 القائل والمقاتل وهذا كالدسب وسواب احسانا للفقير منهم جلا
 لهم في ذلك على الاجتهاد الماجور فيه كل منهم وقال المازني
 في شرح البرهان سنا نعتي بقولنا مصعب عدول كل من رآه
 على الله عليه واله وسلم يوما وراوه لماما او اجتمع به لعرض
 وانصرف وانما نعتي بذلك من لازوه وبعينه روه وانصرف قال
 الملاي وهذا قول غريب يخرج بحث ان المشهورين بالعتبة
 والرواية عن الحكم بالعدالة كوايل بن حجر وما لك بن العويث
 وعثمان بن ابي العاصي وغيرهم ممن وند عليه على الله عليه واله
 وسلم ولم يقم عنده الا قليل وانصرف ولكن ذلك من لم يعرف الا
 بروايه الحديث الواحد ولم يعرف مقدار اقامته من اعراب
 القبائل والقول بانهم هو الذي خرج به الجهور وهو المنسبون
واكثرهم **جد** **ثا** **ابو** **صير** روى حصة الاف وثلاثمائة واثنين
 وتسعين حديثا اتفق الشيخان منها على ثلاثمائة وخمسة وعشرين
 واغفره البخاري ثلاثين وتسعين قد سلم بمائة وتسعة وعشرون
 وروى عنه اكثر من ثمانمائة رجل وهو حفظ الصحابة قال الشافعي
 ابو هريرة اعظم من روى الحديث في ذكره سنة ابيه في قوله
 وكان ابن عمر يترجم عليه في جنازة تروى بقوله كان يحفظ على الين
 حدث النبي صلى الله عليه واله وسلم رواه ابن سعد وفي الصحيح عنه

قال قلت يا رسول الله في اسمك حديثا كثيرا انساه قال
 اجتهد ذلك فبسطته ففرقت بيده ثم قال ضمته فاشيت بيها
 بيد وفي المسند كتحق زيد بن ثابت قال كنت انا وابو هريرة
 واحمد عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال ادعوا من دعوت
 انا وصاحبي وامن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ثم دعا ابو هريرة
 وقال اللهم اني اسالك مثل ما اسالك صاحباي واسالك علم الابصار
 فامر النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقلنا ونحن يا رسول الله ذلك
 فقال سقك العلم اللزوي **ثم** عبدالله **ابن عباس** روى الحديث
 وسامته وبلاتين حديثا **وابن عباس** روى القفا وسامته وبلاتين حديثا
وجابر بن عبدالله روى القفا وخمسة واربين حديثا
وانس بن مالك روى القفين وما تين وسنة وعائين **وعباد بن**
 ام العوسيين روت القفا وما بين وعشرين ولجس في الصحابة من يزيد
 حديثه على الف غير هؤلاء الا ابا سعيد الخدري فانه روى القفا مائة
 وسبعين حديثا **فاعدلة** السب في قلته ما روى عن
 ابي بكر الصديق رضي الله عنه من تقدمه وسبقه وما لا زنة له
 على ائمة عليه وآله وسلم انه تقدمت وفاته قبل انتشار الحديث
 واشتداد الناس على سماعه وتحصيله وحفظه ذكره المصنف في تحديده
 قال ومعلمته روى له ما حديثه واثان واربعين حديثا **واكبر**
فتيات روى عنهما **ابن عباس** قالما حديثين **ويخرج** **سروق** قال ان النبي
 علم القفا بانه الذي سمعته **وعلي** **وابي** **وكعب** **وزيد بن ثابت** **وابي**
الهدود **وابن مسعود** **ثم** ان النبي علم **السنبل** **ابن علي** **وعبد الله بن مسعود**
 رضي الله عنهم وروى الشعبي عنده نحو ايضا الا انه ذكر ابا موسى

واخير

العمري

بدل

بدل ابي الدرداء وقد اشكل بان ابا موسى وزيد بن ثابت
 تاخرت وفاهما عن ابن مسعود عن ابن مسعود وعلي رضي الله
 عنها فكيف انتهى علم السنبل ابي ابن مسعود وعلي قالوا لابي
 وقد حجاب بان المراد علمهما عليهما وقت تاخرت وفاة من ذكر
 قال الشعبي كان العلم موجودا عن سنن من اصحاب رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم وكان عمر **وعبد الله** **وزيد بن** **يشبه**
 بعضهم بعضا وكان يقتبس بعضهم من بعض وكان علي **والاشعث**
وابي **يشبه** علم بعضهم بعضا وكان يقتبس بعضهم من بعض
 وقال **ابن حزم** اكثر الصحابة فتوى مطلقا **سبعة** **عمر** **وعلي**
وابن مسعود **وابن عمر** **وابن عباس** **وزيد بن ثابت** **وعائشة**
 قال جمع يكون ابي جمع من فتيا كل واحد من هؤلاء مجتمعا قال
 ويليهم عشرون ابي بكر **وعمر** **وعائشة** **وابو موسى** **ومعاذ** **و**
سعد بن ابي **وقاص** **وابو هريرة** **والانس** **وعبد الله بن عمرو**
العامري **وسلمة** **وجابر** **وابو سعيد** **والطحفة** **والزهري** **وعبد الرحمن**
ابن عوف **وزيد بن حجين** **وابو بكر** **وعباد بن الصامت**
ومسعود **وابن الزبير** **وام سلمة** قال يمكن ان يجمع من فتيا كل واحد
 منهم نحو سبعين قال وفي الصحابة نحو من مائة وعشرين نفسا
 يتناولون في الفتيا جدا لا يروى عن الواحد منهم الا المسئلة **المسئلة**
والثلاث **كابي بن كعب** **وابي الدرداء** **وابي طحفة** **والمتداد** **و**
سرد الباقين **ومن الصحابة** **العبادلة** **وقوم** **اربع** **عبد الله** **ابن**
ابن الخطاب **وعبد الله بن عباس** **وعبد الله بن الزبير** **وعائشة**
ابن عمرو **والاشعث** **ليس** **ابن مسعود** **منهم** قاله **الحمد بن** **خبل** **قال**



اليه حتى لا نرد مقدم موته وهو لا عاشوا حتى اُختبئ الى علمهم فاذا
اجتمعوا على يحيى قيل هذا قول العباد لمد وقيل لم تلاك شرا ساعا
ابن الزبير وعليه اقتصر الجرحي في الفصل واما ما حكاه المصنف
في تقديمه عند ذكر ابن سريج واسقط ابن الزبير العاجي
فوزم **فكسر** وقوله للرفعي في الديات والبخاري في المغتسل
ان العباد لمد ابن سريج وابن عمر وابن عباس وغاط في ذلك
حيث لم يصطلح **وكذا اسما من يحيى عبدا من الصحابة** لا يطلق
عليهم العباد لمد **وهم نحو ما بين وعشرون** نفسا كما قال ابن سريج
اخذا من الهمة تعاب وانا وعليه ان فقون جماعة يبلغون بهم
سنة ثمانمائة رجل **قال ابو زرعمة الرازي** في جواب من قال له
الدين يقال حديث النبي صلى الله عليه وآله وسلم اربعة الاوصياء
ومن قال ذلك قلقت له اني ابا هذا قول الزنادقة ومن صح حديث
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم **قبض رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم**
قاله **وقلم عن مائة الف** واربعة عشر الفا من الصحابة **بم يقى**
عنه في سنة منه فقيل له هو ابن ابينا وابن سموا قال اهل السنة
واهل المدينة ومن يربها والاعراب ومن شهدته حجة
الوداع كل رده وسمع منه مرة قال العراقي وهذا القول عن
ابن زرعمة لم اقف له على اسناد ولا هو في كتب التواريخ المشهورة
واما ذكره ابو موسى المديني في بلبه بغير اسناد قلت لفرجه
الغظيب اسناده قال حديثه ابو القاسم الهروي ساعيد اسير
ابن حجر بن عديان الكندي ذا اليك عبد العزيز بن جعفر نا اليك
الحديث من طريق لاله بن محمد بن احمد بن جامع الرواسي سمعت ابا زرعة

دهالك وال

وقال لمرجل اليق يقال فذلك بلغنا قال العراقي وقرب منه
ما سئله المديني عنه قال توفي النبي صلى الله عليه وآله وسلم ومن
راه وسمع منه زيادة على مائة الف انسان من رجل وامرأة وهذا
لا يفتي به فيه وكيف يمكن الاطلاع على نحو ذلك مع تفرق الجماعة
في البلدان والبادي والقرى وقد روى البخاري في صحيحه
ان لعبد بن مالك قال في قصة خلفه عن شريك واصحابه
صلى الله عليه وآله وسلم كتب كتاب فيهم كتاب حافظ بعني الدوران
قال العراقي وروى الساجي في المناقب بسند جيد عن الشافعي
قال قبض رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والمسلمون ستون
الفاة ثلثون الفا بالمدينة وثلاثون الفا في قبائل العرب وغير
ذلك قال ومع هذا جميع من صنف في الصحابة يبلغ مجموع ما في
نصا بينهم عشرة الاف مع توهم بين كرون من توفي في جيون حتى
الله عليه وآله وسلم ومن حاصره واود ركضه **واختلف في عمه**
طوائفهم اعتبار التبع الى الاسلام والقيح او شهود المشاهيد
الفاضلة بحملهم ابن سعد جنس طبقات **وجاهل بطاقت اثني عشر**
طبقة وانه اهل الاولى قوم السوايمكة كالثلاثة الاربعة الثانية
اصحاب دار الندوة الثلاثة مهاجرة لقبية الاربعة اصحاب
العقبة الاولى للفاة اصحاب لقبية الثانية واكثرهم من انصا
السادة اول المهاجرين الذين وصلوا اليه بعثا قبل ان يدخل
المدينة السابعة لاهل بدر الثامنة الذين هاجروا بين بدر ولقبية
التاسعة اهل بيعة الوصولة العاشرة من هاجروا بين المدينة وفتح
سكنها لهم الوليد وعمر بن العاص للحادية عشرة مسلمة الفتح -

ط
تحرير

الثانية عشر صبيان واطفال رابع يوم الفتح وفي حجة الوداع
 وغيرها **الثالث** افضلهم على الاطلاق **ابو بكر** وعمر رضي الله عنهما
باجل اهل السنة ومن حكي الاطماع على ذلك ابو العباس القرظي
 قال ولا يبلان باقول اهل التشيع ولا اهل البدع ولكن ذلك حكي
 الشافعي لطواع الخطابة والشافعيين على ذلك رواه البيهقي في الاحتشام
 وحكي للمازري عن الخطابية تفضيل عمر وعن الشيبعة تفضيل
 علي وعن الراوندي تفضيل العباس وعن بعضهم لما حكى عن
 التفضيل وحكي الخطابي عن بعض مشائخه انه قال ابو بكر خير علي
 افضل وهذا تفاوت من القول وحكي العاصمي عياض ان ابن عبد
 وطالعنه هجو اللعان من مات في جوفه صلى الله عليه وآله وسلم
 افضل من بقى بعده لقوله لا تنبذ على هو الا قال المصنف وهذا
 الاطلاق غير مرضي ولا مقبول ثم عذات ثم علي هذا قولهم هو افضل
السنة واليه ذهب مالك والشافعي واحمد وسفيان الثوري وكانه
 اهل الحديث والعتق والاشعري والباقر في اكثر من المتكلمين
 لقوله ابن جرير رضي الله عنهما كتاب في زمن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 لا يدخل باين بكر احلام ثم عمر ثم عثمان رواه البخاري ورواه الطبري
 بل في طاصح كما تقدم في فروع المرفوع **وحكي الخطابي عن اهل**
السنة **مقدم علي** على عثمان وجر قال ابو بكر بن خزيمة وهو رواية
 عن سفيان الثوري ولكن اخر قوله سابق وحكي عن مالك الموقوف
 بينها احكام للمازري عن المدقنة وقال العاصمي عياض ربح مالك
 عن التوقف التفضيل عثمان قال القرظي وهو امرض ان شالله
 تعالى وترقب ايضا امام المؤمنين ثم التفضيل عنده وعند الاطلاق

وصاحب المهتم فلي وقال الاشعري قطي **قال ابن منصور** عليا خير
 التعدادي **احكاما** مجموع على التفضيل **الغلاة** الاربعة ثم قام
العش المشهور لهم بالجنت سعد بن ابى وقاص وسعيد بن زيد
 ابن عمرو بن نفيل وطلحة بن عبدة اسفا الذين بن العماد وصلى بن
 ابن عوف وابو عبيدة بن الجراح **ثم اهل بكر** وهم ثلثمائة وثمانية
 عشر وثلاثين ماجه عن رافع بن خديج قال الحاجب بل اهل البقيع على اليد
 غلبة والله وسلم فقال ما تعدون من شهد بدرا فبنيك قال نعم اننا
 قال لكن ذلك هم عندنا خيرا الملائكة **اهل احد** **اهل بيعة الرسول**
 بالحد يديه قال صلى الله عليه وآله وسلم لا يدخل النار احد من شهد
 بيعة النبي محمد الترمذي **ومن له من اهل العقبين من**
الانصار **والساقون** **الاولون** من المهاجرين **والانصار** **وهم من سبلى**
الافضلين في قول سعيد بن المسيب **وطاقتهم** ابن
 الخفيذ **وابن سيرين** وقناة **وفي قوله الشعبي اهل بيعة**
الرسول **وفي قول مجرب** **كعب** القرظي **وطاقتهم** **ابن سيار** **اهل**
 روى ذلك سيد عنها مسند في مجموع وضعيف ايضا روى
 القولين السابقين عن ذكر عبد بن حميد في تفسيره وغيره
 وسعيد بن منصور في سننه باسانيد صحبه وروى سيد بسند
 صحيح الحسن انهم من سلم قبل الفتح **فواحد** **الاولون** في ورد
 في احاديث تفضيل اعيان من الصحابة كل واحد في امر مخصوص
 فروى الترمذي عن انس مرفوعا ارحم بتي باسي ابو بكر واسدتم
 في قوس اهدى واصدقهم حيا عثمان واعلمهم بالمال وللوم
 معا ذر جبل واوضحهم زيد بن ثابت واقراهم ابي بن كعب

هم اهل بدر روى
 واكثر عنهم ابن جرير
 فيما وحرناه عن
 كراهي الاصل ان الصبح

داخنة
 علي بن
 روي

وكل امت من وامين هذه الامة ابو عبده بن الحزاع وروى الترمذي
 حديثا فروىكم روى وصححه الحاكم بلفظ اخر من امي روي الشافعية
 اختلف في التفضيل بين فاطمة وعاشرة رضي الله عنها على ثلث قول
 ثانيا الوقت والوضع تفضيل فاطمة فهي صنعت منه وقد صححه السبكي
 في الغيبات وبالغ في التحصير وفي الصحيح في فاطمة سيدة نساء
 هذه الامة وروى النسائي عن حماد بن عمار عن رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم قال هذا ملك من الملكة استاذن ربه ليسلم على سائر
 ان حيا وحينا سيدا شابا لعل الجنة واما سيدة نساء اهل
 الجنة وفي مسند الطبرستان في اسماة بنت صبح لکنه مرسل
 مريم خير نساء عالمها و فاطمة خير نساء عالمها ورواه الترمذي
 موصولا من حديث علي بلفظ خبر نساء عالمها ورواه الترمذي
 قال شيخ الاسلام والدرر المنتقى **الثالثة** افضل النوازل
 على اسعليه وآله وسلم حديثه وعاشرة رضي الله عنها وفي التفضيل
 بينها او غيرها المصنف في الروضة ثانيا الوقت واخبار
 السبكي في الغيبات تفضيل حديثه ثم عاشرة ثم حفصة ثم العاقبة
سورة الرابع **قيل** ولهم اسلاما **ابو بكر** رضي الله عنه الصدوق قال ابن
 عباس وثمان والشعبي والعمري في اخرين ويدل له ما رواه
 سلم عن عمرو بن عتبة في قصة اسلامه وحق له صلى الله عليه وآله
 من حبه **على** قال جرد وعبد قال وعبد بن عبد الله بن بكر وبلال
 من اميرهم وروى الحاكم في المستدرک من رواة محمد بن عبد
 قال سنن الترمذي في الله عليه وآله وسلم الشعبي من اول من اسلم
 فقال اما سمعت قول حسان رضي الله عنه

حسان رأت

اذ اندكرت تتجنى من احي فقهه فاذا كلك ابا بكر با فعلا
 خير النبي اذقاها واصدقها بعد النبي واوفاها باحملا
 والثاني في التناهي المحرم وشبهه واول الناس منهم صدق الصلاة
 ورواه الطبراني في الكبير عن الشعبي قال سالت ابن عباس عن كعب
 وروى الترمذي من رواة في نسخة عن ابن سعيد قال قال ابو بكر
 الثالث اول من اسلم الحديث **وقيل** **علي** بن ابي طالب عليه السلام
 ورواه الطبراني في مسند صحيح عن ابن عباس وبسند ضعيف عليه
 مرفوعا ورواه الترمذي عنه من طريق اخرى مرفوعا وروى ابن
 بسند جيد اسمعيل السدي عن ابي ذر وسماء فلا اخذوا اليه
 صلى الله عليه وآله وسلم سيد على فقال ان هذا اول من اسلم علي
 ورواه الضعيف سلمان وروى احمد بن محمد بسند جيد مجهول وانقطاع
 عن علي مرفوعا وروى بسند اخر عنه قال ان اول من اسلم علي وروى
 ايضا عن زيد بن رقم والمقادير بن اسود وابي الربيع واسم زيد
 ابن مرة وعفيف الكندي وخرجه بن ثابت وخباب بن ابي اسباط
 ابا عبد الله وابي سعيد الخدري وروى الحاكم في المستدرک من رواية
 سلم الملاي قال نجي النبي صلى الله عليه وآله وسلم يوم الاثنين واسم
 علي يوم الثلاثاء وادعى الحاكم اجماع اهل التنازل عليه ونوزع في ذلك
 وقال كعب بن زهير في قصيدته يدعيها
 ان عليا محبوب نبينا
 صهر النبي وخير الناس خلقا
 حتى الطبوع الامني اولهم
وقيل **بن** بن سارة قال الزهري **وقيل** **عنه** الموقين صلى الله

العباد

قال المستنيد زاده علي بن الصلاح **وهي السموات عند جماعة من المعتزلة** وروي ذلك عن ابن عباس والزهري ايضا وهو قول قتادة وابن اسحق **وقال الثعلبي فيه الامع وان الخلافة فيها بقية كما** ورواه احمد في مسنده والطبراني عن ابن عباس صحيح عنها وقال ابن عبد البر انفق رجل من خدجة اول من آمن ثم علي بعد ثم ذكر ابن ابا بكر اول من اظهر اسلامه ثم روي عن محمد بن كعب القرظي ان عليا ائتمى اسلامه من ابي طالب والاهم بن ابي بكر اسلامه ولذا لك شعبة على الناس وروي الطبراني في الكبير من رواة محمد بن عبيد الله بن ابي ذر افزع عن ابيه عن حده قال علي النبي صلى الله عليه واله وسلم عذارة الاثنى عشر على حلت خديجة يوم الاثنى عشر من شهر البهار وصلى علي يوم الثلاثاء وقال ابن اسحق اول من آمن خديجه ثم علي ثم زيد بن جاحد ثم ابي بكر فظهر اسلامه ودعا اليه الله فاسلم بن عائشة بن عثمان والذين بين العمارة و عبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابي وقاص والطلحة بن عبيد الله فكان من هؤلاء التائبين الذين سبقوا الى الاسلام وذكر عن ابي شبة ان خالد بن سعيد بن العاص اسلم قبل علي وقال غيره انرا وطهم اسلاما وحلى المسعودي قولان اولهم نجاب بن اذرت واخر انت اولهم بلال وفضل الماوردي في اعلام النبوة عن ابن قتيبة ان اول من آمن ابي بكر بن سعد الحميري ونقل ابن سبع في المناقب عن عبد الرحمن بن عوف كنت اولم اسلاما وقال العمري بنديق ان عبد الله اول من آمن من الرجال ورقة بن نوفل بن ابي طالب في صحيح في حديث الترمذي قال ان الصديق وشبهه لم يزلوا **فلا وريخ ان يقات**

اول

اول من اسلم من الرجال **الاحزاب ابي بكر ومن الصبيان علي** **التي خديجة ومن الموالي زيد ومن العبيد بلال** وروى ابن اسحق قال البرماوي ويحكى هذا الخبر عن ابي حنيفة قال اخبرني عن ابي خديجة واول امرأة اسلمت بعد خديجة لبانة بنت الحارث و فرج العباس **واخبرهم ابا العباس موتا مطلقا ابي الطفيل** عامر بن وائلمة الاثني عشر سنة **مات سنة مائة** من الهجرة قال سلم في صحيحه ورواه الحاكم في المستدرک عن خليفة بن خياط وقال خليفة في روايته الحاكم انما اخبر بعد المائة وقيل مات سنة اثنتين ومائة قال يعقوب ابن عبد السلام الزبير بن جهم بن جهمان وابن قانع وابو ذر بن ابي ذر سنة مائة من الهجرة وقال ذهب بن جهم بن حازم عن ابيه كنت مكية سنة عشر ومائة فارب جحانة فالت عنها فماتوا هذا ابي الطفيل وصححه ابن هبني انه سنة عشر واما من اخر الصحابة موتا مطلقا فجم بر سلم ومصعب بن زبير وابن مهنه والزيدي في اخرين وفي صحيح مسلم عن ابي الطفيل رايت رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وما مكى على وجد الارض احذراه فموتى قال العرب في زمانها بعض المتأخرين عن ابي زيد من ان علي بن ابي ذر في ذوق باخر بعد ذلك وانعاش بعد الجلاء ايت سنة هذا باطل الاصل له والزيدي وقع ابن زيد في ذلك ما كان قتيبة وقد سبق له ذلك وهو اما باطل وسئل اياه استكمل الله بعد الجلاء لا يبق بعد ما مائة سنة واما قول حمير بن حادم ان ابا بكر موتا سهل من سدة النظار اندر ابا بلال مائة واخذت من قول سهل لوست لم تسعوا احد فيقول قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وانما كان خطابه بعد الليل

نحوه
ان

المدنية **وخرهم** موتا **قبله اشق** من مالك مات بابرصة سنة ثلاث وتسعين وقيل سنة اثنتين وقيل إحدى وقيل في غير وهو اخر من مات بها قال ابن عبد البر لا اعلم احدا مات بعده من راي وسئل الله على امره عليه واله وسلم الابا الطويل وقال العراقي مات بعكة محمود بن الربيع بلا خلاف في سنة ثمان وتسعين وقد رآه وحده عنده كما في صحيح البخاري وكذا ما اخره عبد الله بن جرير اللذان في قول من قال وفاته سنة ثمان وتسعين واخر الطائفة موتا بالمدينة سهل بن سعد الأنصاري قال ابن المديني والواقدي و
 ابراهيم بن المنذر وابن حبان وابن قانع وابن منده والاقصبي ابن سعد في اختلاف فيه وكانت وفاته سنة ثمان وتسعين وقيل إحدى وتسعين وقال قتادة لم مات بمصر وقال ابن ابي داود **وكانت وفاته سنة ثمان** وقيل ست وثمانين وقيل إحدى وتسعين وقيل جابر بن عبد الله قال قتادة وغيره قال العراقي وهو ضعيف لان النسب مات بالمدينة بلا خلاف وقد اخره بعدة وقيل مات بيا وقيل بكة وكانت وفاته سنة اثنتين وتسعين وقيل ثلاث وقيل اربع وقيل سبع وقيل ثمان وقيل تسع قال العراقي وقد اخره بعدة وقيل مات بقبلة وقيل بكة وكان سنة ثمان وتسعين وصحيح التلثة محمود بن الربيع الذي عقل الهجرة وتوفي بها سنة ثمان وتسعين فهو اذن اخر الصلابة موتا بها واخرهم بمكة تعلقها ابا الطويل وهو قول ابن المديني وابن حبان وغيرهما وقيل جابر بن عبد الله قال ابن ابي داود والشهور وفاته بالمدينة

تعلق

وقيل ابن عمر قال قتادة وابو اشج بن حبان وكانت سنة ثلاث وقيل اربع وتسعين واخرهم بالكون عبد الله بن ابي اوفى مات سنة ثمان وتسعين وقيل سبع وقيل ثمان وقال ابن المديني ابو جهمه قال اوصح فانه مات سنة ثلاث وثمانين وقد اختلف في وفاته عمرو بن حريش فقيل سنة ثمان وتسعين ثمان وتسعين فان صح الثاني فهو اخرهم موتا بها وابن ابي اوفى اخر من مات من اهل المدينة وواحد واخرهم بالشام عبد الله بن زبير اللذان في قاله خلافي ومات سنة ثمان وتسعين وقيل ست وتسعين وهو اخر من مات بمصر حتى القبليين وقيل اخرهم بالشام ابوامامة الباهلي قاله الحسن البصري وابن عبيد بن حمزة الاول وفاته سنة ست وثمانين وقيل إحدى وثمانين وكفى القبلي في الارشاد العلويين بالترجيح ثم قال ورؤي بعض اهل الشام ابداد رك رحلا بعدها فقال له الهذاري الذي راي الله عليه واله وسلم في هو محمود انتهى وقيل اخرهم بالشام واغلبه من الاسماع قال ابو داود ابن مندة وموت بدمشق وقيل بيت المقدس وقيل بمصر سنة ثمان وتسعين وقيل ثلاث وقيل ست واخرهم بمصر عبد الله بن زبير واخرهم بالجزيرة العربية الكندي واخرهم بالمدينة ابو ابي عبد الله بن حريم ربيب عباد بن الصامت وقيل مات بدمشق وقيل بيت المقدس واخرهم بمصر عبد الله بن الحرف ابن حنيفة الزبيدي مات سنة ثمان وتسعين وقيل خمس وقيل سبع وقيل ثمان وتسعين قال الخطابي وكانت وفاته بسفط القنطرة وقيل فلان بسفط ابي تراب وقيل بالجمعة وقيل بالشمسة

مقام حرام
كانه الاصل



بدر و ابي بصير فعلى هذا هو اخو الشدريين و اخرهم بالابا ستر
 القوماس بن زياد الباهلي سنة اثنين و مائة و اربع و مائة و اخرهم
 ببرقدرو بن ثابت الانصاري و قيل با موعنه و قيل بالبا بلس
 و قيل بالاشام و مات سنة ثلاث و ستين و قيل ست و ستين
 و اخرهم بالبا و يزيد بن الاكوع قاله ابو بكر بن سنه و الصعق انما
 بالمدينة و مات سنة اربع و سبعين و قيل اربع و ستين هذا اخو
 ما ذكر ابن الصلاح و اخرهم بن الحسن بن برة بن القصب و اخرهم
 بسحمان العديان خال من هوفة ذكرها ابو بكر بن سنه قال
 العرافي و في برة نفل فان و مات سنة ثلاث و سبعين و قد اشر
 بعده ابو سررة الاسلمي و مات با سنة اربع و سبعين و اخرهم
 باصهبات النافعة للعددي قاله ابو اسحق بن ابي نعمه و اخرهم
 بصرفند
الفضل بن العباس الحامس لا يعرف اب و ابيه شهد ابد و ابيه شهد
و اخوه ابو محمد بن الحسين العنوي قتلته عرفت من هذا ما اخرجه
 العنوي في صحيح الصحاح بقوله قاله ساله بن هانف سائلي بكرنا اللبث عن يزيد
 ابن ابي حبيب ان مع بن بن بديع الاخنس شهد هو و ابيه و ابيهم
 بدلا لثنتين الا اخنس و قال ابن العنوي لا تعرف سعد اخو شهد
 بد و اسلمين الا ابو عصف معاذ و معروف و ابا س و خالد و عاقلي
 و عمار و عوف قال و له شهد ما موم بن مومنين الا عمار بن
 ياس قال و من عزيب ذلك امره لها اربعة اخوة و عات شهد
 بدلا لثلاث و جمعهم للثلاث و اخوان و جمعهم للمركب و هم اتم
 ابناء بنت عنترة اخوها السلماة ابو جندب بن عنترة و مصعب
 ابن عمير و العم المسلم مع بن العوف و اخوها المشركان الوليد

ابو اسحق
 شكين
 لا يعرف
 سعد اخو شهد
 اتم

ابن عنترة

ابن عنترة و ابو هزيم و العم المشرك شبيبة بن ابي عبد الله
سعد اخو سعد بن جندب اخو جندب الاخنس عترة و سيبا و بن في النوع
 الثالث و اربعين في الاخنس و هناك ذكرهم ابن الصلاح و باقى ما طير
 من اعتراض فان اولاد العوف بن قيس السهمي كلهم محبوا و هو
 و هم سبعة و تسعة و لا اربعة و اربعة و اربعة حتى الله عليه السلام
 و سلم متولدون الا عبد الرحمن بن ابي اسحاق بن الصديق بن
ابن جندب و ابو عنترة بن جندب بن عبد الرحمن بن ابي جندب بن
الله عنهم قال شيخ الاسلام بن حجر و قد ذكره ان اسمه و اولاده
 في جوق النبي صلى الله عليه و آله و سلم فعلى هذا يكون كذلك
 و ذكره في اللوزن بدو كتابي كما جزم به ابو المنذر في مختصره سلم
 و حديث اسلامه في مسند ركب الحاكم و كذلك في المسند قال
 و كذلك ابان بن سلمة بن عمرو بن الاخنس الاربعة و ذكره في الصحاح
 و طلحة بن عويش بن جندب بن العباس بن مرقس في امثلة الخزي
لا تقع فواحد ليس في الصحاح بن احمد بن ابي عبد الرحمن بل و لا
 في النسابين و لا من احمد ارجل من و جندب الا واحد يصري
 روى عنه ابو بكر بن عمار حديث لا يخفى ان هذا واحد على قبل طلحة
 الشمس و قيل فربها اخرجه ان خزنة النوع الاربعة هم قضاة
 النابيعون و يسمى الله عنهم هو و ما قبله اصلا ان عترة بن ابي
 يعرف المرسل و المتصل و احد هم تابعي و تابع و اختلف و جندب
 قيل اي قال الخطيب هو بن محمد بن ابي و لا يكتفي في غير النساب
 بخلاف الصحاح بن النبي صلى الله عليه و آله و سلم لسرفه عن النبي
 صلى الله عليه و آله و سلم فالاجتماع به يوشك من النور القليل لصعق

ما يورث الاحتجاج الطويل بالصكاي وغيره من الاختيار وقيل هو
 من لغة وكن في بعض كقول في الصكاي وعليه الحكم قال ابن
 الصلاح وهو اقرب قال المص **وهو الاطمين** قال العراقي وعليه
 عمل الاكثرين من اهل الحديث فقد ذكره سلم وان جاز الاحتجاج
 في طبقة التابعين وقال ابن جاز ان جازاه في هذه الطبقة لان
 له تقيا وحفظا راي انما وان لم يصح له سماع المسند عنه وقال
 الترمذي لم يسمع من احد من الصكاي وعنده ايضا فيهم لما وقع عليه
 وعده فيهم يحيى بن ابي كثير كونه راي انما وموسى بن ابراهيم
 كونه راي عمر بن حريش واشترط ابن جاز ان يكون زاه في من
 من يحفظ عنه فان كان صغيرا لم يحفظ عنه فلا عبرة بزيته
 كتحلف من خلفه عنه في اتباع التابعين وان راي عمر بن حريش
 كونه كان صغيرا قال العراقي وما اختاره ابن جاز له وجه كما
 اشترط في الصكاي وروسته وهو ميم قال وقد اشار النبي صلى
 الله عليه واله وسلم الى الصكاي والتابعين بهو بطون في من
 راي وامن به وطون في من راي من راي الحديث كما تفرق فيما
 يجوز الرواية **تعيينه** قال ابن الصلاح مطلق السابغ محض
 بالاتباع باحسان قال العراقي فان اراد بالاتباع الاسلام
 فواضح الا ان الاحسان امر ركاه عليه فان اراد به الكمال في الولاية
 والعدالة فلم ار من شرط ذلك في حد السابغ بل من وصف في
 الطبقات ادخل فيهم الثقات وغيرهم حشم الخلف في طبقات
 التابعين فعملهم مسلم ثلاث طبقات وابو حنيفة في طبقات
 وقال للحاكم **هم خمسة عشر طبقة الاولى من ادرك العشرة منهم**

ابو حنيفة
 في طبقات

فيس

فيس بن ابي حازم وسعيد بن المسيب وغيرهما قال ابن جاز
 الهندي وفيس بن حباد وقابي ساسان حصين بن المنذر و
 ابي وائل وابي رجا العطاردي **وعله في ابن المسيب فانه**
وله في خلافه رضى الله عنه فلم يسمع من ابي بكر ولا من عمر
 على الصحيح **فلم يسمع ايضا اكثر العشرة** قال ابن الصلاح **وقيل لم يسمع**
سما عن احد منهم غير سعد قال العراقي قال ابن الصلاح اخذ هذا
 من قوله قتادة الذي رواه سلم في مقدمته صحبه من رواته امام
 قال دخل ابو داود الاعمش على قتادة فلما قام قال وان هذا يزعم
 انه راي ثمانية عشر بكرا فقال قتادة هذا كان سائلا قبل الجوارف
 لا يهرص في شيء من هذا ولا يتكلم فيه فانه واحدنا الحسن عن
 يدي شافهة واحدا ثنا سعيد بن المسيب عن يدي شافهة
 الا عن سعد بن مالك نعم ثبت احمد بن حنبل كما عن عمر
 وقال ابن معين راي عمر وكان صغيرا وقال ابن معين كما قال
 المنبر شيئا من النعم بن شاذان قال العراقي وانما سكا عن عثمان
 على فانه يمكن غيره ممن لم ار في الصحيح التصريح بسا عنهما نعم
 في سناد احمد بن مروان بن موسى بن وردان سمعت سعيد بن المسيب
 يقول مات عثمان فاعدا في القاعد فذبحني بطعام ما سئل انار
 فاكلامه قام الى الصلاة الحديث فثبت سماعه عن عثمان وانه علم
واما من روى عنهم وروى عنهم ولم يشارك في هذا الحد وقيل
لم يسمع عبد الرحمن بن عوف ما رواه فيهم اي ابي الطيب ولا في
 الذين ولدوا في حجة النبي صلى الله عليه واله وسلم من اهل الصحابة
 كعبد الله بن ابي طهفة وابي امامة اسعد بن حنبل بن حنيفة والوليد بن

سما
 بدرعا



ما يروى في الاجتماع الطويل بالصحاب وغيره من الاجار وقيل **قيل**
من لقيته وان لم يصعب كما قيل في الصحابي وعليه الحاكم قال ابن
الصلاح وهو اقرب قال المص **وهو الاظهر** قال العراقي وعليه
عمل الاكثر من اهل الحديث فقد ذكر مسلم وابن جبان الاعشى
في طبقة التابعين وقال ابن جبان اخرجه في هذه الطبقة لان
له لقبيا وحفظا راي انما وان لم يسمع له كلام المسند منه وقال
الترمذي لم يسمع من احد من الصحابة وعده ايضا فيهم لما وافق عليه
وعده فيهم يحيى بن ابى كثير لكونه لقي انسا وموسى بن ابى عاتبة
لكونه لقي عمر بن حريش واشترط ابن جبان ان يكون زاه في من
من يحفظ عنه فان كان صغيرا لم يحفظ عنه فلا عبرة بزيته
كحلف بن خليفة عده في اتباع التابعين وان راي عمر بن حريش
لكونه كان صغيرا قال العراقي وما اختاره ابن جبان له وحده كما
اشترط في الصحابي وروسته وهو ميم قال وقد اشار النبي صلى
الله عليه واله وسلم الى الصحابة والتابعين بقوله طوبى لمن
راى في ارضي واطوبى لمن راى من راى في الحديث فاكفى فيها
بغير الرواية **تبيينه** قال ابن الصلاح مطلق التابعي محصور
بانتساب احسان قال العراقي فان اراد بالاحسان الاسلام
فراى ان الاحسان امر كالتطبيق فان اراد به الكمال في الولاية
والعدالة فلم ارسله شرط ذلك في حد انتسابي بل من صنف في
الطبقات ادخل فيهم الثقات وغيرهم شتم اختلف في طبقات
التابعين فعملهم سلك ثلاث طبقات وابو سعيد ادب طبقات
وقال الحاكم **هم خمسة عشر طبقة الاولى من ادرك العشر** منهم

محمد بن ابي
عيسى بن ابي
عيسى بن ابي
عيسى بن ابي

عيسى

فيس بن ابى حازم وسعيد بن المسيب وغيرهما قال ابن جبان
الهندي وفيس بن جباد وقابي ساسان حصين بن المنذر و
ابن وائل وابي رجا العطار دي **وعلاط في ابن المسيب فانه**
ولد في خلافة عمر رضي الله عنه فلم يسمع من ابني بكر ولا من عمر
على الصحيح **قلم يسمع ايضا في العشر** قال ابن الصلاح **وقيل في**
سما عمن احد منهم **غير معتد** قال العراقي كان ابن الصلاح اخذ هذا
من قول قتادة الذي رواه مسلم في مقدمته صحيح من رواته امام
قال دخل ابو داود الاعمش على قتادة فلما قام قال وان هذا يزعم
انه لقي ثمانية عشر ملكا فقال قتادة هذا كان سائلا قبل الخراف
لا يهمن في شيء من هذا ولا يتكلم فيه فانه واحدنا الحسن عن
بدي مشا فنة واحدا ثنا سعيد بن المسيب عن بدي مشا فنة
الا عن سعد بن مالك نعم ثبت احمد بن حنبل كما عمن عمر
وقال ابن معين راي عمر وكان صغيرا وقال ابن معين كان في
المنبر شيئا للنعم بن عوف قال العراقي وانما سكا عمن عثمان
على فانه يمكن غير منته لكن لم ار في الصحيح التصريح بها عنهما نعم
في سنن احمد بن رواه موسى بن وردان سمعت سعيد بن المسيب
يقول مات عثمان قاعدا في القاعه فدعى بطعام ما سئل له ان
فالكلام فام الى الصلاة الحديث فثبت كما عمن عثمان واسد علم
واما قيس بن عبيد بن جهم وروى عنهم ولم يشاكر في هذا الحد وقيل
لم يسمع عبد الرحمن ابن عوف بالرواية عنهم اي بل الطين والذوق
الذين ولدوا في حقيق النبي صلى الله عليه وآله وسلم من اهل الصحابة
كعبد الله بن ابي طلحة والي امانه اسعد بن حنبل بن حنيفة والوليد بن

بدي مشا
عنه

للمؤلف في كتابه الذي سماه الصلاح وقال بالتحقيق هذا كلام لا يستقيم
 لا معنى ولا نقلا لما العرف فكيف يجعل من ولد في حيوة رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم على من ولد بعده والصواب ان يجعل
 هذا مقدرًا وتلك الطبقة تليده واما النقل فلم يذكر الحكم ذلك
 ولكنه عند المحضين بين طبقة ولد وافي زمانه صلى الله عليه وآله
 ولم يصحوا منه فذكرنا ابا امامة ومحمد بن ابي بكر الصديق ومحمد بن
 ولم يذكر عبد الصمد بن ابي طلحة ولا ابا ادريس ثم ان الحكم لما ذكر
 الطبقة الاولى في قوله في الطبقة الثانية ابي ادريس بن ابي
 قيس بن مسروق بن ابي سلمة بن عبد الرحمن وخارجة بن زيد بن
 والطبقة الثانية لثنا السجعي وشرح بن الحارث وعبد الله بن عبد الله
 ابن عتبة وافرانهم ثم قال وهم خمس عشرة طبقة اخرهم من بني ابي
 ابن مالك من اهل البصرة وعبد الله بن ابي اوفى من اهل الكوفة
 والسائب بن يزيد من اهل المدينة وعبد الله بن عمرو بن حفص
 من اهل الحجاز واما بالامثلة اهل اهل الشام انتهى فلم يذكر
 من الطبقات سوى الثلاثة الاولى والاخير واما اولاد الصحابة
 فلم يذكرهم الا بعد المحضين فقد مر من الصلاح والمصنف هنا
 فصل فيه الياس **من زنا النابون المحضون موت واحدهم محضون**
بفتح النون وهو الذي ادرك الجاهلية ومن النبي صلى الله عليه وآله
وسلم وله اربعة ولا حقه هذا مصطلح اهل الحديث فيدلنا من ترويه
 بين طبقتين لا يدان لهما هو من قولهم محضون لا يدعى من كان
 هو واني كما في الحكم والصلح وقطاع محضون ليس محلو ولا من
 حكاها ابن الاعرابي ويجعل من المحضين بمعنى القطع من محضوا الاذان

عقد

الابل

اهل تطوعها لانه لا تقطع عن الصحابة وان عاصم لم يعد الزوية
 او من قولهم رجل محض من اخص الحب وقيل الذين كرم الحب
 وقيل من ابي وقيل لا يعرف براه وقيل وله ناس السراي لكونه اخص
 الزينة عن الصحابة لعدم الروي عن امكانه وسوادرك في الجاهلية
 نصف عمره اهل المراد بادراكها قال المصنف في شرح مسلم ما قبل
 البعثة قال العرف في فينظرو والظاهر اذراك فريدا وغيرهم
 على الكفر وقيل في فتح مكة فان العرب ابدروا الى الاسلام ورا الى من
 الجاهلية وخطب على الله عليه وآله وسلم في الفتح بايها السرايا
 وقد تروى مسلم في المحضين يسير من عمره واما ولد بعد الحج
 ائمة المحضين في اصطلاح اهل اللغة فهو الذين عاشوا نصف عمره
 في الجاهلية ونصف في الاسلام سواء ادركوا الصبابة لا في اصطلاح
 عموم وخصوص من وجه تحكيم من حرام محضين باصطلاح اللغة
 لا الحديث ويستوي عمر محضين باصطلاح الحديث لا اللغة وكل
 بعض اهل اللغة محضين بالكره وكل من دخل كان محضين بالحق
 للبهامة والكره ايضا وكذا العسكري في الاول اهل ان المحضين
 من المتأخرين التي حدثت في الاسلام وسببت باسما كانت في
 الجاهلية لما في اخرهم ذكر ان اصل من حضرت الغلام اذ ار
 تحتته وتروى الاذن انما قطعت طرفها فكان زمن الجاهلية
 وقطع عليها ومن الاول المحضين وهي التي تحت من العرب
 واليهامية قال وهذا الصب العولون الي **وقوله مسلم ابن الحجاج**
فبلغهم عشرون نفسا وهم او عمرو وسعد بن اسابث بن ابي
 وسويين بن غفلة وشرح بن حنيفة ويسير بن عمرو ان جابر

توم

وعمر بن ميمون الهودي والارودي بن زيد البصري واهل بيته
 ابن هلال الحاربي والمعوون سويد وعبد بن يزيد
 الخزواني وشبيل بن عوف الاحصي وسعور بن خراش اخو
 ربيع وماك بن عبيد ابو عمات النهدي وابو جراح الطارقي
 وعثم بن قيس وابو رافع الصانع وابو الحلال العنكي واسمه
 ربيع بن ذرارة وخالد بن عبيد العدي وماسد بن حزن
 العسيري وجبير بن عفيص الضمري **وهم اكثر من ذلك ومثل**
بن كزيم بن ابي سلمة عبد الله بن قتيب بن بوزة عمر **الحميري**
والاحمدي واحمد بن الحسن بن قيس وعبد الله بن يحيى وعمر بن
 عبد الله بن ابيهم وابو امية الشعباني واسم مولى عمر واويس
 العنزي واوسط البجلي وجبير بن الحويرث وجابر اليماني
 وشريح بن الحرث القحطاني وابو ابل شقيق بن سلمة وعبد الرحمن
 ابن صيدل الضالحي وعبد الرحمن بن غنيم وعبد الرحمن بن يربوع
 وكبيدة بن عمرو السلفاني وعلقمة بن قيس بن ابي حاتم وكعب
 الاحبار ورمية بن ثلاجيل وسروق بن ابراهيم وابو صالح الهذلي
 قبيل وابو عبد الحمزة في هذا ما ذكره العنزي ومنهم من لم
 يذكره الا بان قيس الاسدي والاجماع بن مالك الحميري والدمي
 مسروق وابوهم اعراب بن ابي سلمة السلمي وارطاه بن شهيد و
 معي امد وذر بن عبد الله الغطفاني المزني وارطاه الزهرجدي
 عبد الله بن هرون وارطاه بن ععب الغزالي وخلد بن اخرون
 ذكرهم شيخ الاسلام ابن حجر في كتاب المناقب والارواح احرارهم
 في مولفه ان شاء الله تعالى **ومن اكاره التابعين الفقهاء السبعة**

من اهل البيت

من اهل المدينة سعيد بن المسيب والقاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق
وعمر بن ابي الزبير بن عمار بن عبد الله بن ثابت وابو سلمة بن عبد الرحمن
ان عوف وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود وسليمان بن سيار
الغلابي وابو ابي هذيل هكذا عددهم اكثر على النخاع **وقيل ان الملائكة**
سالم بن عبد الله بن محمد بن ابي سلمة وقيل ابو الزناد يدعى ابي سالم
 وابي سلمة **ابا بكر بن عبد الرحمن** وعلمه ابن المديني اثني عشر في الليب
 وابو سلمة والقاسم وخارجة واخوه اسمعيل وسالم وحمزة وزيد
 ابو سعيد اده وبلال بن عبيد الله بن عمر وابان بن عمات وقبيصة بن
 زوب وقاسم بن احمد بن بشير قال **افضل التابعين** سعيد بن المسيب
وقيل له وعلقمة والاسود قال هو وهما ومنه ايضا **اعلم فيهم ابي**
التابعين مثل ابي عمارة النهدي وقيس بن ابي حاتم وعنه ايضا **افضلهم**
قيس وابو عمات التيمي وعلقمة وسروق وهو لا كانوا فاضلين وثبت
 عليقة التابعين وقال ابو عبد الله **عنه** بن مخنف الضبي **اهل**
المدينة اكثرهم **افضل التابعين ابن المسيب واهل الكوفة** **يعرفون**
اويس **واقول البصرى** يقولون **الحسن** البصري واستحسنه الصلح
 وقال الصراقي الصغير بل الصواب ما ذهب اليه اهل الكوفة لما روى
 معلم في محبته عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم يقول ان خير الناس اربعين رجلا وقالوا ايها
 المحدث قال هذا طابع للنخاع واما فقيل لجمهور من الليب وعنه
 فاهله لم يبلغه الحديث اولى يصح عنده اولاد بالا فضلية في العلم
 لا الخبر به وقال البلخي الاصح ان يقال **افضل من اهل البيت**
 والودع اويس ومن حيث حفظ الخبر في الاثر سعيد وقال الامام
 ليس احد اكثر فتوى في التابعين من الحسن وعطاء كان عطاء

سكة والفسق معنى البصره وقال ابو بكر بن ابي ذر وهو سيدنا ابي
حفصه بنت سيرين وعمر بنت عبد الرحمن وعلما ام الرواح
 الصعري جميعه وقال جميعه وليت كما قال ابا بن حويه شا
 ادركت احداً الفيل على حفصه يعني بنت سيرين فقيل له لفسق ابن
 سيرين فقال له لفسق وابن سيرين فقال اما انما فاقيل عليها احدا
وقد عرفت من طيفه في التابعين ولم يلقوا الصحابه فهم من اتباع
 التابعين كما رويهم بن سيرين بخبره يدرك احداً من الصحابه وليس يروى
 ابن زياد الضحى القفريه وكبير بن ابي الشيبه يعنى السنين وكسر الميم
 لم يصح له عن ابي ذر وقابلهما السقط قتاده من الوسط ووقع لغوهم
 عكس ذلك فعندنا وطيفه من التابعين في اتباع التابعين لثوب
 الغائب عليهم رواه عنهم كابي الزناد وعبد السورين ذوان لغى ابو ج
 وانشاء وعد فيهم من ابناء عين **طيفهم صحابه** لما غلطوا كالغمام وسور
 ابن مغيرة عدهما الحاكم في الامية من ابناء سعل وهاهنا بيان مرده فان
 اولكون ذلك الصحابي من صفات الصحابه كروايب التابعين وتكون ذواته
 او اباها عن الصحابه كما عد سلم في التابعين يوسف بن عبد الوهب سلام
 وتحميم بن لبيد ووقع لغوهم عكس ذلك فعندنا البعض التابعين
 في الصحابه وكثير ما يقع ذلك لسيرى من كاد جمع بين الزعيم لغوي
 عبد الاحسن بن غم الاشويهم من دخل مصر من الصحابه وليس منهم على
 الامم **طيفه في ذلك** وانشاء في مثل قال البلغيني اول انا
 موتا ابو زيد عمر بن زبير قتل بخراسات وقيل يا ذر بجوات سند
 كلابي واخرهم موتا ابو زيد عمر بن زبير قتل بخراسات خاف من حليفه
 سيدنا بن زمانه تعيب ما فرغ الحاكم في علوم الحديث نوحا لاتباع
 التابعين وسباني في الانواع المرثيه **واسلمه النوق الخالدين**

فانك

رواية الاكابر عن الاصاغر والاول في ذر ورواة النبي صلى الله عليه
 وسلم عن عيم الذر الذي روي عنه من حديث الحسن بن عمار عن عمرو بن
 عن الملك بن زهره وقيل ابن مرون وقيل ابن زهره الزهادي هذا اخرجه
 ابن منده في الصحابه بسنده عن زهره بن سفيان بن ابي بن مزيه
 سئل ابيه عليه وآله عن ابي كعبه وان ما كنت بن مرون الزهادي وقد حكي
 انك سلمت وقالت المسركين فاجبت خبر الحديث من في اربعة اقامة
 هذا النوع **ان لا يبق لهم ابن المروى عند اكبر او فضل من الادي كرويه**
الاغلب في ذلك ثم يبدل اهل العلم لما زاهم للاسرى لك في حديث عاصم
 اخرجه ابو داود وغيره ومنها ان لا يدخل ابن في السند انتقالا ثم هو
انقسام احد هان يكون الرواي اكبر شأنا واوهم من الرواي عند
كان هري ويحيى بن سعيد الانصاري في روايتهما من ابي كعب بن اشرف
 ابي القاسم عبيد الله بن رواسد عن تلميذه **الخطيب** للبدادي
 وهو اذ ذلك ساجب **التالي** ان يكون الرواي اكبر وقد استأخرا كما في ايام
 روي عن شيخ من اعلامهم **كالك** في روايته عن عبد الوهب بن زياد
 وابو بن حنبل والحق بن زهير بن روايتهما عن عبيد الله بن موسى القمي
التالي ان يكون الرواي اكبر من الرواي عن من **الوجهين** معا كقول **الغني**
 ابن سعد الخاف في روايته عن عجل بن علي **السوري** تلميذه **وكالرواي**
 في روايته عن **الخطيب** و **الخطيب** في روايته عن ابن مارك ولا منه
 اي من العلم الثالث من روايته الاكابر عن الاصاغر **رواية الصحابه**
كالعباد لله و **غيرهم** من الصحابه كابي زهير وموسى بن ابي ذر
عن كعبه واختاره منه ايضا **رواية الساجي** عن **تابعيه** كرويه
والاشعري عن مالك **وكثير** بن عبيد بن عبد الله بن عمرو

في

ابن العاصي ليس تابعيا وروى عنهم ثم ابي التابعين اكثر من
عشرين نفسا وما جمعهم لفاطمة عبد الغني بن سعيد في حروبه
 بلغهم شعرة ثلاثين **وقيل اكثر من سبعين** قال الحافظ ابو الفوارس
 الطبرسي وعدهم ابو الفضل العمري في نفا وحسين ابراهيم بن ميسر
 وابو اسحق السجستاني وكبير بن الاشعث وثابت بن عجلان وناشد بن ابي
 جبر بن حازم وجمان بن عطية وحبيب بن ابي ثابت موسى و
 جبر بن عثمان الرجبى والحكم بن عتيبة وحيد الطويل وكلاود بن
 قيس وداود بن ابي هند والزيبر بن عدي وسعيد بن ابي طلال
 وسلمة بن دينار وابو اسحق سليمان الشيباني وسليمان الاشعث وعاصم
 الاحول وعبد الله بن عبد الرحمن بن يعلى الطالفي وعبد الله بن عوف
 وعبد الله بن ابي ملكة وعبد الرحمن بن حرملة وعبد العزيز بن رفيع
 وعبد الملك بن حريج وعبد الله بن عمر الهري وعطان بن ابي رباح
 وعطان بن السائب وعطاء القراسبي والعلان بن الحرف للشامى على
 ابن الحكم البناي وعمرو بن دينار وابو اسحق عمير السبيعي وقيادة
 ومحمد بن مسلم الزهري ومطهر الزرقان ومكحول وموسى بن ابي ابيته
 وابو حنيفة النعمان بن ثابت وهشام بن عمرو وهشام بن
 الغازي وهب بن منبه ويحيى بن ابي كثير ويزيد بن ابي حبيب
 ويزيد بن الهاد ويعقوب بن عطان بن ابي رباح وماز بن ابي فضال
 كان بالصلح من قبله ليس تابعيا تبعه عبد الغني وابا بكر النخعي
 ورواه الحافظ ابو الفضل العمري وقلبه المرفق وقال قد سمع من
 غير واحد من الصحابة منهم ربيب بنت ابي سلمة والربيع بنت
 معوية بن مقرن وهما صحابيات **التابع الثاني والاربعون المنسج**

المؤيد

ورواية القرين عن القسطن ومن هؤلاء من عرفه هذا النوع ان انطلق
 الزيادة في الاسناد واما الذين راوا التابعين هما **المتقاربان**
في السنن والاسناد وربما اكثرهما كما في الاسناد ابي بقار ربه
 وان لم يتقاربا في السنن فان روى كل واحد منهما عن صحابة كما كتبه
وابي هريرة في الصحابة والزهدى وابي ابراهيم في الاسناد **واما ذلك الذي**
في اسنانه من ابي المنسج بضم الميم وقع الدال المهمل وتشد بذلك الواو
 واخره بحيم قال العمري واول من جاء بذلك الدارقطني فيما اعلم
 قال الا انه لم يفتده بكونه قريين بل كل اثنين روى كل منهما عن
 الاخر يستحق بذلك وان كان احدهما اكبر وذكره رواته النبي حتى
 الله عليه وآله وسلم عن ابي بكر وعمر وسعد بن مسعدة وروايته
 عنه ورواية غيره عن كعب وكعب عنه وبذلك يندفع اعتراض
 ابن الصلاح على الحاكم في ذكره هذا وانما احمد بن عبد العزيز عنه
 لانما شملوا ما قاله الشيخة حتى يسهلوا لانه لعل الذين راوا ذلك
 فانصح لكتبه بعد احوالهم لعلوا المساقاة او السنن ولا يتحصل
 للاسناد من ذلك ترتيب قال ويحتمل ان يكون حتى بذلك لنزول
 الاسناد فيكون ما من قولهم وجعل مدح قبيح الوحد والها من حكاية
 صاحب الحكم وقد قال ابن المديني والمستحلى السنن ولتوم وقال
 ابن معين الاسناد الثالث حادثة في الوجه قال وفيه بعد والظاهر
 الاقول قال ويحتمل ان يقال ان القرشي الواقفي في المدح
 في طبقة واحدة بمنزلة واحد منها بالتدوين اذ يقال لعل الذي يباحث
 كما قال الجوهرى وغيره قال وهذا المعنى يتجمل على ما قاله ابن الصلاح
 والحاكم ان المدح يتحقق القرين وجزء من هذا لما كتبه في شرح القصة

راوى

ن

ابن العاصي ليس ناسبا وروى عنهم منهم ابي الحسن اربعين اكثر من
 عشرين نقشا وبما جمعهم لفاطمة عبد الغني بن سعيد في قوله
 بلغهم تسعة وثلاثين وقيل اكثر من سبعين قال الحافظ ابو الفتح
 الطبرسي وعدهم ابو الفضل العمري في نيفا وحسين ابراهيم بن يسير
 وابي اسحق السخري في كثير من النسخ وثابت بن عجلان ونايف بن
 جابر بن حازم وحماد بن عطية وحبيب بن ابي ثابت وسوي و
 جابر بن عثمان الرحبي والحكم بن عتيبة وحديد الطويل وكلاود بن
 قيس وكلاود بن ابي هند والزيبر بن عدي وسعيد بن ابي طلال
 وسليمان بن دينار وابي اسحق سليمان الشيباني وسليمان بن ابي
 الاحول وعبد الصمد بن عبد الرحمن بن علي الطائفي وعبد الله بن عوف
 وعبد الصمد بن ابي مسكنة وعبد الرحمن بن حملة وعبد العزيز بن رفيع
 وعبد الملك بن جريح وعبد الصمد بن محمد العربي وعطاب بن ابي رباح
 وعطاب بن اسباب وعطاء القراساني والعلاب بن القزح الشامي وعلي
 ابن الحكم الشيباني وعمر بن دينار وابو اسحق عمير السبيعي وقناة
 ومحمد بن مسلم الزهري ومطر الوراق وكحول وموسى بن ابي ابي
 وابو حنيفة الشعان بن ثابت وهشام بن عمرو وهشام بن
 الغزالي وهب بن منبه ويحيى بن ابي كثير ويزيد بن ابي حبيب
 ويزيد بن الهادي ويعقوب بن عطاب بن ابي رباح وهاشم بن الضيف
 كابن الصلاح من كان ليس ناسبا تبعا فيه عبد الغني وابا بكر النفا
 وورده الحافظ ابو الفضل العمري في قبلة المرفق وقال قدح من
 غير واحد من الصحابة منهم ربيب بنت ابي سلمة والرابع بنت
 معوية بن معمر وهما صحابيات النوع الثامن والاربعون من المديح

الزهرى

تدريج

ورواية القريب عن القريب ومن هو اشد معرفة هذا النوع ان لا يضل
 الزيادة في الاسناد واما العز بالروايات القريبات فما المتعارفات
 في السنن والاسناد ورواياتها كما في الاسناد ابي القاسم ربيع
 وان لم يتقاربا في السن فان روى كل واحد منهما من صحاحه كعائشة
 وابي هريرة في الصحابة والزهري وابي اسحق في الانبياء وما كان في الروايات
 في ناسبهم وهو المديح بعضهم الميم وفتح المال المهدى وتشد بذلك الموجه
 واحسن حكم قال العمري في واول من جاء به ذلك الدار قطعي فيما اُصل
 قال الا انه لم يقيد به في قريتين بل كل اثنين روى كل واحد من
 الاخرين حتى يركب وان كان احدهما اكبر وذكر في رواية ابو بصير
 انه عليه السلام في سلم من ابي بكر وعمر وسعد بن عباد وروايته
 عند روى انه عنهما عن كعب وكعب عنه بذلك يندفع اعتراض
 ابن الصلاح على الحكم في ذكره هذا وانما احد من هذين الزواجر عند
 لانهما من عليهما ما لا يشعخعي ملحنا لانه لغيره من الروايات كالكه
 ناسق لكنه يعدل لغيره من العلوق المساقاه والسنن وانما يحصل
 للاسناد ذلك ترتيب قال ويحتمل ان يكون حتى بذلك لنزول
 الاسناد ويكون ذلك من قولهم رجل مديح قبيح لوحد والهادي حكا
 صاحب الحكم وقال ابن المديني والمصنف النزل والنوم وقال
 ابن معين الاسناد النازل خدفة في الوجه قال ووضه بعد والظاهر
 الاول قال ويحتمل ان يقال ان القريتين الواقعتين في المديح
 في طائفة واحدة بمنزلة واحد منها بالذين اذيعا لهما الربايات
 كما قال ابو جهمري وغيره قال وهذا المعنى صحيح على ما قاله ابن الصلاح
 والحكم ان المديح منعتوا القريتين وجزم بهذا لما خطب في فتح القبة

الزهرى

فان قال لوروعا الشيخ عن تلميذه جمل يسمي مدحيا فيه بحث الفلك
 لانه من رواية الاكابر عن الاصاغر والشيخ ما خود من مدحيا
 الوحيد حقيقة ان يكون مستقيا من الجاهلين اما روادى بن
 عن قريش من غير ان يعلم رواية الاخر عنه فلا يسمي مدحيا فلا
 يسمي مدحيا كرواية راد بن قدامة عن ربهين موعوية ولا يعلم
 لزهير رواية عنه واما فضيل بن الصلاح برواية التميمي عن
 وقوله ولا يعلم شعوراته عن فاعته ايضا بانه ايضا فيما
 ذكره الدارقطني في المديح وتمثيل الحاكم برواية يزيد بن الهادي
 عن ابراهيم بن سعد وسليمان بن طرخان عن قريش بن صفه
 قوله لا اعلم لابن سعد وقريش رواية عن يزيد بن قيس فانه نقل ايضا
 بوجوده كما في رواية ابن سعد عن يزيد بن يحيى مسلم والنسائي ورواية
 رقية عن سليمان في المديح للدارقطني **الطيفة** وقد سمع جماعة
 من الاقران في حديث كمار ورواه ابن حنبل عن ابي جهم بن قيس بن
 حرب عن يحيى بن معين عن علي بن المديني عن جهم بن قيس بن
 عن ابيه عن سعيد بن ابي بكر بن جعفر عن ابي لمزة عن كاشد
 قال كثر ان رواج النبي صلى الله عليه واله وسلم ياخذ من مشغور
 حتى يكون كالمؤفة فاحد والاربعة فوجدت في نسخة اخرى ان الشيخ
الثالث في الادب يعرف **الاخوة** والاعوات هو احدى معانيهم
 اورد في التخصيف علي بن المديني في **النسائي** ثم اوجعنا السراج
 وغيرهم مسلم وابي ذر وروى من فوائده ان لا يظن من ليس له اخا
 عندنا لا يشارك في اسم الاب **مثل الاخوة في العقاب** عمرو بن
 ابي العقبان هذا المثال زيد على الصلاح **وهذا هو** وعقبنا ناس

٢١
أحد

وزيد بن ابي نبات وعمرو وهشام ابا العامري **تس** **السايعين**
عمرو وارقم ابنا شرحبيل كلاهما من افاض اصحاب ابن مسعود ثم
 قال ابن الصلاح هزيل بن شرحبيل وارقم اخوان اخوين لعمرو ابا
 ايضا واعتنى بان جعل ارقم اثنين احدهما اخوه عمرو والآخر اخي
 هزيل بن شرحبيل واما اختلف لهل الساج والانساب في اللد
 اخوه اولى بن شرحبيل فذهب ابن عبد البر الى الاول والصحيح
 الذي عليه الجمهور الثاني ان ارقم وهزيل اخوان فقط وهو
 الذي اقتصر عليه البخاري وابن ابي حاتم وحكاه عن ابيه وعزاي
 ربيعة وابن حبان والحاكم وحزم بن المنزي في التخصيب وروى
 علي بن عبد الله بن ابي عمير بن شرحبيل همدا في واوقم وهو لا
 اورد به ولا يجمع هذان في اورد قال العراقي فاذا ذكر الصلاح
 لا ياتي على قول الجمهور ولا في قوله ان عبد الله ابي بعد في اللد
 لا في الاخوي **ومثاله في اللد** في العقاب **علي بن جعفر بن عجل**
يحيى بن طيار يسمي **السنين** هذا المثال زيد على ابن الصلاح **وصالح**
وعثمان **وقتيبا** بالفتح **والسنين** **حذيف** وفي غير العقاب في السابقين
 ابا بن وحيد وعمرو اود عثمان وبعدهم **عمرو** ما لفتح **وعمر** بالضم
وشعيب **وشعيب** بن جهم بن عبد الله بن عمرو العامري **مثاله في الادب**
 في العقاب **بن عبد الله** وعاشه واسما اولاد ابي بكر الصدوق
 ذكره البلاغي في السابقين عمرو وجرم ويعقوب والغاروق
 المعري بن شعيب وبعدهم **سهيل** **وعقبنا** **وهليل** **وتوفيق** **السلان**
 وداود ابا بن عدي ابي سير في ولادي صالح جهم اناهم **سهيل** **وعقبنا**
 وعبد الله وصالح فوهم كما قال العراقي حيث بدل لهما يحيى وحصل



ساداً وعبد الصائين وانما هو لقبه **مثاله في خمسة** لم اقل عليه
 في الصحابة وفي التابعين موسى وعيسى ويحيى وعمران والشيخ
 اولاد علي بن عبيد الله وبعدهم **سفيان واحمد وجرير** و**محمد بن ابراهيم**
بنو عبيد الله بن ابي طالب واحكام سفيان بن عيينة وقيل انهم عشي الا
 ان خمسة الاخرين لم يحادوا وهي منهم احد ومختلف **مثاله في**
الائمة اصف عليه في الصحابة وفي التابعين **محمد واوس بن يحيى**
وعبيد بن حصيفة وكريمة بنوس بن هكذا سماهم ابن عيينة والحاكم
 والنسائي وذكر بعضهم هو ابو علي الما افاض **خاله ابي بكر** وولد
 ابن سعد فيهم عرق وسوية قال العري في اولادنا فلان يروان في
 المعارف لابن قتيبة والدرسين ثلاثون وعشرون والذين اباها
 اولاد **ابو محمد بن عيينة عن اخيه يحيى بن اخيه ابي عن محمد بن**
ابن من مالك بن عتيق وهو ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
 قال لي بك صحابك اتقيد اولادك اخرج للدراطيني في العليل من رواية
 هشام بن حسان عنده **وهذه لطيفة من رواية ابي اسحق بن عمار**
عن بعض في اسناد واحد وذكر ابن ظهران هذا الحديث رواه محمد
 عن اخيه يحيى عن اخيه محمد بن عبد الله بن ابي اسحق وهو في قول بعض
 الذين فعل هذا اجتمعوا اربعة في اسناد **ومثاله في السبعة النعمان**
ومفضل ومقبل وزبير وسنان وعبد الرحمن وسليمان لم يستقم
 كذا قال ابن الصلاح وقد ساه ابن فضال في ذلك بل الاستيعاب بنو قيس
 وكانهم **صاحبه هاجر وبنوه يشار لهم احد** في هذه المكرمة من اربع سبعة
 هاجر في وقتهم **وقيل يوم الفداء** ومثاله في التابعين سالم
 وعبد الله وعبيد الله ومحمد وورش وقاقد وعبد الرحمن اولاد

٤٧١

عبد الله بن عمر **ثمبها** احداهما **اذ كان الصلاح** من كون
 بنى قرن سبعة اعترض عليه ابن عبد البر اذ انهم معاذ ومعاذ بن
 وخال ومائل وعامر وعوفت كلهم شهد بدراً **الثاني** ان قوله
 لم يشار لكم احد في الصحبة والعجبة والعمارة ذكره ايضا ابن عبد البر
 وجاعة واعترض باؤد الطوت بن قيس السهمي كلهم هاجر وا
 يحيى وهم سبعة واُسعة بش وبنميم والحارث والحاجر والاساب
 وسعديك وعبد الله ومعر وابوقيس وهم اشراف سبأ في الجليل
 والاسلام من بني قريظ وراود ابان استشهد منهم سبعة في بيت الله
الثالث مثال الثمانية في الصحابة اسما وحراش
 ودونين وسليمة وفصالة وما لك وهند بنوخار شه بن سعد
 شهيد وابيعة الرمضان البلديبية فلم يشهد بلديبية اخيه
 وفي التابعين اولاد سعد بن ابي وقاص مصعب وقامر ومجد
 وابراهيم وعمره ومحيي واصحق وعائشة ومثال السبعة في الصحبة
 اولاد المشرك السكون وفي التابعين اولاد يحيى بن عبد الله
 وعبيد الله وعبد الرحمن وعبد العزيز مسلم ورد او ذر بن بلدي وعبد
 وكنيسة ومثال العشرة في الصحابة اولاد العباس عبد الله وسعيد الله
 بن عبد الرحمن والففضل وثقف وسعد وعون والحارث وكثير وقام
 وهو اصغرهم قال ابن عبد البر لكل ولد العباس روية والصحبة
 المفضل وعبد الله وفي التابعين اولاد ارض الذين روافظ
 النصر وموسى وعبد الله وعبيد الله وزبير وابوبكر وعمر ومالك
 وثامنة وسعيد ومثال الاث عشر في الصحابة اولاد ابي محمد
 ابراهيم واصحق واسعد وزبير وعبد الله ومحمد وعون والتم



ومحمد ويعقوب ومعه ومثال الثلثة عشر او الاربعه عشر
 اولاد العباس المذكور وله اربع اناث او ثلاث ام كلثوم واجيهه
 واميه وام نعيم **الفرع الرابع والاربعون رواية الامام عن ابينا**
القطيب في كتابه روى فيه عن العباس بن عبد المطلب عن ابينا
الفضل بن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جمع بين العلاء
في المرقاة وعنه روى فيه عن داود بن واثل عن ابينه بكر عن
الزهرى حديثا عن سعيد بن المسيب عن ابني هرون مرفوعا
 اخرو الاحوال فان البكر معلقه مؤتمده واوردا صفاء الحسن
 الاربعة من طريقه عن الزهرى عن انس ان النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم اوم على صفية بسوق ومعه روى فيه عن **سفيان**
ابن سليمان التيمي قال حديث ابى قال حديث ابى انت تسمى من ابى
الحخاني عن الحسن قال ويح كلة زحمة قال المصاكا الصالح وهذا
شال طريق جمع انما قال المنفذ بعنتها في الكبير اى الارشاد
 قال فيه سهار رواية ثلثة تابعين بعضهم صحيح واخر حديث عن
 والحدوق نفسه قال وهذا ابى غايه من الحسن والعزايه ووجد
 ان يوجد مجموع هذا في حديث انتهى وهذا ورواه القطيب في
 كتابه رواية الامام عن ابينا وفي كتاب من حديث ونسني ورواه
 في كتاب من حديث ونسني من طريق اخر بنى عن محمد بن يعقوب
 بن معمر بن سالم قال حديثه عنده قال حلفنى انت عنى عن
 ايوب بن كره وقال هكذا روى الحديث يحيى بن معين عن معمر
 عن حنظله بن نعيم ثم يقع عن ذلك فرأه عن معمر بن يعقوب
 نفسه ورواه صالح بن يحيى بن وردان ونعيم بن حماد كلاهما عن

والرسل

متر

معمر عن رجل غير سمى وقال نعيم قلت لمعمر من الرجل قال
 ابن المبارك **فواحد** روى انس بن مالك عن ابينه يحيى
 حديثا وذكره ابن زائدة عن ابينه حديثا ويونس بن ابى اسحق
 عن ابينه اسرائيل حديثا وابوكبير بن عباس عن ابيه حديثا وسعيد
 ابن الحكم المصري عن شعيب بن الوليد عن ابينه ابن هشام الوليد حديثا
 ويحيى بن يوسف الهامى عن ابينه محمد حديثا وسعيد بن الحكم المصري
 عن ابينه محمد حديثا واصحق بن الهملول عن ابينه يعقوب حديثين
 ويحيى بن جعفر بن اعين عن ابينه ابى بكر حديثين والحسن بن سفيان
 عن ابينه ابى بكر حديثين قال ابن الصلاح واكثر ما روياه لاب عن ابينه
 كما في كتاب القطيب عن حفص بن الوردى المخرمى عن ابينه اجمع
 محمد بن سعد عشر حديثا او نحو ذلك قال واما الحديث الذي روياه
 عن ابى بكر الصديق عن عاتكة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 انه قال في القبة السوداء من كل امة من خلق الله من رواه انا هو
 ابى بكر **والله اعلم** محمد بن عبد الرحمن بن ابى بكر عن عاتكة
 رواه الصادق في محبته قال العلى بن كنفرة عن ابن الخواري ان
 الصادق روى عن ابينه عاتكة حديثين وروى عنها ام رومان
 انها لحديثين قال التلميذى فان كان ابن الخواري اخذ روايته الصادق
 من ذلك القطيب فقد بين انه وهم قال وذكر رواية العباس بن محمد
 عن ابن ابيه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال اللهم بين الامم
 قال وفي هذا التمثيل نظر قال وروى شعيب الزبيرى عن ابى خبيبة
 الزبير بن بكار واصحق بن حنبل عن ابن خبيبة الهامى احمد وروى
 مالك عن ابن اخيه اسمعيل بن عبد الرحمن بن ابي ايوب بن حماد ومن

ط
فائدة



الطعن هذا النوع رواه ابن طالب **النوع الثامن والأربعون**
رواية الإيهام عن الأئمة لا يفسر الوالي فيه كتاب **وَأَهْمُهُ**
سَامٌ بِسْمِ فِيهِ الْإِبْرَاقُ وَالْحَيْدُ فيحتاج إلى معرفة اسمه وهو **نَوْعَانِ**
أَحَدُهُمَا رواية الرجل **عَنْ أَبِيهِ حَسْبٌ** وهو كثير كرواية أبي
 العترة الدرجمي عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 وهي في السنن لأربعة ولم يسم أبوه وأختلف فيه وساق **الثاني**
 روايته عن **أبيهِ عَنِ جَدِّهِ** قال ابن الصلاح حدثني أبو المظفر محمد بن
 عن أبي الفضل بن عبد الرحمن بن عبد الجبار قال سمعت السيد العظم
 منصور بن محمد العلوي يقول الإسناد بوضوحه عموماً وأبوه صالح
 وقول الرجل حدثني أبي عن جدي من المعالي وقال الحاكم في المستدرج
 سمعت للزبير بن عبد الواحد الحافظ بقوله حدثني محمد بن عبد الله
 ابن سليمان العطار حدثنا سعيد بن عمرو بن أبي سلمة سمعت أبوه يقول
 سمعت صالح بن أنس يقول في قوله تعالى **وَأَنْزَلْنَاكَ لَكَ وَقَوْلِكَ**
 قال قوله الرجل حدثني أبي عن جدي **وَأَنْزَلْنَاكَ لَكَ** فقال العظم
 العلوي في الوصفي العظم ثم أتت رواية الجاربا الأب وتارة يروي
 الأعمى فيكون حديثه للأب **أَبُو بِنْدٍ** بن شعيب بن عبد الله بن عمرو
ابن العاصم عن أبيه عن جده له هكذا نسخة كثيرة أكثرها **فَقَبِيحٌ**
جَيِّدٌ وَأَخْبَرَهُ بِهِ هَكَذَا أَكْثَرُ الحديث **بِإِذْنِهِ** قال الجاربا
 وأبوه محمد بن حنبل وعلي بن المديني وأخوه بن زهير وأبوه
 ومائة أمهاتنا صحيحون يحدونه ما تركوا من المسلمين قال
 البخاري من الناس من حدثهم **وَأَكْثَرُهُمْ** واليهدي وقال غيره اجتمع
 علي بن يحيى بن حمزة وأبو جهم وسفيان بن عيينة والعلوي

حدث

حدث عمرو بن شعيب فثبتوه وذكره في المنجزة وقال الجليل سعيد
 الدرجمي صحيحاً كما بناه غيره قال المعمر في شرح المذهب وهو الصحيح
 المتنازل الذي عليه المحققون وهم أهل هذا الفن ومنهم بوحد
جَلَدُهُ عَلَيْهِ عَلِيٌّ **عَدَّاسٌ** **وَدَفْعٌ** **عَلَيْهِمَا** **لِأَخِي** **لِأَخِي** **لِأَخِي** **لِأَخِي**
 اطلاق قد ركت وجماع شعيب من عداسه وقد اطلق الدرجمي
 وغيره النكار بن حبان ذلك وحكي الحسن بن سعيد عن أبي بن
 وهو يروي قال عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده كما يروي عن
 ابن عمر قال المصنف وهذا التشبيه بما في الجلال من مثل أخيه وقال
 أبو حاتم عمرو بن شعيب عن جده أحب إلي من ابن بن حكيم عن أبيه عن
 وحكي في التلخيص **أَبُو جَرْدٍ** **أَبُو جَرْدٍ** **أَبُو جَرْدٍ** **أَبُو جَرْدٍ**
 غاطس به عليه قال وما يخرج به لصحة الاحتجاج مالك بن أبي الموطئ
 فقد خرج عن عبد الرحمن بن حرملة عن جده حديث الرذائل شيطان
 والثلاثون **وَذَهَبَ** **تَوَهَّمُ** **أَنَّ** **تُرِكَ** **الاحتجاج** به وحكاة الإيضاح
 قوله **وَأَبُو جَرْدٍ** **أَبُو جَرْدٍ** **أَبُو جَرْدٍ** **أَبُو جَرْدٍ**
 أبيه عن جده كتاب **وَيُجَادُهُ** فمن هنا جازعته لا بالتصحيح دخل
 على الراوي من المعنف ولذا تجنبها أصحاب الصحيح وقال ابن
 زهير عن أبيه عن جده مرسله لأن جده محمداً الأصمبلة وقال ابن
 أرواد جده عبد الله وشعيباً بل ما بعد فيكون منقطعاً وإن أراد
 فلا صحته بله فيكون مرسله قال الذهبي وغيره وهذا القول لا يفي
 لأن شعيباً ثبت جماعه من عداسه وهو الذي رده لما مات أبو محمد
 وهذا القول اختاره الشيخ أبو حنيفة في اللؤلؤ الاحتجاج بها والمحدث
 وذهب الدرجمي إلى التفرقة بين ان يفتح بحقه ان عبد الله بن شعيب

الصحف
ان

به اول فلا وكان اذا قال من جده قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم نحوه ما يدل على ان مراده عبد الله وذهب ابن حبان الى
 القدرين ان يستوجب ذكر انا ثم بالرقاير او يقتصر على اسيد
 عن جده فان صحح بهم كلام فهو حجة والا فلا وهذا خرج في صحيحه
 لاحدا ولحا هكذا عن عمرو بن شعيب عن ابي بصير بن عبد الله بن عمرو
 عن ابي بصير فوجه ما اخبركم باحكم الي واذنكم عن جده ايام القبة لم
 قال العلاء ما حاجبه المقصود رواه عنه عن ابيه في السجل ممن
 شاذ نادر من امثلة ما اراد في الخبر الادنى **عن ابن حكيم بن مؤمنة**
ابن خنيفة بفتح المله وسكون التميمية القصبية البصرى **عن ابي عن**
جدة له هكذا نقلت حسنة حيا ابن معين واستشهد بها بخاري
 في الصحيح وقال للحاكم انها سقطت من الصحيح رواه عن ابي بصير
 لانا شاهدنا ما نرى فيها ولا يحتمل بعضهم على نسخة عمرو بن شعيب
 عن ابي بصير عنه لانه البخاري مع نسخة عمرو وهو قوي من تنهاه نسخة
 بن **عظيمة بن مصرف بن عمرو بن كعب الجاهلي** **قال كعب بن عمرو**
 قال البخاري في هذه الطريقة نظر من جهة ان ابا ذر قال في سنن في
 حديث الترمذي سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ابو بصير ان كان
 ويقول ابا بصير طه عن ابي بصير جده وقال عثمان بن سعيد المديني
 سمعت ابن المديني بقوله طه لسفيان ان يشا بروي عمرو عن ابي بصير
 عن جده اندراش النبي صلى الله عليه وآله وسلم يتوشا فانكر سفيان
 ذلك وذهب ابن بكوت جدا لمحة ليعني النبي صلى الله عليه وآله وسلم
عن ابي حنيفة اي رواقه لاجاءه عن ابي بصير **وايضا الخطيب في تاريخه**
عن ابي الفرج عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن الحوش بن اسدي

البيت

البيت بن الحسين بن الاسود بن سفيان بن يزيد الكندي بفتح الحوق
 وقع الكاف وسكون القيمية ونون التميمية **البيت بن الجليل قال**
سمعت ابي يقول سمعت ابي يقول سمعت ابي يقول سمعت ابي
يقول سمعت ابي يقول سمعت ابي يقول سمعت ابي يقول
سمعت ابي يقول سمعت ابي يقول سمعت ابي يقول سمعت ابي يقول
سمعت ابي يقول سمعت ابي يقول وقد سئل عن الحسان المتان فقال **الحسان**
الذي يتبل علي بن ارض عند المنان الذي يبدا بالمولد
قال السؤال قال الخطيب بين عبد الوهاب وعلي في هذا الحديث
 فثمة بالاكتمين عبد الله وهو السامع عليها الخرجة في كتاب لانا
 وقد روي عن الاسود في كتاب اقتضا العلم العلى عن علي ايضا
 صنف العلم بالعلف فاجابه بالارتمل واحسن من هذا ما وقع التسلسل
 فيه باكثر من هذا العذر فقولنا يا بني هنرا الجبري هان يا بساين
 الحسن الجودي سما عليه انا ابو العباس انا ابو عبد الله واسما وانا
 شيخ الاسلام الخطيب عن كعب بن جندب بنت سلطان قال انا القاسم بن ظفر
 قال العلاء في مغازي ابي بكر سمعت عبد الوهاب حصور انا القاسم
 ابن الفضل الصدقي في وغيره ان اذرق الله من عبد الوهاب التميمي سمعت
 ابي ابا الفرج عبد الوهاب يقول سمعت ابي سدا يقول سمعت ابي الحسين
 يقول سمعت ابي الاسود يقول سمعت ابي الفهيم يقول سمعت ابي عنة
 يقول سمعت رسوله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ما اجتمع قوم
 على ذكر احدنا هم المذنبون وعنتهم الرحمة قال العلاء في هذا اسناد حريث
 جدا ووزن قال اسد كان امام لغنا البدي زمانا كان من الكبدال المعومين
 وابوه ايضا امام مشهور وكان جده عبد العزيز منكم فيه على انا منكم
 واستشهد موضع الحديث وعتبة ابا بصير لانه لا ذكر لهم في شيء من الكتب

ابوههم

عن ابن خنيفة بن مؤمنة
 عن ابي بصير بن عبد الله بن عمرو
 عن ابي بصير بن عبد الله بن عمرو
 عن ابي بصير بن عبد الله بن عمرو



اصلا وقد خلط فيهم بعد الرضا زاد ابا ابي الحسن واهل البيت قال
 العلوي في اكثر ما وقع لنا التسلسل باربعة عشر ايام من رواية ابي محمد
 الحسن بن محمد بن ابي طالب عليهم السلام الحسن بن عبد الله بن علي بن
 ابن الحسين بن جعفر بن عبد الله بن الحسن الاصغر بن علي بن ابي طالب مرويا
 باربعين حديثا منها الحاشي بالامانة وفي الباب من لا تعرف كالمه
قائلة لا يخفى برقا بن ابي جابر عن ابيه عن جده رواه المراه عن
 امها عن جدتها وهو عن بن جابر ومن ذلك ما رواه ابو ابي في سند
 عن سنده عن عبد الحميد بن عبد الواحد قال حدثني ام جنيب
 بنت خزيمة عن ابيها سويده بنت جابر عن ابيها عقيلة بنت ابي
 ابي منصور عن ابيها امير بن منصور قال انكفت النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم فباعتته فقال من سبق اليه لم يبق اليه سلم فهو له
الفرع السادس والاربعون السابق واللاحق وهو عن ابن ابي عمير
 عند اثان بن عبد مابن وقابنها المخطوب في كتابنا حسن ساه
 بالاسبق واللاحق **ومن قولنا جلالة الاسلام في الملوك وان لا يظفر**
 سقوطه في من الاسناد مثلا له محمد بن اسمعيل السراج يروي عن القزازي
 في تاريخه وابولحسن احمد بن محمد القعقعي النيسابوري يروي
 وقابنها مائة وسبع وثلاثون سنه او اكثر لان الجاري ما ست
 سنه وخمسين وما بين والصفاح مائة سنه ثلاث وثلاثون سنه
 وقيل خمس وستين وثلاث مائة والنزهري وذكر ابن زييد
 روي **عن مالك** وتبينها اكثر لك فان الزهري مات سنه ثمان وعشرين
 ومائة وذكر يا حدث سنه ثمان وعشرين وما بين ولا يعرف وقت
 وفاته قال العراقي في التتميل بذكر ياسين انه المخطوب ولا يعرف مثل
 به لا نذكر الكلابي الواقعي ولا يعرف ساه ممن هالك وان سرت

بن جابر بن الحسن بن علي

التتميل

عنه فقد زاد واذا في نسخ من حميد الطويل وروي عنه صنفين
 فالصواب ان اخر الكتاب ما لك احمد بن اسمعيل السهمي ومات
 سنه تسع وخمسين وما بين في سنة وبن الزهري مائة وحمين ثلثون
 ومن السنه ذلك في التاريخ ان الفضل بن العبادي سنه المئذري
 والصلاح ابن ابي عمر شيخ شيخنا في مائة المئذري سنه تسع وخمسين
 وسنمائة والصلاح سنه ثمان وسبع مائة والبرهان التميمي شيخ شيخنا
 مع سنه ثمان مائة وروي عنه في كتاب شيخنا المصنف ابو الفضل بن محمد
 سنه ثمان واربعين وسنمائة واخر احكام ابو العباس السني في مائة
 سنه ثمان وخمسين ومائة قال شيخ الاسلام واكثر ما وقعنا عليه من
 كتاب مائة وخمسين سنه ذلك ان ابا علي المرادي في سبع من السلفي
 حديثا ورواه عنه مائة على رأس المائة واخر احكام السلفي بسطه
 ابو القاسم بن يحيى مائة سنه خمسين وسنمائة **الفرع السابع والاربعون**
 معرفة الوجودان وهو **من لم يرد عندنا احواف** ومن فوائده معرفة
 الجليل في التاريخ **مما ياتي** فاما ما قبل كما تقدم في الفروع انما في القري
السلم فيه كتاب مثلا في العظامه **ويجب** في سنه ثمان مائة
 بينهما من سنه ساكنة اكثر في الطباق قال ابن الصلاح وسماه الفاكم ليو
 تعيم هرما وذلك خطأ وكذا وقع عندنا بن نجاة قال المرادي ومن
 قال ذهب اكثر ولحفظ **وكان** في سنة ثمان وعشرين سنه
ابن يحيى الانصاري والسني الذي قبله على الصحيح هو **الاصحاب**
لم يرو عنهم الا التسعين قال العراقي ما ذكر في عاصرنا لم يرو عنه
 وفيه نظر فان ابن عباس روي عنه قصة رواها سيف بن عميرة
 الزره قال ساطحة العلم عن عكرمة بن عباس قال اول من اقرض

عن ابن ابي عمير

صحاحيون



على الاسود العسبي وكابره عامر بن شهر التهامي الى اخر كلامه وما
 قاله في عرقه قال المدينى ايضا والقائم وكسب لذلك وقد روى
 عن ابن عمه جعيد الطاهي ذكره في التهذيب **والفرد قيس بن ابي ابيان**
بارقا ترضي بيده وكثيرين قال كان مسعرا ابن سعيد وقال سعيد
 المنعمي ويقال للمني وعن **السنبلج بن الاعصر** **ومرثاس** بن ابي ابيان
من الصحابة قال العرفي لم ينفرد عن السنبلج بل روى عنه ايضا الثوري
 ابن وهب ذكره الطبراني قلت لكن قال شيخ الاسلام انه وقفه
 والصواب ان الذي روى عنه الثوري لصاحبي التامني وسليان
 وقال المزني وروى عن مرثاس ايضا بادن علاقة قال العرفي
 والصواب خلافه فانما روى زياد عن مرثاس بن عروة **والاخضر**
ومسلم بن بوعند بن الصغابة الابن للمسيب بن خالد بن الاسود
ومعوية بن جريح **والدخيلة** قال العرفي بل روى عن معوية ايضا
 عروة بن روم القتيبي وجيد المزني ذكرهما المزني **وقيس بن ابي ابيان**
والفرد قيس بن ابي ابيان **والاصمعي** **والاصمعي** **والاصمعي**
 ثابت ايضا روى عنه طبري ذكره قال المزني **قال ابو عبد الله الحاكم**
في المدخل في تخرجا ابي الشيخان في الصحابين عن ابي عبد الله القليل
من الصحابة وتبعه على ذلك اليه حتى فقال في سننه عنده ذكره في سنن
 عن ابيه عن جده ومن كتبها فانما اخذوها وشطرها بالحدوث ما ضد
 فانما الصحابي قس لم فانها لم يخرجاه جيا على ما دعاهما فان الصحابي
 والتامني اذا لم يكن له الا زاد واحده لم يخرجاه حديث في الصحابين و
عند طبري **وقد نقلت** **ما خرجه** **ابن المسيب** **ابن سعيد** **وقد**
ابن الصواب مع انه روى له غير ابيه وما خرجه **الخطابي** **في حديثه**

قال

قال

البرص

البرص عن عمرو بن خلاد مرفوعا في اعطى الرجل والذي يراعي
 احتيا في كل من روى عنه غير الحسن كما قال مسلم في الوجدان وغيره
 وان قال ابن عبد البر ان ابي حاتم روى عنه للحكم بن الامير حماد
 قال العرفي لم يدره وانه عن ابي من طريق الخليل بن ابي اسير
 ايضا حديث **قيس** ابن ابي حاتم **عن قيس** **ابن ابي اسير** **ابن ابي اسير**
الاول **فلا وله** **ولا روى له** **غير قيس** **عن تقدم** **بحرين** **و** **ابن ابي اسير**
ابن ابي اسير **عبد الله بن النسيب** **عن ابي اسير** **الغفاري** **ولا روى**
له غيره **بل روى عنه ابنه** **عمران** **كما قال المزني** **وابن جسر** **وفلان** **كما**
في جامع الترمذي **ونظيره** **في الصحابين** **كثير** **قال ابن الصلاح**
كانت له خبر **حدثت** **ابي رفاع** **عند العديوي** **ولم يرو عنه** **غير** **عبد بن**
هلال **العديوي** **وحديث** **ابن ابي اسير** **في كل من روى عنه** **غير** **ابن** **عبد**
وقال **المرادي** **بل روى عن ابي رفاع ايضا** **عبد بن اسير** **العديوي** **عن**
ابن عبد الله بن عمرو **ومعوية بن جريح** **وقد تقدم في النوع الثالث**
والعشرون **عن ابي اسير** **ومثاله** **في ابي اسير** **ابن ابي اسير**
لم يرو عنه **غير** **ابن جندب** **قال العرفي** **بل روى عنه** **زياد بن ابي اسير**
وعبد الله بن **وتعن** **داود بن عمرو** **عن نيف** **وعشرين** **من الصحابين**
لم يرو عنهم **غيره** **منهم** **فيما ذكره** **الحاكم** **محمد بن عيسى** **بن جندب** **الثقفى** **وعمر**
ابن ابي اسير **بن جندب** **الثقفى** **وقد روى عن** **زياد بن عمرو** **عن جندب** **الثقفى** **كما**
روي عن **عبد الله بن اسير** **ابن ابي اسير** **الثقفى** **وهما** **بن عمرو** **ة**
وما لك **غيرهم** **فقد روى** **كل** **نهم** **بالر** **والنوع** **عن** **ابن** **عبد** **بن** **عبد**
غيره **قال الحاكم** **والذين** **قد تقدم** **عنهم** **ما** **لكن** **عن** **عنه** **من** **شيوخ** **المدينة**
منهم **سود بن رفاع** **الثقفى** **قال** **وقد تقدم** **عن** **ابن** **الثوري** **عن** **سبعة**



عشر شيخا منهم عبد الله بن شداد الليثي وقصد شعبه عن نحو ثلثي
 شيخا منهم الفضل بن فضالة النخعي الثامن والاربعون منهم **قريب**
ذكرنا سابقا او مكات مختلفة من كافي او اللطاب او اصاب امام
 جماعة من الرواة عنه في فركه واحد غير ما عرفنا لآخر او من ما ذكر
 عنه في طرقه هذا وقدمه بذلك في كتب علي بن ابي حمزة عنه بل
 على كثير من أهل المعرفة والنفوس وهو **قريب** بهله لوله واخره
 ابي يعقوب **تمش لطيفة اليه لمعه في التدليس** وصنف **فيها ثلثا** فقط
عبد الغني بن سعيد الارادي كتابا ناقضا سماه ايضا في الاشكال وقدمت
 عليه في الحاضر هانذا منلة وصنف غيره ايضا لا تحيط بمثلها
محمد بن السائب الكليني المفسر العلامة في الاصاب **ابو عبد الله**
هو ابو نصر المروزي عن حديث تميم الدارزي وعدي بن يقان
 في فضيلتها التارك فيها يا لها الذين لصوا ما هادة بينهم الا ندره
 عنده عن اذلت عن ابن عباس ابي اسحق وهي كنيته وهو **قريب**
السائب يروي حديثا **دكاة كان منك** بفتح طيم له **حاضر** فاه
 عنه اسحق بن عبد الله بن طلحة عن ابن عباس ابو اسامة حاذق
 واسمه وسماه حادا الخفا من محمد وقد غلط فيمنع من محمد الكافي
 لحافظه والسائب **هو ابو سعيد الذي روى عنه عظيم التفسير**
 وكانه بذلك ابوهم الناس انما يروي عن ابي سعيد القندي
 وهو ابو هشام الذي روى عنه القم بن الوليد الجدي في عن ابي صالح
 عن ابن عباس حديث لما نزلت قل هو القادر للهدى كناه باسمه
 هشام وهو محمد بن السائب بن جسر الذي روى عنه ابن اسحق
 ايضا **قوله سالم الرازي عن ابي هريرة** **قالب** **سيد** للداري

المروزي

دعاه

والثالث وسعد بن ابي وقاص وعثمان وعفان **وسالم ابو اسامة**
الديلمي هو سالم مولى مالك بن اوس بن المقدان النضري
 هو سالم مولى شاذان القادر النضري الذي روى عنه ابي اسامة
 في يوم الجحرة هو سالم مولى النضريين بالمهلمة والنضري الذي
 روى عنه عمران بن بشير وهو سالم مولى الميزابي الذي روى عنه
 يحيى بن ابي كثير هو عبد الله بن يونس الهذلي وهو سالم **مستعمل**
 وهو سالم ابو عبد الله الذي روى عنه يحيى ايضا هو ابو عبد الله
 وهو سالم مولى ذوس الذي روى عنه يحيى ايضا هو ابو عبد الله
مولى شداد الذي روى عنه سفيان بن عيينة بن عبد الرحمن وابو الاسود وهو ابو
 عبد الله الذي روى عنه بلال بن ابي شيبة ومثله ابن قيس الشامي الملقب
 في الزيد قد كان يضع لطيفه قال ابن الجوزي وكل من سمعنا في
 وجهها وقال عبد الله بن احمد بن حنبل فاسوا اسمها على ما يروى
 قد جمعها في كتاب التمهيد فيمنع من سعد وقيل هو مولى
 وقيل محمد بن ابي عيسى وقيل محمد بن القبري وقيل محمد بن حسان وقيل
 ابو عبد الرحمن الشامي وقيل محمد الاردي وقيل محمد بن سعيد حنبل
 ابن قيس وقيل محمد بن ابي سهل وقيل محمد الشامي وقيل محمد بن ابي
 ريبين وقيل محمد بن ابي ذكوان وقيل محمد بن ابي القيس وقيل
 محمد بن ابي سعيد وقيل ابو قيس المشقي وقيل عبد الرحمن بن
 علي معني في التمهيد وقيل غيره كذلك وقدم العقيلي المحدث
 ابن ابي شيبة له وهو **واسم القبطي كثر اسم هذا في شيخه**
 فيروى في كتبه عن ابي القم الارزباري وهو عبد الله بن ابي
 الفارسي وعن عبد الله بن احمد بن عثمان الصفي في الكافي



عشر شفا منهم مد ابراهيم بن شداد اللبيني وقره شعبد عن شعبد بن ابراهيم
 شيخنا منهم الفصل من فضالة التوبة **الشمس والاربعون** مع فخر بن
 ذكوان **اسماء واصفات مختلفة** من كفي او القلاب او انساب اما من
 باع من الزواجة عنده فمركل واحد بغير ما عرفه لآخر او من يداو
 عنده بخرقة بعدا فبخرق بيناك جيلانس على ن لا عمر فخره بل
 على كثير من اهل المعرفة والفرط وهو **قوة عوف** بميل اوله واخره
 اي عجب **شمس الخطبة** له في **الندلس** وصف **بنو الخا فط**
عبد العزى بن سعيد الارادي كتابا با فاما ساه اوضاع لم يشك الوفا
 عليه من الحضر هانما مثله وصف **غبره** ايضا الخاطب **سنان**
بن محمد بن التمامي الكلبيني المغترب اللداني في الانساب **ابو عبيد الله**
ابو النضر المرزوقي عن حديث **عبد الدار** وعبد **بن يدا**
 في قصيدتها التازك فيها يا لها الذين له سوا شهادة بديكم الا بذرؤا
 عنده بن ذلك عن ابن عباس ابن اسحق وهي كنيته وهو **مرد بن**
السايرة حديث **ذكا** **كل منك** بفتح طيم **ابو عبيد الله**
 عبد اسحق بن عبد الله بن الخوشت عن ابن عباس ابو اسامة جازان
 واسامة بن جازان اخا من محمد وقد غلط فيه حرق بن محمد الكافي
 لما غلط في التسمية وهو **ابو عبيد الله بن ربيعة** عن **عبد القيس**
 وكانه بذلك لعظم الناس لانهما يروي عن ابي سعيد الخدري
 وهو ابو هشام الذي روى عن القيس بن الوليد الهذلي في قوله الخ
 عن ابن عباس حديث لما سارت قل هو القادر الحديث كتابه ابانته
 هشام وهو محمد بن اسباب بن جبر الذي روى عنه ابن اسحق
 ايضا **عبد سالم الرازي** عن **ابن هرة** و**ابن حميد** الخدري

المروزي

وقاص وسعد بن ابي وقاص وعثمان بن عفان **واسم ابو سلمة**
المدني هو **سالم بن مالك بن اوس بن المذاهب** النضري
 هو **سالم بن مولى** شاذان القادر النضري روى عنه اسحق بن العز
 بن عويمر وهو **سالم بن مولى النضريين** بالملحة والثقة الذي
 روى عنه عمر بن بن شيبان وهو **سالم بن مولى النضري** الذي روى عنه
 يحيى بن ابي بكير هو **عبد الله بن بن الهذلي** وهو **سالم بن سنان**
 وهو **سالم بن ابو عبد الله النضري** الذي روى عنه يحيى بن ابي بكير
 وهو **سالم بن مولى** الذي روى عنه يحيى ايضا هو **ابو عبد الله**
مولى شداد الذي روى عنه محمد بن عبد الرحمن وابو اسود وهو ابو
 عبد الله الذي روى عنه بكير بن الاشج ومثله ابن قيس الشامي الملقب
 في الروم قد كان يضع الحديث قال ابو المؤيد ذكر احمد بن محمد بن
 قيسا وقال **عبد الله بن محمد بن حوادة** قالوا اسمه على التراب
 قد جعلها في كتاب السنن فبني محمد بن سعيد وقيل محمد بن ابي
 محمد بن ابي ابي قيس وقيل محمد بن الطبري وقيل محمد بن حسان وقيل
 ابو عبد الرحمن الشامي وقيل محمد بن ادي وقيل محمد بن حبيب وكان
 ابن قيس بن محمد بن ابي سهل وقيل محمد الشامي وقيل محمد بن ابي
 ايوب وقيل محمد بن ابي ذكوان وقيل محمد بن ابي الحسن وقيل
 محمد بن ابي سعيد وقيل ابو قيس النضري وقيل عبد الرحمن وقيل
 علي بن محمد بن محمد بن ابي بكر وقيل محمد بن ابي عبد الرحمن
 ابن ابي حنيفة وهو **عبد القيس بن مولى** هذا في **شاذان**
 فبني في كتابه عن ابي القيس الازهري وعن عبد الله بن ابي القيس
 القادري وعن عبد الله بن محمد بن عثمان الصوفي والكل واحد

وتبع القليب في ذلك المحدثين خصوصاً المساحين واحتملوا
 ابو الفضل بن محمد فعم لم او العرف في امانة صنع شيا
 من ذلك **الفرع التاسع والاربعون معرفة المعزجات** من الامساك
 والاقاب في العصابة والرقاة والعلامة **وهو فرع حسن ويحل في**
اقايرة الارب من الكتب المنسوبة في الرجال بعد ان يذكر الارب
 المشتري **واقربان تصبفون** من الكتب المنسوبة في الرجال بعد ان
 يذكر الارب المسماة فرده الربي واستدرك عليه ابو عبد الله
 ابن بكر مواضع ليست بفاريد واخر الاقاب لا الامساك كالاصح **وهو**
اقسام الاول والاسم من العصابة **بالحمد والحرم** **وهو** **العصابة**
ابو بكر بن العربي **ياخا** **المهمل** **فرامه** **ابن عبيد** **بن** **المهمل** **وكون**
القيم **وتحنيه** **كسفيان** **واثيل** **بالصم** **والفرع** **والثمن** **كسليان**
 هذا في مخرج مصر قال ابن يونس لا اعلم لورق **جنيب** بن
 الموث **صم** **القيم** **وموجد** **بن** **عاطل** **ابن** **شاهون** **فعله** **الحاقا**
 المعجم **وقلط** **بعضه** **فعله** **بالرا** **الوجه** **سفل** **بن** **سفل** **بن** **سفل**
 بينهما من ساكنة الخوي مولى ربيع الجذابي نزل مصر وسكن
 الى الاسود وابعد اسما من اسد فظن بعضهم انها اشنان فادرس
 حل بن الصلاح في دعوى انه قد فرغ من ذلك كما قال العرف في
كسك **بفتحهم** **بن** **حميد** **القبلي** **من** **سقط** **حزبه** **نزل** **الكرهه**
 روى حديثه اصحابه **السنن** **سقط** **بفتحهم** **والفتح** **والفتح**
 ابن هبالة **ابو** **المسند** **ابو** **هلي** **صنعا** **بفتحهم** **ابن** **الاسمر**
 قال العرفي وقوله تصبف بان النعم ذكر في الصنعة اخر اصناف
 والرباب ان بعد ان ذكره قال هو عبد المتقدم **ففي**

تاريخ
 جنيب
 سفل

قال ابن عبد البر ليس الصناع هذا الصناعي الذي روى عن اب
 بكر لان هذا اسم وذلك شب وهذا صناعي وذلك تاجي وهذا
 كوفي وذلك شامي قال شيخ الاسلام في التمهيد قبل في كل منهما
 صناع وصنابجي لكن الصواب في ابن الاسمر صناع وفي الاص
 صنابجي ويظهر الفرق بينهما بالرواه عنها في تخرجات الرواة عن
 قيس بن ابي حاتم عنه هو ابن الاسمر وهو الصنابجي وحديثه قول
 وحديثه تاجي عن عم قيس عنه هو الصنابجي وحديثه من قول
 اصنيط من هذا ان الصناع لم يرو غير حديثين فيما ذكرنا ابن الربيع و
 زاد الطبراني ثلثا من رواية للحدث بن وهب عنه وعاطل فيه
 ما نزل الصنابجي **كله** **بفتحهم** **ابن** **ثيل** **المطهر** **بفتحهم** **ابن** **المتد**
 بكر المرحوم **والله** **بن** **معد** **بن** **سقة** **القبلي** **بفتحهم** **بن** **سقة** **بن** **سقة**
 التسمية وحجة قال النوفلي وليس فراد في الصنابجي بتدبيره
 المذكور وحديثه **بن** **سقة** **بن** **سقة** **بن** **سقة** **بن** **سقة** **بن** **سقة**
 ابو يونس ذكره ابن ابي حاتم **شعوان** **بن** **زيد** **الشعري** **ابو** **حسان**
بالسين **والعين** **المعجمين** **وقال** **ابن** **السنن** **مع** **اصحاب** **السين**
 ويبدو ان جنسها من الصلاح اولاهم حكى الشافعي عنه في بعض ما قال
 ابن يونس **سقة** **بن** **سقة** **بن** **سقة** **بن** **سقة** **بن** **سقة** **بن** **سقة**
 واسم ارضي ويقال ارضاري ويقال قرشي وقال فيه اسدي سكن
 المهامة قال شيخ الاسلام والاسد لغة في الهزلة والارضاد كل من
 الارزاد والعلية تالف بعض قرشي جميع لما قال نزل الشام ولقد
 خمسة اجدت **سقط** **بن** **سقة** **بن** **سقة** **بن** **سقة** **بن** **سقة** **بن** **سقة**
العجم **وصم** **الميم** **وكسر** **الف** **الفارسي** **ابن** **الاسم** **اول** **صنعت** **كاف**

٢
 حشيت

كله
 والسنن
 بنسقة

شعوان

هيب
 كافي

ابن كعب وعطاب بن قان صباه ابيان **ابن كعب** بالفتح والتخفيف معقول
 من بني اسد **ومن غير العتابة او سبط بن عمرو** العجلي تابعي
 كثر ما يقع المشارة من فوقه وقيل من تحته **وبنهم المازني** صرح الكلابي
حيتان بن بكر الخميم رفته **ابو بلبل** بنهما المازني **الرجين** بالفتح
مسقر بن ثابت ابو العسيرة قال ابن الصلاح قيل لابي يحيى الموف
 والوهع انغيبه وعلى الاول معنى الشيرلازي في الاقصاب ورواه
 عن ابن معين واخاه رماحه **ابن جبان** وابن عدي وقال عدي
 عن ابن المبارك ورواه مسلم بن ابراهيم وغيرهم وهو كاهن ابا عبد
 ان يروى يحيى وما ذكر من انفرد قال المازني **ابن اوجان**
 وهو اجد حين العربي الذي حدثك عن ابن المبارك **وزين بن**
النابغ الكعبي قال العوفي في عده في الاوف اد نظر فانهم غيره احد
 فتعرف هكذا اسمهم زر بن عبد الله الفتيحي **مطعم بن** ذكره ابو موسى المديني
 في ابن صفوان والطبري وزين بن اريد بن قيس زاهي لبيد بن ربيعة
 وزين بن محمد الغنوي شاعران ذكرهما ابن ماكويه قال المصنف في ولا
 يردان على ابن الصلاح لان ترجم النسخ للعتابة والرواه والعلما
 فرج الشعر اللذين لا يحتملهم غيره الاول فقط **سعير** مصغر
 به مشين **بن يحيى** بكر العجمي وسكون الميم ومعلمة قال ابن الصلاح
 انفرد في اجمه وامه ابيه وقال العوفي لم ينفرد في اجمه في العصابة
 سعير بن عبد البكاي ذكره ابن صفوان وسعير بن سواده العامري
 ذكره ابن مندة وابن نعيم فاست وقعير بن حيان التميمي ذكره سيف
 في الفتوح واسكان معلمة اللبني على لسانه عليه واليه ويلم على بطون
 تمم واخوه ابو بكر اسلمه كشيخ الاسلام في الاصباغة **فردان** بالفتح

معلمة
حيتان

مطعم

سعير

فردان

وهذا

وهذا يزيد على ابن الصلاح **مسقر** بصيغة الفاعل من مسقر
الريان تابعي رايما قال العوفي وليس في هذا فاهم **السجمر** النابغي
 والداريهم روى لدا بن احمد حديثا وكلاهه ابي **عمران بن**
المهلهة واسكان **الزكري** ابن يزيد الرقاشي تابعي وقد انفرد هذا
 بامر من احد هذا لا تعرف لمدوايه واما ما روى عن ابن شيا من
 قوله انما في ان لهم عن وان اخرا لم ينسب واجيب ان ابن ماكويه
 بعد ان ذكره قال لعبد الاول **نوف** بالفتح والسكون ابن فضالة
البيكاي بكر الوضحة وتخفيف الكاف **وعلمت على ابنتهم** الفتح **السند**
 والسواب الاول وشبته ابي يحيى بكال بن دعي يطن من جبر وهو
 امره كعب الاحبار وقيل ابن اخته قال العوفي وليس في ذلك لهم
 نوف بن عبد الله روى عن علي بن ابي طالب وعن الميم بن ابي حنيفة
 وفرق في الشيعي وذكره ابن جبان في القعات **ضرب** بالفتح والمعجم والوا
ابن نضر بن مسكين مصغر **صقرات** ونقار واذن القاصف
 وقيل القاصف **الدام** **الحقة** ان مر بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما
 وضع الميم بالبدلة وقيل بالمهلهة واسكان الميم كالقبيلة **القم**
الشا في الكشي ابو العبيد بن بالتمسيرة **والمتن** راحة موعنة **شعير**
 من اصحاب ابن مسعود له حدسان او ثلاثا **ابو العسرا** الدارمي
احمد **اسامة** بن مالك بن قهلم بكر القاف ملاك ابن الصلاح في
 النسخ للطامس والداريهم انه الاشم **وقيل** **عبر** **عبر** **عبر** **عبر** **عبر**
 كبير بن مسعود وقيل عطارد بن بكر وقيل ابن يزيد واسكانه وقيل
 مصون **حذرة** **ابو المدينة بكر المهلهة** **وقيل** **الدام** **المشدة** **لم يعرف اسم**
وانقر **ابو نعيم** **بتميمه** **شعير** **كدا** قال ابن الصلاح ايضا قال

وهذا

نوف

ضرب

عمران

ابو العبيد

ابو العسرا

العرافي وليس ان ذلك بل ساءه لئن كنت ابن جسان في الثقات
 وقال ابو احمد للفاطم هو نسخ سعيد بن يسار في الخطا انما ذلك
 امر من رده وهو ايضا فرد واسمه عبد الرحمن بن يسار قال ابن
 الصلاح في ابي المولود روى عن ابي العيش وابن عيينة وجماعة
 قال العرافي وهو وهم عجيب فلم يرو عنه فاحسن منهم اصلا بل
 افرد عن ابي مجاهد سعد الطائي كما صرح به ابن المديني ولا يعلم
 في ذلك خلافا بين اهل الحديث **ابو منيرة** ما المشاهير من تحت **ابو**
الميم وتعريف الزا **اسمه عبد الله بن عمرو** تابعي روى عنه قتادة
ابو سعيد مصغر عثقت البيا **مفضل بن عبيدات** العذافي روى عن
 سكره **وتعريف الضمير الثالث الافاضل** **سفيان بن عيينة** في **رسول الله**
سئل الله عليه وآله وسلم لقب اسمك **فرد** **مهرا** **الكسر** **وتعريف**
تيمون وسبب في النعم الا في وسبب تلقيبه **سفيان بن عيينة** ما كثيرا
 لرفقت في الغزو وقال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم انت **سفيان**
سئل بكر الميم عن القطيب وغيره **وتعريف** **بن عيينة** قال لما حفظ
 ابو العزامل بن ناصر وهو الصواب نقله العرافي في **كتبه اسم** **عمر بن**
علي **محمود بن بكيم** **البنين** **وتعريف** **اسم الشامل** **بن سعيد** **التون** **وتعريف**
سليمان **المدوني** **سطين** **مصنف** **الضري** **وتعريف** **اسم** **الميم**
وسون **المحمدي** **وتعريف** **الكاف** **والهامة** **بعد** **الفنون** **واحزون**
تعليمه **يذهب** **ان** **يزاد** **في** **هذا** **قتم** **رابع** **في** **الانساب** **التعريف**
التشون **في** **الاسماء** **والكنى** **اي** **سرف** **الاسماء** **يشهر** **بكنيته** **وكنى**
من **اشهر** **باسم** **ويذهب** **في** **المنابة** **بذلك** **لان** **البن** **كره** **الرواي** **احمر**
وهو **بكنيته** **فيظن** **ها** **من** **اسم** **فمنله** **رجلين** **وهو** **جا** **كرو** **بها** **معنا**

ليس مصغرا
 هو محمد بن يحيى
 من القطيب
 على الصواب
 ليس مصغرا
 هو محمد بن يحيى
 من القطيب
 على الصواب

فمنهم **رجلين** **كالحديث** **الذي** **رواه** **الفاطم** **من** **واثر** **ابي** **يوسف**
عن **ابي** **حنيفة** **عن** **موسى** **بن** **ابو** **عائشة** **عن** **عبد** **الله** **بن** **شاذان**
ابي **الوليد** **عن** **جابر** **بن** **سفيان** **عن** **مولى** **خلف** **الفاطم** **فان** **فرا** **لتر**
رواه **قال** **للفاظم** **عبد** **الله** **بن** **شاذان** **هو** **ابي** **الوليد** **بن** **المدني**
قال **للفاظم** **ومن** **تاهون** **بهر** **فهو** **الاسامي** **او** **شرا** **مثل** **هذا** **الوهم**
قال **العرافي** **وقد** **ما** **وقع** **عكس** **ذلك** **كحديث** **ابي** **اسامة** **بن** **حماد**
ابن **الاسباط** **السائب** **ابن** **احمر** **النسائي** **قال** **عن** **ابي** **اسامة** **بن** **حماد**
الاسباط **واما** **ها** **وهي** **بن** **حماد** **فا** **سقط** **عن** **وخفي** **عليها** **ان** **الصواب**
عن **ابي** **اسامة** **بن** **حماد** **بن** **اسامة** **قال** **وقد** **بلغني** **عن** **بعض** **من** **روى**
في **الحديث** **ان** **اراد** **الكشف** **عن** **ترجم** **ابي** **الزناد** **فلم** **يهد** **الشيء**
من **كتب** **له** **الاسماء** **القدم** **معرفة** **باسم** **قال** **المصنف** **صف** **هذه** **اي**
هذا **التعريف** **جماعة** **منهم** **علي** **بن** **المدني** **ثم** **سلم** **ابن** **الحجاج** **ثم** **النسائي**
ثم **للفاظم** **ابو** **احمد** **وهو** **غير** **ابي** **عبد** **الله** **صاحب** **علوم** **الحديث** **السنن**
ثم **ابن** **سند** **وتعريف** **هم** **كافي** **بن** **سائر** **الرواي** **قال** **العرافي** **في** **كتاب**
ابي **احمد** **احول** **صانيف** **هذا** **التعريف** **فانه** **يدكر** **يد** **من** **عرف** **احمد** **ون**
لم **يعرف** **وكتاب** **سلم** **والناسي** **لم** **يدكر** **فيه** **المن** **عرف** **اسم** **الرواي**
اسم **بيان** **الاسماء** **روى** **الكنى** **وتعريف** **سفيان** **سفيان** **علي** **وقد**
المجم **في** **الكنى** **وبين** **كرو** **اسما** **احما** **ها** **يدكر** **في** **حرف** **الفرع** **بالاسمي**
وفي **حرف** **الباء** **الاجش** **وتحوها** **وهو** **اسم** **قصة** **ابن** **ها** **ابن**
الصلاح **الاول** **من** **جئ** **الكنية** **لا** **اسم** **به** **غيرها** **وهم** **صواب**
لكنية **اغري** **زيادة** **على** **الاسم** **قال** **ابن** **الصلاح** **فصار** **كان** **لكنية**
كثيرة **قال** **وذلك** **ظرف** **عجيب** **كافي** **بن** **عبد** **الله** **بن** **الفرج**
ابن **شام** **الجزوي** **احد** **الفقر** **السبعة** **للدين** **اسم** **ابو** **كرو** **كثيرة**

ابو عبد الرحمن قال العرابي هذا قول ضعيف وراه البخاري في التاريخ عن يحيى بن عمار في غير ذلك ان احزان احمد بن محمد وراوي بكر بن كتيبة وجرم البخاري والثاني ان احمد بن محمد هو الصريح وجرم بن ابي حاتم وابن جبان وقال المزي ان احمد الصريح **وقيل انه ابو بكر بن محمد بن جرم** الاضاري كتيبة ابو جرم قال الخطيب لا يظنهما في ذلك **وقيل لا كتيبة بن جرم** غير الكتيبة العرابي اسم الثاني من الصريين من لا كتيبة له غير الكتيبة القوي احمد بن محمد بن مالك الاستعري الراوي عن شريك وكان يحمي بن مضع لظان بن يحيى بن سليمان الرازي الراوي عن ابي حاتم الرازي قال كان له ما اسماه وكتبتني واحد ولنا قال ابو بكر بن عياش القرظي لعين في اسم عرابي بكر القتم الثاني من عرك بكيتته ولسم تريف الاسم ولكن لم ينقله ام لا اسم لا اسلا كان انا سوا ثوبن صحابي كفاي وقيل بلني **وابن مويضة** مؤلف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم **وابن شيبه** الخزازي الذي مات في حصار القسطنطينية **وابن لايس** النابعي الراوي عن ابي اسحق بن مالك وقال العرابي سماه ابن ابي حاتم في الكشي وفي الجرح والتعديل في الاسماء معي لكن اعاده في اخوه في الكشي الذين لا تعرفهم جازم وقال سمعت ابي يقول سئل ابو زرعة عن ابي لايس في فقال لا يعرف اسم فقال ابن عساكر ولعل ابن ابي حاتم وجد في بعض روايات ابي لايس بن يحيى فتصحف عليه بعيسى **وابن كبريت** تابع مولى ابن جرم **وابن التميمي** بالنوب القتيبي **وقيل ان الثاني** القوشية **المنصور** قال ابن الصلاح مولى عبد الله بن عمرو والاعرابي وقال العرابي بل مولى عبد الله بن عبد بن ابي شرح بلا خلاف

قال وقد جزم ابن ساكن لابان اسم ظلم وحكامه قبل ابن يونس **وابن جرم بن الحما والناي** اخره الموقفي فيج الميم وسكون الواو وكسر الالف ثم قال **والموقف** حملة بمعنى القتم الثاني من لقب بكيتته **وقيل غيرهما اسم** وكتيبة **ابن شريك** علي بن ابي اسحاق **ابن الحسن** كتيبة لقبه بذلك النبي صلى الله عليه وآله ولا حيث قال له قم ابا شريك وكان ناميا عليه **وابن الزناد** عبد الله بن زكوان **ابن عبد الرحمن** **وابن الرجل** محمد بن عبد الرحمن **ابن عبد الرحمن** لقب بذلك لانه كان له عشق او ولد رجال **وابن محمد** بضم الفوقية مصغر يحيى **واصح** ابي حاتم **وابن الاذان** مالم يبع الصلحا وظن عمر بن ابراهيم ابي بكر لقبه لانه كان كبيرا لاذنين **وابن الشيخ** الفاظ **عبد الله بن محمد بن عبد الله** ابي محمد **ابن الصمصم** ابي راي **بخارم** **العبد** بضم الهمزة **سند** ابي عبد ويده **ابن احمد** ابي حنيس القتم **ابن ابي حنيس** **لذلك** يقال **ابن كتيبة** **ابن جرم** ابي زويد **وابن خالد** **ومنعور** **القرابي** شيخ ابن الصلاح ابي بكر **وابن القوي** **وابن القتم** وكان يقال له **ذوالكشي** القتم القاسم من اهل طلف **ابن كتيبة** دون اسمه وقد لقب فيه عبد الله بن عساكر **الهروري** موقعا **كاساس** بن زيد **ابن ابي زيد** **وقيل** ابو محمد **وقيل** ابو عبد الله **وقيل** ابو خازم **وقيل** ابو جرم **وقيل** ابو جرم **وقيل** ابو عبد الله **وقيل** ابو المزد **وقيل** ابو الطفيل **ابن يعقوب** **قال** **وقيل** **عنان** **ابن الصلاح** **وقيل** **ابن يعقوب** **من** **ذكري** **في** **هذا** **القسم** **من** **هو** **وقيل** **ابن** **المرحلي** **بالذي** **قبل** **القسم** **السابع** **من** **معرفة** **كيت** **تختلف** **في** **اسم** **كيت** **ابن** **القتم** **الغفاري** **يلفظ** **البلد** **حامل** **اسم** **البلد** **صغرا** **على** **الاصح** **وقيل** **ابن** **مفتوحة** **مكتبا** **وابن** **مفتوحة** **وقيل**

الاصح والاولى



ابو عبد الرحمن قال العراء في هذا قول ضعيف ورواه البخاري في التاريخ عن يحيى بن عمار بن بكر وغيره من ان اخراجه احداهما ان اسمه محمد و ابو بكر كنيته وحزم بن البخاري والثاني ان اسمه كنيته وهو الضعيف وبه حزم ابن ابي حاتم وابن جابر وقال المزي ان اسمه الضعيف **ومحمد بن بكر بن محمد بن عمرو بن حزم** الامصاري كنيته **ابو محمد** قال الخطيب لا ينبغي فيها في ذلك وقيل لا كنيته لان حزم غير الكنية التي هي اسمه الثاني من الصريين من لا كنيته له غير الكنية التي هي اسمه كما يروى في الامم المشرقة الراوي عن سزيك وكاين بن يحيى بن يحيى بن سليمان الرازي الراوي عن ابي حاتم الرازي قال كان اسمها اسمي وكنيته واحد وكذا قال ابو بكر بن عباد في القصة لعين في اسم غير ابي بكر القصة الثاني من عرف بكنيته ورواه في تاريخ الامم ولكن نقله ام لا اسلا كما في انا من اشهر صحابي كما في وقيل علي بن ابي طالب من يصبه مؤلفه من الاستيعاب اسم عليه وآله وسلم و ابي شيبة الثغري الذي مات في حصار القسطنطينية و ابي ابيس النابلي الراوي عن ابي حاتم وقال العراء في ساه ابن ابي حاتم في الكنى وفي الجرح والتعديل في الاسماء عيسى لكن اعاده في اخيه في الكنى الذين لا تعرفه مما هو وقال سعت ابي يقول سئل ابو زرعة عن ابي ابيض فقال لا تعرف اسم قال ابن عساكر وعل ابن ابي حاتم وجد في بعض روايات ابي ابيض عيسى فيصحف عليه بعيسى و ابي بكر بن ابي نافع مولى ابي حاتم و ابي النعمان بن ابي حاتم وقيل بالنا العوفية المشتمل منه قال ابن الصلاح مولى عبد الله بن عمرو بن العاصم وقال العراء في بل مولى عبد الله بن سعد بن ابي سرح بلا خلاف

قال وقد حزم ابن ماق لابان اسم مظلوم وحكاه قبله ابن يونس و ابي حزم بن الحارث و ابي ابي اسره الموصلي وضع الميم وكانوا لواله وكسر الالف ثم قال في الموقف جملة من القسم الثاني من لقب بكنيته وله غيرهما اسم و كنيته كما في ابي علي بن ابي حاتم ابا الحسن كنيته لقبه بن كاذب النبي صلى الله عليه وآله ولم يثبت قال له رقم باسراب وكان ناعما عليه و ابي الزناد عبد الله بن ذكوان ابي عبد الرحمن و ابي الريال محمد بن عبد الرحمن ابي عبد الرحمن لقبه بذلك لان ذلك له عشق او له رجال و ابي حنيفة بن عزم القوي قد مضى يحيى و ابي حاتم و ابي الاذان ماله على الله لما حفظه عن ابن ابراهيم ابي بكر لقبه لان كان بكر الاذنين و ابي الشيخ لما حفظه عبد الله بن محمد بن ابي محمد الاضمر في ابي حاتم بن عبد الله بن عزم الاله اسيد في عبد الله بن عبد الله بن محمد بن ابي حاتم القسم الرابع من ذلك ان ان الثركا في حزم ابي الزناد و ابي خالد و منجس القراوي شيخ ابن الصلاح ابي بكر و ابي الفتح و ابي القاسم وكان يقال له في الكنى القاسم من اختلف في كنيته دون اسمه و قد الف فيه عبد الله بن عسك القروي مولى ابا كسانة بن زيد القسبي ابي زيد و قيل ابو محمد و قيل ابو عبد الله و قيل ابو حارثة و حنيفة و ابي حاتم و قيل ابي بن عبد الله بن عبد الله بن ابي الطليل و بعضهم كان له قبيلة عارة ابن الصلاح و في بعض من ذكر في هذا القسم من هو في نفس الامر ملحق بالذي قبله القسم السادس من عرفته كنيته اختلف في اسمه كما في كنيته القساري بلطف البلد جعله المظهر مصغرا على اللفظ و قيل عجم مفتوح مكبرا و ابي حنيفة و ذهب و قيل

ابو عبد الرحمن



وهيب امير **واين هريفة عبد الرحمن بن يحيى على الراجح من ثلاثين**
قولا في احمد واسم امه وهذا قول ابن اسحق ويحيى بن احمد الحاكم
 فالكنى والرقابي والقتديب واخزون ونفله المصنف في بعض
 الاساقم البطارى والمحققين والاكثر بن روى الحاكم في السنن
 من طريق ابن اسحق قال حدثني بعض اصحابي عن ابن هريفة قال
 كان ابي في الجاهلية عبد شمس بن يحيى فمخيم في الاسلام **عبد الرحمن**
 وقيل امه عير بن عامر وقاله هشام بن الكلبي وحطيف بن حياض
 ويحيى بن زهير الدنيا طي علم المناجرى بالانساب وقيل **عبد الرحمن**
 ابن غنم وقيل عبد اسير بن حامد وقيل عبد اسير بن عامر وقيل **عبد الله**
 ابن عمرو وقيل مكين بن يحيى بن عامر بن عبد الله بن عبد شمس
 وقيل عامر بن عير وقيل بربيع بن عوف وقيل عبد شمس وقيل
 عبد شمس وقيل غنم وقيل عبيد بن غنم وقيل عمرو بن غنم وقيل
 عمرو بن عامر وقيل سعيد بن عمرو هذه عشرون قولا فخصر
 على كتابنا القاطن جمال الدين المنزى وقال القطب الحلبي اجتمع
 في امه واسم امه نحو اربعين قولا مذكورة بالسند في ترجمته
 في تاريخ ابن سلكر **دعها ذكمتي بها** روى عنها ما كتبت في ترجمته
 لا في وجوب اولاد هرة وحشيتة فدلها في كني وقيل هذه
 فقلت هرة قتل فانت ابو هريفة قتل وكان يكنى قبلا **الاولاد**
واين مرد بن ابن يحيى بن الاشعري قال الجرم امه عامر وقال يحيى
ابن معين لهزب واين بكر بن عياض القرظي فبه على احد عشر قولا
قيل اصحابا شعبة عباد ابن الصلاح قال ابن عبد البر ان صح له اسم
فمن شعبة لا غير وهو الذي سمى ابو زهرة وقيل اصحابا امه كنيته

قال ابن عبد البر **ابو يحيى** لم يسم فهو شعبة لا غير وهو ابن يحيى
 ابو زهرة **وقيل امه بلال كنيته** قال وهذا امر ان شا الله
 لا ندرى عنده انه قال ما في اسم غير ابن بكر ويحيى بن المزي وقيل
 امه حجة وقيل عبد امير وقيل تالم وقيل زوبه وقيل سالم
 وقيل ضادش وقيل حماد وقيل حبيب وقيل مطرقت **القسم**
السابع من اختلافها اسم امه وكنيته معا كغيره **مولى رسول امير**
قيل امه عليبة قاله سلمة بن عبد الحمير وقيل صاع وقيل امران وقيل
 بحران وقيل رومان وقيل قيس وقيل شعبة بن قيس بن المجرى
 بينهما مولى ساكنة وقيل سببه بالمعلم وقيل بجمان وقيل مردان
 وقيل ذكوان وقيل ثبات وقيل سليمان وقيل ايوب وقيل اجتر
 وقيل احمد وقيل دباح وقيل فطيم وقيل مرضة وقيل بعث
 وقيل عيس وقيل عيسى هذه اثنا عشر قولا كما حكاهما
 شيخ الاسلام في الاصابة **الاول اول ابو عبد الرحمن وقيل**
ابو يحيى **القسم الثامن من غير هذا الاطلاق** ولم يختلف في
 واحدتها كايا **عبد الله** **اصحاب المذاهب سبعين الثوري واكت**
في عهد ادريس الثاني **واحد بن زك** **واحد بن النعمان**
ابن ثابت **وعنهم من لا يحيى** **ومن الصكا به لطف الامير ابو بكر**
عبد الله **واو حفص** **واو عمرو** **وقنان** **واو الحسن** **الي القسم**
الثاس من شعبة بها **اي كنيته مع العلم باسمه كاي ادريس**
قيل امه الحجة بن عبد الله **وكا في اجتناب الحسين بن عمرو والي النعمان**
سلم قال ابن الصلاح **واين عبد البر بن عبد المطلب** **ومن بعد**
القبائل منهم **الشيخ الظاهري والحسن بن معرفة** **كناي العرويه** **واما**
قال ابن الصلاح **وهذا من وجه صد النوع الذي قبله** **ومن غيره**

قال الزاهد

انزويط ان يجعل فما من اسام ذلك من حيث كونه فما ارضا
اصحاب الكنى والقبيل ان جان انتهى وعلى الاصطلاح الثاني
سوى ان جماعة في المثل الروي فعدها اسما عشرة ونبهت للعراقي
قال ان الذين يصنعوا في الكنى جمعوا النوعين معا وعلى الاول
قال المصنف كابن الصلاح **من شأنه ان يقرب على الاسماء** بين
كناها كالحرف فكيف **يكنى** باسمه من الصكابة **رضى الله عنهم** طلبة
ابن عبد الله **وعبد الرحمن بن عوف** **والحسن بن علي** **وثابت بن قيس**
ابن التماس **وما حزم** **بر** ابن منة **ورحمة** **ابن عبد البر** **وقيل** **ابن**
ابو عبد الرحمن **ورحمة** **ابن جان** **والمزني** **فعل** **هذا** **هو** **انظر**
العلم **لخاص** **السابق** **وكتب** **بن عجر** **والاسع** **بن قيس** **عليه**
ابن جعفر **بن** **ابن** **طالب** **قال** **العراقي** **في** **هذا** **انظر** **فان** **المعروف**
ان **كثيرة** **ابو** **جعفر** **وقيل** **لك** **كناه** **الجباري** **في** **التاريخ** **وحكاه**
عن **ابن** **الربيع** **ابن** **اسحق** **وتبعه** **ابن** **ابن** **حاتم** **والنساوي** **ابن**
حيات **والتطريفي** **وابن** **منده** **وابن** **عبد البر** **قال** **وكان** **ابن**
الصلاح **اعتما** **واقع** **في** **الكنى** **للدنساوي** **في** **حرف** **الميم** **ابو** **محمد**
ابن **جعفر** **بن** **روى** **با** **استاده** **ان** **الوليد** **بن** **عبد الملك** **قال** **عبد البر**
ابن **جعفر** **با** **المتبرع** **لنعااده** **في** **حرف** **القيم** **فذكر** **ابو** **جعفر** **قال**
وابن **الربيع** **يعرف** **بعبد الله** **بن** **الوليد** **ان** **كانت** **النساوي** **اراد** **المثل**
او **لا** **ابن** **ابن** **طالب** **وهو** **الظاهر** **ان** **اراد** **به** **غيره** **فلا** **يخالفه**
وعبد البر **بن** **عمر** **بن** **الناساوي** **وعبد الله** **بن** **سعيد** **وطيهم** **ومن**
يكنى **بابن** **عبد الله** **بن** **العقابه** **الزبيدي** **بن** **العقوام** **والحسن** **بن** **علي**
وسلمان **القارصي** **وحد** **بن** **عبد** **بن** **اليمان** **وعمر** **بن** **العاصي** **وغيرهم**
وعند **سهم** **ابن** **الصلاح** **عامة** **بن** **حزم** **قال** **العراقي** **وفي** **هذا** **نظر** **المثل** **الخطا**

ذكره كنيته وعمن بن حنيفة قال وتبع في ذلك ابن جان المشهور
ان كنيته ابو عمرو ولم يكن المزني غيره او المعبر بن شعبه
قال وتبع في ذلك الجباري وابن جان وابن ابني حاتم المشهور
ان كنيته ابو عيسى كذا حزم به النساوي وابو احمد الحاكم ومقتل
ابن سار وعمر بن عامر المرزبان قال وفيها نظير المشهور بن السيد
بمقتل ابو علي وبه قال البلهوي على ان ابن المديني وطيبه
والتجلي وابن منده والجباري وابن ابني حاتم وابن حبان
زاد التجلي ولا تعلم احدا في الصكابة يكنى اباعلي غير قال العراقي
بل قيس بن قاصم وطلح بن علي بكيسان بذلك كما حزم به النساوي
قال وامام عمرو بن قاسم في الصكابة ثمان فقط احدتها ابن
ربيع بن هوية احدي بن عامر بن صعصعة ليس من بنيا ولا يكنى
ابعد الله والثاني ابن مالك بن خنسا المازني احد بنى مازن
ابن الجبار يكنى ابا اور وذكور ابن منده وسماه ابن اسحق غير
وهو الصواب وليس يعرف ولا مزني بل مازني ولا يكنى ابعد الله
قال والظاهر ان ما ذكره ابن الصلاح سبق قلم وامام عمرو
ابن عوف المزني فان يكتفى بذلك فمن كنى **بابن عبد الرحمن**
من **الصكابة** **عبد الله** **بن** **سور** **وقعا** **بن** **حميل** **بن** **زيد** **بن** **الخطاب**
ابو **عمر** **رضي** **الله** **عنهم** **وقيل** **كنيته** **ابو** **عبد الله** **وعبد الله** **بن** **عمر**
وسمعت **بن** **ابن** **سفيان** **بن** **عقيلهم** **وقيل** **بعضهم** **ابن** **المذركوري** **في** **هذا**
النيع **خطاب** **كما** **تقدم** **في** **ثابت** **بن** **قيس** **وعمر** **بن** **العاصي** **وزيد**
ابن **الخطاب** **قال** **العراقي** **والذي** **ينبغي** **ان** **يذكر** **وهو** **ابن** **الفتح**
الخاص **الفرج** **النساوي** **والثمنون** **الانصاري** **ابن** **عوف** **القاصب**

ابن زياد ان يجعل قما من اقسام ذلك من حيث كونه قما ايضا
 اصحاب الكنى والفريد بن جنان انتهى وعلى الاصطلاح الثاني
 سئ بن جماعة في المنهل الروي فعدا قما عشرة وبتد العراقي
 قال لان الفريد بن جنان في الكنى جمعوا النوعين معا وعلى الاول
 قال المصنف كابن الصلاح **من شأنه ان يعقب على الاسماء من**
 كناهها بخلاف ذلك **فمن كنى بامر من المصنابة رضى عنه طلبة**
ابن زياد وعبد الرحمن بن عوف والحسن بن علي وثابت بن قيس
ابن الثمالس وما جزم به ابن مندة ورجحه ابن عبد البر وقيل كنيته
اسم عبد الرحمن ورجحه ابن جنان في المزني فعلى هذا هو اصله
القمي الخاص السابق واكتب بن عجر والاسحق بن قيس عليه
ابن جعفر بن ابو الخطاب قال العراقي في هذا نظر فان المعروف
 ان كنيته ابو جعفر وقد كناه البخاري في التاريخ وحكاه
 عن ابن ابي عمير بن اسحق وبتد ابن ابي حاتم والنسائي بن
 حبان في الطبقات وابن مندة وابن عبد البر قال وكان ابن
 الصلاح اعتمدا وقع في الكنى للنسائي في حرف الم ابو محمد
 ابن جعفر ثم روى باسناده ان الوليد بن عبد الملك قال لعبد البر
 ابن جعفر يا ابا محمد مع انما عاده في حرف الجيم ذكرك ابا جعفر قال
 وابن ابي عمير يعرف بعبد الله بن الوليد كان النسائي ارا الم
 او لا ابن في الطالب وهو الظاهر وان اراد به غيره فلا يخالفه
 وعبد الله بن عمرو بن الناجي وعبد الله بن يحيى بن عمار بن
 يحيى بن ابي عبد الله بن الصنابة **الزبير بن العوام والحسن بن علي**
وسلمان الفارسي وغيرهم من اجداد عمرو بن الناجي وغيرهم
 وعندهم ابن الصلاح عارة بن منهم قال العراقي وفيه نظر لم اجد

ذكره كنيته وعرض ابن حنيفة قال وينبغي في ذلك ابن جنان المشهور
 ان كنيته ابو عمرو ولم يذكر المزني غيرها والمعبر بن شعبة
 قال وينبغي في ذلك البخاري وابن جنان وابن ابي حاتم المشهور
 ان كنيته ابو عيسى كذا جزم به النسائي وانا احد الحاكم ومقتل
 ابن زياد وعمرو بن عامر المرزبان قال وفيها نظر فالشهور **ابن كنيته**
مبقتل ابو علي وقد قال الجمهور على ان ابن المديني وطبقت
 والهجلي وابن منلة والبخاري وابن ابي حاتم وابن جنان في
 زاد العجلي ولا يعلم احدا في المصنابة يكنى ابا علي غيره قال العراقي
 بل قيس بن كاصم وطلق بن علي يكنى بذلك كما جزم به النسائي
 قال واما عمرو بن عامر ففي المصنابة ثمان فقط احداهما ابن
 وبتد ابن هوية احد بن عامر بن معصعة ليس من بنيا ولا يكنى
 ابا عبد الله والثاني ابن مالك بن خباب المازني احد بن مازن
 ابن البخاري يكنى ابا داود وذكره ابن مندة وحماد ابن اسحق وغيره
 وهما في الصواب وليس يعرف ولا مزني بل مازني ولا يكنى ابا عبد
 قال في الظاهر ان ما ذكره ابن الصلاح سبق قلم واما عمرو
 ابن عوف المزني فانه يكنى بذلك **ومن كنى بابي عبد الرحمن**
من المصنابة عبد الله بن عمرو بن عباد بن حميل وزيد بن الخطاب
احو عمر رضى الله عنهم وفيه كنيته ابو عبد الله وعبد الله بن عمرو
وسعد بن ابي سفيان وغيرهم وفي بعضهم اى المذكور في هذا
 النوع **خطاب** كما تقدم في ثابت بن قيس وعمرو بن العاصم وزيد
 ابن الخطاب قال العراقي والذاني يولا ان يذكروا في القم
 الخاص **الفرج النسائي والنجاشي والقباب** اى معرفة القاب



الحديث ومن يذكرهم ابن الصلاح **وهي اثنين ومن يذكرها**
فدونها اسامي فيعمل من ذكرها في موضع ويلقبه في اخر
شخصين كما وقع ذلك جماعة من اكاره الحفاظ منهم ابن المزي
 فرعا بن عبد الله بن ابي صالح ابي سميل وبن عبد بن ابي صالح
 محمد بن ابي اسحق واما عباد لقب لعبد الله لاخ له باقنا ولايه
 والقبلة **تامة** ومن الحفاظ منهم ابو بكر الكشي الرازي وابي الفضل
 الفايكي وابي الوليد اللخمي وابي الفرج ابن الجوزي واحمد
 شيخ الاسلام ابو الفضل بن حجر واما لقبها واخصرها
 واجمعها **وتار هذا الملقب** من الاقارب **لا يجوز** التعريف به
وتار بغيره **فهي** التعريف به كذا فيهم به المص هنا تعالون
 الصلاح وتبعها العرف في وليس كذلك فقد جزم المصنف في تار
 كتبه كالتوضيح وشرح مسلم والادكار بحرانه للضرورة غير
 فاصد عيبه وقد سبق على الصواب في اداب الحديث ثم ظهر
 في حله انا على اصل التلقب بجوزها لا يكون دون ما يكون
 قال للحاكم واول لقب في الاسلام لقب ابي بكر الصديق وهو
 عتيق لقب به لعنافة وجهه اوجسده وقيل لانه عتيق لاسر
 النار ثم الاقارب منها الامام ابو جعفر سبب التلقب به وهو
 كشي وبنها ما جرح ولعبد الله بن سعيد في تار ابي عبد
في هذه **بطل** **وهي** اي من نوع الاقارب على غير ترتيب **معوية**
 ابن عبد الله بن عمر **الزمان** **مخل** **في غير** **بطل** **فلقب** به وكان رجلا
 غلبا **عندنا** **بن محمد** **الضعيف** **كان ضعيفا** **في حجره** **لا** **يحدث**
 وقيل لقب به من باب الاضداد لشدة انقائه وضميمة فالله

انما

صحة النقل

ابن حبان وعلى الاول قال عبد الغني بن سعيد رجلا جليلك لانه
 لقبان في بيان النقال والضعيف قال ابن الصلاح وثالث وهو
 ابو النعمان السدوسي **قاريم كان** **عبدا صالحا** **بعيدا** **من العارفة**
وهي السادسة **ووظيفة** **لك** **ابو الحسن** **يونس بن بزيع** **القمي**
 بروي عن التابعين وهو ضعيف وقيل له القوي لعبادته
 ويونس بن محمد الصدوق من معارف اتباع اكناب ق يونس
 الكندي وب في عقل احمد بن حنبل فقد قيل له الكند وب الحفظه
 واقصاه **عند لقبه** **جماعة** **كلهم** **محمد بن جعفر** **ولهم** **بن جعفر**
 العمري المكي **كتاب** **شعبة** **قاله** **ابن حجر** **من** **البحر** **فحدث**
 عن الحسن البصري فانكروا عليه واكثر محمد بن جعفر من اشعب
 عليه فقال له اسكت يا عترة قال انها الصلاح واهل النجار
 يجرى من الشعب **عندنا** **والثاني** **ابو الحسن** **الرازي** **نزل** **طبرستان**
بروي عن **بن حاتم** **الرازي** **والثالث** **ابو بكر** **الغدادي** **الحافظ** **الرازي**
 الوراق حبه الحسن مع الحسن بن علي العمري واما جعفر الطحا
 ق وابعروبة الخوافي حدث **عندنا** **الاصهاني** **والقاسم** **بن** **الزبير**
 وابو عبد الرحمن السلمي مات سنة سبعين وثلاثمائة **والرابع**
 ابو الطيب الغدادي حبه دران موفى في محدث روى عن
ابو عبد الحميد **بن** **عيسى** **قال** **ابو** **علي** **الوصفي** **وعند** **الدرقاقي**
 توفي سنة سبع وخمسين وثلاثمائة **والخروج** **لحسن** **بن** **محمد** **بن** **سنان**
 محمد بن جعفر قلت هي من لقب بغيرها اسم محمد بن جعفر اشان
 ابو بكر المعافى الغدادي بروي عن ابي سنان مرسق بن عبد الله
 وابو بكر محمد بن جعفر بن العباس النجار مع ابن ساعد وعنده

وي

الخطاري كذا في كتابه
اسم جده

الحسن في الخلال مات في الحرم سدس وسبعين والمقام ذكره
 الخطيب ومن لقب به وليس حمد ذلك احمد بن ادم الجرجاني
 يروي عن ابن المديني وغيره وحمد بن المهدي الطوافي الحسين
 ذكره الشيخ ابي وقال ابن عدي كان يكنى بكنية محمد بن يوسف
 ابن بشير النضر بن مرة ابن الهروي حافظ فقيه شافعي مع الريح
 المرادي عند الطبراني ووفقه للقلب ومات في رمضان سنة
 ثلاث وثلاثين ثلاث مائة عن مائة سنة **عجما** **انسان** **بخارا** **ان**
عيسى بن موسى الشيباني ابو احمد يروي عن مالك والنوري قال
 ابن الصلاح لقب به لحم وجنيه **والشاذ** ابو عبد الله محمد بن الحافظ
مكحلب **ناورجنا** اي بخاري مات سنة ثمان مائة واربعمائة
محمد بن عبد الرحمن الحافظ ابو يحيى لقب به **الشاء** **حفظه** وذكره
 روى عنه **البخاري** **شيار** **عظف** صد الشيوخ من حياض **لقب**
خلعة **العصر** **مري** **مناجيب** **التاريخ** **تاريخ** **بازري** **والجيم**
 والنون معا **ابو فسان** محمد بن عمرو الرزني شيخ مسلم
رسته بالهضم وسكن المهلة فجع القوم **عبد الرحمن** زعم **ابو الهيثم**
سعيد **مقر** **لقب** به وله تفسير مسند هو **الحسين** **كرد**
المصيصي **بنار** **محمد بن بشار** البصري شيخ الشيخ ع الفاس
 قال ابن الصلاح قال العملي لقب به لان كان يترك الحديث
 اي حافظه وذكر ابن حجر انه لقب به ايضا جماعة منهم ابو بكر
 ابن اسمعيل النصفاني شيخ ابي بكر الاجري وابو الحسن خاسد
 ابن حامد روى عن اسمعيل بن بشار وغيره والحسين بن يوسف
 بن دينار روى عن ابي عمير التميمي وغيره ذكره ابن عدي

والكامل

في الكمال **قيصر** **ابو النضر** **هاشم بن القاسم** المعروف شيخ احمد
 ابن حنبل وغيره **الاحفش** لقب به جماعة **نخوب** وهم زوايدنا
 كما خرجت ذلك وطبقات النجاشي اولهم **احمد بن زيد** البصري
 النخوي **مقدم** روى عن زيد بن اليباب وغيره وله منسوب لوطا
 وذكر ابن حبان في الثقات ومات قبل الحسين وماتين **والثاني**
ابو الخطاب **المذكري** في كتاب **سبويه** وهو عبد الحميد
 لعنه عن ابي عمرو بن العلاء وهو اول من فسر الشعر كتبت كلت
 ووقع فقه **والثالث** **المؤسط** **سعيد بن مسعدة** ابو الحسن البجلي
 ثم البصري **الذي يروي** بالقلم **عنه كتاب سبويه** وهو صاحب
 روى عن هشام بن عروة والظفي والكلي وعنه ابو حاتم الجعفي
 وله معاني القرآن وغيره مات سنة عشر وقيل خمس عشرة وقيل
 احدى وعشرين وماتين وهو المراد حيث اطلق في كتب النحوي
في الرابع **ابو اسعق** **علي بن سليمان** ابو الفضل ابو الحسن **مكحلب**
والمرتبة مات في شعبان سنة خمس عشرة وثلاثين وفي الحجة لعنه
 خالص وهو احمد بن محمد الموصلي شافعي في ايام ابي حامد الاسفرايني
 قرأ عليه ابن جني وسادس وهو خلف بن عمر البليدي ابو القاسم مات
 بعد الستين واربع مائة وسابع وهو عبد الله بن محمد الغفاري
 ابو جهم روى عن الاصمعي وثمانين وهو عبد العزيز بن ابي ابي
 ابي الهميع روى عن عبد الله بن تايه وهو علي بن محمد الهجري
 الشاعر ابو الحسن الشريف الادرسي كان جاسداً ثنتين وحسين
 واربع مائة وعاشر وهو علي بن اسجد بن رجا الفاطمي الحسين
 وكادي عشر وهو هارون بن موسى بن شريك القاري قرأ على

ابن ذكوان وحدث عن ابي سهل الغساني وصات سنة احدى
 وقيل ثنتين وثلاثين وماتين وقد بسطت تراجم هؤلاء في ملحقنا
 الخاضة **سريع** بفتح الباء المشددة **محمد بن ابراهيم** البغدادي الحافظ
 جزرية بفتح الجيم والزاوية والركاب **محمد بن محمد** البغدادي الحافظ
 لقب بالانزلي قدم من وزارة بغداد رجع عليه في جملة الخلق
 فقيل لمن ان سمعت فقال من حديث الجزية يعني حديث عبد الله
 ابن بكرة ان كان يرفى فخره ففتحها **هشيد العجل القتيبي**
 ورفى العجل بالاضافة **الحسن بن محمد** طم البغدادي **الحافظ**
محمد بن صالح البغدادي الحافظ ودقا لا سماحه وبلغت كنيته **الفضل**
 ابو طالب البغدادي البغدادي شيخ الدار قطنى ذكر لنا وطلان
 حجر في القاب **ساعة** بلفظ النفي لقب الغم **هو كذا** وهو
علي بن الحسين بن عبد الصمد الحافظ البغدادي جمع فيه منها
 اى القصة **فيقال** **خلاد بن مائة** **سبحان** بالفتح المشهور بهذا
 لقب **الحسين بن مائة** من اصحاب وكيع **وبلقب** **سبحان** ايضا **الحسين**
ابن احمد شيخنا **عدي بن عبدان** **عبداس بن عثمان** الروزي صاحب
 ابن البارك لقب به فباقتل من الصلاح عن ابن طاهر لا راسخ
 عبداسه وكنت ابو عبد الرحمن فاجتمع في البغداد قال ابن الصلاح
 وهذا الصبح بل ذلك من تغيير العامة لا كما قالوا في علي بن
 وفي الجدين يوسف السلي جراد وفي وذهب بن عقبة الرواسلي
 وهبات **وعمر** ايضا لقب عبدان منهم عبد الله بن احمد بن موسى
 ابو مزاريق وعبداس بن محمد بن يزيد العسكري وعبداس بن يوسف
 ابن طلال السلي وعبداس بن خالد العريضي ابو عثمان الجعفي

وعبداس بن سعدان بن محمد بن عبدان ابو الفحل البغدادي وعبداس بن
 ابن عيسى الرندي وعبداس بن يزيد بن يعقوب الدقيقي **مشهد**
 تضم الميم وسكون الجيم وفتح الكاف قال ابن الصلاح ومعناه ما
 حدة المسك او عامه لقب عبداس بن عمر بن محمد ابان القرشي
 ابو يحيى في عبد الحسن **ومظفر** بفتح الباء لقب ابو جعفر القسري
 قال ابن الصلاح خاها ما ذلك الفضل بن ذكوان فاما برادره
 في الاول لا ندك ان اذا جاءه تلبس ونظيب وفي الثاني لا ندك
 وهو صغير بلقب مع الصبيان في المأضيبيون ظهره فقال
 له ابو يعين يا مظفر لم لا تحضر مجلس العلم **النوع الثالث**
المرتبعة المختلفة من الاسماء واللقاب والاشباه ونحوها **وهي**
من جليل بفتح الجيم **مجلسنا** على العلم **اسما** العمل **المعدي** **ومن لم**
يكسر **خطاه** **وتعني** **بن** **اهله** **وهو** **ما** **يتفق** **في** **الخط** **دون** **الخط**
وقيد **مصنفات** **لها** **من** **الخط** **اول** **من** **مصنف** **فيه** **عبد** **الغني**
 ابن عبد الله شيخ الدار قطنى وتلاها الناس ولكن **احصاها**
ابن **كامل** **ابن** **مائل** **وقيد** **اصحوا** قال ابن الصلاح على اعواز فيه
 قال للصفحة **ابنه** الحافظ ابو بكر **ابن** **عقبة** **بديل** **عبد** **م**
 نقطة الحافظ حال العرب ابن الصابوني بديل كبير وضع فيه
 الحافظ ابو عبد الله الذي جعل له اسم مستبد النسبة فاجتف في
 الاختصار واعتمده على ضبط العلم فما شيخ الاسلام ابو الفتح بن محمد
 فاعلم بتبصير المنتمين بحجر المشددة فتمت به وسوره وضبطه
 واستدرك ما فات في جعله **وهو** **جل** **كتب** **هذا** **النوع** **وانها**
وهي **ابى** **هذا** **النوع** **من** **الاسماء** **بفتح** **في** **العلم** **والاصط** **بالحفظ**

تقصيها وما سطره من قسرات اهدى على التيمم من غير ان يخطى
 بكتاب ككلام **كلية** **شكركم** **الاحسن** **والذي** **عبد الله** **رسول** **سلام**
 في الزاوية التي في **مهم** **سلام** من الفرج اليك كند في **شيخ** **الطاهري**
الصحيح **تحقيقه** كما روى عنه لم يحك للخطيب وابن ماکو والاول
 واختار غيره **ويقال** هو **شكركم** حكاة صاحب المطالع وغيره
 ابن ابي حاتم وابو علي الغباري قال ابن الصلاح والاول اثبت قاله
 العراقي وكان من شلته التبر عليه شخصي حزين محمد بن سلام
 قال الغباري وكان من شلته ابن الكواكب يكتدي به الصغير كما بالمشهد
وسلام بن محمد بن **ماهر** بن المعدسي **وسماه** الطبري في سلطنة زياده
 ها **ويجد** **محمد** **عبد الوهاب** بن **سلام** **القبائلي** **المعززي** قال
المبرد في **كامله** ليس في كلام القرب **محقق** **الزاوي** **والرعي** **عبد الله**
ابن سلام **القبائلي** **وسلام** بن **ابن** **الحقيقي** قال **وقرأ** **واخوان**
سلام بن **شكركم** ثلثت العلم كما حكى **عقرا** **الكلت** **في** **القاهلية**
والمعروف **تقدمه** قال **شيخ** **الاسلام** **ويؤيد** **التحقيق** **قول** **ابي**
سفيان بن **حزب** **محمد** **هـ**
 سقاني في **قوائمه** **كيتا** **مداصة** **هـ** على **خطا** **في** **سلام** **بن** **مشكركم**
 قال **البرقي** **ويعني** **ابن** **سلام** **ابن** **الحسن** **عبد الله** **بن** **سلام** **جهازي**
 عد من **فخون** **وسعد** **بن** **جعفر** **بن** **سلام** **السدي** **روى** **عن** **ابن** **عبي**
 ذكره ابن **بغلة** **ومحمد** **بن** **يعقوب** **بن** **الحسن** **محمد** **بن** **ويحيى** **سلام**
السنفي **ويروي** **عن** **ابن** **ابن** **محمد** **بن** **الحسن** **الذي** **هو** **واما** **السلام** **بن** **سلام** **ابن**
عبد الله **بن** **سلام** **فلا** **يعد** **رابعا** **لان** **اباها** **ذكر** **عنه** **ليس** **فيهم**
بكر **العرب** **الابن** **بن** **عقرا** **القبائلي** **في** **الحسن** **عنه** **من** **على** **القبائلي**

حدثه عند **ابي** **داود** **والحاکم** **وسنن** **بن** **سليم** **وسنن** **بن** **عبد**
ابن **عبادة** **وقال** **ابو** **حاتم** **صلى** **الله** **عليه** **وسنن** **بن** **عبد** **الله** **بن** **محمد**
باب **الحتم** **ذكر** **الجمهور** **زيد** **ابن** **المصنف** **على** **ابن** **الصلاح** **لان** **عنهم**
العلم **فاقت** **من** **عليه** **بما** **زاده** **المصنف** **ايضا** **في** **قول** **وهي** **بن** **محمد** **بن** **عبد**
باب **الصحة** **وشكركم** **بن** **محمد** **بن** **الرجال** **عنه** **احد** **احد** **واحد** **واحد** **واحد**
هو **الدين** **بن** **عبد الله** **وسحات** **واحد** **احد** **احد** **احد** **احد** **احد** **احد** **احد**
الساوي **ويجد** **عبد الله** **بن** **محمد** **بن** **العقرا** **من** **غيرهم** **ومن** **النسابة**
عنه **بن** **عبد الوهاب** **المحمدي** **وعنه** **بن** **نافع** **بن** **عمر** **بن** **الحسين**
وغيرها **كثير** **من** **الصحة** **وكسر** **الزاوية** **في** **خرائطه** **والنسخ** **بصغرا**
في **عده** **محمد** **بن** **عبد** **الله** **بن** **محمد** **بن** **عبد** **الله** **بن** **محمد** **بن** **عبد** **الله**
من **تحصيله** **بهم** **قال** **ابن** **الصلاح** **ولا** **يستدرك** **في** **المعقود**
باب **يوسف** **بن** **كر** **بن** **الرازي** **عن** **عبد** **الله** **بن** **محمد** **بن** **عبد** **الله** **بن** **محمد**
ذكر **بالتفصيل** **لما** **لعم** **كنا** **ذكر** **الرازي** **وعنه** **حرام** **بالزاوي**
والحاله **المهمة** **المسورة** **في** **الرازي** **بالترا** **وقوع** **لما** **في** **الانصار**
قال **البرقي** **قد** **تروى** **من** **هذا** **الترتيب** **الاول** **الرازي** **في** **قريش** **ولا**
الثاني **الرازي** **الانصار** **وليس** **مراد** **ابن** **المردان** **ما** **وضع** **من** **ذلك**
في **قريش** **يكون** **بالزاوي** **وفي** **الانصار** **يكون** **بالزاوي** **وقد** **ورد**
الاسرار **في** **عده** **قبائل** **غيرها** **من** **قريش** **بالزاوي** **في** **خرائطه** **وبن** **عبد**
ابن **معصمه** **وغيرها** **وقال** **الرازي** **في** **بني** **ويشم** **وحظام** **ويشم** **بن**
مير **وفي** **خرائطه** **ايضا** **في** **عذرة** **ويحيى** **فران** **وهذيل** **وغيرهم**
كما **يدين** **بن** **مأقولا** **وغيره** **العشيرة** **بالمجتمعة** **فما** **ها** **فقد** **اول**
صين **بهم** **لصير** **يحيى** **منهم** **عبد** **الله** **بن** **المبارك** **والمجتمعة**

مع الموحدة كوفيتون منهم عبيد بن موسى وما له من مع النون شاة
 منهم عيرين هاف وبارال بن سعد التميمي قال ذلك الخطيب
 والشاعر وزياد وبقا فان لولوا والمهل بط من التميمي وقال
 المصنف قال بن الصلاح غالباً فان ظار بن ياسر عني مع انزهدة
 في اهل الكوفة عباره ان ساكولاً والسعافى وعظم عني
 في الشام وعامد العيش في البصرة **ابو عبيد** بالهاء
بالضم قال الدارقطني لا تعلم احداً يكنى ابا عبيدة بالفتح **المتر**
بفتح الفاء كنية و**باسكانها في الباقى** ابي الاسماء قال ابن الصلاح
 ومن الغاربين سكن القامح ابي الصقر سعيد بن جهم وذلك
 خلاف ما عوله اهل الحديث قال العراقي ولهم في الاسماء والكنى
 سقر يسكون القاف وقد يرد ذلك على الاطلاق ولم ايضا
 سقر بفتح الجيم والقاف ولم يظهر في وجه الاراد **عقل** كله
بكسر العين ثم **اسكان** للسكن المهلين **الاسقل بن دكران**
الاحبار في البصري **فيقتها** ذكره الدارقطني وغيره قال ابن
 الصلاح ووجدته بخط ابن منصور الازهرى بالكسر والاسكان
 قال اراه منطه **فنام** **كله بالعمية** **المتفتح والنون** المشددة **الا**
والطون **فتمام** من على العامري الكوفي **فيها المهنلة والمشتدة** حفيد
 ايضا **عمر** **كله** **بضم** بعض الاسماء **سرو** في الجمع **فيما لفتح**
 وكسر الميم **بنت عمرو** **سرو** **كله** **بضم** الميم ساكن السين **مخفف**
الواو **المتوجه** **الان** **زيد** **الصحابي** **وان** **عبيد** **الملك** **البربري**
فيما لفتح **والشدة** **بدلتها** **والمفتوحة** **قال** **العري** **في** **لم** **يزد** **ابن**
ماتوا **بالشدة** **بدلتها** **ابن** **زيد** **فقط** **ولم** **يسند** **كل** **ابن** **تقطنة**

دراهم

ولا من ذر على ذلك الخاوي في التاريخ الكبير ابن عبد الملك في
 باب سوين خزيمة وهذا يدل على ان عنده مخفف وذكر مع
 ابن زيد سوين مزروق وهو يدل على انه عنده بالتسديد **ب**
اللان **كله** **بضم** **في الصفات** منهم محمد بن مهران الجاهلي **الفتح**
الاهرون **بن** **عبيد** **الملك** **فيما لفتح** كان بن انا فلما تزوج
 لم حتى ابن البارود عن ابي موسى الحافظ انه كان لا يفتح الى
 اليه وقال لغلي في وان الصالحي لقب به كنه ما حل من العلم
 قال ابن الصلاح ولا اراه يصح واستدرك العراقي على هذا المص
 بيان بن محمد الجمال الزاهد مع من يوسن بن عبد الاعلى وغيره
 وقد افع بن نصر الجمال مع من بني عمر بن محمد الجمال احديسوخ ابي
 النزيحي قال المصنف زيادة على ابن الصلاح ليسان ما احتسبه
 بقوله في الصفات **وتجا في الاسماء** **بعض** **بن** **قال** **المازني**
 الساسي محابي عداه في اهل اليمن حديثه في **السين** **وحال**
ابن **تاك** **الاسدي** **شهد** **القاسم** **سيد** **الما** **وغيرها** **العلماني**
في **العلم** **قال** **المهل** **بعد** **ها** **سبه** **الى** **قبيلة** **هذان** **في** **المتقدمين** **اكثر**
منه **في** **المازني** **ومن** **هم** **ابو** **العباس** **بن** **عقده** **وجعفر** **بن** **علي**
الهداني **من** **اصحاب** **السلفي** **وبالفتح** **والعجمة** **نسبة** **الى** **البلدي**
في **المازني** **اكثر** **منه** **في** **المتقدمين** **قال** **الذهبي** **العكابة** **والثاني**
وتاسم **هم** **من** **القبيلة** **والكش** **المازني** **من** **المدنية** **ولا** **يكن** **الاسدي**
هو **ولا** **وهو** **لا** **وسباني** **ان** **لم** **يقع** **في** **الصحيحين** **والوطامن** **الثاني**
شي **عيسى** **بن** **ابن** **عيسى** **بفتح** **الفقاري** **ابو** **موسى** **الحافظ** **بالهامة**
في **النون** **نسبة** **الى** **بفتح** **السنطة** **وبالفتح** **مع** **الوجه** **فبذل** **الفتح**

الخط الذي نأكله الإبل **و** بالجمع مع المشاة من تحت شبيهة إلى
 الخطاطة كلها **كان** فيه لاسم بالثلاثة قال ابن سعد كان
 يقول أنا حطاط وخباط وخباط كلا وقد طبقت **وأولها شهر**
و مثل سلم برأي سلم **الخطاط فيه الثلاثة** ولكن الثاني أشهر فيه
 ومثل هذا يوم من فيه الغلط ويكون اللافظ فيه مصيبا كيف يقع
القسم الثاني صديقا وقع **في الصميمين** فقط أو فيها مع الزواجا
 أو في الحد الثالث **يكثر كلابه** بالمشاة القليلة ثم لهجة الأمازيغ
ابن بشر بن دينار في الموحدة **والمجربة** قال الزهبي وهو ناد في
 التابعين معدوم في الصحابة وفيها بيان سلامة **وأن** في
 يتقدم **التسعين** على الباشا لشدة **بشر** كلب بكر الموحدة **وأسكن**
العجم الأربعة فيضمها إلى الجمع **في أمها** أي إلى ابن عبد الله **وشر**
 الما في حكايا ابن محناب **وشر بن سعيد** وشر بن سعيد اسم
 الضربي **وشر بن يحيى** الدبلي **وقيل هذا بالجمع** قاله سعيد بن جبير
 وكل دار قطنة رجع عند وجه بشق الموطي فقط قال الرازي
 في شرح الألفبتة ولم يذكر ابن الصلاح بشر الما في محذوفه في
 حقيق مسلم على ما ذكره الزمخري في التهذيب أما ذكر ابن عبد الله وقال
 في كنية خلدة في ذلك الذي تم بين في أنه وهم فلم يخرج
 سلم للبشر ولا ذكر فيهما أحمد إلا في نسب ابنه قال نعم بن علي
 أبو اليسر كتب بن عمرو بن نوفع في القصة والمهامة وحديثه في صححه
 ولكنه ملان الإساءة التعريف قالها فلا يشبهه بخلافه **والبشر**
لم يرفع الموحدة **وشر العجم** **الانتين** في القصة ثم **الفتح** **بشر** **كتب**
 العدوي وحديثه عند البخاري **وشر بن يسار** لخار في المدعي

وكان

وأنما بهم المشاة من تحت **وفتح** المهمل **وشر بن عمرو** وقيل
 ابن خابر **وقيل** **لغيره** **أسير** بالهجر **وأنما** بهم النون **وفتح** المهمل
قطن بن **تيسر** **بن** **كلب** **بالزاي** للكسوة والتعدي للفتح
الأفلة **بن** **عبد** **السهيل** **البي** **بده** **في** **البحري** **بن** **الزبي** **بن** **يوسف**
الموحدة **وأن** **بن** **المشترحة** **ووضع** **في** **البحاري** **في** **حديث** **مالك**
ابن **لقم** **بث** **كسلا** **شيخنا** **ابي** **بدر** **بدمر** **بن** **لمة** **فذكر**
الزهرمي **عن** **لقم** **عن** **القزيري** **عن** **البحاري** **أن** **ضم** **الموحدة**
وفتح **الزاي** **وكن** **أبو** **سليم** **والنسائي** **في** **الكشي** **ويعرج** **م**
الدارقطني **وابن** **ماتوك** **والذي** **عند** **قام** **مد** **رقاه** **البحاري**
بالفتح **والتزي** **كجادة** **وقال** **عبد** **الغني** **لم** **يتمد** **من** **أحد**
بالزاي **وسلم** **اعلم** **وبه** **جزم** **الزهبي** **ومحمد** **بن** **عمر** **عن** **بن**
البرقي **الثاني** **الموحدة** **والرا** **المسورين** **وقيل** **بفتحها**
ثم **النون** **وعلى** **بن** **كاشم** **بن** **البرقي** **يفتح** **الموحدة** **وكسر** **الزاي**
وإشادة **من** **تحت** **البرقي** **أكله** **بالفتح** **الزاي** **عنه** **يوسف**
ابن **زبير** **البرقي** **زبان** **ويعروز** **البرقي** **أما** **التسديد**
كأنه **كلمة** **بالسواد** **المهمل** **والمثلثة** **الإجارية** **من** **قائمة**
ويزيد **بن** **جارية** **وعمرو** **بن** **ابن** **سفيان** **بن** **أبي** **سفيان** **بن** **جارية**
في **الأوس** **بن** **الغلام** **بن** **جارية** **بن** **الجهم** **قال** **العمري** **في** **الأوس**
ابن **العمري** **بن** **جارية** **الثقفي** **وعمر** **بن** **ابن** **سفيان** **بن** **أبي** **سفيان** **بن** **جارية**
الثقفي **أيضا** **روى** **مسلم** **للأ** **وحدث** **البرقي** **في** **الحمد** **ودون** **الثقفي**
حديث **لكل** **أبي** **دعوه** **وروى** **أبو** **الخار** **في** **قصه** **فقل** **عبد** **عبد** **عبد**
كله **بالجهم** **الفتح** **والرا** **الكسوة** **الكر** **البحري** **بن** **عنه** **الرجعي**

كذا وهو في نسخة أخرى
 وليس في نسخة أخرى
 وهو في نسخة أخرى

وأن

الحسين **والبايع** من **عبدالاحد بن الحسين** الازدي **الرازي** من **عبد الوهاب**
بن **الخال** **بالمهمله** **المعجمة** **المهمله** **المعجمة** **المعجمة**
في **القائمة** **المعجمة** **المعجمة** **المعجمة** **المعجمة** **المعجمة** **المعجمة**
و **زياد** **له** **ذكر** **في** **العازي** **من** **صحيح** **البخاري** **بالرقاء** **من** **عنه** **عنه** **عنه**
بالحاء **المعجمة** **المعجمة** **المعجمة** **المعجمة** **المعجمة** **المعجمة** **المعجمة**
اوله **و** **ادخل** **ابن** **ما** **كولة** **هنا** **خداش** **بالقاف** **وقد** **روى** **عن** **اسم** **عنه** **عنه**
خاله **من** **خداش** **قال** **الزهمي** **و** **لا** **يتبين** **قال** **العراقي** **في** **قوله** **المستدر**
قلت **هو** **من** **طاحد** **بن** **ويحيى** **حسب** **كله** **بالصم** **المهمله**
و **الصاد** **المهمله** **المعجمة** **المعجمة** **عنه** **بن** **عاصم** **الاسدي** **من** **عنه**
و **اما** **ساكن** **حسين** **بن** **المندثر** **فيما** **لعم** **و** **الصاد** **المعجمة**
من **موجه** **و** **لا** **يعرف** **في** **رواه** **الحديث** **من** **اسم** **حسين** **سواه**
و **هو** **تابع** **جليل** **قاله** **الحاكم** **و** **تبعه** **الحزبي** **قال** **العراقي** **في** **ذكر** **في**
النصفين **في** **قصة** **عنه** **بن** **مالك** **من** **طريق** **ابن** **غراب** **سالت**
الحسين **بن** **عنه** **الانصارى** **عن** **حدث** **سمي** **عنه** **بن** **الربيع** **وسمته**
فوهه **الاسدي** **و** **الجابسي** **ابن** **المعجم** **قال** **الزبدي** **وهو** **و** **هم** **والحسني**
و **صوابه** **بالمهمله** **و** **ادخل** **هذا** **القام** **حضين** **الر** **وهو** **قاله** **اسيد**
الاشهلي **احد** **القبائله** **العقبه** **عنه** **كله** **بالمهمله** **و** **الزاي** **الانما**
مع **عنه** **بن** **عاصم** **الصفي** **فانه** **بالمعجم** **حسبان** **كله** **بالمشاه** **من** **حسب**
مع **فتح** **المهمله** **الاجيان** **بن** **سندق** **والد** **قاصع** **بن** **حسبان** **و** **وجد**
عنه **بن** **عبيد** **بن** **حسبان** **و** **حده** **بنات** **بن** **واسع** **بن** **حسبان** **و** **حسان** **بن**
هناك **البايع** **من** **اسم** **الابيه** **و** **غير** **نسب** **اليه** **في** **عنه** **بن** **بيشويه**
كقولهم **حسان** **من** **عقبه** **و** **حسان** **من** **عنه** **و** **حبيب** **و** **حسان** **من** **هم** **بن** **عنه**

صنفه
 في
 ان

حسان

حسان **عن** **ابن** **قبحان** **عن** **سليم** **بن** **الغزير** **فما** **الوجه** **وقفع**
لما **اللهم** **و** **الزبان** **بن** **عليه** **الشلمي** **و** **حسان** **بن** **عوي** **السلمي**
المعوية **من** **ب** **الابيه** **و** **غير** **نسب** **فيه** **بن** **ب** **و** **جده** **حسان** **من** **عنه**
ابن **المبارك** **و** **حسان** **بن** **الفرقة** **فما** **الكثير** **للكفاء** **و** **الوجه** **وقيل**
ان **ابن** **عليه** **يقع** **للقاف** **وقيل** **ان** **ابن** **الفرقة** **لجم** **والاول** **فيهما**
الوجه **و** **الشمير** **و** **الفرقة** **منه** **فما** **القاف** **من** **سلام** **و** **المشهور** **منها**
يقع **العين** **و** **لرسالة** **تم** **كاف** **وقال** **القاضي** **يقع** **الر** **وقيل**
لهذا **ذلك** **للمشهور** **سما** **و** **اسمها** **قلا** **بن** **بكر** **القاف** **بن** **ثعلبه** **بعم**
الحسين **ابن** **سالم** **و** **يكنى** **لم** **فاطمه** **واسم** **ابيه** **حسان** **بن** **قيس** **وقيل**
ابن **ابي** **قيس** **و** **دخل** **في** **هذه** **الماده** **جاء** **يقع** **الميم** **من** **المونجه**
ابن **عنه** **و** **عدي** **بن** **الحجار** **بكر** **المعجم** **و** **تحميد** **محمض** **حبيب** **كله**
يقع **المهمله** **الاجيب** **بن** **عدي** **و** **حبيب** **بن** **عبد** **الرحمن** **الاشج**
وقيل **حبيب** **غير** **نسب** **الرازي** **من** **عنه** **بن** **عاصم** **بن** **الصعيدي**
و **عن** **عبدالاحد** **بن** **حسان** **بن** **عنه** **بن** **عاصم** **بن** **عنه** **بن** **عنه** **بن** **عنه**
وقال **له** **في** **النصفين** **ولا** **في** **الموافق** **فما** **المعجم** **عنه**
ابن **عنه** **كنى** **ب** **بن** **حبيب** **و** **لا** **ذكر** **في** **عنه** **بن** **الكتب** **الثلاثة**
ففي **المعجم** **عنه** **كله** **يقع** **لما** **الاحكام** **بن** **عبداللله** **بن** **قيس** **من** **عنه**
القصص **بن** **المعري** **و** **سحق** **ابينا** **للقام** **بالالف** **واللام** **و** **بن** **بن** **بن**
الراء **من** **عنه** **بن** **حسبه** **و** **يكنى** **ابينا** **اباحكام** **كاسيه** **في** **الفتح** **وقيل**
الثاني **في** **الفتح** **يراج** **كله** **بالمعجم** **و** **فتح** **الاء** **الاء** **بن** **يراج**
القريب **المعري** **يكنى** **ابنا** **ابراج** **كاسيه** **وقيل** **ب** **افيس** **وهو** **العباد**
الرازي **عن** **ابيه** **من** **حديثا** **فا** **اشراط** **الساكنه** **وهو** **ب** **ادرفا**

مسته

وحبيب بن عبد الملك

بالامام سنا الحديث وحديث من خرج من الجماعة وفارق الجماعة
 الحديث وكلها في صحيح مسلم **في المناشاة** من تحت وكسر الراء
عند الامين وقال ابن الخارود الموحدة وقال البخاري **باي شخص**
 حكا عند صاحب السائق قال العراقي وهو في ذلك **الاصح** في
 في التاريخ فيه الموحدة اصلا على اختلاف في ورواه بالاسم
 او الكنية وفي اسميه ولا ذكره في صحيحه **زبيد** ليس فيها **الاصح**
الزبيد من ثلوث البياض **الوجه** في الشناه **قوله** في الموقفي الزبيدي
 الصلت بن عبد كوكب الكندي **بنتان** صحيحين **تكرار** **قوله** **والصحيح**
كلمة **والصحيح** **الاصح** **ابن** **بنتان** **في** **الاصح** **للسين** **وكسر** **اللام**
شريح **كلمة** **بالموحدة** **والاصح** **ابن** **بنتان** **شريح** **مسلم** **وروى** **عند**
البخاري **بواسطة** **وسرح** **بالتعان** **قاهدين** **اي** **سرح** **الصالح** **كلها**
صح **من** **البخاري** **فان** **العلم** **والصحيح** **سالم** **كلمة** **بالاصح** **ابن** **بنتان**
بوزن **تمير** **وسلم** **بن** **بنتان** **في** **مسلم** **ابن** **ابن** **بنتان** **بال** **وسلم** **بن**
عبد الرحمن **في** **صحيح** **في** **قال** **العراقي** **ووقع** **عليه** **حكام** **بن** **سلم** **الرازي**
 روى له مسلم حديث **فصل** **للبخاري** **على** **الله** **عليه** **والله** **وسلم** **وهو** **بن** **الثلاث**
 وستين **وذكر** **البخاري** **عند** **حديث** **الذي** **عن** **سبع** **الائم** **ابن** **غزير** **سوق**
 قال ثم ان احكام المؤلف والمختلف لم ينزلوا هذه الترجمة **وتصحيح**
 لانها لم تلتف خط الزيادة **اللاف** **في** **سالم** **وانما** **ذكرها** **صاحب** **المشارك**
 فتباعد **ابن** **الصالح** **قال** **فان** **لانا** **تلف** **خط** **مسرح** **لان** **الاعادة**
 في علم لفظ ان **كلمة** **كرا** **على** **ان** **تأخذ** **فان** **خطا** **اذا** **ذكر** **ابن** **بنتان**
 في اخر التمهيل **فصل** **ومالك** **ونحوها** **لان** **كلمة** **يكتب** **بلا** **الف**
وسالم **من** **هذا** **القبيل** **لسلم** **بن** **كلمة** **بالاصح** **ابن** **بنتان** **الاصح**

قاله

سلمان

سلمان بن يحيى **عبد الرحمن بن سلمان بن يحيى** **في**
 قال ابن الصلاح **والصالح** **ابن** **يحيى** **الرازي** **عن** **ابي** **هريرة** **واويجا**
 مولى **ابي** **قلا** **تربط** **بها** **الاصح** **لكن** **ذكر** **بالكنية** **وقال** **العراقي**
 هذه الترجمة لم يوردها الصحاح المؤلف والمختلف لعدم استبانها
 بزيادة اليها الا ان صاحب السائق ذكرها فتعد **ابن** **الصالح** **قال**
واويجا **سلمان بن** **ربيعة** **الباهلي** **حديثه** **عند** **مسلم** **كلمة** **كل** **عق** **الاصح**
الاصح **بن** **سليم** **البرقي** **امام** **قوله** **بن** **سليم** **القبيلة** **من** **الاصح** **بالكسر**
وفي **عبد** **الشافق** **بن** **سليم** **الزبيدي** **وروى** **له** **مسلم** **حديث** **قدم** **وقد**
عبد **القيس** **الوهياني** **قال** **الزبيدي** **بن** **هريرة** **بفتح** **واو** **عليه** **بالكسر**
شيبان **كلد** **بالمجتمعة** **والفتح** **والفتح** **بفتح** **بعدها** **موحده** **وقد** **ببائسان**
ابن **ابي** **سنان** **الدروي** **وسنان بن** **ربيعة** **الدوري** **سنة** **بن** **سليم**
واحمد **بن** **سنان** **واوسنان** **بن** **سنان** **بن** **سنان** **بن** **سنان** **بن** **سنان**
بالمهمل **وقال** **العراقي** **وقد** **كان** **القبيل** **بن** **سنان** **بن** **سنان**
العوفي **في** **صحيح** **البخاري** **وسعيد** **بن** **سنان** **ابن** **سنان** **عند** **مسلم**
قال **وليس** **له** **سنان** **رواية** **في** **الكتب** **المناشاة** **ما** **لا** **ذكر** **في** **حديث**
لحق **قال** **وهذه** **الترجمة** **اوردها** **الاصح** **المؤلف** **والمختلف** **بزيادة**
البيا **في** **شيبان** **ابن** **اورد** **واسنان** **وسنان** **وسنان** **بن** **سنان** **بن** **سنان** **بن** **سنان**
بالضم **الاصح** **بن** **سلمان** **بن** **سلمان** **بن** **سلمان** **بن** **سلمان** **بن** **سلمان**
ابن **حميد** **بن** **عقبة** **بن** **سلمان** **بن** **سلمان** **بن** **سلمان** **بن** **سلمان**
ابن **العامري** **بن** **سلمان** **بن** **سلمان** **بن** **سلمان** **بن** **سلمان** **بن** **سلمان**
عبادة **كلد** **بالمجتمعة** **وتصحيح** **الاصح** **بن** **سلمان** **بن** **سلمان** **بن** **سلمان**
الاصح **بن** **سلمان** **بن** **سلمان** **بن** **سلمان** **بن** **سلمان** **بن** **سلمان**

والمناشاة في صحيح مسلم بن يحيى الرازي

الجبلي اللوفي **وعبد الله بن عبد الله العمري البصري** السابعي جاب نقض
 والابن كاناي قبل منهما الامراء وقيل فهما عبد بعينها الصا وعل
 الفتح فهما الدار فخطي وان ساكوا **عبد كلب الفتح والتشديد الابن**
قيس بن عباد القيسي الصديق البصري **جبا القلم** للعين **والتحصيف**
 للوجه وحكي صاحب المشارق انه وقع عند ابي عبد الله محمد بن مطرف
 ابن الرباط في الموطن عباد بن الوليد قال وهو خطأ والصواب
 عباد **عقيل** كلب **الفصح** للعين وكر القاف **الاعقيل** ابن **عبد الله الابن**
 وهو الراوي عن **الزهري** غير منسوب **والاجيبي** بن **عقيل** الفزاعي
 البصري **والاجيبي** القبيله نسب اليها العقيل صاحب الصحفا
جبا القلم وقع القاف **وامد كلبه القاف** وامام القاف في غير الكتب
 التلاش **واحد** من سلالة **واحد** من موسى الذراع **الانساب**
 من هذا النوع **الابن** يعنى **العمرة** **واسكان المشناه** من تحت نسبة اول ابيه
 في تذييل بحر القاموس قال الفاضل مياض وليس في الكنت المشنة
 الابن ابو الموحد **وعقيل** بن الصلاح بان شيبان بن فرج بن ابي قد
 روى لعلم الكنتين قال اول من كان في شيبان ذلك منسوباً بظن
 يلحق عياضاً منه **عقيل** قال العمري وقد تقدمت كتاب مسلم
 فلا تحفظه حينئذ **الابن** **اد** **كلمة** **زبان** **الاحفان** **بن هشام** **البراز**
 شيخ مسلم **والعس** **الصباح** البراز شيخ البخاري فاخرها **زبان**
 قال العمري وقد عرفت من ذلك بان اباه على الحياثي ذكر في
 فقيها المهمل في هذه الترجمة **عقيل** محمد بن السلوك البراز وابنه
 ابن ابي البراز وكلاهما في صحيح البخاري قال ولطوب انما وعا
 غير منسوب فلا يرد ان **العصرى** **بالبا** **مفتوحه** **وسكورة** **والعصرى**

نسبة الى البصرة الدليل قوله الامام مالك بن نويرة **البحراني** **العصري**
 منضم مختلف في وجوهه **وعبد الواحد** بن عبد الله المصري
واسما **سوفى** **المصري** **جبا** **القلم** **الذي** **كله** **بالمشنة** **الابا** **عقيل**
محمد بن الصلت **التقوي** **زي** **جبا** **المشاه** **فوق** **مفتوحه** **وقد** **شهد** **به**
الذي **هو** **المفتوح** **جند** **في** **الزاي** **نسبة** **الى** **تق** **من** **بلاد** **فارس** **المصري**
كله **بضم** **الميم** **وقفع** **الزاي** **وسكون** **التخدير** **ثم** **راسد** **لوجه** **رمضانا**
 قال ابن الصلاح فيها من ذلك سعيد القريري وعيا من القريري
 والقريري غير منسوخ عن ابي نصير واسمها ذلك المعنى لهم
 بان با غير منسوب **الاجيبي** **بن** **عقيل** **بن** **عقيل** **بن** **عقيل** **بن** **عقيل**
الملك **المعلم** **المعتمد** قال العمري في قول ابن الصلاح ان شيخها
 شيخ فهد صاحب المشارق وصلح عقيد المهر والمهمل **والملك**
 ولم يسمع شيئا مما اخرج لرسلم وحده **واما** **شيخ** **البحاري** **فوق**
عقيل **بن** **عقيل** **بن** **عقيل** **بن** **عقيل** **بن** **عقيل** **بن** **عقيل** **بن** **عقيل** **بن** **عقيل**
 ابن ابي كاتم **والقطيب** **وجز** **بن** **المزني** **ولاد** **الحيثاني** **في** **هذه**
 الترجمة للقريري **بضم** **مكبرا** **وهو** **ولده** **عقيل** **بن** **عقيل** **بن** **عقيل** **بن** **عقيل**
 جبر بن الجبلي عند البخاري في الادب الا انه غير منسوب
الطاري **كله** **بالحا** **والمشنة** **وقها** **سعد** **الطاري** **بضم** **ويعد** **لوا**
 بالاسم **وقيل** **بن** **عقيل** **بن** **عقيل** **بن** **عقيل** **بن** **عقيل** **بن** **عقيل** **بن** **عقيل**
الطاري **كله** **بضم** **الزاي** **عقيل** **بضم** **قال** **المصنف** **زيادة** **على** **الصلاح**
وقوله **في** **صحيح** **مسلم** **في** **حديث** **ابن** **البيسر** **كان** **في** **على** **حاج** **بن** **عقيل**
الطاري **قال** **قايت** **اهله** **لحديث** **مختلف** **في** **قيل** **هو** **ابن** **عقيل**
 بر عياض **وقيل** **بضم** **الزاي** **وعقيل** **الطاري** **وقيل** **الطاري** **بضم** **والدال**

المعية فالرايين كما هات وقد قال ابن الصلاح في كتابه الملقب
 على كتابه لا يرد هذا لأن المراد بكلنا المذكورين وأقبح من ذلك
 في انساب الرؤاه وتبعه للصف في الارشاد قال العراقي وهذا
 ليس بجيد لأنه ذكر في هذا القسم غير واحد ليس لهم في الصحيح
 ولا في المعجم رواية بل مجرد ذكرهم بنو عتيل بن بنو سلمة بن حبيب
 ابن عدي وحيبان بن العرفق ولم يأت في سنن فاصعد في القليلين
السلمى في الارشاد فحقها اي الامام كاسين نسبة الى سلمة الكسرى
 كما قيل في منبره هذه مقتضى العربية **ويجوز في لغة كسر**
اللام قال السخاوي وعليها اصحاب الحديث وذكر ابن الصلاح
 انه في **ويجوز السهم** وفتح اللام في النسبة الى **سليم** وهذه الترجمة
 قال العراقي الا هو في ذكرها في القسم العام اذ لا يختص بالصحيحين
 والموطأ **العراقي في كذب الاسكان والمجمل وهذا اعلم** وليس فيها
 بالفتح والهجاء قال صاحب المشارق لكن فيها من هو من حديثه
 لا لا يعرفه شوب قال الامام في البخاري مسلم بن سالم الهذلي
 ضبطه الاصمعي بالسكون وهو الصحيح وفي بعض نسخ النسبي
 بالفتح والاعمام وهو وهم وقال العراقي هذا اللفظ وقع في القاموس
 على الوهم والصواب التهديج للبهني وهذا ابن ماجه المصنف
 كابن الصلاح من الامثلة قال ابن الصلاح هذه جملته وحملها على
 فيها لكاتب رحلة راجعة ويحتمل على الحديث ابدعها في سويدا
 عليه **الفتح الراجح والخشونة المتفق المتكرف** من الامثال والاسماء
 ونحوها **وهي منقولة خطأ واللفظ افتقرت** سمياته **والعطب**
في كتاب لغوي على عوازهيد وانما يحسن ايراد ذلك فيها

سهم

المتكرف

اذا اختتم

اذا اختتم الروبان المنفقان في الاسم لكونها متعاضبان
 واكثر تكا في بعض شيوختها او في الروايات عنها وقد راق
 بسببه غير واحد من الاكابر **وهو قاسم الاول من نقتت**
قاسم ابانهم كالحليل بن احمد اشتهر اولهم شيخ سيويه صاحب
 الفقه والعروض بصري عوى عن عاصم الاحول واخر بن وولد
 ستة مائة ومات سنة سبعين وقيل بضع وستين **وقلم بسم**
احمد بن محمد بن شمس اكله عليه **والدوسم قيل اي الظليل** ان
 قاله ابو بكر بن ابي خيثمة وقال المبرد فقل الغفثون فما وجدوا
 بعد **بنسما** اكله عليه **والدوسم** من احمد قيل اي الحليل قال
 ابن الصلاح واعتبر في ذلك بابي لشرفه بعد ابن احمد فسماه
 بذلك ابن عيون وهو وهم ويجب ان اكثر لاهل العلم قالوا
 فيه بعد باقيا وذكر الواقداني ان لبعض من ايت طالب ولذا
 اسم احمد ولدت له امسا بارض الجبشة قال الذهبي وقد يورد
 وذكر النسائي ان ابا عمر بن حفص بن المغيرة العنابي زوج كاتبة
 بنت قيس اسمها لکن ذكره البخاري فيه كما يعرف اسمها ومن
 الاقوال في سفينة ان اسمها **الشافى ابو بشر** **الشافى البصرى**
 حارب عن المستنير اخضر وعند العباس لغبري قال الطيب
 وراى شيئا من شيوع بخط الحارث بن ابي الدية بالفتح والمرفه
 جمع اخبار الحليل العروضي وما روى عنه فاحتمل في جعله اخبار
 الحليل هذا قالوا من النظر اعلم ان ابن ابي سبيته في سنن
 وعياشا العنبري بصري عن ذكره في الظليل العروضي **الاسماء**
استجاب قال ابن الصلاح روى عن روج بن عبادة قال العراقي

سبق الى ذكرها ابن الجوزي و ابو الفضل الهروي وهو وهم
 انها هو القليل بن محمد الجعفي يكنى ابا العباس وقيل ابو محمد هكذا
 سماه ابو الشيخ ابن حبان في طبقات الاصبهانيين و ابو نعيم
 في تاريخ اصبهان و روى في ترجمته حديث عن روح و غيره
 قال و لم ار احدا من اصبهانيين يسمى القليل بن احمد بل لم يرد
 ابو نعيم عن احمد القليل بن الجعفي هذا قال في جعل مكانه القليل
 ابن احمد البصري الذي يروي عن علي بن مذكاة او الفضل القروي
 ان لم يكن هو المراد يعني فان كان فالليل بن احمد بن القليل
 البغدادي الراوي عن يسار بن حاتم او الخليل بن احمد بن القاسم
 المصري روى عنه الحافظ ابو القاسم بن النعمان او ابو الطاهر
 القليل بن احمد بن علي بن الحسين بن سفيان بن عيينة و روى عنه الفقيه
الرابع ابو سعيد السجزي القاسمي بسمرقند **الغني** حدث عن اس
 خزيمة و ابن ساعد و الثعلبي و عنه الحاكم مات سنة سبع و ثمانين
 و تلامذة **القاسم ابو سعيد البستي القاسمي** المهلب بن حمران
 القليل السجزي المذكور قبله و احمد بن المظفر البكري روى
عنه **الغني** بن **السادق ابو سعيد البستي القاسمي** فاضل متصرف
 في علومه دخل الاندلس و حدث عن ابو جلد الاسفرائيني روى
عنه **ابو العباس احمد بن محمد الغدادي** قال الرازي و اخشى ان
 يكون هذا هو الذي قبله فيجوز من فرق بينهما غير ان الصلاح
 فان كانا واحدا موضع واحد اما تقدم و من يسمى بذلك القليل
 ابن احمد بن اسمعيل القاسمي السجزي الغني روى عنه
 ابو عبد الله الفارسي قال و هذا غير السجزي السابق فان

ذاكر

ذات اسم حقه القليل ذكره الحاكم في تاريخ نيسابور و هذا اسم
 جده اسمعيل ذكره عبد العازف في زبدة علماء القليل بن احمد
 ابو سليمان بن ابي جعفر الخالدي مع خلافتي و مات سنة ثلاث
 و خمسين ذكره عبد العازف في الحديث الاموي وقع في النجف
 التاسع و المائة من القاسم الثاني من صحيح ابن حبان القليل
 ابن احمد بواسط سلجوار الكندي فذكر حديثا قال الرازي
 الظاهر ان هذا تغيير من بعض الرواة و انه هو القليل صح فانه
 مع شذوذه لحديث بواسط متفق في انواع الكتاب
الشا في من امثلة هذا القاسم ابن مالك عشر روى
 منهم الحديث تحت الاول خادم النبي صلى الله عليه و آله و سلم انما
 يكنى ابا حمران بن البصرى و الثاني كعب بن قيس بن كنانة
 بن زهير بن ابي النضر بن ابي اسحق بن ابي اسحق بن ابي اسحق
 ان الله تعالى وضع عن السافر الصيام و سطر الصلوة احرقه
 اكله و البسة الاربعة و الثالث ابو مالك الفقيه و الرابع
 جميعي و الخامس كون في **الشا في** من الاقسام **من اقتتلتها اوم**
و اسمها اوم و اجدادهم قال ابن الصلاح و اكثر من كان كاهن
 جمع من حمران اربعة كلهم يروون عن النبي عبد الله و كلهم
في عصر واحد لهم العظمى ابو بكر الجدادى روى عن **عليه**
ابن احمد بن حنبل **الشا في** غيره و عنه ابو خيم الهيم بن علي
 سنة ثمان و ستين و ثمانمائة **الشا في** **السقطى** **ابو بكر** البصري
 يروي عن **عبد الله بن احمد الدورقي** و عنه ابو نعيم ايضا
 سنة ثمان و ثمانمائة و **الثالث الدورقي** يروي عن **عبد الله بن**



ابن سنان صاحب محمد بن كثير صاحب سفين التوردي وعند
 علي بن ابي بصير عن شاذان الزيازي **الرازي** **ابن يعقوب** يكنى بالحنيني
محمد بن عبد الله بن جابر بن يعقوب وعند القاضي ابو الحسن الضبي
 ابن عبد الله الضبي ومن ذلك **محمد بن يعقوب بن يوسف**
النيسابوري اشاف في تصريحي عنهما ابو عبد الله الحاكم احدثنا
ابو القاسم بن ابي اسحاق **والثاني ابو عبد الله بن الاخيرم** **القارظي**
 قال ابن الصلاح ويعرف بالمواظدون الاول قال الصولي في
 غرائب الاتفاق في ذلك محمد بن جعفر بن محمد بن مسعود بن
 ماثور في عام واحد سنة واحدة وكل منهم في عشرين وهم
 ابو بكر محمد بن جعفر بن محمد بن الصبيح **البنباري** **القارظي** ابو عمر
 محمد بن جعفر بن محمد بن محمد بن النيسابوري و**ابو بكر محمد بن جعفر**
 ابن محمد بن كنانة البغدادي ماثور سنة ستين وثلاثمائة
الثالث من الاقسام **ما اتفق في الكنية والنسبة وما كان**
عزرا للقب اشاف احدهما **عبد الملك بن جبير** **الغفيري** **التابعي**
 وسماه الفلاس **عبد الرحمن** ولم يتابع عليه مات سنة ثمان وعشرون
 ومائة **والاخر محمد بن اسحاق بن عبد الحميد المعصري** متابع للبقيد
 روى عن الربيع بن سليمان وعند الاسعدي والاطبري ومن
 ذلك **ابو بكر بن عياش** **الثالث** احدهم **القاري** **والثاني الحنيني**
 الذي روى **محمد بن جعفر بن عبد الواحد القاسمي** قال ابن الصلاح
 وهو مجهول و**جعفر بن محمد** **الثالث** **الاسدي** **الضاحي** **الري**
 صاحب غريب الحديث و**اسم** **عبد الله بن سنان** **بن سنان** **بن سنان**
 واحدهما في هذا المثال بقسم وهو ما اتفق فيه الكثير

قال الصلاح وما كان
 ابو بكر

واما

واما **ابن الربيع** من الاقسام **عشر** بان اتفق فيه الاسم والقبول
كصاحبه **بن علي** **بن ابي عمير** **بن ابي عمير** **بن ابي عمير** **بن ابي عمير**
 وكثير وهو ابو محمد بن روى عن ابي هريرة وان يسارع السن
 وغيرهم مختلفا في الاحتجاج به والقبول بنت اسير بن خلفي
والثاني الذي ابوه ابو صالح **ذكوان** **السامي** **مديني** **بن ابي عمير**
 روى عن اسحاق واخرج للمسلم **الثالث السدي** **روى عن علي**
بن ابي عمير **بن ابي عمير** **بن ابي عمير** **بن ابي عمير**
الثالث **والرابع** **سوي** **بن ابي عمير** **بن ابي عمير** **بن ابي عمير**
 بن ابي هريرة **بن ابي عمير** **بن ابي عمير** **بن ابي عمير**
 ضعفان معين **بن ابي عمير** **بن ابي عمير** **بن ابي عمير**
 واخذ **بن ابي عمير** **بن ابي عمير** **بن ابي عمير** **بن ابي عمير**
من انفق احماهم **واما** **اباهم** **واما** **اباهم** **بن ابي عمير** **بن ابي عمير**
 اشاف متقاربان في القطع احدهما **القاضي المشهور** **الهمداني**
 الذي روى **عبد بن ابي عمير** **بن ابي عمير** **بن ابي عمير** **بن ابي عمير**
 ابن مالك مات سنة ٢١١ **والثاني ابن ابي عمير** **بن ابي عمير**
 زياد وهو بصري ايضا ولهم ثالث جده خضر بن هشام بن زيد
 ابن اسد مالك روى عن ابن ابي عمير وثقه ابن حبان وقام جده
 زيد بن عبد الله بن ابي عمير **بن ابي عمير** **بن ابي عمير**
السادس من الاقسام ان يتفق في الاسم فقط **ابو الكاسمي** **بن ابي عمير**
 ذكره في السند بن ابي عمير **بن ابي عمير** **بن ابي عمير** **بن ابي عمير**
 سهل هو ابن زيد او ابن جده **بن ابي عمير** **بن ابي عمير** **بن ابي عمير**
 سليمان بن حرب او اباهما **بن ابي عمير** **بن ابي عمير** **بن ابي عمير**

والرام بن زبي والمزني اوموسى بن اسمعيل الشبوتي في فابن سلمة
قال للزهر بن زبي لكن قال ابن القتيبي انه لا يروي عنه فلا شك
حينئذ وروى الزهري عن عفاف قال اذا قلت لكم حدثنا حماد له
اسم فموا بن سلمة واذا اطلقت حجاج بن مهال او هود بن
خالد فذكره الزهري ومن انفرد عن الرواة عن ابن زبير اخذوا منهم
الموسوي واحمد بن عبد الملك الثوري واحمد بن عبد القيس واحمد
ابن المقدم الجلي والاهرب بن مروان الرقاشي واسحق بن ابراهيم
واسحق بن عيسى الطباع والاشعث بن اسحق وبشر بن معاذ وجابر
ابن المغلس وحامد بن عمر البكر اوي والمثنى بن الربيع والشيبان
ابن الوليد وحضرم بن عمر الخوصي وحماد بن اسامة وحميد بن محمد
وحزق بن محمد المسعري وطالد بن خلف بن خلف بن هشام الزبلي
وداوود بن عمرو وداود بن معاذ وداود بن عدي وسعيد بن
الاشعث وسعيد بن منصور وسعيد بن يعقوب الطالقاني وسفيان
ابن عيينة وسليمان بن داود الزهراني وصاحح بن عبد الحميد المزني
والسلف بن محمد القاري والفتح بن حماد البديل وعبد الله بن
الحجاج القيساني وعبد الله بن داود الهادي الواسطي وعبد الله
ابن عبد الوهاب الجعفي وعبد الله بن وهب وعبد الرحمن بن
المبارك العيني وعبد العزيز بن المنصور وعبيد الله بن سعيد
الشرحبي وعبيد الله بن عمر القزاز وعسان بن الفضل البصري
وقهبل بن عبد الوهاب الجعفي وعبد الله بن وهب القناد وقطن بن حماد
وقتيبة بن سعيد وثابت بن حماد السفاري وثابت بن خالد الجعفي ومحمد
ابن اسمعيل السكري ومحمد بن ابي بكر الهذلي ومحمد بن زهير المكي ومحمد

ابن زبير

ابن زياد الزبيدي ومحمد بن ابي سليمان اذ ابن محمد بن عبد الله الرقاشي
ومحمد بن عبيد بن حنبل ومحمد بن عيسى بن الطباع ومحمد بن موسى
الخرشي ومحمد بن الفضل بن مساور المروزي ومحمد بن ابي بكر بن
وخطم بن الحسن البصري وسيد بن سهره وسلي بن منصور
الولابي ومهدي بن خصن وهلال بن بشر والعمري بن سهل البصري
وهو اخ من روى عنه وهو بن جبر بن حادهم ومجيب بن
الكرماقي ومجيب بن حبيب بن عزي ومجيب بن زيد المستعري
ومجيب بن عبد الله بن بكير المصري ومجيب بن يحيى الشيباني
ويوسف بن حماد المصعب ومن انفرد بالرواية عن ابن سلمة
ابراهيم بن الحجاج الساجي وابراهيم بن ابي حنيفة الراعي واحمد
ابن اسحق المصعبي وادم بن ابي اياس واسحق بن ابي عمر بن سليمان
واسحق بن منصور السكوفي واسد بن موسى وبشر بن السري
وبشر بن عمر الزهراني وبشر بن اسد وجابر بن هلال والمثنى
ابن بلال والمثنى بن موسى الهذلي والمثنى بن عوف وخليفة
ابن خياط وداود بن شبيب وداود بن ثعلب وداود بن ابراهيم
وسبح بن النعمان وسعيد بن عبد الجبار المصري وسعيد بن يحيى
الطبري وابو داود الطيالسي وشعبة بن شهاب بن عمر البجلي وطائفة
ابن عباد والعباس بن نكار القتيبي وعبد الله بن صالح الجعفي وعبد
ابن سلام الجعفي وعبد الصمد بن حكان وعبد الوارث وعبد الغفار
ابن داود القزويني وعبد الملك بن جريح وهون بن شوحة وعبد الملك
ابن عبد العزيز بن ابي بصير التمار وعبد الوارث بن عباد وعبيد الله بن
محمد العيصي وعمر بن خالد اللطفي وعمر بن عاصم الكلبي والعلما

الشمري

عبد الصمد بن



ابن عبد الجبار وعثمان بن الربيع وابو عويمر الفضل بن زكريا والفضل
 ابن عبيدة الواسطي وقبيصة بن عقبة وقرظ بن ابي وكمال بن
 طلحة الخدرى وما لك بن ابي وهب بن ابي نمر وهب بن ابي وهب بن
 شوهر ومحمد بن كرام الساسي ومحمد بن عبد الله الطراحي ومحمد بن كثير
 الميمصى وسلم بن ابي عامر السبيلي وابو كامل مظفر بن مذكرك و
 معاذ بن خالد بن شقيق ومعاذ بن معاذ ومهنا بن عبد الجليل ووهي
 ابن داود القتيبي والتميم بن خبيل والنضر بن محمد البرقي والشعاع
 ابن عبد السلام وهشام بن عبد الملك الطيالسي والعمير بن جميل
 ويحيى بن ابي السيلحي ويحيى بن حماد الشيباني ويحيى النضر
 لس الرادي ويعقوب بن ابي النضر يحيى وابو جندب ووهي هاشم و
 ابو عامر العقدي وكوكبة المنزي في فخذ بيده ومن ذلك اذا اطون
 سلاله وشبهه فالجمل بن سلمى اذا قيل ملكه عقده له فهو ابو الربيع
 واذا قيل بالمدينة فان جمل واذا قيل بالثقف فهو ابن سفيان في
 اذاعة قيل **البرص** فهو ابو عباس واذا قيل **سخر اسنان** فهو ابو الهيثم
 وقال الخليل فلان اسناده المصري فان عمرو بن العاصي او الملك
 فان عباس او الكوفي فان سيرة او المدني فان عمرو وقال النضر بن
 شبيب اذا قال الساسي عبد الله فهو عمرو بن العاصي او المدني فان عمرو
 قال الخليل وهذا القول صحيح وكانك يفعل بعض المصيرين في
 ابن عمرو وقال بعض الحفاظ **شعثة** بروي عن سعد بن ابي
 كرام يقال له ابو جرح **بالحة** المملوك الذي اى الامم جمع بالحيم والرا
 ليعر من ابي الصنع وانما اذا اطلقه في الحيم نضر بن عمرو الضبي
 واذا روى عن غيره وذكره باسمه وشبهه قال العمري في ردهما اطلق

غيره

غيره ايضا مثله الماروى احمد في مسنده حدثنا محمد بن جعفرنا شعبة
 عن ابي جعفر محمد بن عباس يقول من يرد على ابيه حتى اسد عليه
 والده وسلم ولما العباس الغرمان فاختابت منه خلف ما بالهيب
 هذا شعبة فدا طلق الرقابة عن ابي جعفر وليس هو نضر بن عمرو
 انما هو بالحاء والزايم القصاب واسمه عمران بن ابي عمارة كائده
 سلم في رواية قلت **الحسنه** الباقون ابو جرح عبد الرحمن بن
فائدة من الخليل في هذا القسم كنا با مفيدا سماه الممثل
 في بيان الممثل واخره الناس التصفيف وما وقع في صحيح البخاري
 من ذلك **السايع** من الاقام ان يتفق في **التسليم** من حيث اللفظ و
 بقية ما في المنسوب اليه ولان طاهر فيه تا الفجر حسن **لا اقبل قال**
 ابو سندا السعدي اكثر على طبرستان من اسمها وشهرها **التسدي**
اسم حصون عبد الله بن عبد الله بن شريك البخاري وشريك ابو علي العسائي
 في الفاضل عباس في قوله ان منسوب اليه **الاسم** طبرستان و
 من ذلك **الجعفي** نسبة اليه **جمدة** قبيلة والاسم **المنقب** الخفيفه
 ومن الاول ابو بكر عبد الكبير بن عبد الحميد الجعفي واخوه جليل
 اخرج البخاري لها الشجاعت **كثير** من **المختار** من **منسوب** اليه
حين بن **بارة** بالعرف واكثر النقاء بايون ذلك **وقا** **فهم** **البحري**
 لكل اول البركات **ابن اتماري** **وحدة** قلت والنسب منه قد
 اختير في كتاب جمع للجمع في العربية فقد قال على اسد عليه والده
 وسلم بعثت بالحسينية الحسنة فاشتت اليها في اللفظة المنسوبة
 الى الحسين فلاما من ذلك **تأمة** **ومن** هذا **القباب** في اولها
غير **من** **قبو** في **الروى** عن **الروى** عن **ابو** **جبار** **كان** **تقدم** **على**

الحسنه

سما

لم يسن واشتركت الرواة وشكل جدا يرجع فيه الى غالباً لفظون
 والقرظين أو سققت قال ابن الصلاح وربما قيل في ذلك بظن لا
 لا يفتوى كما حدث القم بن زكريا المطين يوماً حديث عن أبي همام عن
 الوليد بن مسلم عن سفيان فقال له أبو طالب بن نصر لما طاف من مخرب
 هذا فقال هذا الثوري فقال له أبو طالب له هو ابن عيينة فقال له
 من ابن قال لا الوليد قد روى عن الثوري احاديث معدودة محفوظة
 وهو علي بن عيينة قال العراقي وفيه نظر لانه لا يلزم من كونه طيباً
 براءه يكون هذا من حديثه عندنا اذ اطلقه بل يجوز ان يكون من
 تلك الاحاديث المعذومة قال علي بن ابي حمزة في سني من كتب الثوري
 واسم الرجل رواه الوليد عن ابن عيينة اليه فاما ذكره روايته
 عن الثوري ومن صح ذلك وقاه الوليد قبل ابن عيينة **من الثوري**
الحاسن بن القاسم المشابه وهو نوع من كتب **من الثوري**
والخطيب في كتابات سماه الخطيب المشابه وهو من احسن كتبه
 وهو ان يقع اجوامها **او نسبتها** سماه الخطيب المشابه وهو من احسن
 كتبه في اللفظ والحفظ ويفترق في الشخص **او يختلف** **ويانفك**
ذلك في اسماء **ابوها** بان يانفك خطأ ويختلف الخطا **او يفسد** بان
 يانفك اسماؤها خطأ ويختلف لفظها ويقتض اسمها **او يها** لفظها
 وحظا او نحو ذلك بان يقتض اسمان او لفظان لفظا ويختلف
 نسبتها لفظا او يقتض التسمية لفظا ويختلف الاسماء او الكنيات
 وما اشبه ذلك **لكن من غلب بالفتح** **كثير** **ويوت** في المسأخر
 ليس في كسبه **اسمه** ولا في تاريخ البخاري وابن ابي خاتم
 وابن ابي شيمة والفاطم وابن برنيس وابي نعيم وثقات ابن حبان

٧

قطيقات

وطيقات ابن سعد وكان ابن عدي منهم احد وفي تاريخ بغداد
 الخطيب منهم جلدان مسأخران موسى بن علي ابو بكر الاحول البزاز
 روى عن جعفر البرماني وموسى بن علي ابو علي الحلبي روى عنه
 ابن ابي شيمة وابن عديم وفي تاريخ ابن عساكر موسى بن علي
 ابن عمار الصقلي النخعي روى عن ابي در العروي وذكر في
 الخبير المشابه موسى بن علي القتيبي محمود بن عيسى موسى بن علي
 ابن واصل ابو الفضل الخطيب الورد بن عيسى بن عساكر والبرقي
 وموسى بن علي بن غالب الاموي الاندلسي وموسى بن علي بن عامر
 الثوري الاشجيلي النخعي ذكرها ابن الامار قال العوفي في تاريخ اللذ
 في تولد في الاجرام من المشرق والغرب الى زمن ابن الصلاح لم
 يبلغوا عشرة موصوف الثوري هم باهم كثير ومن فيه شيخ **وبعضها**
موسى بن علي بن تاج النخعي المصري امر مصر اشهر بغير العرف
وسم من قتلها ابن سعد بن اهل مصر وصحاح البخاري وسأ
 المشافق **وحمل بالفتح لقب** **والفتح اسم** قال الدارقطني وهو
 عن موسى انه قال اسم ابي علي ولكن بنوا بمته قالوا علي وفي صح
 من قال علي وعنده ايضا من قال موسى بن علي لم اجعل في حله
 احدا يصغر اسمي قال ابو عبد الرحمن المغربي كانت بنوا سبدا
 سبوا بولود احمد بن علي فبلغ ذلك ربانكا فقال هو علي وقال
 ابن حبان في الثقات كان اهل الشام يجعلون كل من علم عندهم عليا
 روى عنه ومن اجله قيل لواله لم يزل يركب علي فاش وطا
 وقع الاختلاف في والدموسى فبعض ان يمثل بمثل غيره وذلك
 ابوب بن كثير وابوب بن قيس لا وال ابو مكر بن علي شاميين

كورو

والثاني ابو مصفر عدوي بصري روى عنه ابو الحسن خالد
 البصري وقناة وغيرهما ومن امثله عيسى بن النعمان وكلاهما
 مصفر الاول بالهملزة والهمزة مروان اللؤلؤي الجبلي روى
 عنه البخاري والثاني بالهمزة ولقبا المهملتان والكوفي تابعي له في السنن
 الاربعة حديث واحد عن علي بن ابي طالب **في حديث ابن عبد البر**
المعجمي بفتح الميم ثم فتحه لفظ المعجمي ثم كسر الراء المشددة ثم انفتح
تحتها على ما مشهور حده المبارك وكثيرا ما جعفر القرظي البغدادي
 الحافظ فاجي حلوان روى عنه البخاري وابو داود **في معجم ابن عبد البر**
المعجمي بفتح الميم وسكون الهمزة المعجمي المكي فسد في نسخة من يوقل
غير مشهور روى عن الشافعي وعنه عبد العزيز بن زائدة **في كونه**
ابن زيد بن كلابي وشيخ ابن زيد بن كلابي روى عنها مالك والشافعي
 اخرج له في **الصحاحين والاول في صحيح ابن عساق** قال العرف في هذا
 وهم في البخاري خاصة روى له في الاطعمه عن خالد بن عديت
 عن ابي امامة كان النبي صلى الله عليه واله وسلم اذا فرغ ما ادبته قال
 لغديره وثلاثا ما حديث اخر **في شرحه والشيا في الشافعي المعجمي**
المعجمي بفتح الميم واس الكوفي في تخضع حديثه في الكتب الستة
في نسخة ابو يعقوب والشيا في المعجمي اسحق بن عمار الكوفي بن ابي عمير
 وابو بكر الميم والتخفيف **كثرا** قال عبد الغني بن سعيد **وقيل**
بقيا كمال قال الدارقطني **وقيل بالفتح** وتشديد الهمزة **الغبار**
 لمدرك في الصحاح صحيح مسلم كنيته في تفسير حديث اخيه اسمعيل
 عنده روى عن رجل يسمى ملك الاملاك وهم ثالث ايضا وهو ابو يعقوب والشيا
 هرون بن عثمة بن سعد الرعي الكوفي من اتباع التابعين حديثه

في سنن ابي داود والشمسي كناهه كذا يحيى بن سعيد وابو الليثي
 واحمد البخاري والشمسي وابو احمد الحاكم والطيب وغيرهم
 وما اقتصر عليه المزي من ان كنيته ابو عبد الرحمن فوه قال
 العرف **في اليه والشمسي في التاج الممثلة المعتمدة مختصر**
من اهل الشام احمد بن حنبل وهو ابو داود والشمسي لعنده
 البخاري في كتاب الادب حديث واحد يوقف على عقبه **في**
كفر بن زائدة بفتح العين جاحه حنه ابو محمد القتيبي ابو روى
عنه الشان **وكتبها يعرف بالشمسي** قال الدارقطني نسبتا له يدنيه
 في الشعر يقال لها الحارث وقال ابو احمد الحاكم الى الحارث روى
 عنه البيهقي المتبع وغيره ومن مثلت حنان الاسدي وحيان
 الاسدي الاول بفتح المهمله وتخفيف النون من يحيى بن اسد بن شريك
 بضم الشين البصري روى عن ابي عثمان النهدي حديثه مرسل
 روى عنه جراح الصواف وهو مرسد والشمسي والثاني في
 التختة ابو حنبل الكوفي ابو الفتح تابعي له في صحيح مسلم حديث
 عن علي في القبان وحيان الاسدي ابو الفتح شامي تابعي ايضا
 له في صحيح ابن حبان حديث عن والدة ابو الريحان الادمي روى
 ابو الريحان الادمي الاول بضم السين بكسر الراء وتخفيف الهمزة
 عبد الرحمن مدني روى عن ابيه بنت عبد الرحمن حديثه
 في الصحاح والثاني بفتح الراء وتشديد الهمزة من خالد البصري
 له عند الترمذي حديث واحد عن اسد وهو حديث ابن عيسى
 المصري وابن غنيم المصري كلاهما مصغرا الاول بالهملزة حيد بن
 ابن عفيان ابو عثمان روى عنه البخاري والثاني بالهمزة الحسين

متروك النزع **السادس والستون** المشتهر المقلوب وهو ما وقع فيه لا يشبه في الزهن لافي الخط والمرايد لك الرواه **المتشابهون في الاسم والنسب المتقارون** **باب تقدم والتأخير** بان يكون اسم احد الزوجين كما سم ابي اخر خطأ ونظما واسمه الاخر كما سم ابي الاول فينقلب على بعض اهل الحديث كما انقلب على البخاري ترجمه مسلم بن الوليد المد في جعله الوليد بن مسلم كالوليد بن سلم النشقي وخطاه في ذلك ابن ابي عمير في كتابه له في خطا البخاري في تاريخه حكاه ابن ابيه وصنف الغلب في هذا النوع كتابا سماه رافع الارتياب في المفاويين الاما والانساب **كثير من الاسماء المتشابهة** له في السن حدث واحد قال ابن جرير عداه في اهل مكة وقال المزني في الكوفيين **وزيد بن اسود الحنفي** **الكتابي المختصر المشتهر** **باب تفرغ** بان يكون بالاسود سكن الشام وهو **الذي يسمى بجموعه** فسقوا الوقت حتى كادوا لا يلبثون منا زهم **والاسود بن يزيد النخعي** **الكتابي الكبير الفاضل** حديثه في كتاب السنه **وكالوليد بن سلم** **الكتابي بصري** روى عن جندب بن عبد الله الجعفي **والوليد بن مسلم المشهور** **الذي مشى صاحب الامه** **والكتابي** روى عن احمد والناس **وسلم** **ابن الوليد** **الكتابي** **الذي** روى عن ابيه وعند الفرزدق **وروي** **وانقلب** **احمد على البخاري** **كالتقدم** **النوع** **التسبع والستون** **مع** **قد** **للمسجون** **من** **الخير** **باب** **الهم** **وقا** **بده** **هذا** **النوع** **دفع** **توهم** **التعدد** **عند** **نسبتهم** **الى** **ابائهم** **فهم** **الغمام** **الاول** **من** **سببه** **الى** **امته** **كعاد** **ومعوه** **وقعود** **وقال** **العرف** **بالفا** **بن** **عمر** **ابنت** **عبيد**

رث عليه

ابن بعلبة من بني البخاري **ق ايوهم** **العرث** **ابن** **رفاعة** **من** **العرث** **من** **بني** **البخاري** **ابنا** **وسم** **نوع** **علا** **بدا** **فقتل** **ها** **معه** **وعوف** **وقبي** **معه** **الذي** **من** **هنا** **وقيل** **لذي** **زمن** **على** **رضي** **الله** **عنه** **فروقا** **بعضين** **وقيل** **ارجح** **يبدو** **ابينا** **فارجع** **الى** **المدية** **فقات** **بها** **وبلال** **ابن** **كاملة** **لكن** **بني** **الزنان** **ابوه** **راجح** **سهيل** **وسهل** **وصعوان** **بنو** **بينا** **ابوهم** **وهي** **س** **ربعة** **بن** **عمر** **بن** **عامر** **القرشي** **الهمزي** **واسم** **بخطا** **داه** **قال** **سفيان** **بن** **عيينه** **البراهنجي** **الذي** **بني** **على** **امته** **عليه** **واله** **وسلم** **في** **السنن** **ابوبكر** **وسهيل** **بن** **بصق** **مات** **سهيل** **وسهل** **في** **حيوة** **تصلى** **الله** **عليه** **واله** **وسلم** **وتولى** **عليها** **في** **المسجد** **كما** **في** **صحيح** **مسلم** **عن** **عائشة** **وكانت** **وقاه** **سهيل** **سنة** **فتم** **سهيل** **ابن** **حسنه** **ابو** **عبد الله** **بن** **المطامح** **الكندي** **وحسنه** **مولاه** **له** **مهم** **في** **قما** **ذكره** **المص** **كان** **الصلاح** **من** **ابا** **المدح** **مهم** **به** **غير** **واحد** **وقال** **الزبير** **بن** **بكار** **ليست** **امته** **وانما** **تسبته** **تعبدا** **له** **ابن** **حسنه** **ابن** **مالك** **ابن** **القشيري** **الاردبي** **الاسدي** **وهو** **لا** **مكتوبة** **من** **التابعين** **فمن** **تعلمهم** **محمد** **بن** **الحنفية** **ابن** **علي** **بن** **الطالبي** **عليه** **السلام** **واسم** **امه** **خولن** **من** **بني** **حسنه** **اسماعيل** **بن** **عليه** **ابن** **ابراهيم** **وقليل** **امته** **بنت** **حسان** **مولاه** **بني** **شيبان** **وزعم** **علي** **بن** **جهم** **انها** **ليست** **لعمه** **بل** **جدة** **امه** **وقد** **صنف** **في** **هذا** **القبم** **لما** **فاظ** **علا** **القرين** **معاطاي** **تصنيفا** **حسنا** **في** **ثلاث** **وستين** **ورقة** **وذكر** **الصف** **في** **فقد** **نه** **انه** **الف** **في** **حرف** **اولم** **نقص** **عليه** **الثاني** **من** **سب** **العبادة** **دنيا** **او** **علينا** **كيعلم** **بن** **سببه** **بعض** **المهم** **وسكون** **العبادة** **وتخفيف** **القبم** **من** **سببه** **معا** **في** **شهور** **هي** **ام** **ابيه** **قاله** **الزبير**

انه

حقيقه

ابن بكار وابن ماکولا وقيل **ابو عبد الله** هو من واد المصنف وقدمه
 للجمهور النجاشي وابن المديني والقعنبي ويعقوب بن ابي شيبة
 وابن ابي حاتم وابن جرير وابن قانع والطبراني وابن حبان
 وابن مندوي واخرين ورجحة الثوري المزني وابن عبد البر وقا
 ابن وضاح ائوه وهو هو وهي بنت الحارث بن جابر قال ابن
 ماکولا وقال الطبري بنت جابر عم عتبة بن غزوان وقال
 الدارقطني بنت غزوان اخت عتبة ورجحة المزني وابو ابي
 ابن ابي عبيد **كثير بن الحفص** صيد **حفظه الله** صحابي شهير في
الرسالة الثالثة من احكامه ابي ضباري الاني وقيل **كثير** واسمها كثر
 وقيل ماوير بنت عمرو بن الحارث العطريف **ابوه تعفيل** وقيل
 مذير وقيل يزيد وقيل شراجيل بن سبع بن ضباري بن سدوس
 ابن شيبان بن ذهل ومن ذلك في المشاخرين عبد الوهاب
 ابن كنيته ام امه وابوه علي بن علي وابن تميمه هي جده عليا
 من وادى التيمم **الثالث من نسب الوجود منهم ابو عبيد بن**
النجاشي رضى الله عنه قال ابن عباد بن الجراح **كلم** بالحق المملة
 والليم المقوتحين **ابن النافع** هو جليل بن نافع بن النافعة
 ابن جابر بن ربيعة الهذلي ابو نضلة له رواية عاش في خلافة
 عمر وفي القضاة ايضا حل بن سعد بن الكلبى من اهل دار الفحل
 لا ثالث لها في الهمم **محمّد بن النافع** والكرسي كارتية باطيم والنجاشي
 هو ابن يزيد بن كابتة هو صاحبك ما خرج عبد الملك بن عبد الله
 ابن جريح بن المشهور بكر الهمم وضم الشيوخ المجهولة منهم يوسف
 ابن يعقوب بن ابي سلمة المشهور هو لقب يعقوب بن جريح على

هذا ايضا ابو حنيفة بن ابي اسود
 وادى حنيفة بن ابي اسود بن جريح

بن جريح **ابو عبيد الله** من ابي سلمة وحمناه الفارسية **ابو حنيفة**
ابو حنيفة بن ابي ليلى الفقيه محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى
 ابن ابي سليمان بن عبد الله بن جبير بن ابي مليكة الجعفي بن ابي
 هو ابن محمد بن ابي ليلى بن ابي شيبة بن بكر بن عثمان الغضائري
 القصب بن محمد بن ابي شيبة بن ابراهيم بن عثمان الواسطي الرابع من ذك
 الى اجنبي لسبب كما لمقداد بن عمرو بن ثعلبة الكندي يقال له
 ابن اسود لانه كان في حجر الاسود بن عبد يهوف فتمناه **وقا**
 لقب اليه **الحنين** ودينار احد الصنعاء هو **ابو كراع** امه **وابوه**
واصل قال ابن الصلاح وكان هذا اخي من ابن ابي حاتم حيث
 قال هو الحسن بن دينار بن واصل فيجعل واصلا لجدته وقاله لذي
 جعل بعضهم دينارا لاجد آباء واصل **الفرج الثامن من**
القبيلة التي على طرف النخلة قد سبب الراوي الى نسبته كان
 او وقعت به او قبيلة او صنعته وليس الظاهر اني سبب انهم من
 تلك النسبة من ادابال لغرض بعض من من اولاد ذلك المكان تلك
 القبيلة ونحو ذلك من ذلك **ابو سعفة** عقبه بن عمرو الانصاري
 الخزرجي **البدوي** يشبهها اي بدرا في قول الكثير منهم الزهري
 وابن اسحق والواقدي وابن سعد وابن عيينة والحرابي وابن
 عبد البر **ابن النخاس** وقال الفرزي سكنها وقال النجاشي شهدها
 واختاره ابو عبيد القاسم بن سلام ورحم به ابن الكلبي وسلم في
 الكلبي واخرون سليمان بن طرخان لثمن ابو المعمر **زل** فيهم
 اي بنو عويم وليس منهم ابو خالد الغلابي نزل في بني اذنان بن
 من همدان وهو سدي بنو كاهم ابو همام بن يزيد بن ابي حنيفة

وبالرواية من الفوائد بل نزل شعهم بركة عبد الملك بن
العزومي نزل جثا من دم وهو قبيح من قرارة بالقرن فلب
اليوم عهد سنان العوفي بن يحيى ابي الوادى ولما وافى على نزل في
العوفية رطل من مينا ففحص فباليوم احمد بن يوسف السلمي الذي
روى عنه سلم هو ارضي وكان ثمة سلمية وابو عمر بن محمد
كذلك فانه كان فده ابي ولوله ابو عبد الله بن السلمي السوفي
كذلك فان جده ان عم احمد بن يوسف كان ثمة سلمية في حمير
ابن محمد المذكور ففحص موحنا بن عباس هو وقد عبد اسود الخث
فيل لم يوافق ابن عباس في الرواية بل يابن الفقيه اصيب في غمار
ظفره وكان ينكوه مملوكا له من مهران الحق المير بن خندا وكان
يخاطبهم ففعل ذلك وقيل كان يقول اخذ على هذا الفقه فلب
بذلك النوع **التابع والتخريف للمهمات** ابي حرقم من اهل حمير
في المتن والاسناد من الرجال والنساء **صف فيه المافظ عبد الله**
ابن عبد الحمري **ثم الخطيب** قد ذكر في كتابه مائة واحد من
حديثنا وكتب كتابا على الحروف في الشخص المهم وفي تحصيل
الفائدة منه عرفان العار فاجم المهم كما يحتاج الى الكشف عنه
والغافل به لا يدري غلته **ثم فيها** كافي القسم بن بشكوان وهو
اكثر كتاب في هذا النوع وانفسه جمع فيه ثلاثمائة واحد وثم
حديثا لكنه غير مرتب وكافي الفعول بن طاهر لكنه جمع فيه ليس
من شرط المهمات قال المصنف وقد اختصرت **انا كتاب الخطيب**
وهذه تمة وتبينته ترتيبا حسنا على الحروف في راوي الحديث
وقد اسهل للكشف وجمعت اليه لغا من اخر زيادة عليه ونحو ذلك

فالكشف

فالكشف منه ولا يصعب لعدم استفاد اسم حكاي في ذلك الحديث
وقام اليها اليوم الفقيه بفتح التثنية وفي الذين العرا في فقه كك
كتابا سماه التصفا من مهمات المتن والاسناد جمع فيه كتاب
الخطيب وابن بشكوان والمصنف مع زياد اخر ورثته على
المرواب وهو احسن واصنف في هذا النوع ومن الناس من اجمع
بمهمات كتاب مخصوص كشيخ الاسلام في مقدمته شرح البخاري
عقد فيها فضلا لمهمات البخاري لسوء ما وقع فيه قال
الشيخ وفي الذين ومن فوائد حسين الاحكام المهمة تحقيق الفقه على
كما هو عليه فان النفس تشوق اليه وان يكون في الحديث
منقبلة ففتنفاذ به فته فضيلته وان يشتمل على نسبة ففعل
غير مناسب فيحصل بتعيينه السلام من جوان اللظن في غير
من فاضل الصحابة خصوصا اذ كان ذلك من المتأخرين وان
يكون ساد الاصل حكم ما رخص حديث اخر فيه فاداه به فته هل
هو خارج ان نسخ ان عرف من اسلامه وان كان المهم في
الاسناد ففيه تفيد فته فته واضع الحكم للحديث بالبعد ولو
واجبت المهم بوردية مستحى في بعض الروايات وكذلك
فاضع وينصدها هل السير على كثير منهم وقد اعادوا
بوردية حديث اخر اسند فيه لمعين كما اسند لذلك الراوي
في ذلك قال العراقي وفيه نظر لجوار وفتح تلك الواقعة
لاشين وهو فاسم الاول وهو **ما دخل الرواية** او حطان او اعرا
او دعا لرواها **كذلك** ان رواها **فان يارسوا المصنف**
عام هو الاصح من كتابين من مقال قاله الخطيب واقتصر عليه

قد

قد

المسئف في كتاب المبهات وكذا سجي في مسند واحد وغيره
هو راية قد بنى مالك كذا في حديث سفيان من روايته ابن المزي
وقيل فكاشة من محسن قال ابن السكيت وحديث ابن النبي صلى الله
عليه وآله ولم يراى حركا قاتما في الشمس الحديث قال القطيب
هو ابو اسرائيل قيصر العامري قال عبد الغني ليس في الصحابة
من يشارك في اسمه ولا كنيته ولا يعرف له في هذا الحديث ومن
ذلك في الاسناد ما رواه ابو داود من طريق صحيح بن قراضة
عن رجل عن ابن ابي سلمة عن ابي هريرة المومن عن كريمة بنت
لهذا الرجل يحيى بن ابي كريب فقد رواه ابو داود والنسائي
من حديث بشر بن رافع عنه عن ابي سلمة عن ابي هريرة **وصيب**
القائمة من غسل الخبيث فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم
خطي فمئة من مسك فطهر بها الحديث رواه الشيخان من
رواية منصور بن صفية عن امة عن عائشة ان امرأة سألت
النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن غسلها من الخبيث فذكره **في**
احاديث يزيد بن اسكن الاضاربة قال القطيب وغيره وفي
رواية مسلم استأبنت شكرا بفتح الحجية والكاف وقيل
سأون الكاف قال المصنف في مسانده فيجوز ان يكون القصة
جرت للزنايين في مجازين وقيل من وحديث البخاري عن عائشة
ايضا دخل النبي صلى الله عليه وآله وسلم فراى امرأة فقال من
هذه قلت فلانة لانام فقال من الحديث قال القطيب في
اللوالب تويب بن حبيب بن اسد بن عبد الغزي وذلك صحيح
بمسند مسلم وحديثه في لياحة العذر فتلا حتى رجلان هما كعب

ابن مالك

ابن مالك وعبد الله بن ابي حنيفة قال ابن حجر وحديث ابو هريرة
ان امراة من هذا القبيلة اقبلتنا للحديث اسم الضار بدم عفيف
بنيت مشرق واد القنوين ملكية بنت عويمر وقيل عويمر وحديث
ان عبادة بن الصامت وهو احد النخبا لميلد العقبه للحديث
تقيمه لقبه اسعد بن زياره وسعد بن الربيع وسعد بن جهم
والمنذر بن عمرو وعبد اسود راحله والبراء بن ميمون وابو الهيثم
ابن التيمان واسيد بن خصيرة وعبد الله بن عمرو بن حرام ورافع
ابن مالك وحديث ام زرع الطويل الاوى والقاسم بن سليمان
والثانية عروة بنت هرة والثالثة جعي بنت علقمة والثانية بنت
دوس بن عبد القاسم لعيشة بنت الاقرم والقائدة عشرة
اسم ذريح بنت ابي بل بن ساعقة وقيل عاتكة **الثاني الامم**
والواحد والاخت والابناء والاحوان وابن الاخ وابن الاخوت
كحديث امة عطية في غسل بنت النبي صلى الله عليه وآله وسلم عاتكة
هي واخوتها من امة بنت ابي العاصم بن الربيع ابن النبي
الذي استعمل النبي صلى الله عليه وآله وسلم على الصدقة فقال
هذا لكم وهذا لابي احمد **عبد الله كما في صحيح البخاري وهذا النسب**
الذي يثبت اسكان النساء التوقيد وضع الملام نطق من الازد **عبد**
فيما بين الامم بالهجرة **عبد الله بن اسد بن عمرو بن ابي الهادي**
احمد **عبد الله بن زائدة قال قتادة ورحمة البخاري وابن جابر**
وقيل **عبد الله بن قيس حكاة ابن عبد الله بن عمرو بن ابي الهادي**
وموسى بن عقبه والزهري بن بكار واهد بن حبل ورحمة بن عساكر
والمزي وحبل زائدة حبه قال ابن جابر وغيره من قال ابن زائدة

فوقت راجعه **وقيل** عندنا من شرح بن قيس رتبة الدنيا
اعتاره ابن ابي حاتم وحكامه عن ابن المديني والفسين والدار وقيل
عبد الله بن عمرو بن شرح بن قيس رتبة الدنيا وقيل عبد الله بن ابي حاتم قال
ابن حبان وكذا اسم الحسن بن ابي حاتم بن علي بن ابي حاتم بن ابي حاتم بن ابي حاتم
ولمنا عاتكة ومن ذلك حديث ان عمر كراهى حلة سيرة العارث
وقيل فكساها عمر اخلاله ثم كسا مكة وهو نحو لعمدة عثمان بن حكيم
ابن ابي السليبي قال ابن مسكوال وحديث ربي بن حراش عن ابي حاتم
عن ابي حنيفة في الفعلي بالفضة هي فاطمة وقيل خولة وحديث
عقبة بن عامر قال سار رسول الله ان اخى بن ذر ان تمشي للحديث
في ام حنيفة بالكرسي الموحدة بنت عامر ذكره ابن مالمولا وحديث
ابن جبر في سلمتهم اثنتان احداهما ثعلبية والاخرى اسدا واسيدا واسيدا
اقوال وحديث قول النبي بكر لعائشة انها لها الخواك واختاك هم
عبد الرحمن بن محمد واسما وام كلثوم وحديث ام كلثوم بنت عقبة
ابن ابي معيط سئلها اخاها رطلها بها عارة والويل لها عقبه
قال ابن هشام وغيره وحديث هل في البيت الاقرشي فالواغب
احتنا للحديث هو التعمير من معتزلة **الثالث** **العلم والعتمة** قال ابو الصلاح
وتجوها اي كالحال والظلال والاب والام والجد والجد وابن
ابن العم والعتمة والحال والظلال **الراعي** **بن خديج** **بن عمه** في الغزى
عن الخاقاني **هو طاهر بن نعم الظاهر** **بن عمه** بن عمه وقيل اسيد
ابن طاهر بن الحرف **بن عمه** **بن عمه** **بن عمه** **بن عمه** **بن عمه** **بن عمه**
من تكليات الاخلاق للحديث رواه الترمذي **هو طاهر بن عمه** **بن عمه**
التعالي كما في صحيح مسلم وحديث اخر ومن ذلك **بن عمه** **بن عمه**

الحديث

الحديث

بن عمه

بن عمه لما قتل **بن عمه** كما في الصحيح **هو فاطمة بنت عمر**
بن حرام وقعت سماه في مسند الطيالسي **وقيل** **بن عمه** قال ابو حاتم
ومن ذلك حديث ابن عباس هربت خاتمي الى النبي في ابيه عليه
والد وسلم سمنا واقطنا او اقسنا قيل اسمها هزيمة وقيل حنيفة بنت
الحرف وتكنى ام حنيفة وقيل لم عين وحديث ابي هريرة بن ابي عمير
اسما في الاسلام للحديث اسمها امية بنت ضهير بن الموث بن قوس
قال ابن قتيبة وحديث ابن اكرم بن سفيان قال له اراسول الله حوجت
انا وان عمي في الجاهلية ففني فقال لمن يعطيني نعلك الكعبي ليعطيني
الحديث قال الخطيب ابن عمه بنت المرقع بن قحج ابن عمر بنت خالة
عثمان بن مغيرة وقالت لها بنتي نكح ذلك اسم بنت خاله ربي
واما اخواته بنت حكيم بن امية **الرابع** **الزوج والزوج** **بن عمه**
قام الولد **بن عمه** **بن عمه** **بن عمه** **بن عمه** **بن عمه** **بن عمه**
بليان للحديث في الصحيحين **هو سعد بن حمزة** **بن عمه** **بن عمه**
واشق **بن عمه** **بن عمه** **بن عمه** **بن عمه** **بن عمه** **بن عمه**
بن عمه **بن عمه** **بن عمه** **بن عمه** **بن عمه** **بن عمه**
الزبير الذي كانت تحت رفاعة القرظي فطلقها اسمها غنيمه بنت
وهب وقيل غنيمه بنعمم التام وقيل مهمه ومثل ام الولد حديث
ام ولد لارهم بن عبد الرحمن بن عوف اهباسا لم سلمه فقات
ان طهرت في بيوتها والحديث هو حمزة بن ابي سفيان ومثال العبد
حديث جابر بن عبد الله بن ابي حاتم قال له اراسول الله لعلني يحاط النار
اسمك سئمتك **بن عمه** **بن عمه** **بن عمه** **بن عمه** **بن عمه** **بن عمه**
من بيان الكلام كقول البخاري وقال معاذ الجلس بن ابي حاتم

بن عمه
وحديث

فالمعول له ذلك مطوي وهو الاسود من هلال **الفرق** **الشمس**
التواريخ الموليد الرواه و التسماع و القدر و الملبدا القلابي و الرواه
 لهم هو من ميم بعد حرف اتصال الحديث و القضا بعد و قد ادعى
 قوم الرواه ثمة عن قوم فخطب في **التاريخ** فظهر لهم زعم الرواه
 عنهم **بعدهم** و **فانتم** **سنتين** كاسال اسمعيل بن عباس رجل احتبنا را
 ابي سنة كتبت عن خالد بن معدان قال سنة ثلاث عشرة و امة
 فقال انت تزم انك سعت مند بعد و تدر جمع سنين فان زيات
 سنة ست و امة و قيل جن و قيل اربع و قيل ثلاث و قيل ثمان
 و سال الغاكم محمد بن طاقم الكشي عن مولده لما حدث عن محمد بن
 حديد فقال سنة ستين و ما بين فقال هذا سبع من عند بعد و يقولون
 سنة قال حفص بن غياث الفاصي ذاهم الشيخ ما سبقه
 بالسنين يعني ستين من كتب عنه و قال اسفنج الثوري لما
 استعمل الرواه الكذب استعلمنا **التاريخ** و قال حسان بن يزيد
 لم تستع على الثمانيين بشل الفان يقول للشيخ سنة كم و اذت
 فاذا اقر بولده عرفنا صدق من كان به و قال ابو عبد الله عليه
 السلام ثلثة اشيا من علوم الحديث يجب تقديم التهم بالعدل و المؤلف
 و المختلف و وفيات الشيوخ و ليس فيه كتاب يعني على
 على الاستقصا و الا فنفيد كتب كالمجلات لابن زبير و لان قانع
 و قيل على ابن زبير لما و ط عبد العز بن بعد الكنا في ثم ابو محمد
 الا كتابي ثم الحافظ ابو الحسن بن الفضل ثم السندي ثم الشريف
 عن الدين احمد بن محمد الحسيني ثم المحدث احمد بن ابيك الدرياسي
 ثم الحافظ ابو الفضل العرافي **فرقع** في عيون من ذلك **الاول**

وزنه

في وفاة النبي صلى الله عليه و آله و سلم و احكامه العشر و رواه
 عنهم **العظيم** في سن سيدنا سيدنا البشر سؤل الله صلى الله عليه
 و آله و سلم و صاحبنا ابي بكر عن رضى الله عنهم **الثلاث** و **سنة**
 قال له لهم يوم من الكتاب و انما بعين من بعدهم و محمد بن ابي ابي
 و التهور و قيل من النبي صلى الله عليه و آله و سلم ستون روي من
 ارض و فاجله النبوة روى الله عنها و عروة بن الزبير و الك و قيل
 جنس و ستون روي عن ابن عباس و ان ابن ابي ابي و عدل بن الحجة
 و قيل اثنتان و ستون قاله قتادة و حكى الامران ايضا في ابي بكر
 و حكى الاولان في عمر و قيل عمار بن سنان و قيل احدى و ستين
 و قيل تسعا و خمسين و قيل سبعا و خمسين و قيل تسعا و خمسين
 و ضريح شاذ و جبين **فبين** **سؤل الله صلى الله عليه و آله و سلم**
يوم الاثنين **الثلاثي** عشرين خلف من شهر ربيع **الاول** **سنة** **احد عشر**
من محرم **سؤل الله عليه و آله و سلم** **اليوم** **الذي** **اخلاف** **به** **هل** **السير**
 في ذلك الا في تعيين اليوم من الشهر و قال سلم بن ابي نعيم قال
 العراق و القول الاول و ان كان قول التهور فعدا شكه **السير**
 من حيث **التاريخ** و ذلك لان يوم عرفه في حجة الوداع كان يوم
 بالاجماع الحديث غير المتفق عليه و جندل و الا لكان يكون نافي عشر
 من ربيع الاول من السنة التي تليها يوم الاثنين **الاول** **سنة** **سنة**
 التهور و لا نقصها و لا كمال بعض و نقص بعض لان **التاريخ** **الاول**
 الخميس فان نقص هو و اجمع كان نافي عشر ربيع الاول
 يوم الخميس و ان كملت الثلاثة فنافي عشر للجمعة او السبت
 قال و قد ريت بعض اهل العلم يجيب باب نقض الشهر **الثاني**

السير
 التهور
 التواريخ
 التواريخ

كواهل ويكون قولهم لا تثنى عنك خلت مندي يا يامها كليله
فكانت وفاء بعد استكمال ذلك والدخول في الثلاث عشر
قال وفيه نظر من حيث ان الذي يظهر من كلام اهل السير
نقصان الثلاثا واثنين منها ليل ما رواه ابى بصير بن عبد صالح
ابى سليمان بن يحيى ان رسول الله صلى الله عليه وآله لم يرض الا ثنتين
وعشرين ليلة من صفرو كان اول يوم مرض فيه يوم السبت
وكانت وفاء في اليوم الا العاشر يوم الاثنين لليلتين خلفا من حج
وهذا يدل على انه اول صفر السبت فانه نقصان ذي الحجة والحرم
ويؤيد ذلك وفاء اليوم العاشر اي من مرضه فيدل على نقصان
صفر ايضا وروى الواقدي عن ابى بصير بن جهم بن قيس قال
استخلى رسول الله صلى الله عليه وآله ولم يرم الا اربع الاحدى عشرة
ليلة من صفرو ان قال اشكى ثلثا عشرة يوما وتوفي يوم الاثنين
اليثنتين خلفا من ربيع فهذا يدل على نقصان شهر ربيع ايضا الا انه
جعل من ربيع ثنتين من حديث النبي وجمع بينهما باب المراه
لهذا ابتداءه بالاول لشداده والواقدي وان ضعف في الحديث
فهو من امة السيرة وابي بصير يخف مختلف فيدور في الخطب
في الرواه عن مالك من رواه سعيد بن سلم بن قيس بن ابي ابي
ثنا مالك عن نافع عن ابن عمر قال لما قبض رسول الله صلى الله
عليه وآله ولم يرض ثمانين في الليلتين خلفا من ربيع الاول
لحديثه فانقصه ان قول النبي ومن وافقه ربيع من حيث التاريخ
قال وقوله للمنف فان المصراع صحى اكل عليه ما في صحى لم
من رواه انما اخر نظره نظرهما الى رسول الله صلى الله عليه وآله

لقد اشبه وتوفي من اخر ذلك اليوم وهذا يدل على انه تكبر
بعد الضحى وجمع بينهما ان المراه اول النصف الثاني وقيل
عليه ما رواه ابن عبد البر بسنده عن عائشة رضي الله عنها قالت
كانت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ارتفع الضحى وانصاف
الربيع يوم الاثنين وذكر موسى بن عقبة في مناقب ابن عباس
توفي يوم الاثنين حين رافت الشمس **والمسألة** اي من الحج
التاريخ اي فائدة رآوها المنصف روى البخاري في صحيحه
عن سهل بن سعد قال ساعدوا من بعث النبي صلى الله عليه وآله
وسلم ولا من سواه اياه اياما من قديم المدينة وروى في تاريخه
الصفير عن ابن عباس قال كان التاريخ في السنة التي قدم فيها
النبي صلى الله عليه وآله وسلم وروى ايضا عن ابن السيب قال قال
عمر رضي الله عنه متى كتب التاريخ فجمع المهاجرين فقال له علي
رضي الله عنه من يوم هجر النبي صلى الله عليه وآله وسلم فكتب التاريخ
وروى ابن ابي حنيفة في تاريخه عن ابن سيرين ان خلافة
المسلمين قدم من ارض اليمن فقال لعمر لانت باليمن شيئا يجمع
التاريخ يكتبون من عام كذا وشمركذا فقال عمران هذا الحسن
فارجوا عليه اجمع على ان يورخ مشاور فقال قوم بول النبي صلى الله
عليه وآله وسلم وقال قوم بالمبعث وقال قوم حين خرج مهاجرا
من مكة وقال قائل بالوفاء وحين توفي فقال ادخلوا بجمعه
صلى الله عليه وآله وسلم من مكة الى المدينة قال بايت شهر نبدا
فصبره اول السنة فلو ارجب فاد اهل لها عليه كاني مسلمين
وقال اخرون شهر رمضان وقال بعضهم ذو الحجة في الحج وقال



انزروا الشهر الذي خرج فيه من مكة وقال الخواص الشهر الذي
 قدم فيه وقال هاشم بن ابراهيم الحزرمي اول السنة وهو شهر حرام وهو
 اول الشهر في القعدة وهو منصرف الناس عن الحج فصرى
 اول السنة الحرم وكان ذلك في سنة سبع وعشرون وقد روى عبد
 ابن منصور في سنة بيده عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله
 تعالى والحر والقيظ عشر قال الشهر الحرم هو شهر السنة قال
 شيخ الاسلام ابن حجر في اماليه هذا يحصل للثواب عن ليلة في الحرام
 التاريخ عن ربيع الاول الى المحرم بعد ان اتفقوا على جعل التاريخ
 من الهجره وانما كانت في ربيع الاول وروى ابن عسكرو في تاريخه
 بسنده عن عروة بن مهران قال رفع الى عمر رضي الله عنه صل على
 شعبان فقال لا ي شيان الذي على صيدا والذي مضى او الذي
 هو انتم قال للعصاة معقول الناس شيايع فوذي من التاريخ كما
 على الصحيح لكن رايت في مجموع بخط ابن القمام عن ابن الصلاح
 انه قال ذكر ابو طاهر بن محسن الزنادي في كتاب الشروط ان
 رسول الله صلى الله عليه واله صلح بالهجره حين كتب الكتاب
 لغضاري تجرل وامر عليها ان يكتب فيه ان الحسن بن المهيمن
 قال فالمرحوم بها ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وجره
 تبعه في ذلك وقد اشاعت الكلام في ذلك في مواضع نقل
 محمد بن عبد الله السنه وتوفي ابو بكر رضي الله عنه في ربيع الاول
 سنة ثلاث عشر يوم الاثنين وقيل ليلة الثلاثاء من المغرب
 والعشرا لثمان وقيل ثلاث بقرون وقيل في جمادى الاخرة بسنة
 الاثنين سبع عشر من سنة من وقيل يوم الجمعة لسبع لبا بقرون

صلح

ديبل

وقيل لثمان بقين منه والصحيح الذي جزم به الامم وصح الحفاظ
 وثبت باسناد صحيحه من جماعة روى الله عنها وغيرها ثمانية اثنان
 لثمان بقين من جمادى الاخرة في توفي عن رضي الله عنه في ليلة
 احدى يوم من يوم الجمعة سنة ثلاث وعشرين ودفن يوم السبت
 مستهل المحرم وقيل عثمان رضي الله عنه في ربيع الاول في ليلة
 يوم الجمعة ثامن عشر وقيل ثمانه وقيل ثامن عشره وقيل ثاني عشره
 وقيل اثنى عشره سنة خمس وثلاثين وقيل اول سنة ست وثلاثين
 وفي تاريخ الخاردي سنة اربع وستين قال ابن ناصر وهو خطأ من ابي
 وقيل ان اثنين وثمانين قال ابو القبطاط وادعى الواقدي ان اتفاق
 عليه وقيل ان تسعين وعشرين فقال ابن اسحق بن ثمانين وقال
 قتادة ست وثمانين وقيل ثمان وثمانين وقيل على رضي الله عنه
 في شهر رمضان ليلة لخاردي والعشرين منه وقيل يوم الجمعة
 وقيل ليلتها سابع عشر وقيل لخاردي عشرون وقيل غيره ذلك سنة
 اربعين وقال ابن دريم سنة ثمان وثلاثين وهو وهم لم يناع عليه وهو
 ابن ثلاث وستين وقيل اربع وستين وقيل خمس وستين وقيل
 اثنان وستين وستين وقيل ثمان وخمسين وقيل سبع وخمسين
 في ليلة والذين رضي الله عنهم ما ناعا في يوم واحد مثلا في وقعة
 الجمل يوم الخميس قبل يوم الجمعة فاشهد على ابي وقيل الاخرة
 وعليه الجمهور سنة ست وثلاثين ومن قال في رجب او ربيع فقولوا
 من جوحان قال لما كان ابي ابي وستين سنة وهو قول الواقدي
 وناعه ابن حبان وقيل عشرين قوله فقال ابو نعيم كان ليلة
 ثلاث وخمسة وقال عيسى بن طلحة لثمان وثم وقال الملازمي

ستون وقيل خمس وسبعون وقيل كان هن بربيع وستون
 وقيل ست وستون وقيل ستون وقيل بربع وخمسون وقيل
 خمس وسبعون **قال الزبير** بن كادار عوق الناس في القتل
 عمار بن جهم بن مصعب بن الزبير بن العوام قتل عارة واورع
 يوم قد يد وقيل مصعبا عبد الملك بن مروان وقيل الزبير يوم
 الجمل وقيل العوام يوم الجدار زاد ابو منصور الثعالبى في كتابه
 لطائف المعارف وقيل خويلد ابو العوام في حرب بن اعد قال
 ولا يعرف في العرب والجمع يستعمل في نسب الافاضال الزبير
 وتوفي **سعد بن لبيد وقاص بن عباد سنة خمس وخمسين على**
الاربع وقيل سنة خمس وقيل احدى وقيل اربع وقيل ثمان وقيل
 سبع وقيل ثمان **ابن ثلاث وسبعين** وقيل اربع وسبعين وقيل
 اثنين وثمانين وقيل ثمان وثلاثون وثمانين وهو اخر العشرة
 موتا توفي **عبد الله بن زيد سنة احدى وخمسين** وقيل اثنين
 وقيل ثمان وخمسين **ابن ثلاث وسبعين او اربع وسبعين**
قال الاوزاعي والملاحى والثاني الفلاس وتوفي **عبد الرحمن بن عوف**
سنة اثنين وخمسين وثلاثين وقيل احدى وقيل ثلاث **بن عيسى**
 وقيل اثنين وسبعين وقيل ثمان وسبعين وتوفي **ابو عبد**
رضي الله عنه بطاعون عوف سنة ثمان وخمسة وثمانون
بن عيسى بالخلاف في الامرين وفي بعض هذا خلافا كما تقدم التنبيه
 عليه **رضي الله عنه** من اربعين **الثاني** صحابي ان عاش سنين
 سنة في الجاهلية **وسنين في الاسلام** وكانا بالمدية سنة
 اربع وثلاثين **لهما حكيم بن حزام بن خويلد بن اسد بن عبد**

بن عيسى الاسدي ابن ابي خزيمة وكان موافق في جوف الكعبة قبل
 ثلاث سنين وقيل مات سنة خمسين وقيل سنة ستين والثاني
حسان بن ثابت بن الازدي بن حاتم بن الازدي الجوزي الخزازي
قال ابن اسحاق **عاش حسان واياه الثلثة** ثابت والمدني وولم **كاهن**
 منهم مائة وعشرين سنة **وقال يوف** لعيرهم من العرب سنة وقيل
سنة حسان سنة خمسين وقيل في خلافة علي عليه السلام وقيل
 اربعين ايام قتل علي ومات وهو ابن مائة واربع سنين وكان ابو له
 وجهه قال ابن حسان ولهم بور على الاول **تميم** كان احدهما في الخطبة
 ايضا من شارك حكما وحسان في ذلك كويط بن عبد العزيز
 القرشي العامري من سنة الفتح عاش سنين سنة في الجاهلية وثبت
 في الاسلام كاره الوافدي ومات سنة اربع وخمسين وقيل
 اثنين وخمسين **وعبد بن بوع** القرشي مات سنة اربع
 وخمسين وله مائة وعشرون سنة وقيل اربع وعشرون وخمسين
 ففتح لها المهلة وسكون اليم وفتح اللون او في الشهر مؤن فيها
 ضبطه ابن كوايل وقال بعضهم حمزة راي اخر عبد الرحمن
 ابن عوف ذكر الزبير بن بكار والدار وقيل في كتاب الاخرة
وابن عبد البر عاش سنين في الجاهلية وسنين في الاسلام
 ومات سنة اربع وخمسين ومحمد بن نوفل والالموريات
 سنة اربع وخمسين وله مائة وعشرون جزم بما اورد ذكر ابن منه في
 جز لم جمع فيه من عاش من الصحابة مائة وعشرين وقيل عاش مائة
 وخمسين سنة وقد ذكر ابن منه في كتابه هذا جماعة عاشوا ما عشرين
 لكن لم يعلم كون نساء في الجاهلية ونسفا في الاسلام كما تم بن عبد

الخلافي مات سنة خمس وأربعين والمنصع جدا جدي ونافع بن
 سلم بن لعديدي والخليل العامري وسعد بن حادة العوفي والد
 عطية وقامت عدي بن حاتم الطائي قال ابن سعد وخليفة بن قيس
 بن ثعلبة بن عيسى بن مائة وعشرين وقيل سنة ستين وقيل سبع والثمانون
 لجددي ولبيد بن ربيعة وأوس بن معزة ذكره ابن قتيبة وعبد الله بن
 الصمعي بن زوقل بن معوية ذكره ابن قتيبة وعبد الله بن في التمام
 وقيل لثابت بن ربيعة والشيا في ملاحبان معوية وزياد بن جهم
 وقيل لخصه حن ابن منده المذكور وزودت عليه ما فاتت الثاني
 قال ابن جرير بن بكار كان سواد حكيم في جوف الكعبة قال شيخنا
 ولا تعرف ذلك لغيرة وما وقع في سنة ذلك لما تم من له عليه
 رضي الله عنه ولد فيه ضعيف **الثالث** في وفيات **الخطيب المصنف**
المتوفى ابو عبد الله **سفيان بن عيينة السويري** كان له مقلدون الى
 القمامة مات بالبحر سنة **احدى وثمانين** ومائة قال ابن عثان في ما
مولده سنة سبع وتسعين وقيل خمس وتسعين ابو عبد الله
ابن ابي عمير بالمدية سنة **سبع وسبعين** ومائة قيل في سنة
 صبيحة ربيع عشر من ربيع **الاول** قيل سنة **ثلاث وتسعين** وقيل
سنة احدى وتسعين وقيل **الربيع** وتسعين وقيل **ربيع** وتسعين
 وقيل سنة **سبعين** ابو حنيفة **العمري** بن ابي ثابت مات ببغداد سنة
خمسين ومائة في رجب وقيل احدى وخمسين وقيل ثلاث ابي
سبعين فان مولده سنة ثمانين ابو عبد الله **محمد بن ادریس الشافعي**
 مات بمصر ليلة الخميس **اخر رجب سنة اربعين ومائة** وقال
 ابن حبان لخرج ربيع الاول والاول اشهر **وقيل سنة خمسين ومائة**

بغداد من الشام وقيل اسفلان وقيل الى ابو عبد الله **الهمداني**
مات سنة ثمانين في صفر يوم الجمعة لثلاثين من ليلة خلت من
شعب ربيع الاخر وقيل لثلاث عشرة من منه وقيل من
 ربيع الاول **سنة احدى واربعين ومائة** **وقيل سنة اربع وستين**
ومائة في ربيع الاول رضي الله عنهم **نفيهم** من اصحاب
 المذاهب المتبعة الاوراني وكان له مقلدون بالشام نحو من
 ما في سنة ومات ببغداد سنة **سبع وخمسين** ومائة واثنان
 راهوب ومات سنة ثمان وثلاثين ومائة واثنان واثنان بن جرير
 الطبري ومات سنة **عشر وثلاثين** وراود الظاهري ومات
 في ذي القعدة وقيل في رمضان ببغداد سنة **سبعين ومائة**
 ومولده بالكويت سنة **ثنتين ومائة** **الربيع** في وفيات
اصحاب كتب الطب المعتمدة ابو عبد الله **محمد بن ابي جهم** له ربيع
 ابن الغيرة بن بزير وضع الموحد ثم قال الجعفي **البحاري** فبه
 الى بخاري بالقصر اعظم مدينة وراه النهار **يوم الجمعة** في ربيع
 لثلاث عشرة خلت من شوال سنة **اربع وتسعين** ومائة ومات
 ليلة السبت وقت العشاء **العيد** **الفطن** **سنة ست وخمسين**
ومائة بن جهم بن سمرقند خرج اليها لما طلب منه
 والبخاري خاله بن احمد الذي ان جعله الجامع والشافعي لبيد
 منه وقال رسول الله قل لانا اول العلم ولا الهة الا انا بالشافعي
 فامر بالخروج من بلده فخرج الى خرتك وكان له بها اخرا من قبل
 عندهم وسال الله ان يقضه تامة التبرك من مات له من التبرك
 غير الصحيح لادب المتردوع اليدين في السلق والقرن خلفه ما

نكته

وبرالوالبون والشاريح الكبير والوسط والصغير وخلق افعال
 العباد والضعف وكما موجوده الهات وما لم ينقص عليه لمباح الكبير
 ذكره ابن طاهر والسند الكبير والفسر الكبير ذكره العزيري في
 ذكره الفاروق في القصة ذكره وراقده اسامى الصحابة ذكره ابن القيم
 ابن منقذ وابن القيم البقوي والوحاد وهو من ليل المحدثين
 من الصحابة ذكره السعوي والمبسوط ذكره القليلي والعلل ذكره ابن
 مندو والكني ذكره ابو احمد الحاكم والفوائد ذكره الترمذي في جامعه
مسلم ابن الحجاج بن مسلم القشيري النيسابوري ابو الحسن
ومات **بنيسابور** عشرين يوم الاحد **فلس** **عقوب** **من** **بجستان**
احد **عقوب** **عشرين** **ومات** **ابن** **احمد** **مضيق** **وقيل** **ستين** **وقيل**
سبع **وحسين** **ابن** **العم** **وفان** **دوله** **سند** **اربع** **ومات** **ابن** **قال** **الطام**
 لمن الكتبة غير الصحاح على الابواب رابت بعضه والسند
 الكبير على الرجال ما ارعاه سبعة سنين احد والاسما والكني والتمبير
 والعلل والوحاد والاحزاب والافتران والطبقات والافراد
 الساميين واواد الصحابة واهام المحدثين والحضورين
 وحديث عمر بن شعيب والانتقال اهت السام وسوا الامت
 احمد وشايخ ما لك والنوري وشعبه **ابو** **داود** **سليمان** **الاشعري**
 ابن الحسين بن بشير بن شاذان عمرو بن جهران الهاردي **الحسناني**
 كبير الملمة والجمع وسكون السنن الملهذا ايضا شبيه اليجستان
 وينسب اليها يحيى ايضا على غير قياس **ومات** **بالصغير** **يوم** **الجمعة**
 سادس عشر **سوال** **سنة** **فلس** **وسبعين** **ومات** **ابن** **وقوله** **سنة** **سبعين**
 ومانين لمن التصانيف السنن والمراسيل والر على القدير

والفناخ والموشح وما فرقه اهل الامداد وفضائل الانصار و
 سندا ما لك بن ارض والمسائل ومعرفة الاوقات والاحرف وغير
 ذلك **ابو عيسى** محمد بن عيسى زبون بن موسى بن الحفص **الزبيدي**
 السلمي الضرير **كات** **بتممد** وهي مدينة على طرف جحون بكر التنا
 وقيل بعضها وقيل بعضها وكسر الميم وقيل مشهوره وقال محمد ثعلب
 الهاشمي **لثلاث** **عشر** **صكت** **من** **لجب** **سنة** **سبع** **وسبعين** **ومات** **ابن**
 وقال الطبري بعد الثمانين وهو وهم لمن التصانيف لمع والعلل
 المفرد والشاريح والزهدي والشمائل والاسما والكني **ابو** **علاء** **الحسيني**
 احمد بن شعيب بن علي بن سنان بن يحيى بن دينار الخزاساني
السنائي وقيل للسوي نسبة لابي نسا بالفتح والقصر مدينة على
كات **بمسلط** **يوم** **الهاشمي** **الثلاث** **عشر** **خلت** **من** **عشر** **وقيل**
 ملكة في شعبان **سنة** **ثلاث** **والثمان** **وقوله** **سنة** **اربع** **عشر**
 وقيل **سنة** **عشر** **ومات** **ابن** **ولم** **من** **الكتب** **السنن** **الكبرى** **وما** **العزيري**
 وحضاض على عليه السلام وسند علي رضي الله عنه وسند لك
 والكني وعمل يوم وليلة واسا الرواة والتمبير بينهم والمتعداد
 الاحرف وما ضرب شعبته على سبعين وسفين على شعبه وسند
 منصور بن راذان وعبر ذلك **ابو** **عبدالله** **حسين** **بن** **زيد**
 ملحمة السنن وروى ثمان في رمضان سنة ثلاث وسبعين واتي
 ولم يكن لهم كافي الصلاح وقا ت ك لم يكن كافيها من الاصول وله
 من التصانيف السنن والتعريف **سنة** **سبعة** **من** **لغظ** **في** **القيم**
الحسوا **في** **التصنيف** **وعطف** **القصص** **بمقتضا** **بغيرها** **ابو** **الحسن** **عليه**
 عز بن احمد بن مهدي بن مسعود في الثمان بن دينار وعبدالله **الدارقطني**

ضخ الزا وضغ العفاف وسكون الطفا نسبة الى اوار القطن محلة
 ببغداد مات ببغداد في يوم الاربعاء لثمان خلون من ذي القعدة
 سنة خمس وثمانين وثلاثمائة ورواية اخرى في ذي القعدة سنة
 ست وثلاثمائة والعلل والتصنيف والافراد وغير ذلك
 ثم الحاكم ابو عبد الله عمير بن عبد الله بن محمد بن حمد وغيره بن يوم
 ابن القيم بن الصبح النيسابوري مات بماف ثمان صفر سنة خمس
 واربعمائة ولد بماف في صعدة الثالث شهر ربيع الاول سنة
 احدى وعشرين وثلاثمائة له المسند رك وتاريخ نيسابور وعلوم
 الحديث والتفسير والمدخل والاكلیل وساقا لثا في غير
 ذلك ثم ابو محمد عبد الغني سعيد بن علي بن سعيد بن بشير بن روان
 الازدي حافظ مصر ولد في ذي القعدة سنة اثنى عشر
 وثلاثمائة ومات بمصر في صفر سبع خلون من سنة ثمان واربعمائة
 له المؤلفات المختلفة وعنه ابو يعقوب احمد بن عبد الله بن احمد بن يحيى
 ابن موسى بن مهران الصهباني نسبة الى صهبان نفع القرظ وكروها
 ونفع اليا ويقال بالفا ايضا شهر بلاد الجبال ولده في رجب
 سنة اربع وثلاثين وثلاثمائة ومات في يوم الاثنين الحادي
 والعشرين من صفر سنة ثلاثين واربعمائة باصهان له من تصنيفات
 العلمية وعرفها الصحابة وتاريخ صهبان ودلائل النبوة وعلوم الحديث
 واستخرج على البخاري واستخرج على مسلم وفتايل الصحابة
 وصف الجنة قاله وغيرها وبعدهم ابو عمر يوسف بن عبد
 الله بن محمد بن عبد البر بن عطاء بن العريزي القزويني حافظ الموطأ
 في يوم الجمعة والقظيب على المنبر الحسن بن عيسى بن شهر ربيع الاخر

وقيل مات

سنة ثمان وستين وثلاثمائة وقوف في بشاطية وهم من مدينة
 بالاندلس في الملة لجمعة تلخ ربيع الاخر في سنة ثلاث وستين
 واربعمائة لمن الرضا بن عبد الحميد في شرح الموطأ واهل الكوفة
 مختصر والتصحيح على الموطأ والاستيعاب في الصحابة وفضل
 العلم ودلائل التبع والشواهد في اثبات خبر الواحد والكنى
 والمخاريق والانساب وغير ذلك ثم ابو بكر احمد بن الحسين بن علي
 ابن عبد الله بن موسى البجلي نسبة الى بجلي بنغ المرحمة والفا
 بينهما تحتية ساكنه كونه بنوا بجلي نيسابور ولد في شعبان سنة
 اربع وثمانين وثلاثمائة ومات نيسابور في عاشر جمادى
 الاولى سنة ثمان وخمسين واربعمائة ونقل تابوته الى بجلي لمن
 التصانيف السنن الكبرى والمعزى والمعزى والموسم والموطأ
 وشعب الائمة والامام والمعاني والتبع والشواهد والزهد
 الكبير والصغير وساقا لثا في وثلاثيات والادب
 والانتقاد وغير ذلك ثم ابو بكر احمد بن علي بن ثابت بن احمد
 ابن مهدي القزويني القزويني ولد في يوم الخميس لست بقين من
 جمادى الاخرة سنة احدى وعشرين وثلاثمائة وقيل اثنتين واربعمائة
 سابع ذي الحجة سنة ثلاث وستين واربعمائة ببغداد له من
 التصانيف تاريخ بغداد للجامع في ادب الزواجر والسامع و
 الكفاية في فوائيد الرواية والحدود والتميز المشاهير والذليل
 عليه والفضل المدرج والمهيات والشاكرين حيا في القسمة
 النوع القادي والسقون معرفة النقات والضعفاء هم من اهل
 الامايع فيه يعرف المصحف والمنعيع وغيره تصانيف كثيرة



لازمة للحدث منها مفرد في الصغرى ككتاب البخاري والنسائي
 والمعتضلي والدارقطني وغيرهما ككتاب الساجي والبرقي
 واليزدي والكمال لابن عدي الا انه ذكر كل من تكلم فيه وان
 كان ثقة وتبعه على ذلك الذهبي في الميزان الا انه لم يذكر
 من الصحابة والائمة والمتوسعين وانه جماعة قبلهم عليه
 الحفاظ ابو الفضل العمري في محله وعلم شيخ الاسلام
 الميزان منه الميزان وزوائد والذهبي في هذا النوع المعنى
 كتاب صغير الحجم يقع جبا من جملة الكتب على كل رجل باهض فيه
 تكلم واحده على حوايز فيه ساجدها شانه تعالى في ذلك ليه
 ومنها مفرد في الثقات كالثقات لابن حبان ولا بن شاهين العملي
 وغيرهم ومنها مشتمل على جمع فيما الثقات والصغرى ككتاب البخاري
 وابن ابي خزيمة وما اغرد في الورد والبرج والتعداد في تصنيف ابن حبان
 وما امله وطبقات ابن سعد وتبديل النسائي وغيرها **والمختصر في**
والمعتدل في بيان الشريعة وذا عنها قال تعالى ان جاءكم فاسق
 بنبأ فتبينوا وقال على الله عليه والوسم في المعتدل ان عبد الله
 رجل صالح وفي البرج بسنن العشرة وقال حتى تزعموا
 عن ذوالفجر اهتكم كما يحذره الناس وتكلم في الرجال جمع من
 العصابة والنايين فمن جعلهم واما من اصله جزء اول من
 تكلم في الرجال شعبة ثم بعد يحيى بن سعيد الغطاس ثم احمد بن حنبل
 ثم ابن حبان فبعد ذلك وقد قال ابو بكر بن
 خلاد الجعفي بن سعيد اما تخشى ان يكون هو الذي تركت بين
 خصامه عنده فقال لان يكونوا خصامي احب الي من ان يكونوا

تدريج

خمس

خصمي رسول الله صلى الله عليه واله وسلم يقول لم تذهب الكذب
 عن حبيبي وقال ابو تراب الغنوي الامين بنيل الانتساب العلماء
 وقال له احمد ويحك هذا نصيحة ليس هذا عنيه وقال بعض المشي
 لان المبارك تفتاب قال اسكت اذ لم تبين كيف يعرفون
 من الباطل **ويجب على المتكلم فيه التثبت** فقد قال ابن حنبل
 اعراض المسلمين حفرة من حفرة النار وقف على شفيرها طائفتان
 من الناس المحدثون والحكام ومع ذلك **فقد اخطأ غير واحد**
 من الائمة **محمد بن حريم** بعض الثقات **ابو ابي حنيفة** كارجح النسائي احمد
 ابن صالح المصري يقول غير ثقة ولا مأمون وهو ثقة امام حافظ
 اخرج به البخاري ووثقه الا كثرون قال اللخالي اتفق الحفاظ
 على ان كلام النسائي فيه تحامل ولا تصح كلامه انما ليه قال
 ابن عدي وبسب كلام النسائي فيه انه حنر بجملة فطرحه فخل
 ذلك على ان تكلم فيه قال ابن الصلاح وذلك لان عين الخط
 تبدي مساوي لها في الباطن مخارج صعبه تقع عنها محاب
 السخط الا ان ذلك لا يقع منهم تعديا لا تصح مع العلم بطلان وقال
 ابن يونس لم يكن يحد من صالح كما قال النسائي لم يكن له ان غير الكبر
 وقد تكلم فيه ابن معين بما ويشير الى ذلك فقال كتاب بتلف
 راتبه يتطرق في جامع مصر فسيه الى الفاسفة وان يخط في شبه
 ولعل ابن معين لا يدري ما الفلسفة فانه ليس من اهلها وقال
 شيخ الاسلام انها تصف ابن معين احمد بن صالح العمري الكوفي
 المتكلم عليه فها قال ابن دقيق العيد والوجه التي تدخل
 الاقضية حقا لها الهوا والغرض وهو شرها وهو في تاريخ
 المسافر كثير الثاني في الحاشية في القائل الثالث لائمة خلاف

بين المتوقفين واهل علم الظاهر الرابع الكلام بسبب الجهل في
 العلوم واكثر ذلك في المتأخرين لاشتغالهم بعلوم الاولين وما
 الحق كما حاسب والتقدم الطب والباطل كالطبيعي وكثير
 من الالهي واحكام التبع للناس اخذوا عنهم مع عدم الورع وقد
 عقدا بن عبد الله بن في كتاب العلم بالالكلام الاقران المتعاصرين
 في بعضهم ورايان اهل العلم لا يقبل جزم الالهيان واضح
تقديم كتابه النوع الثالث والعشرون فاعنى عن اعادتها هنا
فواعد الاولى قال في الاقتراح تعرف نقد الروي
 بالتصديق عليه من روايته وذكر في ناضح الثقات او تصحيح احد
 الشيخين له في الصحيح وان تكلم في بعض من خرج له فلا يلتفت
 اليه او يخرج من شرط الصحة له او من خرج على كتب الشيخين
 الشاذية قال الحاكم في الدخل المرحوم عشر طبقات الاولى
 وضعف الحديث الثاني قوم قابضه في شعور الاحاديث اسانيد غير
 اسانيدنا الثالث قوم علمهم الشرح على الروايات قوم لم يردوكم
 الزايع قوم حدوا الى الموقوفات فرفعوها فقامت قوم عدوا
 الى راسيل فسلوها السادس قوم غلب عليهم الصلاح فلم
 يرفعوا القنبط الحديث وداخل عليهم الوهم السابعة قوم سحوا
 من شعور ثم حدثوا عنهم بما لم يسمعوا الثامنة قوم سبوا كتبهم
 من غير اصول سماعهم التاسعة قوم سبوا كتبهم بكتبهم ثوابها
 فاجابوا من فقيرات يردوا اليها ماعهم العاشرة قوم نكفت
 كتبهم خذوا من منظرهم على التبعين كان بسبب **النوع الثاني**
والثالث معرفة من خط من الثقات هذا فمنهم لا يعرف
 جيد تصنيفه فمعرفة هو عاين قال العراقي وحسب ذلك

اورد به بالمصنف بالتصنيف من المتأخرين المتأخرين صلاح الدر العلاف
 قالت قد لفت فيه لما زعمنا باليقين باليقين رايته **فهم من خطه**
او ثقاتهم **بصروا** **الغير** **ذلك** كتبت كثيرا في الاما طح حفظة
ما روي عنهم **ما حدوا به** **قبل الاختلاط** **وقبل ما حدوا به**
تخصه او تلك فيه **ويعرف ذلك** **بما رواه** **الرواة عنهم** **فهم عاين**
الساب **لروايات** **التشقق** **للكوفي** **وخطه** **في** **جم** **فاجتج** **ابو** **رويه**
الكا **بعضه** **كالنوري** **ويعبه** **بل** **قال** **يحيى** **بن** **معين** **جمع** **من**
 روى عن خطه مع سني في الاختلاط غيرها لكن راوي يحيى بن سعيد
 القزويني والاسامي واورد اورد والخطا اوى جاد بن زيد ونقل
 ابن المواق الاقتراح على انه مع سند قد يما قال العراقي واستثنى
 الجمهور ايضا كان بن معين واين كراود والخطا اوى وحجة الكسائي
 وابن عدي رواية جاد بن سلمة عنه وقال العقيلي انا مع في الاستناد
 وكذا اسانيد اهل البصرة لانهما تقدم عليهم في اخره وعقبه ذلك
 ابن المواق بان تقدم مرتين فمن مع سني في القصة الاولى مع حديثه
 واستثنى ابو داود ايضا هاشما الرستي واي قال العراقي ويثني
 ابن مبيدنة ايضا فقد روى للمحمدي عنه قال سمعت من عطا قديما
 ثم قدم علينا فذمه فذمه يدي عنه قال سمعت من عطا قديما
 فانقته وامتنته قال يحيى بن سعيد العطار **الاحاديث**
منه **شعبة** **باخره** **عن** **راوان** **فلا** **يخرج** **بها** **ومن** **مع** **سنة** **بعد**
 الاختلاط جاد بن عبد الحميد وخاله الواسطي وابن عليه وعلى
 ابن عاصم ومحمد بن فضيل بن غزوان وهشيم وان روي له الخطا
 في صحيحه حديثا من رواته هشيم عنه فقد قرنا في جعفر بن



وليس له عنده غيره ومن سجع منه في الخليلين ابو عوانة وسهم
 ابو حمزة عن عبد الله السبيعي اختلط ايضا وانكر ذلك له
 وقال شاخ ونسي ولم يخلط وقال سماح سفيان **مع ميسرة**
منه بعد اختلاطه قال له الخليلي ولذلك لم يخرج له الشيخان من
 روايته عنده شيئا وقال الذهبي سجع منه وقد تغير قليلا ومن
 سجع منه جينثا اسرائيل بن يونس وذكر ابن ابى نادر وهشام
 ابن معوية وراثة بن قدامة قال ابن معين واحمد بن خالد
 ابن مهدي واوحاتم في اسرائيل وروايتهم وراثة بن قدامة
 عنده في الصحاح وكذا روايتهم لثوري وابي الاحوص سلمة
 ابن سليم وشعبة بن غزوان لابي رزدة وبوسف بن ابى حمزة
 واخرج له البخاري من روايتهم بن حازم في سلم بن رواثة
 اسعيل بن يخلد وربيعة بن مصقلة والاعشى وسليمان بن
 عمار وعمار بن زهير ومالك بن مغول ومصر بن كدام **و**
سهم سعيد بن ابان الثوري اختلط وتغير حفظه قبل موته ولم
 يشتد تغيره قال النسائي وغيره انكر انام الطاعون ومروان
 منه قبل التعرّف شعبة وابن عميرة والسفيانان والحادان وغير
 عبد الوارث وزبير بن ذريح ووهب بن خالد وعبد الوهاب
 الثقفى وكل من ادرك ابواب الصحاح في كتابه ابو اود
 وسجع بعده يحيى القطان ولم يحدث عنه شيئا واحمد بن ابراهيم
 ومحمد بن ابى عدي وعيسى بن يونس وزبير بن هرون وقد
 روى له الشيخان من روايتهم بن المفضل وخالد بن عبد الله
 وعبد الاعلى وعبد الوارث بن سعيد وروى له سلم بن زوايد

ابو سلم

ابو سلمة وجعفر بن سليمان الصبيعي وحامد بن اسامة وسالم بن نوح
 والثوري وسليمان بن الغيرة وشعبة وابن المبارك وعبد الوهاب
 ابن زياد وعبد الوهاب الثقفي ووهب بن خالد وزبير بن ذريح
 وزبير بن هرون منهم سعيد **ابن ابى عمير** ومهران اختلط ونوف
 عشرين وقيل جنس من ومن سجع منه قبل الاختلاط بزبير
 ابن هرون وشعبة بن سليمان واسباط بن محمد بن الحارث وسوار بن
 محبس وسفيان بن عيينة وشعبة بن ابى حمزة وعبد الله بن بكر التميمي
 وعبد الله بن المبارك وعبد الله بن الساجي وعبد الله بن عطاء وعبد
 ابن بشر ويحيى بن سعيد القطان وزبير بن ذريح قال ابن معين
 انبث الناس فيه عبه وقال ابن عدي اروههم عند عبد الاعلى ثم
 شيعت ثم عبه وانتمهم في زبير بن ذريح وخالد بن يحيى القطان
 قال العمري وقد قال عدة عن نفسه انه سجع منه في الاختلاط
 الا ان يزيد بن بك بيان اختلاطه وان لم يحدث باسمه منه
 في الاختلاط واخرج له الشيخان عن خالد وروح بن عباد وعبد
 الوهاب وعبد الرحمن بن عثمان ومحمد بن سنان والسدوسي وعبد
 ابن ابى عدي ويحيى القطان وزبير بن ذريح والبخاري عن بشر
 ابن المفضل وسهل بن يوسف وابن المبارك وعبد الوارث بن
 سعيد وكس بن الهبال ومحمد بن عبد الله الاضاري وسلم بن
 ابن عيينة وحامد بن اسامة وسالم بن نوح وسعيد بن عامر الصبيعي
 وابي خالد الاحمر وعبد الوهاب بن عطاء الغفاري وشعبة وعلي
 ابن مسهر وعيسى بن يونس ومحمد بن زهير العدي ومحمد بن بكر البرقي
 وسندرو ومن سجع منه في الاختلاط المعافى بن هرام وكثير بن الفضل

ابن موسى ذكر في منهم **عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الوهاب**
ابن مسعود السعدي قال ابو حاتم اخلاط قبل موته سنة اربعين
قال له انما اخلاط بغداد فمن سبها بالوفدة او بالبرص فمعه
جده وقال ابن معين من سب منه زمن ابي جعفر المنصور فمعه
السكاع ومن سب منه زمن المهدي فليس في شي وقد شد بعضهم
في امره وقد حدثه كذا لا يتبين حديثه القديم من حديثه الاخير
قال ذلك ابن جبان وابو الحسن بن القطان قال العراقي والصحاح
خلطه فمن سب منه قديما قبل الاحتلاط وكعب واورع بن الفضل
قال له ومن سب منه قبل قدومه بعد ايامه من خالو وبشر
ابن المغيرة وجمعة بن عون وخاله بن العوف وسفيان بن عيينة
والتوري وسليم بن عتيبة وطلحة بن غنم وعبد الله بن جابر
ابن عمر وابن فارس وعمر بن مَرْزوق وعمر بن القيسم والقاسم
ابن عيسى بن عبد الرحمن ومعاذ العنبري والنضر بن شمير
وزيد بن ابي ربيع وسب منه بعد الاحتلاط ابن النضر هاشم بن القاسم
وعاصم بن علي وابن مهدي وزيد بن هرون وسجاج الاحمر
الطبايسي وعلي بن الجعد ومنهم **عبد الوهاب** ابن ابي عبد الرحمن
شيخ مالك قال ابن السلاح قيل له تغيب في اخيه في تركه الا انه
عليه ذلك قال العراقي وما حكاها اهل الصلح لم اراه لغيبه وقد ارجع
به الشيخان ووثقه لفاظ والامة والاعلم احدنا تكلم فيه باختلاطه
والمصنف الا ابن سعد قال بعد ان وثقنا فواقفوا موضع الذي
وذكر ابن السنيابي في ذيل الكامل لذلك قال ابن عبد البرخ متجاهد
من اهل الحديث اعرفه في الرازي وكان سفيان والسنائي واحدا

مسلم

لا يوتون كما بهلان كثير لم يدعنا في السنة ومنهم **سالم بن نهان بن مولى**
الشنة قال ابن معين خرف قبل ان يموت وقال له ان ادركوا لك
بعدا اختلاطه وقال ابن جبان تغيب سنة عشرين وثلاثين
حديثه الاخير بالقديم ولم يتبين فاستحق الترك قال العراقي لم يرب
الاخرة بعض ذلك فسخ منه قد يمينا محمد بن ابي ذؤيب قال ابن معين
وعنه وابن حجاج وزاد ابن سعد قال ابن عدي واسيد بن ابي اسيد
وسعيد بن ابي ايوب وعبد الرحمن بن ابي يحيى وعارة بن غزيرة و
موسى بن عقبة وسب بعد مالك والسفيان ومنهم **حسين**
ابن عبد الرحمن الكوفي السلمي قال ابو حاتم احفظه في الاخر وقال
يزيد بن هرون اخلاطه وقال السامى تغيب وانكره لك علي عام
ولهم هذا الاسم قديما سليمان التيمي والاعشى وشعبة وسفيان و
سفيان بن عبد الجيد الثقفي قال ابن معين اخلاطه سنة ٥٠
قال يعقبة العمي قبل موته ثلاث سنين اواربع قال الذهبي لك
ماضى تغيبه فان لم يجدت حديثه في زمن التغيب ثم استدل
بالحديث الذي رواه تغيب من سب حذام وعبد الوهاب الثقفي بحج
الثمان منهم ومنهم **سفيان بن عبيدة اخلاطه قبل موته سنين**
قال ابن السلاح اخذ من قول يحيى بن سعيد انه كان سفيان
سنة سبع وتسعين وقد مات سنة ثمان وتسعين قال العمري في ذلك
وهم فان المعروف انه مات سنة ثمان اول رجب قال الذهبي وما
فقل عن يحيى بن سعيد فيه بعد اوان ابن القطان مات في سنة ثمان
ثمان وقت قدوم الحج ووقت سبهم عن اخبار الحجاز فيمكن
ان سب اخلاطه سفيان ثم حكم به والموت قد ينزل به قال طلع له

مسلم
على بعض من
سبهم في
الاولى

موطاه

ذلك في انسابه سماعه ومن سماعه في التغيير محمد بن قاسم صاحب
 ذلك الخبر العائلي قال الذهبي ويغلب على ظني ان سائر شيوخ الائمة
 الستة سماعا من قبل ذلك **وهذا** **ابن همام** الصنعاني **عج في**
الخرع **فكان يلقب فيلقن** قال له بعد قال من سماعه عدان عجمي
 فهو ضعيف السماع ومن سماعه قبل ذلك احمد بن زاهر بن زهير
 معين وابن المديني وتبع في اعراب وعنده احمد بن محمد بن شبيب
 ومحمد بن حماد الطبري واسحق بن ابراهيم الذري قال ابن الصلاح
 وحدوث في اعراب الطبري عن الذري عن ابي اسحاق بن
 حنبل ما حدث امره على ذلك وقال ابراهيم القرظي مات عبد البر
 والذري سمعته من اوسيع قال ابن عدي استصغر في عبد البر
 قال الذهبي انما اعنى به ابيوه فاسمع منه زمانه ولم يسمع من
 او تروها وقد روى ابو عوانة في صحيحه وغيره قال الرازي كان
 من لحنه لم يبال بتغيره لكونه اما حدث من كتبه لا من حفظه وقال
 والطاهران الذين سماع منهم الطبري في رحلته الى صنعاء من اصحاب
 عبد الرزاق كلهم سماعه بعد التفتيش وهم اربعة الذري والهم
 ابن محمد بن ابراهيم الصنعاني وابراهيم بن محمد بن عبد الله بن زهير
 ابن عبد الله الصنعاني **ومهم** **هارون** محمد بن الفضل ابو النعمان السدي
 قال البخاري يفتق في اعراب وقال ابو جهم من سماعه عشرين
 وما بين فلما عجز قال ابو زرعة لغيره سندا ثمانين وعشرين
 وقال ابو داود طبعنا انك سنة ثلاث عشرة ثم راحه عقله ثم
 به الاختلاف سنة ست عشرة وقال اللادوني ما ظهر له بعد اختلافه
 حديث منكروا ما ابن حبان فقال اختلافه وتغير حتى كان يدرى

ش
صنعاء

ما يحدث موقع المناكير في روايته فاروعه عند العزيم فصيح
 وشار وارتا المناخير فيجبال المنكبت عنها وانكر ذلك الذهبي
 ونسب ابن حبان الى التعريف والتهور ومن سماعه قبل الاختلاف
 احمد وعبد الله بن عدي وابو حاتم وابو علي محمد بن احمد بن غالب
 وطلحة وعنده علي بن عبد الرحمن بن البغوي وابو زرعة ومنهم
ابو قلاب عبد الملك بن محمد **الرقاشي** قال ابن خزيمة في الرواة
 بالبرص قبل ان يخطأ ويخرج الى بغداد فظاهره ان من سماعه
 بالبرص فلما عجزه وذلك كما في راود الصحابي واسد ابوك
 وابن اجته وابو مسلم الكشي ومحمد بن يحيى الصنعاني واحمد بن يحيى
 البلاذري وابو عمرو بن لادن ومن سماعه بعد احدث
 سليمان بن الصادق واحمد بن كامل القاضي وابو يعلى بن زياد القطان
 وعثمان بن احمد التمار وابو العباس الاصم وابو بكر الشافعي
 وغيرهم **ومهم** في المناخير **ابو احمد** محمد بن احمد بن الحسين
القطراني للرقاشي قال الحافظ ابو علي البرقي بلغني انه يخطأ
 في اعراب قال الرازي لم اره لغيره وقد توجه الحافظ حمزة
 في تاريخ جرجان فلم يدركه شيئا من ذلك وهو اعرف برؤانه
 شيخه وقد حدث عنه الامميين في صحيحه الا انه ليس منهم لكونه
 من اقرانه لا لصحة ذوات الامميين قبله واخر اصحاب القطراني
 القاضي ابو الطيب الطبري في ما سمعته في سماعه الاحملي ومن
 قبل تغيره ان كان غير قال وعنده اخر يقال له القطراني واخ
 هذا في احمد واسم ابوه وكنية وتقاربا في اسمهم فلما
 وذلك قد يخطأ ما كان ذكره للحاكم في تاريخه يساير فيجلد ان

ذلك في الناس سبعة ومن سب سبعة في المغيرة محمد بن قاسم صاحب
 ذلك الخمر العاقى قال الذهبي ويعلق على ظني ان سائر شيوخ الامة
 الستة سواهم قبل ذلك **وقيل لزيد بن ابراهيم الصنعاني** **عمر في**
الخرع فكان يلبس فيسلب قال لاجد قال من سب سبعة ان سب
 فهو ضعيفا لسبوع ومن سب سبعة قبل ذلك احمد بن زاهر وهو ابن
 معين وابن المديني ووقع في اعراب وبعده احمد بن محمد بن شيبه
 ومحمد بن حماد الظاهري واحسن بن ابراهيم الذي قال اني الصلح
 وحده فيما روى الطبري من الذي عند اخاه بن سنان
 حيا فاحلت امرها ما ذلك وقال ابراهيم الطوسي ما عبد الزرق
 والذري سبعة من اوسج قال ابن عدي سبعة في عبد الزرق
 قال الذهبي انما اعتنى به ابوعبده فاسعد منه نصا بنفسه ولرسيع بين
 او توها وفتاخره ابو عواند في صحبه وفعوه قال الرازي كان
 من ليق لم يبال بتغيره لكونه اما حدث من كتبه لا من حفظه وقال
 والظاهران الذين سب منهم العيراني في جلسته الى صفح امر احباب
 عبد الزرق في كلهم سب سبعة بعدا للغير وهم اربعة الذري والشمس
 ابن محمد بن ابراهيم الصنعاني وابراهيم بن محمد بن عبد الله بن حويد
 ابن عبد اعلى الصنعاني ومنهم **عائده** محمد بن الفضل ابو النعمان السدي
 قال البخاري تغيب في اعراب وقال ابو حاتم من سب سبعة من
 ومان وسب سبعة جيد قال وابو زرعقة لعبد سب سبعة من شرب
 وقال ابو ذر لود بلعنا انما نكس سب سبعة ثلاث عشرون واحده جعلت
 به الاختلاط سب سب سب وقال لود رظني ما ظهر له بعد اختلاط
 حديث منك وما ابن حبان فقال اختلط وتغير حتى كان لا يدرى

سب سب

ما حدث فوقع المناكير في زوايته فاروى عند العديا فصعب
 وبار وارة المناخير فيجب التمسك عنها واكثر ذلك الانهبي
 ونسب ابن حبان الى التعريف والتهور وقبيل من سب قبل الاختلاط
 احمد وعبد الله السدي وابو حاتم وابو علي محمد بن احمد بن خالد
 وجماعة وبعده علي بن عبد الله بن البرقي وابو زرعقة ومنهم
ابو قلاب عبد الملك بن محمد **الزقاني** قال ابن حبان سبنا اولادنا
 بالنصرة قبل ان يختلط ونحزج الى بغداد فظاهرة ان من سب
 بالنصرة فلما جمع ذلك كافي ولود السباني وانسب ابوك
 وان ما حدة واقى مسلم الكبي ومحمد بن يحيى الصنعاني واحمد بن يحيى
 البلاذري وابي عروبة القرظي ومن سب سب سب سب سب
 سلم بن الحجاج واحمد بن كامل القاصبي وابو يعلى بن ابراهيم اللطيف
 وعثمان بن احمد التماك وابو العباس الاحمر وابو بكر الشافعي و
 غيره ومنهم في المناخير **ابو احمد** محمد بن احمد بن الحسين
القطري في البرقي قال لود لود ابو علي البرقي بلغني انما اختلط
 في اعراب قال الرازي لم اراه لغيره وقد تجرد لفظ حمز
 في تاريخ حرجاء فلم يدركه شيئا من ذلك وهو اعرف به فانه
 شيخه وقد حدث عنه الهمداني في صحيحه لا انه ليس اسمه لكونه
 من اقرانه لا الضعفة وقد مات الهمداني قبله واخر احباب القطري
 القاصبي ابو الطبيب الطوسي في سب سب سب سب سب
 قبل تغيبه ان كان تغيب قال وقيل اخر يقال لود القطري وابي
 هذا في ابي احمد واسم ابيه وبلده ونسبه وتقاربا في اسم جده وتلقا
 وذلك قد اختلط باحد كما ذكره الحاكم في تاريخ نيسابور فيقول ان

يكون المتعبدا للفظ يعني هذا ومنهم **ابو جابر** يجمع بين الفعل
حفيد الامام الذي يكثر من **تزيينه** قال لتمام الاختلاف قيل له
 تسنين ووصف قال النهدي ا ولم يسم احد منه في تلك الامة
 ومنهم **ابو بكر الطخيلفي** **ابو بصير** **ابو احمد** والزهري له عن **ابو بصير**
 قال ان الصلاح اختلف في اخرجوه واخرف حتى كان لا يعرف شيئا
 مما يقوله عليه قال النهدي ذكر هذا الرجل حسن بن القزيت وهو غلق
 والسرف وقد وثقه البرقابي ولتمام والدارقطني ولم يذكروا شيئا
 من ذلك وقال العمري في ثبوت ذلك نظر وما ذكره ابن القزيت
 لم يثبت اسناده اليه قال وعلى تقدير ثبوتها مع من في حال
 العصة لتمام والدارقطني وابن شاهين والبرقابي وابو بصير وابو
 علي النهدي راوي المسند عنه فانه معتد عليه سنه ستين وسنين ومات
 سنة ثمان وستين وثلاثمائة **ومن كان من هذا القبيل محتجاً به في**
الصحيح **هو ما عرفه زوائد قبل الاختلاط النوع الثالث**
والسنة في طبقات العلماء والرواية هذا من جهة فانه قد
 يتفق احاد في اللفظ فيظن ان احاديثهم الاخر فيثبت ذلك منهم
 طوائفها ووصف في ذلك ما عكسكم وطلعت طبقاتنا
 بعد الكثير عظيم كثير القوي **ولكننا بان الحزبان في ذلك هو**
ثقة في نفسه لكنه كثير الرواية يهتدى عن المتفهمين بجملة من
الواقف في لا يسميه بل يقتصر على اسمه واسم ابيه في تحفه هشام
ابن محمد بن اسباب الكوفي والعلامة في القصة القوية المتشابهة
وفي الاصطلاح ثم تقاربا في السن او في الاسناد فقط بان يكون
شيوخ هذا لهم شيوخ الاخر او تقاربا وشيوخه وقد يكون اعمى

الرواه من طبقت باعتمادها من وجهه ومن طبقت اعتبار
 اخر لها به لها من وجه اخر كاص وشبهه من اصا من الصحابة
 جميع العشرة في طبقة الصحابة ومن بعد الصحابة كل من طبقت
 باعتبار اشتراكهم في العصبية والنابعين طبقة ثانية ولتاسمهم طبقة
 الثالثة باعتبار المذكور في علمه **كان باعتبار اخر وهو النظر الى**
السوابق يكون الصحابة لضع عشرة طبقة كما تقدم في معرفة الصحابة
 اتم اندماجه طبقة واكثر وفي معرفة الصحابة من اتم شرحه طبقة
 وهكذا وبتحاج المناظر فيه المعرفة بالرواه والروايات
ومن روى واسمهم النوع الرابع والستون معرفة الروايات من العلماء
والرواه ووصف في ذلك ابو عمر الكندي بالنسبة الى المصري **اهتم**
المسجون الى العيا نيل طلقا كقول القزيتي ويكون موقى لهم
 في بعض اتم منهم بحكم طاهر الاطلاق فيرتب على ذلك خلل في الاحكام
 الشرعية في الامور المتطرفة فيها النب كالاتمة العظمى والكتابة
 في النكاح ونحو ذلك ثم منهم من يقال فيه موقى فلان وجراد موقى
عنا قد وهو العالم وسابقا مثلته ومنهم من راد به موقى اولئك
كافضاري الامام موقى التحفيين والاسلام لان جده المعروه كان
موسيا فاحلم على يد الهبات بن اخس القيني وكان كذلك ليس عيسى
 ذكره المصنف ولم يقد يبين ما سرجس الماسرجسي ابو الياس
 من مجال مسلم موقى عبد الصمد بن الهادي كان نصرانيا فاحلم على يد
 واسمهم وفي الطائفة كذلك بن اشق الامام وفضله لهم اسمعيل
 فليقبه ويقال له النبي لان نفعه اصبح موال تميم فزيد بن خلف
ومن اشتهر موقى القليل عنا قد ابو بصير في الطائفة الساجي



يقول على واين العاليه ربيع من مهران ال باهي بالتحديد الثاني
 موف امره من جني ربيع ان يربوع من مني تحميم قال الشيخ
 سعدا لمصري الغنم مولاهم عبد الله بن المبارك الحنظلي مولاهم سعد
 ابن وهب القرشي مولاهم عبد الله بن صالح الهنسي مولاهم ورواهما
 صب الى القبيد من مولاهم كافي للكتاب سعيد بن اسحاق
 لانه مؤيد شريكه وثق رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل
 هو يوفى يومئذ بالمؤمنين وقيل ولى الحسن بن علي فليس يعدل
 من هذا القوم ومنه عبد الله بن وهب القرشي القهري فان رسول
 يزيد بن زناد مولى يزيد بن ابيس القهري النوع الخامس
 مع فتا وطان الرواة وبلداهم هو ما يقتضيه حفاظ الحديث
 في قصر ما بهم ومنه ما بهم فان ذلك يميز بين الاسمين المتفقين
 في اللفظ ومنه مائة من الطبقات لابن سعد كانت العرب اما تكتب
 الى قائلها طالق الاسلام وغلب عليهم كسرى القرشي المشهور
 القرشي طالق كعبه ثم من كان ناطقا من بلدان في كلب واوراد انساب
 اليها فليبدأ بالاول فيقول في ناطق مصر الى دمشق لمصري
 الدمشقي والاحسن ثم القرشي لانه على الترتيب ولان
 يسب الي احدهما فقط وهو قائل قاله لم في تعذيبه ومن
 كان من اهل قريش بلده باضا فترقيه اليها يعني ان يسب الي
 القرية فقط والى البلدة فقط والى الناحية التي فيها تلك البلدة
 فقط والى البلد والى اقليم فقط فيقول فيمن هو من قرينات
 منك وهي قريش من قري العوفه التي هي كوزد من كوزده دمشق
 الحنظلي او العنطاني او الومشقي او الشامي وقد يقع فيه اما

الام

الام وهو الاقليم ثم الناحية ثم البلدة ثم القرية وقال الشافعي
 العنطاني للحنظلي وكذا في النسب الى القبايل يبدأ بالعام قبل الخاص
 لتحصل الثاني فاعلم ان كسرى كوزد من الاول فقال القرشي ثم الهنسي
 ولا يقال القرشي الهنسي لان كسرى فاعلم في الثاني حينئذ بلدهم
 من كونها شماليا او غربيا بخلاف العكس ذكره المنهني في تعذيبه
 قال فان قيل فينبغي ان لا يذكر كسرى بالقرية على الاخص
 فالجواب ان كسرى من يحنى على بعض الناس كون الهنسي قريشيا
 ويظهر هذا القفا في البطون للفقهاء كما لا يشك من الامصار اذ هو
 اقتصر على الاشهر لم يعرف كثير من الناس انه من الامصار لا
 فن ذكر العام ثم الخاص ليعرف هذا الوهم قال وقد يقتضون على
 الخاص وقد يقتضون على العام وهذا قليل قال واذا وقع بين
 النسب الى القبيلة والبلد قدم النسب الى القبيلة انتهى **قال الشيخ**
ابن المبارك وغيره من اقام في بلدة اربع سنين حسب اليها له
قصة فائدة صنف في الانساب الحجازي كتاب الجبال وهو صغير
لحم والاشاطي ثم الحافظ ابو سعد السعدي كتابا باختصارا جالا و
اختصص ابن الاثير في ثلاث مجلدات وسماه الدباب وراشه
شبابا سريا وقد اختصرته ان في مجلده لطيفة وردت فيه لم
الغفير وسيندب الدباب والله لهد هذا من اجاب محمد
اورده المصنف من انواع علوم القرية تتعلا الان الصالح وقد
بقيت انواع اخرها انا اوردها وبالله المستعان النوع الثاني
والسابع والثالث والمعلق والمعجم تقدم ذكرهما في نوع
المعضل النوع الثامن والتاسع والستون المتواتر لغيره

سورة التوبة والاسراء
التي ذكرها
في كتابه

تقدما في نوعي المشهور والغريب النوع السبعون المستفيض
اشرف اليه في نوع المشهور النوع الحادي والثلاثون
والسبعون المذكور تقدم في نوع المنكر مقبلا لمقاب
النوع الرابع والسبعون المعروف تقدمت له المشارة اليه
في نوع المعصم النوع الخامس والسبعون معرفة اتباع
التابعين قد ذكره الحاتم في علوم الحديث عقب معرفة التابعين
النوع السادس والسبعون والسابع والسبعون رواية الخطابة
بعضهم من بعض هذان ذكرهما البلعيني في خاص اصطلاح
وقال انهما من ان الغالب رواية التابعين عن الصحابة ورواية
اتباع التابعين عن التابعين فيحتاج الى التنبه على اختلاف
الغالب قلت هذا تقدم في نوع الاقران ومن اشبهه
حديث اجتمع فيه اربعة مصنفين وهو حديث الزهري عن ابي اساب
ابن يزيد عن جويط بن عبد العزيز عن عبد الله بن السدي عن
عمر بن الخطاب بن مروان ما جاءك الله من هذا المال عن علي بن ابي طالب
ولا سائل فانه ولا يتبعه نفسك وحديث خالد بن معدان
عن كتيبن بن مرة عن نعم بن هبان عن المقداد بن معدى كرب
عن ابي ايوب عن عوف بن مالك قال خرج علينا رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم وهو غيب متغير اللون فقال
اطمئنيوا ما دمتم فيكم وعليكم بكتاب الله فاحلوا حلاله
وحرموا حرامه وحديث اجتمع فيما روي من كتاب الصحابة ثمان
من امهات المؤرخين واربعتان للنسائي على الله عليه وآله وسلم
وهو رواية مسلم والبيهقي والسنائي وابن ماجه بن جويط

طريق

باب
جليله بن سلام

طريق ابن عيينة عن الزهري عن عمرو بن دينار بن سلام
عن ام حبيبة عن ابيها ام حبيبة عن زينب بنت جحش قالت اتيت
رسولا الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم ائتمروا بجده وهو يقول لا اله الا الله ثلاث مرات وبل للعرب من ش قد اقرب فتح اليوم
من ردم باجح وما جح مثل هذه وعقد عشر اقلت بارئ الله
الفلك وفيها الضاحون قال نعم اذا كثرت الغيب وقد افر بعضهم
هذه الاحاديث الثلثة في حين قلت وقع في بعض الاخبار
اجتمع فيه خمسة من الصحابة اخبرني ابو عبد الله بن مفضل سكنية
عن احمد بن عبد العزيز ومحمد بن علي القرابي كلاهما عن ابي
شرف الدين الدمياطي انا القافظ يوسف بن طليل انا ذا كثر
ابن كامل بنا ابو ذكرا يحيى بن ابي عمر الاصحابي انا عبيد
ابن الفضل انا ابو علي الحسن بن احمد البردعي ثنا محمد بن جمان
الاصاري ثنا التاذوني بن اسف بن عيينة عن الزهري
عن سعيد بن اسيب عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن عثمان
ابن عفان عن عمر بن الخطاب عن ابي بكر الصديق عن ابي
رضي الله عنهم قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذ
كفارة لكل مسلم **النوع الثامن والتسعون** ما
رواه العقابي عن التابعين عن الصحابة هذا النوع زندهنا وقد
القي فيه الخطيب وقد ذكر بعضهم وجود ذلك وقال ان روايته
الصحابة عن التابعين اتماهي في الاسرار لمليات والموقوفات
وليس كذلك من ذلك حدث سهل بن سعد الساعدي
عن مروان بن الحكم عن زبدي بن ثابت ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم

المولى لا يصحوى القاعدون من المؤمنين بما ابن ام مكتوم
 الحديث رواه **والترمذي والنسائي وحسنه**
 ابن بريد عن عبد الرحمن بن عبد القاري عن عمر بن الخطاب
 عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من نام عن حنبر او عن علي
 منه ففراه ما بين صلوة الفجر الى صلوة الظهر كتب له كما فراه
 من الليل رواه مسلم واصحاح السنن الاربعة وحديث جابر
 ابن عبد الله عن ام مكتوم بنت ابي بكر الصديق عن عائشة ان
 رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن الرجل ينام
 رسول الله يجامع ثم يكبل هل عليه ما غسل وعائشة جالسة فقال
 اني لا افعل ذلك انا وهدى ثم تغسل رواه مسلم وحديث
 عمرو بن الخطاب بن المصطلق عن ابن ابي زينب امرأة عبد الله
 ابن مسعود عن زينب امرأة ابن مسعود قالت خطبتنا رسول
 صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا معشر النساء تصدقن ولو من
 حليكن فانكن اكثرهن حنم يوم القيمة رواه الترمذي والنسائي
 والحديث شفع عليه من رواه عمرو بن زينب نفسها وحديث
 ثعلبي عن امه عن عنبسة بن ابي سفيان عن اخيه ام حبيبة
 عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من علي فذبحتي عشرة ركعات بالرفار
 اوبا لليل يعني له بيت في الجنة رواه النسائي واحديث جابر
 ابن عبد الله عن ابي حمزة مولى عائشة وانتهى ذكره ان عراكته
 ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم كان يكون خبدا فبريد الرقاد
 فبتونا ففحقه للصلاة ثم برقد رواه احمد في مسنده وحديث
 ابي هريرة عن ام عبد الله بن ابي ذؤيب عن ام لثة مرفوعا

ما انتهى الله عبد ابلا وهو على طرفة بكرة بها الاجعل الله ذلك
 النبلا كفارة له رواه ابن ابي الدنيا في كتاب المرض والكفاية
 وفتح الحافظ ابو الفضل العراقي في الحديث التي بهذا الحديث
 فبلغت عشرين حديثا **النوع التاسع والثمانون**
واللهما نون مع فذ من وافقت كنيته اسم ابيه وعلمتها
 شيخ الاسلام في التبعة وصنف الاول كتابا قال فيه وحديث
 في اسمك رواه الحديث فوجدت جماعة منهم اطابت كتابهم اما
 اباهم ول بعضهم نظرا لخلاف ذلك فربما جازت رواية عن
 بعضهم باسمه كنيته مضاهيا لآخر في الهمد وكنيته وهما اشان
 فلا يوسن وفتح الخطا فيها وقال شيخ الاسلام فائدة معرفة
 ذلك نفي الخطط عن نسبها لاسميه وصنف ابو القاسم الازدي
 في النوع الثاني كتابا ومن امثلة هذه الاول في الصحابة وفي
 غيرهم ابو مسلم الازدي بن سلم اللدني روى عن ابي هريرة
 وابو خالد اوس بن خالد البصري روى عن ابي هريرة وحسنه
 واهو يحيى المديني من اشاع التابعين وابو اسمعيل ادرس بن
 اسمعيل الكوفي روى عن الامش والطحية بن صرف وابو داود
 الايوب بن زياد الحمصي روى عن عبادة بن الوليد بن عبادة وابو
 الجواب الاحمسي بن حجاب الكوفي الضبي روى عن سميط بن
 نصر وغيره ومن امثلة الثاني في الصحابة اوس بن ابي اوس وسان
 ابن ابي سنان ومعتقل بن ابي معتقل وفي غيرهم الحسن بن
 البصري واحسن بن ابي اسحق السبيعي وعامر بن ابي عامر الاشجعي
النوع الحادوي والثمانون مرفعة من وافقت كنيته كنيته

الاشجعي

نظرت

وزوجه هذا النوع ذكر شيخ الإسلام في التمهيد وصنف فيه أبو الحسن
 ابن نجيب و هذا الحسن ذكر فيه أبو سعيد السامري مالك بن يسيرة
 الأنصاري وزوجته أميد الأنصاري أبو أيوب الأنصاري خالد
 ابن زيد وزوجهم أروى بنت قيس بن سعد الأنصاري أبو بكر
 الصديق وزوجهم بك في الغالب لم يقع إسلامه أبو الزبير
 أبو العدي وزوجهم العدي الكندي خيرة بنت أبي حذافير
 وأم العدي الصغرى هجيرة بنت أبي جعفر الغضائري وزوجها
 أم ذر أبو جعفر مسلم مؤيد النبي صلى الله عليه وآله وسلم وزوجهم
 رافع بن سليمان أيضا أبو محمد عبد الله بن عبد الواسع وزوجهم سلمة
 هند بنت أبي يعقوب زوجهما بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم أبو يعقوب
 العين بنظر إبراهيم وزوجهم سيف أبو طليق وزوجهم طليق
 أبو الفضل العباس بن عبد المطلب وزوجهم الفضل لما يثبت
 الحوش أبو عجل الأسدي هيثم بن أبي عجل وزوجهم معقل الأسدي
 هذا ما ذكر ابن نجيب وقد روي عن كل من المذكورين حديثا و
 أبو عبد وقام معبد وقام رطله وقام رطله **النوع الثاني**
والتماثل معرفة من وافق اسم شيخه اسم أبيه هذا النوع
 ذكره شيخ الإسلام في التمهيد ومثله بالزعم من أنس بن مالك
 باقي في الروايات فظن أنه يروي عن أبيه كما وقع في الصحيح
 عامر بن سعد بن سعد وهو أبو وليس الشيخ الزبير والد
 بل هو ابن مالك الغضائري المشهور وهو بكر في **النوع الثالث**
 و التماثل معرفة من اتفق اسمه واسم أبيه وجه هذا النوع
 ذكره شيخ الإسلام في التمهيد ومثله الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب

أبو الجراح ورواه
 أم الرطاح

عبد الله

وقد انف أبو القمزة الأزدي لنا بأبيه فاتفق اسم أبيه كالجراح بن
 الجراح الحسيني له محمد وعدي بن عدي الكندي وهند بن هند بن
 أبي خالد وحسن بن حجر الخزازي الكلابي وهاشم بن هاشم بن عتبة
 وعبد بن عتاد المهلب وصالح بن صالح بن يحيى العذافي وعبد
 ابن سعيد بن العاصي وغيرهم وقد اتفقوا باسم واسم الأب مع الاسم
 واسم الأب فصاعدا كما في الكندي زيد بن الحسن بن زيد
 ابن الحسن بن زيد بن الحسن **النوع الرابع والتماثل**
 معرفة من اتفق اسمه واسم شيخه وشيخه وشيخه وشيخه الإسلام في
 التمهيد كعمارة بن عمران الأول يعرف بالقصير والثاني أبو جراح
 العطاردي والثالث بن حسين العطاردي وكلمة عن سليمان بن
 سليمان الأول أبو محمد بن أيوب الطبراني والثاني أبو محمد الثاني
 والثالث ابن عبد الرحمن المروزي المعروف بابن بنت شريحيل
 قال وقد يقع ذلك للراوي وشيخه معا كما في العطاردي والثاني
 بن روى عن أبي الصبغاني الخزاز وكل هذا اسم الحسن بن الحسن
 ابن أحمد بن الحسن له فاتفقوا في ذلك واتفقوا في التسمية بالولد
 والصنع وصنف في ذلك أبو موسى المدائني حجازا كالحل فقلت
 وقال القائم في آخر علوم الحديث حدثنا خلف بن أحمد السجزي
 خلف بن خلف بن خلف فلا والله بن خلف بن أحمد السجزي
 والثاني أبو صالح خلف بن محمد البخاري والثالث خلف بن سليمان
 التميمي صاحب المسند والرابع خلف بن محمد أبو اسحق كروبي
 والخامس خلف بن موسى بن خلف فقلت ومن هذا النوع الحسن
 بن محمد بن في كذا وأبو خلف بن محمد بن إبراهيم المالكي والذهب

لجائزة عن محمد بن أحمد المهدوي أن محمد بن بر بن شرف الحسين عن
 الزكي محمد بن يوسف البرزاني لفظ محمد بن أبي الحسين الصوفي
 ساجد بن عبد الله بن محمود الطائي ثنا الحافظ أبو عبد الله محمد بن
 عبد الوالد النخعي قال ثنا محمد بن علي الكوفي ثنا الحافظ أبو محمد بن
 عبد الله أحمد بن محمد بن الحسن بن محمد بن يحيى العبادي ثنا أبو منصور
 محمد بن زناد الباوردي نا محمد بن عبد الله الخضر بن ثنا أبو بكر محمد بن علي
 ابن المشي ثنا محمد بن غير ثنا محمد بن عمرو نا محمد بن يحيى بن علي بن
 موسى محمد بن يحيى ويقال ان احمد بن محمد ايضا عن محمد بن يحيى عن
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اندرس في السوق على رجل و
 تحذاه مكشوفات فقال لعط تحذيك فان الخدين عورة قال
 شيخ الاسلام ابو الفضل بن حجر هذا حديث صحيح للتسلل و
 ليس في اسناده من ينظر في كماله سوى محمد بن عمرو و آنچه
 سهل ضعيف بن يحيى القطان و نقض ابن حبان و له منابع رواه أحمد
 فان خرجت من طريق العلاء بن عبد الرحمن عن أبي كثر بن محمد بن علفه
 البخاري في الصحيح **النوع الخامس والثمانون**
 من نقول اسم شخصه و الزاد منه ذكره في صحيح الاسلام في القدير وقال
 هو نوع لطيف بن بعض له ان الصلاح و قاله في رفع اللبس عن علي
 ان فيه تذكرا او انقلابا و من اعلم انه ان البخاري روى عن سلم
 و روى عنه مسلم في صحيحه بن ابيهم العلاء بن يحيى البصري الرازي
 عنه سلم بن الخطاب الصحيح و روى عنه مسلم بن الخطاب في صحيحه
 حدثنا هبة الترمذي ببغيا و منها يحيى زلفي كثير روى عن هشام
 و روى عنه هشام في صحيحه بن زينة و هو من اقرانه و الرازي

عنه

عنه هشام التستاقى و منها ابن جرير روى عن هشام و روى عنه
 هشام في صحيحه ابن عروة و الرازي عن ابن يوسف المسكاني و ثنا
 الحكم بن عتيبة روى عن ابن ابي اسلم و روى عنه ابن ابي اسلم
 قال اهل قباة الراسم و الرازي محمد بن عبد الرحمن المذكر **النوع**
السادس و الثمانون معرفة من اتوا احمد و كنيته
 ذكره شيخ الاسلام في اول كتابه على ابن الصلاح و لم يكن في الخصة
 و صنف فيه للتطبيب و قاله في نفى الخاطيء عن ذكره باحدهما و من
 امتثله ابن الطيب انسان لفظ محمد بن صالح بن احمد التميمي و كنيته
 ابو القاسم **النوع السابع و الثمانون** معرفة من اتوا
 احمد بن محمد بن زناد و هو القاسم بن جبري بن بشير الجعفي روى
 عن جندب البجلي و ابي اندراد و معتل بن يسار و غيره و قريب
 منه الاسماء التي لفظ القصب كالحضرمي و الذامل و **النوع الثامن**
 معرفة الاسماء التي يشترك فيها الرجال و النساء و هو في صحيحه
 ان يشركا في الائمة فقط كما في حارثه و اسما بن رباب حليلان
 و اسما بنت ابي بكر و اسما بنت عيسى حليلان و زينة بن القصب
 حكاكي و يزيد بنت بشير حكاكي و زينة العويان عن ابن عروة و ابن
 و هندية بن خالد بن ابي يحيى بن علي و هندية بنت سريك عن عائشة
 و جويرية بن ام المؤمنين و جويرية بن أسماء و الثانية انشتركا
 في الاسم و اسم الاب كسرة بن عوفان عن حدث ابراهيم بن حنبل
 و جيرة بنت سفيان بن عاصم و هندية بن الخطاب روى عنه محمد بن علفه
 و هندية بنت الهلب حدثت عن ابيها و امته عن عبد الله الهروي عن
 ابن عمر و امية بنت عبد الله بن عاصم و عنها علي بن زيد و جيران

من الثمانون

خرج لها الترمذي النوع التاسع والثمانون معرفة
 أسباب الحديث هذا النوع ذكره البغوي في محاسن الاصطلاح
 وشيخ الإسلام في التمهيد وصنف فيه أبو جعفر العسكري وأبو حامد
 ابن كزانه الثوري رابري قال الذهبي ولم يسبق إلى ذلك وقال ابن
 رجب القيد في شرح العمدة شرح بعض المتأخرين في تصنيفه لربما
 الحديث ومن أمثاله حديث ما أفعال بالنيات سبعة إن رجلا
 هاجر من مكة إلى المدينة لا يريد بذلك الصبر بل لينجو امرأة
 يقال لها أم قيس فمضى بها حرام فبقي وهذا الحسن في الحديث في
 الملة ذون تامل الأمور الدنيوية قال البغوي في الشيب في نقل
 في الحديث حديث جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 وحديث القلتين مثل عن مالك بن أنس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 في الحديث وحديث مثل فأنك لم تقبل وحديث فرصة من مكة و
 حديث سألني النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن رجل أتىني من مكة
 في بعض طرقه وهو الذي يسبق لأعتنا في ذكر السبب بتبديل الفقه
 في المسئلة من ذلك حديث الخراج بالصمان في بعض طرقه عند
 ابن داود وابن ماجه أن رجلا ابتاع عبدا فأقامه عنده فأسأله
 أن يعينه ثم وجد عبدا فأسأله النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 فزده عنده فقال الرجل يا رسول الله قد استعملت علي فقال
 للخراج بالصمان **النوع العشرون** معرفة نوازل المتون
 ذكره البغوي وقال في حقه كثيره وقد يقع في معرفة التامع في
 المنوع قال والتامع يعرف بأقول ما كان لنا وبين ذلك عليه
 والبعد في إخراج المتون ويكون بدو التامع والشهر وغير

ذلك

ذلك من الأول ما روي برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 من الوحي الروايات المتصلة وقيل ما روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 شرب الخمر وقيل ما روي من الرجل وأهله من جهة واحدة
 وأهل دارين أبي حنيفة وباللؤلؤ ومن القليلة ويحويها حديث جابر
 كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يها أنا من سائر القبائل التي
 بعثت فيها إذا عرفنا التامع قبل موته فقامت قبيلته بالجد
 والبر والوفاء وغيرهما وحديثه كان إخراج الامرين من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 عليه وآله وسلم ترك الوصي مائة للشارواه البراءة وغيره وقد
 ذكره ابن أبي عمير في حديثه صلى الله عليه وآله وسلم مع الفقير فقيل له أفضل
 المادة أم بعدها وقال ما ألسنت إلا بعد ما كنتة ومن الوحي يذكر
 السنة ويحويها حديث بريدة كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 يتوصا لكان لوط فلما كان يوم الفتح صلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 إرضيه وسلم وحديث عبد الله بن عمر أنا أنساب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 عليه وآله وسلم قبل موته بشهران لا تنفقوا من البيت ما هلك ولا
 عصب دقاه الأربعة **النوع الحادي والثلاثون**
 معرفة من لم يرو عنه الأحاديث وأحاديث النوع زدنا ما هو
 نظير ما ذكره فيهم لم يرو عنه الأحاديث وأحاديث ما روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 فيه تسمية فاحصا بالعقابة ويحيد بين الواحدان فرق فأنه قد
 يكون روي عنه الثم من واحد وليس له الأحاديث واحد وقد
 يكون روي فيه حديث وليس له لأرو واحد وذلك بوجود
 معروف ومن أمثاله في الخطبة التي من عمارة المدني قال النبي
 له حديث واحد في المسح على الخفين روى أبو داود وابن ماجه

تات

أول

حدث واحد

أبي القاسم الغفاري قال المزني لم يحدث واحد في الاستخارة
 الترمذي والنسائي أحسن من غيره البصري قال المزني لم يحدث أحد
 إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان إذا احتجج كما في حديثه
 عن جنبيه رواه أبو داود وابن ماجه فقد روى الحسن البصري
 أدع السلي قال المزني لم يحدث واحد جعلت له أحسن النبي صلى
 عليه وآله وسلم فإذا رجع من رآه عالية الحديث رواه ابن ماجه
 بسند صحيح قال المزني لم يحدث واحد جعلت له أحسن النبي صلى
 عليه وآله وسلم رواه ابن ماجه حديثه قاله وسلم بزوق عماري كنه
 موضع عليه الصفة ثم قال يقول الله ابن آدم أنت خيرني للحديث
 رواه أحمد وابن ماجه حدثه بن أبي حنيفة السليج وعنه النبي صلى
 الله عليه وآله وسلم من جهل خاه سنة فهو كعك كومه رواه أبو داود
 ربيعة بن عمار بن الهادي الأزدی قال المزني لم يحدث واحد عن
 عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم إلا بطريقين أو أكثر لم
 رواه النسائي أبو حاتم صحابي روى عنه محمد وسعيد بن عتيبة
 حديث الأحماد بن محمد بن عوف بن حاتم قاله قاله قاله قاله
 فثبت في الأثرين وصاد عن بعض لابي حاتم غيره قاله الذهبي
 في طبقات الحفاظ وأبو علي بن السكن وممن غير النصارى بن يزيد
 الهذلي الملقب روى عن عوف بن عوف بن عبد الله بن أبي حنيفة
 حديثه إذا كنت طليح ثلثا فذلك أدناه رواه أبو داود والترمذي
 والنسائي قال المزني وليس له غيره أسعد بن عمار بن بشير المديني
 صحاب من قبله قاله في حديثه بن من قبل الأضاري قاله
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من أموسلم بن محمد المديني

ليلة
 حاش

قارون

في موضع تنبيهك في رواية الحديث وقاه أبو داود وقال المزني ولا
 نوع له غيره الحسن بن قيس روى عن كرز التميمي حدث على الحسين
 إعرابه في رضى رضى الله عنه بينما أنا عنده إذ دخل علينا على أبي
 طالب رضى الله عنه للحديث في فضل عبادة المريض رواه النسائي
 في مسنده على قال المزني ليس له ولا يشهد إلا هذا الحديث **النوع**
الثاني والتسعون معرفة من أسند عنه من الصحابة
 الذين ثبوا في صحيح النبي صلى الله عليه وآله وسلم هذا النوع زعمه
 أنا وفانده مع غيره ذلك لشككم بأرساله إذا كان الرأوي عن تابعيه
 وأرجو أن يجمع لهم هذا من ذلك أبو حنيفة روى له لم يتر في
 مرجع النبي صلى الله عليه وآله وسلم من بن روى له أم سلمة عن
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما من مسلم يضاب بمسيرة فيخرج
 إلى ما أمر الله من قوله أنا لله وأنا لله وأجمعوا اللهم عندك
 أحب ميسرة فأجرني عليها إلا أعتبه الله خير منها رواه الترمذي
 والنسائي وابن ماجه بن طريق عن أبي سلمة عن أم سلمة أن الله
 أخبرها ما جمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول فذكره وجعل
 ابن أبي طالب روى له من في مسنده حديث الصحيح وجمع عنه
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم روى له الطبراني في المعجم
 وحدثه وأبو طالب أن صح إسلامه **النوع الثالث**
والتسعون معرفة لفظا صنف فيه جماعة منهم الذين
 قد ثبتت طبقاته وذلك عليهم من بعده وهذا أنا وأوردنا
 في ما لفظنا منه قال الذهبي في المدخل أنا أبو عبد الله لفظنا
 أبو العباس محمد بن يعقوب أنا محمد بن عبد الله بن عبد الحكم المديني



سعت ما لكما حدث عن يحيى بن سعيدان عن ابن الخطاب قال لما
 عدوا اليه فعدوها نحو من خمسة قال فمترك الناس بغورانية
 فاستألكا عن الامت من هم قال هم امة الدين في العقد الرابع
 وقال بعضهم ربيعة قلت لمرادك بن مالك من امة اهل المدينة
 قال اما اعلمهم فقصار رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وفضا يا يحيى
 وعمر وعثمان واقعه بمقها واعلمهم عليا بما معنى من امر الناس في حديث
 السبب واما اغز بهم حديثا فعروة بن الزبير ولا تشان فيمن من عبيد
 ابن عبد الله بن يحيى الا في حديث واعلمهم عندي جميعا ابن شهاب فان جمع
 عليهم جميعا الى علم وقال الزهري الملقب اربعة سعيد للشيب اللبينة
 والتدعي الكوفة والحسن البصرى ومكحول بالشام وقال ابو الزناد
 كان فقها اهل المدينة اربعة سعيد بن السبب وقبيصة بن ذؤيب
 وعروة بن الزبير وعبد الملك بن مروان وقال الزهري اربعة
 من قريش وحديثهم نحو ما سعيد للشيب وعروة بن الزبير والوليد
 ابن عبد الرحمن وعبد السبب عبد الله وقال ابن سيرين في حديث
 الكوفة بها اربعة الاف عبطون الحديث وسرج اهل الكوفة اربعة
 اربعة عبيد السلفاني والحرف الاقور وعلقمة بن قيس وشريح القاضي
 وكان احسنهم وقال الشعبي كان الفقهاء اجد اصحاب رسول الله
 صلى الله عليه واله في الكوفة في اصحاب ابن مسعود وهو اعلقتة
 وقبيصة بن زبير وقال ابو بكر بن ابي لادريس ليس احد بعد الصحابة
 اعلم لقران من ابي العاصم وبعده سعيد بن جبير وبعده السدي
 وبعده سفيان الثوري وقال ابو عوف وقيس بن سعد لم يزلوا في الدنيا
 مثل ابن سيرين والعرفي والشمس بن الحارث وبيان جميع الناس

وطاوس وابيهم وقال قتادة اهل التابعين اربعة عطا
 ابن ابي رباح اعلمهم بالمناسك وسعيد بن جبير اعلمهم بالتفسير
 وعكرمة بن نوفل بن عباس اعلمهم بحسب النبي صلى الله عليه واله وسلم
 والحسن اعلمهم بالحلال والحرام وقال سليمان بن موسى ان اهل العلم
 من راحيل بن برة عن عيون بن مهران قبلناه وان جانا اليهم عن
 عن الحسن البصري قبلناه وان جانا من الحجاز عن الزهري قبلنا
 وان جانا من الشام عن مكحول قبلناه كان هو الا اربعة علماء
 الناس في زمن هشام وقال ابو داود الطيالسي وجنا الحديث
 عند اربعة الزهري وقناة و الاعمش و ابي اسحق قال وكان
 الزهري اعلمهم بالاسناد وكان فتاواه اعلمهم بالاختلاف وكان
 ابو اسحق اعلمهم بحديث علي وعبد الله وكان عبد الرحمن بن زكريا
 هذا وقال ابن مهدي امة الحديث في زمانهم اربعة مالك بن
 انس في الحجاز والاول و ابي بالشام وسفيان الثوري بالكوفة
 و جابر بن زيد بالبحرة وقال ابن المديني شعبة اخط الناس
 للشافعي وسفيان اخط الناس للذويب وابن مهدي اخطهم
 للشافعي والذويب ويحيى القطان اخطهم لجمهور الشافعي و عرف
 بوضع القلعن فيهم وقال القطيب احبنا البرقا في قال لا اهل
 قال سئل الزهري في عن يحيى بن معين و يحيى بن المديني و ابي
 ابن خليل و ابي عبيد فقال اما علي فاعلمهم بالحديث والعلل ويحيى
 اعلمهم بالفتوى و ابي عبيد من التباة و اسند القطيب عن ابي سعيد
 القاسم بن سلام قال لفظ اربعة وفي روايات اخرى اعلمهم بالحديث
 الا اربعة ابو بكر بن ابي شيبة اسرهم له و ابي بن خليل الفهم فيه

الناس



وعلى من الدين اعلمهم بروحى من معون اعلمهم كتبهم له وعنده ايضا قال
 ربا نورا القديس اربعة فاعلمهم الحلال والحرام احمد بن حنبل بن ابي اسحاق
 سيبا في الحديث وادرك على بن المديني واحسنهم وصنعا الكتاب
 ابن ابي شيبه واعلمهم بصحيح الحديث وسيفه يحيى معين وقال
 ابو طيخ الخ من جهل العلماء اذى اعلم من دركيت بالحديث واما على بن
 المديني واقفهم في الحديث احمد بن حنبل فاعلمهم بتصنيف المشايخ
 ابن معين واحفظهم عند المذاكرة ابو بكر بن ابي شيبه وقال الهلال
 ابن العباد الرقي من السد على هذه الامور اربعة في زمانهم باحد بن حنبل
 ثبت في الحديث ولو لذلك لكفر الناس وبالشافعي تفقه في حديث
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ويحيى بن معين نفى الكذب عن غيره
 وياق بن عبيد هجر العريب ولو لذلك لاقى الناس الخطا وقال
 ابن واره اركان الدين اربعة احمد بن صالح بمصر واحمد بن حنبل بغداد
 وابن عبيد بالهوفة والقليل حزان وقال يحيى بن يحيى النباوري
 كان بالهراق اربعة من الحفاظ شيخان وكذلك الشيخان بن زيد بن
 ربيع وهشيم والكهكلا بن وكيع ويزيد بن هرون وابن براهيم الكوفي
 وقال عبد الله بن سليمان الخطمي سالت لعمرو بن حنبل عن يحيى بن سعيد
 وابن مهدي ووكيع وبنو نعيم الغضلي بن دكين فقال انا رايت احدا
 احفظ من وكيع واما عبد الرحمن بن عدي مع قه واما انا
 ومارايت احد تثنيتا في امور الرجال من يحيى بن سعيد وبنو نعيم اقل
 الاربعة خطا وكان حنبل بن اسحق قال ابو عبد الله سارايت بالصرة
 مثل يحيى بن سعيد وبعده عبد الرحمن بن مهدي وعبد الرحمن بن قه
 الخليل قيل له وكيع وبنو نعيم قال ابو نعيم لعلمه بالاشيوخ واساتيرهم

والمجاهل وكيع واقفة وقال فتدبث كانوا يقولون الحفاظ
 اربعة اسمعيل بن عيسى وعبد الوارث ويزيد بن ربيع وهيب
 وكاكي عبد الرحمن بن حنبل وهيبا على اسمعيل وقال ابو حاتم
 هو الرابع من حفاظ اهل البصرة ولم يكن بعد تدهن علم الرجال
 سنة وقال يحيى بن شعيب علم الرجال وسفيان صاحب ابواب
 وقال الصالح بن الشاذلي بالمشرف اهل من اربعة ابو جعفر الدارمي
 وابو زرعة وابو حاتم وابن واره وقال احمد بن حنبل المشهورون
 في الحديث اربعة سفيان وشعبة وزهير بن عوية وزائدة بن قيس
 وقال شعيب بن حرب زهير با حفظ من عشرين مثل شعيب قتيبة
 خراسان اربعة ذكر يا يحيى المولوي والحسن بن خليع وعبد الله
 بن عبد الرحمن بن عدي وحميد بن اسعيل البخاري وقال عبد الله بن صالح
 ابن حنبل قلت لابي ابا برة ما الحفاظ قال يا بني شيئا كانوا يعدون
 اهل خراسان وقد تفرقت فواقلت من هم يا ابا عبد الله بن اسعيل
 ذاك البخاري وعبد الله بن عبد الله بن الحسن بن خليع وعبد الله بن
 عبد الرحمن بن عدي والاسم قندي يعني الدارمي والحسن بن خليع ذلك
 الملقب قلت من حفظ هؤلاء قال اما ابو زرعة فاسمهم واما
 محمد بن اسعيل فاسمهم واما عبد الله بن عبد الرحمن فاسمهم و
 اما الحسن بن خليع فاسمهم للابواب وقال يناد حفاظ الحديث الدنيا
 اربعة ابو زرعة الدارمي وسلم بن الحجاج بنيت ابور وعبد الله بن يحيى
 بن قه وسعدي بن اسعيل بخاري وقال كعب ابو حاتم الرازي لعمرو
 اصل من دخل الهراق وحميد بن يحيى اعلم بحسان اليوم وحميد
 اصل علم اورهم والدارمي ذنبهم وقال ابو علي اليك ابوري رايت



من ائمة القليب اربعة في وطني و اسفاري اثنا عشر نبيا ابورا حنيفة
 و ابراهيم بن ابي طالب و عبدان الابهواز و النعماني بصرى و قال
 ابن اسفل اربعة ما رايت احفظ منهم محمد بن ابي بصير و محمد بن حنبل
 و محمد البربري و العمري و قال الخليلي في الارشاد كان يقال لابي
 ثلاثة في زمن واحد لابي داود و بعد اذ و ابن حنبل بنيسابور
 و ابن ابي حاتم الرازي قال الخليلي و رابعهم بعد اذ ابو بصير صاعده
 و قال الخليلي ابو الفضل بن طاهر سالت سعد بن علي الزياتي الخليلي
 بكت و ما رايت مثله قلت اربعة من الحفاظ تعاصروا ائمتهم احفظ
 قال من قلت الدرر يقضي بعد اذ و عبد العيني بن سعيد و محسن
 و ابو عبد الله بن سدة بسهان و ابو عبد الله الحاكم بنيسابور و كنت
 فخطب عليه و قال اما الدرر يقضي فاعلمهم بالعدل و اما عبد الله فاعلمهم
 بالانساب كلها ابن سدة فأكثرهم حديثا مع فتنة و اما الحكم
 فاحسنهم تقديما و قال المنذري سالت شيخنا الحفاظ ابا الحسن
 ابن الفضل المقدسي فقلت له اربعة من الحفاظ تعاصروا ائمتهم
 قلت الحفاظ ابو العلاء العطار و ابن عسكار من هم قلت ابن عسكار
 و ابن اصر قال ابن عسكار احفظ قلت الحفاظ ابو العلاء العطار
 و ابن عسكار قال ابن عسكار احفظ قلت الساجي و ابن عسكار
 قال الساجي استاذنا الساجي استاذنا قال المنذري و الذي هي
 هذا دليل على ان عنده ان ابن عسكار احفظ الائمة و من شخصه
 ان يصرح بان ابن عسكار احفظ منه و سأل شيخ الاسلام الفضل
 ابن يحيى شيخه الحفاظ ابا الفضل العطار عن اربعة تعاصروا ائمتهم
 احفظه عطاى و ابن كثير و ابن رافع و الحسيني فاجاب و من

الحنفي

خطه قلت ان او سمع اطلاعا و اعلمهم بالانساب معطاهي
 على اطلاق قطع منه كما يفيد و احفظهم للموت و التواريخ ان كثير
 و اتقدم بطل الحديث و اعلمهم بالوفات و الاختلاف ان رافع بن
 دحيق الخزازين و بالتحريج الحسيني و هو اذ و منهم في المخطوط
 و هذا الخبر كما يتضح من الانواع قال الشيخ يحيى بن ابي عمير
 تعلق في اخر التقريب **و ذكره و ثبت في الارشاد هذا نبيا**
الطاهر يث و ما سجد كلامه و شقيقتون بنى الى رسول الله صلى الله عليه
و آله و سلم و نادوا و شقيقتا امة تعلق و ما سجد لادم لاسلامه
و ائمة و ائمة و ائمة في ذلك باذن الصلاح حيث قال و لفتى الحكم
ابن عبد الله الحفاظ و نرى حديثا باسانيدها تنهين على اذ
و اذتها و تحسن من الحفاظ ابن ابي دلك و حديث باسانيدها تنهين على اذ
او طاب رجلاه و احدا و احدا و هكذا و غير ذلك من احوالهم ثم روى
ثلاثة احاديث الاول باسانيد اوله مصريون و اخره بغداديون
و الثاني اوله بصريون و اخره نيسابوريون و الثالث اوله
كوفيون ثم سكتي و بما في نيسابوريون و ائمة تدبرهم و ذلك
مؤد هذا ثمانية احاديث باسانيدها الحديث الاول
مسلسل بالفتح التثنية عيين اخيرا شيخنا فاضل القضاة شيخ ائمة
و المسلمين علم الدين صالح بن يحيى الاسلام حراج الدين
البلخي تانا و الذي انا فاضل القضاة تولى الدين السجستاني الخليلي
شرف الدين عبد المؤمن لدميا تانا انا الامام زكي البربري و اعلم
ابن عبد العيني المنذري انا العلامة ابو الحسن بن الفضل المقدسي
انا الحفاظ ابو طاهر الساجي انا ابو الحسن الكنتيا الهرازي انا امام

ابو العباس انا والذي الشيخ ابو محمد الجعفي انا العاصي ابو بكر احسن
 لعن الجعفي انا ابو العباس بن ابي اسلم انا الربيع بن سليمان المرادي انا
 الامام ابو عبد الله بن محمد بن ادریس الشافعي عن ما ذكره عن نافع بن
 ابن عمر رضى الله عنه انا النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال للنبأ
 كل واحد منها بالخيار على صلحته ما لم يتفرقا اربع للخيار
الحديث الثاني مسلسل بالحفاظ احسن الحافظ
 ابو الفضل العاصي انا الحافظ ابو الفضل بن الحسن العمري
 انا الحافظ ابو عبد العلاء انا الحافظ ابو عبد الله النهدي
 انا الحافظ ابو الخليل بن ابي حنيفة انا الحافظ ابو عبد الله بن ابي
 العيص شيخ الاسلام ابو الفضل العمري انا الحافظ ابو عبد الله بن ابي
 ابراهيم بن محمد بن ابي اسلم انا شيخ الاسلام ابو حفص البلقيني انا
 الحافظ ابو الخليل بن ابي حنيفة انا الحافظ ابو عبد الله بن ابي
 انا الحافظ ابو الحسن المتدي انا الحافظ ابو طاهر السلفي انا
 الحافظ ابو العلاء انا الحافظ ابو الفضل بن ابي اسلم بن ابي اسلم
 انا الحافظ ابو بكر الخطيب انا ابو بكر بن عبد الوهاب بن ابي اسلم
 عمر بن ابي اسلم بن ابراهيم بن موسى الهندي انا الحافظ ابو الفضل
 ابن زياد صاحب العين ضبل نازهم بن حرب انا يحيى بن يعقوب
 نا علي بن ابي اسلم بن معاوية بن معاوية انا ابي اسلم بن ابي بكر
 ابن حفص بن ابي اسلم بن معاوية رضى الله عنه قال كنت كن ارضع
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم باحدث من رؤوس حتى كنت كالفرد
 قال العلاء هذا السناد عجيب جدا من تسليط الحافظ ورواية
 الاقران بعضهم عن بعض والحديث في صحيح مسلم من طريق

عبد اسلم بن معاوية وهو قال لنا من طريقه بنوع درجات على عهد
 الطبري **الحديث الثالث** مسلسل بالمعمرين
 لعنك شيخنا الهمام الشيخ يعقوب بن علي بن عمير انا ابو الطاهر
 ابو وليد بن قريش بن علي بن الفضل بن محمد المصري وانا انا
 شيخ الاسلام ابو حفص البلقيني وجمود بن عمير ولدا احمد بن ابراهيم
 معاوية قالوا كلهم انا ابو القاسم محمد بن محمد المديوني انا ابو عيسى
 بن علقمة انا ابو القاسم هبة اسلم بن علي ابو بصير بن انا ابو صادق
 بن شريك بن يحيى انا ابو الحسن بن علي بن عمر الصوفي نا ابو القاسم حمزة
 بن محمد الحافظ نا عمران بن موسى بن محمد الطبيب نا يحيى بن ابي
 ابن بكير بن يحيى بن الليث بن سعد بن عامر بن يحيى المعافري بن
 ابي عبد الرحمن بن ابي اسلم قال سمعت عبد اسلم بن عمرو يقول قال
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فصاح برجل من اشيقي على
 رؤوس الخلائق يوم القيمة فتنسرت له تسعة وتسعون سجلا
 كل سجل منها مائة البصر ثم يقول الله تبارك وتعالى استلكن من هذا
 شيئا فيقول لا يا رب فيقول الله عن رجل على الكه عذرا
 او حسنة فيها العبد فيقول لا يا رب فيقول لا اسدع رجل
 على ان لك عندنا حسنة وانا لا نعلم عليك فيخرجك الله تعالى
 بها وقد فيها الشهداء لا الله لا اسدع وان محمد عبده ورسوله فيقول
 يا رب ما هذه السجلات فضع هذه السجلات فيقول عن رجل لك
 لا تعلم قال فتضع السجلات في كفوف البهائم فاني كسفة
 فطاشت السجلات ونقلت البهائم وبه قال حمزة لا نسلم
 اخذت وروى هذا الحديث ابو الليث بن سعد وهو من احسن الحديث



2108
2109

الرقم ليد

٧٤٨