



# مكتبة الأستاذ الدكتور محمد بن تركي التركي

مخطوطة

إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري (ج 1)

المؤلف

أحمد بن محمد بن أبي بكر بن عبد الملك القسطلاني ( أبو العباس القسطلاني )

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعلنا من عباده منزهين

### الجزء الاول من ارشاد السار الشرح صحيح البخاري العقائد

المشهور احمد بن محمد الخطيب القسطلاني تفتنا الله به وصلى الله على سيدنا محمد  
وعلى اله وصحبه وسلم

قال عاصم بن يوسف بن احمد بن نصر البغدادي الشافعي  
ما شهدته من كتب الله علي من كتاب المصطفى الهادي وما نزلت عن اهل بيته الى  
الحنيفة اسنادا باعداد وليس في الكتب الستة التي جفت مثل الكوفة في صحيحه واسناده على  
من الجامع الاسوي الذي اعرفته له كما حافظوا ونقاد فانهم هدهد وان شق حقاقتهم من المجهول  
تفرقا لارشاد شرف جلاله ابو العباس حافظها ذم العصر من حقاقتها انما احاديث  
خير من لغة ائمة اعظمها انما تفرد لاسعاد وزاخر اريد التفتيح جوهره وما بينه من  
موجده البادي وروضة يغيب العلم من هرة بها لورق المعاني اذ انشاد فيا له بسوا شرح  
للمصدر ربه من شرح وسوا ارشاد لمراد يزيد حسن بياني حين انقهر حسنا وانما يبراه  
عن الزاد له لا وقد حاز ما فاق الشرح من حسن وضع وتبليغ وابداء ومن حقاقتهم قد  
راقت مواردها واطقات بالنزوك على الصناد ومن فراد لا يخفى ابدانها والخذ والاختص  
بنفرد من ان على سنفرد من هديته تهدي وتقتصر اخبار الافراد وتوضح القصد السار  
مبينته على سبيلين احباب وزهاد تبارح اسود من اعدى مولف فضل الخطاب وعلم  
طريق الهادي وسيرة شهدتها انما لها بقلا مقامه بين اعيان وعباد فالناس في راديه  
الذي تباقت الفهموا وحافظ العصر والاحباب في واديه ان الله الله ما يبرجوا واخذت بمنزلة  
الامن ودينيا ومبجاد بجالة طم جسيم الله منقرنته امداحه الفتنة في نون وفي صناد  
صلى عليه اله العرش افضل ما صلى على احد من رسله الهادي والال والصحة والاشاع  
تراطبت احبتي واعز ابي واسيادكم فاسا عد السعد فلما انها اقترب نافي ببرد التند  
ختم العبادي وما سر ارج في لظن سار ربي وحالته القود سجها ذات ابراد

١٥  
١٤  
١٣  
١٢  
١١  
١٠  
٩  
٨  
٧  
٦  
٥

من طبعه في سنة ١٣٥٤ (١٩٣٥)  
١٣٥٤ (١٩٣٥)

وقف وسبيل له سوانه وتعالى الشيخ احمد بن الشيخ محمد السلمي على كل من يتبعه  
وجعل مقبره بمنزلة بالدر والاصغر بالجاليه وحثه يد رجل من اعلم واعلم اقداره فان  
يكف فتمت يد اعلم فيهم فمن بدله بعد ما سمعوا مما اتمه عليه الذين يريدون شجرة

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً يضيء في القلوب

يقول احمد بن محمد الخطيب الفسطلاني عقد الله له ولوالديه ولجميع المسلمين  
الحمد لله الذي شرح بعقارب عوارض السنة النبوية صدرها والبيان وروح سماح  
احاديثها الطيبة اراح اهل واداه واصفيا به فسح سر سر امرهم في رياض  
روضه قلوسه وثقائه **احمد** على ما وقع من ارشاده واسد من الاثره  
على نضله التواتر الكامل الوافر والسالم المبرهن عظامه وكثر عظامه واشهد ان لا  
اله الا الله وحده لا شريك له الفرد المنفرد وحده نبوته عز كبريائه واصلا من انقطع  
اليه الى حضرة قدير ولا يبرو ومدركه في سلسلة خاصته واحبابه فاشرفه  
مشكاة انوار من سلسلة خاصته واحبابه واشهد ان سيدنا محمد عبده ورسوله  
المرسل بجمع القول وحسنه من لاهل الارض وسماه له الباقى الخلق المصطفى بشرطه  
بوارق الاثره فاشرفه مشكاة مصابيح الجامع الصحيح من انواع شريفته وانباؤه

صلى الله عليه وسلم وعلى آله واصحابه واهله اجمعين **وجاء** فان علمه  
السنة النبوية بعد الكتاب العزيز اعظم العلوم قدرا وارقاها اشرفا وخر اذ عليه  
تواعد احكام الشريعة الاسلامية وبها نظهر تفاصيل ايمان الايات القرآنية وكيفية  
لاومصدرة عن لا يتلف من الهوى ان هو الا الحق بوجه

فهو المنسر للكتاب وانها نطق النبي لثابته عن ربه  
**وان كتاب** البخاري الجامع قد اظهر من اظهر من كنوز مطالبها العالمة ابو بكر  
المبلاغة والبرز وحاز نصب السبق وميدان البراعة احرزوا في صحيح الحديث وقته  
بما لم يسبق اليه ولا يخرج احد عليهم فاشرفه بكثره فربما نواهد وزوايد عواريد حتى تجزم  
الرويون بعد ربه موارد فلذا رجع على غيره من الكتب بعد كتاب الله ونحوت بالتعاليم  
واللسن والشفاة **ولطال** ما خطر في خاطر الناظر ان اعلق عليه شرحا امر جليل من مرجا  
وادرجه ضمنه رجبا امين فيه الاصل من الشرح بالجزء والمداد واختلف الروايات بغيرها  
ليدرج الناظر سريعا المراد فتكون باديا بالصحة **معد** كما بالحمد كاشفا بعض اسرار

لطالبيد

لطالبيد رافع الغباب عن وجوه معانيه المعانيه موضع المشاهدة فالتحقيق مقبدا  
محلها وايقابا بتعليق تعليقه كافي في ارشاد السار في طريق تحقيقه محرر الروايات  
معد با عن عزابيه وخفياته فاجدني احسن من سلوك هذا المسلك وابصر في اقدم  
رجلا واوخر احدى اذانا بهزل عن هذا المنزل لا سيما وقد قيل ان احد الامم يصحح ما رجم  
ولا يستوضح منها جبه ولا يقصد صهرته ولا يفرغ ذريره ولا يمتدح اخلاله ولا  
تفتيا ظلاله فهو درة له تقب ومهفة له تزيه **وبه در القابل**

- اعني تحقير العلم حل رموزها
- ابداه في الابواب من اسرارها
- فاز وامن الاوراق منه بما جنوا
- منها ولم يصلوا الى الاثمار
- محبته معانيه التي اوراقتها
- ضربت على الابواب كما لامتار
- ما زال بكره يقص حنائمه
- وعنده ما حلت عن الارزار
- من كل باب حين يفتح بعضه
- يتنهار منه العلم كالانهار
- لا غرو ان امسى البخاري للورد
- مثل البحار في نشاء الاقطار
- خضعت له الاقان في اذبا
- خروا على الاذقان والاصوار

**والمراد** على ذلك عدة من الزمان حتى مضى عصر الغباب وبان فانفتحت الباب  
الى ذلك راعيا وقام خطيبا لبنات ابحار الافك ارخاطا **فشهد** في القوم  
عن ساق الدهر اثبت بيوت الناصبين من ابوابها وفمنت في جامع جوامع التابغ بين  
ابنته بجارها واطلقت لسان العلم في ساحة الحكيم بهارة صدره حتى اوضحوا اشار  
قد تبعه لا حجة لخصتها من كلام العبد الذي رقت في معارج علمه هذا الشأن فكان  
واشارت الالباء الذين انفقوا على اقتناء كل شاردة اعمارهم **وبدلت** الحمد  
في نفقه اقاويل الفخر اذ المنار اليعلم بالبيان ومهارسة الواو من الموفق في عهد الشان  
ومراجعة التنبؤ الذي حازوا وقصد السبق في مضاركة ومباحة الحد الذي غاصوا  
على جواهر القرائن بخارة ولما حاش عن الامانة في الافادة عند الحاجة الى البينات  
ولا في ضبط الواو عن علماء هذا الشأن قصدا ليقم في المحرر العام راجيا فواو ربي

وروي في بعض النسخ ان  
قدوة ودرية الخطيب  
علا المشارة

فان كان في ذلك  
في بعض النسخ  
القصص ان الامم  
تدرك بالقبض  
من بعض النسخ  
الخطيب

الطول والافانم **فدريك** شجر حاد اشترته عليه من شرفاته في الجامع اصبوا نور  
 اللامع وصدع خطيبه على منبره السايح بالبحر القواطع القلوب والمسابع اصفاته  
 بجملة فاخفت منه كواكب الدراري ولبق لا وحده فاض عليه النور من فتح الباري  
 على اتي قول **كافال الحافظ ابو بكر البرقاني**  
 وما لي فيه سوى اني **أراه هو** وافق المقصد  
 وارجو الثواب بعبادة القللا **على السيد المصطفى احمد**  
 وبالجملة فانها انما لو اوع انوارهم مقفيس ومن فواضل فضلهم ملتبس  
**وخدمت** به الابواب النبوية والحضرة المصطفوية راجيا ان يتوحي بتاج  
 القبول والاقبال **وتجيز في بحار بركة الرضى في الحلال والمالك**

**وسميت ارشاد الساري بشرح صحيح البخاري**  
 والعه اسباب التوفيق والارشاد السلوكي طريق السيد اد وان يعينني على التكميل  
 فهو حبيب ربي والوكيل **وهذه مقدمة** مشتقة على وسيايل المفاضل  
 يفندي بها الى الارشاد السالك والفايد جامعة لغصوه في فروع قواعد الفتح اصول

**الفصل الاول**

في تصليحة اهل الحديث وشرفهم في التدبير الحديث افوك مستفهم من الله تعالى الامانة  
 على التوفيق للايضاح والانا بدي **روينا** عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم نصر الله امرأ سمع مقالتي فحفظها او وعائها وادائها  
 فربما جعلها بقية الى من هو افقه منه **رواه الشافعي والبيهقي وكذا ابو داود والترمذي**  
 بلفظ نصر الله امرأ سمع منا شيئا فبلغه كما سمعه فربما يبلغ او يسمع من سماع  
 وقال الترمذي حسن صحيح **وعن ابى سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى**  
**الله عليه وسلم انه قال في حجة الوداع نصر الله امرأ سمع مقالتي فوعاها فربما جعل**  
**بقية ليعرفه الله الحديث رواه الترمذي باسناد حسن وابن حبان في صحيحه من حديث**  
**ابن ثابته رضي الله عنه وكذا روى من حديث معاذ بن جبل والنعمان بن شبيب وجبير**

ابن مطعم

ابن مطعم وابي الدرد او ابى قريصافة وغيرهم من الصحابة رضي الله عنهم ويعرف اسانيدهم  
 كما قاله المنذري **وقوله** نصر الله بتسديد الصاد المجهز ويخفف والنصرة الحسن  
 والرد وق والمعنى خصه الله بالبيعة والسرور واليسر في نصرة العلم وتجديده  
 السنن فما زاله في دعائه له بما يتا سبه حاله في المعاملة وايضا فان من حفظ  
 ما سمعه واداه كما سمعه من غير تفسير كان **جعل المعنى غضا طريا** وخص الفقهاء بالذمة  
 دون العلماء اذ انا بان العلم غير عار عن العلم اذا تقدم علمه بقايق العلوم المستنبط  
 من الاقيسة ولو قال غير ما لم يرد **وقوله** ربه اوصفني للتقليل والتكثير  
 في الحديث **المتكثير وقوله** الى من هو افقه مني صفة لم دخول ربة استقر  
 بها عن جوابها اي ربه اذ امل فقد اذاه الى من هو افقه مني لا يقدر ما يقدره الجاهل

تسعة اشنة

**البيه وعت ابن عباس رضي الله عنهما** قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 اللهم ارحم خلقي قلنا يا رسول الله ومن خلفنا من خالفنا فقال الذين يرون احاديثي  
 ويعلمونها الناس رواه الطبراني في الاوسط **ولاربي** ان اداء السنة الى السليبي  
 تصحيتها لهم من وظائف الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين فمن قام بذلك كانت  
 خليفته من يبلغ عنه وكل لا يلقه بالانبياء عليهم السلام ان يجهلوا عما دبرهم وركب  
 يصحونهم **عنه** لا يحسن بطالب الاحاديث **وزا** قول المسنف ان يجهلوا صديقه  
 وينفقها عدوة فقال القائل بالسنة ان جعل احبهم همتك في نشر الحديث فقد امر النبي  
 صلى الله عليه وسلم بالتبليغ عند خيبة قال بلقواعي ولولايته الحديث رواه

البخاري رحمه الله قال **المظهر** في اي بلقواعي احاديثي ولولايته قللته **قال**  
 البيضاوي رحمه الله قال ولولايته ولم يقل ولولايته لان الامر بتبليغ الحديث يفهم  
 منه بطريقه الا ولولايته فان الايات مع انتشارها ووضوح حملها تفعل الله تعالى  
 حفظها ووصونها عن الضياع والتخريف **قال** امام الائمة ما كثر حرم الله  
 بلقواعي ان العلماء يسد الون عن تبليغهم العلم بغير القيامة كما نسال الانبياء عليهم الصلوات  
 والسلام **وقال** **سفيان الثوري** لا اعلم عالما افضل من علم الحديث من اراد

صوتها العيايج  
 تسبيل الخطيب

به وجه الله تعالى اي لان الناس يحتاجون اليه حتى في طهارته وشرابه فهو افضل  
 من النطوع بالصلاة والصيام وان فرضه كفاية **وقد بينت** اسما من تزيدي  
 الله عنده عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يحل هذا العلم من كل خلق عدو له  
 يقفون عند تحريف الفاليت وان حال المبطلين وتاريخ الجاهلين وهذا الحديث  
 رواه من الصحابة علي وابن عمر وابن مسعود وابن عباس وجابر بن عمر  
 ومعاذ وابو هريرة رضي الله عنهم واورده ابن عبد جين طرزي كثيرة كلها ضعيفة  
 كما صح بحال الدار قطني وابراهيم وابن عبد البر كذا يمكن ان يقوى بقوله  
 ويكون حسنا كما جزم به ابن كمال في العلم في غير خصم جملته السنن  
 المتقدمة العلية ونظم هذه الامم المخرجة وبيان جلاله قد المحدثين وعلومهم  
 في العالمين انهم ممن مشتاق الشريعة ومثوق الروايات من تحريف الفالين وتاويل  
 الجاهلين بقول المصوم الحكيم لرد المتناهي اليها **وقال** النوري في اوله  
 هذا اخبار من صلى الله عليه وسماه بصيابة هذه العلم وحظه وان الله تعالى يوقف  
 له في كل عصر خلفا من الهدى ويحفظونه ويقفون عند التحريف ولا يصح وهذا  
 يصريح بعد الله حاشية في كل عصر وهذا ارفع ولله الحمد وهو من اعلام النبوة  
 ولا يصح كون بعض المتشاق يهين شيئا من علم الحديث فان الحديث انما هو اخبار يات  
 الهدى ولا يخلو لان غيره لا يعرف شيئا من العلم الذي قد يقال ما يعرف فيه نقصان  
 من العلم ليس به حقيقة لهدم علمهم كما انهار اليه المولى سعيد الدين الغفاري  
 في تقرير ذلك التكميل وقد ينزل العلم مستقلة الى هذا وصرح به الامام الشافعي في قوله  
 ولا العلم الامع التقوي والاعقل الامع الادب **وعمر** ان هذه النيات  
 من اتوا اركان الدين واوقف عرك الغيب لا يرغب في نشره الا صادق نقي ورسول  
 بزهد الاكل منافس **قال** ابن القطان ليس في الدنيا شيخ الا وهو يفض  
 اهل الحديث **وقال** الحافظ لولا كثرة طائفة المحدثين على حفظ الاسانيد لولس  
 منار الاسلام ولم تكن اهل الاحاد المسند عنهم وضع الاحاديث وتلك الاسانيد  
**وعن** عبد الله ابن عمرو بن العاصي رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

من تقيتة الموفيق واغفل  
 وعدوا له بعد الله جميعا  
 من الفاعل او استبان في  
 الاوجه كانت قبل اخصه هو لا  
 بهذه المتقدمة العلمية فاجب  
 لان يكون مشتاق الشريعة  
 ومثوق الروايات من تحريف  
 الذين يملكون في الدنيا الاسانيد  
 من العلم والاشغال والافان  
 والمتناهي من تاويل الفالين  
 المتقدم بقول المصوم الحكيم  
 لرد المتناهي وان هذا الحديث  
 وزان قد ينقل في بعض النسخ  
 الامم من سواهم نيلوا اليه  
 اية تزيدي وعلم الفاليت  
 علمان يكون واخر عطف  
 على من يعلمه فان قوله  
 العلم اشارة الى العلم والحكمة  
 وقوله من القاطع غير وجه  
 واخر من العلم لا يجوز  
 تقتضيه اليهود وتقفون عليه  
 النورانية واولها انما هو احد  
 عظيم هذه الامم المخرجة

قال

قال العلم ثلاثة اية حكمة وسنة قايمة او فرض عاقد وعلوم ذلك  
 فهو نضار اراه اورد واين ماجد **قال** في شرح المشكاة والتعريف في علم  
 للعلم وهو ما علم من الشارح وهو العلم النافع في الدين وجميع العلم مطرف  
 فينبغي تقييده بما يقم منه المقصود فيقال علم الشريعة معرفة ثلاث اشياء  
 والتقسيم حاصره وبيان ان قولنا علم هو كمن يستعمل علمه في معرفة كتاب الله تعالى  
 وما يتوقف عليه معرفته لان الحكمة هي التي احكمت عبارتها بان حفظها الاحكام  
 والاشياء فكانت امر الكتاب فعمل المشاهدة فان علمها ونزل اليها والاشياء  
 الا لها الحداد في علم التفسير والناويل الجاوي لمقد مات بغير العلم من الاصلين  
 واقامه العريضة **وقال** سنة قايمة يعني قيامها بناقدا وادامها  
 بالمحافظة عليها من قامت الشوق اذ ايقنت انها اذ احرفوا عليها كانت كالتسلي  
 الناقدة الذي يتوخى اليه الدعيان ونما فس تبيد المحصولون بالقلبات وادامها  
 ايمان يكون حفظا اسانيدها من معرفة اسماء الرجال والقبائل ومعرفة  
 الاقسام من الصبر والحسن والضعيف المشقة من انواع كثير وما يتصل بها  
 من المصنوعات مما يستعمل في الاصطلاح مما ياتي في الفصل الثالث ان شاء الله تعالى **وقال**  
 ان يكون حفظ متونها من التغيير والتبدل بالارثان وتغير معانيها واستنباط العلوم  
 منها كما ياتي ان شاء الله في هذا الشرح بقول الله لان جمل اهل كل امر جوامع كلمة  
 التي اختص بها اسما هذه الكتابة الفادة الجامعة مع قصر متنها وقرب طرفها  
 علومها الاولين والآخرين **وقال** او فرض عاقد اية مستقيمة مستنبطة  
 من الكتاب والسنة والاجماع **وقال** وما سوى ذلك فهو نضار اذا مدخل  
 له في اصل عاقد الدين بل بها يستغاد منه حينما كقولنا عاقد من علمه لا ينفق  
**وسه** **ابن جرير** حميد القطبي وقد احسن واجادنا ذلك من علمه تعالى  
 نور حديث مبين فادن واقتموه واحدا للكتاب له خوارق للدين  
 واظهر بالكتيب فهو العلم ان رفعت اعلم الله يربها يا ابن اذ ليس

يقول  
جا معه

اي العاقد  
والعلم الواحد

قال  
تقدم وقد سئل  
بدر سماح



فالأرض في سوي تقييد شارده **عمر** ابفونك بين الكحل والنفس  
 واخل سمك من بلوى اخي جدر **مغل** اللبيب بها ضرب من الطوس  
 ما ان سمعت بابي بكر ولا عمير **ولا** انت عن ابي هبة ولا انيس  
 الا هوذي وخصومات مله فقه **كيس**ت برطب اذا عذرت لا ينس  
 فلا يقتر من اربابها هذر **أجركي** وجرتك منها نعمة العرس  
 أعز هذر اذا صبا اذا نطقوا **وكن** اذا سالوا نعزي الى جرك  
 ما العلم الا كتاب الله او اثر **تجرو** انور هذا لك امل ينس  
 فاعينك بياجها على طلالها **تجرو** العجمي عن كامله ينس  
 ورد بقلبك عزبان حياضها **تفسل** بها في القدي ما فيد من ينس  
 وافق النبي واتبع الذي **من** هذيم الداندوا الى قيس  
 والزم في السهم واحفظ في السهم **وان** ذك بد السهم بالاربع الدرر  
 واسلصطه بجم واتبع من يقدر **تكن** ريفيهم من حضرة القديس  
 تلك السعادة ان اتممت ساحتها **فخط** رجليك قد عوفيت من يقدر  
**ومن شرف** اهل الحديث ما روينا من حديث عبد الله بن مسعود  
 رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اول الناس يوم القيامة  
 اكثرهم على صلاة قال الترمذي حديث حسن **وفي** سنة عشرين من يقدر  
 الترمذي قاله الدارقطني انه تفرد به وقال ابن حبان في صحيحه في هذه الحديثيات  
 صحيح علي ان اول الناس يوم القيامة صلى الله عليه وسلم في القبايل اصحاب الحديث  
 اذ لم ين من هذه الامم يوم اكثر صلاة عليه منها **وقال** غيره المحدث  
 بهذا الحديث نقله الاخبار الذين يعينوا الحديث **ويذوق** عنها الكذب ان رآه  
 الليل واظراق النهار **وقال الطبيب** في كتابه مشرف اصحاب الحديث  
 قال لنا ابو نعيم هذه منقبة مشرفة في حق رواة الآثار ونقلتها لانها  
 تعرف لقصان من العلم **من** الحكاية على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ما يعرف لهذا العصاة **سبحي** او ذكر **وقال** ابو اليمن ابن عمار كثر  
 البهت

ابن عمار كثر البهت

ابن مسعود

سنة الهجرة وهو ابن زينة

القصاة بالسنة الجماعة

قال ابن عمار كثر البهت  
 قال ابو اليمن ابن عمار كثر البهت  
 قال ابن عمار كثر البهت  
 قال ابو اليمن ابن عمار كثر البهت

اهل الحديث اكثرهم الله هذه البشرى فقد اتفقوا في علمهم بهذه الفضيلة  
 الكبرى فاقوا اول الناس بنبيهم صلى الله عليه وسلم **وان** من انشا الله تعالى  
 وسيلته يوم القيامة الى رسوله فانه يخلد في ذكره في طرسيه ويخرد من الصلاة  
 والتسليم عليه في نطق الاوقات في حاله من اذ كثرهم ويخربهم ودرهم فصرات  
 شفاء الله تعالى الفرقة الناجية جعلنا الله تعالى فيهم وحشرنا في زمرة من يمشي

**الفصل الثاني في ذكر من دون الحديث والسنة**

ومن نكاه في ذلك سالكا اخ من السن اعلم انه لم يزل الحديث النبوي والاسلام  
 عرض طوي والدين بحكم الاساس فوكي اشرف العلوم واجلها الذي الصالحين والنايعين  
 واتباعهم خلفا فقد طلف رضي الله عنه **اجمعين** لا يشتر بينهم احد بعد حفظ  
 التنزيل لا يقدر ما يحفظ منه ولا يقدر النفس الا بحسب ما شتم من الحديث عليه  
 فتوفيت الرفعات فيه وانقطعت العلم على تعلم حتى رحلوا المراحل ذوات  
 العدد وافنوا الاموال القلدة وقطعوا الغياق في طلبه حتى رحلوا واحاوا البلاد  
 شتى واغريا بسببه وكان اعتمادهم اولاعلى الفقه والضبط في القلوب والحواس غير  
 ملتفتين الى ما يكتبونه والامور التي علم ما يحفظونه وذلك ليس من حفظهم  
 وسبلان اذ **انهم** في التنشيد الاسماء وانسقت الاصهار ونفرت الصحابة  
 في الاقطار **وجرت** الفتوحات وما نطق الصحابة ونفرت اصحابه واتباعهم وقاة  
 الضبط وانسعت الخرق **وكاد** الباطل ان يلبس بالحق احتاج العلم الى تدوير الحديث  
 وتقييده بالكتابه فيما رسوا الدفاتر وسائر المبر واجالوا في نقله والزيد في  
 افكارهم وانفقوا في تحصيله اعمارهم واستغفروا التقييد له كما يشهد بها هم فابروا  
 شيئا بنو كثر من صغرها ودونوا واوين ظهرت شعورهم فآخذها العلم الهون  
 فدوه ونصيحها العالمون **فبانه** فخرهم الله تعالى عن سعيد الحميد احسن ما جرى به عمل  
 امة واجالهم **والاب** من امر يندون الحديث وجمعوا بالخطا  
 عمر بن عبد العزيز رحمة الله تعالى عليه خوف انه راسه كما في المطار واين مجرب السن

لا يذوق ان الفلاس والنفس  
 وكل من جاز في حياضها  
 البواد خردت

قال ابن عمار كثر البهت  
 قال ابو اليمن ابن عمار كثر البهت



اخبرنا يحيى بن سعيد بن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه كتب الى ابو بكر بن محمد بن عمرو  
 ابن حزم ان انظر ما كان من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم او سئل  
 فاكثبه فاني حفته دروس العلم وذهاب العلم **واخرج** ابو يعقوب في تاريخ  
 اصبهان عن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه كتب الى اهل الافاق انظروا  
 الى حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم **واخرج** ابو يعقوب في تاريخ  
 فيستفاد منه كما قال الحافظ ابن حجر رحمه الله في تهذيبه في الحديث النبوي  
**وقال** الهروي في ذم الكلام وكفره في الصحاح والالتفات لجمعوه  
 بكنون الاحاديث انها لا توجد ونها لفظا وباجز ونها حفظ الاحاديث  
 الصدقات والشيء **المجيب** الذي يقوله عليه الباحث بعد الاستقصاء  
 حتى خيف عليه الدرر واسترعى العلم الموت امر عمر بن عبد العزيز ابابكر  
 ابن محمد فيما كتب اليه ان انظر ما كان من سنة او حديث عمر قال **وقال**  
 في مقدمته الشيخ واول من جمع في ذلك الربيع بن صبيح وسعيد بن ابي عمرو وغيرهما  
 وكانوا يصفون كل باب على حدة الى ان انتهى الامر الى كتابنا لطيفة الثالثة  
 وصنف الامام مالك بن انس رضي الله عنه الموطأ بالدين وعبد المولى بن جريح  
 وعبد الرحمن الاوزاعي بالمشاهير وسفيان الثوري بالخوفية وحماد بن سلمة  
 ابن دينار بالبصرة **ثم تلاهم** من الامة في التصنيف كل على حسب ما  
 سئل له وانتهى اليه علم **فمنهم** من رتب على المسانيد كالامام احمد بن حنبل  
 واسحاق بن راهوية وابي بكر ابن ابي شيبة واحمد بن منيع وابي جهم والحسن  
 ابن سفيان وابي بكر البزار وغيرهم **وممنهم** من رتب على الملل بان جمع  
 في كل متن طرقه واختلاف الرواة فيه بحيث يتضح ارسالها بكون متصل  
 او وقف ما يكون فيها او كثيرة **وممنهم** من رتب على الابواب  
 الفقهية وغيرها ونوعها وجمعها وورد في كل نوع وكل حكم اثباتا  
 ونقيا في باب جناب بحيث يتميز ما يدخل في الصوم مثلا عما يتعلق بالصلوات

جمع اوقات  
 التي حثت من الارض  
 ومن العلم

واهل

واهل هذه الطريقة من تقيد بالصحيح كالشيخ وغيرهما **وممنهم** من اتيه  
 بذلك كما في الكتب الستة **وكان** اول من صنف في الصحيح محمد بن اسماعيل البخاري  
 استحدثنا الله معه في نحو حجة جنانه بفضل الساري **وممنهم** المقصر  
 على الاحاديث المقصود للترتيب والترتيب **وممنهم** من حذو الاسناد  
 واقتصر على المتن كالفقير ومصاحبه والولوي في مشكاة وبالجملة فقد كثرت  
 في هذه الشأن النضاب وانتشرت في انواعه ونوعه القالب والضعف دارة  
 الدراية في المشاركة والمقاربات واستنارت منها هي المستغنى لكل طالب

**الفصل الثالث في نبذة لطيفة جامعة**

لفراد نوادر موصولة الى الحديث عهد اهلها وتفسير انواعه وكيفية تحمله وادابها  
 وتقلده مما ابدل الخاضر في هذا المخرج منه لما علم ان كل اهلها من اصطلحها احب  
 استحضاره عند الخوض فيه **واول** من صنف في ذلك القاضي ابو محمد  
 البراهم من كتب في كتابه الحديث الفاضل والحاكم ابو عبد الله النيسابوري  
 ثم ابو يعقوب الاصبهاني ثم الحافظ ابو بكر الطيب البغدادي في كتابه الكفاية في  
 قواعد الرواية وكتاب الجامع لاداب الشيخ والسامع ثم القاضي عياض في الملل  
 والحافظ القزويني في كتابه الفسطاط في المنهج المبين عند الاستماع لمن  
 رغب في علوم الحديث على الاطلاع وابو جعفر المياحي وجزء سماه ما ايسر الحديث  
 جملة ثم الحافظ ابو عمر ابن الصلاح فبعد اناس عليه رصاص واستبهر  
 في حكمه الناظر في المختصر والمستدر كعليه والمختصر والملازمة والمختصر  
 في زاهم الله خير **واذا علمت هذه اذ لم يعلم انهم قسموا السنن** المضافين  
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في الاعمال او تقرير او كذا او صفا وخالفا كونه ليس  
 بالعلوية والابان صير واياها كان كاعتقاد حجة رضي الله عنه وقيل ان جعل  
 الفقه التي المتواترة مشهور وصحيح وحسن وصالح وضعف وضعيف وضعيف  
 ومرفوع وموقوف لا موصول ومرسل وموضوع ومقطع ومعضل ومعتق وموثق

٢  
ادرس

هو  
 ابن عبد الله

جمع قانون  
 من اجل



ومعلق ومذلس ومدرج وعال وانزل ومسلسل وغيره وعزيز ومعلل وفرد وشاذ  
 ومنكسر ومغلوب وموضوع ومقلوب ومركب ومنقلب وممدوح ومصحح واسم  
 ومنسوخ ومختلف والمثنوي الذي يريد عدل الجمل العادية نوا صنفه على الكذب  
 من ابتداءه الانتقائه ويضاف اليه ان يصح خبرهم فإذ العلم لسامعه كذب  
 كذب على من قد انقل النورى اندج اعن ما بين من الصحابة رضي الله عنهم والمشهور  
 وهو اوله فسلم الاحاد ما له طرق محصورها اكثر من اثنين كذب فيها الاموال  
 بالشيخ لكنتها طرقة له المشهوره من عنده بن سعيد واول اسناد فرد وهو  
 ما خلق للمتنزحدهم الا انه يبعد العلم النظري **والصحيح** ما انصهر به واصطنع  
 بلا شذوذ بان لا يكون التفتة في الدارج منه حقا او عددا في اللغة لا يمكن  
 الجمع ولا علمه حقيقته فاد حبه جمع على ما في اسناده ضعيف لا انه مقطوع به ونفس  
 الامر لحوار خطاه الضام التفتة ونسبته يعمر بقطع من اذ انظر ان لا يقبل  
 بان حروف من اول اسناده او جميعه او منقطه في علمه وهو في صحيح البخاري يكون من فروع  
 وموقوفات في الحديث غير ان شاف الله تعالى في الفصل الثاني في الاحتار لا يخرج في اسناده بان  
 اصح الاسانيد هو المقيد بصحاحي تلك الترجمة لفسر الاطلاق اذ يتوقف  
 على وجود درجات القبول في كل فرد من زواة السند المحكوم به فان قيل  
 بصحاحيها اساع فبقاها مثلا اصح اسانيد اهل البيت جعفر بن محمد بن ابي  
 عن جده عن علي رضي الله عنه الا ان الراوي عن جعفر تقم واصح اسانيد الصديق  
 رضي الله عنه اسمعيل بن ابي خالد عن قيس بن ابي حازم عن ابي بكر رضي الله عنه واصح  
 اسانيد عمر رضي الله عنه الزهري عن سالم بن ابيه عن جده واصح اسانيد ابي هريرة  
 رضي الله عنه الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة واصح اسانيد ابن عمر رضي  
 عن نافع بن ابي عمير واصح اسانيد عائشة رضي الله عنها عبيد الله بن عمر عن القاسم  
 عن عائشة رضي الله عنها كوكب بصحاحي كوكب نص على صحته من غير علمه من  
 الحفاظ النقاد ولم يصر على صحته معتد بها فاطاه حوا نصحه لغيره من كذبت  
 معرفته وفرد ادراكه كاذب البينة الفطان والمنذرة والذمياط والسبحة  
 وعبره خلافا لابن الصلاح حبيش منع لضعف اهل هذه الازمان والحسن

ما عرف

ما عرف  
 ما عرف  
 ما عرف

ما عرف من غيره من كونه حجازيا بقاها عبرا قبا مليا كوفيا كان يكون الحديث عن رواقه  
 اشبه به والبقا اهل بلده كقادة في البصرية فان حديثه المصنفين اذا جاء عن  
 قنادة وخوخي كان محجرا معروفا بخلاف عن غيره والمراد به الاتصال بالقطع المرسل  
 والمعضل لعينته بعد رجالاتها لا يعلم مخرج الحديث منها الا بسوء الحظ يخرج  
 فالتعبر الاتصال ولو لم يعرف المخرج اذ كان يعرف المخرج مقصدا واعلم كونه مشهورة  
 رجالاته بالعلم والصباط المخط عن الصحيح ولو قيل هذا حديث حسن الاسناد  
 او صحيح فهو دون قوله حديث حسن صحيح او حديث حسن لانه قد يصح او  
 تحسن الاسناد لا اتصاله رتبة او انه يوصف بظهوره دون المتن لشذوذا وعلة  
 وما قيل فيه حسن صحيح اي صحيح باسناد وحسن آخر **والصالح** وهو الحسن قاله  
 ابو داود وما كان في كتاب السنن من حديث فيه زهون شديد فقد يبتننه وما  
 لم اذكر فيه شيئا في صالحه ونقصها الصبح من يقص ان يقى قال الحافظ ابن حجر لفظ صالح في  
 كلامه اعتمده ان يكون الاحتجاج او لا اعتبار فيما ارتقى الى الصحة به الحسن فهو المعنى  
 الاول وما عداها فهو بالمعنى الثاني ومقتصر عن ذلك فهو الذي فيه زهون شديد **والضعف**  
 ما اترجم على ضعفه بل وسنده او سنده تضعيف لضعفه وتبريد لبعض الاخر  
 وهو من اعلا الضعيف وفي البخاري **والضعيف** ما قصر عن درجة الحسن  
 وتفاوت درجاته في الضعف بحسب بعده من شروط الصحة **والمسند** ما نقل  
 سنده من رواته الى متنها رفقا ونفا **المرفوع** ما اضيف الى النبي صلى الله  
 عليه وسلم من قوله ارفعا وتقرير متصله كان او منقطعا او يدخل فيه المرسل  
 ويشتمل الضعيف **والوقوف** ما قصر على الصحابي وقوا او فقلا ولو سقط او هل  
 يسمى انما نعم ومنه قول الصحابي كنا نقول ما لم يفتقر الى النبي صلى الله عليه وسلم  
 فان انا فاذ البه خوقول جابر رضي الله عنه كنا نقول على عهد رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فمن قيل المرفوع وان كان لفظه موقوف لان غيره الراوي بيان الضمير قول  
 لا يكون مرفوعا وقول الصحابي من السنن كذا او اميرنا بضم الهجره او



نُومر او نُهدنا او اُنج في ذكر الرفع ايضا نقول الصحابي ان اشبهه صلى الله عليه وسلم لتفسيره فقلت بسبب النزول وحديث الغيرة رضي الله عنه كان  
 اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرعون بابا بالانفا فيصوب ابن الصلاح فيقول  
 وقال الخاصم يقرعون وقول التابعي من دونه يرفعه او يرفعه او يرفعه او يرفعه او  
 يرفعه او يرفعه يفتح اوله وسكون ثانيه وكسر ثالثه او يسندك او ياتركه  
 مرفوع بلا خلاف والحاثل عند ذلك الشك في الصيغة التي يفتح بها هي قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم او النبي او نحو ذلك لكونه في احدتي وهو من لا يرد الهمزة  
 او صلها المتخفيف وابتداء الاختصار والاشتراك في ثبوته او وراحت على  
 ان المروءة ما يعني فيه خلاف وفي بعض الاحاديث قول الصحابي عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم يرفعه وهو في حقه قوله عن الله تعالى ولوقالت ناعية كنا  
 نعمل فليس مرفوع ولا هو قول ان لم يفتح له من الصيغة رضي الله عنهم بل  
 مقطوع فان اضافة لم يفتحها في الوقف ان الظاهر اطلاع عليه وتقريره  
 واحتمال عدمه لان تقرير الصحابي قد لا ينسب اليه بخلاف تقريره صلى الله عليه  
 وسلم واذا اتى من صحابي مرفوعا عليه مما لا يحتمل للاختلاف في كقول ابن مسعود  
 رضي الله عنه من اتى سبا حرا او عتقا فقد كفر بها اقول على محمد صلى الله عليه  
 وسلم في حقه الرفع تحسبا للمظن بالصحابة رضي الله عنهم قاله الحاشي والموصول  
 ويسمى النسيان انما يستند رفا ووقفا لانه انما انزل للتابعي فغير يسوغ ان يقال  
 متصل اليه سفيدين المستجاب والرهدي مثلا والمرسل ما رفته تابعي مطلقا  
 او تابعي كبير النبي صلى الله عليه وسلم وهو ضعيف لا يخفى به كما عبد الثاني  
 والبصير واحتمال ابو حنيفة رضي الله عنه وما لك واحد في المشهور  
 عنده رضي الله عنه فانما اعتضد به حديثه من وجه اخر مستند او مرسل اخر  
 اخذ منه سبله العلم عن غير رجال المرسل الاول اخرج به ومن تراخى الثاني  
 بهما اسم سعديين المسيب لانهما وجدت مسانيد من وجوه اخر قال  
 النووي انها اختلفت اصحابنا المتقدمون في معنى قول الشافعي اسم سعديين المسيب  
 عندنا حسن على قولين احدهما انه حجة عندنا بخلاف غيره من المرسل لانها

جمع اظفر  
 اوله لغة الظفر

وجودت

وجدة مستندة تاثيرها انما ليست بحجة عندها بل كغيرها وانما صح الشافعي  
 به سبله والترجيح بالمرسل جانزا قال الخطيب والصبوان الثاني واما الاول  
 فليس ينبغي لان في مرسل سبل سعيد ما لم يوجد مخالفا من وجه صحيح واما مرسل الصحابي  
 كما بن عباس رضي الله عنهما وغيره من صفار الصحابة عنده صلى الله عليه وسلم  
 مما لم يسهلوه منه فهو حجة واذا انفردوا بالارسال بان يخالف القائل في  
 حديثه فيرويه بعضهم متصلا واخر مرسل الحديث لانكح الابوي رواه  
 اسرايل وجماعة عن ابي اسحق الشعبي عن ابي بردة عن ابي موسى عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم ورواية الثوري وشعبة عن ابي اسحاق عن ابي بردة عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم فقبل الحكم للمستند اذا كان عدلا ايضا قال الخطيب  
 وهو الصحيح وسئل عن البخاري في حقه من وصل وقال الزيادة من القصة مقولة  
 هذا مع ان المرسل يتبعه في رواية من حفظه من الحفاظ والاقان معلومة  
 وقيل الحكم للاكثر وقيل للافضل واذا قلنا به وكان المرسل الاحفظ فلا يفتح  
 في عدالة الواصل واهل بيته على الصحيح واذا انفرد الرفع والوقف بان يرفع نقتل  
 حديثنا وبقية غيره فالجزم الرفع لانه مثبت وغيره ساحت  
 ولو كان نافية فالمثبت مقدم وقيل زيادة الثقات مطلقا على الصحيح ينسوا  
 كانت من شخص واحد بان رواه مرة ناقصا ومرة اخرى وفيه تلك الزيادة  
 او كانت الزيادة من غير من رواه ناقصا وقيل لا مردودة مطلقا وقيل مردودة  
 منه مقبولة من غيره وقال الاصوليون ان اتحاد المجلس ولو تحتمل غلظ  
 عن تلك الزيادة عما يردون وانه احمق قيلت عند الجمهور وان جمعا فقد المجلس  
 فاولو بالقبول من صورت اتحاد وان تعددت بقينا قيلت اتفاقا والمقطوع  
 ما جاء عن تابعي من قوله او فعله مرفوعا عليه وليس حجة والمقطوع ما  
 سقط من روايته واحد قبل الصحابي وكذا من مكاتبه او اكثر بحيث لا يزيد  
 كل ما سقط منها على واحد **والعصم** ما سقط من روايته قبل

نسخة الاسبوع  
 بطر من عهد

نسخة الاسبوع  
 بطر من عهد

الصحاب اثنان فالتزم مع التواضع قوله ما لك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما والحمد لله  
 التقيت يا ثنية قال ابن الصلاح ان قوله المصنفين قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم من قيل المفضل ومنه ايضا حذو لفظ النبي والصحابة معا وقد المتن على الباقي  
 لقول الامام عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله المصنفين كما في قوله ما علمت  
 فتتطرق جوارحه الحديث **والمعنعن** الذي قيل فيه فلان عن فلان من غير لفظ  
 صريح بالسماع او التحديث او الاجازة عن رواة مستحسن معروفين مع قوله  
 عند الامام بشرط ثبوت لفظا للمعنعنين بعضهم بعضا ولو مرة وعدهم الذين  
 من المعنعن لحدوث شرطية ثبوت القاسم في حذو لفظ المعنعن ومعرفة الرواية  
 للمعنعن عن المعنعن عن غيره خذ صرح بشرط القاسم على بن المديني وعليه الجاردي  
 وحفلا شطرا في اصل الصحة وعزاد التورق للمعنعن وهو مقتضى كلام الشافعي  
 ولم يشترطه مسلمة بل انكر اشتراطه في مقدمته صحاحه وادعى انه قول مجتهد  
 لم يسمعه قاله البج **والقوي** قول الروي حديثا فلان ان فلانا قال وهو  
 كقول القياس والمجاز السنن والسماع مع السلامة من التديس **والعقد** ما  
 حذو من اوله اسنادا لا واسطه ما حذو من تقليد الجار لقطع اتصاله وسبقه  
 وابق حكمه ان ساقه فاق في الفصل الثاني **والدليس** بفتح اللام  
 المستندة ثلاثا احدها ان يستطاعه شيخه ويرتقى الى شيخ شيخه او من تفرقت  
 فيسند عنه ذلك لفظا لا يقتضى الاتصال بل بلفظ موهم له فلا يكون اخبارا  
 في معناها بل يفرض عن فلان او قال فلان او ان فلانا موهم بذلك انه سمع من  
 رواه عنه وانما يكون تديسا اذ كان المدلس قد عا صر الذي روى عنه او لغيره  
 وامر يسمع منه او يسمع منه ليس يسمع ذلك النبي دلسر عنه فلا يقبل من عن  
 بذلك الامام صرح فيه بالاتصال كسقيت وفي الصحاح من اهم هذا التسم  
 المصريح فيه بالسماع كثير كالاعمش وقنادة والثوري وما بينهما من حديثهم  
 بالفتنة وخرها محمد بن علي بن تيمم السماع عند المخرج من وجه آخر ولو لم يطلع عليه  
 تحسبنا القطن بصاحبي **المتكلم** في رواية انه ليس التثوية بان ينفذ صفيقا

في نسخة الشيخ الثاني  
 الرضوية بغير من ههنا  
 زعمه البج كسب  
 جمع من يروي  
 الفاعل الذي يروي  
 جمع من يروي ان يروي  
 او يروي

بين

في نسخة المدلس والرواية  
 في نسخة الرضوية

بين شيخه الثقتين فيستوى الاسناد كله ثقات وهو شره لئلا يسر وكان  
 بنسبة بن الوليد او فلان الناصر له قال شيخنا تديس الشيخ بان يسمي شيخه الذي  
 سمع منه بغير اسمه المعروف او بنسبته او بصفته كما لم يشهد به تعينه  
 كذا يعرف وهو جازي لقصده بلفظ الطالب واختاره لم يحد من الرواية **والمذبح**  
 كلامه يذكرك عنه الحديث منقطع ابو هريرة من رواه ويكون عدة منسابة باسنادين  
 في رواها احدهما كذا رواه سعيد بن ابي هريرة لا يباعه ضوا او الخاسر او الاذير او  
 ولا ينافسوا ادرج ابن ابي هريرة ولا ينافسوا من منتهى اخبار او جمع حديثا من جماعة  
 مختلفين في الاسناد او متبني في رواية عنهم على الاقناع او بسوق الاسناد فيعرض  
 له عارضه فيقول كلاما من قبل نفسه يظن بعض من سمع ان ذلك الكلام  
 من منتهى الحديث فيرويه عنه كذلك ويكون في المتن تاريخ في اوله حديث ابو هريرة  
 رضي الله عنه استغفر الوضوء فان ابان القاسم صلى الله عليه وسلم قال في رواية  
 للاعتناء من المارقا سيقوا من قول اليهودية والباقي مرفوع ويكون ايضا في التناهي  
 وفي اخره وهو لا يكثر الحديث ان مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم علم  
 الشهد في الصلاة فقال الخياط لله الى اخره ادرج فيه ابو حنيفة زهير بن معاوية  
 احدهم وانه عن الحسن بن الحر هلالا ما ابن مسعود وهو فاذا قلت هذا فقد  
 فكيف صلواتك ان شئت ان تقوم تمت وان شئت ان تقعد فاقعد **والعال**  
 خمسة المطابقة وهو القريب من رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك بالنسبة  
 الى اسناد اخر يرد بذلك الحديث بعينه بعد كثيرا وبالنسبة لفظ الاسانيد  
 والقريب من امام من ائمة الحديث ذي صفته عاليت كما حفظه الضبط كما لك  
 والشافعي والقريب بالنسبة له رواية الشيخين والصحاح السنن والقولون مقدم  
 وفاة الروي مساويان جماعة مع المناخر الوفاة في ان واحدا وتطبعه وان تعلم  
 بتقدم السماع فمن تقدم بها عن من شيخ اعلم من من ذلك الشيخ فتم بعد  
**والفارس** كالعالم بالنسبة الى ضد الاسماء الفارسية **والسلسل**  
 ما ورد في واحدة في الرواية والرواية واصحها اقراة سورة الصافات **والفارس**  
 ما تقدمه او يرويه او يروي زيادة في عمدة مجمع حديثه كانه رواه احد القفاظ

وهو جمع الفاعل  
 ما اجاب ان الفاعل  
 لفظ الروي

حديثه اي عن من رواه  
 له عن باللفظ  
 رواه

والمتمن والسند وينفسر الى غير صحیح كالافراد المخرجة في الصحیحين والغيرية  
ضعيف وهو الغالب على الغراب والى غير حسن وفي جامع الترمذي منه كثير  
**والعزيز** ما انفرد به واكثر ثمان اربلاته دون سائر رواة الحافظ المروزي  
عنه **والمغل** لا يقال المفلول خبر ظاهره السلامة في شروء العجوة  
لكن فيه علة خفية فيها غموض يظهر للقادر اطباء السنن لما ذكره في نقلها  
عند جمع طرق الحديث والفحص عنها في اللغة اورد ذلك الحديث لغيره من هو احفظ  
واضبط واكثر عددا ونقد وعدم المتابعة عليه مع قرابته في حديثه على ما هو  
في وصل امرسل او رفع موقوف او اذاج حديث في حديثه او لفظه او جملة ليست  
من الحديث اذ رجحنا به او وهو باطل او ضعيف بغيره وفيه في الاسناد المتين  
فالاول كحديثه يعالين عبيد عن الثوري عن عمرو بن دينار البصريان بالخيار  
صرح القناد بان نقل علمها هو عبد الله بن دينار الا عمرو بن دينار وشذوذ ذلك  
عن سائر اصحاب الثوري وسبب الاشتباه اتفاقها في اسم الاب وفي غير رواية الشيوخ  
وقال يحيى في الوفاة واما علة التهم فقد عرفت مسلم في حقه الا في من قتاده  
ان كتاب التبخير عن اشرانه حديثه انه قال صلبت خلف النبي صل  
الله عليه وسلم واي غير وعمر وعثمان رضي الله عنهم فوافقوا بسنة في ما  
له ربه العالمين لا يدعون بسم الله الرحمن الرحيم في اول قراءة ولا في اخرها  
فقد اعل التشافعي رحمه الله تعالى غيره هذه الزيادة التي فيها عدم المسلمنة  
بان سبعة اربعاته خالفوا ذلك وانفقوا على الافتتاح بالحمد لله رب العالمين  
ولم يذكروا المسلمنة والمعنى انه يريدون بقراءة ام القران قبل ما يقرأ بعدها  
ولا يعني التهم بتكرار المسلمنة وحديثه فكان بعضهم وانما في الاستفتاح  
تقيا المسلمنة فصحح بها فهم وهو مختص في ذلك وما يبدى بها صح عن اشرانه  
الله عنده انه سئل اكان النبي صلى الله عليه وسلم يستفتح بالحمد لله رب  
العالمين او بيسم الله الرحمن الرحيم فقال للسائل انك تسألني عن شي مما  
احفظه وما سألني عنه احد قبلك اعلان قتاده ولدا كتمه وكان يفتخر بهون  
وهذا

اي اسن

وهذا اهم في التقليل وهذا من اغراض انواع علوم الحديث وادقها لا يقوم به الا  
ذواتهم تاقب وحفظ واسع ومعرفة تامة بهوائه الرواية وملكته  
قوية بالاسانيد والمنون وقد يقصر عبارة المعلق عن اقامة الحجة على دعوان  
كالصير في نقد الدينار والدينار **والفرد** يكون مطلقا بان يفرد الراوي  
الواحد عن كل واحد من الثقات وغيرهم ويكون بالنسخة الصغيرة خاصة  
وهو انواع ما قد يفتقر كقول القائل في حديثه في انه صلى الله عليه وسلم  
في الاصحى والفرد يقاب واقتربت له بروة ثقة الاخرة بن سعيد فقد اتفق  
له عن عبيد الله بن عبد الله عن ابي واقد المبيتي صحابته او ببلد معين  
كسنة والبصرة والعوفية كقول القائل في حديثه ابي سعيد الخدري  
رضي الله عنه المروي عن ابي داود في كتابه السنت والفرد عن ابي الوليد  
الطحايري عن ابي امر عن قتادة عن ابي بصير عن ابي قال انما رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ان نقدا في حجة الكتاب وما ليس له بروة هذا الحديث غير اهل البصرة  
قال الحاكم انه قد رواه في كتابه الامم من اول الاسناد الاخره ولم يشرحه  
في لفظه سواء وكذا في حديثه عبد الله بن زيد في صفته وضوء النبي صلى  
الله عليه وسلم ان قوله ومسح راسه بما غير فضل يده سنة غير يفرده  
بها اهل مصر لم يشره احد ولا يقتضيه من ذلك ضعفه الا ان يراى قد  
واحد من اهل البصرة فيكون من القدر المطلق والثالث ما قيد بر او محض  
حيث لم يروه من فلان الا ان كان كقول ابي الفضل ابن طاهر عقيب الحديث  
المروي في السنن الاربع من طريق سفينة بن عيينة عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق  
بكر بن ابي عن الزهري عن ابي اسحق رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم  
أول ما صلى به في يومه وهو يومه عن بكر الا واهل بيرون عن ابي اسحق  
ابن عيينة في غير يريه وكذا قال الترمذي انه حسن غريب قال وقد رواه  
غيره واخر عن ابن عيينة عن الزهري يعني بدون ابي اسحق قال وكان ضعة

عن ابن اسحق  
عن ابن اسحق  
عن ابن اسحق  
عن ابن اسحق



سنة النبوة قد خرج  
بروغيه ما لا يوافق  
وقال له ابو علي

علي حاضري عنده **والمصنف** الذي لا يعرف مثله من غير جهة راويه  
فلا يتابع له ولا شاهد قاله البردعي والصواب انفصال الذي ذكره ابو الصلاح  
في الشاذ فمثلا ما انفرد به ثقة تحمل تفرد حديث مالك عن الزهري  
عن علي بن الحسين عن محمد بن عثمان عن اسامة بن زيد رضي الله عنهم اجمعين  
المسلم الكافرقان مالك اخذ في تصحيحه راويه عمر بن الخطاب وغيره حيث  
هو عند عمر ويقتضيه وتقطع مسلم وغيره على ما ذكره ابو بكر بن عمار  
بثقة لا يحمل تفرد حديث اي زكريا بن محمد بن قيس من هشام بن عمرو  
عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها مرفوعا على ما علم بالتميز الحديث تفرد  
به ابو زكريا وهو شيخ صالح اخرج له مسلم في صحيحه غير انه لم يبلغ  
مبلغ من يحمل تفرد وقد صحفه ابن معين وابن حبان وقاد ابن عدو احاديثه  
مستقيمة سوى اربعة عندها هذا **والمصنف** ما روى في وجه  
تختلفه متخالفه على التساو وفي الاختلاف من راوه واحد بان رواه مرة على وجه  
واخرى على اخر مخالف له او رواه اكثر بان يخطئ فيه او بان فاكتر بكونه  
في سند روايته ثقة الحديث شيبني هو وداود واخوانها فانهم اختلفوا في احوال  
فقبل عنه عن عكرمة عن ابي بكر وسهم بن زاذان عن ابي عبيد وقيل عنه عن ابي جعفر  
عن ابي بكر وقيل عنه عن البراء عن ابي بكر وقيل عنه عن ابي بصير عن ابي بكر وقيل عنه  
عن مسروق عن عائشة عن ابي بكر وقيل عنه عن علي بن ابي بكر وقيل عنه عن  
عاصم بن سعد الجملي عن ابي بكر وقيل عنه عن عامر بن سعد عن ابي بكر عن ابي بكر  
وقيل عنه عن مصعب بن سعد عن ابي بكر وقيل عنه عن ابي الاخير عن ابن مسعود  
وقد يكون الاضطراب في المتن وقل ان يوجد مثالا هو الهالك كحديثه في السهامة  
حيث زاد الاضطراب عنده عمل في الفرائض على في السماع وفي السماع على في الخبر  
كما قد روى موضع من المطولان ثم ان الاضطراب سموا كان في السند او في المتن بوجوه  
المتشعب اشقاره بعد مصنف الراوي **والموضوع** هو الكذب على رسول

الله صلى

الله صلى الله عليه وسلم يسمى المختلق الموضوع وعزوم روايته مع العلم به الامينا  
والعمل به مطلقا وسببه نسيان او افتراء او تحريف او افتراء او افتراء او افتراء  
في الراوي والمروي فقد وضعت احاديث يشهد بعضها كالكثرة الفاظها ومطابقتها  
ورويها عن الربيع بن خثيم التابعي الجليل انه قال ان الحديث ضواء اصفوا النهار  
يقذف وظلمة كظلمة الليل تنكسر **والمقلوب** كحديثه من شهر  
بما روى كسالم ابدى واحد من الرواة تطيرة في الطبقة كنافع لم يغيره غير غيره  
او قاتب سعد بن ابراهيم بن سعد اخبر بقصدا امتحان حفظ الحديث كقالبها  
بقراءة على البخاري رحمه الله مائة حوت امتحان افردها على احوالها كما سياتي ان شاء  
الله تعالى في ترجمته **والذكر** كابد الاخوان المفايع كما مر والذرية  
رسمه اسناد لا يمتن اخر ومثله اسناد ممتن اخر **والمقلوب** الذي جعله  
بعض لفظه على الراوي في غير معناه كحديث البخاري في باب ان رجلا من الصحابة فرس من الحسين  
عن صالح بن عيسى عن ابي جعفر عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
والنار والورع الحديث ونسبه اليه ينسب للنار خلفا صوابه كرواه في موضع اخر من طريق  
عبد الرزاق عنهما عن ابي هريرة بل يفظر فاما الحديث فينبغي الله لها خلقا فبقول  
الدائمة الجنة الى المصطفى وصار منقلبا لفظا جزم بوقوعه بان غلطوا بالابن الملقين  
حيث انك هذه الرواية واحق بقوله ولا يظلم احد **والمدح** بالاجرة  
والجود والية القريين المقاربين في السن والامانة احدهما عن الآخر كرواية  
كل من ابي هريرة ورواه عنه عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
ابن عبد العزيز وعنه من درهم **والمصنف** الذي تغير بنقله او  
حركاتها او سكتها كحديث جابر بن عبد الله في يوم الاحزاب على اجماله صحفه  
محمد فقال ايا الاضافة وانما هو ابي بن كعب و ابو جابر اسنشد في اذنه  
في احد **والتابع** **والمسوخ** ويقرب المنسوخ بتصحيحه المتعارف عليه  
كحديثه بريدته كمت نصيبه عن زيارة القبور فنورها ويجزم بها الحجة

نسبتة الملقين  
تخرج به

الابن ابي بصير  
عنه الحياة وانقل عنه  
الحل

بالتصحيح والوضوح

بالتاخير كقول جابر في السنة كان اخرا لامر من النبي صلى الله عليه وسلم  
الوضوح ما مست النار او بالفتوح فان لم يعرف فان امكن ترجيح احد  
من وجوه الترجيح منها او استنادا لكثرة الرواية وصفا بغير تعين المصير  
والا يجمع بينهما فان لم يكن توقفا عن القول باحدهما **والمتخلف** ان  
يوجد حديثان متضادان في المعنى بحسب الظاهر يجمعهما بمعنى التضاد كحديثي  
ولا طيرة مع حديثي فمن المخدوم وقد جمع بينهما بان هذه الامور لا تعدي  
بطلوها ولكن جعلها الله نفاقا لئلا يظن المبرص سببا لاعدائه وقد يفتقد في انواع  
رواية الاباء عن الابناء وهو كرواية الاباء عن الابناء في رواية  
فبغير رواية الاباء عن ابائهم عند الرازيان مقدم ومما خربنا من وقت وفاته  
واللاحق وهو من اشرك في الرواية عند الرازيان مقدم ومما خربنا من وقت وفاته  
تباينا شديدا فيحصل الجنب امده بعد ان كان المتاخر غير معدود من معاصري الاولين  
ومن طبقت ومن اشرك ذلك ان الجاري حديث عن تلميذه ابو العباس السراج بالجماع  
في التاريخ وغيره ومات سنة ست وخمسين ومات من اخر من حديث عن السراج بالجماع  
ابو الحسين الخفاف ومات سنة ثمان وتسعين وثلاثمائة ومات الخفاف الصوفي  
سمع منه ابو علي البردائي احد مشايخه حديثا رواه عنه ومات على راس خمسين  
ثم كان اخرا صحابا بلجماع سبطه ابو الفتح عبد الرحمن بن مهدي وكان وقاية  
سنة خمسين وستمائة من فوائده تغدير حلالة الاساد في القلوب والاخوة  
والاخواته بين امثلة الاتيين هشام وعمر وابنا العاصي وزيد ويزيد ابنا ثابت  
ومن القلائد نسما وعباد وعثمان بنوا حنيف بالتصغير ومن الاربعة شويل  
وعبد الله الذبيحان له عماد ومحمد صالح بن صالح ذكوان السمان وفي الصحابة  
عاب شدة واسماد عبد الرحمن ومحمد بنوا بكر الصديقي رضي الله عنهم واربعة اولاد  
في بطنه وكانوا على امهم محمد وعمر واسما عبل ومن لم يسمه بنوا اي اسمها عبل المتكلم  
ومن الخمسة الرواة شعيبان وادم وعمران ومحمد وابراهيم بنوا عبيد بن وهب

قال الاجهوز بكسر الهمزة

سنة السبعين وسنة ثمانين  
والجدير بسنة ثمانين  
كما ذكرنا من احد رواة من جملة

فمنه الدان الملقب بالدار  
الذي كان له من جملة

المستنفذ

المستنفذ محمد وانس وحمدي ومعدود وحميد وكرهه اولاد صيرين وكلهم من التابعين  
رضي الله عنهم ومن لم يرو عنه الا واحد كرواية الحسن البصري عن عمرو بن ثعلبة  
في صحيح البخاري وان عماله بر وعنه غير الحسن قاله مسلم والحاكم من له اسما مختلفا  
ويغوت متفردة وفليدته الامن من جعل الواحد اثنين وتونقة الضيق وتصفير  
التقوى والاطلاع على صنم المرسلين ومن اختلف محمد بن السائب العلوي المفسر  
هو ابو النضر الذي روي عنه ابن اسحاق وهو حماد بن السائب الذي روي عنه  
ابو اسامة وهو ابو سعيد الذي يروي عنه عطية القوف وهو ابن اخذ روي وهو  
ابو هشام الذي روي عنه القاسم بن الوليد **والغردان** من الاسماء  
فمن الصحابة شمر بن ذكوان السبيعي والد اليمانيين بينهما ثمان مائة سنة اخره او كلفه  
بالدال المهلهة وفتحات ابن الخليل بهيمنة مفتوحة بعد ثمان مائة سنة فمودة كلام  
**واحدة** بوحدة مكسورة فتم له ابن عمه **ومن غير الصحابة** تدرم  
بفوقية مفتوحة ودال المهلهة مفهومة ابن ضحى او بالتصغير الجبدي ومعبير  
باليهاتين مصفرا بن الحسن بكسر الخاء المعجمة وسكون الميم بعدها من القوافي  
من الالف سنيته مؤن رسول الله صلى الله عليه وسلم **ومن غير الصحابة**  
مفضل بن علي الغنوي واسمه فيما قبل عمرو **ومن غير الصحابة** بنو النضر  
وبعد المبرشيين بمجمة وهي علة المشرك **ومن الكنى** ابو الفيد يصغر  
المهلهة ثم موحدة مفتوحة شنيعة عبد **ابو العترة** ويقسم الغنم المهلهة  
وقد اشبهت المعجز الدارمي رحمه الله **ومن الاسماء** التي يقع الكلام والوجود  
وكسر الفاق على بن سلمة **والكنى** تسعة اقسام كنية لصاحب كنية  
أخذ غيرها ولا اسم له غيرها **ابوبكر** ابن عبد الرحمن بن الحارث احد الغنم  
السبعة كنية ابو عبد الرحمن او تكون الكنية اسم ولا كنية له  
كأن بلال الاشعري عن ثعلبة او تكون الكنية لقبا وله اسم وكنية  
غيرها كما يروى لعلي بن ابي طالب رضي الله عنه ابو الحسن رضي الله عنه وابو الزناد

نسبة العوف  
ابن شاذان

ثلاثة الميم سان الثاني

عبد الله ابن ذكوان ابن عبد الرحمن او يكون له عتبه اخر غير غيرها او التمن غير  
 لذلك تهن اشله ذلك دو العتبه عبد الملك ابن عبد القدر بن جرح جرح  
 البخالد وانا الوليد ومن الثلاثة منصور الفراوي يكمي اباحر واما الفتي واما القاسم  
 وكان يقال له ذو العتق او تكون عتبه لا خلاف فيها وفي اسمها فخران كالي حمزة  
 الفقاري قيل في اسمه جميل بعج الجبر ويزال بالالمهله المصوم وفتح الميم وهو الاصح او  
 يكون مختلفا في عتبه ذن اسمه كاتي بن كعب قيل في عتبه ابو المنذر وقيل ابو الفضل  
 او يكون في كل من اسمه وعتبه خلف عتبه مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وسلم وهو لقبه وقيل في اسمه صالح وقيل في عتبه بن عبد الرحمن  
 وقيل ابو العتبي او اتفق عليها معا حار بن عبد الله مالك بن اسحق بن عبد الله او يكون  
 بعتبه اشهر منه باسمه كالي ادرست الخوان اسمه عاتد اسم وفادته هذا النوع  
 البيان فربما ذكر الراوي مرة بعتبه ومرة باسمه فتقوم القدر مع كونها واحدا

غير القاسم  
 نسبة الراوي  
 من عتبه

نسبة  
 من عتبه

**واما الألقاب**

نوع مظهر قديان في سباق الاسماء مجرد لا عن الاسماء في نظر انها مما يجعلها ذكر  
 باسمه في موضع ولفظه في موضع اخر تحضين والذي في البخاري منه **الأحول**  
 عامر بن سليمان **الذاريق** اسحاق بن يوسف **الاعرج** عبد الرحمن ابن هريرة  
 الامم بن سليمان بن مهران **الاعد** ابو عبد الله سليمان **الناقد** محمد بن علي بن حسن  
 ابو جعفر **المعدي** عبد الله ابن عباس **البطين** مسلم بن عمران **بندار** محمد بن  
 ابن بشار **البيهي** عبد الله ابن بشار **الحذو** خالد بن مهران **جتن** القدر بن  
 ابن خلف **ذخيرة** عبد الرحمن ابن ابراهيم ذوالبطين اسامة بن زيد **ذوالدين**  
**الذرياق** **الرشيد** يزيد بن يحيى **المعدي** عبد الله بن صالح **مطوية** محمد بن  
 سليمان بن صالح **المدوزي** **سعيد** اسعد الحسين **شاذان** الاسود بن عامر **ذوالبطين**  
**غارف** محمد بن الفضل **السدي** **عبدان** عبد الله ابن عثمان **عندة** بن سليمان بن جرح  
 اسعد عبد الرحمن **عبيد بن اسما** عيل هو عبيد الله **عور** **عور** ابو الورد **اسود** عامر **ذوالبطين**

فتح العتبه وكسر القاف في  
 جامع النور ليس مقتضيا  
 الى احد وانما هو مقتضى  
 الجسور مقتضى من التبع  
 ابن العتبه واما التثنية  
 في فعل النسب لاجل الفظه  
 من وجهه يصف النسب

عند

س

عند  
 عن الماجشون المورث

**عند** محمد بن جعفر **قلبي** بن سليمان بن قيس بن عبد الله **قتيبة** بن سعيد  
 قيل اسمه يحيى كاتب القبة اسود وولد الماجشون ابو سلمة  
**مسدد** اسعد بن عبد الملك **النبل** ابو عاصم الضحاك بن مخلد **ابو الزناد**  
 لقب وكنته ابو عبد الرحمن ذات النطاقين اسم ابنته ابو بكر الصديق  
 رضي الله عنهما

**والانساب**

معرفتها مع فعتبه اما يكون نسبة لقبيلة او بطون او جده اولاد او صناعت  
 او مذهب او غير ذلك مما اكثره مجهول عند الفاهمه معلوم عند الخاصة فربما  
 يقع في عتبه من النسخة ويكثر القفا والتحريف الذي في البخاري منها **الاشج**  
**عبيد الله** ابن عبد الرحمن **ابو بيسى** عبد القدر بن عبد الله **الانصار** شريح  
 البخاري محمد بن عبد الله ابن المنذر **البدري** ابن مسعود عتبه بن عمرو **البدري**  
 ابو العالفة نسب الى بركي السها والنجي سليمان **الطلي** عبد الوهاب بن محمد  
 ابن عبد الحميد **الزبيدي** محمد بن الوليد **الزبيدي** ابو احمد محمد بن عبد الله **الاسدي**

**الزهري**

محمد بن مسلم بن عبيد الله ابن عبد الله ابن شهاب **السبعي**  
 عمرو بن عبد الله ابو اسحاق **السعدي** عمرو بن يحيى بن سعيد **الشعبي** عامر  
 ابن نضر **جيل** **الشيباني** ابو اسحاق سليمان بن ابي سليمان **الصنهاجي** عبد الرحمن  
 ابن عسيلة **الفتري** عبد الله ابن الوليد **الفتري** عبد الملك بن عمرو ابو عامر

**العري**

عبيد الله بن عمر بن حفص **القدوري** اسحاق بن محمد **الغفري** يحيى  
 محمد بن اسحاق **القدوري** ابو اسحاق ابراهيم بن محمد **الدمشقي** **القمي** هو عتبه بن  
 ابن عبد الله له موضع واخر في الطب **المجدي** يضم الميم فعتبه بن عبد الله

**المجاري**

عبد الله ابن محمد **المسعودي** اسعد عبد الرحمن ابن عبد الله  
**العري** ابوسفيان محمد بن حميد **الفتري** ابو سعيد **كيسان** وابنه  
**سعيد** **الفتري** محمد بن ابي جند **الفتري** ابو عبد الرحمن عبد الله ابن زيد

**الملاي**

ابو عتبه الفضل بن ذكوان ومن الترواق من نسب الى عتبه ابن  
 بن الميم  
 نسبة الى سبع بن الفاضل  
 الملاي التي يفتخ بها الفاضل

عند  
 عن الماجشون المورث  
 عن القان وتشديد الميم  
 من اكل ثم قال في اللب  
 وهو يلد بين سائر  
 واصبهان  
 عن الميم وتشديد الميم  
 لعله اكل ثم قال في اللب  
 وهو يلد بين سائر  
 واصبهان  
 عن الميم وتشديد الميم  
 لعله اكل ثم قال في اللب  
 وهو يلد بين سائر  
 واصبهان



صحيح الحديث  
في الصحيحين  
وغيرهم  
من الصحابة  
والتابعين  
والقائلين  
بالجملة  
ولما كان  
منه  
المعتمد

هذا الحديث  
في الصحيحين  
وغيرهم  
من الصحابة  
والتابعين  
والقائلين  
بالجملة  
ولما كان  
منه  
المعتمد

لعالي بن مسعود نسب الى جده واسم ابيه امية ومعاذ زعموه وعودة بن مسعود  
الاصم وابوه الخارزي بن زراع وغيره وعبد الله بن جيب بن هاشم بن عبد الله  
ابن ابي قحافة وهو مرابط ومعه من نسبه الزبير امير كايفراد بن الامور وقريب  
الرواية الى نسبه بكيرة الصواب بل ان ظاهرها ان مسعود عن زعيم المدينة اذا من  
لم ينسب لشهد به يدرا في قوله الجمهور وان عدت الخارزي فمن شهرها لان ساكنها  
بها وكسليم بن بزرخان التميمي ليس من نسل بل نزل بها

### واما الصحاح

في الحديث وتكون في الاسناد والمتن من الرجال والنساء وينزل معها جميع صرفه  
الحديث غالباً مثاله في السند ابراهيم بن علقمة عن رحبان واثره قال رجل هو  
القريب ففتح العين المعجمة وفي المتن حديث ابي بصير الخديري في ربه عنده في ناس  
من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم مر واحي فلم يصغوههم فلوغ شد هه في فاق  
رجل منهم الذي هو ابو سعيد الراوي المذكور وما في الخارزي من هذا النوع ما ينسب  
في مواضع من هذا الشرح ان شاء الله تعالى يعون الله تعالى بالقرآن والحدوث وهو  
ما متفق صورته خطأ وتختلف في مقتضى لفظاً وهو ما يقتضيه جعله بالحدوث  
ومنه في الخارزي **الاحق** بالجملة والعون والجملة المعجمة والمتناهة المختصرة  
تكرر في حفص بن الاحمد كذا في الحديث الطويل في نسخة الحديث **ويشاهد**  
بأبو جده والمعجمة المشددة في الحديث ابي جابر والجماعة ويقيد من قبله  
هذه الصورة بالتحسين والسين المهيكل المحقق ويقيد بالسين ويستقبل  
التحسين ابو المهاجرة سيما من سلامة الناجي الى غير ذلك مما لا يطول بسرد اسمها  
مع الاستغناء عن ذكره في هذا الشرح ان شاء الله تعالى بعونه **واذ اعلم** هذا اقله  
ان شرط الراوي للحديث ان يكون مذكوراً عدلاً لا متناً ونكران اتفاقه هو اتفاقه الثابت ولا ينص  
مخالفة النادرة ويقبل الحديث ان كان حسب الاختلاف فيما يوجب الجرح بخلاف النقل فلا  
يشترط ورواية العدل من سواه لا يكون تقليداً وتقبل ان كانت عادته ان يروي بزاعن  
عدل

قوله ابو بصير  
قال رجل هو  
القريب ففتح  
العين المعجمة  
في المتن حديث  
ابي بصير الخديري  
في ربه عنده في  
ناس من اصحاب  
النبي صلى الله  
عليه وسلم مر  
واحى فلم يصغوه  
هم فلوغ شد هه  
في فاق رجل  
منهم الذي هو  
ابو سعيد الراوي  
المذكور وما في  
الخارزي من هذا  
النوع ما ينسب  
في مواضع من  
هذا الشرح ان  
شاء الله تعالى  
يعون الله تعالى  
بالقرآن والحدوث  
وهو ما يقتضيه  
جعله بالحدوث  
ومنه في الخارزي

هذا الحديث في الصحيحين  
وغيرهم  
من الصحابة  
والتابعين  
والقائلين  
بالجملة  
ولما كان  
منه  
المعتمد

عدل

عدل كالتحسين فتقبل والا فلا ولا يقبل مجهول العدالة وكذا مجهول العين  
الذي لم يعرفه العلم ويرفع الجهالة عنه ورواية اثنين مشهورين بالعلم والصحابة  
كالعبد ول وقيل المستور في رواية محمد بن ابي عبد الله في الصحيحين من غير  
ما لم ينسب اذ شرط قبول الخبر عدل الناقل ومن ابيهم سمعوا ليعرفوا اسمهم فليعد  
تصرف عدلنا ولا يقبل من يدينه عن كغيره او يدعو اليه عن غير الاحتجاج  
الذي روي وغيره بكثير من المتدين غير الرعات ويقبل الثالث ويستغاث  
يقرب من اخلاط من الثقات في اخره من لفساد عقله وكفره لم يسمع  
منه قبل ذلك في حديثه او عدل في رد وروى عنه في الصحيحين على  
السلامة وقد عرضوا عن اعتبار هذا الشرط في زماننا لاننا سلسلة الاسناد  
فيعتبر البلوغ والعقل والسن والافقان وحجة والفاظ التعديل مرادها علانته  
او متقن او ضابط او حجة وثانيها خبر صدق ما هو الا باسبغ وهو لا يحث  
حديثهم وثالثها شيخ وهذا ايضاً حديثه للمعتبر رابعها صالح الحديث فيكتب  
وينظر فيه والفاظ الحديث مراتبها ايضاً اذ ناها لثابت الحديث يكتب وينظر اعتبارا  
ثانيها ليس يقوى وليس كذا وتالثها مقار الحديث اى روي بها رابعها  
الحديث وكذاب ووضع وذخا ل وواه وواك يمد في حجة المسورة فيم متبحر  
وامشدة اى قولاً واحد الا يزيد فيه وهو لا يساقط ولا يثبت عنهم وفي  
روايته من اشد على الحديث ترداد وفي المتطاهر في سماحه واسما عدلها لما في  
بالنور فيه او تحته لان اصل صحيح او كثير المشهور في روايته ان حديثه من غير  
اصل او اكثر من الشواذ والمالكين في حديثه ومن غلط في حديثه في رواية اضر  
عماد او حقه سقطت روايته ويستحب الاعتناء بصحة الحديث وتحققه فقط  
وشكلاً وايضا حان غير مستوفى ولا نقلت بحجة بون معه ليس او انما شكك  
المشكك المشكك ولا يشغل بتقيد الواضح وصوب عياض شكك لا لعل المتدي  
وغير المرفوب وراى بعض مشايخنا الاقتصار في ضبط الخارزي على رواية واحد في

هذا الحديث في الصحيحين  
وغيرهم  
من الصحابة  
والتابعين  
والقائلين  
بالجملة  
ولما كان  
منه  
المعتمد

كان البارز في الحديث

اي احدث

شبكة  
الألوكة  
www.alukah.net



...  
 ...  
 ...  
 ...  
 ...  
 ...

...  
 ...

لا كما جعله من ينسخ البخاري من نسخة الى اخرى نشف الدين اليه يوقف لما يقع في نسخ  
 من الخط الفاضل بسبب عدم التميز وبما قد ضبط المتكلمين من الامم الاخرى  
 نقل محض لا يدخل الا في غير كغيره في المحدث فانما يقتضيه بغيره  
 بالاختصاص وضبط ذلك اولى لانظير قلمه ولاحده شئ يد له عليه ولا يدخل  
 للمقايير فيه ولتقابل ما يكتب باصله فيقول او باصله فيقول فيقول  
 اصله فيقول او وقع مقابله باصل السماع **والنظن** بالنظن بان يكتب صح  
 على كلام صحيح وراوية ومعنى كونه غير متعلق للشك او الخلاف وحده بالنسبة  
 ويسمى التمييز بان يحد خطأ او كد كرا الصاد ولا يصح بائنه عليه على تامة  
 نقلنا سده للفظا ومعنى ارضه او ناقص من الناقص موضع ارسال  
 واذا كان الحديث اسنادا ان فاكثر فاكتمه عند الانتقال من اسناد الى اسناد  
**ح** مفردة مهيمنة انتارة الخويل من احد من الاخر وبالجملة في ارباب  
 الشيخ ان ثمانية اذ اسناد اسناد شيخه المحدث اوله الشروع وانظر عطف  
 عليه بقوله واوه الذي يليه ويجه قال احدهما فيكون كان اسناده الوصاح حديث  
 كل حديث **وانواع النحل احكام السماع** من لفظ الشيخ سواق الفصح  
 اوقرا غيره على الشيخ وهو يسمى ويقول فيه عنده لاد او اخبرنا والاخر الاضاح  
 فان قرأ بنفسه فان قرأه على قرائن والا فالقرني على قرائن وانا مع **س**  
**الاجازة** المفروقة بالمتاولة بان يدفع اليه الشيخ اصل سماعه او فرعا  
 مثلا للعليه ويقول هذا سماعي او روايتي عن فلان فاروه على واجزة لكونه روايت  
 ثم الاجازة وهي انواع اعلاها **المحدث** كاجزته البخاري مثلا او اجزة فلان  
 القرائن جميع يهترس وحده واجزته جميع مسموعات او روايات او اجزته  
 للمسلمين او ثمة اذ كجاء اولها الا فيقول القرائن فيقول المحدث بها انما او  
 انما **ن** المكاتب بان يكتبه عن غيره وهو جميعه او بعضه لقايب  
 او حاضر خطه او بايانه مقرر وذلك بالاجازة **او السنة الاقلام**

بان يقول

...  
 ...  
 ...  
 ...

بان يقول له هذا الكتاب روايته او غيره مقتصر على ذلك من غير اذنه وهذه  
 جزوا كثيرا من الفقهاء والاصوليين منهم ابن خديج وابن الصباغ **س**  
**ب**ان يوصى الراوي بغيره او غيره او غيره او غيره او غيره او غيره او غيره  
 وعلله عيانا بان يرفع من الاذن والصحى عدم الجواز الا ان كان له من المصدا اجازة  
 فتكون روايته بها الا انما **سنة الرواية** بان يحد على كتاب عطف  
 يعرفه الشخص عاصره او اقدم احاديثه بها ذلك الشخص ولم يجهها  
 ذلك الواحد والاله منه اجازة فيقول وجدته او قرأت بخط فلان كما ترى بسوق  
 الاسناد والمثمن **ت** وشروط صحة الاجازة ان يكون من عالم بالجاز  
 والمجاز من اهل العلم المحي اربضاعة وعن ابن عبد البر الفقيه ان الاجازة لا يقبل  
 الا ما هو بالصفة حاقة فيها يعرف كيف يقابرها وما لا يشك اسناده لكونه  
 يعرفه ويعتقده وان لم يكن كذلك لم يوجب ان يحدث المجاز في الشيخ ما ليس من حديثه او  
 ينقص من اسناده الرجلين وقال ابن سيد الناس ان من رآه المحدث لم يكن عالما  
 بحد الاجازة والعلم الاجازي من انه روى نسيا وان معنى اجازته لكونه العرفي واليه  
 ذلك الشرع بطريق الاجازة المعهودة لا العلم المفصل بما روى وبما ينقل بالحكم  
 الاجازة وهذا العلم الاجازي حاصل فيما رايت من عوار الرواية فانما خطار او قل عمن  
 هذه **الاحكام** ولا يخال احد بخط عن اذنه اذا اتم فبه فلا احسبه اهل الاذن  
**ب**يجمل عنه اجازة واسماع قال وهذا الذي نشره بين التوسع في الاجازة هو طريق  
 الجمهور قال شيخنا وما بعد ان التشديد هو من ما حوزت الاجازة لكونه بقا  
 السلسلة بعد لا يشترط التاهل حين النقل ولا بد بالاداء بدون شرط الرواية  
 وعليه يجوزها اجزت له روايته كذلك بشرطه ومثله ثبوت المروي من حديث  
 المحدث وقال ابو عمر ان الطاهر انها الاحتاج لغيره في نصح باصول الشيخ وقال  
 عياض يصر بعد تصحيح روايات الشيخ وسوم عياتر في نصحها وصحة مطا بقية الراوي  
 لها والاعتقاد على الاصول الصحيح وكنت بعضهم من علمه التاهل اجزته لم روايتي في

...  
 ...  
 ...

...  
 ...  
 ...



وهو لما علم من ثقافته وضبطه عنى عن تقييده ذلك بشرطه انفق ويطرح  
النية في الحديث بحيث يكون خلفه لا يرد به لغيره ضاده نوباً بعد ان جرى الاستحسان  
وزعموا انها لو بعد الحديث يصحون حسن فصيح مرنين ولا يشترطه سرد المداليين  
او يمنع السامع من ادراكه فقصه وقلتها في بعض الناس في ذلك وصار يحمل  
استعجاله لا يمنع السامع من ادراكه حرفه كثير بل كما استهت به قال غيره لغيره بهيعة السيل

بنيته في  
شأنه الحديث

### لطفه

انما الحافظ بن الدين بن الحافظ بن القضاة ابو المعالي محمد بن المكيان بن  
والجدة العلامة ناصر الدين ابو الفرج المديني بما قالوا اخبرنا الامام بن الدمشقي  
ابن الحسين واخرون عن قاضي القضاة ابو عمر عبد العزيز قاضي القضاة بدمشق  
المكيان قال قد ان علي الاستاذ ابراهيم بن محمد بن يوسف بن علي قال حدثنا السيد  
ابو جعفر احمد بن ابراهيم بن الزبير قال ابو عمر في بعض اجازة قال حدثنا القاضي  
ابو عبد الله محمد بن عبد الله بن احمد الازدي قال حدثنا ابو عبد الله محمد بن حسن بن عتيبة  
قال ابو حيان وانا في الاصول ابو الحسين ابو القاسم بن عمار بن ابي عبد الله الحسين

نسخة الخاقان  
من الاثر وحققه  
منا لا ليس

عطف على الصحيح  
المستحسن قال في  
نسخة جده  
الاصول في  
سنة الراجح

احمد بن علي الخاقان قال اخبرنا عياض قال اخبرنا ابو حيان وكتب لنا الخطيب  
ابو الجراح بن يوسف بن ابراهيم بن القاسم بن عبد الله بن عبد الوارث بن  
سبحون قال وعياض اخبرنا القاضي ابو بكر محمد بن عبد الله بن القاسم بن  
قال اخبرنا ابو محمد هبة بن عبد الله بن احمد الكفاني قال حدثنا الحافظ عبد العزيز  
ابن محمد بن محمد المكيان الذي حدثنا ابو عتيبة بن نوح القرظي قال سمعت ابا المظفر  
عبد الله بن محمد بن عبد الله بن ابي قتيبة الخزازي وابا بكر محمد بن عيسى البخاري  
قال سمعنا ابا ذر عمار بن محمد بن محمد بن محمد بن المظفر محمد بن احمد  
ابن حامد بن الفضل البخاري يقول لما علم ابو القاسم بن عبد الله بن ابراهيم بن ابي  
عن فضل الازدي وركه بخاري سنة ثمان عشرة وثلاثين لغيره مودة كانت  
بينه وبين ابي الفضل المديني فنزل في حواره فحملني مع ابي ابراهيم اسحق بن ابراهيم

هذا في نسخة  
والاصول  
والذي بين  
الاصول في

سنة الراجح  
الاصول

المختل

بنيته في  
شأنه الحديث

المختل في قوله قال له اسالك ان تحرث هذه الصبوا ما سبقت من مشايخك فقال ما سبقت  
قال فكيف واثق فقيه فما هذا اقال اليه ما لفته مبلغ الاحوال تافته نفس او حرف  
الحديث رواه في الاخبار وسماها فقصدت محمد بن اسماعيل البخاري صاحب  
التاريخ والمطور النبي في علم الحديث واعلمته مرادي وسالته الاقبال على ذلك فقال له  
يا بني لا تدخل في امر الا بعد معرفة حدوده والوقوف على مقاديرها فقلت عزتني جملة  
الله حدود ما قصدت قوله ومقاديرها ما سألته عنه فقال لي علمه ان الرجل لا يصير  
محمدنا كما لم يفرجه الا بعد ان يكتبه اربع اربع اربع اربع اربع اربع اربع اربع  
اذا انتمت له كل ما هانت عليه اربع اربع اربع اربع اربع اربع اربع اربع اربع  
في الدنيا واثابه باربع اربع اربع اربع اربع اربع اربع اربع اربع اربع اربع  
هذه الاربعة من قلبه صان بشرح كان وبيان اتفاق فقاهي عمر الاربعة في  
محتاج الى كتابها في اخبار الرسول صلى الله عليه وسلم ونسبهم والصحابة  
الله عنهم ومقاديرهم والناظرين واحوالهم وسائر القل والنوازل محمد مع انما جاز  
وكتلمهم وامكنهم وان مشهورهم كالمجيد مع الخطب والدعوات التوسل والتمسك  
مع الصورة والتكبير مع الصلوات مثل المسند ان والمسند والموت فانه المقطوع  
في صفته وفي ادراكه وفي شيابه وفي كنهه له عند فراقه عند سقله وعند فراقه  
وعند غناء الجمال والبخار وبالبلدان والبركة على الاحمال والاحزاب والاصناف  
والاصدان والرفقة الذي يهتدى بقلوبهم والاوراق ممن هو نوفر وعين هو مشهورة عن  
دونه ومن كتابه ابي يتفق انه خطيبه دون غيره لو حبه الله تعالى طلبا لخاصته  
والعمل بها وافق كتاب الله تعالى منها ونشرها بين طالبها ومحبيها الغائبين  
ذكره بعد ذلك ثم لا تنسى هذه الاضياء الاربعة التي من كتب العبد اعني معرفة الحقايق  
واللغة والتصرف والفهم الاربعة التي اعطاها الله تعالى اعني الفقه والدين والحق  
والحفظ فاذا تمت له هذه الاشياء كلها كان عليه اربع الاهل والاولاد والمال والوطن

وابتدأ بربيع بشيئة الاعداء او ملامحة الاصداق وطعن الجهلاء وحسد العلماء فاذا اصر  
على هذا العمل اكرم الله تعالى في الدنيا بربيع عزة القناعة وطمينة النفس وبلذ  
الفقر وحياة الابد وانا بد في الاخرة بربيع بالشفاعة لمن اراد من اخوانه وبطل العرش  
بجور لظلم الاظلم فيسقى من اراد من حوض نبي صلى الله عليه وسلم وبجورة السنين  
في اعلام عين في الجنة فقد علمت كما بينت في الجمع ما سمعت من مشايخي منقذ في هذا  
الماب واقبل الان الى ما قصدت في السبع اودع في كتابي قوله فسكنت متفكر او اطرفت  
متادافا في ذلك من نال وان لم تطف جمل هذه المتبادر كما في علمك بالفتنة ولكن  
تفكر وان كنت في شك فارتسك في الاحتجاج الي بقدر الاضمار وولي الديار ورسول الخيال  
وهو مع ذل انفة الحديث وليس ثواب القليل ومن ثواب الحديث في الاخرة والاعرة باقل  
من غير الحديث فلي سمعت ذلك تقص عزمي في طلب الحديث والفتنة على دراستي  
الفقر ونعم ان صرت في مقتدا ووقفت من على معرفتي ما امكن من نقل  
بموقف العدم ومنه فذلك لم يكن عندي ما اطلبه على هذا الصعي يا اباراهيم  
تفكر له ابو ابراهيم ان هذا الحديث الواحد الذي لا يوجد غيره خير للصائم من  
الوحيد بن جده عند غيره انتهى وقد تلاحظ الخطيب البغدادي الحافظ ان علم  
الحديث لا ينفك الا من قصر نفسه عليه ولم يرض عنه غيره من الفقهاء وقال  
امامنا الشافعي رحمه الله ان يرد ان جمع بين الفقه والحديث هيهاة رايه ووجه  
التوفيق والقصة ولو لم يكن على كل حال وصلى على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم شيئا كثيرا

**الفصل الرابع في بيان فضل البخاري في صحيحه**

من تقر بضرطه وتحريبه وضبطه وترجمه على غيره كصحيح مسلم ومن سار  
كاتبه والحواء عما اتعد عليه التقاد من الاحاديث ورجال الاساد وبيان  
موضوعه ونقده بجموعه وترجمه الحديث المتبادر المنبسط المتال وحسن  
تقطيعه للحديث واختصاره واعادته في الابواب وتعدده احواديش  
الاصول والبيارة حسبا صنطه الحافظان حجر حتره وهذا الفصل اعز  
الله تعالى لخصته من مقدمته في البخاري مستهدا من تسبح فضله البخاري **الباقي**

وهذا استيارة من السبع  
اهو البخاري له شقيقة بالصدقة  
المصدرة

هذا الحديث في صحيح البخاري  
وهو مع ذل انفة الحديث  
من غير الحديث فلي سمعت ذلك  
الفقر ونعم ان صرت في مقتدا  
بموقف العدم ومنه فذلك لم يكن  
تفكر له ابو ابراهيم ان هذا الحديث  
الوحيد بن جده عند غيره انتهى  
الحديث لا ينفك الا من قصر نفسه  
امامنا الشافعي رحمه الله ان يرد  
التوفيق والقصة ولو لم يكن على  
من تقر بضرطه وتحريبه وضبطه  
كاتبه والحواء عما اتعد عليه  
موضوعه ونقده بجموعه وترجمه  
تقطيعه للحديث واختصاره واعادته  
الاصول والبيارة حسبا صنطه الحافظان  
الله تعالى لخصته من مقدمته في البخاري

من اسند الحديث  
دا انما يله  
دا رفته الحديث

المصدرة ام حبيسة زيب بنت الشريك المكية اخبرنا البرهان بن سعد بن الزاهر  
اخبرنا ابو النون بن يونس بن ابراهيم بن محمد بن الحسين بن القيس بن ابي العزم الميار بن احمد  
الانصاري قال اخبرنا ابو الفضل محمد بن طاهر المقرني قال في جزء من شرط الائمة  
له **اعلم** ان البخاري ومسلم ومن ذكرنا بعدهم لم يقل عن واحد منهم في ان شرطه  
ان اخرج في كتابه مما يكون على الشرط المذكور وانما يعرف ذلك من سيرتهم فيقولون  
شرط كل رجل منهم **واعلم** ان شرط البخاري ومسلم ان يحدوا حديث المتفق على  
تفق ثلثين من الصحابة المشهورين غير اختلاف بين الثقافت الاثبات ويكون صادقا مقصدا  
غير مقطوع وان كان للصحابة رواية فصاعدا محسن وان لم يكن له الا رواية واحدة  
الطريقة التي ذكرها البخاري اخبرنا احمد بن محمد بن علي بن ابي شيبة بن زيد  
بن يساب قال قال ابو عبد الله محمد بن عبد الله يعني ابا عبد الله بن محمد بن ابي  
الاكامل القسم الاول من المتفق عليه اخبرنا البخاري ومسلم وهو الذي روي عن  
ومثاله الحديث الذي يرويه الصحابة المشهورين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وله روايات  
ثلاثان يروي عن غيره من التابعين الحافظ المتفق المشهور وله رواية من الطريقة  
الرابعة يروي عن شيخ البخاري ومسلم حافظا متقنا مشهورا بالهداية في هذا الحديث  
من الصحيح انتهى **ونفق** ذلك الحافظ بن طاهر فقال ان البخاري لم يشرط  
هذا الشرط ولا نقل عن واحد منهم انه قال ذلك الحافظ قد روي هذا التقدير وشرط  
لهما هذا الشرط على باطنه واعلم ان شرط حسن لو كان موجودا في كتابهما الا انما  
وجدنا هذه التا عدة التي اشتمها على مقتضى في الكتابين معا فمن ذلك في  
الصحابة ان البخاري اخرج حديث قيس بن ابراهيم عن مرداس الاسلمي بذهب الصالحون  
او لا قالوا ولا ليس لمرداس راو عن قيس واخرج مسلم حديث المسيب بن حزن  
في وفاة ابي طالب ولم يرو عنه غير ابي سعيد واخرج البخاري حديث الحسن بن علي  
عن عمر بن قلاب اني لاعط الرجل والذي ادع احب الي الحديث ولم يرو عن عمر  
محمد بن الحسن في اشبه عند البخاري بحال هذه الامور واما مسلم فانه اخرج حديثه الاخر

من اسند الحديث  
دا انما يله  
دا رفته الحديث

شبكة ورامشدة  
**الألوكة**  
www.alukah.net

بسم الله الرحمن الرحيم  
 الحمد لله رب العالمين  
 والصلاة والسلام على سيدنا محمد  
 وآله الطيبين الطاهرين  
 من آل أبي طالب  
 أما بعد  
 فإني قد نظرت في  
 بعض ما كتبه  
 بعض المشركين  
 من أهل الكفر  
 والفسق  
 في مدح  
 النبي صلى الله عليه وآله  
 وآله الطيبين الطاهرين  
 من آل أبي طالب  
 وقد رأيت  
 في ذلك  
 ما لا يفتقر  
 إلى البيان  
 ولا إلى التوضيح  
 ولا إلى الإيضاح  
 ولا إلى التفسير  
 ولا إلى التعليل  
 ولا إلى التبرير  
 ولا إلى التأييد  
 ولا إلى التوثيق  
 ولا إلى التوثيق  
 ولا إلى التوثيق

المؤمن انه ليفان على قلبه ولم يرو عنه غير في بردة في اشيا كثيرة اقتصرنا منها على  
 هذا الفذر لتعلم ان القاعدة التي اسسها اليها لا اصل لها ولو استعظنا بقض هذا  
 الفصل الواحد في التابعين وانما عنهم رومن روى عن العاصم الشيباني لاني على  
 كتابه المدخل الا ان الاستعمال بقض كلامه لا لا يغير فائدة انه هو في الجائز  
 ابو بكر الخازمي هذا الذي قاله الى كبر هو قول من لم يبعن القوم في حيايا الصح  
 ولو استغفر الكتاب حق استغرائه لوجد جملته من الكتاب ناقصة لدعواه وقد  
 اتفق الامم على تلقي الصحيحين بالقبول واختلف في ايها ارجح وصرح الجمهور بتقدير  
 صحيح البخاري ولم يوجد عن احد النسخ بقضه وانما ما قيل عن ابي علي النيبابوري  
 انه قال ما تحت اذنيهما اصح من كتاب مسلم فلم يصح بغيره ارجح من صحيح  
 البخاري لانه انما في وجود كتاب اصح من مسلم اذ المنز انما هو ما بقض صحيح  
 ضعيف انما من زيادة في صحة في كتابه كتاب مسلم في صحة مما يزيد الزيادة  
 عليه ولم يبق المساراة وكذلك ما نقل عن بعض المقارن ان نضا صحيح مسلم  
 على صحيح البخاري فذلك فيما رجع احسن المساراة وجودة الوضع والترتيب ولم  
 ينصح احديا بذلك راجع الى الاصححة ولو صرحوا به لرد عليه من شاهد الوجود  
 فالصفتان التي يدور عليها الصحة في كتاب مسلم انتم منها في كتاب البخاري اشد  
 وشرطه فيها اقوى والسند **امام حنبل** من حيث الاتصال والاشتراط ان يكون  
 الراوي قد ثبت له لقا من روى عنه ولو مر في اصح في مسلم بمعلق للعاصم والزم  
 البخاري بانته تحتاج ان لا يقبل المعنعن اصلا وما الزمهم لم يلبس بل ان الرادي  
 اذا ثبت له اللقاة مرة لا يجد في روايته احتمال ان يكون سمع منه بل من جرائبه  
 ان يكون مدلسه والمسألة من وضع في غير المدلسه **امام حنبل** من  
 حيث القدح والضبط لان الرجال الذين يتكلم فيهم من رجال مسلم اكثر عدد  
 من الرجال الذين يتكلم فيهم من رجال البخاري لم يجز من اخراج حديثهم بل  
 قالهم من شيوخهم الذين اخذ عنهم وما روى حديثهم ومن جرحها من موهمها  
 بخلاف مسلم فان اكثر من تفرد بخبر من تكلم فيهم من تقدمه من

نسخة واحدة  
 ابو حنبل

او ما ظهر من السام

التابعين

التابعين ومن بعدهم ولا يريب ان المحموت احد في حديث شيوخهم من تقدم عنهم  
**وامام حنبل** من حيث عدم السند وفي الاعلال فلان ما انتقد على البخاري من  
 الاحاديث اقل عددا مما انتقد على مسلم **وامام ابو حنبل** عما انتقد عليه  
 فاعلم انه لا يقدح في المتبحرين لو علم اخر جامل من ظعن نبي لان تحت صحاب  
 الصحيح ما يراو كان مقتض بعد التمر عند وضحة صبطه وعدم عظمتها لاسما وقد  
 انقضاء ذلك اطلاق الامم على تسميتها بالصحيح وهذا اذا اخرج له في  
 الاصول فان تحت له في المتابعين والشواهد لا تتعاقد في تفاوت درجات من  
 اخرج له في الضبط وغيره مع حصول اسم الصدق لهما فاذا وجدنا مطعون في احد  
 الطعن متباين لقبيل هذا الامام فلا يقبل التخرج الا منسرا بقادح يقدح فيه اوجه  
 صبطه مطلقا او في ضبطة خبر عينه لان الاسباب الحاملة للائحة على الخرج متفردة  
 منها ما يفتق ومنها ما لا يفتق وقد كان ابو الحسن المذموم يقدر في الرجل الذي يخرج  
 عنده في الصحيح هذا اجاز القسطرة يعني المهي انه لا يفتق الا ما قبله **واما الاحاديث**  
 التي اتفقت عليها فانها لا يقدح في اصل موضوع الصحيح فان جمعها واردة من  
 جهة اخرى وقد علمنا الاجماع واقع على انتم كتابيها بالقبول والتسليم لا ما انتقد  
 عليها فيه **وامام حنبل** عن ذلك على سبيل الاجمال انه لا يريب في تقدير  
 الشيخين على امة عصرهما ومن بعده في معرفة الصحيح والعلل وقد روى  
 القديري عن البخاري انه قال ما دخلت في الصحيح حديثا الا بعد ان استخبرت القوم عليه  
 وتثبت صحته **وقال** موسى بن حميد ان كان مسلم يقول عرضت كتابي على  
 ابي زرعة فقال لي انك ان لم علمه تر فيه فاذا علم هذا او تقر انما لا  
 تخدجان من الحديث الا ما لا علة له او له علة الا انها غير مؤثرة في علمي من توجيه  
 كلامي من انتقد عليها يكون كلامي معارضها الصحيح او لا يريب في تقديرها  
 في ذلك على غيرهما فيندفع الاعتراض من حيث الخلة **واما من حيث** التفصيل  
 في الاحاديث التي انتقدت عليها تنقسم الى قسمين او لها ما حكمنا فيهما في

بعض ما كتبه  
 بعض المشركين  
 من أهل الكفر  
 والفسق  
 في مدح  
 النبي صلى الله عليه وآله  
 وآله الطيبين الطاهرين  
 من آل أبي طالب  
 وقد رأيت  
 في ذلك  
 ما لا يفتقر  
 إلى البيان  
 ولا إلى التوضيح  
 ولا إلى الإيضاح  
 ولا إلى التفسير  
 ولا إلى التعليل  
 ولا إلى التبرير  
 ولا إلى التأييد  
 ولا إلى التوثيق  
 ولا إلى التوثيق

بالزيادة والنقص من رجال الاسناد فان اخرج صاحب الحديث الصحيح الطريقة  
المزيدية وعلله النافذ بالطريق النافذ فهو متقطع وهو متقطع من قسم الضعيف والضعيف  
سمي في الطريق النافذ فهو متقطع والمنقطع من قسم الضعيف والضعيف  
لا يقبل الصحيح وانما اخرج صاحب الصحيح الطريق النافذ وعلله النافذ بالطريقة  
المزيدية فثبت اعترضه عوي انقطاع فيها صحيح المصنوع ان كان يدلسا من طريق  
اخرى فان وجد ذلك الدليل الاعتراض به وان لم يوجد وكان الانقطاع فيه ظاهرا فحفظ  
المؤيد عن صاحب الصحيح انها اخرج مثل ذلك في بابها له منابع عاصم وما  
حفظه في نسخة في الجملة موقوفه ويكون الصحيح وقع من حيث المجموع وفي البخاري ومسلم  
من ذلك حديث الامثري عن جاهد عن طاووس عن ابن عباس رضي الله عنهما ان قصيد النبي  
وان احدهما كان لا يستبرئ من نوله **قال** الدارقطني خالفه منصور فقال  
عن جاهد عن ابن عباس وخرج البخاري حديث منصور على احوال طاووس واسم النبي  
وهذا الحديث اخرج البخاري في الطهارة عن عثمان بن ابي سفيان عن جابر بن عبد الله  
عن محمد بن عمار عن عبيدة بن حميد كلاهما عن منصور بن عمار عن جابر بن عبد الله  
حديث الامثري وخرج جباري لابن المنذر من حديث الامثري ايضا واخره جواد  
ابن عبيد الله والنسائي وابن خزيمة في صحيحه من حديث منصور ايضا وقال الترمذي بعد  
ان اخرج رواه منصور عن جاهد عن ابن عباس وحديث الامثري اصح عني المثنى للزيادة  
**قال** الحافظ ابن حجر وهذا التحقيق ليس بقله لان جاهد لم يرو عنه بالذليل  
وسما علمه من ابن عباس صحيح في جملة الاحاديث ومنصور عنه ههنا من الامثري  
مع ان الامثري ايضا من الحفاظ والمحدثين كبق ما ارد ان يعلقه والاسناد كغيره ما دار  
لان من خلا هذا الايقاع في صحة الحديث اذ لم يكن راويه مخلصا وقد اقر الشبان  
من تخرج مثل هذا ولم يصح عنه الدارقطني انتقامه فانها جمل الرواة في  
تفسير بعض الاسناد فانما يمكن الجواب بان يكون الحديث عند ذلك الراوي على وجهين  
جميعا فاخرجهم المصنف عن طريقه على احوال حيث يتحقق الاختلاف متعادلين والحفظ  
والعدد

رضه اوله من اهل كذا  
بصيرته معللا او معللا  
ابن جابر بن عبيدة

تحقيق الدارقطني  
قال الامثري وعبيدة كلاهما  
بالصحة الاسنادان ورواه  
واحد جاهد وعمار بن عبد الله  
فما فيهما فقيها في الحديث  
ابن جاهد بن جابر

والعدد كما في البخاري في بابها الذي هو حديث اسرائيل عن الامثري ومنصور جميعا عن ابن القيم  
عن علقمة عن عبد الله قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم في غار فترت له والدمعانة قال  
الدارقطني لم يتابع اسرائيل عن الامثري عن علقمة اما عن منصور فاما هو فثيمان عن  
ولدا رواه عن جاهد عن ابن عباس عن النبي وقد حكى البخاري الخلفاء فيه وهو نقله لا يروى  
امتنع الجمع بان يكون المختلفين غير متعادلين بل متقاربين في الحفظ والعدد فيخرج  
المصنف الطريق الراجح ويقرر عن الطريق الرجوح او يستبرئ اليها والتعليل يجمع  
من اجل مجرد الاختلاف غير قاصح اذ لا يلزم من مجرد الاختلاف اضطراب في الخبر الضعيف  
وحيفه فينبغي الاعتراض عن ما هذا سبيله وفي البخاري في الخبرين من هذا الباب ان حديث  
الميث عن الزهري عن عبد الرحمن بن كعب عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان  
يجمع بين قتل احد ويقتل اخر **قال** الدارقطني رواه ابن الجارود عن الاوزاعي  
عن الزهري مرسل ورواه عمر بن الزهري عن ابن ابي عمير عن جابر ورواه سليمان  
ابن كثر عن الزهري حوت من سماع جابر وهو حديث مضطرب **قال** الحافظ ابن حجر  
اطلق الدارقطني القول بانه مضطرب مع امكان نفي الاضطراب عنه بان يفسر الحديث  
بالمعنى في رواية الميث ويحمل رواية عمر بن الزهري سمع من سليمان واما رواية الاوزاعي  
المرسلة فتصيرها محذوف الواسطة وهذه طريقة من ينفي الاضطراب عنه وقد سماق  
البخاري ذكر الخلاف فيه وانما اخرج رواية الاوزاعي مع انقطاعها لانه حديث عنده عن  
عبد الله بن المبارك عن الميث ورواه جميعا عن الزهري فاسقط الاوزاعي عمدا لانه  
ابن كعب واشتهر الميث وهما في الزهري سواء وقد صدرت جميعا عن القائلين بالزيادة  
الميث اعتمده ثم قال بعد ذلك ورواه سليمان بن كثر عن الزهري عن جابر ورواه  
بذلك رواية الواسطة بين الزهري وبين جابر في الجملة وانما كثر رواية الميث بذلك  
ولم يرها على نحو اضطرابها واما رواية جاهد وعلقمة عليهما سوادهم عبيدة  
فرواه عن الزهري عن ابن ابي عمير **قال** ثبت في جاهد عن جابر في رواية جاهد  
نالتها ما ندر بعض الرواة زيادة في خبر دون من هو اكثر عدد واضطرابا من ليدركها

الاضطراب  
بها في الحديث  
الاضطراب  
ابن جاهد وعمار بن عبد الله  
فما فيهما فقيها في الحديث  
ابن جاهد بن جابر

فهذا لا يوزن القليل به الا ان كانت الزيادة مائة بحيث يتغير الجمع اما اذا  
 كانت الزيادة في اضافة فيها بحيث تكون كالحديث المستقل ان صح  
 بالذليل ان تلك الزيادة مدرجة من كلام بعض رواة في قوله صلى الله عليه وآله  
 به بعض الرواة من ضعف عنده وليس في البخاري من ذلك غير حديثين وقد مر  
 احدهما حديث ابي بن عباس بن سهل بن سعد عن ابي عبد الله قال كان النبي صلى الله  
 عليه وسلم قد قيل له الخبيثة قال اللهم فظني هذا اضعف اضعف وهو ربه سعد بن  
 الانصاري الذي ضعفه احمد وابن معين وقال النسائي ليس بالقوي لكن ناهي عليه  
 اخوة عبد المصعب بن عمار بن محمد بن الترمذي وابن ماجه وناهيهما في الجهاد من البخاري  
 في باب اذا اسلم قوم في الحرب حديث اسماعيل بن ابي اويس عن خالد بن زيد بن اسلم  
 عن ابي عبد الله عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
 الدار تظن بها على اضعف قال الحافظ ابن حجر اظن الاراد ان هذا  
 الموضوع من حديث اسماعيل بن عمار بن محمد بن الترمذي عن ابي بصير عن ابي بصير  
 يكون غيره سنا ذكر في تلك الاحاديث وتقدم هذا وان كان كذلك فله من  
 بل تاهه عليه بعض بن عيسى في رواه عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
 حديثه في الوهم على بعض رواه فيند ما يوزن ومنه ما لا يوزن سادتها اختلف  
 فيه بتغيير بعض الفاظ المتن فهذا الحديث عليه قد امكن الجمع في المتخالفين في  
 او الترجيح كحديث جابر في قصة الجاهل وحديثه في وفاة ابي بصير وحديث ابي بصير في  
 قصة ذي الهمداني وما يقع التسديد على شدة هذه الاقسام في موضع من هذا السراج  
 بتوضيح الله تعالى ومعتبره والذي في البخاري من هذه الاقسام مائة حديث وعشرون  
 احاديث متعارفة في كثير من مسالما لا يطيل بسرها **واما الجواز** عن  
 طعن فيه من رجال البخاري فليقل ان تخبر صاحب العمدة لاي رواه وكان مقتضى  
 عنده وصحة ضبطه وعدم غلظه مع ما انظره في الاصل من اطلاق جمهور الامم على حجة  
 الكتابين بالصحيحين وهذا غير ان يحصل الغير من خرج عنهم في الصحيحين فلهذا  
 اطلاق الجمهور على قوله من ذكر فيهما ولا يقبل الطعن في احدهما وانما الاقوال وانما  
 لانه اسباب

مصنفه في البخاري  
 قال في العمدة  
 بالجملة المقتضية

هذا الحديث  
 في البخاري  
 في باب اذا اسلم قوم  
 في الحرب

كذا يخطو الصحاح  
 في رواية

لان اسباب الفتح حكم مختلفة ومدارة هنا على خمسة المدعى او المخالف او الفاعل  
 او جهالة الحال او دعوى الاطلاق بالسند بان يدعي في الرواية انه كان يدلس  
 ويرسل تاما المدعى فالمدعى بان كان غير مدعيه في الرواية وقال  
 يزيد تيق العبد ان واقف غير التاعين غير فلهذا بلغت اليد اجاز اليد والاطلاق  
 لثارة وان لم يوافق احد ولم يوجد ذلك الحديث الا عند من مع كونهم صادقا فخر  
 عن الكذب مشهورا بالندبة وعدم نقل ذلك الحديث بعد عنه فبشيء ان  
 يقدم مصلحة تحصيل ذلك الحديث ونشره في السنن على مصلحة اهلها **واما**  
**المخالف** وينشأ عنها الشذوذ والنعارة فاذا روي الضابط والصدق  
 شيئا فراه من هو حافظ منه او احتجدا بخلاف ما روي بحيث يتغير الجمع  
 على قواعد المحدثين فهذا شاذ وقد تشدد المخالف في بعض الحفظ بحكمه على  
 ما خالفه فيكون منكر او هذا ليس في الصحيحين سوى تدر يسير **واما** القلط  
 تناهه بكثرة الرواية وتارة يقل بحيث يوصف بحسنه كثيرا القلط بقوله فما اخرج له  
 ان وجد مره وباعده او عند غيره من رواة غير هذا الموضع علم ان المقدم اصل  
 الحديث لا خصوص هذه الطريق وان لم يوجد الا من طريقه **واما** جوب  
 التوفيق عن الحكم بحسن ما هذا اسبيل وليس في الصحيحين حادثة من ذلك في  
**واما** الجهالة فمنه فغنى عن جميع من اخرج لهم في الصحيحين لان شرط الصحيح  
 يكون رواه معروفا بالعدل فمن زعم ان احد منهم مجهول فكأنه ناسخ  
 منه في دعواه انه معروف ولا ريب ان المدعى مقدم على من يدين على عدم موثوق  
 لما مع المشت من زيادة العلم ومع ذلك فلا يخفى في حال الصحيح من يسوغ اطلاق  
 اسم الجهالة عليه اصلا **واما** دعوى الاقطاع فمنه نوعان فمن اخرج لهم  
 البخاري ما علم من شرطه ولا يطالب بسند مما يورد ما قبل فهم

**واما بيان موضوعه**

وتقدم به بعد وتراجمة البديعة المثال المبيحة المثال فاعلم انه من الله قد

وقد اختلفوا في صحة الاحاديث استنباط الفوائد الفقهيّة والنكت الحكيمه فاستخرج بعضهم  
اللاحقه من المتن معاني غير كثيرة في ابوابه بحسب المناسب واعتبر فيها باب  
الاحكام وانظر عنهما اللغات الحديثه وصدر في الاشارات التفسيرية السبل والابواب  
الوسعيه ومن ثم خلا كثيرا من الابواب عن اسناد الحديث وانما تفرقت على قول  
فلان عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك وقد يذكر المعنى غير اسناد وقد يورد  
مقلدا لغرض الاحتجاج لما ترجم له واشار له حديث لكونه معلوما او متوقفا  
ويقع في كثير من ابوابه احاديث كثيرة وفي بعضها حديث واحد وفي بعضها  
من القرآن فقط وبعضها الاثر في التفسير وقد وقع في بعض نسخ الكتاب ضربا  
لم يذكر فيه حديث الحديث لم يرد فيه باب فاستشكل بعضهم  
ازال الاشارة الى قول ابو ذر الهمداني ما رواه عن ابي ابي اسحاق السبيعي قال  
ما جرى بالموحدة والحبر في كتابه اجماعا رجال البخاري قال استثنى كتاب  
البخاري من اصله الذي كان عند الفروي فزابت اشيا لم تدر واشيا مبنيها  
ترجم لم يثبت بعدها شيئا واحادث لم يترجم لها فاضف بعد ذلك في بعض  
قال البخاري وبما يدل على صحة ذلك ان روايته المستهزاة والسحر والكهف  
وايزيد المروزي يخلفه بالتقدم والناخبر مع غيره نسخها من اصل واحد وانما  
ذلك بحسب ما قدر اى كتاب واحد منهم فيما كان في طرفة اوز ففقت مصنفه  
من موضع فاضافها اليه وتبع ذلك انك خور جنين واكثر من ذلك متصل  
ليس فيها احاديث قال الى افظ ابن حجر وهذه قاعدة حسنة في بابها حيث  
تتعدد اجمع بين الترجمة والحديث وهو مواسع قليلا انتم وهذا الذي قاله البخاري  
فقد نظر من حيث ان الكتاب قري على مؤلفه ولا يرب انتم بقوله عليه السلام  
مبورا والعبرة بالرواية لا بالسؤدة التي ذكره صنفنا **سمران البخاري**

الترجم مع صحة الاحاديث استنباط الفوائد الفقهيّة والنكت الحكيمه فاستخرج بعضهم  
اللاحقه من المتن معاني غير كثيرة في ابوابه بحسب المناسب واعتبر فيها باب  
الاحكام وانظر عنهما اللغات الحديثه وصدر في الاشارات التفسيرية السبل والابواب  
الوسعيه ومن ثم خلا كثيرا من الابواب عن اسناد الحديث وانما تفرقت على قول  
فلان عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك وقد يذكر المعنى غير اسناد وقد يورد  
مقلدا لغرض الاحتجاج لما ترجم له واشار له حديث لكونه معلوما او متوقفا  
ويقع في كثير من ابوابه احاديث كثيرة وفي بعضها حديث واحد وفي بعضها  
من القرآن فقط وبعضها الاثر في التفسير وقد وقع في بعض نسخ الكتاب ضربا  
لم يذكر فيه حديث الحديث لم يرد فيه باب فاستشكل بعضهم  
ازال الاشارة الى قول ابو ذر الهمداني ما رواه عن ابي اسحاق السبيعي قال  
ما جرى بالموحدة والحبر في كتابه اجماعا رجال البخاري قال استثنى كتاب  
البخاري من اصله الذي كان عند الفروي فزابت اشيا لم تدر واشيا مبنيها  
ترجم لم يثبت بعدها شيئا واحادث لم يترجم لها فاضف بعد ذلك في بعض  
قال البخاري وبما يدل على صحة ذلك ان روايته المستهزاة والسحر والكهف  
وايزيد المروزي يخلفه بالتقدم والناخبر مع غيره نسخها من اصل واحد وانما  
ذلك بحسب ما قدر اى كتاب واحد منهم فيما كان في طرفة اوز ففقت مصنفه  
من موضع فاضافها اليه وتبع ذلك انك خور جنين واكثر من ذلك متصل  
ليس فيها احاديث قال الى افظ ابن حجر وهذه قاعدة حسنة في بابها حيث  
تتعدد اجمع بين الترجمة والحديث وهو مواسع قليلا انتم وهذا الذي قاله البخاري  
فقد نظر من حيث ان الكتاب قري على مؤلفه ولا يرب انتم بقوله عليه السلام  
مبورا والعبرة بالرواية لا بالسؤدة التي ذكره صنفنا **سمران البخاري**  
**الواقعة** تكون ظاهرة وحقيقته فالظاهر ان تكون الترجمة دالة  
بالصانع لما يورد في مصنفها وانما فائدة الاعلام بما ورد في ذلك الباب من  
غير اعتبار لغرض الاحتجاج لما يورد في ذلك الباب الذي فيه حكمة وكنت  
وقد تكون

لمسها الفا وفيه ابرار والكل  
وقال شيخنا الفاضل في  
عبارة من كتابه في  
الحاوية في شرحه وهو  
بمنه في قوله في  
من قوله في  
القرآن في قوله في  
التفسير في قوله في  
التفسير في قوله في

٧

وقد تكون الترجمة بلغز المترجم او بعرضه او بعنايه وقد بات من ذلك كما  
يكون في لغة الترجمة احتمالا اكثر من معنى واحد فيعتقد احد الاحتمالين  
بما يذكره تحتها من الحديث وقد يوجد فيه عكس ذلك كما يكون الاحتمال في  
الحديث والتعيين في الترجمة والترجمة هنا ما نلنا من ذلك الحديث ما يبين  
مناب قول الفقهاء مثلا المراد بهذا الحديث العلم بالحق في هذه الحديث الخاص  
العام اشعار بالاقبال لوجود العائنه الجاهلة اوان ذلك الخاص المراد به ما هو  
اعلم مما يدل عليه ظاهره بطريق الاعداء والادبي وياتي في المصنف المقيده بغير ذلك  
في العام والخاص وكذا في شرح المشكل وتفسير الفا من قولنا ويل الظاهر ونظير العمل  
**وهذا** الموضوع هو معظم ما يتبعه تراجم البخاري ولذا استثنى من تولد جمع من  
فقه البخاري في تراجمه واكثر ما ينفرد به اذ لم يجد حرجا على شرطه في الباب ظاهر  
المعنى في المقصد الذي يترجمه ويستنبط الفوائد منه وقد يفعل ذلك لغيره  
الاذهان في اظهار حقه واستخراج حقيقته وكثيرا ما يفعل ذلك في هذا الاخير  
حيث يذكر الحديث المفسر له في موضع اخر منقده ما او متاخرا ولا يتركه على  
ويروي بالمرور والاشارة اليه وكثيرا ما يترجم لفظ الاستعانة بقوله باب  
يكون كذا ومن قال كذا وخو ذلك وذلك حيث لا يترجم له الخربا احد الاحتمالين  
وعرضه بيان له حيث ذلك الحكم او لم يثبت في تراجمه بل الحكم مراده ما يتفر  
بعون اثنائه او تفيد اوانه محتمل لهما وربما كان احدا في تلميح نظره وعرضه ان  
يقول لنا ظهري الا ويثبت على ان هناك هي الاوتار صا او حجب التوقه حيث يعتقد  
ان فيه اجمالا ويكون المدرس مخالفا في الاستدلال به وكثيرا ما يترجم بامر ظاهر  
قليل الحد في كنهه اذ حقيقته المتأمل احدى عقوله باب قول الرجل اصليا  
فانته اشارته اليه على منكره ذلك وكثيرا ما يترجم بامر مختص ببعض الوقايع  
يظهر في بادئ الرأي عقوله باب احتساب الامام من حضرت رعيته فانه لما  
كان الاستنباط قد يبطئه انه من افعال المهتف فلعل ان نيقن ان احفاه اولي مراتب

هذا الموضوع هو معظم ما يتبعه تراجم البخاري

الحواشي والاشارة  
حواشيه في قوله  
كذا في قوله  
التفسير في قوله  
الامر في قوله  
الطبيخ في قوله

المروية فلما وقع في الحديث انه صلى الله عليه وسلم استأذنه عشرة الناس دل على ان من  
 باب التطيب الا من الباب الاخر وانه على ذلك ابن دقيد القليل قال الحافظ ابن حجر  
 واما هذا في البخاري فكانه ذكره على سبيل التمام وكثيرا ما يتجرم بلفظ يورد  
 الى معنى حديثه لم يصرح على شرطه اوبان بلفظ الحديث الذي لم يصرح على شرطه صريحا  
 في الترجمة ويورد في الباب ما يورد في معناه بامر ظاهر وقارة بامر حفي من ذلك قوله  
 باب الامراء من قريبين وهذا اللفظ حديث يورد عن علي رضي الله عنه وليس على شرط  
 البخاري واورده في حديثه ليزال والامن في حديثه في حيا باللفظ الترجمة  
 التي في لفظ حديثه لم يصرح على شرطه واورده في الآثار الاربعة فكانه يقول في باب  
 من على شرطه واللفظ عن هذه المقاصد الدقيقة اعتقد من لم يصرح في الباب  
 ترك الكتاب بلا تبصير وبالجملة فقد اخرج حيزه الانتصار وادخلت العقول  
 والابصار ولقد احاد القابل

اعني تحري العله حل رموزها ابدان في الابواب من استمار  
 واما بلفظ هذه المترتبة فانتهت هذه المنقحة لما روي انه يتبين بين ثمر النبي  
 صلى الله عليه وسلم ومثبه وانه كان يصلي لكل ترجمه ركعتين واما بلفظ  
 الحديث واختصاره واورعاده في الابواب وغيرها فقال الحافظ ابو الفضل ان ظاهر  
 في جواب المنقحة اعلم ان البخاري رحمه الله كان يكثر الحديث في كتابه في مواضع  
 ويستدل به في كل باب باسناد اخر ويستخرج منه معنى يقتضيه الباب الذي  
 اخرج فيه وقيل بما يورد حديثان موضعين باسناد واحد واللفظ واحد وانها  
 يورد من طريق اخر لانه يذكرها فيها انه يخرج الحديث عن صحابي يورد  
 عن صحابي اخر والمقصود من ذلك ان يخرج الحديث في حد الفريه وكذا يفعل في اهل  
 الطبقة الثانية والثالثة واهل جرد المشايخ فيعتقد من يري ذلك من  
 اهل الصنعة انه يكرر وليس كذلك لا سيما في فائدة زائدة ومنها انه في  
 احاديث على هذه القاعدة يشتمل كل حديث من على معان متقاربة فنورد  
 في كل باب

في كل باب من طريق غير الطريق الاول ومنها احاديث يروى بها بعض الرواة ثمانية  
 وبعضها مختصة بغيرها كما جازت ليزيل الشهادة عن ناقليها ومنها ان الرواة  
 ربا اختلفت عباراتهم في حديث واحد فيث فيه كلمة تختلف معنى اخر فيورده بطرقه  
 اذا صحته على شرطه ويورد لكل لفظة بابا مفردا ومنها احاديث تقارن فيها  
 الوصول والاسمال ورتج عند الوصول فاعتده واورده في الاسمال منها على انه  
 لا تأثير له عند في الوصول ومنها احاديث تقارن فيها الوقت والرفع والحكم  
 فيها كذلك ومنها احاديث زاد فيها بعض الرواة رجالا في الاسناد وقصد  
 بعضها في يورد بها على الوجهين حيث يقع عند ان الراوي محقق من شيخ خونه  
 له عن اخره لئلا يخرج حديثه فكان يروي على الوجهين ومنها انه يورد  
 حديثا عن غيره رواه في يورده من طريق اخرى محصرا فيها بالجماع على ما يورد  
 من طريقه في اشتراط ثبوت اللقاء من المعنعن **واما تطهير الحديث**

في الابواب اذ في اختصاره من على بعضه اخرى فلا بد ان كانا المنه قصيرا او مرتطبا  
 بعينه بعض وقد اشتمل على حكمين فصاعدا فانه بعيدة بحسب ما مر اعيا  
 عدمه جلا من فائدة حديثه وهي ايراد له عن شيخ سوية الشيخ الذي  
 اخرج حديثه في ذلك فيستفاد بذلك كثرة الطريق لذلك الحديث في يضاف  
 عليه مخرج الحديث حيث لا يكون له الا طريق واحد فيصير حديثه في يورد  
 في موضعين يوصلوا في آخر مقلقا وتاليا واما اخرى مختصرا على طرفه الذي  
 يحتاج اليه في ذلك الباب فان كان المنه مشتملا على حمل متفردة الانقلة لاحادها بالآخر  
 فانه يخرج كل جملة منها في باب مستقل فدر ان التطويل ورواها من شرطه فصار  
 بتامه وقد ذكر انه وقع في بعض نسخ البخاري في انما الحج في باب قصر الخطبة يعرفه  
 باب التخييل الموقفة قال ابو عبد الله يورد في هذا الباب حديثه ما لم يورد في  
 ولعن لا يرد ان ادخل فيه بغداد اهلها قال في مقدمته الفتح يقتضي انه لا  
 يتعد ان يخرج في كتابه حديثه معاد جميع اسناده وان كان قد وقع له في ذلك

من كان يشتمل على شرطه  
 من كان يشتمل على شرطه  
 من كان يشتمل على شرطه



قال ابن حجر في المغازي  
والتي هي

شيء نفي غير قصور وهو قليل جدا انتهى **قوله** وقد رابته ورثه خط الخافض ابن حجر  
تعلينا احضرها الي صاحبنا الشيخ العلامة احمد بن محمد الشهير بصحة سنة  
من الاحاديث التي ذكرها البخاري في موضعين منها **حديث** عمر بن  
ابن معقل بن اوسان جده بن عبد بن جده في خبر الجمل في الصبر والذبايح **حديث** في خبر  
البدعي الخ عن سهل بن جابر عن ربه وذكر في موضعين متقاربين **حديث**  
اصيب بخارثة فقالت امه في غزوة بدر وفي الرقاق **حديث** ان رجلين خرجا  
ومعهما مثل المصاحفين في باب المساجد وفي باب انشقاق القمر **حديث** ان سنان بن رضى  
ابن عمه استنقوا عباس في الامتنان ومناقاة العباس **حديث** ابو بكر اذا التقى  
المسلمان في باب ان طائفتان من غناب الامانة وفي الحديث ابو جعفر سألته  
عليها هل علمت شيئا من باب المناقاة وفي باب لا يقبل مسلما عاقر **حديث** في خبر  
حديثا حديثين احدهما في باب رفع الامانة من الرقاق وفي باب اذا التقى من  
الفتن **حديث** ابو هريرة في قوله رجل من اهل المدينة لسا اصاب رزق من كتاب  
الجرية وفي التوحيد في كلمة التبرع مع اللطيفة **حديث** عمر وايتى اموال  
ابوب عليه السلام فيمنسج ثوبا في احاديث الانبياء عليهم السلام وفي التوحيد  
**حديث** لا يقسم ورثتي في الخمس وقيل في الجهاد **حديث** عبد الله بن عمرو  
من قتل مفاهد الحرب وفي باب من قتل مفاهد او في الدنيا باه من قتل مفاهد **حديث**  
ابو سعيد اذا صل احدكم من الرشي يستقر في الصلاة وفي حديثه الميسر لغيره **حديث**  
ابو هريرة رضي الله عنه وكفى بحفظ رزاق رمضان في الوكالة وفي حديثه الميسر وفي  
تغابيل القدره **حديث** علي بن جابر جاء رجلا من احداهما يشكره عليه في الهدية  
قبل الرد وفي علامات النبوة **حديث** اسرا نهزم الناس يوم احد في غزوة احد وفي  
الجهاد ومناقاة طلحة **حديث** ابو موسى رابته في المناهز انهما جريا من مكة الى  
ارض ذات نخل الحديث في علامات النبوة وفي المغازي وفي التفسير **حديث** ابن عباس  
هذا جبريل عليه السلام في غزوة بدر وفي غزوة احد **حديث** جابر امر عليا

ابو جعفر سألته  
عليها هل علمت شيئا  
من باب المناقاة  
وفي باب لا يقبل  
مسلما عاقر

ابو بكر اذا التقى  
المسلمان

ان نعيم

2

ان نعيم على احرامه في الحج وفي بعثته على من المغازي **حديث** عاصم بن مازن وضع  
الى المذبح في الطهارة وفي الاعتصام هذا احكاما وحيث خط الى اوتار ابن حجر في ذلك  
ورابته في البخاري ايضا **حديث** ابو هريرة كان اهل الكتاب يقرؤون التوراة  
بالعبرانية ويفسرونها بالعربية لاهل الاسلام في باب لا تشاءوا اهل الكتاب  
عن شئ من كتاب الاعتصام وفي تفسير سورة البقرة وفي باب ما يجوز في تفسير التوراة  
في كتاب التوحيد **واما اقتصار** اي البخاري على بعض المتن من غيره يذكر  
المنا في موضع اخر فانه لا يقع له ذلك في القالب الا حيث يكون المحدث وفي  
موقوفنا على الصحيح وفيه شئ قد يحكى برفعه فيقتصر على الجملة التي يحكم لها بالرفع  
وتحذف الباقي لانه لا تقلق له موضوع كتابه كما وقع له في حديثه في باب شئ جميل  
عن ابن مسعود رضي الله عنه قال ان اهل الاسلام لا يستنبطون وان اهل الجاهلية  
كانوا يستنبطون هكذا اوردوه وهو مختصر من حديثه موقوف اوله جاز رجل من اهل  
ابن مسعود فقال اي اعقت عبدك الى صاحبته فماتت وتركها ما لا يريد وارثا قال  
عبد الله ان اهل الاسلام لا يستنبطون وان اهل الجاهلية كانوا يستنبطون فانه ولو اعقت  
فلمك ميراثه فان تاهت او خربت في شئ فخذن ثقله **حديث** وجعله في بيت المال  
فانقصر البخاري على ما يعطى حكم الرفع من هذا الموقف وهو قوله ان اهل الاسلام  
لا يستنبطون لانه يستند على عموم النقل من صاحب الشرع لذلك الحكم واختصر الباقي لانه  
ليس من موضوع كتابه وهذا من احق المواضع التي وقعت له من هذا الخبر فقد اوضح  
انه لا يعيد الاقادة حتى ولو لم يظهر لاعادته فائدة من جهة الاسناد ولا من جهة  
المتن لكان ذلك لاعادته لاجل مقابلة الحكم الذي اشتمل عليه الترجمة الثانية  
موجبا لا يعيد تكرار الاقادة كفي وهو لا يخفى مع ذلك من فائدة اسناده  
وهي اخرج للاسناد عن شيخ غير الشيخ الماضي او غيره **واما المراد بالاحاديث**  
**العلنية** مرفوعة وموقوفة في رواياتها في مجزومها كقوله ونقلها حتى  
الصحیح وغير مجزوم بها كحديثه ويذكر فامدفع تاريخه يوجد في موضع اخر من موضوعه

ان نعيم  
الاحاديث  
والمتن

وخرج

وتارة معلوقا فالاول وهو الموصول انما يورده معلقا حيث يضيح  
 الحديث اذا ذكر ما يجر الالفائدة فهذه ضاق المخرج واشتمل المخرج على احكام  
 واحتياج التفسير وتصرف في الاسناد باختصاص خوف التطويل والثاني وهو ما  
 لا يوجد المعلقا فاما ان يذكر في بعضه الغرض فيستفاد منها الصريح عن المضاف  
 الى من علق غيره وجوابا لكان يبقى النظر فيمن ابرز من رجال ذلك الحديث فيمن لم يجر  
 بشرطه ومنه ما لا يجر فاما الاول فالسبب في كونها لم يجر اسناده لكونه  
 اخرج ما يقوم مقامه فاستغنى عن ايراد حديثه ولم يجر له بالورده معلقا  
 اختصارا او لكونه لم يحصل غيره مشهورا او سعة وشدة في جماعه له  
 من غيره او لسبب مذكرة في الاستفهام في الاسناد وقال **هذا انما يورده**  
 عن متابعين لمن ذلك قال في كتاب الوكالة قال عثمان بن الهيثم حدثنا  
 عوف حدثنا محمد بن سيرين عن ابي هريرة رضي الله عنه قال وكفى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم بركا في رمضان الحديث بطوله والورد في مواضع اخر منها  
 في فضائل القرآن وفي ذكر النبي صلى الله عليه وسلم في مواضعها حدثنا عثمان  
 قال قاله ابي هريرة بن عبد الله بن عثمان قال في موضعها حدثنا عثمان  
 مشاخر عدة احاديث فيوردتها عندهم بصيغة قال فلان يوردونها في موضع  
 اخر بلسانهم فيسبغها ويأتي لذلك امثلة كثيرة في مواضعها فقال  
 في التاريخ قال ابراهيم بن موسى حدثنا هشام بن يوسف قد صرح حديثا قال  
 حدثني هذا عن ابراهيم بن محمد بن ابي بصير عن مطر بن ابي بكر ما اوردته هذه الصيغة  
 كذا على الله سمع ذلك من شيخه والبر من ذلك ان يكون مدلسا كمنه فقد صرح  
 الخطيب وغيره بان لفظ قال لا يحمل على العمارة الا من عرفه من عاصريه انما  
 يطالع ذلك الا انها سمعنا في نفي ذلك ان من لم يعرف ذلك من عاصريه انما  
 على الاحتمال **واما ما لا يجر بشرطه** فقد يجر على شرطه وغيره  
 كقولهم في الطهارة وقالوا ما نشق رضي الله عنها كان النبي صلى الله عليه وسلم  
 يركب الله على كل احيائه فانه حديث صحيح على شرط مسلم اخرجه في صحيحه  
 وقد يكون

عامة معلقا في الحديث  
 او معلقا على غيره

مع هذا الاحتمال لا  
 يجر على جميع ما  
 اوردته هذه الصيغة

و

وقد يكون حسنا صالحا الحديث كقولهم فيه وقال ابن كثير في حكاية عن ابي عبد الله  
 ان يسبحون من غير من الناس فانه حديث حسن مشهور عن ابي جعفر صاحب  
 السنن وقد يكون ضعيفا امن جملة قدح في رجاله بل من جهة انقطاع سبب  
 في اسناده كقوله في كتاب الزكاة وقال طاووس قال معاذ بن جبل اهل اليمن  
 ٤ مائة بقر من ثياب حمير اربعمائة في الصدقة معان الشفيع والذرة اهو من ثياب  
 وخير لا صحاب محمد صلى الله عليه وسلم فان اسناده الاطوار ومن يجر الا ان طاووس ما  
 لم يسمع من معاذ **واما ما يجر بصيغة التثنية** فلا  
 يستفاد منها الصريح عن المضاف اليه لكونه فيه ما هو صحيح والمسلمين يجر بالاول  
 لم يجر فيه ما هو على شرطه لا موضع بسيرة جمل ولا يذكرها الا حيث يذكر  
 ذلك الحديث المعلق بالجمع ولم يجر في ذلك كقولهم في التظلم ويذكر عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم في الرقي فاتحة الكتاب فانه اسند في موضع اخر من  
 طريق عميد الله ابن الاحمر عن ابن ابي مليكة عن ابن عباس رضي الله عنهما  
 ان نفا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ثم روي عنه في حديثه في  
 رقيتهم للرجل فاتحة الكتاب وفيه قوله صلى الله عليه وسلم طم اخروه في ذلك  
 ان احق ما اخذ به عليه احيانا كتاب الله في هذا الموضع بالجمع لم يجر من يد  
 اذ ليس في الموصول انه صلى الله عليه وسلم كذا في فاتحة الكتاب انما قيل انه  
 لم يجر من غير فعله واستفاد ذلك من قوله **واما ما يجر بوردته في موضع**  
**اخر** مما اوردته بهذه الصيغة فمنها ما هو صحيح بل انه ليس في شرطه كقولهم  
 في الصلاة ويذكر عن عبد الله بن السائب قال قال النبي صلى الله عليه وسلم  
 المؤمنون في صلاة الصبح حتى اذا جاء ذكر موسى وهارون وذكر عيسى اخذت منقلبة  
 فيهم وهو حديث صحيح على شرط مسلم اخرجه في صحيحه ومنه ما هو حسن كقولهم في  
 البيوع ويذكر عن عثمان بن عفان رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذ  
 يركب فاكتمل وهذا الحديث قد رواه الدارقطني من طريق عميد الله ابن المغيرة وهو

قال ابو داود في كتابه  
 واوردته في صحيحه  
 ما لم يسمع  
 في صحيحه  
 اذ في الحديث  
 في صحيحه



المشأن والمناقب بالقبول من العلم وكل أو ان قد فاق أمثاله في جمع القنوت  
والاقسام وكتبها ما بين دواوين الاسلام شهد له بالبراعة والتقدم  
الصفا وبعيد الظاهر والافاضة الكرام وفوائد أكثر من ان تحصى وأكثر من ان تنقص  
وقد انبأ غير واحد عن المسندة الكبيرة في عاشر سنة محمد بن عبد الهادي  
ابن اجدنه أبي طالب اخبرهم عن عبد الله بن محمد بن علي ان ابا القاسم اخبرهم عن  
جماعة قال اخبرنا اجدنه محمد بن اسماعيل الهروي شيخ الاسلام سمعت خالد  
ابن عبد الله المروري يقول سمعت ابا عبد الله محمد بن احمد المروري يقول سمعت ابا زيد  
المروزي يقول سمعت ابا عبد الله بن محمد بن المقام فزيته النبي صلى الله عليه وسلم في  
المناقب فقال لي يا ابا زيد اني قد نسيت كتاب الشافعي وهما ندرت من كتابي فقلت  
يا رسول الله في كتابك قال جامع محمد بن اسماعيل قال الذهب في تاريخ  
الاسلام والما جامع البخاري الصحيح فاجل كنه الاسلام وافضلها بعد كتاب  
ابيه عز وجل قال وهو اعلان وثبتنا اسناد الناس ومن ثلثه سنة فيكون  
يقول جماعة وعقب الموروث والوراثة لسماعه من الفريخ لما ضاعرت خلفه  
انتهى وهذا قاله الذهب في سنة ثلثه عشرة وسبعين مائة في الاسناد الثابتة  
عن البخاري انه قال رتبته النبي صلى الله عليه وسلم وكان في واقف من يدعيه ربيدي  
والفهم الفهم الذي جعلني على اخراج الجامع الصحيح وقال ما كتبت في كتاب الصحيح  
فيقال فربما جعلنا بعضنا بعضا في سنة ثلثه عشرة وقال ما كتبت في كتاب الصحيح  
والتفكير في سنة ثلثه عشرة وقال ما كتبت في كتاب الصحيح في سنة ثلثه عشرة  
وهو الذي قاله وقال ما كتبت في كتاب الصحيح في سنة ثلثه عشرة  
استخرت الله تعالى ووصلت ركنين وثبتت كنهه وقال الخافق في حجة  
رحم الله تعالى والجمع بين هذا وبين ما روي انه كتبه تصحيحه في بلادنا في ابتدا  
تصنيفه وترتيب ابوابه في المسجد الرافعي كان يخرج الاحاديث بعد ذلك

في بلدة

الرجاء بالقبول من العلم  
من الارشاد وقال ابو بكر  
في كتابنا الصحيح في سنة  
والتفكير في سنة ثلثه عشرة  
والتفكير في سنة ثلثه عشرة  
وهو الذي قاله وقال ما  
استخرت الله تعالى ووصلت  
رحم الله تعالى والجمع بين  
تصنيفه وترتيب ابوابه في

بلاده  
من حجة  
من باب  
من حجة

في بلدة وغيرها وبعيد علمه فوكله انه اقام في سنة عشر سنة فانه ما يحاور  
بمكة هذه المدة كلها وقد روي ابن عدي عن جماعة من المشايخ ان البخاري حوّل  
تراجم جامع بين قبر النبي صلى الله عليه وسلم ومبصر وكان يصل لكتاب  
تريه في ركنين ولا ياتي في هذا ايضا ما تقدم من لا يخرج عمل الله في الاول كنهه في  
المسودة وهنا حوّل من المسودة الى البيضاء وقال الفريدي قال في عهدنا على  
ما وضعت في الصحيح حديثا الاغتسلت قبل ذلك وصليت ركنين وارحوا ان يبارك  
الله في هذه الصفات وقال الشيخ ابو محمد بن عبد الله بن ابي حنيفة قال في من  
لغيت من العارفين عن لقب من السادة الفريدي بالفضل ان صح البخاري ما روي في  
شدة الاقربح والاربعين ثم كتب ففرق قال وكان في احوال العروة وقد روي  
لغاية من رحمه الله وقال الخافق عماد الدين ابن كثير في كتاب البخاري في سنة  
بقائه الغيا واجمع قبوله وصحة ما فيه اهل الاسلام وما احسن قول ابراهيم

- حدثت وشيخه بالمدينة مسامحة
- الله ما احل مكره الذي
- بسماء عن نبي الذي ائتمرت
- وظلقت في افة السفاضة صاعدا
- ولقد هديت لغاية القصد التي
- وصحفت نبي الحديث معترفا
- وهو الذي ينزل اذا خطب عمرى
- لهما من يدري حواها طرفة سنة
- واذا ابا الدليل اسود نقشه
- ملكه القلوب بيده حوشت نافع
- في سادة ما ان سمعت مثله

السنن في السنة والسنن في السنة



هذا الكتاب من كتب  
الشيخ الفاضل  
المرجع في معرفة  
الرجال والاشهر

وقراءة الفاروق له الناظرة تفريدهما بجزءي مجمع السامع

وقول الاخر وقتي بخاري عن كل محدث  
الكتاب الفاضل المبين لآفته اصفاره في الصبح كالاشجار

كما زهرت حدبته اوراقه مثل الياض لصاحب الازهار  
الغائده مثل القصور اذ ابدت من قوس الهزات فالاطيار

جوامع الكرام التي احدثت به متفرقات الزهر والازهار  
وقول الشيخ الحسن علي بن عبيد الله بن عمر الشافعي بالشيخين المعجزين

والفان العسورة المسودة وبهد الخسبة السامعة عين مهمالنا بالناس النور  
بالقاهرة سنة ثمان مائة وستة وتسعين

ختم الصبح بحمد ربها وارضى بها لجان قهرها وانتمها  
فضي البخاري جرد حروفها ما غاب عن الشجرة وما طبع السها

الحافظ الثقة الامام المرضي من سارق طلب الحديث وما وها  
طلب الحديث بكل نظر شاسع وروي عن الجهر الفقير والاشقي

ورواه خلق عند وانفقوا به وبفضلها اعترف البرية كلها  
بحمد الله الصبح جواهر فلغاصها فاجهد وعرضان منها

واروى احاد بنام معتنة زفة مخلوذا لبقها اذا صكرتها  
وللامام ابي الفتح العجايب مع العبد وسكونها

صحيح البخاري باذ الاديب فوجت المتن على الرتبة  
توهم النظام من جميع الازرا خطية بروج كنفذ الذهب

فثبتت له موضع المعصاة والناظرة تحت الكتاب  
مقيد المعاني شريف المعالي رستق ابق كثير الشك

سما عزة نوره جهر السما وكل جبل به جمل  
مناد

هذا الكتاب من كتب  
الشيخ الفاضل  
المرجع في معرفة  
الرجال والاشهر

قال شيخنا  
المرجع في معرفة  
الرجال والاشهر

هذا الكتاب من كتب  
الشيخ الفاضل  
المرجع في معرفة  
الرجال والاشهر

هذا الكتاب من كتب  
الشيخ الفاضل  
المرجع في معرفة  
الرجال والاشهر

سناد منبر كضوء الضمير  
كان البخاري في مجمع

فلمد خاطره اذ وحي  
حراه الاله لها برضى

ولا يعلو الغضن انما عجل الجرحان الادي  
صحيح البخاري لونا لغفوه

هو الفرق بين الهدى والعمى  
اسانيد مثل جهر السما

به قام ميزان دين النبي  
حجاب من النار لا شك فيه

وسنن رقيق المصطفى  
فبا عالم اجمع العالمون

سقيت الائمة فيما جمعت  
وفرق على عهد العصب

نقيت السقيت عن الناقلين  
وانت من عدلند الروان

وابرزت في حوس ترتيبه  
فما عطا كتابك ما تشتهي

وحصرت في عرصاة الجنان  
فلمد ذكره من ياليد زرع علمه عليه بهارق معرفته وتسلل احد بشير هذا

الجامع فاكهه ويستند العالي ورفعت انضامه فرعون اذ ان اسم ان ترفع  
فباله من تصديق شجر جيا كما انضامه اذ ان ابلت ان انور كبره كبره

انوار مصابيح المشرفين من المشكيات كل مظهر واستمدت جداول العلم  
من يابيع احاد يتبر التي ما شئت في صحتها مشرقة وهو قطب سما والجوامع ومطالع

هذا الكتاب من كتب  
الشيخ الفاضل  
المرجع في معرفة  
الرجال والاشهر

الألوكة

www.alukah.net

الانوار اللوامع فالصفا لبقوة مولده في الجنان منازل من فروع وكبر مولده الى  
عائدة غير متطوعه والامنوع عنه برى كرايه  
او كرايه ما ينسب اليه من ليله ارادة

### الفصل الثاني في ذكر نسب البخاري وسنته

ومولده وبيد ائمه ونشأته وطلسه العلم وذكر بعض شيوخه ومن اخذ عنه  
ورحلته وسعة حفظه وسبلان ذهنه وثنا الثناء عليه بفقده وزهده ورغبه  
وعبادته وما ذكر من محسنه ومجربته وفاته وكرامته هو الامام حافظ الامام  
خاتمة الجاهلية التقاد الاعلام شيخ الحديث وطبيب علمه في التدبير الحديث امام  
الائمة عجم وغربا والفضائل التي سارت بها البشرية شرقا وغربا الخافض الذي لا يقب  
عنه شاردة والضايق الذي استوت له الطارقة والمالذنا ابو عبد الله محمد  
ابن اسماعيل بن ابراهيم بن المفيرة بن المير وكسب العجم ابن بزرجي في فتح الوحدة  
وسكونه الذي بقدها الهملة مكسورة فزاد ساكنة فهو حرة من حرة عجميها على  
المشهور في ضبطه ووجع حزم ابن مأكولا وهو بالفارسية الذي راع الحرف في المير  
وسكونه العينة الهملة بقدها هو كان بزرجي فارسيا على دين قومهم من اسلم ولد  
المفيرة على يد الهمان الجعفي والبخاري فتنسب اليه نسبة ولا يعلم به  
من يركه ان من اسلم على يد من كان ولاؤه له ولد قبل البخاري الجعفي وبنان هذا  
هذا هو جد الامام عبد الله بن محمد بن جعفر بن هان الجعفي المسندي قال الحافظ  
ابن حجر واما ابراهيم بن المفيرة فلم يقد على من اخباره واما والد البخاري محمد وحكي  
فقد ذكره كونه من حرمه في كتاب الثقات لان حبان ففان في الطائفة التي لم يزل  
ابن ابراهيم والد البخاري بروي عن حماد بن زيد ومالك بن عيسى عن ابي بصير  
ولده في التاريخ الكبير فقال اسماعيل بن ابراهيم بن المفيرة سمع من مالك وحماد  
ابن زيد وصحبت ابن المبارك وذاك ايدهي في تاريخ الاسلام وكان ابو البخاري  
من الفقهاء الذين عن ابيهما وجماعته روى عنه احمد بن حنبل ونصر  
ابن الحسين قال احمد بن حنبل حدثني علي بن الحسين اسماعيل بن ابراهيم عن مثنى

ابن ابي عمير  
والنائلة شدة  
الاسم  
هو الخافض بن نصر على  
ابن هاشم بن ابي بصير  
الغزالي وما كان يرضى  
العتاق وسكونه الوافق  
قال ابن خلدون لا اعرف  
بجدة ولا ادرى بسبب  
نسبها لابي

قال

فقال لا اعلم في جميع ما يدره من شجرة قال احمد فتصانعت اليه فسمع عن ذلك  
وكان مولد ابى عبد الله البخاري يوم الجمعة بعد الصلاة لثلاث عشرة ليلة  
خلت من شوال وقال ابن كثير ليلة الجمعة الثالثة عشرة من شوال سنة اربع  
وتسعين ومائة بخاري وهو بن الموحدة وفتح الخافض الميمون وهو الادركي  
انظر مذهبه ما وراء النهر بينها وبين حرمه بنهاية ايام وتوفوا بوه اسماعيل  
وهو صغير فبقتا يتما في حجر والده وكان ابو عبد الله البخاري في هذا ليس  
بالطويل ولا القصير وكان فيما ذكره عجمي في تاريخ بخاري والاعلام في  
في شرح السنة في باب كرامات الاوليا قد ذهبت عنه في صفه فرأته امه  
ابراهيم الخليل صلوات الله عليه وسلامه في المنام فقال لها قد رآته  
على انك ترضين بكثرة دعائك له فاصبح وقد رآته عليه بصري  
**واما له امير** فنقد ربه في حجر العلم حتى رآه وانرضت له الفضل فكان  
فضامه على هذا والبا وقال ابو جعفر محمد بن ابي حاتم وروى البخاري قلت  
للبخاري كيف كان بدء امره قال الهفت الحديث في المكتبة والعتق في  
او اقل ثم خرجت من المكتبة بعد العشر فبانت اختلف اليه الكوفي وغيره فقال  
يوما فيملا نقر للناس سفيان عن ابى الزبير عن ابراهيم قلت له اننا الزبير  
لم يدر عن ابراهيم فانه في حقايت ارجع الى الاصل ان كان عندك دخل فمظن فيه  
تم خرج فقال لي كيف هو يا غلام قلت هو الذي يبرهن عدية عن ابراهيم فاحذ  
العلم من واضع كتابه وقال صدقت فقال بعض اصحاب البخاري له انك  
كنت قال ابن ابي عمير في سنة ثمان مائة في سنة ثمان مائة في سنة ثمان مائة  
كتب ابن المبارك وروى عنه وعرفت كلامه هو لا يعني اصحاب الراي ثم خرجت  
مع اخي احمد واتي الى مكة فلما حج رجعت اخي البخاري فبانت بلو كان اخوه احد  
منه واقام هو به كذا لطلب الحديث وما طلعت في ثمان مائة سنة صحت  
كتاب قضاي الصلابة والتابعية واقا وبله في سنة ثمان مائة في سنة ثمان مائة

ولد وبعده في سنة  
اربع وتسعين مائة  
وطان في سنة ثمان مائة  
تسعين مائة

هذا الحديث في سنة  
البحر البخاري في سنة  
تاريخ البخاري



اذا كان عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم في الليالي المظلمة وقبل اسم في التاريخ  
الاول عند قصبة الاقي كثر تظليل الكتاب قال ابو بكر ابن عتابة  
الاعمى كنتنا عن محمد بن اسماعيل وهو امر على باب محمد بن يوسف القزويني وما في  
وجهه شعرة وكان موت القزويني سنة اثنتي عشرة وما بين فبعوا البخاري اذا  
ذاكوا من ثمانية عشر عاما او دونهما

**واما رحلته لطلب الحديث**

قال الخاقاني رحل اول رحلته سنة ثمان وعشرون مائة ثمانين قال ولوزجرا اول ما طلب  
لاذرك ما ادرى غير ما قد من طنفة عالقة اذ ركها وان كان اذرك ما قد اذرك ما قد  
ابن هارون واى داره الطالعى وقد اذرك عبد الرزاق واراد ان يرحل اليه وكان يمشى  
ذلك فقيل له مات فجا حز عن الوجه لا يمشى ان عبد الرزاق كان جافا فصار  
بروى عن تواسطه ثم رحل بعد ان جمع من مكة الى سامرستان في اليماني في البلدان  
التي امكنه الرحلة اليها قال الذهبي وغيره وكان اول سماعه سنة ثمانين  
وما بين ورحل سنة ثمانين بعد ان سمع الكثير ببلد من بلاد فارس وقيل محمد بن سلام  
السجستاني وعبد الله بن محمد المسندي ومحمد بن عزيز بن وهارون بن الاشعث وطاقفة  
وسمع ببلد من مصفى بن ابراهيم بن يحيى بن بشير الزاهد وتلقيه جماعة من رفاقه  
احد من حديثه عن ثقات التابعين وسمع به من علي بن فضال وعبدان ومعاذ بن اسد  
وصدق بن فضل وجماعة وسمع بنسما بوا من يحيى بن يحيى وبشر بن ابي بكر والجماعة وغيره  
وبالربيع بن ابراهيم بن موسى الخاقاني وغيره ويقدر ان محمد بن عيسى بن القتيبي وسوخ بن  
القيان وطائفة وقال دخلت على مقبل بن منصور بعد اذ سنة عشر وسمع من الكوفي  
ابن ابي عاصم النبيل وبلد بن المحضر ومحمد بن عبد الله البصاري وعبد الرحمن بن عمار بن  
جماد وعمر بن عاصم الكلابي وعبد الله بن رجاء الغداني وطائفة من الكوفيين  
من عبد الله بن موسى وابو بصير وطائفة من غمار والحسين بن عطاءة وهما اقدم مني  
موا وخالد بن يحيى وخالد بن فروة بن ابي العلاء وشيخه وطائفة من بعض  
من ابي عبد الرحمن المغربي والحدي واجد بن محمد الازرق وجماعة وبالمدينة بن عبد العزيز  
الاوسى ومطر بن عبد الله واى ثمانية محمد بن عبد الله وطائفة وبواسط من عمرو

ابن عوف

من عوف وغيره وبصر من سعيد بن ابي مرمر وعبد الله بن صالح الكوفي وعبد  
ابن تميم وعمر بن الربيع بن طارق وطائفة من ابي منتهى بن ابي منتهى بن ابي منتهى  
ومن ابي النضر الغداني وجماعة من ابي النضر بن محمد بن يوسف القزويني وعبد الله  
من ادم بن ابي اسد ومحمد بن ابي المغيرة واى اليمان وعبد الله بن عيسى بن احمد بن خالد بن يحيى  
ويحيى بن ابي بكر بن يحيى بن محمد بن يحيى بن محمد بن يحيى بن محمد بن يحيى بن محمد بن يحيى  
ليس منهم الا صاحب حديثه وقال ايضا ما كتب الامين قال ان الايمان قول وعمل وقيل  
حصره الى اقطار البحر في خمسة صلوات **الاولى** من حديثه عن التابعين مثل  
محمد بن عبد الله الانصاري حدث عن حميد ومثل محمد بن ابراهيم حدث عن يزيد  
ابن ابي عمير ومثل ابي عاصم النبيل حدث عن يزيد بن ابي عمير ايضا ومثل عبد الله  
ابن موسى حدث عن اسماعيل بن ابي خالد ومثل ابي نعيم حدث عن الاعمش ومثل خالد  
ابن يحيى حدث عن يحيى بن سليمان ومثل علي بن عيسى بن خالد حدثا عن جابر  
ابن عثمان وشيوخه هو اول اهل من التابعين **الصلبة الثانية** من كان في عصر  
هؤلاء لكان له سبع من ثقات التابعين كاد من ابي اسد واى منتهى بن ابي منتهى بن ابي منتهى  
وسعيد بن ابي مرمر واثوب بن سليمان بن بلال واما **الصلبة الثالثة**  
وهي الوسط من مشايخهم وهم من اهل بقعة التابعين بل اخذ عن كبار تابعي الاقناع  
كسليمان بن حرب وقتيبة بن سعيد وجماعة من اهل المدينة ويحيى بن محمد  
واحمد بن حنبل واسحاق بن راهوية وابو بكر وعثمان بن ابي شيبة واما **الصلبة الرابعة**  
وهذه الطائفة فقد شاركه مسلم في اخذ عنهم **الصلبة الخامسة** رفاقه في  
الطلب ومن سمع قبله فليلي محمد بن يحيى الذهلي وابن حاتم الرازي ومحمد بن عبد الرحمن  
صاحبه وعبد بن حميد واحمد بن النضر وجماعة من اهل الجبل واما خارج عن هؤلاء فانهم  
من مشايخه او ما لم يحده عن غيرهم **الصلبة السادسة** في ابي اسد في عداد  
طائفة في السن والاسناد مع من لم يأت به عبد الله بن حماد الا في عهد الله ان  
ابو القاسم اخوارزمي وحسين بن محمد القبلي وغيرهم وقد روي عنهم ايضا بسيرة

مضمون والذات  
بالقادر القادر الخجة  
مضمون والذات  
مضمون والذات  
مضمون والذات

مضمون والذات  
مضمون والذات  
مضمون والذات

وعمل في الرواية عندهما روي عن عثمان بن ابي شيبه عن زهير قال لا يكون الرجل عالما  
 حتى يحدث عن هرفوقه وعن حرمته وعن هودويه وعن البخاري رحمه الله انه  
 قال لا يكون الحديث تاما حتى يكتب عن هرفوقه وعن هودويه وعن هودويه  
 انه وروى وقال الناج ابن السبكي وذكره بعض البخاري ابو عاصم في طبقات اصحابنا  
 الشافعية وقال ابو سعيد من الزعفراني وابي نوري والحكر ابيس قال ولم يرو عن  
 الشافعي في الصحيح الا في اذكاره والشافعي بان مسهلا فلما يرويه نازلا  
 وروى عن الحسين واينور محسنا عن الشافعي وما يروى عن احمد بن محمد بن جعفر  
 حتى صار انظر اهل زمانه وقارس ميدانه والمقدم على قرائنه وامدته اليه  
 وانفسه صيته في البلدان ورجل البيه من كل مكان **واما من اخذ عن**  
**البخاري** فقال الذهبي وغيره انه حدث بالبخاري والقرافي وما وراا النهروان  
 عنهما وما في وجهه شعرة وروى عن ابو زعرة وابو حاتم قديما وروى عن  
 ابيان الكشي الترمذي والشافعي على نزاع في النسابة والاشعري لم يرو عن  
 شيئا وروى عن مسلم وغير الصحيح ومحمد بن نصر المروزي القتيبي وصالح بن  
 حمد جزرة الحافظ وابو بكر ابن ابي عاصم ومطهر وابي العباس السراج وابو بكر  
 النسفي ومهيب بن سليمان وسهل بن ساذ وبن محمد بن يوسف القزويني ومحمد  
 ابن احمد بن دلويد وعبد الله ابن محمد الاشعري ومحمد بن هارون الحضرمي والحسين  
 ابن اسما عجل الحامل وابو علي الحسن بن محمد الداركي واحمد بن حمدون الاعمش  
 وابو بكر ابن ابي داود ومحمد بن عبد الله بن جعفر بن محمد بن الحسن الخزري  
 وابو حامد ابن الشرق واحمد بن محمد عبد الله ومحمد بن سليمان بن فارس ومحمد  
 ابن المسيب الازغباني ومحمد بن هارون الرواسي وخلف **واخر من روى**  
**عنه الجامع الصحيح** منصور بن محمد البردوي بسنة تسع وعشرين وثلاثمائة  
**واخر من روى عنه** من البخاري مؤثرا ابو ظهير بن عبد الله ابن فارس البلخي

هو محمد بن الحسن الحافظ  
 النسابي بن محمد بن  
 ابن البخاري والشرق  
 الشيخ وسهل بن  
 ورائف بن سبويه قال  
 الشرق في طبقاته في  
 ابن العطار في طبقاته في  
 ابن البخاري في طبقاته في  
 ابو حامد بن شهر بن  
 ثلاثمائة اهل

المؤلف في

٢٤

المؤلف في سنة ست واربعين وثلاثمائة **واخر من روى حديثه** عالما خطيب  
 الموصل في الدعاء للمجاهدين وبينه ثلاثمائة رجلا **واما ذكاهرة وسعة**  
 حفظه وسليمان ذهني فقل انه كان يحفظ وهو جلي سبعين من حديث  
 سرد اروي انه كان ينظر في الكتاب مرة واحدة يحفظ ما ليس من نظره واحدة  
 وقال محمد بن حاتم ورائف سمعت جاسق بن اسما عجل واخره فولان كان البخاري  
 يخلف معنا الى السماع وهو غلام فلما يكتمه حتى انزلنا له ما ما كنا نقرأ له  
 فقال انكما قد اكثرتما علي فاعد ضاعلي ما كنتما انا خرجتما اليه ما كان غفونا  
 فزاد علي ذلك على خمسة عشر الحديث وقرأها كلها في شهر واحد حتى جعلنا  
 تحم كسنا من حفظه ثم قال اتروني اني اخذت هذرا واضع اباي فقرأنا انه  
 لا يتقدم احد الا في كل اهل المعرفة يقدون خلفه يطلب الحديث وهو شاب  
 حتى يغلبه على نفسه ويجلسه في بعض الطريق فيجتم عليه اهل النظر ممن  
 يكتب عنده وكان شابا وقال محمد بن اسما سمعت سليمان بن جاهد يقول  
 كنت عند محمد بن سلام البيهقي فقال لي جسدك قبل لرايت صبيبا يحفظ سبعين  
 الحديث فلما جئت في طلبه نلتته فقلت انت الذي يقول انا احفظ سبعين  
 الحديث قال نعم واكثر والاه حديثه عن الصحيح والبايعين رضاهم  
 عنهما جعدن الاعوت مولد الزهر ووفانه ومسائله ولست اروي حديثا من  
 حديث الصحيح والبايعين رضي الله عنهم ولا في ذلك اصل احفظه حفظا عن  
 كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وقال ابن عبد البر حدثني محمد بن احمد  
 القوسى سمعت محمد بن حمد بن عبد الله يقول سمعت محمد بن اسما عجل يقول احفظ ما في  
 الحديث صحيح واحفظ ما في الحديث غير صحيح وقال احمد بن محمد بن  
 يحيى الجامع الصحيح من نحو ستين الحديث وقال دخلت بلخ فسالوا عن اهل  
 عالم كل من كتبت عنه في الحديث انه حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 يوما في اصحاب امره تحضرت في ساعته ثلاثمائة نفس وقال ورائف عن اهل

شبكة  
**الألوكة**  
 www.alukah.net



في الهند فيه نحو خمسين حديث وقال ليس في كتابه وكيع في الهند الاحدثا  
 مسنده ان الثلاثة وفي كتاب ابن المبارك خمسة او نحوها وقال ايضا سمعت  
 البخاري يقول سمعت في مجلس القزويني فسمعت يقول حدثنا سفيان بن عيينة عن  
 ابن ابي الخطاب عن اسمران بن صالح عن ابي عبد الله عليه السلام ان بطون علي بن ابي طالب  
 في غسقل واحد فلم يعرف في المجلس احد ابا عبد الله ولا ابا الخطاب فقلت  
 اما ابو عمر وبنو فخر واما ابو الخطاب فقنا ذلك قال وكان الثوري يقول للهد  
 يحيى بن المشهور بن وقال محمد بن ابي حاتم ايضا قدم رجلا الخاقان قال  
 لابي عبد الله ما اعدت لقد رمي حين بلغك وفي رواية من نظرت قال ما حدثت  
 نظرا ولا استعدت لذلك فان احببت ان تسال عن شيء فانظر لغيرنا ظم  
 في اشياء تفرح ابا عبد الله قال ابو عبد الله هل لك في الزيادة فقال  
 اجبتا مني وجملاي قال سئل ان شئت فاخذت اسما ابوب فقد عوا  
 من ثلاثة عشر ابوا عبد الله ساعة فظن رجاء ان قد صنع شيئا فقال  
 يا ابا عبد الله فانك خير كثير فبقي ابو عبد الله في اولئك ساعة والرب  
 عليه اكثر من ستمين رجلا ثم قال رجاء كبر ربي في العاشرة السوداء قال  
 هات كبر ربي انت قال يروي من اربعين حديثا في رجل ارجا وليس ريقه

**واما كثره اطلاقه**

على علم الحديث فقد روي عن مسلم بن الحجاج انه قال له دعني اقبل رجليك  
 يا اسناد الاسناد بن وسيد المحدثين وطبيب الحديث في علمه وقال الترمذي  
 له ارجاء العرق والاخذ اسان في معنى العلق وانما هو معرفة الاسانيد اعلم  
 من محمد بن اسماعيل وقال محمد بن ابي حاتم سمعت سليمان بن عمار يقول سمعت  
 ابا ابي هريرة يقول كان بعمر قدمي ربي في هذه بطون الحديث فاجتمعوا اسفل ايام  
 واحترافا لطلحة محمد بن اسماعيل فادخلوا اسناد الشافعي في اسناد العراق واسناد  
 العراق في اسناد الشافعي واسناد الحرم في اسناد اليمن فما استطاعوا مع ذلك  
 ان يتعلموا عليه بسقطه لاني الاسناد والامن وقال احمد بن محمد الخاقان  
 سمعت

هو من مفسر في كتابه او كان على  
 اربعة اركان او العباد وانتم على  
 اربعة اركان او العباد وانتم على  
 اربعة اركان او العباد وانتم على

سمعت عمدة من المشايخ يحكون ان البخاري قدم بغداد واجتمع اصحاب الحديث  
 وعمدوا اليه حديث فقلبو امثولها واسانيدها فعملوا من هذا الاسناد والاسناد  
 اخر واسناد هذه المتن لمن اخر ودفعوا الي كل واحد عشرة احاديث ليعرفوها  
 على البخاري في المجلس امتحانا فاجتمع الناس من القزوين من اهل خراسان وغيرهم ومن  
 البغداديين فلما اهلان المجلس باهله انتدب احدهم فقام رساله عن حديث من ثلث  
 العشرة فقال لا اعرفه فسأل من اخر فقال لا اعرفه حتى فرغ العشرة فكان الغفرا  
 يلتمت بعضهم البعض ويقولون الرجل فممن كان لا يدري فضي عليه بالبحر ثم انتدب  
 اخر ففعل كفضل الاول والبخاري يقول لا اعرفه الى ان فرغ العشرة الغفر وهو  
 البغدادي فعلى الاعرفه فلما علم انه فرغ العشرة الاولى فقال اما حديثه الاول  
 فقلت كذا وصوابه كذا وحديثه الثاني كذا وصوابه كذا او الثالث والرابع  
 عمل الولا حتى اى على تمام العشرة فزاد كل من الاسناد رجل اسناد الى مشرف  
 وفعل بالآخرين مثل ذلك فاقتر الناس له بالتحفظ وادعوا اليه بالفصل وقال يوسر  
 ابن موسى المروزي كنت بجامع البصرة فسمعت بنا ديانا ديكيا اهل العلم لقد  
 قدم محمد بن اسماعيل البخاري فقاموا في طلبه وكنتم فيهم فزابتهم رجلا سنا ليس  
 في الحديثه بياض يصلي خلف الاسطوانة فقاما فرغ احد ثوابه رساله ان يعقد لهم  
 مجلس الاملاء فاجابهم ان ذلك فقام الامناء دي ثانيا ديكيا في جامع البصرة فقال  
 يا اهل العلم لقد قدم محمد بن اسماعيل البخاري فسمعتنا بان يعقد مجلس الاملاء فاجاب  
 بان مجلس عند في موضع عد انما كان من العهد حنيفة المحدثون والحفاظ والفتوى والظهار  
 حتى اجتمع قريبي من عد اولئك الذين نفس مجلس ابو عبد الله اللهم انما انما  
 يا خذ في الاملاء يا اهل البصرة انما نقاب وقد سالته ان احثتكم وساجد شجرة اوا  
 عن اهل البلد كتمت تفيد وها يقني ليست عندكم فحج الناس من قوله ان احد في الاملاء  
 فقال حدثنا عبد الله بن عثمان بن جندب بن ابي رواد القمي بليدته قال حدثنا  
 ابو عن شعيب بن منصور وغيره عن سائر بن ابي الجهم عن اسر بن مالك عن ابي بصير

فقد ارجا في كتابه او كان على  
 اربعة اركان او العباد وانتم على  
 اربعة اركان او العباد وانتم على  
 اربعة اركان او العباد وانتم على



ان اعداها يا جاجا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله الرجل يحب ان يورثه  
 ثم قال هذا ليس عنك من تصور وانما هو عندك عن غير تصور قال ابو سنان بن موسى  
 واملح مجلسا على هذا النسف يقول في كل حديث روى فلان هذا الحديث وليس عنك  
 كذا فاما رواته فلان يعني القويون فما قالوا بسنت عنكم وقال الحافظ ابو حنيفة  
 الاعمش صنفنا عند البخاري بنسبنا بور في مساجد الحجاج فسا عن حديث غير النبي  
 ابن عمر عن ابي الزبير عن جابر قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في سريرة ومنا  
 ابو عبيدة الخديث بطولون فقال البخاري حدثنا ابن ابي اوسير حدثني اخي عن سليمان  
 ابن بلال عن عبيد الله قد صرح الحديث بتما قال فقتر عليهم انسان حديث حجاج  
 ابن محمد عن ابن جزيه عن موسى بن عقبة عن شهاب بن ابي صالح عن ابي هريرة عن  
 رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كفارة المجلس اذا قام القدر  
 ان يقول سبحانك اللهم وبحمدك اشهد ان لا اله الا انت استغفر والقران الكريم  
 فقال ثم مسلم في الدنيا احسن من هذا الحديث ابن جزيه عن موسى بن عقبة عن شهاب  
 ابن ابي صالح يعرف بهذا الاسناد في الدنيا حديثا فقال له محمد بن اسماعيل الا انه  
 معلول فقال له مسلم لا اله الا الله وارفعه اخبرني فقال استرنا من  
 الله هذه احديث جليل رواه الناصر بن حجاج بن محمد عن ابن جزيه قاله عليه  
 وفيل السمو وكاد ان يبعثي فقال كتبه ان كان لا بد حدثنا موسى بن اسماعيل  
 حدثنا وكيع حدثنا موسى بن عقبة عن عون بن عبد الله قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم كفارة المجلس فقال له مسلم لا يعضد ولا ياحسد  
 واشهد ان ليس في الدنيا مثلك وقد روى هذه القصة البيهقي في المدخل  
 عن ابي ابي عبد الله علي سابق اخر فقال سمعت ابا نصر احمد بن محمد بن ابي نورك  
 سمعت احمد بن محمد بن الفضل هو ابو حامد لا اعش يقول سمعت مصعب بن الحجاج  
 وجا الى محمد بن اسماعيل فقبل بين عبيد بن قاريه عن ابي ابل جليل في الاستاذ  
 الاسنادين وسيد الحديثين وطبيب الحديث وعلمه حديثك محمد بن سنان حدثنا

محمد

محمد بن محمد بن يزيد قال اخبرنا ابن جزيه حدثنا موسى بن عقبة عن شهاب بن ابي صالح  
 عن ابي بصير عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في كفارة المجلس قال محمد بن اسماعيل  
 وحدثنا احمد بن حنبل وكيع بن معين قال احديثنا حجاج بن محمد عن ابن جزيه حدثني  
 موسى بن عقبة عن شهاب بن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال  
 كفارة المجلس ان يقول اذا قام من مجلسه سبحانك ربنا وحمدك فقال محمد بن اسماعيل  
 هذا احديث تليق ولا اعلم بهذا الاسناد في الدنيا حديثا فقال له الا انه معلول  
 حدثنا ابن جزيه عن شهاب بن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال  
 محمد بن اسماعيل هذا الاول ولا بد محمد بن موسى بن عقبة مستند عن شهاب وقال الحافظ  
 احمد بن محمد بن ابي حنيفة البخاري في جازة ومحمد بن يحيى الذهلي بسلمة عن الاسما والعلل البخاري  
 يهرق في كالمسهر كانتم غير اهل هذا الحديث

**واما تالفه**

فانها اسارت مسير الشمس ودان في الدنيا فيها محمد نضله الا الذي يتخطه الشيطان  
 من المس واجلها واعظها اليها مع الصحيح ومنها الادب المفرد برويد عن احمد  
 ابن الجليل بالجيم البزار ومنها ابن الروالد بن وبريد عن محمد بن دلون الوراق  
**ومنها** التاريخ الكبير الذي صنعه حيا من عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم  
 في الليالي المفترقة وبريد عن احمد بن محمد بن سليمان بن فارس وابو الحسن محمد  
 ابن سهل النسوي وغيرها ومنها التاريخ الاوسط وبريد عن عبد الله  
 ابن احمد بن عبد السلام القفان زكيه بن محمد اللباد ومنها التاريخ الصغير  
 وبريد عن عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن الاشقر ومنها خلق افعال  
 العماد الذي صنعه بسبب ما وقع بينه وبين ادهم بن اسحاق بن ابيان يمشي  
 الله تعالى وبريد عن يوسف بن يحيى بن عبد الصمد والفريدي ايضا **وطب**  
**الضعف** وبريد عن ابي بصير محمد بن احمد بن حماد اله والاي وابو جعفر شيخ ابن سعيد  
 وادهر بن موسى الخواركي قال الحافظ ابن حجر وهذه التصانيف موجودة في مرويات

صحة الحجة ومخبر  
 الازمنة الخوار



والنسيب الكبير

لما بالسمع والاحارة قال ومن تصانيفه الجامع الكبير ذكره ابن طاهر **المند**  
الكبير ذكره الفريدي **وقال** الاشتهر ذكره الدارقطني في الميراث  
والمختلف **وقال** الهندي ذكره وراقده واسام الصحابة ذكره ابو القاسم  
ابن مندرة واليه روي عن طريقه ان فارس عنده وقد نقل مبعث ابو القاسم البغدادي  
الكثير في حجة الصحابة وذكره ابن مندرة في المعرفة ونقل عنه من كتاب  
الوحيد ان له زهوما من السير له الاحدثة واحده من الصحابة **وقال** المسوي  
ذكره الخليل في الارشاد وان مكلمه بن سليمان رواه عنه **وقال** الفحل ذكره  
ابو القاسم ابن مندرة ايضا واليه روي عنه محمد بن عبد الله بن حمدون عن ابي محمد  
ابن عبد الله بن السمرقاني **وقال** العكفي ذكره الحارث بن اسيد بن زيد  
منه **وقال** الفوائد ذكره القزويني في كتاب المناقب من جامع  
**من شعره** مما اخرج في الحارث بن اسيد  
اعترف في القدر في فضل ركوعه وهنسي ان يكون موتك بعثته  
كصحيح رايته من غير سفر ذهبت نفسه العجاجة فلتك  
ولم يبق اليه عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي الحارث بن اسيد  
ان عشت نتجج بالاحبة كلهم ونفاتي نفسي لا ابالك اجمع  
**واما ما الناس عليه بالمعظ** والورع والزهد وغير ذلك فهو صغير  
غير واحد بان كان احفظها زمانه وناس من مبدئه كلمة شهد له بها الموفور الحارث  
واقرب حقيقتها المعادي والمخالف **قال** الشيخ تاج الدين السبكي وطبنا نوبان  
الحارثي رحمه الله امام المسلمين وقدره المومنين وشيخ الرحمة والمعروف عليهم في  
احاديث سيد المرسلين **قال** وقد ذكره ابو عاصم في حقايق اصحابنا الشافعية  
**وقال** صلح من الرعونة والوثور والكرايمسي قال ولم يرو عن الشافعي في الصحيح  
لان ادراكه في زمانه والشافعي ما من مكته لفلان فلا يروى ناز الا انه نعمه في الحارثي  
الشافعي في صحيحه في موضعين في الزكاة وفي تفسير القران كما سياتي الله ثنا الله  
تعالى **وقال** في افظ عماد الدين ابن كثير في تاريخه البراني والهاجني لهما المله الربيع

في زمانه

فتح الدار  
وضم الفتن  
الذو العول من جري نسيب

في زمانه والفتوي به في اوائله والمقدم على سامر اضرايد واقراينه **وقال** تميم بن سعيد  
رضي الله عنه جالسنا الفقيه والعتاد والرهقاد قمارايت من عقلت مثل محمد بن اسماعيل  
وهو في زمانه كجوز الصحابة **وقال** ايضا لو كان في الصحابة لكان ابنه **وقال**  
احمد بن حنبل في تاريخه واه الطيب بسند صحيح ما اخرجته حراسان مثل محمد بن اسماعيل **وقال**  
الحافظ عماد الدين ابن كثير انه قد اذنتان هرات وكل مرة منها يجمع الاملاء احمد  
ابن حنبل فحشد على الاقامة بعد اذ ويلو على الاقامة حراسان **وقال** عفيف بن  
ابن ابراهيم الدورقي وعبيد الخراساني محمد بن اسماعيل فقيه هذه الامم **وقال** سداد  
ابن بشير هو اوقع خلق الله تعالى في زماننا **وقال** نعيم بن حماد هو فقيه هذه الامم  
**وقال** اسحاق بن رهوية ياحشر اصحاب الحديث انظر الى هذا الشاب واحضوا  
عنه فانه لو كان في زمن الحسن البصري لا خراج الناس اليه لم يدر في الحديث لفقته وقد  
فصله بعضهم في الفقه والحديث على الامام احمد بن حنبل واسحاق بن رهوية **وقال**  
ابن حبان مترجا فصل محمد بن اسماعيل على اهل كندة الرجال على النساء وهو ايت من ايات الله  
تعالى يمشي على الارض **وقال** الفلاس كحديث الا يعرفه البخاري فليس بحديث  
**وقال** يحيى بن جعفر البيهقي لو قدر ان ازيد بن عمرو في عهد محمد بن اسماعيل  
انفكنت فان موت يكون موت رجل واحد وموت محمد بن اسماعيل يكون فبذلك العلم  
**وقال** عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي رايته العلاء بن الحارثي والحارثي والمقام  
والعراق نهارا **وقال** فيهم اجمع من محمد بن اسماعيل **وقال** ابو حنبل محمد بن النضر  
الفقيه سمعته اكثر من ثلاثين عالما من علمه مصر يقولون حاجتنا في الدنيا انظر  
ال محمد بن اسماعيل **وقال** ايضا كسنته استقر له بعد اذ بلغ من حضر الحارثي  
عشيرة الناز **وقال** امام الامة ابو بكر محمد بن اسماعيل بن حنبل في زمانه ما كتبه  
ادبها السماع على الحديث من محمد بن اسماعيل البخاري **وقال** عبد الله بن حماد الامم  
الزلودت من كتبه شعر في حشد محمد بن اسماعيل **وقال** محمد بن عبد الرحمن  
الذو العول كتب اهل بغداد الى محمد بن اسماعيل كتابا فيها المسكونة خبير ما بقيت لهم

بالمدة وتختلف في الهم

وليس بعد ذلك خبر من تقدمه قال وكان رحمه الله غايته في الدنيا والشجاعة  
والسما والورع والزهد في دار الدنيا دار الفنا والرغبة في دار البقا وكان يخبرني  
بمضان كل يوم خمسة وعشرون يوما بعد الفجر كل ثلاث ليال خمسة **وقال** في قوله  
كان يصلي في وقت الصبح ثلاث عشرة ركعة وقال ايضا في عهد من ايام عمر الستان  
فما اصاب به الظهر قام ينطوع فلما فرغ من صلواته رفع ذراعيه يصير وقال  
لعض من مقبلة نظره ليرى عنته فيمصره يتبها فاذا ان نور قد اسقمه وسنته  
عشرا وسبعة عشر موضعا وقد نور من ذلك حسنة فقال له بعض القوم  
كذلك يخرج من الصلاة اولها بالسعة قال كنت في سورة فاجتبت ان اتبها  
**وقال** ارجوا ان الفاضل قال ولا يخفى اني اعلمت احدوا وبنيهم  
لهذا الكلام في الترخيم والتصغير فانه بلغ ما يقرب في الرجل المتروك او الساكن  
في نظر او يمشي عليه ولا يخفى اني اعلمت **وقال** ورافقه  
سمعته يقول لا يكون لي خصر في الاخرة فقلت يا ابا عبد الله ان بعض الناس ينظم  
عليك التاريخ يقولون اني اعلمت الناس فقال انما روايتك روايتك ولم نقله  
من عند نفسي وقد قال صلى الله عليه وسلم ليس اخو القشيرة وقال يا  
اغثت احدا منذ علمت ان العين تضر اهلها وكان قد ورثت من ابيه مالا كثيرا  
فكان يصدق به وكان قليل الاكساجد كثيرا الاحسان الى الطلعة مفردا في الكفر  
وحج الى بيتضا عن ابيها البيه ابو حفص فاجتمع بعض التجار اليه بالعترة وطلبوا  
منه بريح خمسة الاذنه فقال لهم انصرفوا اليه فانه من القدر اذ خرونا  
يطلبون نهارك عشرة الاذنه فردد لهم وقال اني ورثت المالك من بعض الذين  
انوا البارحون لا اجبت ان اعترني وجاته جارية فقترت على حمرة بين يديه  
فقال لها كيف تسيين فقالت اذ لم تكن طريفة كنت اذهم فانت  
حرة لو جسد الله تعالى فقبل له يا ابا عبد الله اعضبتك ولا تخفني فاك  
ارضيت نفس بما فعلته وقال ورافقه انه كان يبي رباطا على الجار كما اجتمع  
بشر كثير يمشون على ذلك وكان يقول المين فكنت اقول له انك تكفي ذلك

فيقول

فيقول هذا الذي بينه وبينه وكان ذم له بقدرة قال اذ كنت القدر وروى الناس  
الى الطعام وكان بها ما ترضى او اكثر ولم يكن علم انه اجتمع ما اجتمع  
وحينا اخرجنا خيرا قبلنا تدر اهلها واقل فاك اجمع من حضر وفضلت  
اربعته **وقال** قد مر نيسابور ثلثة اهلها من مرحلتين او ثلاث وكان محمد  
ابن يحيى الذهلي في مجلسه فذاك من اراد ان يستقبل محمد بن اسماعيل عند  
فليستقبله فانه استقبله فاستقبله الذهلي وغامة الحكم بنساور فدخلوا  
فذاك الذهلي الاصح ابدا لتساووه من شئ من الصلاة فانه ان اجاب بخلا ومخ  
فيه فقد وقع بيننا وبينه وشئت بنا كلنا صبي ورافقه وجم ومرح  
فازد حبر الناس على البخاري حتى امتلأت الدار والسطح فلما كان اليوم الثاني  
او الثالث من يوم قدومه قام رجل يسال عن العظيمة فذاك افغاننا  
مخولق في الفاظنا من افغاننا فوقع بين الناس اختلاف فقال بعضهم انه قال  
لفظ بالقدن مخلوق وقال اخرون لم يقل بوقع بينهم في ذلك اختلاف فقام  
بعضهم الى بعض واجتمع اهل الدار فخرجوا وهم ذكروا مسلك الحاج **وقال**  
ابن عدي مما ورد نيسابور واجتمع الناس عنده حسنة بعض تسويح الوقت  
فقال اصحاب الحديث ان محمد بن اسماعيل يقول لفظ بالقران مخلوق ولما حضر المجلس  
قام البيه رجل فقال يا ابا عبد الله ما تقول في اللفظ بالقران مخلوق هو امر غير  
مخلوق فاعرض عنه البخاري ولم يجبه لانا فاح عليه فقال البخاري القران  
كلام الله غير مخلوق وافعال العباد مخلوقة والاماني ان يدعيه فتقب الرجل  
وقال فذ قال لفظ بالقران مخلوق انتهى وقد صرح البخاري في هذا من هذا  
الاطلاق فقال صك من نقل عني اني قلت لفظ بالقران مخلوق فقد كذب  
علي وانما قلت افعال العباد مخلوقة اخرج ذلك عني اني ترجمه البخاري  
بسمند صحاح الى محمد بن نصر المروزي الاطهر المشهور انه سمع البخاري يقول  
ذلك وقال ابو حامد الشافعي سمعنا الذهلي يقول القران كلام الله

غير مخلوق ومن زعم ان القرآن مخلوق فهو مسترغ الا يجلس اليها ولا يكلم من ذهاب  
بعد هذا الى محمد بن اسماعيل فانقطع الناس عن الخرافة لا مسلمة من العجم واحمد بن محمد  
وعنه مسلم الى الذهل جميع ما كان كتب عن علي بن ابي طالب الذي هو ابي الحسن  
محمد بن اسماعيل في البلد فحتم الخرافة على نفسه وسافر منها قال في المصباح  
تأخر يسوع الخاردي في الوردية كان يخلف بعد هذه الحق ان الخادم عنده والامر  
من الناس يسوا برده انك ذمتم صفا وجزان بكمه مشرعا فيقوم بالحقة  
لا يخطو وحقق ذلك من خالته انه لم يرحم الذهل من جامع بل انبت زراعتي  
غير انهم لم يرحموا في كتابه الاعلى بعد رحمت امان يقول حدثنا محمد بن منصور  
ان يقول حدثنا محمد بن خالد بن مسلم بن ابي عبد الله **وروي** عن  
اجالهم وانما ذكره بنفسه المشهور فاجاب بان قال لعلمه لا اقتصر  
التحقيق عنده ان يتقرر وانتم عنه خشية ان يصغر علم ارضهم الله عليهم  
وعذره في تدبيره بالثواب والخير على الناس ان يقول انهم قد عدلوا في ذلك  
يوهر انهم صدقوا على نفسه في ذلك الخاردي وهذا فاحقوا به وعقل سمع  
وما كنت عليهم والله اعلم بمداد من ذلك روي في ابان بعد مناقبه الجملة  
وما تتركه الجديدة كرها عن عرض الاختصار **والارجع** الى الخاردي فقصت له القباب  
على فرسخ من البلد واستقبله عامة اهله حتى لم يبق له صبر وتزلزلت الارض  
والدنانير وفي مدينة خرد بعد فارسل اليه امير البلد خالد بن محمد الذي نايب الخلفاء  
العاسية بنظير معه رسالة ان ياتي بالصبر ويحدث به وتصره فامنع  
الخاردي من ذلك وقال لم سوا لقل له انا لا اذن العذر والاحكام الاجواب السلطانية  
فان كانت له حاجته الرضى منه فليضرب مسجد او دارك فان لم يرض هو فانته  
سلطان فانعني من المجلس ليكن لي عند عند عدم يوم القيام ان لا اكنه القاهر  
فحصلت بيني وحشة فامرته الامير بالخروج عن الطرفة عليه وكان يجاب الدعوة  
فلم يات فخرجت ورد امير الخاردي بان يتاوى على الخاردي الطرفة في علي خالد على  
انان وحلب الى امانة وادبعه احد من ما عده الا ابتلي بيلا شديد **والارجع**

عن ابي عبد الله

الخاردي

الخاردي من خاردي كتب اليه اهل سمرقند يطلبون من البلد هم فسما اليهم  
فلما كان خرا نكس نفا الخا واسكان الدرا ففتح الفقيه وسعوه الفوق بها  
كافوه **وروي** عن علي بن سجين من سمرقند بلقن انه قد وقع بيته بمسببة فتش  
فقوم يريدون دخوله واخرون يجرونه وكان له اقرباها فمروا عنهم  
حتى ينظر **الارجع** فانام اباها فمروا حتى وصل العجم رسول من اهل سمرقند  
يلتمسون خروجهم اليهم فاجاب وتهيأ للدخول وليس خفي فيهم  
فلما امشوا قدر عشرين خطوة او نحوها الالذبة لم يركبها قال ارسلوه فقد  
ضعفت فارسلوه فدعا بدعوات ثم اصابهم فقصي فسأل عرق كثيرا ووصف  
وما سكن منه العرق حتى ادرج في اصفه **وروي** عن ابي عبد الله في  
بعد ان فرغ من صلاة الليل اللهم قد ضاقت علي الارض بما رحبت فاقضني  
البيك فمات في ذلك الشهر ليلة السبت ليلة عيد الفطر سنة ست وخمسين  
وما بين عن اثنين وستين سنة الالذبة عشر يوما وكان اول ان يكون  
في ثلاثة ارباب ليس فيها تميص والاعامة ففعل بعد ذلك **وما** صلى عليه  
في حفرة فاح من تراب فيه لا تحط طيبه كالمسك ودامت اهلها وجعل الناس  
يختلفونه الرقبه مدة ياخزون منه وقال عبد الرضا بن ادم الطوسي  
رايت النبي صلى الله عليه وسلم معه جماعة من اصحابه وهو واقف في موضع فسلط  
عليه فمد على السامر فقلت ما وفوقك هذه يا رسول الله قال انظر محمد بن اسماعيل  
قال فلما كان بعد ايام لغني مؤتمه ففطرت فاذا الطور الساعه التي رايت فيها النبي  
صلى الله عليه وسلم **وما** ظهر امده بعد زمانه خرج بعض من القبر في قبره  
لا اظهره والترتبه والندامة **وقال** ابو علي الخاردي اخيرا قال بالفتنة نصرته الحسن  
المهر فديدم علينا بنسبهم عاهرهم وسنتهم واربعهم قال فخط المظهر  
عمدنا سمرقند في بعض الاعوام فاستنسى الناس من اهل اقليم يفتقروا في رجل صالح  
معرفة بالصلاح القاصي سمرقند وقال له اني قد رايت ابا عبد الله صلى الله عليه وآله

القباب  
من باب تقيها واختر

www.alukah.net

هو قال اري ان يخرج ويخرج الناس معه الى قبر الامام محمد بن اسماعيل البخاري  
 ويستسقى عنده فيعسى الله ان يسقينا فذاك القاضيه فماريت فخرج القاضيه  
 ويقعد الناس واستسقى لهم ويحكي الناس عند القبر وتتسوقوا بصاحبه وارسل  
 الله تعالى العما بهاء عظيم عزيزا قام الناس من اجله فخرجت من ايام  
 او نحوها لا يستطيع احد الوصول اليه من ثمره المطر وعزارة بين يديه  
 وخبرته ثلاثة ايام وبالجملة فبقا في قبره ابو عبد الله شجرة ومحايد شجرة  
 وفيها ذكره كفايته وتقع وبلغت **تدبيره وانشاءه** وما  
 عن القبر في الله قال سمع صحيح البخاري من مولفته تسعون الف رجل قاموا بحدود  
 عنده غيره قال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى اطلق ذلك على علمه في علمه وقد  
 نأخر بعد وبتسع سنين ابو طليح منصور بن محمد بن علي بن فرات بن تيار بن  
 بون كبر في البرد وقد بلغ الموحدة وسكون الزايم وكانت وفاته سنة تسع  
 وعشرين وثلاثمائة وهو اخ من حدت عن البخاري صحيح كما جزمه ابو نصر  
 ابن مفلح وغيره **وقد عاين بعدة** ممن سمع البخاري القاضيه الحسن بن اسماعيل  
 الخليلي بغداد ولو كان لم يكن عند من الجامع الصحيح وانما سمع منه الخليلي بغداد  
 في اخر قدمه قدمها البخاري **وقد غلط** من زوى الصحيح من طريق الخليلي المذكور  
 غلطا فاحسنا **رواية** الجامع الصحيح من انقطعت لمارا وتيرة با اجازة  
 ابراهيم بن معتل النسفي الخياط وقاتل سنة قطعه من اخره رواها بالاحازة  
 وتوفي سنة اربعين ومائتين وكذلك حماد بن سنانك السموكدة باليون والمهله  
 واظن توفي في حدود السبعين وله في فون ايضا وانقطعت لمارا وتيرة من طريق  
 المستها والسرخس والكشيبه واني عاين السرخس والاشعبي وابي زيد  
 المروزي وابي علي بن شيبويه وابي احمد الخزاز والكشاني وهو اخ من حدت  
 عن القبر في الصحيح فاما المستهله رواه عنه الخياط ابو ذر وعبد الرحمن الهذلي واما الحسن  
 فابو ذر ايضا وابو الحسن الراودي واما الكشيبه فابو ذر ايضا وابو سهل الخفي

كان احدا جوده يسع  
 الخليلي الذي كتبه عليها

عن القاضيه وفتحه الثبت  
 الخليلي سنة اربعين  
 بلبنة بالصفحة

ولكنه  
 من بلاد خراسان  
 في سنة اربعين  
 في سنة اربعين  
 في سنة اربعين

وكبره واما ابو علي ابن السكن فاسماعيل بن اسحاق بن اسماعيل الصغار واما ابو  
 المروزي فابو نعيم الحافظ وابو محمد عبد الله بن ابراهيم الاصيل وابو الحسن علي بن محمد  
 القاضيه واما ابن شيبويه فاسماعيل بن احمد بن محمد الصغير في العيار وعبد الرحمن  
 ابن عبد الله الجوزي ايضا واما الخزاز فابو نعيم القاضيه ايضا واما الكشاني  
 فابو القاسم جعفر بن محمد المستغفري فمشاخ اير في ثلاثة المستهل والكشاني  
 والمسحس ومشاخ ابي يعقوب الخزاز وابو زيد المروزي واما الرازي فابو الحسن واما القاضيه  
 عن ابو زيد المروزي واما الخزاز فابو نعيم واما الرازي فابو الحسن واما القاضيه  
 وكبره وقال الكشيبه واما المستغفري فالكشاني وكلمه عن القبر وياتي ان  
 ثنا الله قال قريبا اسانيد في الجامع الصحيح متصله بهم على جودهم مع فون الله  
**وقد اعني** الحافظ شرف الدين ابو الحسن علي بن شيبويه الاسلام محمد بن اسام  
 بن الدين ابن محمد بن الحسين احمد بن عبد الله الشيبويه الخليلي رحمه الله تعالى بصحبه  
 رواه الجامع الصحيح وقال اصله الموقوف بعد سنة اقبعا اصله سويقه القريه  
 خان الخليلي زويله من القاهرة المغربي الذي قيل فيما رايت في ظاهره بعض نسخ  
 البخاري الموقوف به ووقتها براف الخليلي من الجامع الاظهر بالقاهرة ان افلا  
 بذلك في نحو عشرة الايام والله اعلم بحقيقة ذلك وهو في جزئيه فقد الاول  
 وهو اصل مسجوع على الحافظ اير في الهروي واصل مسجوع على الاصيل واصل الحافظ مورخ  
 السام ابو القاسم ابن عساكر واصل مسجوع على ابي الوقت وهو اصل من اصول  
 مسجوعاته ووقفه خانكاه السهيساطي بقراه الحافظ اير بعد عدة ذكره ابو محمد  
 اير منصور السهاني خصه مسيو به ووقفه الامام جمال الدين ابن مالك فومشد  
 سنة ست وسبعين وسنه ثمانه مع حضور اصل مسجوع الحافظ اير محمد المقدمي  
 وقف السهيساطي وقد بلغ حمد الله تعالى في ضبط الفاظ النبي جامعا في هرو ورايت  
 من ذكره اراها عليه ما يدل على مراده فعلا من اير في الهروي والاصل مسجوع رايت  
 عساكر الدهشوري وابي الوقت **وما** ومشاخ اير في الثلاثة المروي والمستهل

سنة الاستغفري

في سنة اربعين  
 في سنة اربعين  
 في سنة اربعين



والكثيرين في ذلك بالخير فهو ثابت في النسخة التي قرأها الخاطف  
عبد العزيز المنذر على الفاظ أبي عبد الله الأثرية حتى إذا زيد من أبي الحسين عن الموصلي عنه  
كثير من الكتيبة في قوله شيخنا أبو صادق مرشد بن يحيى الدين وقد جمع عمر بن الخطاب  
رضي الله عنه بمصر وله رفوع أخوه أحمد مابله عليها وهو **مطوح** ولعل  
الجيم للجحاني والعين ابن السهبان والقان لأبو الوقت فانه اجتمع جريد المسبيين  
فرتما هكذا أو المستهل والمجدي فلهذا **باب** وهذا وإنه أخذ الأثر الراجح  
عنه ثم يهاج **باب** وما سقط عند الأربعة زاد معها **باب** وما سقط عند  
المعنى سقطت منه غير ما مضى له ثم وقع في أصلها عم في حديثه ما أوردته جمع  
لك في صدره ووقع عند الأربعة في صدره **باب** ما سقط في غير قوله في  
وغيره فوفقها إلى جانبها **باب** هذا انه وقع الاقناع على سننوها فان كانت  
عندهم وكسبت غير الباقي ثم روي عن **باب** وكذا ان لم تكن عن واحد  
وكانت عند الباقي كنت عليها **باب** وترتفع في حرف المصطلح عليه وما فتح عنده  
سماعه وخالفه من باب الأثر الثلاثة في قوله **باب** وتوفيقا لزان وأفت احد  
مشايخه وفضل توفيقه قاله نقال يتبعه على قصده ويجوز لكل من المذكوريات  
جواز وفده فلفظ ادع فها روي في خبره وانما حرره واحكم **باب** قوله النا عليه في  
روايات الخاطف لمزيد اعتنا به وضبطه ومقالته على الأصول المذكورة ولقد عارضت  
لقد حتى ان الخاطف يفسر الآية الذهبية عن النبي صلى الله عليه وسلم في نسخة واحدة في حديثه  
ولكنه من وصف بالعرفنة الكثيرة والحفظ الفاهم المتيقن والاسانيد كان الخاطف  
ابن مالك ما حضر عند الفاضل المذكور في الأمرين الفاظ ما يقرأ في الحديث في قوله ابن  
العربي في نقله للشيخ البيهقي في الرواية في قوله كذا في **باب** بانها من أواخرها في  
في توجيهها حسب إمكانه ومن ثم وضع عنده المسمى بشاهد التوضيح ولقد وقعت  
على في وجهها بلغة على هذا الأصل في رتبته من أجله الفصح الجليل الذي لعله نافع  
أصله وهو الفصح المنسوب للإمام أحمد بن محمد بن أحمد النوري وقد  
التصديقه بيا **باب** الحروف خارج القاهرة المقابل على نوري وقد صدر سنة الحاج ملك

واصل

واصل البيهقي المذكور غير مرة بحسب انه لم يقرأ في منتهى ما قبل نيل هذا العهد  
في كتاب متن البخاري سنداً وحديثاً في شرحه هذا عليه ورخصته في تفصيل  
جميع الحديث وضبطه اسناداً ومنازلها **باب** اجتمع ما فيه من الروايات وما في  
حواليها من الفوائد المهيبة **باب** ونفت في يوم الاثنين ثمان عشرة جمادى الاولى سنة  
ست عشرة وثمانين بعد ختم هذا الشرح على المجلد الاخير من أصل البيهقي المذكور  
**باب** كاشفة هذا هو الوفي في الاولي من غير ما نضد سمعته ما نضد هذا المجلد في  
البحاري رضي الله عنه بقراءة سيدنا الشيخ الامام القاهر الخاطف المنقولة في الحديث  
على محمد بن احمد البيهقي رضي الله عنه وعن خلفه وكان السماع حفرة جماعة من الفضلاء  
ناظرين في شرح معتمد عليه الكل ما مر به لفظاً واكتفاءً بيئت فيه الصواب وضبطه على ما  
اقضاه على البيهقي وما افتقر الوسيط عبارة واقامه دلالة آخرت امره في اجراءه في  
غير الكلام في اسماح البيهقي في تصديره وشاهد ليكون الشفاء عليه علمه واليهية قامها  
ان شاء الله وكتب محمد بن عبد الله ابن مالك حامد الله تعالى له **باب** وقد  
قاله متن شرحي هذا المضاد اوجدت على هذا الجزء المذكور من اوله الى اخره حرفاً  
وحكماً كما رأيت حسب طاقتي وامتنعت من الملتقى في القسمة الاخرى من المحرم  
سنة سبع عشرة وثمانين في الله تعالى به ثم رأيت عليه مرة اخرى في اللانبة  
هذا الشرح وقد الله تعالى ان يوافق لما يمتنع من تمييز الحديث وما وسند الفصح  
واختلاف الروايات بالالوان المختلفة وضبط الحديث منها وسند باطلها كما مر  
**باب** رأيت باخبر الجزء المذكور ما نضد بلغته في صحاحي واسما عابدين  
بدي شيئا شيخ الاسلام حجة العرب مالك بن ابي ادب الامام القاهر في الحديث  
ابن مالك الطائي الحثاني امد الله عمره في المجلس الحادي والسبعين وهو يومئذ تزارف  
وبلا حفظ نظيف فما اختار في رجمه وامر باصلاحه اصححت في صحاحي عليه وما ذكر  
انه نحو فصح الاحزاب ان وثلاثه فاعلمت ذلك على ما مر في شرحي وانا في انبا صا  
الخاطف ابي ذر الخاطف ابي محمد الاصيل الخاطف ابي القاسم القاسمي صاحب الجزء الثالث





وثم انما يقع على طرفه الاما انهما كتبه بخطه شيئا فشيئا فليكنه الدرر ثم كتبه  
 جماعة من الامم العسرين ويهاضوا بالاصل مع المباحث في يوم من الاسبوع وذل  
 بقرانه والعلامه ابن خضرم فصار السند لا يحل منه الا وقد تولى وحرر الامام  
 في اول يوم من رجب سنة اثنتين واربعم وثمان مائة من صوكه ما ذكر فيه هذه  
 بنه الاقل وفاة المولى بيسر **والمستعمل** ولهم بالكتاب اسم المباح  
 والشعب وجوه في يوم السبت ثمان شعبان سنة اثنتين واربعم وثمان مائة وقر  
 المجلس الاخير هناك حضرة الابن كالتقاني والوناي والسعد الدين وكان  
 المصروف على الولد المذكور نحو خمسين دينار وعلمت مقدمته وهو في جلد صغير  
 في سنة ثلاث عشرة وثمان مائة وقد استوفيت مطالعتها بحمد الله عز وجل **وقد**  
 اختصر فتح الباري شيخ مشايخ الشيخ ابو الفتح محمد بن الشيخ زين الدين ابن الحسين  
 المرعشي وقد رايت نسخة وعلمت كثيرا منه **شرح** الفقه من يد الدين  
 العيني الحنفى في عشرة اجزاء ازيد من الفقه الفارسي وهو مخطوط واحد في  
 جزا مخطوط يد يد من التي انشأها حارة علم من الفقه من المباح الا وهو شرح  
 في الفقه في اخر رجب سنة احدى وعشرين وثمان مائة من فروع منه في اخر السنة  
 الاولى من ليلة السبت حاسن شهر جمادى الاولى سنة سبع واربعم وثمان مائة واسمها  
 في فتح الباري كما انها تمل بسبعون من العرفان بن خضرم اذ من مصنف له ونقته  
 في مواضع وطوله مما قد الحافظ ابن حجر في الفتح حد فم من سمان للبينتها من وقراد  
 كل من تراجم الرواين بالكلام وبيان الانساب واللغات والاعراب والمعارف والبيانات  
 واستنباط الفوائد من الحديث والاستدلال والاجوبة وغير ذلك **وقد** ذكر ابو الفاضل  
 ذكر الحافظ ابن حجر ترحيم شرح العيني بما اشبه عليه من البديع وغيره فقال بدهة  
 هذه التي نقله من شرح لركان الدين ولتتقد وقفت عليه قبله ولكن تركت  
 النقل منه لكونه لم يترواها كتبه من فطنة وحشيت من يقع بعد فراعها  
 في الاسبوع سلا في هذا المصنف ولذا لم ينقله البدر العيني بقوله في الفطنة فيمن  
 او لطيف في الواقع الواضح

هو موضع ما المؤيد  
 خارج القاهرين كور  
 الرشيد وشيخ صحيح

ولد في بغداد سنة  
 وممن وسبق له في  
 في ذلك الحين كما  
 خمس وخمسين وثمان مائة

ذلك

ذلك انتهى وبالحق انه قد اشترى حافل اليه في معناه لم ينتشر كانتشار  
 فتح الباري من حياة مؤلفه وهو **رحم** وكذا شرح مواضع من البخاري في البيع بدر الدين  
 الدرر كسفي في الشرح وكان قد سماه التوسيح على الجامع الصحيح والحافظ ابن حجر  
 نكت عليه لم يحل **وكذا** شرح العلامة بكر الدين الدماميني في سماه مصابيح  
 الجامع وقد استوفيت مطالعتها **شرح** العيني ابن حجر والبرملوي وكذا شرح  
 الحافظ الجلال السيوطي فيما يلحقه في نقله لطبعه قريب من ثمان مائة من سمان  
 التوسيح على الجامع الصحيح **وكذا** شرح من شرح الاسلام ابو زكريا بن النوري  
 قطعة من اولها في اخر كتابه الايهان مطالعتها وانقذت يد كنها **وكذا** الحافظ  
 ابن حجر قطعة من اولها في اخر كتابه الايهان مطالعتها وانقذت يد كنها **وكذا** الحافظ  
 السراج البلقيني رايت منه مجلدة ايضا **شرح** الدرر كسفي في غير التوسيح مطبوعا  
 رايت منه قطعة مخطوطه **المجد** السيرازي اللقمة مولفه الفاسون من سمان  
 من فتح الباري بالشرح الصحيح المجلد في شرح **صحة** البخاري في عمل منور مع الأدوات  
 في عشرة مجلد وقد تمامه في اربعين مجلد اقاله الفاسون لكتبه قد مائة  
 بقرايب المنقران لاسيما لما اشهد بالهداية ان عدي وعلمه على علم تلك  
 البلاد مما يدخل في شرحه من شواهد الخبر ما كان حيا لثمن شرحه عن اطاعت  
 عنه قال الحافظ ابن حجر انه رأى القطعة التي كتبه في حياة مؤلفه قد كلفها الاصفه  
 كما رواه حيث لا يقدر على قراءته من غيرها انتهى **وكذا** الباقى ان اليا هو الفاضل النوري  
 خطيب مكة شرح مواضع من البخاري **وكذا** العلامة محمد بن احمد بن حرر رفته  
 فشرح ثروة ابو بصير وسماه المتجر البريحي والسعي الرجحي في شرح الجامع الصحيح  
 ولم يحل ايضا **شرح** العارفة القدوة عبد الله ابن ابي حمزة ما اختصره  
 منقذ وسماه **شرح** القوي وقطب القدر **شرح** الرحمان البقائي في التنا الصلاة  
 وامر يف بها الترمذي رحمه الله ورايا **شرح** الذهب وقته شرح الاسلام ابو يحيى  
 زكريا الانصاري السجكي والشهر الكوري في مود السلطان المظفر ابو الفتح

ويقال  
 الاستوط  
 قاله  
 في رجب  
 سنة  
 وكسها  
 اشغال  
 وثلاث  
 السنين

ولد في بغداد سنة  
 ثلاث وستين وسبع مائة  
 ومان بالهداية في سنة  
 سبعة وعشرين وثمان مائة

محمد بن عثمان فاخ القبط طيبة سماه الكوثر الجارية الى رياض صحب البخاري وهو في  
 مجلدتين والعلامة شيخ الاسلام جلال الدين البلقيني بيان ما فيه من الابهام وهو  
 في مجلدة وصاحب الشيخ ابو القاسم الاحمدي اى انما قدم على الامال وشيخنا فقيد  
 المذهب جلال الدين الطبري واظن ان يكون **وله** ايضا كتابا للشيخ شمس الدين الدارمي  
 كتب منه قطعة لطيفة لابن عبد البر الاجوبه على المسائل المستعصية من البخاري  
 سماها الملهب بن ابي صفرة **وله** الاى محمد بن حزم عدة اجوبة عليه لابن المنير  
 حواشي على ابن بطال **وله** ايضا كلام على التراجم سماه المتوالي **وله** الاى عبد الله بن اسيد  
 ترجمان التراجم **والعقيد** اى عبد الله بن منصور بن جهمان البخاري  
 التي سماها بحل اعتراض البخاري المتهمة في الجمع بين الحديث والقرآن وهي ما ترجمه  
**والشيخ** الاسلام الحافظ ابن حجر انتقاص الاعتراض بحجبه غير عما اعترضه عليه  
 العين في شرحه **وله** ايضا كتابا له في حجة الله تعالى في الاعتراضات  
 ويصغر لها الحجة عنها فاخر من من المبتدئ **وله** ايضا الاعتراضات على الطائفة  
 المتفارة وهو صورة قتيبا عما وقع في خطبة شرح البخاري للعلامة العيني **وله**  
 ايضا حواله الرجال المذكورين في البخاري زيادة على ما في تهذيب الكمال وسماه الاعلام  
 بن ذكر في البخاري من الاعلام **وله** ايضا تعليق التعليق ذكر فيه في الحديث  
 احاديث الجامع المرفوعة وانارة الموقوف في الخطايات من وصلها باسنادها الى  
 الموضع المتعلقة وهو كتاب جليل عظيم في بابها لم يسبق له احد فيما علمه فوفى  
 له العلامة اللغوي المحدث صاحب قاموس كرمها رتبة عظيمة على نسخة خطه موكفة  
 وتخصه في مقدمته الفخرية مخدرة الاسانيد واصر من خبره موصولا **وله** شرح البخاري  
 العلامة المغترب الاوحد الزين عبد الرحيم ابن عبد الرحمن ابن اجد العاصم السافعي  
 شرحه ترتيبا ترتيبا عجيبا واطول من غيره فوضعه كما قال في بيان خبره على من  
 مصنف ابن الاثير وبنال على مناله جامع الحديث وحذرة من الاسانيد التي عليها مشهور  
 باراد كل حديث حرفا واحدا وبنال على من وافقه البخاري على احوال ذلك الحديث من

هذا الكتاب من تصانيف  
 العلامة العيني رحمه الله  
 في تاريخ بغداد  
 في باب العلماء

بكتبتين وسكون اللام  
 نسخة الى جليل  
 مدينة القديس

العين العيني وهو ذكر  
 الاسانيد من حواله  
 المتعلقة عنه  
 المعجز القوي بالصادق  
 لا يجد السانيد والاطا  
 وهو تاملون

اصحاب

اصحاب الكتب الخمسة جاعلا اثر كل كتاب جامع منه بابا شرح غريبه واضحا  
 التالمان الغريبة بيمينها على هامش الكتاب هو ان بالشرح المسمى اسرع في الكثرة  
 واقرب الى التناول وقد ضل عليه شيخ الاسلام شيخنا البرهان ابن اسيد والذين  
 عبد البر ابن التيمي والعلامة الرضا الغزي **ونظر** شيخ الاسلام البلقيني  
 ترتيبا مناسبا تراجم البخاري رحمه الله الله تعالى فاف  
 ان في البخاري حكمة في التراجم **مناسبة** في الترتيب مثل البراجم  
**تمت** اذ وحده جات **مناسبة** رايون يتلوه بعقد المعالم  
 وان كتاب العلم يدكر بعد **فبالوح** ايهان وعلمه العوالم  
 وما بعد الامسوى العمل الذي **يدبر** والاضمان ورد الالام  
 ومتممة ظهر اني **فبالوح** ايهان وعلمه العوالم  
 وبعد صلاة فالزكاة تبينها **وحج** وصوم فيها خلقه الم  
 روايته جات خلف بخت **صدا** جات التصديق طرد الاعام  
 وفي الابواب صدا بقره **لطيفة** جات الفضل في طر جات  
 معالمه لاسمان في طلوع ربه **بليها** استغناء الفضل هو المواسم  
 وانواعها في كتابه تميزت **وفي** الدهن والاعتناء في الدارم  
 في ان كتاب الدهن وانعتق بعد **مناسبة** في حلال فله صام  
 كتابه عند ثم فيها تبرع **صدا** ائمة فيها تشهد والتجاسم  
 كتاب شهادات تاريخ حبر **وللشهاد** ان الوصو اميرنا  
 وكان حديثه الاضحية اقرب **قول** لا اقاك وتبلا لشهد  
 وكما فيه تعديل لعاشته التي **بغيرها** المولى يدفع العظام  
 كذا الصلح بين الناس يدكر بعد **فبالصلح** اصلاح ورفع المظالم  
 وضار وشهد جات ان لشيخ **فذكر** شروط كتاب العلم  
 كتاب الوصايا والوقوف لشارط **بها** عمل الاعمال ثم لقا بسم

كلمة الامير على الخليفة



نعماء منارته وخلقها ماضي ، وناها جمع غريب لنا صبر ،  
 كتاب الجهاد أجمع لأهل كلته ، وفيه احتساب المال الألقام ،  
 فملك مال الرب فهدأ غنمه ، كذا القى بها نينا بعتر المغاسم ،  
 وجزيتهم بالعقد فيه كتابها ، مواد عنه مقرر أنت في التراجيم ،  
 كتاب ليداء الخلف يعرفها من ، مقابلته الانسان بمدة المقاسم ،  
 وللمنايا فيه كتاب تخصصهم ، تراجم فيها رتب للأكارم ،  
 فضائل تنلوا من غرر بيننا ، وما قد جرى حتى الوفاة الخاسم ،  
 وإن نبى الله رضى وصيته ، يخص كتاب الله باطيم عازم ،  
 كتاب لنفسه يفتقر بغيره ، وإن أورد التفسير أهل الأفراسم ،  
 وفواذ اعجازها ودليلنا ، وأحياؤه أرواح أهل الكرام ،  
 كتاب النسخ انظره من تأمله ، حياة أنت من لطفك محال ،  
 وأحلامه حتى أوله تلوهما ، ومن بعدها حسن العشر الملايم ،  
 كتاب طلاق يبيح أبواب فقهه ، وفي النسخة أفرد البصر وعاجم ،  
 وأطعمت حلت وأخرى حرمت ، ليخفف الانسان أثر الحارم ،  
 وعقد عن الولود تنلوا مطابها ، كذا الذبح مع صيد بيان الملايم ،  
 وأضحيت فيها ضيفا فترينا ، ومن بعدها المشروب ياتي بطاعم ،  
 وغالب امراض بالما وتفتريه ، كتابا يهنا يدورع الماء شمر ،  
 فما لطفت بسنتن من الدابرتين ، يفتح القرآن شمس الخواشم ،  
 لما سبله التربين وانظره بده ، كذا أدت بوقت به بالكرايم ،  
 وأنت بالاسئذ ان جلب مصالحي ، يد نفع الابواب وجه المسالم ،  
 وإنك عوانة النسخ من كل غلف ، وتيسير الأحوال أهل المعازم ،  
 رفاق لها بعد الدعاء تدخر ، وللقدرا ذكره لاصل الدعائم ،  
 ولا قدر الامن الله كوحده ، تبت ربا بالنذر شوقا لحاسم ،  
 وأمان

ك

وأمان من كنهه وكفارة لها ، كذا النذر في الحد من ملاحم ،  
 وأحوال احبا تنه وبعدها ، هواريت اموات أنت للفاشم ،  
 فلا يظهم فيها كتاب نخبتها ، وقد تمت الأحوال طالات سالمة ،  
 ومن يات فاذ ورا تبت حده ، محار بهم ثبه أنت حتم حانم ،  
 وفي غرة فاذ كذبات الناس ، وفيه فصاح حال أهل الجرام ،  
 وردة من رده فبهم استتابة ، برد نذر اليت عقوق العواضم ،  
 ولكن الأكاره رافع حكيه ، كذا حيل جات لك التلازم ،  
 وفي باطن الرويا لتعسير امرها ، وفنتها قامت لها من مقاورم ،  
 واحكام خلتها بغير تنازعها ، كتاب التهمي جازم الراسم ،  
 ولا تهمي وأحاطة فيه تواتر ، وأخبار أحاد حجاج العالم ،  
 كتاب اعنصها من فاعتصم بقائه ، وسنته خير الخلق عصمة عاصم ،  
 وخاتمة التوحيد طاب ختامها ، يمتد بها عطر وسك الخاتم ،  
 في كتاب جامع من صحاحنا ، كما فطر عصر قد مضى والنقادم ،  
 أنى في البخار يمدح له حمده ، وحسبك بالاجماع في نزع حازم ،  
 اصح كتاب بعد تنزيل ربنا ، واهيبك بالتفضل فاخار براجم ،  
 وقد رحمت الرحمن عند موحد ، تحرى صحيح الفصد شمس العلماء ،  
 وفي سنته المختار يبيد صحبه ، باسناد أهل الصدقة من كل حازم ،  
 وأبونا نوحنا كتابا تحضه ، على اوجه ناطق عجا بالفاشم ،  
 عسى الله يهدينا جميعا بفضل ، الى سنته المختار راسم الامام ،  
 وصل على المختار الله ربنا ، يقارها التسليم في حال دايام ،  
 والله والصحب مع تسع لهم ، يقفون آثارا أنت بدعابهم ،  
 يتكبر برؤسهم ورا ونصعب عده ، وفي بدتها والختم سب الخواشم ،  
**وقد انت ان اشترى في الشرح جميعها**

قصدت على النحو الذي في الخطبة ذكرته مستعينا بالله تعالى ومتوكلا عليه قال الامام  
 ابو عبد الله محمد بن اسماعيل البخاري رحمه الله تعالى  
**بسم الله الرحمن الرحيم** الباء متعلقة بمحمد بن  
 قديرة البصريون رحمه الله تعالى اسما مقدما والتقدير ابتداء كابت او مستقر وقدره  
 الكوفيون فعلا مقدر ما والتقدير ابتداء الحار والمجوز في الاول في موضع رفع وفي الثاني  
 نصب وجوز بعضهم تقدير اسما مبتدئا خيرا اي بسم الله ابتداء الكلام وقدره  
 التخصيص فعلا مؤخرا اي بسم الله امر لان الذي يتلوه مقرون بفاعل بيدي الفعل  
 بسم الله مضرا ما جعل التشبيه مبداء كما ان المسافر اذا احيا او رخل فقال  
 بسم الله كان المعنى بسم الله ارحل وباسم الله ارحل وهذا الاول من ان يصح ابتداء  
 لعدم ما يطابقه ويدل عليه ارا ابتداء في زيادة الاضمار فيه وانما قدر المحذوف  
 متاخرا وقدر المعول لانه امر وادك على الاختصاص وادخل في العظمة او وقف  
 للوجود فان اسمر الله مقدم على القراءة كيد وقد جعل التمهيد من حيث ان الفعل  
 لا يعتد به شيئا ما لم يصدر باسمه تعالى الحديث كل امر ذي بال لا يبدأ فيه بسم الله  
 فهو مبتدئ واذا ظهر فعل القراءة في قوله تعالى اقرأ باسم ربك فلان الامر بتثنية  
 القراءة ولذا قدم الفعل فيها على متعلقه بخلاف البسلة فانه الاظهر فيها الابتداء  
**الفتح** والبر البضاوي وغيره وتعلق بان تقدير الخاتمة ابتداء هو المختار انه يصح  
 في كل موضع والعام في قوله اول وان تقدير فعل الابتداء هو الغرض المقصود من  
 البسلة اذا الغرض منها ان تقع مبتدأة موافقة حديث كل امر ذي بال وكذلك  
 في كل فعل ينبغي ان لا يبدأ فيه الا في فعل الابتداء لان الحرف جاء عليه ايضا بالبسلة  
 غير مستر وغير في غير الابتداء فلما اخصت بالابتداء وجب ان يقدر لها قول  
 الابتداء واجب **ما** ان تقدير التخصيص اول وانتم لا تفتنون ان  
 ان التسمية وافقت على القراءة كلها مصاحبة لها وتقدر ابتداء يقتضي مصاحبتها  
 لاول القراءة في قوله ان الغرض من التسمية مبداء فيقول هو جيب فان ذلك يقع  
 محال بالبركة بها لبا صا رفع الابتداء ومن بدأ في الوصف فبطل وجهه يحتاج في  
 صورته

كونه باديا الاضمار بان والحدِيث الذي ذكره لم يقل في كل امر لا يقال فيه ابدأ  
 وانما يريد طلب ايقاعها بالفعل لبا صا رفعها واما دلالة الحديث على طلب البداة  
 فامتنان ذلك بنفسه البداة لا يلفظها واختلاف هل الاسم عين المسمى او غيره  
 واستدل القائلون بالاول بخمسة اشياء باسم ربك العظيم ونسج باسم ربك  
 الاعلا فامر بتسبيح اسم الله تعالى والمبسم هو الباربع فافتنى ان اسم الله  
 هو هو لا غير واجيب **ما** ان التخصيص سبع يعني اذ كره في قوله ان  
 اسم ربك وتختص ذلك ان الذات هي المسمى والذات عليها هو الاسم فاذا كانت  
 عالم فخصت ان من ذات وعلم فالذات صف المسمى والعلم هو الاسم فاذا فعمد  
 هذا فالاسما منها ما هو عين المسمى ومنها ما هو غيره ومنها ما يقال فيه لا عين  
 ولا غير فالقسم الاول مثل موجود وقدر ذات فان الموجود هو عين الذات وكذا  
 التقدير والقسم الثاني مثل خالق ورازق وكل صفات الافعال فان الفعل الذي  
 هو الاسم غير الذات والقسم الثالث مثل عالم وقادر وعمل الصفات الذات فان الذات  
 التي هي المسمى يقال في العلم الذي هو الاسم لانه غيرها واعينها هذا تخفيف ما  
 قاله لا تنعري في هذه المسألة وما نقل عند خال هذه الخبر حبط كذا منصرف  
 للعلمية البساط من ابنة المال كنية وباري ان منها اسم تعالى في كتاب التوحيد  
 في باب السؤال باسم الله تعالى والاستغاثة لهما مزيد بذلك يقول الله تعالى  
 وليس مراد القائل بان الاسم عين المسمى ان اللفظ الذي هو الصوت المعنوي بالحرف  
 عين المعنى الذي وضع له اللفظ وانها مراد من التقدير يطلق اسم المعنى مراد من  
 مسماه وهو الكثير المتتابع فانها اذا كانت له رتبة وكذا انما تقدر  
 الاضمار عن المعنى المدلول عليه باللفظ لان نفس اللفظ وقد قال جماعة ان الاسم  
 الاعظم هو اسم الجملة الشريفة لانه الاصل في الاسماء الحسنى لانه سايرها بصفات  
 المبدى والرحمة صفة لله تعالى وعوض بورد غير تابع لاسم قلده قال الله تعالى  
 الرحمن على العرش استوى الرحمن علم القراءة واجيب **ما** ان تصوير ابتداء النطق

وقيل عطف بيان وردة السهل بان اسم الجملة الشرقة غير مفترق لبيان اللداعرف  
المعارف كلها ولذا قالوا وما الرحمن فلو لم يفرق او ما الله والرحيم فغيرا حول اللفظ  
والاسمان مشتقان من الوجود ومعناها ان احد عند المحققين الا ان  
الرحمن يختص بغيره خاص اللفظ اذ انه لا يجوز ان يسمى به احد غير الله  
تعالى عام المعنى من حيث انه يشمل جميع الموجودات من جهة الاشتراك  
في المسمى خاص من طريق المعنى لا يرجع الى اللفظ والتوفيق وقد اوجز الاختصاص  
بالباري تعالى باسم الله ووقف بينه وبين الله سبحانه والبريات المصروفة للفقهاء  
تنبه عن مناقض كتابه هذا مستدركا بالجد لله والصلوة والسلام على سيدنا رسول  
الله صلى الله عليه وسلم كما نقل غيره اذ قال الكتاب العزيز وحديث قال امرؤ بال  
لا يستدرك بالجد لله فهو قطع المروي وسنن ابن ماجه وغيره لان صدر  
كتابنا يفرق بين الوجود والحدث الذي لا يمتنع منه المشتمل على العباد ابراهيم  
النبي صلى الله عليه قال وتحدث جمع وحي المستنقح المناقح عن غير البرية على وجه الاستظهار  
حسن علمه من قصد جمعها انما امرؤ ما نوى فاجتمع باللفظ عن التصريح  
واما الحديث فليس على شرط بل يتكلم في ان في سنة من غير عدم الرحيم والتم  
سلبنا الاحتياج في اللفظ واللفظ واللفظ واللفظ واللفظ واللفظ واللفظ  
عندنا البعد اكتفاء بكتابتنا البسلة وايضا فانه ابتدأ ذلك المفسر  
عليه من اسم الصفات الرحمن الرحيم واللفظ بالجد لانه الوصف بالجد على جهة  
التفضيل في جامع الخطيب ثم فرغ من امر ما يريد فغير بدين الله الرحمن الرحيم  
فهو اقطع في رواية العامر حمدا لا يفتخ فيه بغير الله فهو ابتداء واطمئن ولا  
بنا فيه حديث محمد الله لان معناه الافتتاح مما يدل على التصود من حمد الله  
تعالى والتعظيم لان لفظ الحمد متعبد لادب الدر الذي يجمع ذلك وهو ذكر  
الله تعالى وقد حصل بالجملة لاسيما واول من قرأ من القران اقر ان اسم ربك فطرفة  
الفا سيء الافتتاح بالجملة والافتتاح عليها وبعبارة ان كتبه عليه الصلاة  
والسلام

والسلام الى الملوك مفتخرها دون حمد لغيرها وحسنه فظان اللفظ  
اجرى مرفوعه امرى الرسالة الى اهل العالم ليسعوا اليه ونقبة بان الحديث صحيح  
صحح ابن حبان وابوعوانة وقد تابع سعيد بن عبد العزيز فترق اخرجه الفساي  
وليس سلبنا ان الحديث ليس على شرطه فلا يفرق منه ترك اللفظ مع مخالفته  
بياد المصنفين واقتراح الكتاب العزيز وبيان لفظ الحمد لغير لفظ الحمد وليس  
الذي لفظ الحمد انما يلفظ الحمد والقدوس التبرك باللفظ المفتوح كلام  
الذي تعالى انتم في الاول الحمل على ان التجارى تالفا بذلك اذ ليس في الحديث ما يدل  
على انه لا يكون الا بالجملة وتثبت البسلة التي ذكرها الاصل **كيف كان**  
**بدء الوحي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم** في هذا الاثر  
والاصلي بانسقاط اللفظ **باب** ولاي الوقت وابن عباس والباقي  
**باب** **كيف الى آخره** وهو بالرفع خبر بعد خبر في اي هذا  
ان كعبه ونحوه في الثوبين والقطع عما عهدت ويرتكب للاضافة الى الجمل  
الثالثة لا يقال انها بضم الهمزة احد اشياء مخصوصة وهو كعبها  
في معنى ابن هشام ثمانية اشياء الزمان حيث وايضا بغير علامة وذكور ذلك  
وقول وقول وقابل واستدل للاخيرين بقوله  
**قوله** بالرجل بهضم ميم مسرعين الجهول والشبان  
**وقوله**  
**واحببت** قابل كعبه انت بضم الح حتى مللت وملق عوادى  
وليس الباب بشيا منها ان هذا الذي ذكره الخان كما ذكره الشيخ يد الدين  
الديلمي في مصابيح الجامع انها هو في الجملة التي لا يبراد بها لفظها واما ما اريد  
به لفظه من الجملة فهو في حكم المندف فقصيفه الذي ما نسبت مما يقبل  
حصصه لان كعبه تقول حمل قام ابو منقول كبريتا ابو رفعة ومعهما  
لا اله الا الله اثبات الالهية لله تعالى ونقيلها عما سواه الى غير ذلك وهذا

في نسخة  
١٢٤٤  
١٢٤٥  
١٢٤٦  
١٢٤٧  
١٢٤٨  
١٢٤٩  
١٢٥٠  
١٢٥١  
١٢٥٢  
١٢٥٣  
١٢٥٤  
١٢٥٥  
١٢٥٦  
١٢٥٧  
١٢٥٨  
١٢٥٩  
١٢٦٠  
١٢٦١  
١٢٦٢  
١٢٦٣  
١٢٦٤  
١٢٦٥  
١٢٦٦  
١٢٦٧  
١٢٦٨  
١٢٦٩  
١٢٧٠  
١٢٧١  
١٢٧٢  
١٢٧٣  
١٢٧٤  
١٢٧٥  
١٢٧٦  
١٢٧٧  
١٢٧٨  
١٢٧٩  
١٢٨٠  
١٢٨١  
١٢٨٢  
١٢٨٣  
١٢٨٤  
١٢٨٥  
١٢٨٦  
١٢٨٧  
١٢٨٨  
١٢٨٩  
١٢٩٠  
١٢٩١  
١٢٩٢  
١٢٩٣  
١٢٩٤  
١٢٩٥  
١٢٩٦  
١٢٩٧  
١٢٩٨  
١٢٩٩  
١٣٠٠  
١٣٠١  
١٣٠٢  
١٣٠٣  
١٣٠٤  
١٣٠٥  
١٣٠٦  
١٣٠٧  
١٣٠٨  
١٣٠٩  
١٣١٠  
١٣١١  
١٣١٢  
١٣١٣  
١٣١٤  
١٣١٥  
١٣١٦  
١٣١٧  
١٣١٨  
١٣١٩  
١٣٢٠  
١٣٢١  
١٣٢٢  
١٣٢٣  
١٣٢٤  
١٣٢٥  
١٣٢٦  
١٣٢٧  
١٣٢٨  
١٣٢٩  
١٣٣٠  
١٣٣١  
١٣٣٢  
١٣٣٣  
١٣٣٤  
١٣٣٥  
١٣٣٦  
١٣٣٧  
١٣٣٨  
١٣٣٩  
١٣٤٠  
١٣٤١  
١٣٤٢  
١٣٤٣  
١٣٤٤  
١٣٤٥  
١٣٤٦  
١٣٤٧  
١٣٤٨  
١٣٤٩  
١٣٥٠  
١٣٥١  
١٣٥٢  
١٣٥٣  
١٣٥٤  
١٣٥٥  
١٣٥٦  
١٣٥٧  
١٣٥٨  
١٣٥٩  
١٣٦٠  
١٣٦١  
١٣٦٢  
١٣٦٣  
١٣٦٤  
١٣٦٥  
١٣٦٦  
١٣٦٧  
١٣٦٨  
١٣٦٩  
١٣٧٠  
١٣٧١  
١٣٧٢  
١٣٧٣  
١٣٧٤  
١٣٧٥  
١٣٧٦  
١٣٧٧  
١٣٧٨  
١٣٧٩  
١٣٨٠  
١٣٨١  
١٣٨٢  
١٣٨٣  
١٣٨٤  
١٣٨٥  
١٣٨٦  
١٣٨٧  
١٣٨٨  
١٣٨٩  
١٣٩٠  
١٣٩١  
١٣٩٢  
١٣٩٣  
١٣٩٤  
١٣٩٥  
١٣٩٦  
١٣٩٧  
١٣٩٨  
١٣٩٩  
١٤٠٠  
١٤٠١  
١٤٠٢  
١٤٠٣  
١٤٠٤  
١٤٠٥  
١٤٠٦  
١٤٠٧  
١٤٠٨  
١٤٠٩  
١٤١٠  
١٤١١  
١٤١٢  
١٤١٣  
١٤١٤  
١٤١٥  
١٤١٦  
١٤١٧  
١٤١٨  
١٤١٩  
١٤٢٠  
١٤٢١  
١٤٢٢  
١٤٢٣  
١٤٢٤  
١٤٢٥  
١٤٢٦  
١٤٢٧  
١٤٢٨  
١٤٢٩  
١٤٣٠  
١٤٣١  
١٤٣٢  
١٤٣٣  
١٤٣٤  
١٤٣٥  
١٤٣٦  
١٤٣٧  
١٤٣٨  
١٤٣٩  
١٤٤٠  
١٤٤١  
١٤٤٢  
١٤٤٣  
١٤٤٤  
١٤٤٥  
١٤٤٦  
١٤٤٧  
١٤٤٨  
١٤٤٩  
١٤٥٠  
١٤٥١  
١٤٥٢  
١٤٥٣  
١٤٥٤  
١٤٥٥  
١٤٥٦  
١٤٥٧  
١٤٥٨  
١٤٥٩  
١٤٦٠  
١٤٦١  
١٤٦٢  
١٤٦٣  
١٤٦٤  
١٤٦٥  
١٤٦٦  
١٤٦٧  
١٤٦٨  
١٤٦٩  
١٤٧٠  
١٤٧١  
١٤٧٢  
١٤٧٣  
١٤٧٤  
١٤٧٥  
١٤٧٦  
١٤٧٧  
١٤٧٨  
١٤٧٩  
١٤٨٠  
١٤٨١  
١٤٨٢  
١٤٨٣  
١٤٨٤  
١٤٨٥  
١٤٨٦  
١٤٨٧  
١٤٨٨  
١٤٨٩  
١٤٩٠  
١٤٩١  
١٤٩٢  
١٤٩٣  
١٤٩٤  
١٤٩٥  
١٤٩٦  
١٤٩٧  
١٤٩٨  
١٤٩٩  
١٥٠٠

الصدر الذي هو في الصدور وهو العلم والقدرة  
والقدرة التي هي في الصدور هي العلم والقدرة  
والقدرة التي هي في الصدور هي العلم والقدرة

أريد لفظ الجملة قال واخذ سقوط قول الذي لا يقال أيضا لان قول  
الاضافة الى الجملة فلا إضافة وقال في المشرح لا ينبغي ان بعد هذا ان  
من قبل ما هو صيغة لانا الجملة التي هي من قول وقابل ما هو لفظها  
فهي في حكم المندرج وليس الكلام فيه وتفسير الشيخ في الدين الشهير  
فقال لا نسلم ان الكلام ليس هو بل العلم في ما هو علمه انتم فليد ما وقد  
استبان لك ان هذا هنا من مقتضى قولنا في الامم الا لفظه المخصوص  
التي تنضاف الى الجملة غير ظاهر انتهى وكيف في قول البخاري في حديثه ان  
ما مضى في باب خبره كان ان كانت ناطقة وحال من فاعله ان كانت ناطقة  
وان لم تكن من مضاف محذوف والتقدير ان جواب كيف كان بدء الوجود وانما  
الهدى المضاف الى المذكور وهذا الباب هو جواب كيف كان بدء الوجود المسمى  
بذلك عن يد الوجود في الجملة من كان وهو لها في محل خبر الاضافة ولا يخرج كيف  
نذكر عن الصدر في ان المراد من كونه الاستفهام له الصدر ان يكون في  
صدر الجملة التي هو فيها وكيف على هذا الاعراب كذلك والمدة بفتح الموحدة  
وسكون الميم هي حرف الجر من بدأت التسمية لهذا البدن فيقال انما مضى  
روي بالهمزة مع سكون الدال من المنداء وبدل بغيره من ضم الدال وتشدید  
الواو من الظهور لم يعرف الاخير الى انما مضى ان حرف الجر قد روي في بعض  
الروايات **كيف كان ابتد الوجود** فلهذا يرجح الاول وهو الذي  
سمعت ان من افواه المتأخرين والوجود في حقا وفي اصطلاح المشرح  
اعلم الله تعالى انبياء النبي ابا بكاتب او برسالة ملكه ومنها روايات  
وقد يحتمل معنى الامر نحو اذ اوجبت الحارثية ان انا منوا بي وبرسول الله  
التسبيح نحو اوحى ربك الى الخلق اي سبحوا هذه الفعلا وهو ما اخذها من الجملة  
يعتاد الى اخره وقد يعبر عن ذلك في الروايات لكن المراد من هذا انما لا  
وزن قالها من حقيقته انما يكون لغافل لا استبانة نحو اوحى اليهم ان يسبحوا

بكرة

الصدر الذي هو في الصدور وهو العلم والقدرة  
والقدرة التي هي في الصدور هي العلم والقدرة  
والقدرة التي هي في الصدور هي العلم والقدرة

الصدر الذي هو في الصدور وهو العلم والقدرة  
والقدرة التي هي في الصدور هي العلم والقدرة  
والقدرة التي هي في الصدور هي العلم والقدرة

بكرة وعسنا وقد يطلق على الوجود والسنه من اطلاق المصدر على المنفرد  
قال فقال ان هو الاوحى في النسخة جملته خبرية يراد بها الاستانكا كما في  
اللهم صل **وقول الله جل ذكره** ولا يرد في الوقت والا حيا ووقول الله عز  
وجل ولا ان عساك وقول الله سبحانه وقولك حيدر وعطفا على كل الجملة  
التي اضيف اليها الدال اذ كان هو فان ابتد الوجود ومقتضى قول الله قبل وانما لم  
يقدر وابتد خلق قول الله عز وجل ان قول الله انكف واوجب بان  
يصح على تقدير مضاف محذوف اي كيف تنزل قول الله عز وجل اوصيتم  
بما قلتم الله تعالى وان يراد به ان الله تعالى المنزل المتكلم لامر لونه وهو  
الصيغة القامخ تداة الباري تعالى يجوز وقوعه من غير ان يكون في قوله  
الله تعالى كذا مما شاقك هذا الباب وهو هذا من التقدير وجره **انا اوحينا**  
**اليك ارحم الراحمين** اي صرحنا اليك **والنبيين**  
**من بعدك** اذ اورد الاتباع وهو جواب اهل الكتاب عن اقتراحهم ان  
ينزل عليهم كتابا من السماء واحتجوا على ذلك بان امرة في الوجود هي ان انبياء  
عليهم الصلاة والسلام انهم صيغة التظيم للموحى اليه قبل ان يوحى  
عليه السلام بالذات اول مشرع وعوضه بان اول مشرع اذ وصلوا الى الله  
عليه وسلامه لانه نبي رسال اليه يندرج ويندرج لهم فنزلت نبيهم وكان  
نيا مرسلا وبه اذ روي عن ابي السلام وقيل انها خبر بالذات لانه اول نبي  
اذ ان قومهم فكانوا اخصونه بالحجارة حتى بقوا على الارض كما وقع منكم  
لنبينا عليه الصلاة والسلام وقيل ان نزول **القرآن** القزم وعطو عليه  
النبيين من بعده وخص منه ما يراه من اود عليه السلام منسرفا  
وتفعلها لتناهد وترك ذكره موسى عليه السلام ليمر به مع ذكره بقوله  
وكلم الله موسى تكليما على هذا من الاول ولما كان هذا الكتاب لجمع وحي  
وحى السنخ صدره بيان الوجود لانه يتنوع المشرع في حيا والوجود لبيان الاحكام

الصدر الذي هو في الصدور وهو العلم والقدرة  
والقدرة التي هي في الصدور هي العلم والقدرة  
والقدرة التي هي في الصدور هي العلم والقدرة

الشريفة صدره عذبة الاموال بالبيان لنا سنة للابنة الشريفة السابقة لانه  
 ارجو ان يكون الامير السني فكان قال تعالى وما امر الا بالعباد والامر بالمعروف والنهي  
 عن المنكر والامر بالحق والامر بالمعروف والنهي عن المنكر والامر بالمعروف والنهي  
 عن المنكر والامر بالمعروف والنهي عن المنكر والامر بالمعروف والنهي عن المنكر  
 المسند رحلة الافاق ابو العباس احمد بن عبد القادر بن طريف بفتح الفاء الميم  
 الحرف المنوف سنة ثلاث وثمانين وثمان مائة وقد جاوز التسعين بقرات  
 عليه بجمع هذا الجامع في خمسة مجلدات بجمع متواليين مع ما اعيد  
 لمؤتئين اظنه نحو القفرا اخرها يوم الاحد ثامن عشر من شهر ربيع  
 الثامن وثمانين وثمان مائة قال واخبرنا ابو الحسن علي بن محمد بن محمد  
 الدمشقي قراءة لجمعه وانا في الخامسة والعلامة المقرحة اسحاق بن ابراهيم  
 ابن احمد البعلبائي الموحدة المفتوحة والعبق المظلمة الساكنة الشوخي بفتح  
 الفوقية وبالحي العجزة والمخاطبان زين الدين عبد الرحيم بن الحسين العراقي  
 ونور الدين علي بن ابي بكر بن سليمان الهبتماني من باب وكلم الله من بيتك  
 الى اخر الصحيح واجازة لسائر قال الا وان اخبرنا ابو العباس احمد بن ابي طالب  
 ابن ابي النعمان بن النعمان الذي مقره المنوف في خمس عشرة سنة  
 ثلاثين وسبع مائة سماه قال الثاني جمعه وقال الاول للثلاثمائة من  
 باب الاكراه الاخر الصحيح واجازة بسائر وزاد فقال اخبرنا سنة  
 الوزير وزينة بنت محمد بن محمد بن اسعد بن الميم التمشيخية وزاد الثاني فقال  
 واخبرنا ابو نصر محمد بن محمد الشيرازي الفارسي اجازة عن جده ابو نصر عن الحافظ  
 ابي القاسم ابن طيسا ك قال اخبرنا ابو عبد الله محمد بن الفضل الصاعدي القروي  
 بضم الناقا قال اخبرنا ابو سهل محمد الحفصي عن ابي الهيثم بفتح الهاء الاسكان  
 المشايخ التمشيخية وفتح المشايخ محمد بن هارون بن تشديد ان كان ابن محمد  
 ابن زراع بضم الزاي وكيفية الدرا كشي هنيئاً في حضرة هنيئاً وشين  
 معجزة ساكنة وفتح الهاء وكسرهما وقد نال الف وقد يقال الكشيخية

باليا

بالبا بدل الف قد يتجه به ورواها الداعي اخبرنا المظفر بالظا الميم واذا اعتقدنا  
 قال اخبرنا ابو عبد الله محمد القفلي بفتح الميم وكسر القاف وتشديد  
 اللام قال وكذا وزين واين ابي النعمان اخبرنا ابو عبد الله الحسين بن المبارك  
 الرسيدي بفتح الزاي وكسر الموحدة المنوف سنة احدى وثمانين وسبعمائة  
 واخبرنا الحافظ محمد بن محمد بن الحافظ بن الدين المديني المديني المسند الرحلة في  
 عند الرحمن ابن سراج الدين عمر القفاني بكسر القاف والموحدة المنوف  
 بينهما الف الميم اخبرنا القلامه شمس الدين ابو عبد الله محمد بن قاضي شافعي  
 والامام عماد الدين ابو عبد الله محمد بن موسى بن سليمان بن الشيرازي بجمع الاول  
 لجمع الصحيح على امر محمد وزينة وسماه الثاني من الامام الحافظ شرف الدين  
 ابي الحسن محمد بن علي البويحي بجمعها من ابو عبد الله الحسين الزبيدي قال  
 اخبرنا ابو الوقت عبد الاول ابن عيسى بن شبيب السجدي بكسر الميم  
 وسكون الجيم وكسر الزاي الهروي الصوفي ولد في القعدة بسنة ثمان وثمانين  
 واربع مائة توفي ليلة الاحد ستمائة وستة ثلاث وثمانين وثمان مائة  
 حد ثنا ابو الحسن عبد الرحمن الداودي البوشنجي بضم الموحدة وسكون الواو وفتح  
 الشين المعجزة وسكون النون والجر نسيجه اليلدي بضم هاء اخر اسان بفتح الهاء  
 المنوف سنة سبع وثمانين واربع مائة سماه قال اخبرنا ابو محمد عبد الله  
 ابن محمد بن احمد بن محمد بفتح الميم وتشديد الجيم المضمومة واسكان الواو  
 وفتح المشايخ التمشيخية الخمسة بفتح الميم والواو وسكون الحاء المعجزة وسكون  
 الواو وفتح المعجزة المنوف سنة احدى وثمانين وثمان مائة قال الثالث  
 اخبرنا ابو علي او ابو محمد عبد الرحيم الانصاري المعروف بابن شافعي الجيشي بالجر  
 والمثناة الختية والشين المعجزة المنوف سنة ستين وسبعمائة قال اخبرنا  
 المعين ابو العباس الدمشقي ابو الطاهر اسما علي بن عبد القوي بن غزوة بفتح  
 العين الميم وضم الزاي المصددة وبالواو والنون المصرية الشافعي ابو محمد بن



ابن رستم بعثه الرازي كسر المعجز المالك سماعا واجازة لما فان قالوا اخيرا ابو عبد الله  
 محمد الازناحي بعثه الغزوة وسكنه البروفة في المنقاة الفوقية وبالجملة  
 قال اخيرا ابو الحسن علي الموصلي قال اخيرا ابو المرحوم كرام الله  
 احمد المروزي قال اخيرا الكشي هني **ح** وقال ابو الحسن الدمسقي  
 اخيرا سليمان بن حنيفة بن ابي عمر بن عبد الله بن محمد بن عبد الهادي المفسري عن  
 الحافظ ابو موسى محمد بن ابي بكر المديني قال اخيرا ابو قال اخيرا الحسن  
 ابن احمد قال اخيرا ابو القاسم جعفر بن محمد المستغفري قال اخيرا ابو علي  
 اسماعيل بن محمد الكشكافي وهو اخير من جده عن القديري بالبحار **ح**  
 واخيرا قاضي القضاة امام الحرم الشريف ابو المفضل محمد بن الامام ابو الحسن  
 محمد الطبركي المسمى المتوفى في اخر ليلة الاربعاء من عشر صفر سنة اربع  
 وتسعين وثلاثمائة بعد تسميته في ليلة الثلاثاء واجازة لسائر بيت  
 المشرفة في يوم الاثنين ثالث عشر ذي القعدة الحرام سنة احدى وتسعين  
 وثلاثمائة قال اخيرا ابو الحسن علي بن سلامة السلمي بالبصرة  
 واجازة لسائر قال اخيرا الامام ابو محمد عبد الله ابن سعد الياضي  
 سماعا عليه قال اخيرا الامام ابو نصر الدين الطبري رحمه الله قال اخيرا  
 ابو القاسم عبد الرحمن بن ابي حمزة بن علي المصلي والمفتوحين قال  
 اخيرا فتوح بن بنين ج **ح** محمد بن الحسن بن علي بن محمد بن  
 خدافوت بن علي بن ابي جعفر قال اخيرا ابو الحسن علي بن محمد بن  
 الى المهمل بن عماد بن عبد الله الاطرا بسبع بقية الغزوة واسكان المهمل  
 وبالروضة الموحدة والامام والشيخين المهمل قال اخيرا بن علي بن  
 بفتح الميم وبالمنارة الفوقية المصنوعة عيسى بن ابي ذر بالذال المعجمة  
 وتسمى يد الرازي قال اخيرا والدي ابو عبد الله بن محمد الهادي بفتح الهاء  
 والرا المتوفى سنة اربع مائة واثنين واربعين قال اخيرا ابو اسحاق

بعض الامام في سنة الالف  
 لمدى من بلاد الصدوق  
 سنة ثمان

ابراهيم البلخي

ل

ابراهيم البلخي بفتح الموحدة وكسر الخ المعجمة المستعمل المتوفى سنة ست  
 وتسعين وثلاثمائة والبعث هني والسرخسي **ح** واخيرا الياضي  
 الثلاثة الخاقان ابو عمر وخر الدين ابن ابو عبد الله محمد بن محمد بن محمد  
 ابن زين الدين ابو محمد المصري والمحدث الخاقان بن محمد بن عبد الله بن الحسين بن محمد  
 محمد الهاشمي المسمى المتوفى في رمضان سنة خمس وثمانين وثلاثمائة عن ثلاث  
 وسبعين سنة الشافعيون قراءة وسماعا عليهم للتشريف واجازة لسائر  
 قالوا اخيرا شيخ الاسلام الحافظ احمد بن ابي الحسن القسطلاني الشافعي  
 قال اخيرا ابو علي محمد بن احمد الهروي اذنا مشافه عن محمد بن محمد الهروي  
 قال اخيرا ابو محمد عبد الله الديلمي بالحم اذنا قال اخيرا ابو محمد بن محمد  
 الباهلي بالوحدة قال حدثنا الخاقان ابو علي الخاقان بفتح الخاقان سنة ثمان  
 والخمسين واثبت قال اخيرا ابو اسحاق بن محمد الواحد بن موهب بن الحافظ  
 ابو محمد عبد الله بن ابراهيم بن محمد بن عبد الله بن جعفر الاصمعي  
 الى اصلا من بلاد العدوة سكنها ونشأ بها وتوفي يوم الخميس احدى عشر  
 ليلة بقيت من ذي الحجة سنة اثنين وتسعين وثلاثمائة وحاتم بن محمد  
 القطر المسمى بالامام وابي الحسن علي بن محمد القاسم بالقان والوحدة والمهمل  
**ح** وسند ابي الحسن علي بن محمد الدمسقي الخاقان ابو موسى المديني قال  
 اخيرا ابو علي الحسن بن احمد الحداد قال اخيرا الخاقان ابو يعقوب قال الثلاثة  
 قال اخيرا ابو زيد محمد المروزي **ح** وقال القاسم اخيرا ابو احمد  
 محمد بن محمد الخاقان بن محمد **ح** وقال ابو الحسن الدمسقي ايضا اخيرا  
 محمد بن يوسف بن المهمل عن الخاقان ابو عمر وعثمان بن الصلاح الشهرزوري  
 قال اخيرا منصور بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن محمد بن الفضل الفروي  
 قال اخيرا محمد بن اسماعيل الفارسي قال اخيرا سعيد بن احمد بن محمد المصيري  
 العبارة العين المهمل وتسمى بالمشاة الخشيبة قال اخيرا ابو علي محمد  
 ابن محمد بن شمسويه **ح** وقال الخياطي اخيرا ابو عمر احمد بن محمد الخياطي

بعض الامام في سنة الالف  
 لمدى من بلاد الصدوق  
 سنة ثمان

بعض الامام في سنة الالف  
 لمدى من بلاد الصدوق  
 سنة ثمان



واوعى بوضف بن عبد الله بن عبد البر الخزاز فاجازة قال اخيرا ابو محمد الجعفي  
 قال اخيرا الخزاز ابو عبد الله بن عثمان بن سعيد بن الحسن بن علي بن الحسين  
 المهدي والكاظم وهو المستملي والكاتب الهادي والشمس حسبي واوزيد المروزي  
 والجرجاني والكناني وابن شاذان اخيرا الخزاز ابو عبد الله محمد بن يوسف بن  
 مطر الفريدي بكسر الفاء وفتحها وفتح الراء وكان الموحد في سنة الفريدي من  
 قري نخاري الموقوف سنة عشرية وكانها يجر وكان بها من البخاري في  
 هذه امرين مدة بغير سنة ثمان واربعين ومائتين ومرة بخاري سنة اثنين  
 وخمسين ومائتين وقال الجياد ايضا اخيرا الخزاز محمد قال اخيرا ابو الفضل  
 ابن ابي عمران الهروي بها عا البغداد واجازة لما فتح قال اخيرا ابو صالح  
 خلف بن محمد بن ابي عبد الله قال اخيرا ابراهيم بن معقل الصفي الموقوف سنة اربع  
 وتسعين ومائتين وثمانين واوراق رواها عن المولى اجازة **ح** واخيرا الخزاز  
 الفخر والشمس المصديان والخزاز المحدث الميراجع الملقب عن امام الصنفين  
 ابي الفضل ابن ابي احمد الفسقلاني الشافعي قال اخيرا محمد بن ابي بكر  
 ابن عبد الحميد في كتابه عن ابن ابي الربيع ابن ابي طاهر ابن قدامه عن الحسن بن  
 السيد الفريدي عن ابي الفضل ابن طاهر الخزاز عن ابي بكر احمد بن علي بن خالد بن مالك  
 ابن عبد الله محمد بن عبد الله الخزاز عن احمد بن محمد بن دهم القسوي في حاد  
 ابن شاذان قال هو النبي وابن مطر الفريدي اخيرا امام القامه اسناد الخزاز  
 امير المؤمنين في الحديث في شيخ مشايخ الامم في الرواية والتجويد اخيرا محمد بن اسماعيل  
 ابن ابراهيم بن المغيرة بن برد بن بقة الموحدة وسكون الراء في كمال المهملين  
 وسكون الراء في العجمة وفتح الراء بعدها وعنه الراء بالفاء مستقيم الجعفي في  
 الجم وامكان الفع المظلمة وبالفاء الخزاز الموقوف له من الخبر الثمان وستون سنة الراء  
 ثلاثة عشر يوما في المظلمة المصرفة عن يوم السبت مستهل بقول سنة ستة ومائتين  
 رحمه الله قال **حدثنا الجعفي** بعنه المهملين وسكون الراء مستقيم الجعفي  
 الاعلم

هذا هو الخبر الذي رواه الجعفي في كتابه عن ابي بكر احمد بن علي بن خالد بن مالك  
 ابن عبد الله محمد بن عبد الله الخزاز عن احمد بن محمد بن دهم القسوي في حاد  
 ابن شاذان قال هو النبي وابن مطر الفريدي اخيرا امام القامه اسناد الخزاز  
 امير المؤمنين في الحديث في شيخ مشايخ الامم في الرواية والتجويد اخيرا محمد بن اسماعيل  
 ابن ابراهيم بن المغيرة بن برد بن بقة الموحدة وسكون الراء في كمال المهملين  
 وسكون الراء في العجمة وفتح الراء بعدها وعنه الراء بالفاء مستقيم الجعفي في  
 الجم وامكان الفع المظلمة وبالفاء الخزاز الموقوف له من الخبر الثمان وستون سنة الراء  
 ثلاثة عشر يوما في المظلمة المصرفة عن يوم السبت مستهل بقول سنة ستة ومائتين  
 رحمه الله قال **حدثنا الجعفي** بعنه المهملين وسكون الراء مستقيم الجعفي

هذا هو الخبر الذي رواه الجعفي في كتابه عن ابي بكر احمد بن علي بن خالد بن مالك  
 ابن عبد الله محمد بن عبد الله الخزاز عن احمد بن محمد بن دهم القسوي في حاد  
 ابن شاذان قال هو النبي وابن مطر الفريدي اخيرا امام القامه اسناد الخزاز  
 امير المؤمنين في الحديث في شيخ مشايخ الامم في الرواية والتجويد اخيرا محمد بن اسماعيل  
 ابن ابراهيم بن المغيرة بن برد بن بقة الموحدة وسكون الراء في كمال المهملين  
 وسكون الراء في العجمة وفتح الراء بعدها وعنه الراء بالفاء مستقيم الجعفي في  
 الجم وامكان الفع المظلمة وبالفاء الخزاز الموقوف له من الخبر الثمان وستون سنة الراء  
 ثلاثة عشر يوما في المظلمة المصرفة عن يوم السبت مستهل بقول سنة ستة ومائتين  
 رحمه الله قال **حدثنا الجعفي** بعنه المهملين وسكون الراء مستقيم الجعفي

الاعمال حميد والحميدات فينازة او حميد بطن من اسد بن عبد القوي وهو من اصحاب  
 امامنا الشافعي اخذ عنه ورحله الى مصر فلما مات الشافعي رجع الى مصر  
 وهو واقف فترقى حتى اخذ عنه البخاري فعمل ولا اقدم منه الموقوف سنة عشرية  
 ومائتين وليس هو ابو عبد الله محمد بن ابي نصر فروع الحميدي صاحب الجعفي  
 الصحيحين في تفسير ابوي في الوقت والاصيل ابن عياض **حدثنا الحميدي**  
**عبد الله ابن الزبير** في المظلمة كما صلح **قال حدثنا سيفان**  
 ابن عيينة المكي قال اخذ من شيخ الشافعي في المشايخ امامنا المظلمة  
 بالكتاب في اكثر من مائة سنة ثمان وتسعين ومائة والي ذلك عند الحميدي عن  
 سيفان **قال حدثنا يحيى بن سعيد** هو ابن قيس **الاصم** في المدي  
 الشافعي المشهور فاص المدي سنة ثمان واربعين ومائة والي ذلك عن  
 بدل قوله **حدثنا يحيى قال اخبرني** بالاقراء وهو لما قرأ بنفسه على الصنفين  
 وحده **محمد بن ابراهيم** في الحاد **الشمس** بسكون الراء في الموقوف  
 سنة عشرين ومائة **انتهى جمع علمه** بها واقد بالفاء **ابن وقاص**  
 بن شاذان **الشمس** بالملقة تسعين الميث بن بكر وذكره ابن مندني  
 في الصحابة وغيره في التابيعين الموقوف بالمدينة امام عبد الملك بن مروان **يقول**  
**سمعت عمر بن الخطاب** بن نفييل بضم النون وفتح الفاء الموقوف سنة ثلاث  
 وعشرين **رضي الله عنه** في سمعت كلامه حال كونه **علي المنبر** الموقوف  
 المدين قال فيه القهوه وهو بكسر الهمزة من القبة وهي الارتفاع اي سمعت حال كونه  
**قال** ولاي الوقت والاصيل ابن عياض **يقول سمعت رسول الله**  
**الله عليه وسلم** اي سمعت كلامه حال كونه **يقول** فمقول في موضع  
 نصب حال اذن رسول الله صلى الله عليه وسلم لان سمعت لا يقدر في الموقوف  
 فهي حال مسنة للمخبر في المغير بكلامه لان الذات لا تشع وقال الاخفش اذا  
 علمت سمعت لغير مع رفع لسمعت زيد يقول فيمعه في الموقوف الثمان مائة اهل  
 المدي

هذا هو الخبر الذي رواه الجعفي في كتابه عن ابي بكر احمد بن علي بن خالد بن مالك  
 ابن عبد الله محمد بن عبد الله الخزاز عن احمد بن محمد بن دهم القسوي في حاد  
 ابن شاذان قال هو النبي وابن مطر الفريدي اخيرا امام القامه اسناد الخزاز  
 امير المؤمنين في الحديث في شيخ مشايخ الامم في الرواية والتجويد اخيرا محمد بن اسماعيل  
 ابن ابراهيم بن المغيرة بن برد بن بقة الموحدة وسكون الراء في كمال المهملين  
 وسكون الراء في العجمة وفتح الراء بعدها وعنه الراء بالفاء مستقيم الجعفي في  
 الجم وامكان الفع المظلمة وبالفاء الخزاز الموقوف له من الخبر الثمان وستون سنة الراء  
 ثلاثة عشر يوما في المظلمة المصرفة عن يوم السبت مستهل بقول سنة ستة ومائتين  
 رحمه الله قال **حدثنا الجعفي** بعنه المهملين وسكون الراء مستقيم الجعفي

هذا هو الخبر الذي رواه الجعفي في كتابه عن ابي بكر احمد بن علي بن خالد بن مالك  
 ابن عبد الله محمد بن عبد الله الخزاز عن احمد بن محمد بن دهم القسوي في حاد  
 ابن شاذان قال هو النبي وابن مطر الفريدي اخيرا امام القامه اسناد الخزاز  
 امير المؤمنين في الحديث في شيخ مشايخ الامم في الرواية والتجويد اخيرا محمد بن اسماعيل  
 ابن ابراهيم بن المغيرة بن برد بن بقة الموحدة وسكون الراء في كمال المهملين  
 وسكون الراء في العجمة وفتح الراء بعدها وعنه الراء بالفاء مستقيم الجعفي في  
 الجم وامكان الفع المظلمة وبالفاء الخزاز الموقوف له من الخبر الثمان وستون سنة الراء  
 ثلاثة عشر يوما في المظلمة المصرفة عن يوم السبت مستهل بقول سنة ستة ومائتين  
 رحمه الله قال **حدثنا الجعفي** بعنه المهملين وسكون الراء مستقيم الجعفي

مفهوم ان يغير المفهوم باسم  
 الفاعل والفاعل مع الماضى كانه  
 موجود في فعله الرباني او بقوله  
 الزمان الماضى بالوجود لان  
 وقت الوجود يمتد في ان يغير في  
 الفعل الماضى واقفا وحالة العمل  
 ان يغير كغيره

مفهوم ان يغير المفهوم باسم  
 الفاعل والفاعل مع الماضى كانه  
 موجود في فعله الرباني او بقوله  
 الزمان الماضى بالوجود لان  
 وقت الوجود يمتد في ان يغير في  
 الفعل الماضى واقفا وحالة العمل  
 ان يغير كغيره

المضار

مفهوم ان يغير المفهوم باسم  
 الفاعل والفاعل مع الماضى كانه  
 موجود في فعله الرباني او بقوله  
 الزمان الماضى بالوجود لان  
 وقت الوجود يمتد في ان يغير في  
 الفعل الماضى واقفا وحالة العمل  
 ان يغير كغيره

المضار كثيرا ايضا فان كان حذفين بكثرة وقاسرا او من حذف واحد قبله بشدة  
 وهو الوجه المسمى ويشهد له ما في قوله وحذف خبر المبتدأ بعد الواو المكية القام  
 والخاص ومهمل من جعل المقدر للقبول اي انها قول الاعمال لكن تزدد في ان القبول  
 ينفك عن الصحة امر لا فعل الاول هو تقدير العمل وعلى الثاني تقدير الصحة  
 ومهمل من قال لا حاجة الى الضمير وحذف من الضمير او الضمير او نحوها اذ الضمير خال من  
 الاصل وانها المراد حقيقة العمل الشرعي فلا يحتاج حينئذ الى الضمير والبناء  
 بل يشهد به ما جاء في قوله من نوى ينوي من باب ضرب يضر وهو لغة القصد وقيل  
 من النوى بمعنى البعد فكان التناوي للشيء يطله بقصده وعزمه بالمراد اليه  
 كقوله وحركته الظاهرة المقدر عند فعله التغير وسيلته الوجودية  
 قصد الشيء مقترنا بفعله فان تراخي عند كان عنده او يقال قصد الفعل ابتغاء  
 اليه تعالى وامتناع الامر وهو هنا مجازي على معناها اللغوية لبطايق ما بعد  
 التفسير والتقدير بالمتكلمين المومنين يخرج اعمال الكفار ان المراد بالاعمال  
 اعمال الربانية وهي التصرف الكافر وان كان فيها طيبا معا قبا على تركها وجمع  
 التغير في هذه الرواية باعتبار نزوعها ان المقدر لا يجمع ما باعتبار تنوع  
 المراد نفي استلزامه لانه حاصر بعينه وانها المراد في محذور كماله على اختلاف  
 التقديرين وفي معظم الروايات التنية بالافراد على الاصل لا اتحاد عملها وهو الغالب  
 كما ان مدحها واحده هو الواحد الذي يشترك له فتناسب افرادها على خلاف  
 الاعمال فانها متعلقة بالظواهر وهي متفردة فاسم جمعها وفي صحيحه ان  
 الاعمال بالنسبة لحذفها وجمع الاعمال والبناء في كتاب الابهة من الخاري  
 من روايته ما ذكر عن جبر الاعمال بالنسبة فيه ايضا في النكاح العمل بالنسبة بالافراد  
 في جمعها والتفريق في كل ما يفيد المحذور بانفاق المحققين ان الاعمال جمع  
 محلي نشأ بالذم واللام مفيد للاستعانة وهو مستلزم للمصدر الذي من حصر المقدر

او التمر للاستعانة بالباهية



هذا الخبر...  
وهو الخبر...  
وهو الخبر...

في الخبر ويعتبر عنه البيانون بقصم الموصوف على الصفة ورهنا قيل قصم المسند  
اليد على المسند والمخبر كل عمل سنده فلا يعمل الاستدلال واختلف في انها هل تنبئ لخصر  
المقصود فقال الشيخ ابواسحاق التستري في القزالي والحق الهراقي  
والامام في الخبرين بقيد المصدر المشتمل على معنى غير المصدر نحو انما امر زيد  
اي امره او يفي غير ذلك من المصدر نحو انما امر زيد اي امره او يفي غير ذلك من المصدر  
او بالضم قال البرهان في شرح الفقه الصريح انما بالخطوة انه لو قال  
ماله على الاذن ان كان اقرارا بالدين ولو كان مضمونا لم يكن مفعولا اعتبار  
المضموم بالانذار انتهى ومنه صرح بانهم مضمون ابوالحسن ابن الفطاه  
والشيخ ابواسحاق التستري والقزالي بل نقله اليقيم عن جمع اهل القول من  
المذاهب الاربع الا القيسر والاموي قال في اللام وتنبئ المضموم نحو المبدأ  
باللام وخصوص خبره على خبره في زيد الموم الحفان الى المند وخصوص خبره  
نحو الرواية الاخرى كما سبق بدون انما والقدير على الاعمال باليات اذ لو كان عمل  
بلابنية لم تصدق هذه الكلمة واصلا انها انت الموصوف به وحلت عليها  
الكافة وهي حرف وايد خلافا لمن زعم انها ما تنبئ والبرق على نحو المضموم  
مخصوص رمضان بنحوه فقالوا نذر حيث لم يفرقه ما نوى لعدم قابلية الحمل  
والصدورة في الخ بنوعه المستجاب للمفعول الا انه لو كان نفس الخ وقع  
ولو كان بغير المفعول لم يفرق بينه وبين نية القضا او النذر في رمضان  
حينئذ يصح اصلا ان التعبير بغير شرط في الخ فيجوز مطلقا ثم يصرف الى  
ما تنبئ والواحد من مفعله وعلية فرصه انصرف للمفعول المستدرك فاذ  
لم يقبل ما احرم من انصرف الى القابل **م** لو احرم الخ قبل وتتم انعقد  
عقد على الدارج انصرف الى ما يقبل وهذا خلافا للواحد من الصلوات قبل ان تقام  
على ما لا يتعقد واما ازالة النجاسة حيث انعقد الخ من غير انما انما قيل انها  
التروية **م** من غير حصول التراب كذا انما انما تنبئ بقصد ان تترك  
امثالا المشعر وكذلك نحو القراءة والاذان والذكر والاحتياج الى نية لصرفها

كسر الخ...  
ان كان...  
والله...  
او كسر...  
وهو الخبر...

هو شرح البخاري  
المبرور

الافرض

هذا الخبر...  
وهو الخبر...  
وهو الخبر...

الافرض الاثاني وخروج هذا وخوفا على اعتبار النية فيها اما دليل اخر هو  
من باب تخصيص المومر او الاستحالة دخولها كالنية وبقر في الله تعالى وانما  
فبهي حال اما النية فلانها لو توقفت على نية اخرى لوقفت الاخرى على اخرى لزم  
التعسلا والدور وهما محالان واما معرفة الله تعالى فلا انها لو توقفت على النية  
مع ان النية قصد المومر بالقلب لزم ان يكون عارفا بالله تعالى قبل معرفته وهو محال  
والاممال جمع مما هو حركته البدن بقلبه وبعضه ومنها اطلق على حركته  
التعسر فهاهنا ابتداء العمل احداث امر قول الامان او فعله بالحق احداثه وبالقلب لزم  
الاستيقان اليه من اختصاصه بفعله الخارج لا نحو النية فانها من دون العدم قال  
ورابت بعض المتأخرين من اهل العلم ان خصه بما لا يكون قولنا انما ونحوه نظر او خصه  
بذلك لفظ الفعل لكان اقرب من حيث استغناءها متباينة فيقاله الا ان اللفظ  
وانتد عند في ان الحديث يتناول الاقوال ايضا وتوقف صاحب جمع القدر  
بانه ان اراد بقلبه وانترد عند ان المراد يتناول الاقوال ايضا باعتبار اقرارها له  
النية بنا على ان المراد اما صحة الامانة فممنوع بل الاذان والقراءة ونحوها تنادي بالنية  
وان اراد باعتبار انه يتبادر على ما بنى عليها ويجوز كما لا يفسر له ولا يخفى مخالفا لما  
لزم من تقدير النية فان قلنا **م** لم يعد عن لفظ الافعال الى اللفظ الاحادي  
الخبوي بان الفعل هو الذي يكون زمانه يسيرا ولم يتغير قال الله تعالى  
المرتكب في فعله رجا باصحاب الفعل وتبين لكبر ليعرفه فلهذا جازى ان هذا الخبر  
في زمانه يسيرا ولم يتغير بخلاف العمل فانتم الذي يجوز من القاعل في زمانه يسيرا  
والذكر قال تعالى الذين آمنوا وعملوا الصالحات طلب منهم العمل الذي يذوقون ثمره  
ويتجدد كل مرة ويتغير لفسر لفظه تعالى فليس العمل القابل من الاعمال ولا يقبل  
الفاعلون فالعمل اخبر ومنه قوله في اللفظ ولا يقبل الافعال لان ما يند من الافعال  
لا يكون نية لان كل عمل يصح به نية واما العمل فهو ما يدوم عليه الانسان  
ويتكرر منه عند النية انما هي فليست المراد بالنيات بحتمل المصاحبة

هذا الخبر...  
وهو الخبر...

هو البور في شرح البخاري

تشرحه  
وهو الخبر...



هذا الخبر...  
وهو الخبر...

تتمتع بالمراد  
الجملة الاولى  
وجميعها  
الاولى  
والثانية

والسببية اي الاعمال ثابته ثوابها بسبب السبب وتظهر اثره في ان الشرط شرط  
او معنى والاشتباه عند الغزالي انها شرط لان الشئ والصلاة مثلا تتعلق بها فكلوا  
خارجة عنها والاصح ان تكون متعلقة بنفسها او لا تقترب اليه اخرى والاشتباه عند  
الاكثرين انها من الاركان والسببية صادقة مع الشريطة وهو واضح لتوقف الشرط  
على الشرط ومع ذلك ينبغي ان يفكر جزء من الماهية بمعنى الماهية وانما انما  
ذكر في اوله ركن واستحقاقها حكما بان يفكر عن الثاني بشرط ان لا يكون ركنين  
وعلمه بالمنوي وحكمها الوجوب وحكمها القلب فلا يمكن النطق مع العقلة نعم  
يستحسن النطق بها لیسما قد اللسان القلب ولین سلما انه لا يكون ركنين على شرط  
وسلم ولا عن احد من اصحابنا في النطق بها لیسما قد اللسان القلب ولین سلما انه لا يكون ركنين على شرط  
نطق بها لانه لا يشترط ان يكون المنوي مع النطق بل فضل والعلم الضروري يحصل بان  
انضام الخلق له في طاعة على ترك الافضل طول عمره فثبت اندراج الوضوء المنوي مع النطق ولم  
يثبت عندنا انه انما بالوضوء العادي عند الشئ باعتبار اليقين فثبت انه انما بالوضوء  
المنوي مع النطق والمقصود بها تيسير العادة عن العادة او تيسيرتها ومنها اول  
الوضوء بلا غسل جزء من الوجوب في الوضوء فلو نوى في انما غسل الوجوب كفت ووجب اعادته  
المفسور من طهرها وانما بالوجوب في الغارحة في الصور كالتسليم من اقبية الحج وشرط التبريد  
الجزء فلو نوى في التمسك بعد وضوءه في الحد اخصا فانما انما في حد ذاته المنزود  
في التبريد بلا وضوء في خلافه ما اذا لم يمسك محدثا فانما في حد ذاته المنزود في التمسك  
التمسك في طهره بعد يقين حدثه مع التمسك لان الاصل بقاء التمسك ولو نوى في هذه  
انه كان محدثا فحدثه والافضل بل هو صحيح ايضا وان تذكر قلته التمسك في نفس المذهب  
عن البغوي واقره **وانما الكل امر** بكسر الهمزة والفتح والكل امر بالفتح والامر الذي  
نواه او يشتر وكذا كل امر امر ما عرفت لان النطق شقيا في الجواز في الفاسد في  
والمراد مثلثة الميم الانسان والجواز في القول بانها المحصر فهو ههنا من حصر الخبر  
في المبتدأ والوقف فصدر الصفة على الوضوء لان الوضوء على غيره في انما اجماعا

اصلة من قوله  
عليه فقرة الوصل

الموحد  
منه  
مما ذكره

المخرو وتروا هذه على السابقة بتقديرين وهو يفيد المحصر كما تقدم واستشكل  
الانباء بهذه الجملة بعد السابقة لانها لا تحاد الجملة فقبل تقديره وانما لكل  
امر في ثواب ما نوى فيكون الاول قد نهت على ان العمل لا يتصور حقيقة الا  
بمنية والثانية على ان العمل لا يجوز له ثواب العمل على مقدار نية في الظاهر  
اخرت عنه الاول لترتيبها عليها وتعلق بان الاعمال حاصلة بنواها  
للمفعل الغير في غير معنى الجملة الثانية فاك ان وعد السلام من  
الثانية حصر ثواب الاجر المترتب على العمل لتمامه ومنه الاول صحة الحكم  
واجزاءه والجزء منه ثواب فقدم صح العمل والاقراء عليه كالصلاة والفقير  
وخوفه على ارحم المذاهب وهو عرض كانه يقتضيان العمل لتمامه فيجب  
بها في الدنيا ويحصل الكفاية وينبغي يحصل بها الثواب في الاخرة الا ان يقدر في  
ذلك وصف الشئ ان لا يحصل صح والاقراء فان حصل صح وحصر الثواب في قوله  
الاستكمال وقيل ان الثانية تعد اشراط تعيين المنوي فلا يكون في الصلاة  
بينها من غير تعيين بل لا بد من تيسيرها بالظهور او القصر مثلا وقيل انها  
تفيد منع الاستقامة في النية لان الجملة الاولى لا يقتضيهما بخلاف الثانية  
وتقتضي بتعريفه ولو الصبي في الحج فاقا صحته وكبح الانسان عن غيره في  
وكانت وكيل في تفرقة الزكاة واجيب بان ذلك لا يقع على خلاف الاصل  
في الوضوء وذهب القدر الى ان الجملة اللاحقة موجودة في السابقة فيكون ذكر  
الحكمه بالاولى واحدة بالثانية تنبيهها على سر الاخلاص وحذوا من الرضا  
المانع من الاخلاص وقد علم ان الطاعة في اصل صحتها وانما من طاعة الطاعة  
وبها تدفع الرخايق البريات **فمن كانت هجرتة الى الله ورسولته**  
**فهي لله الى الله ورسولته ومن كانت هجرتة الى دينا يصيبها**  
جملة في موضع جرم صفة له دينا اي حصرها بنية وتصدر **او الى امراته ولاي**  
ذرا امراته **يحكمها** اي يفرق بينهما في الرواية الاخرى **فهي لله الى امراته**

في ما عرفت في قوله على  
ارادة العمل لتمامه  
وكون الفعل في غير

**البدن** من الدنيا والمرأة والجملة جواب الشرط في قوله فمن قال ابن ذريق العبد  
 في قوله فمن كانت هي نداء الى الله ورسوله اي من كانت هجرته الى الله ورسوله  
 نداء وقصد في نداء الله ورسوله حيا وشرعا وهو هذا في التقدير قوله فمن  
 كانت هجرته الى الدنيا الى اخره لبيان نية الشرط والمخرج والاول من تعابرها فلا يقال  
 من اطاع الله اطاع الله وانما يقال من اطاع الله حيا وهذا وقع الاتخاذ فاجتنب  
 الالف التقدير المذكور وعوض بانه ضعيف من جهة العربية لان الجمل المبني  
 لا يجوز بل لا دليل ومن ثم منع بعضهم تعلق الباقي بعلم الله تعالى في قوله اي ابتدى  
 من غير كافي لان حذف الجمل لا يجوز واجاب **البدن** الذي هو من متصرفا  
 لابن ذريق العبد بان ظاهر نصوصهم جواز الحذف قال وهو يدعي ان الجمل  
 خبر في المعنى او صفة وكلامه يسرغ حذف الالف لئلا يلامع في الجملة ان  
 يكون كذلك انتهى وقيل لان التعابير في قوله باللفظ وهو الاكثر وثارة  
 باللفظ وفيه ذلك من المساقفة كقوله تعالى يوم تياب وعزل صالحا فانما يتبع  
 الى الله متابا امرضا عند الله تعالى ما جبالا لفتاب محصلا للفتاب فهو مورد  
 على ارادة المفهوم المستغرق النفس كقوله انت انت ان الصدقة وقوله اننا  
 ابو الجبر وشعره شمره وقالي بعضهم ان الالف المتبدا والخبر والشرط  
 والامر علم منهم المبالغة اما في التقدير كقوله فمن كانت هجرته الى الله ورسوله  
 فحجرت الى الله ورسوله واما في التقدير كقوله فمن كانت هجرته الى الله ورسوله  
 وقيل الخبر الثاني حذف في التقدير فحجرت الى الله ورسوله من الدنيا الى اخره  
 في حجة غير صحيحة او غير مقبولة ولا يصيب له في الاخرة وتعلق بانه يقتضي  
 ان يكون الالف مذكورة مطلقا وليس كذلك فانه من ينوي بحجرت  
 مفارقة دار الكفر وتزويج المرأة معا لان يكون في حجة ولا غير صحيحة بل  
 نافية بالانضمام الى من كانت هجرته الى الله وانما شعر المساقفة بدم  
 من فعل ذلك بالانضمام الى من طلبه المرأة بصورة الهجرة الخالصة فاما من

الصواب ان الالف في قوله  
 ما كانت من غير شرط وقيل  
 ان يكون من غير شرط  
 المستند وهو قوله  
 التقدير كقوله  
 حجة في قوله  
 الخامس من قوله  
 الحذف وجود الالف في قوله  
 يحتاج الى حذف الالف في قوله  
 حجة في قوله  
 اي سلام عليكم انتهى  
 وهو قوله في قوله  
 حذف الالف في قوله  
 كلام الفصحى على قوله  
 دلالة الالف على قوله  
 وكلامه الذي هو المستند  
 علمه كما في قوله  
 لانه الظاهر في قوله

طلبها

طلبها بمضمونها الى الهجرة فانها تباين على قصد الهجرة لكن دون توافر اخلص  
 وقد اشهر ان سبب هذه الحديث قصته مهاجرة من تفسير المروءة في العم  
 الكبير للطبراني باسناد رجال الثقات من رواية العسقلاني في قوله عن ابى بكر  
 عن ابن مسعود رضي الله عنه قال كان فينا رجل خطب امرأة فقال لها  
 ام تيسر وانت ان تنزوي حبي حتى يهاجر فيها جرف فزوجهما قال نعم ما سمعت بها جمر  
 ام تيسر فزوجهما ابن جمر علي من حرج ففك في شرحه لاربعين النووي وقد  
 ذكر ذلك كغيره من المتأخرين في كتبه ولم يزل اصلا باسناد صحيح وذكر  
 ابو الخطاب ابن دحي ان اسم المرأة قتلته واما الرجل فلم يسم احد من صن  
 في الصحابة فيما رايت وهذا السبب وان كان خاص بالمورد والمسن العمرة بمورد  
 اللقظ والتنصيص على المرأة من بانه التنصيص على امر بعد العام للاهتار مخرج  
 والملاحة في حبره وعوض **بان** لفظا دينا تحية وهي لانهم في الاثمة في المل  
 لمورد حوله المرأة فيها واجيب **بانها** اذا كانت في سمان الشرط نعم  
 ونكتة الاهتمام الزيادة في التحذير لانه الاقناب لها السند وانما وقع الذم هنا  
 على مباح ولا ذم فيه ولا مدح له كونها عامه البطن خلان ما اظهره اذ حرمه في الظاهر  
 ليس له طلبة الدنيا لانها حرم في صورة طلب فضيلة الهجرة والهجرة  
 بكسر الهمزة والتخفيف المراد هنا من هاجر من مكة الى المدينة قبل من طاعة  
 فلما هي في الفتح لكن جهاد وغيره كما قال عليه الصلاة والسلام في حجة  
 حكة من دار الكفر الى دار الاسلام مستمرا في الحقيقة هي مفارقة ما كرهه  
 الله تعالى الى ما حبه وفي الحديث والمهاجر من هجر ما كره في الدنيا الى ما  
 مقصود غير منونة المتأنيث والعلانية وقد تكسر وتون وحكي عن النبي  
 وان حرك عليه وان لا يعرف في اللغة التثنية ولم يكن الكثرة هي من يرجع  
 اليه وذلك انتهى والصحيح جواز قوله في القاموس والدنيا تقصير الاخرة وقد  
 ثنوه وجمعها في انتهى واستندوا بقوله

الذي نفسهم ما ملكت فجا على اجر الاخرة وديننا تنفع  
 قال ابن الاعرابي لتتدرون منونا وليس بضرورة كما لا يخفى والدينان فعل من  
 الدين وهو القدر سميت بذلك استبصارها للاخرة وهما على الارض في الجوارح  
 او هي كل التي لو كانت من الجواهر والاعراض الموجودة قبل الدار الآخرة او لو فيها  
 من الزوال ووقع في راية الحمدي هذه حذق احد وجمع التفسير وهو قوله  
 فمن كانت هي تسمى الله ورسوله الى اخره فذكره البخاري من غير طريق  
 الحمدي فقال ابن القزويني انما هو في استقراءه في الحمدي ردا على  
 مسنده على التام قال **قال** وذكر قولنا لعله استلزام من حفظ  
 الحمدي تحذيره عند الحديث عنه كما سمعنا وحدثنا به تاما فسقط من  
 من حفظ التام كما **قال** وهو امر مستبعد جدا عند من اطلع على احوال  
 القوم وجاهت طريقتهم بشرية يوم وصحح اي عوانته ومسترجه او غير ذلك  
 الصحيح من طريق الحمدي تاما وقد **قال** المولد انها اختار التام لهذا  
 السياق التام فصار مبيحا الى جوار الاختصار من الحديث ولو من انما يداه هو  
 الدارج وقيل غير ذلك وهذه الحديث احد الاحاديث التي عليها مدار الاسرار  
**قال** ابو داود رحمه الله يخفى الانسان له يتبع اربعة احاديث الاعمال  
 بالنية ومن حسن اسلام المرء تركه ما لا يجنيه ولا يكون المؤمن منوما  
 حتى يرضى لآخر ما يرضى لنفسه والجلال بين والحرمان بين وذكر غيره غيرها  
**وقال** الشافعي واحمد انه يدخل في ثلث الفواق **قال** البيهقي ان غيب  
 العمدة اما بقلبها او باسنادها وبغير جوارحها وعن الشافعي ايضا انه  
 يدخل في ثلثة نصد العلم ووجه بان للدين ظاهرا وباطنا والنية متعلقة  
 بالباطن والعلم الظاهر وايضا في النية عبودية القلب لا الفعل عبودية  
 الجوارح وقد زعم بعضهم انه ممنون وليس كذلك لان الصحيح انه لم  
 يروه عن النبي صلى الله عليه وسلم الا بحرفه صلى الله عليه ولم يروه عن  
 غيره الا عن حمزة ولم يروه عن علي بن ابي طالب ولا عن ابي بصير ولا عن محمد بن

ابراهيم

من رواية حمزة بن ابي سلمة  
 عن ابي بصير بن ابي عبد الله  
 قال قال النبي صلى الله عليه  
 وسلم من اراد ان يرضى الله  
 به فليترك ما لا يجنيه  
 وما لا يكون المؤمن  
 منوما حتى يرضى لآخر  
 ما يرضى لنفسه والجلال  
 بين والحرمان بين  
 وذكر غيره غيرها  
 وقال الشافعي واحمد  
 انه يدخل في ثلث الفواق  
 قال البيهقي ان غيب  
 العمدة اما بقلبها  
 او باسنادها وبغير جوارحها  
 وعن الشافعي ايضا انه  
 يدخل في ثلثة نصد العلم  
 ووجه بان للدين ظاهرا  
 وباطنا والنية متعلقة  
 بالباطن والعلم الظاهر  
 وايضا في النية عبودية  
 القلب لا الفعل عبودية  
 الجوارح وقد زعم بعضهم  
 انه ممنون وليس كذلك  
 لان الصحيح انه لم يروه  
 عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم الا بحرفه صلى الله  
 عليه ولم يروه عن غيره  
 الا عن حمزة ولم يروه  
 عن علي بن ابي طالب  
 ولا عن ابي بصير ولا  
 عن محمد بن ابراهيم

ابراهيم الراجحي بن سعيد النصارى وعنده انتشر فقيل روى عنه اكثر  
 من ما ثبت روى عنه سليمان بن ابي عمير مالك والثوري والاوزاعي وابن المبارك  
 واللميث بن سعد وحماد بن زيد وسعيد بن عيينة وقد ثبت عن ابي ابي  
 الهروي الملقب بشيخ الاسلام انه عتق عن صبي انه رجل ابتاعه من اصحاب  
 يحيى بن سعيد وهو مشهور بالنسبة الى اخيه **قال** بالنسبة الى اوله عمر  
 المشهور بلحق بالمتواتر عند اهل الحديث غير انه يفيد العلم النظر اذا كانت  
 طريقه متنا بغيره من ضعف الرواية ومن التعليل والمتواتر يفيد العلم الضعيف  
 والمستطرد فيه عدالة ناقلة وبذلك افترا وقد توهم علمه والتمهي  
 ويحيى بن سعيد علم روايته **قال** ابن منداه هذا الحديث رواه عن غير علمه  
 ابنه عبد الله لرجاء بن ابي حنيفة وعبد الله بن عامر بن ربيعة وذكره الكلب  
 ابن ليسار وناشرة بن سمي وواصل بن عبد الرحمن ومحمد بن المنذر ورواه ابن  
 علقمة غير التميمي سعيد بن السيب ونافع مولى ابن عمر ونافع يحيى بن سعيد  
 علي روايته عن التميمي محمد بن محمد بن علقمة ابو الحسن المني وداود بن ابي القزويني ومحمد  
 ابن اسمان بن يسار وحجاج بن ارطاه وعبد الله بن قيس الانصاري ورواه اسحاق بن  
 هناد ما بين غيره من روايته تابعي عن تابعي يحيى ومحمد التميمي اذ نقلته ان قلنا  
 اننا علمه تابعي وهو توكيد الجهول وصحاحي عن صحابي ان قلنا ان علقمة صحابي  
 وفيه الرواية بالتقريب والاحبار والسماع والعتق والآخر المولى في الامة  
 والعتق والعتق والنكاح والابان والتدوير والحد ومسألة التمزق والفتيا  
 وابن ماجه واحمد والرافعي وابن حبان والبيهقي ولم يحججهم ما كفي  
 موطئه وبنيته مما حثه تاتي في فحاشا ان ثنا الله تعالى وقد رواه من الصحابة  
 رضي الله عنهم غير عمر رضي الله عنه قيل نحو عشرة من صحابه فذكره الحافظ  
 ابو يعلى القزويني في كتابه الارشاد من روايته ما لك عن زيد بن اسلم عن عطاء  
 ابن يسار عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم العمل  
 بالنية ثم قلنا هذا حديث غير محفوظ عن زيد بن اسلم يجوز فقد اما اخطاء



هذا هو المتن الصحيح وهو قوله  
منه في حديثه الطويل في الحديث  
قال المحدثون في الحديث  
وكانوا يسمون ذلك الحديث  
الحديث الطويل

صوت الملك بالوجه وفيما صوت خفيفا حجة الملك والحكمة في تملكه  
ان يقع بعده الوجه فلا يبقى فيه متسع لغيره **وهو أشد على** وفي رواية  
هذه السند ما يثبت على المنفعة من زيادة الزلزال ورفع الدرجات **يقوم**  
**على الوجه** والملك يفتح المساء الحسنه وسعدون الفا وكسر الهاء كما  
لاية الوقت من قصر بقصر من باب ضرب والبراد قطع السند في أي يقع  
ويجاء ما يقينان من اللرب والسند ويروي في قصر بضم اللام وكسر الصاد من انه  
المطر اذا اقلع باع قال في المصباح وهي لغة قليلة وفي رواية اخرى في ابو يونس  
ضيقهم بضم الهم وفي رواية ثالثة مبنيا للمفعول والفا عاطفة والقصر القطع من غير  
يبينه فكأنه قال ان الملك يقارني لبعود الحق **وقد رويت** بفتح العين  
أي قصته وجمعة وحفظت **عنده** عن الملك **ما قال** أي القول الذي ذكره في قوله  
العايد وكل من الظهور في الخبرين المذكورين المدفوع ببعود عن الملك المفقود مما تقدم ناهي قلت  
صوت الجبر من مذموم لصحة النهي عنده كما في مسلم والبخاري وغيرهما فكأن  
يشبه به ما يقوله الملك بدمع الملائكة تفرغ عنه **اجيب** بالفتح  
الليزم في التشبيه تساوي المشبه بالمشبه به في الصفات وهو الذي اشترحا  
في صفة ما المقصود هنا بيان الجنس وذكره في القاموس بجمع ما عذر تقريبا  
لا فها هم **والخاص** ان الصوت له جهتان جهة قوة وجهة طين فخرجت  
القول وقع التشديد من حيث الطين وقع التفسير عنه وقال الامام فضل الله  
التوريشي بضم القوية وسعدوا الواو بعد هذا التوحيد من مسورتين فثبت  
معجزتها كانت فوقية وكسورتها ما سئل عليه السلام عن كيفية الوجه  
وكان من المسائل العويصة التي لا لها طيقاب التعذر عن وجهها العا احد ضرب  
لها في الغناء مثلها بالصوت المتدارك الذي يسمع ولا يفهم من معنى تشبه على  
ان انما يابرو على القلب في هيبته الخيال وانما كسر الواو في اخذ صفة الخطاب بضم الهمزة  
حين ورودها بجمع القلب واللاق من تقل القول الاعلم لذي المقوله مع وجود ذلك

فاد اسرى

هذا  
هو المتن الصحيح  
الذي هو في الحديث  
بفتح الواو  
التي هي في الحديث  
على

فاد اسرى عنه وجد قوله المتكلم بقينا المني في الروع واقفا موضع المسوع وهذا  
معنى يقصم على وفده وعيت وهذا الضرب من الوجه يشبه بهما بوجه الملائكة  
على ما رواه ابو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا قضى  
الله في السماء امر اضربته الملائكة باجنحتها خضت كأنها قولها كأنها سلسلتان  
على صفوان فاذا انزع عن قلوبهم قالوا بماذا انزل ربك قالوا الخفق وهو الهدى والسير  
المنتهى وقد روي بالطبراني وابن ابي عمير من حديث اناس من صحابة من قولوا اذا  
نزل الله تعالى بالوجه فخذت السماء رجفت اربعة سنين من حوق الله  
تبارك وتعالى فاذا سمع اهل السماء صعدوا وحزوا وسجدوا في حوق الله ثم لم يزل  
حبريل عليه السلام يناديهم الله تعالى من رحبه بما اراد فينتهي به الى الملائكة  
كلها من السماء يسألهم الله ماذا قالوا ربنا قال الخفق فينتهي به حيث امره الله  
تعالى من السماء والارض وروي ابن مردويه عن ابن مسعود رضي الله عنه من قولوا اذا  
نزل الله تعالى بالوجه يسرع اهل السموات صلصلة صلصلة السلسلة على  
الصفوان فيفزعون ويمسك ابن ابي حنيفة عن العوفي عن ابن عباس رضي الله عنهما  
وقناد كلهما فيسير النبي اذا فرغ من قلوبهم ما ينداء اهل الله تعالى الى الحمد على كل حين  
وسلم بعد الفتن التي كانت بينه وبين عيسى عليه السلام في كتابه العظمة  
لاية الشيخ عن وهيب بن العرج قال بلغني ان اوريا الخادم من الله تعالى اسرا قبل العرش  
على كاهله فاذا نزل الوجه في لوع من تحت العرش فيخرج جمعة اسرا قبل فينظر فيه  
فندعو ا جبريل فيدس له فاذا كان يوم القيامة اتي به بعد فراصده فيقال له  
صنعت فيما ادى اليك الموضع فيقول بلغني خبرك فندعي جبريل نزلت  
فراصده فيقال يا صنعت فيما بلغك اسرا قبل فيقول بلغني الرسالة التي  
اخذت على ان القلم بك فيقضي الوجه ستم الاسرار التي لا يدركها العقل وجماع  
الملك وغيره من الله تعالى ليس يحزن ولا صوت بل يخشع الله تعالى للمسمع على  
ضروبا فيضمان كلامه تعالى ليس من جنس كلام البشر ثم اعلم الذي تخلف

هذا هو المتن الصحيح  
الذي هو في الحديث  
بفتح الواو  
التي هي في الحديث  
على

سبعة الى عوف بن سعد  
بطون من قيس

الفرقة التي بين الخبر  
والخبر لانه انزل  
جمعا في الحديث



لعبد الله عليه وسلم من جهنم سماء الاصوات وانها كان هذه الضمير من الوجوه اشهد على النبي  
 صلى الله عليه وسلم من غير الله كان برده فبين من الطابع المشتمل في الاوضاع  
 الملك بن قنبر اليك بوجوه الاملاكة كما ذكر في حديثه ان حيدر بن محمد بن  
 عنده وغيره بخلاف الضمير الاخر الذي اشار اليه صلى الله عليه وسلم بقوله **واحانا**  
**يتمثل اي يتصور** اي لا جانا باللام تعليلية **الملك** حيدر بن علي بن ابي  
**رجل اي مثل رجل** كما جئت او غيري فالنصب على المصدر بانه اي يتمثل  
 يتمثل رجل او هبته رجل فيكون حاله **المدرك** الذي ما بينه وقد صرح بعضهم  
 بانهم حاله وليد قوله يستشعر وهو ممتد لدلالة **رجل** هنا على الهبته بدونه  
 تاويل انتهى **وتحقق** بان الحال والمعنى خبر عن صاحب فليعلم ان يصدر في  
 عليه والرجل يصدر على الملك وقوله **الضمان** وغيره انه يميز قال في  
 المصباح الظاهر خبر ارادوا تمييز النسبة لان تمييز المفرد اذا الملك الاظهار  
 في غير قوله **فان قلنا** تمييز النسبة لا بد ان يكون نحو اخر الفاعل  
 كتنصب زيد عن والى عرق زيد او المفعول نحو فخرنا الارض عنونا اي عيون  
 الارض وذلك هنا غير متناه **واجاب** بان هذا المراد بالاداء  
 بدليل امتلاء الالاء ما قاله ولو قيل بان يتمثل هنا اخبري محمدي بصير للاند  
 على التحويل والانتقال من حالة اخرى فيكون **رجل** اخبري كما ذهب اليه ابن  
 مالك في تحويل واخوانته لكان وجه الكون قد يقال ان معنى  
 يتمثل يصير مثال رجل ومع النصير بذلك يستفاد ان يكون **رجل** اخبري  
 فتأمل انتهى وقيل بالنصب على المفعولية على تضمين يتمثل معنى اخذ  
 اي الملك **رجل** مثال الال كمن قال العيون انه يعبدون جهة المعنى والملاكمة  
 كما قال المتكلمون اجسام علوية لطيفة مشتكلة في اي شيء ارادوا  
 وزعم بعض الفلاسفة انها جواهر هدر وخائفة ولحقه ان يتمثل الملك **رجل**  
 ليس معناه ان ذاته انقلب **رجل** بل معناه انه اظهرت تلك الصورة ان نسبتا  
 من مخاطبه

من مخاطبه والظاهر ان الفذر الزائد لا يفيد بل تخفي على الراي فقط والاي الوقت  
 يتمثل الملك على مثال **رجل** **ما يقوله** اي الذي يقوله  
 قالوا يدخرون والفاي الكلمتين المعطف المتشبه للمتعجب وقد وقع  
 التقدير بين قوله وقد وعينت بلفظ الماضي وواعي بلفظ المضارع لان الوجود  
 في الاول حصل قبل الفصم ولا يتصور بعده وفي الثاني في حالة الملك  
 ولا يتصور قبلها وانما في الاول قد تلمس بالصفات الممكنة **فان** اعاد ال  
 حالته بما جاز كان حافظا لما قبله فاجتمع الماضي والحاضر في الثاني فانه على  
 حالته المعهودة وليس المراد حضور الوجود في هاتين الى التقيد بالالف المحيطة  
 عليهما وانما **الوجه** الرويا العاصم فقط وتذوقه استر اهل البغية  
 كما ثبت في الطرق الصحاح انه عليه السلام وكل من اصر اقبل عليه السلام وكان  
 يتراكي له ثلاث عسيتين ويأتيه بالكلمة من البحر والشعر وكل جبريل  
 عليه السلام وكان ياتيه في صورة رجل وفي صورة دحية وفي صورته التي  
 خلق عليه من زين وفي صورة رجل شديد ياضف التمام فقوليه سراد القدر  
**وعوض** بان ظاهره انه انما جاسا للمعنى سرابيع الاسلام ولم يبلغ فيه  
 وحيا انتهى وفي مثل صلصلة الهير والوحي الذي فوق السموات من قس  
 الصلاة وغيرها بل واسطته والفاي الملك في روعده من غير ان يراه واحتجوا  
 صلى الله عليه وسلم فانه صواب فظنوه وهو قريب من سابقه لان هذا  
 مسبب عن النظر والاجتهاد لكان يعكس عليهم ان ظاهر الامام الاصوليين  
 ان اجتهادهم عليه السلام والوحي قسبان وهي ملك الجبال مطلقا عن الله  
 تعالى انه امر ان يطبقه في تفسير ابن عاقل ابن جبريل عليه السلام قوله  
 علي بن ابي طالب عليه السلام وعشرون من الوجود وعلي بن ابي طالب عليه السلام  
 اثني عشر مرة وعلي بن ابي طالب عليه السلام اربعاً وعلي بن ابي طالب عليه السلام  
 عليه السلام اثني واربعين مرة وعلي بن ابي طالب عليه السلام اربعاً وعلي بن ابي طالب

زاد ابو عبيد بن جبير  
 وهو هو من قول القائل

عيسى عليه السلام عشر الكذا قال والعهد عليه **قال عاصم بن ضمر** رضي الله  
**عنه** اجمعه وبالاسناد السبعة بحرف العطف كما هو مذهب بعض النحاة  
وصحح به ابن مالك رحمه الله وهو عادة الهمزة في المسند المعطوف وانما تنزل  
في النفاذ وحسنه فيكون مسند او كقولنا ان يكون من نفاذ بقية وتكون النخبة  
في قول عاصم رضي الله عنه هذا الاختلاف في الجملة لا في الاصل اخبرني عن مسالتي  
الحارثي وفي الثاني عما شاهدته من تأييد الخبر الاول وفي بعضه ان يكون هذا  
من النفاذ ولم يتم عليه دليل او يعقب الخبر بان الاصل في العطف ان يكون  
بالاداة وانما يصح عليه ابن مالك غير مشهور وخلاف ما عليه الجمهور ومفوك  
عاصم رضي الله عنه **والفخر بن** رضي الله عنه عليه وسلم والواو المشتمل للملح  
للتاكيد اي والله لقد ابصره **بنزل** بفتح او كسر تاكيدا ولا يدرى الاصل  
بنزل بالضم والفتح **عليه** رضي الله عنه عليه وسلم **الوحدي** ابو الشريد  
**البرد** الشريد مفتح خبرت على غير من قاله ابن عسكرا في قوله لا الورد فيضم  
بفتح المشاة الخشن والسر الصاد والواو ذر الوقت فيضم بضمها واسم  
الصاد من اضمه الرابع وهو لغة تليق وقاك في الفتح ويروي بضمه والواو في  
الصاد على الباء المجهولة وهي في البويعية البصاي بفتح **عنه** وان  
**جيد** استغنى بالقوا والصاد المهملة المشددة اي ليسيل عرقا  
بفتح الذم من كثرة تعاناة الغيب والكرب غير نزول الواو في المشددة  
امر كساري زابعد على الطباع المشددة وانما كان ذلك كذلك كسيلو صخرة  
فبما نزل لا احتمال ما خلفه من اعماء النخوة وانما ما ذكر من انه يتفصّل باللفظ  
فتصحب له يروى والجيب غير الجيب وهو فوق الصدغ والصدغ ما بين  
العين والاذن ولما نزل جبينان يكسنان الجبهة والراد والله اعلم  
ان جبينه بما يقصد ان كان تله **ولم** اورد ابن ابي عمير **بانه** الاورد  
بحوزان يعاقب التفتيح في كل اتعب يعني احدهما عن الآخر كالعجين

والادنى

جمع عبد اللطيف  
الهدى والتفقد

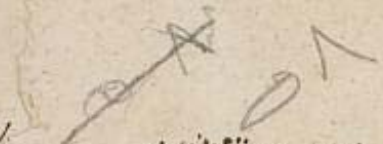
والادنى قول عيسى عليه السلام عشر الكذا قال والعهد عليه  
عنه اجمعه وبالاسناد السبعة بحرف العطف كما هو مذهب بعض النحاة  
وصحح به ابن مالك رحمه الله وهو عادة الهمزة في المسند المعطوف وانما تنزل  
في النفاذ وحسنه فيكون مسند او كقولنا ان يكون من نفاذ بقية وتكون النخبة  
في قول عاصم رضي الله عنه هذا الاختلاف في الجملة لا في الاصل اخبرني عن مسالتي  
الحارثي وفي الثاني عما شاهدته من تأييد الخبر الاول وفي بعضه ان يكون هذا  
من النفاذ ولم يتم عليه دليل او يعقب الخبر بان الاصل في العطف ان يكون  
بالاداة وانما يصح عليه ابن مالك غير مشهور وخلاف ما عليه الجمهور ومفوك  
عاصم رضي الله عنه

والادنى قول عيسى عليه السلام عشر الكذا قال والعهد عليه  
عنه اجمعه وبالاسناد السبعة بحرف العطف كما هو مذهب بعض النحاة  
وصحح به ابن مالك رحمه الله وهو عادة الهمزة في المسند المعطوف وانما تنزل  
في النفاذ وحسنه فيكون مسند او كقولنا ان يكون من نفاذ بقية وتكون النخبة  
في قول عاصم رضي الله عنه هذا الاختلاف في الجملة لا في الاصل اخبرني عن مسالتي  
الحارثي وفي الثاني عما شاهدته من تأييد الخبر الاول وفي بعضه ان يكون هذا  
من النفاذ ولم يتم عليه دليل او يعقب الخبر بان الاصل في العطف ان يكون  
بالاداة وانما يصح عليه ابن مالك غير مشهور وخلاف ما عليه الجمهور ومفوك  
عاصم رضي الله عنه

حالة اوجه  
لزيادة الاضاح  
اوله خبر روي عن  
اليعقوب بن ابي اسحاق  
الدرهمي

... في مائة ...  
 ... في مائة ...  
 ... في مائة ...  
 ... في مائة ...  
 ... في مائة ...

الظاهر انها مائة ذلك من صلى الله عليه وسلم لقولها قال فاخذ في قطفة بلبل  
 نولها اول ما يدري يدركك ايها الذي يلقى الله عليه وسلم وجيند فلم  
 يكون من المرابيل وقول من الوجيه اي من اصنام الوجي فمن للتعبض وقال  
 ابو عبد الله لغيره لبيست الرومان الوجي ومن لبيان الجعفر وقال ابو جعفر  
 هي كالموجي في الصحة اذا لم يدخل المشيطان فيها وفي رواية مسلمة المصنف في  
 رواه في معز ويومين الصاقيف وهو التي لبيست فيها صفت وذكر التورجيد  
 الرومان المخصوصة بل لزيادة الاضاح والبيان اول ذكره وعلمه بتوجهه ان البرويان  
 تعلق على روي العين في صفة موجيها لوان غسرها يسمى حملا او تحميم  
 دون المبيسة والكاذبة الصفة الاضاح في الاحكام في الغل المعاني سمونها صفة  
 فارقة وكما في مدة الرومان في الشهر فما حكاها الالبهة وحينئذ يكون  
 ابتداء المليون بالروان حاصل في شهر ربيع وهو شهر مولد النبي صلى الله عليه وسلم  
 واكثر في قوله من الوجي عما راه من دلالته من غير وجي كسليمه البحر عليه  
 كان في سلمه واولد بطا سمي من تحميمه الذي سمي به في قوله **فكان**  
 بالاضاحة والاصح ذكر الوقت وان عسك وكان اي النبي صلى الله عليه وسلم  
**لا يدري رويان بلاتنوب الاجان مثل ذلك الصبح** صروا به دون  
 المسجد الثامر ومثل صبح بصدع رويان الاجان محبب مثل ذلك الصبح  
 والمغن تشبيها له في الضياء والوضوح او العذر من مشابهة ضياء الصبح فكذلك  
 النصب على الال وهو غير يلقب الصبح لان الشمس المشرق قد كانت معادى انوارها  
 البرويان ان ظهرت استغنتها وتبرورها والقلق الصبح لكنه لما كان  
 مستجلا في هذه المعنى وغيره اضيف اليه التحميم والبيان اضافة العام  
 الى الخاص وعن ابي البراء وهو حك ابنه خلاق انه اوحى اليه صلى الله عليه وسلم  
 نغم من القرآن في النوم ولوقال الاغندي ان القرآن لله نزل نطقه ووقع في  
 مرسى عبد الله بن ابي بكر من جنم عند الدولة ما يدل على ان الذي كان براه  
 عليه



عليه السلام هو جبريل صلوات الله عليه وسلامه ولفظه انه قال الخجعة  
 من صلى الله عليها بعد ان اقره جبريل صلوات الله عليه وسلامه اذ ابسم به  
 ارايتك الذي كنت احدثك ان رأيتك في المنام هو جبريل عليه السلام  
 استعلن وانما اندج عليه الصلاة والسلام بالروان بالابلية في اية الله وبتيه  
 بصيرج النبوة بفتنة ولا تختم الفردة البشرية في يدك يا واهل هذا النبوة  
**ترحب الابد الخلال** بالهدى صفة بمعنى النبوة اي الاجتهاد وهو  
 بالرفع نائب عن الفاعل وعبر حجب الابد لما لم يعرفه فاعلمه لغده من لغة الماعتث  
 على ذلك وان كان كل من عند الله تعالى او تنبيهها على امر لم يكن من باعثة النفس  
 وانما حجب الابد الى النبوة لان معها فراع القلب والاتطاع عن الخلق ليجد الوجوه  
 ممتة كذا قبل فصادف قايما خالبا فتمت عن وظيفه تنبيهه على فضل الغدلة لا اله الا  
 شرح القلب من افعال الدنيا وتفرغه لله تعالى فينبغي منه سابع الحسنة والخلوة  
 ان يتكلم عن غيره بل ومن نفسه بره وعنده انك بصبر خلفا ان يكون فالله  
 صر الورد انت علوم الغيب وقلبه منقرا لها وخلوته عليه السلام انها كانت  
 لاجل التقرب لاعلان النبوة بك تسبوت **ويان** عليه الصلاة والسلام **علوا**  
**بغار حرا** يحسرها المظلمة وتخفيفها بالروان والهدى والاصيل فتحترق  
 والفتنة وعزاه في الفاسر للقاص عبادة قال وهو اغشيت وهو بصرون انه  
 اريد المكان ومنوع ان اريد البقعة فمرايفة التقدير والنايته والهدى  
 والقصر وخذ احكم فيما قد نظر بعصمهم احكامها في بيته فقال  
**حدا او قناد** حيا واتقوا بيها ومد واقصر واصرفا وانع الصفة  
 وحدا جيل بينته وبين كثر تجو ثلاثة اميال على سمار الد القبول الومي  
 والقار تقيت قيد **فبخت فيل** بالجم المظلمة واخرة مثلثة  
 والصغير المتصل عابد المصدر بختنة وهو من الافلا التي تعافها الصلابة اي  
 را ان وهو اجتناب فاعلم المصدرها مثل ثامر وخرتب اذا اجتنب الانه الجوب اوهي  
 اللفظ



هذا هو النسخة الأولى من كتاب...

معنى يتخفف بالغاى يتبع الخفيفه دين ابراهيم صلوات الله عليه وسلامه  
والقائده لنا وهو **التعبد اللبالي ذوات العرد** مع ايامهن وانقصر  
عليهن للتقليب لانهن انصب لليلة ووصف اللبالي بذوات العرد لارادة  
التقليب كما في قوله تعالى ذوات العرد وهو  
المنا سبب المنام وهذا التفسير للزهري اخرج في الخبرين جزم به الطبري  
ورواية المصنفين يوشع في التفسير لعل الادراج والمنا لى نصيب على  
الظرفية متعلق بقوله يختمت لانا بقيد لان التختشلا لا يختمت لانا  
بل مطلق التعبد وذوات نصيب بالكسرة صفة لللبالي واكثر الجرد لا خلة  
بالنصب الى اللبالي التي يتخللها جسد الالهة واقل الخلة تامة ايام  
وتامة اللبالي وكل مثلث من التعبد والتطهير والتسوية سبعة ايام  
ثم شهر لما عند المؤلف جزم به وسلم جاوتت حذر الشهر او عند ابن ابي عمير  
انه شهر رمضان قال في قوة الاحكام لم يصح عنده ان يعيد عليه وسلم اكثر منه  
**ف** روى الاربعين سوار بن منصور وهو مشهور الحديث قال في الامم  
وغيره واما قوله تعالى ووعدها موسي ثلاثين ليلة وانماها بعشر في ليلة  
المستشهد والزيادة انها ما للثلاثين حيث استأخرها او الكافي في صحيح السهو  
فقول يقتيدها بالمشهد وانما يقتيد في اسم الاربعون شهرا في النطق  
علقت في تصفة في صورة والذرة في عددته فان قاله **ابن القارئ**  
الرسا الذي خلا حكمه **احب** بان اول ما يدعى به عليه الصلاة والسلام  
من الوجه الرواى الصالحين في حيايه البواخل فكان يخله ابا قاهر كما قد علم ان  
الوجه مرتب على الوجه لان كلمة شريكه وايضا لم تكن من الدين لشمس  
عنها بل هي ذرية على الحق وظهوره مباركة عليه وعلى من آمن به وسلامه  
من المنام كبر وصبرها وانما شرطا من صورة في محله من كنه الغور فانه  
لم يخص حرانا بالتعبد فخرج من غيره **نا** ابن ابي عمير لمزيد فضله  
على غيره لانه منزه ومجموع التختش ويطهر منه التختش المعقل والنظر

معنى العبد في اللغة...

ويعتقد ان هذا النسخة...

اللبالي

اللبالي عبادته فكان له عليه السلام من غير ثلثة عباداته الى الولة والتختش النظر  
الى التختش وعند ابن ابي عمير ان الله كان يفتقد شهر رمضان ولربا التختش  
بصفتي تعبد على عليه السلام في حيايه ان عاصم بن مهران رضي الله عنه اطلقه على  
الى الولة بمجرد تعبد اذ ان الاقران عن الناس ولا يبر من كان على اطل من جملة  
العبادة وقبل كان يتعبد بالتختش **قيل ان يزرع** بفتح اوله والسر الزاوي  
تختش ويستتاق ويرجع **الالهة** عياله **وتنزل ذلك** برفع الدال  
في البريانية لا يوزر الوقت عطف على التختش اي يتخذ الزاد لليلة  
او التعبد **ثم يرجع الى حد** رضى الله عنه **فتنزل**  
اي ينزل اللبالي وتختش في حيايه الذي خرد ان عبر الالهة في حيايه  
تفسيره في الالهة او افتقاره الى اختصاصه التختش بكونه من عندها  
دون غيرها وفيه ان الانقطاع اليه عن الالهة اصعب من السنة الاصل  
الله عليه وسلم لم يقطع في الفار بالكلية بل كان يرجع الى الالهة بغيره  
ثم يخرج التختش **حي جاز** الامر الحق وهو الوجه وهو في عار  
**حرا فجاه الملك** جزم به صلوات الله وسلامه عليه يوم الاثنين  
اسمع عيشة حلت من رمضان وهو ابن اربعين سنة وكان راهبا ابن سعد  
وقال في تفسيره كاهي في قوله تعالى فتوبوا الى بارئكم فانقلوا انفسهم  
وتقضي لينة ايضا لان المعنى تفصيل المعجم الذي هو معنى الحق **فقال له انزل**  
تختش ان يكون هذا الامر مجرد التختش والتفتظ لا صلبه العبد ان يكون  
على اليد من اطلب فيستدل به على تكليفه ما لا يطاف في الحال وان قد عليه  
**بعد قال عليه الصلاة والسلام** ولا يوزر ذوات العرد في الوقت قلت **ما ان**  
**بقارئ** وفي رواية ما احسن ان اقول انما نبتة واسمها ارا وجرها بقارئ  
وضعت كونه استغفها من يد حول الماني حيايه وهو لا يدخل على  
الاستغفها من يد راجيب باها استغفها من يد ليل راية ابي الاسود

اعانتها انما...

من هذا الكتاب...

اي في الحيا...

في مغازيه عن عروة انه قال كفي افرا وفي رواية عبيد بن عمير ان ابا  
 ماذا اقر او ابان لا خفت جوار دخول الباعلي الخبر المنسب قال ابن مالك في حقه  
 زيد ان زيد اميند امور افران معرفته وحسنه خيره من ان يكره والباريد  
 في وفي مرسل عبيد بن عمير انه عليه السلام قال اني جبريل عليه السلام  
 ينظر من ديباح في جنته فقال اقر اقلته ما انا بقرى قال السهيلي وقال  
 وقال بعض المنسبين ان قوله تعالى له ذلك الكتاب الارب فبه إشارة الى  
 الكتاب الذي جبريل عليه السلام حين قال له اقر قال عليه الصلاة  
 والسلام **فاخذني جبريل عليه السلام وقطعتي** بالعين المحذرة للمهللة  
 اي ضمي وعصرتي وعند الطبري فغنتي بالمشارة الفوقية بدل الطاء وهو حس  
 النفس **حتى بلغ من الجهد** يعني اي ونصب الاله اي بلغ الجهد مني  
 الجهد اي غابته وسع فهو مفعول محذوف فاعلمه وفي شرح المشكاة ان المعنى  
 على النصب ان جبريل عليه السلام بلغ في الجهد غايته ويقيد التورية  
 بان يعود المعنى الى ان جبريل عليه السلام غطه حتى استفرغ قوته وجهد  
 بحيث لم يبق فيه بقية قال وهذا غير سديد فان المبتدئ المفسر لا يستوي  
 استنفاد القوة المذكية لاسيما في مسد الامر وقد دلت القصص على انه  
 استمر من ذلك وادخله العرب وحينئذ فمن رواه بالنصب قد وهم اذ اب  
 الخليل الطبري بان جبريل عليه السلام في حال الغط لم يكن على صورة الغيب  
 التي تخالده بها عند سدره المنته فيكون استغراق جهده بحسب الصورة  
 التي تخالده بها او غطه وحينئذ فيضمي الاستيعاد انه ويرى الجهد بالضم  
 والرفع اي بلغ مني الجهد بلفظ فهو فاعل بلغ **مرارسلني** اي اطلقني  
 فقال **اقر وليبت** ولا يور ذر الوقت والاصيل فقلت **ما انا**  
**بقارى** فاخذني **بقطة الثانية** حتى بلغ من الجهد بالغرق والنصب  
 وبالضم والرفع كما تقدم **مرارسلني** فقال اقر اقلته ما انا بقرى

فاخذني

**فاخذني فقطن الثالثة** وهذا اللفظ يفرغ عن النظر الى امر الدنيا وتقبل  
 بكل شئ مما يلقى اليه وسكره للمبالغة واستدل به علي بن المودب لا  
 ضرب صيدا اكثر من ثلاث ضربات وقبل القطرة الاولى لتجملها من الدنيا  
 والثانية لتبتدع كما يوحى اليه والثالثة لله استغفر ولم يذكر الجهد  
 نعم هو ثابت عنده في التفسير كما سلك ان شئ الله تعالى وعد  
 بعضهم هذا من خصائصه صلى الله عليه وسلم اذ لم يتقبل عن احد من  
 الانبياء عليهم السلام ان يجرى له عند ابتداء الوحي من الله **مرارسلني** فقال  
**اقر يا صهر بك الذي خلف** قال الطبري هذا امر يا جاد  
 القران مطلقا وهو لا يختص بقر ووذون بقوله يا صهر بك حال اي  
 اقر امتحني يا صهر بك اي لسم الله الرحمن الرحيم وهذا يدل على ان الجمل  
 ما هو جبريل في ابتداء كل قران وقوله ربك الذي خلقك وصفا مناسب مشعر  
 بعظمة الحكيم بالقررة والاطلاق في قوله خلقك او اعلم من العطر ويمنع  
 وجعله توطئة لقوله **خلف الانسان من خلف اقر او ربك**  
**الاكرم** الزائد في الكرم على كل كرم وفيه دليل للمهم هو الاول  
 ما نقله وروي الى اقر ابو عمر والدا من جبريل بن عباس رضي الله عنهما الاول  
 شئ نقل من القران حمدا الى ما لم يعلم في المفسر اول ما نقل من القران هذه  
 السورة في غير ذلك بلغ جبريل عليه السلام هذا الموضوع ما لم يعلم في الخط  
 ومن ثم قال القدر انه وقفا من علقه جمع ولم يقل من علقه ان  
 الانسان في معنى الجمع وخص الانسان بالقر من بيت ما بينا اول خلقه لشره  
**ترجع بها** اي بالابان **رسول الله صلى الله عليه وسلم** اي اقله  
 حال كونه **برحب** بضم الجيم تخففه ويضطرب **فوائد** قلبه او باطنه  
 او تشاؤمه لما فحاه من الامم التي الف للعادة والمألوف فتقر عليه المشركي  
 وهاله ذلك ولم يمسك من النامل في ذلك الخ لانه لا الضورة لانزل صلوات

رواه عروة  
 في حقه  
 قال ابن  
 مالك في  
 حقه  
 قال ابن  
 مالك في  
 حقه  
 قال ابن  
 مالك في  
 حقه



المشرف بجلها **قد دخل عليه الصلاة والسلام على خديجة بنت خويلد**  
 ام المؤمنين **رضي الله عنها** التي ايدت انبساطها فاعلمها بما وقع له  
**فقال** عليه الصلاة والسلام **زملوني زملوني** جسر البهر مع  
 التكرار مرتين من التزميل وهو التلغيف وقال ذلك لشدة ما حقد من  
 هول الامر والعادة جارئة بسكون الرعدة بالتلغيف **فزملوني** فتح الميهر  
**حتى ذهب عند الفروع** فتح الراي الفرع **فقال** عليه الصلاة  
 والسلام **لا تجد كذبة في رجلي** **واحدتها الخبر** جملة حائنه **لقد**  
 اي والله **لقد حسنت على نفسي الموت** من شدة العجب او المرص  
 كما حذر به في هجته القوس او ان لا اطلق حمل اعيا لوجي مما لقيته او اعند  
 لقاء الملك وليس معناها الشك في ان الاق من الله واخذ بالامر وقد بينها  
 على تمكن الحشيش من قلبه المقدس وخوفه على نفسه الشريفه **فقال**  
 له عليه السلام **جد كذبة** رضي الله عنها ولا يذ عن حمدي والستة فالتة باعقاف  
**الفاء** **كذبة** او باعد اي لا تقل ذلك او لا خوف عليك **والله ما**  
**كذبك الله** **الدم** **المنشاة** **الخشنة** **والبخا** **المعجزة** **الساكنة**  
 والزراي **المكسرة** **والمنشاة** **الخشنة** **الساكنة** من الخزي اي ما يفسد  
 الله ولا يذ عن الكشبه هي ما كذبك الله بفتح اوله وبالخا المظلمة  
 الساكنة والذراي المضمومة او ضم اوله مع كسر الزاي وبالنون من الخرن قال  
 حزنه **احزنه** **انك** بكسر الخزة لوقوعها في الابد قال العبد المذنب  
 الدمايين وفضلت هذه الجملة عن الاول لبعونها جوابا عن سؤال اقتضت  
 وهو سؤال عن سبب خاص فحسن التاكيد وذلك انها لما اثبت القول  
 بانها الخزي عند واقعت عليه انطوى ذلك على اعتقادها ان ذلك بسبب  
 عظيم فيقدر السؤال عن خصوصية كانه قد هل بسبب ذلك هو الاستعجاب  
 بكازر الاخلاق ومحاسن الاوصاف كما يشير اليه كلامك فوالله **لقد**  
**الجرم**

اي والله  
 لقد حسنت  
 على نفسي  
 الموت

**الجرم** اي القذارة **وتحل الكفا** بفتح الكاف وتشديد اللام وهو الذي لا  
 يستقل بامر من والتقال بكسر الميم المشقة وامكان الغاف **وتكسب العدم**  
 بفتح المشقة الفوقية اي تقطع الناس ما لا يجدونه عند غيرك وكسب بقدر  
 يتقسه الى واحد نحو كسب المال والى اشبهه نحو كسبت المال عمري وهذا  
 منه ولان عساكرو اي ذر عن الكسب هي وتكسب بضم المولج من الس  
 اي تكسب غيرك المال المهدوم اي تتبرع له به فذو الموصوف واقام  
 الصفة مقامه او تقطع الناس ما لا يجدونه عند غيرك من نفايس الفوائد ومكارم  
 الاخلاق وتكسب المال وتصيب منه ما يحجز غيرك عن تحصيله **تدخر**  
 وتتفقد في وجوده المكارم والرواية الاولى صح قاله عياض وعلي الرواية الثانية  
 قال الخطابي الصواب المهدوم لا واراءه الفقير لانه المهدوم لا يكسب واجيب  
 باليد لا يستمع ان يطلق على المهدوم لانه كالمهدوم المتب الذي لا تصرف له رقة  
 تذهب الا زهرى عن ابن الاعرابي حل عبد به لا عقل له ويهدوم اي مال له قال في  
 المصباح كانه تروا وجود من الامال التي تتركه العدم **وقد في الصنف** عن اوله  
 ثلاثا بلا هو قال الابي ومعهم بضمها باعيا اي تهيت له فلما لم يتركه  
**وتعبر على نوابه** **الحق** اي حوادته وانما قالته عراب الحق لا هذا  
 يكون في الحق والباطل قال لبيد  
 نواب من خير وشركك لبيد  
 ولذلك اضافة الى الحق وفيه إشارة الى فضل خديجة رضي الله عنها وجزالته  
 رايها وهذه التي صحت جامع لا فراد ما سبق وغيره وانما اجازته بعلام  
 فيه قسم وانك كيدبان واللام لتبديل جبرته ورد هينته واستدلته بالاشهت  
 عليه بامير استغنى جامع لاصول تكلم الاخلاق وفيه دليل على ان طبعه على  
 افعال الخير لا يصعب ضمير **فانطقت** اي مضطربة **خديجة** رضي الله  
 عنها مضطربة له لانها تلمز الفعل اللازم المهدوم بالاختلاف المهدوم بالهتدي

باراد كذا العوضه وادعوا في ناسه  
 فانه من كذا وكذا في كذا وكذا  
 وانا من الصنف التامه والاشهت  
 ما يجوز من التشرية

**كما ذهبته حتى انتهت به ورقة بن نوفل بن اسد بن عبد العزى**  
**ابن عمر بن عبد شمس بن عبد الوهب بن واخوه جبر**  
 لانه يصير صفة لعبد العزى وليس كذلك وكنت بالاف والاحد لانه لم  
 يقع بين علي بن وراورقة بن نوفل ثم وتخرج معه خذ بنج في اسير لانه بنج خويلد  
 ابن اسد وكان ورقة **امراة قريظة** الاوتان **منتصب** والمارة  
 وكان امراة تنصر في الي **هلينة** اسفاق قد وذلك انه خرج مع فرزد  
 ابن عمرو بن نعل لما كرها طريقا الي اهل بيته الي المشرك وغيره يسألون عن الدين  
 فاخرج ورقة النصارى اليه للمقبر من لم يبداه من غير عيسى صلوات الله عليه  
 وسلامه وكان ورقة ايضا **بكت الكتاب العبراني**  
 اي الكتاب العبرانية وفي مسلمة البخاري في الرويا الكتاب القري وهو  
 الذي كشي بانها **قصة من الاجيل بالعبيرانية ما نشأ الله**  
**ان بكت** اي الذي نشأ الله كما ثبت في القليل والعبيرانية في لسر العبر  
 فيها نسبة الي العبرية في سكان الموحدة زيدون الالف والنون  
 في النسبة على غير قياس قبل حيث يدل لان الاجليل عليه الصلاة والسلام  
 تكلمها لانه غير قراءة فاراد من هرود وقبل ان الثور العبرانية والاجليل سرياني  
 وعن بعضا ما نقله من السماء في الالف العربية وياتي الانبياء عليهم الصلاة والسلام  
 تنزع جهرا لغوهم والباقى بالعبيرانية تنقله بقوله فيكنت اي فيكنت بالالف  
 العبرانية من الاجيل وذلك لتمكينه في دين النصارى ومعرفته في كتابه وكان  
 ورقة **شيئا كبيرا** حال كونه قد عمر **تقات له خذ جنة**  
 صلى الله عنها **ابن عمر** بهذا **اصم** بهزة وصل من **ابن اخيك** يعني  
 النبي صلى الله عليه وسلم ان **الانا** الثالث لورقة هو الاز للاب  
 الرابع لرسول الله صلى الله عليه وسلم اوقالتهم على سبيل الاحترام  
**فقال له ورقة يا ابن اخي ماذا نرى فاخبره رسول الله**

نسخة من كتاب العبرانية  
 في نسخة من كتاب العبرانية  
 في نسخة من كتاب العبرانية  
 في نسخة من كتاب العبرانية

صلى الله

وعلى هذا يصح ان يكون  
 اي اسم من ابن اخي جدي الزايد  
 والد النبي صلى الله عليه  
 وورقة بن عبد المطلب  
 والاب الذي كان في بيته

**صلى الله عليه وسلم يا اخي** ولما اصل واورد عن اكثره في خبر  
 ما راى **قال له ورقة هذا الناموس** بالنون والتسوية الممهلة وهو  
 صاحب السيرة عليا عند المؤلف في احاديث الانبياء عليهم السلام وقال ابن دريد  
 هو صاحب سر الوحي والمراد به جبريل عليه السلام واهل الكتاب يسويونه  
 الناموس الاخير **الذي نزل الله على موسى** زاد الاصل صلى الله عليه  
 وسلم ونزل حدق الفرة ويستعمل فيما نزل تجوما والمكثي به في انزل الله  
 نغاي ويستعمل فيما نزل جملة وفي التفسير انزل مشيا للمفعول فان قل  
 له قال موسى ولم يقل في ورقة عيسى مع كون نصرا ابنا احييه **بكت** كتاب  
 موسى مشتمل على احكام وحكمه في كتابه في نبينا صلى الله عليه  
 وسلم بخلاف كتاب عيسى فان كتابه امثال ومواظف اوقاله تحقيقا للرسالة  
 لان نزل جبريل على موسى منقفا عليه عند اهل الكتاب بخلاف عيسى فانه  
 كثيرا من اليهود ينكرون نبوته وفي رواية فيهم من يحار لمفظ عيسى  
**بالبني فيها** في مدة النبوة او الدعوة وحمل ابوالقاسم الماذا يحرقها  
 اي يا محمد ولحقه فان قابل لبنتي قد يكون وحده فلم يكون بعد مناديه  
 لقول مرهم بالبني بنت واجبي **بانه قد حوز ان** فحمد من نفسه  
 نفسا فيحاط بها كان مير قال في انفس لبنتي بنت وقد يدرك هذا البني الكون  
 في ايام الدعوة **جدا** فتح الجهم المحمدي وبالنصب خبر كان بخلاف عند الكوفيين  
 او على الحال من الضمير المستحق في خبر لبنت وخر لبنت قوله في اي لبنتي كان  
 فيها حال التشبيه والفرق لانه في او عل ان لبنت تنصب الخ صبغة  
 او بفعل محذوف اي جعلت فيها جذعا ولما اصل واورد عن الحموي جزء بالرفع  
 خبر لبنت وحينئذ فالجاء بمتعلق بها فيكون بمعنى الفهل كانه قال يا لبنتي  
 شهاب فيها الرواية الاولى اكثر واشهر والمجذع هو الصغرى من البهائم  
 واستعير للانسان اي يا لبنتي كمنت شهابا عند ظهور نبوتك حتى

**اقوى على المبالغة في تصدق لبيته** وللاصل بالبنية **الوزن حيا اذ خرج**  
**قومي** من مكة واستعمل اذ في المستقبل كما اذا على حد واندر شهر يوم  
 الحسرة اذ قضى الامر قال ابن مالك وهو صحيح وتعمد البليغي بان النجاة  
 منعوا ورودها واو لو اما ظاهره ذلك فقالوا في مثل هذا الاستعمال الصغرى  
 الدالة على المصير لتخفف وتوعيد فالتلوه مترلنن وتقول ذلك عند انقراض  
 النجاة في التعمير حتى يخرج قومك وهو على سبيل الكماز الاول وعوض  
 بان الموردين ليس التعمير بل البيانيون وبان كفيف تمنع ورودها وتكون  
 في افسح الكلام واجيب **بانه لعله اراد منع الورد ورودا**  
 محمدا على حقيقة الحال لاعلى تاويل الاستقبال فان ذلك **كيفية**  
 ورقته مستحسلا وهو عود الشباب اجيب **بانه يسوع في الحال**  
 اذ كان في فعل خيرا وبان التمني ليس مقصودا على رابع بل المراد به التتميم  
 على ما اخبر به والمنوي به بقره تصدق فيها حتى **بدر** اوقاله على سبيل التخر  
 لتتمتع بعود الشباب **فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم**  
**او يفتح الدوا مخرجه** يشمله بد البامفتوحه لانا اصله مخرجونه  
 جمع مخرج من الاخراج فذقت نون الجمع الاضافيه الى باب المتخاذا اجتمعت  
 بالمتكلم **او علامته** الرفع وسقطت احداهما بالسكون فابردت  
 الواو باب وادعته ثمر ابدته الصفة التي كانت سايقه الواو اسدية وفجرت  
 مخرجه تخفيفا وهو مستأخيرة مخرجه مقوما ولا يجوز العكس لانه لم يجر  
 منه الاخبار بالعرفه عن المنكحة لانا اضافته مخرجه غير محضه لانها  
 لفظية لانه اسم فاعل بمعنى الاستقبال والهمزة للاستقبال الانصاري لانه  
 استقبل اذ خرج من الوطن لاسمها كثر الله وبلد ابيه اسمها من غير  
 سبب يقتضي ذلك فانه صلى الله عليه وسلم كان جامعاً لانواع  
 الجمالين المتضيين لاسمها وانزاله منقهر **لانه** الروح من الجسد  
 فان قلت

و يجوز كسرهما وتوحيها  
 في السبع تولد قال بصرى

فان قلت **الاصل ان يحا الهزة بعد العاطف نحو فاني توكون وفان**  
 تدهون وحينئذ ينبغي ان يقول هنا واخر جملة العاطف لا يتقدم عليه  
 جزءها عطفا **اجيب** بان الهزة خصت بتقدمها على العاطف  
 تشبها على اصلها في مدوات الاستفهام وهو له الصدر نحو اوله ينظر واقل  
 يسير وهذه امدهب سيمويه والجمهور **وقال حار الله وجماعة ان**  
**الهزة في محلها الاصل وان العطف على جملة مدبرة بينها وبين العاطف والتقدير**  
**انما ودي هم ومخرجي هم واذا دعته الى امة لمثل هذا التقدير فلا يستند**  
**فان قلت** عطف قوله او مخرجي هم وهو انشا على قول ورقته  
 ان يخرج قومك وهو خبر وعطف الانشا على الخبر لا يجوز وايضا فهو  
 عطف جملة على جملة والمشكل مختلف **اجيب** بان القول بان عطف  
 الانشا على الخبر لا يجوز انما هو راي اهل البيان والاصح عند اهل العربية جواز  
 واما اهل البيان فيقدرون في مثل ذلك جملة بين الهزة والواو هي المعطوفة  
 عليها **فالتشكيك** سابق عند القريظين اما الجمهورون لعطف الانشا  
 على الخبر فواضح واما المتأمنون فعلى التقدير المذكور **وقال بعضهم** صح ان  
 يكون جملة الاستفهام معطوفة على جملة التمني في قوله لبيته اكون حيا  
 اذ يخرج قومك بل هذا هو الظاهر فيكون المعطوف عليه اول الجملة  
 الاخرها الذي هو ظرف منقلب بها والتمني انشا فهو من عطف الانشا على الانشا  
 واما العطف على جملة في كلام الغير فواجب معروفة في القرآن والكلام الفصيح  
 فلا يقال واذا ايتلى بر ايهيه **بجملات** وانتهى قال اني جاعلك للناس  
 اما ما قال ومن ذريتي **قال** ورقته **تعمير بان حيا فقط**  
**بمثلا ما جيت بد** من الهمزة **الاعودي** مات اذا اخرج عن المألوف  
 بوجه لذلك **وان يدرك** بالخبر بان التتميم **بوجه** بل لا فرق ما  
 يدرك اي بوجه ان تستأرن بوجه **انصرك** بالخبر جواب التتميم





على الحال وحسين بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب  
او حاضرا كونه جالسا **عاصم بن علي بن ابي طالب** وقد عسى **عاصم بن علي**  
**والاصم بن علي** في محل جرحه لغيره **قد عسى من** يضم الراوي العين  
لانهم منى بالاسم فالاصم والاصم **قد عسى** بفتح الراء العين **قد عسى**  
الي الهاء بسبب الراء **وقالت لهم زملون زملون** محمد بن ابي بكر  
والوقت بالتصريح مرتين وكبر مرة واحدة للمسلم والمولى في التفسير من  
رواية يوسف بن زريق قال الذي عسى وهو انساب بقوله **فاتر الله** والاصم  
ذو الوقت والاصم بن علي بن ابي طالب **يا ايها المذنب** ايها ساله ولطفنا  
والندبر والتميز يعني واحد والمعنى **يا ايها المذنب** المشابه وعن عيسى بن ابي  
المذنب بالنبوة واعبائها **فم فاذر** من العذاب من ابراهيم بن زهير  
دلالة على انه امر بالانذار **فم فاذر** الوحي للمذنب بقاء التعقيب وانصرف  
على الله نذار ان التبشير انها يكون لمن دخل في الاسلام ولم يكن اذ ذلك  
من دخل فيه **القول والرجل** اي الاوثان **فاهم** زاد الراء **القول**  
فتح الحاء المهملة وسعد الميراث **فقد تروى** وللهذه الراء **القول**  
**وتابع** واورد عن الكشي في تواتر المناقب نذر شابه وفيها عن وانما  
لم يكتف بحمد الله بل ينزل من الاسماء والدرام والموافق ورواه هذا الحديث  
كلهم مديون واخرجه في الادب والتفسير ومسلم ايضا في **تابع** اي تابع  
جعي بن بكير بن شيخ المولى في روايته هذا الحديث عن اللين بن محمد **عبد الله**  
**ابن يوسف** التفسير وحديثه عند المولى في التفسير والادب **وكان**  
تابعه **ابو صالح** عن اللين **ابو صالح** هو عبد الله كانت اللين  
او هو عبد الغفار بن داود الكلبي الخزان الاقرب في المولى بنو بصرى سنة  
اربع وعشرين وما تبع وكما هو في عن المولى ورواه في نوح المبارك القابل

المتابع ان يشارك الراوي  
الذي يظن نذره بالحديث  
راوي الخبر والحق واللفظ  
رشيته واحد

بالتالي

بالتالي وقد اكثر المولى عن الاول من المعلقان ورواه في هذا الحديث عن اللين  
اخيهما يعقوب بن سفيان في تاريخه مقر ويا يحيى بن بكير في كتابه عن  
اللين بن ثعلبة يحيى وعبد الله بن يوسف وابوصالح **تابع** اي تابع  
عقيل بن خالد بن شيخ اللين في هذا الحديث ايضا **هلال بن زياد** بن ابي  
مهمل بن الاولي متسدة الطائي وليس له في هذا الكتاب الا هذا الموضع **عن**  
**الزهدي** محمد بن مسلمة وحديثه في الزهري في الذهب **وقال بن يوسف**  
ابن يزيد بن شمس كان الايلي ففتح الزهري وسكونه المتأخرة **تابع** اي تابع  
الموتى بسنة تسع وخمسين وما من ما وصله في التفسير **ومع** اي مع  
اليمن وسكونه العين ابو عمرو بن ابي عمر بن السندي الازدي الحارثي مولاهم  
عالم اليمن المتوفى بسنة اربع مائة واثنين وخمسين وما من فيهما وصله المولى  
في تفسيره **وادرك** في رواية الاصم والاولى  
فتح الموحدة جمع باذرة وهي الموحدة التي بين المنجعب والفتحة تقرب عند  
فزع الانسان فوافقا عندنا عليه الا انها لا يمل قول بل يرفق فوادن تزوجوا ذرة  
وهي مستوفيان في اصل المعنى لان كلامهما اذ اعلى القزع ولا يذره والكربة عن  
الكشبه في رواية الوقت في نسخة وان عساكر وقاكي يفسره ونهجه وان  
ولهذا الراء موضع خافيه ذكر المتابع وهو ان يخسر الحديث وينظر من  
الدواوين المبوته والمسند وغيرها كالمعاجم والمشيخة والفوائد **تابع**  
راويه الذي يظن نذره بغيره واخره في روايه عن شيخه فان شارحه راو  
معتمده هي متابعه حقيقته وتسمى المتابعة التامة ان اتفاق ارجاء  
السنن كلهم كمتابعه عبد الله وابوصالح اذ وافا ان يكفر في نسخة اللين  
الي اخره وان شؤركه بنسخه في روايته عن شيخه فما توفقه الاخر السنن  
واحد واحد حتى الصحابي **تابع** ايضا وليكن في ذلك ما صرح عن مشاركته  
هو كمتابعه هلال اذ وافقه في نسخته بنسخه وكلها بعد فيه المتابعات

نسخة الالمحدر في علي  
ساحل في التفسير  
المتابع في علي  
رواه السامري في  
الجمهور الذي في السنة

انفصروا فادتهما النبوية ولا اتمهما فيها على القطر والوجان بالفتى كقولك  
بونس ومهر في ورايتها عن الزهرى بوا دره حلافا لظاهر الفتية العمرا في  
التخصيص بالقطر وحكي في قوله كالبهت في نفسه هي مخصوصة بكونها من  
رواية ذلك الصحاح وقد سمع كل واحد من المتابعين في نفسه هذا  
ولكن نفهمه بقاء اكثر ويدق القول **حدثنا** قالوا الوقت اخيرا موسى  
ابن مسلمة عن اسما عمل المغيرة بكسر الميم واسكان النون وفتح النون  
الى المغيرة بن عبيد الجاف الملقب بالبصرة في حرم سنة ثلاث وعشرين  
**قال** حدثنا ابو عوانة عن فتح الدين المهالبة والنون الوضاح بن عبد الله  
البيشكري بضم الكاف الموقوف سنة تسعة وتسعين ومائة **قال**  
**حدثنا** موسى بن ابي عاصم عن ابي الحسن اللؤلؤي الهيراني  
بالميم الساكنة والذال المهلبة وابو عاصم عن ابي عاصم **قال** حدثنا  
سعيد بن جبير بضم الجيم وفتح الموحدة وسبعة اشارة التثنية ابن  
هشام النخعي الازدي قتلته الحجاج مبرا في شعبان سنة خمس وتسعين  
ولم يقتل بعده احدا بل بقيت بعده الايام **عن ابن عباس** رضي الله عنهما  
عنه الله الحبر جان القران ابي الخلد واحد القاطنة الازدي في النون في عدان  
عم بالطائف سنة ثمان وستين وهو ابن لحدري وسبويه على الصحاح في ايام  
ابن الزبير في يوم في التاريخ ما نأخذ به وسبقه عن حذيثا **قال**  
ولما صلب جل وعز **أخرج** كيداي بالقران لسانه **قال** **تعالى**  
**قال** كان رسول الله صيدا لغيره عليه وسلم **بمعنى** من التثنية  
القران لتقلد عليه **فقد** بالنصب موقول يعالج والحلقة في عمل نصيب  
خير كان وكان عليه السلام وما اى زها كما قاله في الصحاح **أخرج**  
زاد في بعض الاصول **بن** بالثنية اى حذيثا ما كان صل الله  
عليه وسلم يقول ذلك **قال** القاضي عياض كان يترك قطعي وكان يكثر من ذلك  
حتى

فتخرج التثنية بسند  
يقتضي في قوله  
نظرة في اللؤلؤ في الحرام  
سنة تسعة وتسعين  
بعد السنين في التثنية  
سنة خمس وتسعين  
والله اعلم  
بالحق والواقع  
المراد  
الذي هو

حق لا يبينى او لحلاوة الوجوه لسانه وقال الكرماني اى كان العلاج ناشبا  
من تحريك الشفتين اى مبدأ العلاج منه او ما يهيئ من الوصول لطلقة  
من يقول مجاز اى وكان من تحريك شفته وعفت **بأن** الشدة حاصله  
قبل التحريك واجيب **بأن** الشدة وان كان حاصله لم يقبل التحريك لانها  
لم تظهر الا تحريك الشفتين اذ هي امر باطن لا يدركها الالوان فالك  
سعيد بن جبير **قال** ابن عباس رضي الله عنهما **قال** **أخرج**  
اى شفتي لك كما لا يرفق وفي بعض النسخ كسر كاف ابو عاصم **قال**  
**رسول الله صلى الله عليه وسلم** يركبكم ليريدكم كما قاله في  
الاف كها رايته ابن عباس لان ابن عباس لم يدرك ذلك **قال** سعيد بن  
جبيران **أخرج** كما رايت ابن عباس يركبكم في قوله  
**تثنية** وانها قال ابن جبير كرايته ابن عباس لان ذلك من  
غير ترفع بخلاف ابن عباس فانهم لم يركبوا النبي صلى الله عليه وسلم في تلك الحالة  
التي لم يبق نزل النبي عليه في ذلك ان قبل الهجرة قلت سنين ونزول الانبياء  
في بدء الوحي كما هو ظاهر صنيع الموقر حيث اوردت هنا وبتحليل ان  
يكون اخره احد من الصحابة لانه راى عليه السلام يركبكم او انه عليه  
السلام اخيرا ابن عباس يدرك بعد ذراة ابن عباس حينئذ يركبهم ورد  
ذلك صرحا في مسند ابي اورد الطيالسي ولفظه **قال** ابن عباس **قال** اخبر  
ان شفتي كما رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يركبكم **أخرج** **قال** ابن عباس  
اى قوله فانزل الله امرنا بالفا وادبها زيادة البيان بالوصف على القول وهذا  
الحديث يسمى المسلسل **بمعنى** الشفتي لك لم يمتص لسلسله ثم عطف  
على قوله كان يعالج قوله **قال** الله تعالى **قال**  
**أخرج** يا محمد **يد** اى بالقران **لسانك**  
لما حذر على عجلة مخالفة ان تقلت منه عند ابن جبير

في شفة  
لما حذيثا

هذا النهي ليس للتحريك  
لما حذيثا وانما هو  
لارشاد التحفة عليه



من روايته الشعبي عجل له من حيا اياه ولا تظا في بين مجته اياه والسند الذي لم ينف في ذلك **ان عليا جمع وقران** اي قرانته فهو مصدر مضاف للمفعول والفاعل محذوف والاصل قرانته اياه وقالوا في قرانته اي قرانته بين قولهم حور سنده وبين قوله في الآية ما ذكره لسائلا لان تحريك الشفتين بالكلام المشتمل على الحروف الذي لا ينطق بها الا اللسان بل من منه تحريك اللسان او كثر بالتحريك وحدث اللسان لوضوح الالف الاصل في النطق او الاصل حركة الفم وكل من الحركتين ما شق عن ذلك وهو ما حذو من كلام العرب اني ونفقت العيني جمع اسير بالارادة بين التحريكين ممنوع عن علي بالايحوي وتحريك الفم مستبعد بل مستحيل لان الفم لم يثبت عليه الشفتان وعند الاطلاق لا يشتمل على الشفتين والاعمال اللسان لا الفم ولا عرقا بل هو من باب الاكثار والتقدير وكان مما يحركه تشفتيه وكأنه على حد سواء بل تشكر الحركتي والبرد في تفسير ابن جرير الطبري كما يكون في سورة القمان من طريق حريز بن ابن ابي عاصم بن حركه بسند وثبت فيهما **قال** ابن عباس رضي الله عنهما في تفسير **جمع** اي جمع الجبر القليل **صدر** بالرفع على الفاعلية صدر في عترة ابي ابي وهو في اليونانية للاربعين اي جمع الله في صدره وفيه اسناد الجمع الى المصدر بالجماع على حد ائمة الريح البقل اي اثبت الله في الربيع البقل واللام للتقليل او للتبيين وابوي در الوقت وانما عساكر جمع لك صدره بسكون الميم وضم العين مصدر ارفع راصد **قال** عليه ولعكر من والهمزة ما ليس في اليونانية جمع لك في صدره في يونانية الجمع واسكان الهمزة في ريادة وهو في صريح الاول في رواية ابو ذر الوقت ران عساكر ايضا هما والفرع كاصلة جمع له باسكان الهمزة اي جمع نعال القرآن صدره والمصلي واحدة جمع لك في صدره في ريادة في وقال ابن عباس رضي الله عنهما في تفسير قوله تعالى ان يفتح الله في اليونانية وقال ايضا وقرانته قرانته في لسانه وهو تعليل للمعنى **قال** افراناه لسان جبريل عليه

عساكر جمع الاسماء والاصول  
حركات الفم المشتمل على اللسان  
والشفتين وقوله حور سنده  
في قوله حور سنده  
الفم في عارة كذا ما  
لان التحريك بين شفتي رانته  
عاجلا فلا مانع من اطلاق  
اللام في قوله القمان

منه عند الخطر في هذه  
الرواية وهو مستعمل ادلا  
بمعنى كذا في قوله تعالى  
فقال بل انظر الى ان الله  
مختر حتى تصاب في القاف

فاتح

**فاتح قرانته** قال ابن عباس في تفسيره فاتح اي **فاتح قرانته** من باب الاقوال  
المتعدي للمعنى وذلك اي لا تكون قرانته مع قرانته بل بانها لها متلخره منها  
**وانصت** بفتح النون مفتوحة من انصت بفتح النون انصت بفتح النون  
من نصت بنصت نصنا اذ اسكت واسم والي يمش اي يتجوز حال قرانته ساكتا  
والاستماع اخذ من الاصل لان الاستماع الاصفا والانصت كما امر السكون  
والاكثر من السكون الاصفا **شهران** **عليها** **بمانه** تسعة ابن عباس في قوله  
قران عليا ان تقدره وتفسره غيره ببيان ما اشتمل عليه من معانيه قال وهو  
دليل على جوازنا خبر البيان عن وقت الخطاب لكونه في وقت الحاجة المتكلم  
الصحى عند الاصولية ونص عليه الشافعي لما يقتضيه من التراجيح والركن  
استدل بذلك بقوله الآية الفاضل ابو بكر بن الطيب وتعبه وهذا الامر اعلى ناول  
البيان بتبيين المعنى والاقاد اجمل عن المراد اسننار فظهر له ظهوره على اللسان  
فلا قال الاموية جواز ان يراد بالبيان من ظهور البيان اليها يقال بان العكس اذا  
ظهر قال ويؤيد ذلك ان المراد جميع القران والجملة انه هو مصدر والاختصاص يقتضيه  
بالامر المذكور دون هذا وقال ابو الحسن البصري جواز ان يراد بالبيان  
التوضيح والبيان منه جوازنا خبر البيان الاجمال فلا يتم الاستدلال وتفتت  
باحتمال ارادة المعنى الاظهار والتفصيل وغير ذلك لان قوله بانه جنس صاف  
ضعف جميع اصنافه من اظهاره وتبيين احكامه وما نقلت طائفة من خصيص  
وتفصيله ونسخ وغير ذلك وهذه الآية عطف على قوله تعالى في سورة طه ولا تعجل بالقران  
من قبل ان يفتي اليك وحيد فنهان عن الاستعجال في تلقي الوحي من الملك وسماؤه  
في القران حتى ينزل حبره **قال** رسول الله صلى الله عليه وسلم  
**بعد ذلك** اذا انان حبره ملك الوحي المفصل عليه على سائر الملائكة  
**انتم** **فاد** **انطلق** **حبره** **عليه** **السلام** **فراة** **النبي** **صلى الله**  
**عليه** **وسلم** **كما** **فرا** **او** **قيد** **الجزر** **والاصلي** **وابن** **عسا** **كقران** **بضم**

الألوكة  
www.alukah.net

المعقول ابي القزوان ولا يدرى عن العتقها هي كما كان قد اوالها اصل ان الحالة الاولى  
 حقه في صدره والثانية بلاونه والثالثة تفسيره وايضا حقه ورواية هذا  
 الحديث ما بين مكى وكوفى وبصرى وواسط وفيه تابعي عن تابعي وهو اموي بن مازن  
 ابن ابي عاصم عن سعيد بن جبير واخرجه المؤلف في التفسير وقصبا للقران ومسلم  
 في الصلاة والترمذي وقال حسن صحيح وما كان ابتد ان يورد القران عليه صلى الله عليه وسلم  
 وسلم في رمضان حقه وله الى العجا حقه واحده فيه شرع المص رحمه الله يدخره  
 حديث نفاهد جبريل عليها السلام يدور رمضان كل سنة فها **حديثا عن ابن**  
 بنع المجهلة وسكون الحرة وفتح المجهلة هو لقب عبد الوهيد بن جليله العتق المجهلة  
 والمتناة الفريزية الفريزية المروزية المتوفى سنة احدى عشر واثنين وعشرين وما بين  
 عن سنة وسبعين سنة **قال اخيرا عبد الله** ابن المبارك بن واخر  
 الخطابي الترمذي مولاهم المروزية الامام المتفق على تفرقه وجملة الترمذي تابعي النابغين وكان  
 والده من الترمذي مولاهم المروزية المتوفى في سنة احدى عشر واثنين وعشرين  
 وما بين

**قال اخيرا بن بريس** بن يزيد بن هشام بن الازدي **قال** اخيرا بن بريس بن يزيد بن هشام بن الازدي  
 محمد بن مسلم بن شهاب **قال** اخيرا بن بريس بن يزيد بن هشام بن الازدي **قال** اخيرا بن بريس بن يزيد بن هشام بن الازدي  
 قال حقه متهمة مفردة في النظر مقصورة في التظن على ما جرى عليه اهلهم  
 اذ ارادوا الجمع بين اسنادين عند الانتقال من سنة لاخر حقه الاقتصار  
 فيها بظن ان السنن واحد ومذهب الجمهور انها ما حقة من الحول **قال**  
 عبد الفادر الرهاوي وتبعه الدماطي من المبال الذي تحب بينه التناهي **قال**  
 بنظيرها ومنعها اول وعند بعض القائلين قول يدلها الحديث وهو يشير الى  
 انها من عند ربح خط الصابون واي مسلم النبي واي سعيد الخطابي  
 بنوه ان حديث هذا الاسناد سقط او حقه ترضب الاسناد التناخي  
 من الاول في جعل الاسناد او احد او زعمه بعض ما فيها حقه اي اسناد اخر فوه **حدثنا**  
**بشر بن محمد** بكسر المعجمة وسكون المعجمة المروزية التناخي وهو ما انفرد  
 بجوزها وهو ما انفرد  
 بنسبها الى التناخي وهو  
 حقه المروزية وسكون المعجمة  
 بنسبها الى التناخي وهو

ابو عاصم  
 خوارزمي

ما انفرد  
 ابن بريس  
 والاضحى  
 مدني

٧١

الغياي بالرواية عن عن نساء الكشي سنة وتوفي سنة اربع وعشرين وما بين  
**قال اخيرا عبد الله** ابن المبارك **قال** اخيرا بن بريس ومهر بن الزهري  
 حقه ولا يدرى الوقت ورواها ابن عسما حقه عن الزهري يعني ان عبد الوهيد المازني  
 حدث به عبدان وحدث عن يونس وحدث به يونس بن محمد عن يونس ومهرها اما  
 باللفظ فعن يونس واما باللفظ فعن مهر ومن ثمره لفظ حقه **قال** اي  
 الزهري **اخيرا** بالافراد ولا يدرى **قال** اخيرا عبد الله بالتصغير **ابن**  
**عبد الله** بن عتبة بن العن المتهمة وسكون المتناة الفريزية  
 وفتح الحرة ابن مسعود الامام الجليل احد الفقهاء السبعة الذين بعد  
 ذهاب بصرى سنة تسع او ثمان او خمس او اربع وتسعين **عن ابن عباس**  
**رضي الله عنهما** **قال** كان رسول الله صلى الله عليه وسلم **اجود**  
**الناس** بنصف اجود خيرا كان اي اجودهم على الاطلاق **وكان اجود ما**  
**يكون** حال كونه **في رمضان** يرفع اجودهم كان وخبره طمخه وجوبا  
 على حد قوله اخطب ما يكون الا مبرقاها الى حاله تحبها قابها وما  
 يصدره في اي اجود الوهيد الرسول صلى الله عليه وسلم وفي رمضان سنة تسع  
 اخيرا جاصلا فيه او على انه حينئذ مضان الى المصدر وهو ما يكون وما يصدره  
 وخبره في رمضان تقديرا اجود الوهيد عليه الصلاة والسلام حاصل له في  
 رمضان والمهلة كلها خيرا كان واسمها ضمير غايب على الرسول صلى الله عليه وسلم  
 والاصيل واي ذكرهما في اليونانية اجود بالتصغير كان وعور **حدثنا**  
 بلز من ان يكون خيرا اسمها واجم **حدثنا** عن ابن بريس  
 النبي صلى الله عليه وسلم وما حينئذ مضان في رمضان مع انه اجود الناس مطلقا  
 السلام منها بالاجود بلز من ان يكون في رمضان مع انه اجود الناس مطلقا  
 ونفق بانه اذا كان فيه ضمير النبي صلى الله عليه وسلم لا يصح ان يكون  
 اجود خيرا كان انه يتضاف الى الكون ولا يخبر بكونه في ليس بكونه في



جعل مبتدا وخبره من رمضان والجملة خبر كان انظر فليستاه وقال في المصباح  
 مع نصب اجود ان تعلم بانكثرة موصوفه فيكون في تضاده متعلق بكان مع انها  
 ناقصة على القول بالانفصال في اكدته وهو الصواب عند جماعة من كان ضمير عايد  
 له عليه السلام والاجود المفعول مما سبق اذ وكان عليه السلام اجود مني يكون  
 او وكان اجود مني رمضان اجود مني يكون جملة اجود مني بالاجود بنحو ان التعليل  
 شعرت بها عن النبي والرفع اشهر واكثر وانتهى ولا يذرف كان اجود بالفاء بدل  
 الواو وهذه الجملة لا تشارف الى ان اجود عليه السلام في رمضان فهو على اجود في  
 سائر اوقاته **حيث يلقاه جبريل عليه السلام** اذ في اطلاقه زيادة ترفيقه  
 في المقامات وزيادة اطلاعه على علوم النبي تعالى ولا سيما مع مدارسة القرآن **وكان**  
**جبريل يلقاه** اي النبي صلى الله عليه وسلم وجوز الكرماني ان يكون الضمير المرفوع  
 للنبي صلى الله عليه وسلم والمضمون جبريل عليه السلام ونحو الاول العجيب يقتضيه  
 قوله حين يلقاه جبريل **في كل ليلة من رمضان فيدارسه القرآن**  
 بالمصنف مفعول ثان ليدارسه على حذو اذ بنى التوسيع والفا في مدارسه عاطفة على  
 يلقاه في مجموع ما ذكر من رمضان ومدارسه القرآن ويلا تارة جبريل يتفحص اجود لان  
 الوقت من سنة الخير ان كان نعم الله تعالى على عباده لا يورثه على غيره وانما دارسه  
 بالقرآن لكي يتقرب عنده ويبرسخ انتم رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الخار وعدن  
 تعالى الرسول عليه الصلاة والسلام حيث قال له سقر وسحق فلما بنفس وقال الطيبي  
 في حديث صحيح بعد تحصيله على سبيل الترقى فضل او اجود لا يطلق على اجود الفاضل  
 مالم يزد فضل ثانيا اجود لونه في رمضان على اجود في سائر اوقاته ثم فضل ثالثا اجود  
 في ليالي رمضان عند لقاء جبريل عليه السلام على اجود في رمضان مطلقا ثم شديدا اجود  
 بالترخ المرسلة فقال **فليس رسول الله بالرفع مبتدا** اخبره قوله **اجود**  
**بالخير من الترخ المرسلة** او المطلقه اشار الى انه في الاسراع بالجو اسرع  
 من الترخ وعبر بالمرسلة اشار الى دواهم في جوارحه والى علمه في لفظه اجود

حسب الترخ هو بيان نقد عليه

عليه السلام كما تم الترخ المرسلة جميع ما تقدم عليه وفيه جواز المبالغة في  
 التشبيه وجواز تشبيه المفعول بالمحسوس ليعرف لفظه كما بعد ذلك ان  
 اثبت له اولا وصفه بالاجود حتى تفراد ان يصغر بان يدين ذلك فشيء جوده بالترخ  
 المرسلة بل جعله ليعرفه في ذلك لان الترخ قد استحسن وفيه استعمال الفعل  
 التفصيل في الاسناد والتميز والجازي لان الجود منه صلى الله عليه وسلم جود  
 ومن الترخ مجاز فعلمه اسفار الترخ جود باعتبار جميعها بالتحقيق في جواهره  
 من جاد وفيه تقدير مموله جود على الف في تقديره كقوله لطيفة وهو ان اجود  
 لظن تعلقه بالمرسلة وهذا وان كان لا يتغير المعنى المراد من الوصف بالاجود بل الا  
 انه تقوت فيه المبالغة لان المراد وصفا بزيادة الاجود بعبارة كل الترخ مطلقا والفا  
 في قوله رسول الله للتشبيها واللام للابتداء او بزيادة على المبتدأ كما في قوله او هو جواب  
 قسم مقدر وحكمة المدارسة ليعرف ذلك سنة في عرض القرآن على من هو احفظ  
 منه وواجتماع عليه للاكتساب منه وقال الكرماني نحو بدلتها وقال غيره  
 نحو بد جفظة ونقد بان المفظ كان حاصله والزيادة فيه تحصل بغير  
 الحاسن وفي هذه الحديث التحديث والاختيار والعنعنة والتحول وفيه عدة من المروزة  
 واخر جبريل المولى ايضا في صفة النبي صلى الله عليه وسلم وفضل القرآن وبيد المبالغ  
 ومسلم في الفضائل النبوية ولما فرغ من بدو الوحي تفرغ بد جبريل في اوصاف  
 الموحى اليه فقال جهار وناله بالسند السابق **حدثنا ابو الهيثم** بقوله المشاف  
 التختة وخفيف الميم واسمه **الى كبر بن نافع** بقوله حال المهلة  
 والكاف المحمي النهدي في مولى امرأة من بهر الترخ الموحدة المتوكل سنة احدى  
 او اثنين وعشرين ومائتين وللاصلي ولم يمتزواي ذوالقن عساة في سنن  
 حدثنا المحمدي بن نافع **قال اخبرنا** بنقيب هو ابن ابي حنيفة بالحا  
 المهلة والراي دينار القنشي الاموي هو الهام ابو بشير الموقر سنة اثنت  
 او ثلاث وستين ومائتين **عن الزهري** محمد بن مسلم انه قال

في المد وهو تسمية  
 الشهادته في حقه  
 وقوله هو امره  
 هو مهلة



ان الترخ المرسلة  
 في الترخ المرسلة  
 في الترخ المرسلة  
 في الترخ المرسلة

اخبرني بالافراد عبد الله بالتصغير ابن عبد الله ابن عبد الله بن مسعود  
 انه فتح الهرة عبد الله ابن عباس رضي الله عنهما اخبره ان فتح الهرة  
 اباسفيا بن ثعلبة السبيعي ابا حفصه واسمها صخر بالمهله بن المهن  
 ابن حرب بالمهله والراثة الموحدة ابن امية ولد قبل الفيل بقصير سنين  
 واسلم بليلة الفتح وشهد الطابذة وحسينا وفتحت عينه في الاولي والاخرى  
 يوم التروك وقوم بالمدينة سنة احدى اربع وثلاثين وهو ابن ثمانين  
 سنة وصل عليه عتبات رضي الله عنهم **اخبره ان ايمان هرقل**  
 الهاونج للراكة مشقة وهو غير مضمون للعجم والعليفة وحكى فيه هرقل  
 بسكون الراء كسر القاف كخدق والاول هو الشهر والثاني حكاة العجمي  
 وغيره واقصر عليه صاحب الركب والفرار ولقبه قيسر فاكر الشافعي وهو اول من  
 ضرب الدينار وملك الروم احدى وثلاثين سنة وفي ملكه نزل النبي صلى الله  
 عليه وسلم **ارسل اليه** اي الى ابي سفيان حال كونه في ايم مع ركب  
 جمع اركب كركب وصاحبه وهو اول الابر العشرة ثم افرقها من قريش صفته  
 لركب وحرق الحركية الحنة او للتعبين وكان عدد الركب ثلاثين رجلا  
 كما خلد الحامد في الاكليل وعذابه الميكر نحو من عشرين وعذابه ان تصيف باسناد  
 صحيح السعيد بن المسيب ان العير بن سفيان منهم واعترضه الامام ابي بكر  
 لهيعة اسلمه الفيرة فانه اسلم عام الحجة فيعدان بكونه حاضر او يكتف  
 مع كونه مسلما **والحال انهم كانوا** بالضم والتشديد على وزن ضمير  
 وبالضم والتخفيف على وزن كلاب وهو الذي في الفرع كاصلة جمع ما جازى مجلس  
 بصفة التجارة **بالكنام** بالهمزة وقد ينزل وقد يفتح الشين مع الميم وهو  
 منقلب بجمارا ومكانوا او يعنون صفته بقر صفته **والده الذي كان**  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم **ما** يستزيد الدلالة من ماد فاد في الاول  
 في الثاني من التلحين وهو مدني صالح المديني سقرت التي ما **قريبها**  
 اباسفيا

هو موضع بالكنام  
 من حرب بن المسلم  
 والروم وهو قريش بن  
 دمشق

اي لانع العير الكرم واليه  
 وكذا ارسل النبي الى ابي سفيان

قد يقال كراهة اللفظ  
 ما عتصر بفتح الهمزة

بالهمزة كراهة وتغيره في لغة  
 فالتلفظ امر في الشين والمد  
 يذكر بوزن وهو الاصل في  
 ديار الانبياء وحده من الفرس  
 الالفات ومن اللفظ الهمزة  
 الروم وخلصه من الفرس  
 الفرس من اهل طابذة وهو  
 امير تميمي عسرة من حنة  
 حنة ابيهم والهمزة في  
 حنة ابيهم والهمزة في  
 حنة ابيهم والهمزة في  
 حنة ابيهم والهمزة في

كلمة سفيان زاد الاصلي ابن حرب

اسم لفرقة

اي صفة  
 كرم  
 عدو  
 من قريش

اباسفيا زاد الاصلي ابن حرب **وكفار قريش** اي مع كفار قريش على وضع  
 الحنت عسرة سبني وعند ابن عمير اربع ورتج الاول وكفار بالضم معقول  
 معص او عطف على المفعول به وهو اباسفيا **فانوه** اي ارسل اليه فطلب  
 اثباتا للركب في الرسول فوجد هريرة وكانته وحينئذ خرجهم كما في الدليل  
 لا يغير فطلب اثباته فانوه **وصم** بالميم اي هو قتل وجماعته ولا يوجب  
 العوقه وذر عن الكثرة بهي والاصلي **وصم** بالميم اي هو قتل وجماعته ولا يوجب  
 اخذ الحر من **ال** اي اساخن سفيان اخذ الفقه هرة بوزن كرايا ايليا  
 بالقصر حكاة الميكر والثاني اخذ في الاما الاولي وسكون اللام قال البرماوي  
 بوزن اعطى وايليا مثله لكن يتقدم اليعلى اللام حكاة النوى واستفجر اليليا  
 بقصد يد اليا الثانية والقصر حكاة البرماوي عن جامع الاصول ورايت في  
 النهاية والايلا بالالف واللام قلبة النوى في فتح مسند عن مسند ابي الوصل  
 واستغريته وهو بيت المقدس واليا بفتح في **مدعا** هو قتل حكاة  
**في مجلسه وحوله** وصح على الظنفة وهو خبر الميكر الذي هو  
**مخطا الروم** وهم من ولد عيص بن اسحاق بن ابراهيم على الصغر ودخل  
 فيهم صلوا بغير من العرب من شيوخ وظهرت اعيانهم من عشتان كانوا اشرافا  
 من اهل مكة اهل مكة دخلوا بلاد الروم فاستنقظوها فاحلقت افساهم  
 وعند ابن السكيت وعند بطارقة **والفيلسوفون** **الرهات**  
**تدعا** عطف على قوله فدعاهم وليس يتكسر اريد دعاهم امر باحضارهم  
 فلما حضر واوقعت مهلة فاستدناهم بالاشعرية الادارة اللدالة عليها **ودى**  
**بجمانه** بالضم على المنعول والاصلي كافي الفتح واي الوتة كما في الفتح كاصلة  
 وغيره اهل جمانه واي ذر عن الجمرة والمستل بالترجمان بفتح المشارة القريش  
 وصم اليه فيهم وقد نضم الناصب اتباعا وهو وضبط الاصلي ويجوز فتحها وصم  
 الاول وفتح الثاني وهو المفسر لغة لغة بقي ارسل النبي رسولا احضره محبته

كذا في النسخ وفي  
 البرماوي عن  
 وهو تكسر العير كما في النسخ



او كان حاضرا واقفا في المجلس كما جرت به عادة ملوك الاعاجم ثم امره بالجلوس  
الى جنب ابى سفيان ليحضر عنده بما اراد ولم يسم النرجان فقال هرقل للنرجان  
قل له ايكم اقرب فقال النرجان **ايكم اقرب نسبا بهذا**  
**الرجل** صحت اقرب معنى افعد فقد اراد بالما فعند مسلم كالمولف في ال عمران  
من هذا الرجل وهو على الاصل ومن الجهاد هذا الرجل ولا اشكال فيها فان اقرب  
ينقدى بالفاك الله تعالى ونحو اقرب البجر والمفضل عليه محذوف اي من غير الايراد  
ابن السكك الذي خرج بارضا القرب **الذي يدعي عمر** وعنه ابن اسحاق عن  
الذهري يدعي **ابن نبي** **قال** بالفا والابن الوقت وان عساكره والاصلي  
قال ابو سفيان **قلت** وفي رواية اخرى ما في البرينين غير تفرقتهم بزيادة  
الفا **انا اقرب نسبا** وللاصلي كما في الفرع كما صلح انا اقرب بهر بن نسبا  
اي من حيث النسب واقرب بن ابى سفيان له كونه من بني عبد مناة وهو الاب  
الرابع للمني صلى الله عليه وسلم ولا بن سفيان وحضر هرقل اقرب لغيره اخرى  
بالاطلاع على ظاهره واطنه اكثر من غيره ولان الابد ابون ان يفتح في سب  
تخلو الاقرب على كونه قد يقال ان الفرع ينسب في الاخبار عنه نسب قريب  
مما يقضي شرقا وغربا ولو كان عدو والجد حوله في شرق النسب المانع لها **اقبال**  
اي هرقل وللاصلي وان عساكره وابوه عن البرية قال **ادوية** هي هجرة  
قطر معن حرة كما في الفرع وانها امر يادنا ابى سفيان ثم حجت في السؤال يستغني عليه  
**وقرئوا الصالحه** **واجعلوا عمر عند ظفرك** ليلا يستحوه انه  
بواجهوه بالكذب ان لانه كما صرح به الواقدي في روايته **قال هرقل**  
**لنرجانه قل لهم** اي لاصحاب ابى سفيان **اي سائر هذا** اي ابى سفيان  
عن هذا الرجل اي النبي صلى الله عليه وسلم وانما البجر انما في القرب لغير  
العهد يدعيه اولاديه معهود في اذهانهم فان **كدي** بالتحقيق اي  
نقل اليه كذب **كدي** بلعند يد الاله الجحيم لمكسورة قال

هذا الحديث في نسخة اخرى  
قوله اي من حيث النسب  
قوله اي من غير الايراد  
قوله اي من غير الايراد  
قوله اي من غير الايراد  
قوله اي من غير الايراد  
قوله اي من غير الايراد  
قوله اي من غير الايراد  
قوله اي من غير الايراد  
قوله اي من غير الايراد  
قوله اي من غير الايراد

اليتي

التي كذب بالتحريف بعد على منقولين مثل صدره نقول كذبت في الحديث وصدقني  
الحديث وكذب بالتحريف بعد على منقول واحد وهو من غرائب الفاظ  
لما لفتها الغالب لان الزيادة تناسب الزيادة وبالعكس والامر هنا بالعكس  
انتهى **قال** اي ابو سفيان وسقط لفظ قال كبره في رواية الوقت وكذا هو حقاقتي  
من البونينية مطلقا **فوائد لولا الحيا** وفي نسخة كبره في لولا ان  
الحيا من ان ياتر **واعلى** اجزء المثلثة ولغيرها وعلى يعني على اي رفعت يروى  
عني **كذبا** بالتحريف في غير الفرع والاصل الكذب فاعاد به لان  
فيج ولوعلى عدو **كذبت** **عند** كذا خيرة عن حاله كذبت ليعني  
ايه وللاصلي **والهوي** الوقت ودر عن الهوي كذبت عليه **نرجان**  
**اول ما سألني عنه** بنصب اول في فرع البونينية كذا في الفرع  
ويده جات الرواية وهو خيرة وانها اصل الشان والاول الا ان قال بدل  
من قوله ما سألني عنه في جواز ان قال اسم زمان وقوله اول ما سألني  
خيرة وتقدير ان كان قوله كيف نسبه فيكم اول ما سألني عنه ونحو  
رفعه اسم الشان وذكر العيني وزوده رواية ولم يصح به الفرع انها قال  
ونحو رفعه على الاممية وخيرة قوله **ان قال كذب** **مسند** عليه  
السلام **فيكم** اي هما حاله نسبه الهومن اشرف كبره لا لغيره قال  
العلامنة الدماميني ان جواز النسب والرفع لا يصح على اطلاقه وانما الصواب  
التفصيل فان جعلنا ما نكيره يعني بنى تصدير على الخبر لانه وذلك لان ابن  
قال موقوف به صدره عن نرجان قال ابن هشام انهم حكوا اليه الحكم الضمير فاذ  
يعني ان يكون هو اسم زمان واول ما سألني هو الخبر ضرورة انه مني اخبر  
الاعمال تقريبا وتعبيرا فالعريف الاسم والمنكر الخبر ولا يعكس الا في  
الضرورة وان جعلنا موصولة جاز الامران لكان الخبر جعل ان هو الاضمر  
لكونه اعرف انتهى قال ابو سفيان **قلت هو ينادي** **واسب** **اصحاب**

هذا الحديث في نسخة اخرى  
قوله اي من غير الايراد  
قوله اي من غير الايراد  
قوله اي من غير الايراد  
قوله اي من غير الايراد  
قوله اي من غير الايراد  
قوله اي من غير الايراد  
قوله اي من غير الايراد  
قوله اي من غير الايراد  
قوله اي من غير الايراد  
قوله اي من غير الايراد





المعنى الثاني ان ياتي في قوله تعالى  
من ران بطير يطير الى المنزلة اوله  
فبها مند انفق والسي الى رفوع خير الحرب  
جمعا والمنذرا مفردا فلم يخص المطابق بينهما  
اسم جنس والسي الى جمع ونحوه العيني باله  
السي الى جمع والجمع ويبنى فوقه وحوز بان  
يكون مجازا بمعنى المساجلة فلا يرد  
المسألة اصلا وفي قوله والحرب بيننا وبينه  
سجالا فتشبيهه بلع غيره اورد  
بالسجال مع حذف اداة التشبيه لغرض  
المبالغة كقوله زيد اسد اذا  
اردت به المبالغة في بيان شجاعته  
فقال كانه عين الاسد وذات السجال اراد  
به الغوب يعني الحرب بيننا وبينه  
فوبه له وفي قوله لنا كالمستقيمين  
اذا كان بينهما ولو يستحق احدهما  
الواو والاخره لولا اقل هرقل ما باسقاط  
الواو الموحدة في اليونانية وهي  
مستقيمة من الفرع وفي بعض الاصول  
هما وفي نسخة هذا **دايم كد** اي ما الذي  
انكره قال ابو سفيان **فلم نعرف  
قائلما** قال هرقل  
**فكيف كان قتل الكرم اياه** بقصص تاجي  
الضميرين والاختيار ان لا يجر  
المفترضا اذ انما في المفضل  
وقيل قتل الكرم اياه اقص من قتل  
الكرمه المفضل الضمير فذلك  
وصية وضرب العين تعانص  
التي تحسنها ابو سفيان **فان  
وللاصل في الحرب بيننا وبينه  
على ان** بكسر العين المهملة  
وياء الجهد المنقطة اي نوسفوية  
لنا وفي قوله كالف **بالمنا** **وتنا**  
اي بيميننا ونصيب منه قال اللفظ  
هذه الكلمة فيها دستنة ايضا  
لانهم ينالوا منه صل الله عليه  
وسلم فها وعابته ما في غزوة  
احد ان بعض المقاتلين قتل  
فكانت العزة والنصرة للمؤمنين  
انتم ونحوه بانتم قد وقعت  
الفتنة بينكم عليه الصلاة والسلام  
ويشهد قبل هذه الفتنة في نزل  
موطن بدر واحد والخندق  
فاصاب المسلمين من المشركين  
في بدر وعكسها في احد واصيب  
من الطائفتين من قبل في الخندق  
فمن قول ابو سفيان **بصيب  
منه** ونصيب منه وحينئذ قلاد  
ستسنة هناك في سفيان كما لا يخفى  
والجمله تفسيره في الاماكن  
من الاماكن قال في المصباح  
فان قلاد هذا من جعله في  
هذا يصنع الشكوى والقابل  
بما فيها في حكمه فمفسره ان  
كان ذا حمل فحق كقول  
والا فلا وهي هاهنا مفسرة  
للمؤمنين من ان تكون ذا حمل  
التي خالبت من ران بطير  
اي خير الحرب

من ران بطير يطير الى المنزلة اوله  
فبها مند انفق والسي الى رفوع خير الحرب  
جمعا والمنذرا مفردا فلم يخص المطابق بينهما  
اسم جنس والسي الى جمع ونحوه العيني باله  
السي الى جمع والجمع ويبنى فوقه وحوز بان  
يكون مجازا بمعنى المساجلة فلا يرد  
المسألة اصلا وفي قوله والحرب بيننا وبينه  
سجالا فتشبيهه بلع غيره اورد  
بالسجال مع حذف اداة التشبيه لغرض  
المبالغة كقوله زيد اسد اذا  
اردت به المبالغة في بيان شجاعته  
فقال كانه عين الاسد وذات السجال اراد  
به الغوب يعني الحرب بيننا وبينه  
فوبه له وفي قوله لنا كالمستقيمين  
اذا كان بينهما ولو يستحق احدهما  
الواو والاخره لولا اقل هرقل ما باسقاط  
الواو الموحدة في اليونانية وهي  
مستقيمة من الفرع وفي بعض الاصول  
هما وفي نسخة هذا **دايم كد** اي ما الذي  
انكره قال ابو سفيان **فلم نعرف  
قائلما** قال هرقل  
**فكيف كان قتل الكرم اياه** بقصص تاجي  
الضميرين والاختيار ان لا يجر  
المفترضا اذ انما في المفضل  
وقيل قتل الكرم اياه اقص من قتل  
الكرمه المفضل الضمير فذلك  
وصية وضرب العين تعانص  
التي تحسنها ابو سفيان **فان  
وللاصل في الحرب بيننا وبينه  
على ان** بكسر العين المهملة  
وياء الجهد المنقطة اي نوسفوية  
لنا وفي قوله كالف **بالمنا** **وتنا**  
اي بيميننا ونصيب منه قال اللفظ  
هذه الكلمة فيها دستنة ايضا  
لانهم ينالوا منه صل الله عليه  
وسلم فها وعابته ما في غزوة  
احد ان بعض المقاتلين قتل  
فكانت العزة والنصرة للمؤمنين  
انتم ونحوه بانتم قد وقعت  
الفتنة بينكم عليه الصلاة والسلام  
ويشهد قبل هذه الفتنة في نزل  
موطن بدر واحد والخندق  
فاصاب المسلمين من المشركين  
في بدر وعكسها في احد واصيب  
من الطائفتين من قبل في الخندق  
فمن قول ابو سفيان **بصيب  
منه** ونصيب منه وحينئذ قلاد  
ستسنة هناك في سفيان كما لا يخفى  
والجمله تفسيره في الاماكن  
من الاماكن قال في المصباح  
فان قلاد هذا من جعله في  
هذا يصنع الشكوى والقابل  
بما فيها في حكمه فمفسره ان  
كان ذا حمل فحق كقول  
والا فلا وهي هاهنا مفسرة  
للمؤمنين من ان تكون ذا حمل  
التي خالبت من ران بطير  
اي خير الحرب

من ران بطير

من ران بطير يطير الى المنزلة اوله  
فبها مند انفق والسي الى رفوع خير الحرب  
جمعا والمنذرا مفردا فلم يخص المطابق بينهما  
اسم جنس والسي الى جمع ونحوه العيني باله  
السي الى جمع والجمع ويبنى فوقه وحوز بان  
يكون مجازا بمعنى المساجلة فلا يرد  
المسألة اصلا وفي قوله والحرب بيننا وبينه  
سجالا فتشبيهه بلع غيره اورد  
بالسجال مع حذف اداة التشبيه لغرض  
المبالغة كقوله زيد اسد اذا  
اردت به المبالغة في بيان شجاعته  
فقال كانه عين الاسد وذات السجال اراد  
به الغوب يعني الحرب بيننا وبينه  
فوبه له وفي قوله لنا كالمستقيمين  
اذا كان بينهما ولو يستحق احدهما  
الواو والاخره لولا اقل هرقل ما باسقاط  
الواو الموحدة في اليونانية وهي  
مستقيمة من الفرع وفي بعض الاصول  
هما وفي نسخة هذا **دايم كد** اي ما الذي  
انكره قال ابو سفيان **فلم نعرف  
قائلما** قال هرقل  
**فكيف كان قتل الكرم اياه** بقصص تاجي  
الضميرين والاختيار ان لا يجر  
المفترضا اذ انما في المفضل  
وقيل قتل الكرم اياه اقص من قتل  
الكرمه المفضل الضمير فذلك  
وصية وضرب العين تعانص  
التي تحسنها ابو سفيان **فان  
وللاصل في الحرب بيننا وبينه  
على ان** بكسر العين المهملة  
وياء الجهد المنقطة اي نوسفوية  
لنا وفي قوله كالف **بالمنا** **وتنا**  
اي بيميننا ونصيب منه قال اللفظ  
هذه الكلمة فيها دستنة ايضا  
لانهم ينالوا منه صل الله عليه  
وسلم فها وعابته ما في غزوة  
احد ان بعض المقاتلين قتل  
فكانت العزة والنصرة للمؤمنين  
انتم ونحوه بانتم قد وقعت  
الفتنة بينكم عليه الصلاة والسلام  
ويشهد قبل هذه الفتنة في نزل  
موطن بدر واحد والخندق  
فاصاب المسلمين من المشركين  
في بدر وعكسها في احد واصيب  
من الطائفتين من قبل في الخندق  
فمن قول ابو سفيان **بصيب  
منه** ونصيب منه وحينئذ قلاد  
ستسنة هناك في سفيان كما لا يخفى  
والجمله تفسيره في الاماكن  
من الاماكن قال في المصباح  
فان قلاد هذا من جعله في  
هذا يصنع الشكوى والقابل  
بما فيها في حكمه فمفسره ان  
كان ذا حمل فحق كقول  
والا فلا وهي هاهنا مفسرة  
للمؤمنين من ان تكون ذا حمل  
التي خالبت من ران بطير  
اي خير الحرب

انما ران بطير والظن في قوله  
اسد هو من الاستفاد  
او التشبيه المبلغ



وهو كل ذي حجر لا تخل منا كنهه لو فرضت الاثنية مع الذكورة اركل ذى قرانته والصح  
 عموم في كمالها ما استقر في بصره جوصل كالصدق والبر والافق من قال في التوضيح  
 من تأمل ما استقره هرقل من هذه الاوصاف نبين له حسن ما استوصوه من امره  
 واستنبر من حاله هو الله ذكره من رحا ما كان اعقله لو ساعدته المقادير  
 بتأليه ملكهم والاتباع فقال هرقل **لنرجا ان قاله** اي لا يسفان **سالتك**  
**عن رتبة نسبه** فيك هو شرفه لا فذكرت انه فيك ذوا  
 اي صاحب نسب شريف عظيم **بذلك** بالغا والملايهة وكذلك **الرسول**  
**تبعته في اشرف نسب قومها** جزم به هرقل لما نقر عنده في الكتب  
 السالفة **وسالتك هل قال احد** ولاي ذكرها في الفرع كما صلده **وسالتك**  
**قال احد منك** هذا القول زاد في نسخة قلمه **فذكرت ان لا قلت**  
 اي في نفسي واطلق على حديث النفس **لو كان احد قال هذا القول قبله**  
**قلت رجل يا شريفك قبله** بانسب بهزة ساكنة بعدها متباعدة  
 فوقية مفتوحة وسين مهلثة مكسورة اي بقدري وشع ولاي ذكره عن الكسبي  
 بناسي بقدرها المشارة الفوقية على الهرة المفتوحة وفتح السين المشارة  
**وسالتك هل كان من ابيك من ملك** وذلك شريف من مالك  
 نعت الميم **فذكرت ان لا قلت** وللاصل وان عساض ولاي ذكره من  
 الكسبي هي قلته **فلو** ولاي الوقت لو كان من ابيك من ملك قلته  
**رجل بطلب ملك ابيه** فان قلته له قال ملك ابيك بالافراد  
 اجيب ليعود اعذر وطلب الملك بخلاف ما لو قال ملك ابيك او المراد  
 بالاب ما هو اعز من حقيقة رجازه نعم في سورة عمران ابيك بالمع  
 فان قلته له قال هرقل قلته في هذين الموضوعين وهما هرقل هذا القول  
 احد منكم وهل كان من ابيك من ملك اجيب بان هذين القامعين  
 مقاما فكر ونظر بخلاف غيرهما من الاستيغناء فانها ما نقل قال هرقل  
 لا يه سفان **وسالتك هل كنتم تشهدون بالعدب قبل ان يقول**  
 مقال

مقال فذكرت ان لا فقد اعرف الله لربك **الامر فيه** لا المحمود  
 لما زمتها التي وقايدتها فوجد التي نحو لم يكن من لا يفقر له اي لم يكن  
 ليدع **الكذب على الناس** قبل ان يظهر رسالتك ويكون بالنصب **على الله**  
 بعد اظهارها **وسالتك اشتران الناس اتبعوه ام ضعفنا وهم في ذلك**  
**ان ضعفنا هم اتبعوه وهم اتباع الرسول** على ما لا يهمل الاستحسان  
 بخلاف اهل الامانة المصرون على الشقاقة بغيا وحسد اياهم القدر المسمى  
 ويعر به استنهاده على ذلك قوله تعالى **قالوا انزل من لك واتبعك الاذلون**  
 المفسر بانهم الضعفاء على الصحيح قال هرقل لا يسفان **وسالتك ان يزيدون**  
**امر يقصرون** فذكرت انهم يزيدون **وكذلك امر الایمان** فانه لا يزال في  
 زيادة حتى **يتم** بالامور المعتبرة فبمن صلاة وزكاة وصيام وغيرها ولهذا  
 اتروا في اخر سنة صل الله عليه وسلم اليوم اجملة لكم دينكم وانتم عليه  
 نعمت ورضيت لكم الاسلام دينا **وسالتك امرت احد منكم ان لا يدين**  
**بعد ان يدخل فيه فذكرت ان لا** **وكذلك الایمان** حين ما لنود ان  
 يقض الشيخ حتى بالمشارة الفوقية وفي ال عمران وكذلك الایمان اذا خاطب قال في  
 الفتح وهو برحمان راية حمزة والصواب وهو راية الاكثر من حيث  
**تخاطب بالمشارة الفوقية** **شيا شئنا القلوب** بفتح الموحدة والسين  
 الموحدة وضع النوا ايضا فتر الى ضمير الایمان والقلوب نصب على المعقولين  
 اي تخاطب بشيا شئنا الایمان القلوب التي تدخل فيها والمعقولين والسنن على طاب المشارة  
 المختصة **شيا شئنا القلوب** نصب على المعقولين والقلوب بالمر على الاضافة  
 والمراد بشيا شئنا القلوب استسراح الصدر والفتح والسرور بالایمان **وسالتك**  
**هل بعد فذكرت ان لا** **وكذلك الرسول** لا بعد لا يطلب  
 حظ الدنيا الذي لا يبال طالبه بالقدرة بخلاف من طلب الاخرة **وسالتك**  
**يا ابا عبد الله** يا ثبات الاله مقها الاستغناء من غير وهو قليل كذا قاله الزركشي وغيره

اي الخفوع

مقال  
 من باب  
 ضعف  
 اذا قلنا  
 محمد بن

ويعقبه في المصاحح بان لا ادعى هذا الى التخرج على ذلك اذ يجوز ان تكون الباء  
بعض عن متعلقة بفعال نحو تسأل الله خيرا او بما هو صلة والعايد يجوز  
نحو اور دسوا او هو ان امر يقيد بالياء الى المفعول الثاني تقول امرتك  
ليذا فالعايد حينئذ مجرور بغير ما جاز به الموصول معز فبفتح حرفه  
واحباب بانتر قد ثبت حذف حرف الجر من المفعول الثاني فيصير حينئذ  
مثل امرتك الخير وعليه جماعته من المصيرين قوله تعالى ما ذا امرت  
فجعلوا ما ذا المفعول الثاني وجعلوا الاول محذوف واليه هم العبر اي تأمر بيننا  
واذا كان كذلك جعلنا العايد المحذوف منصوبا ولا ضمير انتهى **قد جرت**  
**انرا يا مبرك ان تصدق الله وانشر كراهه شيئا وانها**  
**عن عبادة الاوتان** جمع وثق بالمتلثية وهو الصنم واستفاده هرقل من  
قوله ولا تشركوا الله شيئا وانذروا ما تقول ابا وكبر ان يقولوا امر  
بعباد الاوتان وانته **يا مبرك يا اصدارة والصدقة والقيام** والبرج  
هرقل على الدسبيسة التي دسها ابو سفيان وسقط عنها ابراد نقر السواد  
العائشة الذي جدته وجوابه وثبت ذلك جميعه في الجهاد كما سياتي ان  
شاهه تعالى ثم قال هرقل لا يب سفيان **فان كان ما تروى حقا** لان الختم  
الصدق والكذب **فسيهلك** اي النبي صلى الله عليه وسلم **موضع**  
**قدمي قائم** ارضه بيت المقدس اور في قوله **وقد كنت**  
**اعلم انه** اي النبي صلى الله عليه وسلم **حاج** قاله لما عدله من علامات  
نصوته عليه السلام الثابتة في الكعبة القديمة وفي رواية **للملوك**  
ال عمران فان كان ما تروى حقا فانهم في الجهاد وهذه صفة نبي ووقع في  
اما الى المجلد روايته الاصحها نبي من طريق هشتم من عروة عن ابيه عليه  
اي سفيان ان صاحبه بصرك اخذته وانما علمه في جازة ذلك **الصدق** مخففة  
دون الكتاب وزاد في اخرها قال فاخبرني هم تعرف صورته اذا انتها فلقد نعم  
قال فادخلت كنيسته لهم فيها الصور فلما ارادتها دخلت اخبرني فاذا  
انا بصورة

انا بصورة محمد صلى الله عليه وسلم وصورة ابي بكر بن عبد الله بن سفيان  
الواو واين عساكر وشجدة ولم **اكن اظن انه مبرك** اي في  
قريش **فلو اني اعلم اني** وسقطت في الاخرة وشجدة ولا في الوقت اني  
**اخاصر** بضم اللام اي اعمل **اليد كالحثيث** بالحجم والشعر المالحز اي  
انفجحت **لما اذع** علما فبفتح من المنقنة وهذا التثنية مخففة لفظا  
هو الهجره وكانته فضا قبل الفتح على كل مسلمه وفي مرسل ابن اسحاق عن  
نعقوا اهل القاه ان هرقل قال **ويحك** والله اني اعلم ان النبي ولي كل اخاف  
الروم على نفسي ولو اذ لك لا تبغضه ونحوه عند الطبراني بسند ضعيف  
فقد خاف هرقل على نفسه ان يقتله الروم كما جرى لغيره وخفي عليه قوله  
عليه الصلاة والسلام **لا ابي** مسلمه فلو حمل الخبر على من في الدارين سلم  
لو اسلم من جميع المخاوف **ولو كنت عند** اي النبي صلى الله عليه وسلم  
**لغسلت عن قدمي** بالعلمه يكون عليهما قاله الربيع الفراء في الخدم  
او لا زاتم عنهما كقولهم تعالى فليهدر الذين تحالفون عن امره قال **الذي** محشوي  
اي الذين يصعدون عن امره وفاءك غيره عدي يعني انني انما اعدت معنى التماس  
والحمد كان المعنى الذي يحبه وكمن امره بالحق الفناء فالامانف عن اللغ  
في التخيير على هذا الفرض وفي باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم الناس على  
الاسلام والنوبة ولو **كنت عند** لغسلت قدمي **وقد كنت** عند  
ابن سفيان عن ابي سفيان لو علمته انه هو مشيت البعير حتى اقبل اسنم وغسل  
قدمي وزاد فيها **والقدر** اي جبهته يتجادل عندها من كبر الصحبة يعني  
لما قرى عليه الكتاب وتغيبه قدميه **واي** اي في الوقت واين عساكر  
والاصبار وفي رواية قدمه بالافراد قال ابو سفيان **تروى** هرقل **بعباد**  
**رسول الله صلى الله عليه وسلم** اي من وكذا ذلك اليه وتهدى عدي الكتاب  
**لا يا كذا** اقره في الفتح وقال العيني الاحسن ان يقال تروى من باقي الكتاب  
او العصاب

فيها مسامحة اذ  
الكتاب يعرف العباد  
عليه قول الله تعالى  
فانما انزلنا من السماء  
الكتاب بالبين والبرهان  
او العصاب

رسول الله صلى الله عليه وسلم ويجوز زيادة الباوي وعي الكتاب على سبيل  
 الحجاز او ضمن دعوى مقلد **الذي بعث به دحيته** بكسر الدال وفتحها  
 ورفع الناعمة القاعية ابن خليفه الكلبى وابوي ذر والوفد عن المستمل  
 وابن عساکر بعث به مع دحيته اي بعثه عليه السلام وحده وكان في  
 اخر سنة بعث بعد ان رجع من المدينة **الى عظيم** الال صري بضم الموحدة  
 مقصور اميد بن حوراء بن اميرها الحارث بن ابي شهر القصاب **قد روي الى**  
**هرقل** فيه حجاز الاله رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عد بن حاتم كفاي رواية انه  
 الشصن في الفحى ائنه وكان وصوله اليه كما قاله الواقدي وصوبه الحافظ  
 ابن حجر في سنة سبع ففقد هرقل بنفسه او الفرجان بامر وفي مرسل  
 يمدن كعب القدر بن عبد الواقدي في هذه القصة فدعى الفرجان الذي  
 بفراء بالعربية فقراه **فاد افيه** **اسم الله الرحمن الرحيم** في الحجاب  
 فصد به الكتاب بالاسم له وان كان المنعوت اليه كما فرافان فليست قد  
 قد روي ان النبي صلى الله عليه وسلم اجيب بالذم انها ابتدء الكتاب  
 بالاسم وكنت اسمه عنوانا بعد ختمه لان بلقيس انها عرفت كونه  
 من سليمان فقراه عنوانه كما هو المقهور ولذلك قال انه ليس الله الرحمن الرحيم  
 فالتقديم واقع في حكاية الحال **من محمد عبد الله ورسوله** وصفه  
 بنفسه الشريف بالعبودية بقدر ايضا لبطان قول التصاريح في المسيح  
 انه ابن الله تعالى اذ عن ذلك لان الرسول عليهم السلام مستنون في ايام عباد  
 الله ولما جلا واين عساکر بن محمد بن عبد الله رسول الله **الى هرقل**  
**عظيم** اهل الروم اي العظم عندهم ووصفه بذلك يجعله تحت التاليف  
 ولم يصفها بالامر ولا الملك كونه مقدر ولا يحكم الاسلام وتوليف  
 عظيم بالحر يد لا من سابقه ويجوز الدفع على القطع والنصب على الاختصاص وذكر  
 المداين ان الفارسي لما فرغ من محمد رسول الله غضب لم يخره قتل واجتذاب

كذا غلطه والمتا وفسها  
 على انعم الله والناقل الصغير  
 المستور عند العابد الرسول  
 الله فان شئت الزوايه  
 بينا بعث الرسول ان كان  
 فخره على نبيه تايب  
 الفاعل فاعل

الكتاب  
 اعده في سنة  
 اذن سنة الارس والمائة  
 العتاة في قتال الفخران  
 اي به انفسه

الكتاب فقال له هرقل ما لك فقال له يد انفسه وسما صاحب الروم  
 فقال انفسه لصعيفي الراي انزبد ان اري بكتابه قبل ان اعلم فيه لمن كان  
 رسول الله فانه لا حقا ان بيد انفسه ولقد صدق انا صاحب الروم  
 واسه مالك وما لك **سلام** بالفتح عيو وعند المؤلف في الاستدلال السلام  
**علي من اتبع الهدى** اي الرشاد على احد قول موسى وهارون عليهم  
 السلام لفرعون والسلام على من اتبع الهدى والظاهر انه من جملة ما امر  
 به ان يقول له ويعناه سلم من عذاب الله من اسلم فليس المراد به التحيته  
 وان كان اللفظ يشعر به انه لم يسلم فليس هو من اتبع الهدى **اما بعد**  
 بالبناء على الضم لظهور عن الاضافة المتبوية لفظا وبوت بها لفصاحين الكلامين  
**قال** في التخي واختلف في اولها فقيل اود عليه السلام وقيل يعرب  
 ابن فحطان وقيل كعب بن لؤي وقيل قس بن ساعدة وقيل سليمان بن عبد ابي  
 مالك المدارقطي ان يعقوب عليه السلام اول من قالها فان ثبت وتلقا  
 ان فحطان من ذريته اسما على عليه السلام فيعقوب عليه السلام اول من قالها  
 مطلقا وان قلنا ان فحطان قبل ابراهيم عليه السلام فيقول اول من قالها **قال**  
**ادعوك بدعاية الاسلام** بكسر الدال المهملة ومثل بالهرف  
 في الجهاد بدعاية الاسلام اي بالكتابة الداعية الاسلام وهي سنها وادع  
 الله لا الله وان محمد رسول الله والبا يعنى الى اي ادعوك الاسلام **اسلم**  
 بكسر اللام تسلم بفتحها **بوزع الله احمه** بضم الهمزة  
 في الاول على الامر وفي الثاني جواب له والثالث تحذير من اللقمة جواب  
 ثان له ايضا او بدل منه واعطا الاخرين ليكونوا بمنابعه ثم ان  
 بهي لفظي الله عليه وسلم ومن جهة ان اسلامه يكون سببا لاسلام  
 اتباعه وقوله اسلم تسلم فيه غاية الاختصار وبها بعث الامام والملا عن  
 ووجه المعاني لما فرغ من الجاسر لا استغاني وهو ان يرجع اللفظان في الاشتراق

منه اسم الانبياء  
 التي في قوله  
 الفاعل والاولى العا

او عا  
 مصدر جازع  
 استكسبت  
 وهو يعنى الدعوة

انما عا من هذه الكريهين  
 ان الامم من روم الختار  
 انهم على السكون

اجابة ان زيادة اهل  
 ان الروم ليس بمكمل التصور

الى اصل واحد عند المؤلف في الجهاد اسلامه اسلامه وسلم ويؤيد بتكرار اسلم  
 مع زيادة الراء في الثانية في دعوى الامر الاول للدخول في الاسلام الثاني  
 المدعى عليه على حد يابها الذين آمنوا آمنوا قاله في الفتح وعرض بان الآية في  
 حق المهاجرين اي يابها الذين آمنوا اتفاقا آمنوا اخلصا واجيب بان  
 قول مجاهد وقال ابن عباس رضي الله عنهما في قوله في اهل الكتاب وقال  
 جماعة من المفسرين خصال المؤمنين وتاويل امورا بالله اقره هو ارد ومورا  
 وانبتوا على يابها **فان توليت اي اعدت عن الاسلام فان**  
**عليك مع انك انزل اليه سبعين** بمقتضى نعتين تحتين الاول  
 مفتوح والى الثانية سبعة بيها انكسورة ثم سبعة خبير ساكنة  
 ثمة نون جمع بر يس على وزن كرم وقر واية الاربعة بقلب المشاكلة  
 الاول هزة وفي اخرى البريسين بتشديد الباء بعد السين جمع بر يس وهو  
 التي في الفتح كاصلة عن الاربعة والاربعة وهي للاصل كما في البريسين الاربعة  
 بتشديد الباء بعد السين كذلك الاية بالهزة في اوله موضع الاربعة  
 انزل اذ ان عليا انزل الاربعة بسبب انما علم على استغراب الكفر فليكن في علي  
 انفسه اولى فان قلنا **هذا** هذا ما حارص لقوله تعالى ولا تزر وازرة وزر  
 اخرى اجيب بان وازرة لا يتحمل غيره ولكن الفاعل المنسوب والمنكسر  
 بالسيان يتحمل من جهتين فقله وجهه تشببه والاريسون الاكارون  
 اي الفلاحون والزارعون اي عليه انزعابا كمن الذين يتفقون ويتفادون  
 لا يزر ويندبهم على جميع الدعايا لانهم الغالب في رعاباه واسرع اقتياد  
 فاذا اسلامه اسلامه واذا امتنع امتنعوا وقال ابو عبيد المراد بالفلاحين  
 اهل مكة كذا لان كل من كان يزرع فهو عند العرب فلاح سواء كان يزرع  
 بنفسه او غيره وعند شعرا هم الاخرى عند اللبث العسارون يعني  
 اهل المكس وعند ابو عبيدة الخدم والمخول يعني لصدقة ايام عن الدين كما قال

سنة مكسورة ثم

تعالى

هذا الجاهل من اهل  
 اللغة والعلمية ووجه  
 ما في الحسن واهل مصر  
 اخذ من الصدوق وكان قويا  
 كقوله الواحد تصانيف في اللغة

تعالى ربنا اننا اطعنا سادتنا الانية والاول اطهر وقيل كان اهل السواد  
 اهل فلاحه وكانوا مجوسا واهل الذر واهل صناعة فاعلم بانهم وان  
 كانوا اهل كتاب فان عليهم ان لم يؤمنوا من الانية مثل انهم المحوس الذين لا  
 كتاب لهم وفي قوله فان توليت استقارة تبعية لان حقيقة التولية انما  
 هو بالوجوب ثم استعمل مجازا في الاعراض عن الشيء **واهل الكتاب** هذا  
 في رواية عبدوس والنسفي والقاسمي وهو الذي في التوشيح بالواو عطفا على  
 قوله ادعوك اي ادعوك بدعاية الاسلام واذا دعوك يقول الله تعالى  
 او اتوا بكتاب او اقر اعليك يا اهل الكتاب وعلى هذا التقدير فلا تكون  
 زايدة في التلاوة لان الواو انما دخلت على محذوف ولا محذوف فيه فان قلنا  
 بلزم على محذوف المعطوف ويقا حرق العطف وهو متنع اجيب بانها  
 ذاك احد في المعطوف وجميع نطقا تارة اما ذاتي في اللفظ فهو محمول  
 للمحذوف والاسم امتنع ذلك كقولنا تعالى والذين تبوءوا الدار والاهل  
 اي واخلصوا الابهان وكقوله وزججنا الحواجب والعبوات اي ضلخنا  
 وعلقتها بتلوها باردا اي وسقيتها العبد والى فان قلنا العطف  
 مستعمل لانه يقتضي تقييد التلاوة بتوليت وليس كذلك اجيب بان  
 انها صومعظون على مجموع الجملة المستقلة في الشرط والجزء الاعلى الجز اعظم  
 وقيل الله صلى الله عليه وسلم لم يرد التلاوة بل اراد ان ياطمئنه بذلك ويمنه  
 فلا اشتغال وعرض بان العلم استدلوا بهذا الحديث على جواز كتاب الانية  
 والانبين في الرض والعدو ولو ان المراد الانية لما صح الاستدلال به وهم اقره  
 وبان يرد الانية لفاك عليه الصلاة والسلام وان توليتهم وفي الحديث فانه  
 تولوا فقولوا الشهادة باننا مسلمون لكن يمكن الانفصال عن هذا الاحتمال بان  
 من باب الالتفات وفي رواية الاصل واي ذكرها قاله عاصم باهل الكتاب  
 ما سخطوا لو او فيكون بيانا لقوله بدعاية الاسلام وقوله باهل الكتاب بعد

قوله ربنا اننا اطعنا سادتنا الانية  
 قوله ربنا اننا اطعنا سادتنا الانية  
 قوله ربنا اننا اطعنا سادتنا الانية  
 قوله ربنا اننا اطعنا سادتنا الانية

هذه عبارة المطابع  
 لكن لفظها اولها انما  
 البرجح وقيل لما جئنا  
 في طولها وزججنا وقيل  
 وطولها



**اهل الكتابين فقالوا بفتح اللام الكلية سواء اي مستوفية بسببنا**  
**وبينكم لا يخلف فيها القران والتوراة والانجيل وتفسير الكلية ان لا يعد**  
**الا لله او بوحدة بالعبادة وتخلصه فيها ولا يحد بعضها اربابا**  
**من دون الله** لا لقوله عز من الله والانسبح ابن الله ولا تطيع الاحبار فيما  
 احدثوه من الفخر والجلل لان كلامهم يقصنا بشرا مثلنا روي لنا ما نزلت  
 اخذوا احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله قال عدي بن حاتم ما كنا نعدهم  
 يا رسول الله قال ليس كانوا يحدونكم ويحكمون بنا خذون بقولهم قالوا قال  
**هوذا ك فان تزلوا عن التوحيد فقولوا انشهدوا باننا مسلمون** اي لزمتم  
 المحذوف عن قولهم مسلمون دونكم او اعترفوا بانهم كانوا يحدونكم بها نطقتم به  
 الكنية وتطابقت عليه الرسا صلوات الله عليهم وسلامه وقد فضل الفصل  
 الله عليه وسلم كنه ذلك قبل نزول الآية فواف لفظها لما نزلت  
 لانها نزلت في ربيع الثاني سنة الفود سنة سبع وفضة ان يعقبان قبل ذلك سنة  
 منى وقد نزلت في اليهود وجوز بعضهم نزولها من بيت وتبيلها حكاية العجول  
 ان يهزقل وضع هذا الكتاب في نصبت من ذهب نطقا له واقبله من التوراة  
 كما قيل عن كاتبي اعترى كان وحكي ان ملك الافرنج في دولة الملك المنصور  
 فلما ورن الصالح اخبره كسيف الدين قايم صندوقا بصف ما الذهب واستخرج  
 منه مائة بالذهب واحض منها ثمانية اجتن حرد وظهر فقات هذفا  
 كتاب نبيكم الذي جدي فيصير ما زلنا نتوارثه من الاله ووصانا ابا ورتا  
 انه ما امر هذا الكتاب عندنا لا يردك الملك فبينا نحن نحفظه **قال**  
**اليوسفيان قال هذقل ما قال اي الذي قاله في السموات والجواب** **وفرغ**  
**من قراءة الكتاب النبوي كثر عنده الصنى** بالصاد الميم  
 والمنا المعجمة المفتوحين اي اللفظ كما في مسلم وهو اختلاط الاصوات والمخاض  
**وارتفعت الاصوات بذلك واخرجنا** بضم الهاء وتسرا قلنا  
**لاصحابي حين اخرجنا** وعند المؤلف في الجهاد حين خلوت بهم والله لقد امير  
 بفتح اوله

في قوله تعالى فقالوا بفتح اللام الكلية سواء اي مستوفية بسببنا  
 وبينكم لا يخلف فيها القران والتوراة والانجيل وتفسير الكلية ان لا يعد  
 الا لله او بوحدة بالعبادة وتخلصه فيها ولا يحد بعضها اربابا من دون الله  
 لا لقوله عز من الله والانسبح ابن الله ولا تطيع الاحبار فيما احدثوه من  
 الفخر والجلل لان كلامهم يقصنا بشرا مثلنا روي لنا ما نزلت اخذوا احبارهم  
 ورهبانهم اربابا من دون الله قال عدي بن حاتم ما كنا نعدهم يا رسول الله  
 قال ليس كانوا يحدونكم ويحكمون بنا خذون بقولهم قالوا قال هوذا ك فان  
 تزلوا عن التوحيد فقولوا انشهدوا باننا مسلمون اي لزمتم المحذوف عن قولهم  
 مسلمون دونكم او اعترفوا بانهم كانوا يحدونكم بها نطقتم به الكنية  
 وتطابقت عليه الرسا صلوات الله عليهم وسلامه وقد فضل الفصل الله عليه  
 وسلم كنه ذلك قبل نزول الآية فواف لفظها لما نزلت لانها نزلت في ربيع  
 الثاني سنة الفود سنة سبع وفضة ان يعقبان قبل ذلك سنة منى وقد نزلت في  
 اليهود وجوز بعضهم نزولها من بيت وتبيلها حكاية العجول ان يهزقل وضع هذا  
 الكتاب في نصبت من ذهب نطقا له واقبله من التوراة كما قيل عن كاتبي اعترى  
 كان وحكي ان ملك الافرنج في دولة الملك المنصور فلما ورن الصالح اخبره كسيف  
 الدين قايم صندوقا بصف ما الذهب واستخرج منه مائة بالذهب واحض منها  
 ثمانية اجتن حرد وظهر فقات هذفا كتاب نبيكم الذي جدي فيصير ما زلنا  
 نتوارثه من الاله ووصانا ابا ورتا انه ما امر هذا الكتاب عندنا لا يردك الملك  
 فبينا نحن نحفظه قال اليوسفيان قال هذقل ما قال اي الذي قاله في السموات  
 والجواب وفرغ من قراءة الكتاب النبوي كثر عنده الصنى بالصاد الميم والمنا  
 المعجمة المفتوحين اي اللفظ كما في مسلم وهو اختلاط الاصوات والمخاض  
 وارتنعت الاصوات بذلك واخرجنا بضم الهاء وتسرا قلنا لاصحابي حين  
 اخرجنا وعند المؤلف في الجهاد حين خلوت بهم والله لقد امير بفتح اوله

حركة شدة الصوت

٧١  
 ٧٢

بفتح اوله مقصورا وسرنا غير اي كبير وعظم امر ان كعبته يكون  
 المهر اي مثله وكعبته بفتح الكاف وسكون الواو قوله قال ابن جرير  
 من اجل ليس مونت الكعبت لان مونت الكعبت من غير لفظه يريد النبي صلى  
 الله عليه وسلم وحله لانها كعبته ابي من الرضا عن الحارث بن عبد العزيز فيقاله  
 ان ما كوا لا وعينه وعند ابن كثير انه اسلم وكان له بنت تزوجت  
 فتكنى بها او هو والد حليمه من مونت او ذلك نسبة الى حذوهم ذهب  
 لان امه امنه بنت زهد وام جد ذهب قبله بنت اي كعبته او جد  
 حده عند اطلب لامه او هو رجل من خزاعة اسمه وحزوا ومفتوح  
 في مونت فزوي ابن غالب خالف فريشا وعبادة الاوتان وقد اشهدك  
 فتنسوه اليه للاشهاد في مطلق الى الفقه **ابن خافر** بكسر الخاء  
 على الاستئناف وجوز العيني فتحها قال وان كان على ضعف ما لا يخفى من  
 اجله والمعنى عظم امره عليه الصلاة والسلام لاجل انه خافه **ملك**  
**بني الاصفه** وهم الروم كان جدهم زهير بن عيسى بن اسحاق عليه السلام تزوج  
 بنت ملك الحبشة فجا ولد بين البياض والسواد فقبل له الاصفه وراي  
 جدته سارة حلت بالذهب وقيل غير ذلك قال ابو سفيان **فما زلت**  
**موقنا الله سيظهر حتى ادخل الله على الاسلام** فارتب ذلك العقب  
**وكان ابن الناطور** بالهمزة اي الى افرا البستان وهو لفظ عجمي كلفته يد  
 العرب وفي رواية الهجري الناطور بالمجزة وفي رواية الليث عن يوسف  
 ابن ناطور بن زيادة الف وخره والراوي طيفه والفضة التي موصولة  
 الى ابن الناطور مروي عن الزهري خلا فان زهير انها معلقة او مروي بالامداد  
 المذكور عن ابن سفيان والقدير عن الزهري اخبرني عمير الله وذكر الحديث  
 ثم قال الذهبي وكان ابن الناطور حكوت فذكر هذه القصة وتوكله **صاحب**  
**البلد بكسر الهمزة واللام** بينه امشاة خنته مع المدد الاضهر وهي بينه المذكور  
 اي اميرها وصاحب منصوب في رواية اي ذكر على الاختصاص اذ الخال لا خبر كان

وان كان ابن عبد الخليل  
 سكر الاصلية الخ  
 بنت اي كعبته  
 ابن زيد بن عبد العزيز  
 في الاستئناف

لان خبرها اما استغفا او حدث وجوزها البدر الذي بين يديه المانع من فقد الحر في  
 روايته ابي ذر صاحب بالرفع صفة لان الناظر ورد في النسخة ما يعرفه صاحب  
 لم يتفق بالاضافة لانها في تقدير الاصل وجوزها العبداني لان الاضافة معنوية  
 قال البرماوي وهو الظاهر قال البدر الذي بين يديه وهو اي قول الفرع في خبره فقد  
 قال سيبويه يقول مررت بعد الله فطارت بك كما تقول مررت بعد الله صاحب  
 اي العرف بغيرك قال الرضي رحمه الله فاذا قصبت هذا المعنى لم ير المعنى بل  
 في محل المجرور به نصا كما في صاحبك وان كان اصله اسما من من صحبه يصح بل  
 نقدره كما في جامد واعرب بعضه خبره من اذن الذي هو صاحب البيا **وهو قول**  
**عطف** هذا مرعد وعطف على البيا اي صاحب البيا صاحب هو قول اطلق عليه  
 الصفة اما بمعنى الشع او بمعنى الصدقة فرفع استعمال صاحب في الجاز بالنسبة  
 لا من البيا وهو الخفيف بالنسبة اليه **وهو قول** **استغف** بضم العين مبنيا  
 للمفعول من الثمان المزيدي وهي وايضا المستعمل في الخبر وعندها في الفروع كاصل  
 للكشف عن فقط وعند الجواليقي وهي في الفروع كاصل في الفروع فقط احقفا بضم  
 الهزة وسفوف السمن وضم الفاق وحقق الفاعل وعنده وانما استغفا كذلك  
 الا انه يستزيد الفا وعندها في الفروع كاصل لان عسا كقولنا في الفروع وهو  
 الاشهر وعند الكشمهني وهو في اليونانية نسخ غير فم شقف بضم او او مبنيا  
 للمفعول من التسقيف والاي في الاصطلاح من المرور في شقف بالتحذف مبنيا  
 للمفعول والمجرور في شقف بضم السين وكسر الفاق وتزيد الفا ولا يذعن المستل  
 شقفا بضم السين والفاق وتزيد الفا اي مقدما **علي نصاري الشارح** لكونه  
 مبيد ينهزم وعلمهم اذ هو قمر شقفا وهم هودون الفاضي وهو قول القاسم  
 ورون البطارق والملوك المتخالف في مشيئة الجمع اساقفة واساقفة **كردت**  
**ان هرقل حين قدم البيا** عند علمه جنود على جنود فارس واخرجه في  
 سنة عمرته صلى الله عليه وسلم الحديبية **اصبح حيث التقى**  
 رديها غير طيبها حل بع من الصبر وعبر النفس عن جملة الانسان **رحم**  
 وجسده

حاشية  
 في قوله  
 قال البرماوي  
 وهو الظاهر  
 قال البدر  
 الذي بين يديه  
 وهو اي قول  
 الفرع في خبره  
 فقد قال  
 سيبويه  
 يقول مررت  
 بعد الله  
 فطارت بك  
 كما تقول  
 مررت بعد  
 الله صاحب  
 اي العرف  
 بغيرك  
 قال الرضي  
 رحمه الله  
 فاذا قصبت  
 هذا المعنى  
 لم ير المعنى  
 بل في محل  
 المجرور به  
 نصا كما في  
 صاحبك

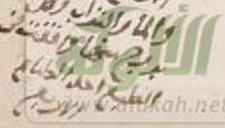
بالفق  
 وكسره  
 كغيره  
 بغيره  
 فاقوس

وجسده استماعا لفتحة او صان الجسد على الروح وفي رواية ابي ذر الوننة  
 والاصيل وابن عساكر اصبح يوما خميت النفس **فقال له بعض فطرافته**  
 بفتح الموحدة جمع بطرف بكسرها اي قوادح وخواصد ولغير اهل الراي والسنن  
 من غير **فقال استكر باهسته** اي سمعت رجلا يقول لكونها تحت الفخ  
 لسائر الائمة **قال ابن الناظر** لان عساكر الناظر بالهجره **وكان**  
 عطف على تقدير تقدير قال ابن الناظر كان هزنا عما لم يكن **جزاء** فلما حذق  
 المعطوف عليه ظهر هزله في المعطوف وجره منسوب لانه خبر كان وهو بالهجره  
 وتشديد الذي اخذ هذه مبنية اي كاهنا **ينظر في الجوز** خبر كان لانه ان قلنا  
 لانه ينظر في الامرين او هو تفسيره لان العكس انه يؤخذ نارة من الفاظ المشايخ  
 وتارة من احكام الجوز وكان هرقل علم ذلك بمقتضى حساب المجتهدين الزاعمين  
 ان الولد النبوي كان يقرب العلويين بسبح العقاب وهما يقربان في كل عشر سنين  
 مرة الى ان ينفوني الثلاثة بروحها في ستمين سنين وان ابتداء الشهر من الاول  
 لولد النبوي في الغزاة المذكور وعندتها من العشرين الثانية حتى جبر على الصلاة  
 بالوحى وعندتها من الثالثة في خمسين وعمره القصبة التي حزن في تحريف ظهور  
 الاسلام وفي تلك الايام راي هرقل ما راي وليس المراد بذلك هذه التي قرئ  
 قول المجتهد بل المراد البشارة انهم عليه الصلاة والسلام على اللسان كل فريق من  
 انبي وجنى والجملة السابقة من قوله قال ابن الناظر اعترضوا بين سوال بعض  
 البطارقة وجواب هرقل باهمل قوله **فقال** هرقل **بهر** او بعض بطارقة  
**حين سألته ان يات اللمنة حين نظرت في الجوز ملك الختان**  
 بفتح الميم وكسر اللام والتقدير العكشيه هي ملك بالضم تفر الامكان **قد**  
**ظهر اي غلب** وهو كما قال لانه في تلك الايام كان ابتداء ظهوره صلى الله عليه وسلم  
 اذ صال الكفار بالحد يسلمه وانزل الله تعالى سورة الفتي ومقدمة الظهور  
 ظهوره **فمن ختم من هذه الائمة** اي من اهل هذه الكفرة واطلاق الائمة

من قوله  
 قال البرماوي  
 وهو الظاهر  
 قال البدر  
 الذي بين يديه  
 وهو اي قول  
 الفرع في خبره  
 فقد قال  
 سيبويه  
 يقول مررت  
 بعد الله  
 فطارت بك  
 كما تقول  
 مررت بعد  
 الله صاحب

حاشية  
 في قوله  
 قال البرماوي  
 وهو الظاهر  
 قال البدر  
 الذي بين يديه  
 وهو اي قول  
 الفرع في خبره  
 فقد قال  
 سيبويه  
 يقول مررت  
 بعد الله  
 فطارت بك  
 كما تقول  
 مررت بعد  
 الله صاحب

حاشية  
 في قوله  
 قال البرماوي  
 وهو الظاهر  
 قال البدر  
 الذي بين يديه  
 وهو اي قول  
 الفرع في خبره  
 فقد قال  
 سيبويه  
 يقول مررت  
 بعد الله  
 فطارت بك  
 كما تقول  
 مررت بعد  
 الله صاحب





عمل اهل العصر كلهم في خوز وفي رواية يونس فمن تخنت من هذه الامم قالوا  
 محيين لا استفهامه اياهم ليس تخنت اليهود اجابوا بمقتضى  
 علمهم ان اليهود كانوا يلبسوا تخنت الذرية مع المضاري بخلاف العرب **قوله**  
**بهنك** ضم المشاة التخنتية من اهدى لا يتلذذ **مناهم واكتب الى**  
**مدان ملكك** بالهمز وقد يتبعك **فقتلوا من يهود** وفي  
 رواية ابو ذر الوقت والاصلي والبن عسار فليقلوا باللام **فقتلهم**  
 بالهمز واصله بين فانسفت الفخر فصارت بينا زبدت عليها الهمز في رواية اليعز  
 فسما يقبيلهم ومعناها واحد وهو مبتدأ خبر **علي امرهم** مشورتهم  
 التي كانوا فيها **اني هرق ليرجل** اي يباهاهم او فانت امرهم اذ ان رجل **ارسل**  
**به ملك عسان** بالالفين المعجمة والسبع المهيبة المشددة والملك هو الخارسة  
 ابن ابي شير وعسان اسم ما اتزل عليه قوم من الازد فقتلوه اليه اوله استعمل  
 ولم يسمع الرجل والامن ارسل اليه **تخبر عن خير رسول الله صلى الله**  
**عليه وسلم** فقال يا عبد الرحمن اخرج بين اظهرك **ان يرضع** اي  
 يرضعك انعمت يا رسول الله فخرجت واخالفته فخرجت اليه فبقيت بمناجاة  
 ونرضعته وهو على ذلك **فما استخبره هرقل** واخبره بذلك **قال هرقل**  
**جا عنده اذهبوا فانظروا الى الرجل اذ تخنت هو بجهنم** الاستفهام  
 وفتح المشاة الفرقتة الاولى وسيد القامحة **ام لا فنظروا اليه** وعذرنا احواف  
 خردوه فاذا هو مختنن **فخبروه** اي هرقل انه مختنن **وسال عن العرب**  
**هل تخنتون فقال** الرجل **هم تخنتون** وفي رواية الاصلي وابن عسار  
 في نسخة مختنون **يا لميم قال** القيني **يا ينجي** والاول **افيدوا** ففقال  
**هرقل هذا الذي نظرته في اليوم ملك هذه الامة** اي العرب  
**وقد ظهر** يضم ميم ملك وسمعوا الامم القاسية ملك بالفتح نزل العسكر  
 فاسم الاشارة للقبى صلى الله عليه وسلم وهو مبتدأ خبر ملك هذه الامة  
 وقد ظهر

من جعل من فعله  
 كما كان في قوله  
 جعلها متعلقا  
 من ذلك بكسر  
 الهمزة في قوله  
 تخنتوا

ركبته جبل يربط  
 قدي

وقد ظهر حال والاي ذر عن الكشبه في وحده بملء بقر مضارع  
 الامتة بالنصب عمل المفعول لئلا يكذب وفتح اليونينية كما لاصل  
 صدره عمل الثاني ضرب على الضمة تحذف واذا وفتا القاصي مضاعف  
 اي اليه الضمة الميم اتصلت به فصحت وحده العين كغيره بان قوله هذا  
 مبتدأ او بملء جملة من الفعل والقاعل في محل رفع خبره وقوله هذه الامة  
 مفعول بملء وقوله قد ظهر جملة وفتت حالا فان وفتح الماض المشد  
 اذا وقع حالا للبدان يكون فيية قد ظاهر او مقدره فانك غيرة قوله قد  
 ظهر جملة مستأنفة لا في موضع الصفة والخبر فيكون يكون بملء  
 بقنا اي هذا رجل بملء هذه الامة وقد جاء القيد بعد البقنة في حوزة المقتونة  
 بضم الصاد **تخنى** **تخنت هرقل** **الصاحب له** بسيم ضا طر الاستفهام  
**يروميه** بالتحفيف اي فيها وفي رواية ابن عسار يا ربوميه وهي مدينة  
 في بلاد الروم وقيل ان دور سمرقند اربعة وعشرون ميلا **وكان نظيره**  
**وقر** وايضا ابن عسار والاصلي وكان هرقل نظيره **في العلو** **وسار هرقل**  
**حضر** محروور بالفتحة لانه غير منصرف للعقيد والناصب للعلمية والمخيرة  
 على العبد لانها لا تنصرف الثلاث وجوز يقضوه صيغة خبره من قوله  
 من الثلاث الساكن الوسط ولم يحفل المعجمة ان اوها سار هرقل الى حوزة  
 دار ملكه **فلم يبره هرقل حضر** بفتح المشاة التخنتية وكسر الهمزة  
 منها او لم يصل اليها **حق ما كتاب من صاحب** ضا طر بواو  
**راي هرقل على خروجه** النبي صلى الله عليه وسلم اي ظهوره وايداي  
 بفتح الهزة عطفا على خروجه وهذه ابدل على ان هرقل وصاحبه اقر البيوت  
 صلى الله عليه وسلم لكن هرقل لم يستعمل ذلك ولم يعمل بفتحها  
 بملء ورغب في الراسية وانها على الاسلام فخلوا صاحب ضا طر فان  
 اظهر اسلامه وخرج على الدرهم قد اعلم الى الاسلام فقتلوه **فاذن** بالنقص  
 من قوله



من الاذن والمستل وغيره فاذا بالمداى اعلم **هرقل** **عظم** **الروم** **في** **دسكرة**  
 بهما بين الاولى مفتوحة والثانية ساكنة وفتح الكاف والراء كالتالي **له**  
**عصر** اي فيها الذسكرة القصيرة الميوس **ثم امر** **بوابها** **الذسكرة**  
**فغلقت** بنسبها للام ولا تحذف وكان دخلها ثم اغلقت **فخرج** **ابو** **اليسوع**  
 التي حولها واذن للروم في دخولها ثم اغلقتها **ثم اطلع** **عليه** **من** **غلو**  
 خوف من ان يسكروا فغلقت فبقوله ثم خاطبهم **فقال** **يا** **عيسى** **الروم**  
**هل لكم** **عقل** **في** **الفلاح** **والرشاد** **يا** **عيسى** **الروم**  
 الفم **وان** **يشبه** **بفتح** **الهمزة** وهي مصدر يفتح عطا على قوله في الفلاح اي وصل  
 لكم في ثبوت ملككم **فتابعوا** **بمشاة** **فوقيت** **بضم** **واو** **تم** **موجدة**  
 ويقعد الالف مشاة فتمت مشاة عذو النون بان مقدره وجواب الالفها  
 وفي نسخة يفرغ الميوسية كاصطلاحها بعبارة باسقاط المشاة قبل الموحدة وفي رواية  
 الاصل في تابع عذو الميوس موحدة وفي اخرى بالي الوضحة تابع عذو النون ايضا  
 فوقيت قاله الموحدة ولا يجوز عن الكسبية فيمتابعوا ايضا بين فوقيتين وهو  
 الالف موحدة فالنلائق الاولى من النبتة والتي بعدها من الابعاد كالرواية الاخرى  
 لان عساكر ونبهة فتتبع **هذه** **التي** **روى** **ابو** **اليسوع** **بن** **الاسطر** **من** **غير**  
 روى صلى الله عليه وسلم وفي رواية ابن عساكر روى في هذا الكلام **انما** **قال**  
 ذلك لما عرف من الكسبية السابقان **انما** **دي** **على** **الكفر** **سب** **الذهاب**  
 الملك ويقال ان في التوراة ونبيا مملوك **الرسالة** **اي** **الاسلام** **لم** **يقبل** **كالامم**  
**الذي** **يورد** **عنه** **قائل** **اهلك** **في** **اصول** **بهما** **لبن** **اي** **غير** **واحب** **صحة**  
**جر** **الوحش** **اي** **كسبية** **الى** **الابواب** **المقصودة** **فوجدوها**  
**قد** **غلقت** **بضم** **الفين** **وكسر** **اللام** **مشددة** **وشد** **غير** **تظهر** **حفظهم** **كما** **قال** **هم**  
 من اتباع الرسول عليه الصلاة والسلام **سعد** **جر** **الوحش** **لانها** **انقر** **بقرة** **من** **سائر**  
 الحيوانات **فالمراد** **هرقل** **تقر** **بهم** **وايس** **بظرة** **ثم** **مشاة** **ختمت** **بجز** **حالي**

فقد تغيرت عن نسخة  
 الاولى ان يقول فغلقت  
 بفتح ملككم

تقدير

تقدير قد روى في رواية الاصلية وابتدع عن الكسبية بهذا يشير بتقدير اليه على الهزلة  
 وهما يعني الاول مغلوب بين الثاني اي فقط **من** **الابواب** **اي** **من** **ابوابها** **الظاهرة**  
 ومما يات في كونه فتح بلكه وكان يجب ان يطلع من يستنزلها على  
 ويبس **وقال** **روى** **عنه** **على** **وقال** **له** **قلت** **مقالتي**  
**انما** **يا** **لم** **مع** **كسر** **النون** **وقد** **تقصير** **وهو** **نصب** **على** **الظرف** **في** **اي** **قلت**  
 مقالتي هذه السا عن حال كوفي **اختير** **اي** **امتحن** **بها** **شدة** **تكر** **اي**  
 رسوخهم **على** **ديكهم** **فقد** **رايت** **شدة** **تكر** **فخذ** **المقول** **المعاني**  
 مما سبق وعند المؤلف في التفسير فقد رايت من كسر الذي اجبت **فجروا**  
**له** **حقيقة** **على** **ما** **داهم** **بالمعظم** **او** **قلبو** **الارض** **بين** **يدي** **لان** **ذلك** **بها**  
 كان كهيئة اليهود **ورضوا** **عندهم** **كان** **ذلك** **اخر** **النصف**  
**خير** **كان** **شأن** **هرقل** **فيما** **يتعلق** **بهذه** **القصص** **خاصة** **او** **فيما** **يتعلق** **بالابان**  
 فانه قد وقعت له امور من تجهيز الجيش الموقية ونحوها ومما يات في الخبرين  
 وهذه ابدال ظاهر على استمراره على الكفر لكن محتمل مع ذلك انه كان يصر  
 من الابان ويقول هذه المعاصير مما عاينها لم يكتبه وحوفا من ان يظنه يومر  
 الا ان في مسند الامام احمد انه كتب من يترك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 اني مسلم قال النبي صلى الله عليه وسلم **يا** **هو** **على** **نصر** **النبي** **الخير** **بشر** **رواه**  
 اي حديث هرقل فروي رواه ابن عساكر ورواه ابو العطف وفي رواية قال  
 محمد اي البخاري رواه **صالح** **بن** **كيسان** **بفتح** **الكاف** **ابو** **محمد** **ابو** **الحارث**  
 الفخاري **يكسر** **الفين** **الهمزة** **بفتح** **الف** **المدي** **المتوفى** **بعد** **الاربعين**  
**وما** **تخر** **او** **سبعة** **خمس** **واربعين** **وما** **تخر** **عن** **ما** **تخر** **سنة** **وبقي** **سنتين** **سنة**  
**رواه** **ايضا** **يونس** **بن** **زيد** **الابان** **رواه** **ايضا** **بفتح** **الميم** **بن** **سهم**  
 عن مساكفة ابن راشد التلثة **عن** **الزهدي** **رحم** **الله** **قال** **الاول**  
 اخر حجب مصر في الجهاد من طريقه ابراهيم بن مسعود عن صالح بن الزهري لعنه



انتقم عند قول ابي سفيان حتى ادخل الله عليه الاسلام وكذا مسلم والثاني  
 ايضا هكذا الاستاذ في الجهاد مختصرا من طريق الملبث وفي الاستبصار  
 مختصرا ايضا من طريق ابن المبارك للاهنا عن يوسف بن الزهري بسنده  
 صحيحه والثالث ايضا ينما في التفسير والاحاديث الثلاثة عند  
 المصنف عن غير ابي الهيثم والزهري ابنا رواها لا تصح ابدا بسند واحد عن شيخ  
 واحد وهو عبيد الله وفي هذه الامور ينسب لطايف الاسناد وانه  
 جرحي عن حمصي عن شامي عن مديني واخرجه منسوخا في الجهاد  
 وفي التفسير في موضعين وفي الشهادات والخبر في الادب في موضعين  
 وفي الايمان والعلم والاحكام والمغازي وحبر الواحد والاستبصار  
 واخره مسلم في المغازي وابوداود في الادب والترمذي في الاستبصار  
 والنسائي في التفسير واخره حمي ابن ماجه روجه مناسبه في هذا  
 الحديث في هذا الباب لانه مشتق على كونه من اهل الجهاد من يوحى  
 اليه والباب في حقيقته بدء الوحي وايضا فان قصه هزل متفق  
 حقيقته حاله صلى الله عليه وسلم في ابتداء الامر والمنازع المولود من  
 باب الوجه الذي هو المقدم في هذه الكتاب التي مع شترع يدكر المقاصد  
 الذي ينبغي ويداء منها بالايان **بسم الله** ملاك الامر كله لان  
 الباقي مبنى عليه ومشرط به وهو اول واجب على المكلف ان يبتدئ بقوله

**بسم الله الرحمن الرحيم**

كالمتر كتب هذا الجامع تبركا وزيا في الاعتناء بالتسوية بالسنة  
 واختار في الروايات في تفديدها هنا على كتاب اوتنا خير مما عنده في كل وجوه  
 ووجه الثاني بان جعل الترجمة قائمة مقام تهذيب السورة ووجه الاو ظاهر هذا

**كتاب الايمان**

بكسر الكهزة وهو لغة التصديق وهو ضمه قاله المعتزاني اذ كان حاكم الخبر  
 وقوله وجعله صادقا فعالا من الايمان كان حقيقته من به امتز

التعذيب

والله اعلم  
 بالحق  
 والقرآن  
 كتاب  
 انما  
 ينطق  
 بها  
 بعد  
 ما  
 ينطق  
 بها  
 بعد

التعذيب والحق الله بعدد بالامر كما في قوله تعالى احكامه عن اخوة يوسف وما  
 انت بهومن لنا اي بصدقه لنا وبالبا كما في قوله صلى الله عليه وسلم الايمان ان تؤمن  
 بالله الحديث فليس حقيقته التصديق ان يقع في القلب بسنة التصديق  
 الى الخبر والخبر من غير اذعان وقبول بل هو اذعان وقبول له لئلا يحجب  
 عليه اسم التسليم على ما صحح به الامام والغزالي والكتاب من الكتاب  
 وهو الجمع والعلم ومن تراسعها جامعا للابواب والفصول الجامعة للمسابل  
 والضميمة بالنسبة الى الحروف المتخفية حقيقته بالنسبة الى المعاني المراد  
 منها حجاز اوله نقل في الاول كتاب بدء الوحي لانه كما تقدمت ومن ثم  
 بدأ به لان من شأن المقدمة كونها اما المراد وايضا فان من الوحي في الايمان وغيره

**باب قول النبي صلى الله عليه وسلم**

**عليه وسلم** في الحديث الموصول الا في تاما ان ثنا الله تعالى **الاحكام**  
**على خمس** في فرع اليوسنينة كقول النبي صلى الله عليه وسلم  
 وفي اخرى باب الايمان وقوله النبي والاول اصح لان ذكر الايمان عدة في كتاب الايمان  
 لا طائل ختمها الا في وسبق لفظ كتاب عند الاصل والاسلام لغة الاقناده والتخصيص  
 ولا يتحقق ذلك الا بقبول الاحكام والاذعان وذلك حقيقته التصديق  
 سبق قال تعالى فاخذ حنثا من كان فيها من المؤمنين فيها وجدنا فيها غير ميت من  
 المسلمين فالايان ان يفتك عن الاسلام حكمها فيمجدان في التصديق وان تقابل  
 حسب المفهوم اذ مفهوم الايمان تصديق القلب ومفهوم الاسلام اعم من الجوارح  
 وبالجملة لا يصح في الشرع ان يحكم على احد بان له مؤمن وليس بمسلم او مسلم  
 وليس بمؤمن ولا يعني بوجهها سوى هذا ومن اثبت التقدير فقد قال له  
 حكم من امن ولم يسلم او اسلم ولم يؤمن فان اثبت الاحكام حكم ليس بمت  
 للاخر فقد ظهر بطلان قوله وان في قوله تعالى **التي الاعراب امنوا** لانه  
 تؤمنوا ولكن قولوا اسلموا صحح في حقيقته الاسلام بذكر الايمان احيى بان المراد

انهم اتفادوا في الظاهر دون الباطن فكانوا كمن تلقوا بالشهادته ولم يصدق  
 بقلبه فانما يخبر عليه الاحكام في الظاهر انتهى **وهو** اي الايمان المتصور عليه  
 عند المص كان عسيبته والنور واين جرح ومجاهد ومالك بن اشرف وغيرهم  
 من سلف الامة وخلفها من المتكلمين والمحدثين **قول** باللسان وهو النطق  
 بالفتوى ديني **فعل** والايه رعين الكلمه بهن وعمل يد لفعل وهو اعهد من  
 عمل القلب والجوارح لتدخل الاعتقادات والعبادات وهو موافق لقول السلف  
 اعتقاد بالقلب ونطق باللسان وعمل بالاركان وازاد وان يدرك ان الاله لا يشترط  
 كالم وقال المناخرية ومنهبر الاشعريه واكثر الابهت كالفاضي ووافقه  
 ابن الراوندي من المعتزله هو تصديق الرسول عليه السلام فيها علم مجيبه  
 ضرورة تفصيلا فيما علمه تفصيلا واجمالها علم اجمالات تصديقا جازما بطلانها  
 سواء كان بدليا او لانا **قول** اولئك كتب في قلوبهم الايمان ولما يدخل الايمان في قلوبهم  
 وقال عليه الصلاة والسلام اللهم ثبت قلبه على دينه فواذا ثبت انه فعل القلب  
 وحيه ان يكون عبارة عن مجرد التصديق وقد خرج بقيد الضرورة مما لا يعمل  
 بالضرورة انه جاء بها لا اجتهاديا وبالجملة التصديق الظني فانه غير كافي  
 وفيه هو المعرفة بقوم بالله وهو مذهب جمهور من صفوان وقوم بالله وبها جازم  
 الرسول اجمالا وهو منقول عن بعض الفقهاء وقال الحنفية التصديق والافترار  
 باللسان قال العلامة النجاشي ان الاعتقاد في ركن لا يكمل المعنوي اصله  
 والافترار قد جعله كافي حالة الاكرام فان قلنا **التصديق** قد يدخل عنده  
 كافي حالة التوهم والافتقار اجيب بان التصديق باق في القلب والافترار  
 انها من حصوله وذهب جمهور المحققين الى انه هو التصديق بالقلب وانها  
 الاقرار بشرط الاجر الاحكام في الدنيا لما ان تصديق القلب امر باطن لا يدل من  
 علمه انتهى وقال النوري انفق اهل السنة من المحدثين والفقهاء والتقليد  
 ان المؤمن **التصديق** بان من اهل القبلة والاحكام في التا لا يكون الا من  
 اعتقد بقلبه دين الاسلام واعتقاد اجازيا خاليا من الشكوك ونطقه مع

سنة الراوندي  
 بلسانه وهو اجيبه

سنة  
 فلا يفتي التصديق

ذلك

ذلك ما اشهادت به فان اقتصر على احد المركان من اهل القبلة اصلا بل جعله  
 في التا الا ان يحجز عن النطق لخل في لسانه او لقد التمكن منه لمعاجلة  
 المسته او كغير ذلك فانه حينئذ يكون موثقا بالاعتقاد من غير لفظ النطق  
 وقالت الحر امينة النطق بكلمة الشهادته فقط وقال قوم انهم اودع  
 الخراج والعلق وعبدالجمار الى انه الطاعة يا سرها فضا كانت او نقل  
 وذهب الجمالي وابنه واكثر المعتزلة المتصوفة الى انه الطاعة المتضمنة  
 من الافعال والنزوك دون النوازل وقال الباقر منظم العلم والنطق والاعتقاد  
 والفارق بينه وبين قول السلف السالف اخبر جعلوا الايمان شرط في الحكم  
 والمعتزلة جعلوه شرط في الصحة وهذه ثمانية اقوال خمسة منها بسيطة  
 والاول والثاني مركب تاليفي والرابع مركب تاليفي ووجه الحصر ان الايمان  
 لا يخرج باجماع المسلمين عن فعل القلب وفعل الجوارح فهو حينئذ اما فعل القلب  
 فقط وهو المعرفة على الوجهين او التصديق المذكور واما فعل الجوارح  
 وهو فعل اللسان وهو الصلوات او غير فعل اللسان وهو العمل بالطاعة المطلقة  
 او المتضمنة واما فعل القلب والجوارح معا والخاصة باللسان ووجه اوجع  
 الجوارح وهذا كله بالنظر الى ما عند السلف اما بالنظر الى ما عند باقي الابهات  
 هو الاقرار فقط فاذا اقرح كمنها ابانته انما فان **سنة** النزاع واقع في نفس  
 الابهات واليك ما قلناه لا يدعيه من التاليف اجماعا من اقر بالعلمة حجة عليه  
 الاحكام في الدنيا ولم يخبر بحقيقة الا ان يقنع به فعل كالمجود لصحة  
 فان كان عنيد الالمية كالفلسفة فمن اطلق عليه الايمان في النظر الى قراره ومنه  
 نفي عنه الايمان في النظر الى كالم ومن اطلق عليه التكفير في النظر الى انه فعل  
 فعل الكافر ومن نفاه عنه في النظر الى حقيقته واشتت المعتزلة الواسطة  
 فقالوا الفاسقة لا مؤمن والكافر واذ انقر هذا واعلم ان الايمان **يريد** بالاعراض  
**ويعكس** بالاعتقاد عند المولود عقيدة واخر حجة ابو نعيم هكذا بهذا

الابان  
 وهذه  
 ابي  
 حجة



اللقطة في الترجمة للشافعي في الحديث وهو عند الحاكم بلفظ الإيمان قوله وعمل  
 وبزيد ويقصر وكذا نقله اللالكائي في كتاب السنن عن الثقات في واحد  
 ابن حنبل وإسحاق بن إبراهيم بن قال ابن من الصحابة عمر بن الخطاب وعمل بن ابراهيم  
 وابن مسعود ومعاذ بن ابي الدرداء وابن عباس وابن عمر وعمر بن الخطاب وعمر بن  
 وعما التنزيه وغيرهم ومن التابعين كعبد الاحمار وعروة وطاوس وعمر  
 ابن عبد العزيز وغيره وروى اللالكائي ايضا بسند صحيح عن النخعي قال  
 لغيت اكثر من الف رجل من العلم ان المصالح فيما رايت احدا منهم يختلف  
 وان الایمان قول وعمل وبزيد ويقصر واما توفيق ما ذكره في السنن في قوله يتوفى الله  
 حنينه ان يتناول موافقة الخراج في استئجار الموقوف على زيادة الایمان ثمان  
 ايات من القرآن العظيم مصدق بالزيادة في غير موضعها ثبت المقابل فان كل  
 قابل للزيادة قابل للتقصان ضرورة فقال **قال** وفي رواية في الاصل وقال في  
**ادبه ناهي هدي** اي بالتوفيق والتمسك وهذه الایة صافطة في رواية  
 ابن عساکر كما في فرع البوسني والایة الثالثة في مريد **وبزيد الله** بالاول  
 وفي رواية ابن عساکر يزيد الله وفي اخرى للاصل وقال **وبزيد الله** الذي  
 اهتدى والهدي اي بتوفيقه **وقال** في القتال وفي رواية ابن عساکر الاصل  
 وقوله وفي رواية باسقاطهم والایة بقوله **والذي اهدى وازادهم**  
**هدى** بالتوفيق **وانا هدي قواهم** اي بين لهم ما يقنون او اعانهم على  
 تقواهم واعطاهم جزاهم **وقال** في الحديث **وبزيد** والایة عساکر والاصح  
 وقوله **وبزيد الذين امنوا الایمان** بتصديقهم باصحاب النار المذكورين في  
 قولهم وما جعلنا ايمان النار الا للائحة الایمان وقوله **تعاله في سورة البقرة**  
**زادهم هدي الایمان** فالله الذي امنوا **فازادهم الایمان** بتزاد  
 العلم الحاصل من تدبيره وازادهم الایمان بها وها فيها الایمان **وقوله جل**  
**ذكره**

في قوله اخذ هدي منسوخ  
 الى سبع اللالكائي في سنن  
 في الاحكام والاشياء  
 هدي منسوخ من الحديث  
 الذي في الطبري  
 اي متوالفة والافق  
 ذكره في نسخة ناسخة  
 ليحيى بن عمار

**ذكره في ال عمران واخستوهم فزادهم الایمان** لغيره الثقات في قوله  
 عن قتال المشركين بل ثبت بنفسهم وازادها لهم قال البيهقي وهو  
 دليل على صحة الایمان بزيد ويقصر **وقوله تعالي** في الاحزاب **وما زادهم**  
 اي لما زادوا الخطاب او البلاغ فيمنه الاحزاب وسقطت او ربما لما لا يصلح قال  
 ما زادهم **الایمان** بالله وموابعده **وتسليما** لاوامره ومعاذ بن ابي بكر  
 الایمان هو التصديق بالله تعالى ورسوله والتمسك بقوله من واحد لا يخفى قال يتوفى  
 بحال تارة ويقصر اخرى **اجب** بان قوله الزيادة والتفخ ظاهر  
 على تقدير دخول القوة والفعل فيه وفي الشاهد نشأ هدي لك فان كل احوال  
 ان ما في قلبه يقا ضل حتى انه يحس بحسن الاحيان اعلم يقينا واخلاصا وتوكلا  
 منه في بعضها وكذا في التصديق والمعرفة حسب ظهور البراهين وكثيرا  
 ومن ثم كان الایمان الصدقي اقوى من الایمان غيرهم وهذا مبني على ما ذهب اليه  
 المجتهد من الاشاعرة من ان نفس التصديق لا يزيد ولا ينقص وان الایمان الشرعي  
 يزيد وينقص بزيادة تهادته التي هي الاعمال بقصاها والحمد يحصل التوفيق  
 بين ظواهر النصوص الدالة على الزيادة وان اول السلف يدرك بين اصل وضعف  
 المفردة وما عليه اكثر المتكلمين نعم يزيد قوة وضعف وانما الاختصاص  
 او تقدر بحسب تعدد المؤمن به وارتضاة النور وعزاه العقاب في  
 شرح مفيد السنن يعتبر المجتهد **وقال** في المواقف انه كذا وانكر ذلك  
 اكثر المتكلمين والحنفية لانه من قبل ذلك كان شكا وكبرا واجابوا عن  
 الامانات السابقة فحدها بما تعلقه عن الایمان بما حملت على الایمان في الامور  
 في الجملة تزياتي فيص بعد فرضه في كانوا يؤمنون بكل فرض خاص وحاصله  
 انه كما يزيد تزياد ما يجب الایمان به وهذه الایمان في غير عصره صلى الله  
 عليه وسلم وفيه نظر لان الاطلاع على تفاصيل القران يصح في غير عصره  
 عليه الصلاة والسلام والایمان واجب اجلا لایمان علم اجملها لا يختصلا في علم نصيلا

والخفا وان التفسير ازيد ان قد استدل المؤلف بقوله الزيادة بقوله **والجب**  
**والله** وهو بالرفع مبتدأ **والبعث في الله** عدل عليه وقوله **من الايات**  
 خير لمبتدأ وهذا الظاهر في رواية ابو اودين حديث ابو امامة لان الجب والقبض  
 يتفاوتان **وكتب عمر بن عبد العزيز** بن مروان في الامور الفتنى احد الخفا  
 الذي استند في التوفى بدير عقابته يوم الجمعة لخمس ليلتين من رجب سنة  
 احدى ومائة **الى عدى بن عدى** بفتح العين **وكتب الدال المملتين** فيها  
 ان عمرة فقه العين الكندي لما نحو التوفى سنة عشرين ومائة **ان الايات**  
**في سنة** كسيرة هذه في اليوسينية **فرايض** بالذنب اسم ان موخر الى الابد  
 مفروضة **وشرايع** اي عقائد يسنين **وجرد** اي مهابات ممنوعة  
**وسنن** اي مندوبات وفي رواية ان عساكر ان الايات فرايض بالرفع خبر ان  
 وما بعد مقطوع عليه وورع الخ حاشي شرايع وليس شى **فمن اسبغ ملها**  
**له يستكمل الايات** فبعبارة الشارة الى قبوك الايات الزيادة والمقصود ومن  
 تزدك المؤلف هنا استغناء الايات **انك لا بد** على ذلك بل على خلافه اذ  
 قال للايات كذا وكذا فجعل الايات غير الفرائض وما ذكر معها وقال من استكملها  
 اي الفرائض وما معها فجعل الكمال ان الايات لان الايات لا تتقوا اخر كلامه  
 يشعر بذلك حيث قال من استكملها اي الفرائض وما معها فقد استكمل الايات  
**فان اعترفتسا ايسنها** اي تساو وضحا **لكم** ايضا حاشي على الايات  
 منكم والمراد تارة الاصول في ذلك كانت معلومة لهم في الجملة او اراد  
 ساينها لكم على سبيل التفسير **حتى يعلموها وان امتها اناعل**  
**صحتكم خريص** وليس فيها تاخير البيان عن وقت الحاجة اذ حاشي  
 لم تتحقق او انه على انهم يعلمون مقاصدها ولكنها استظهر بالقرآن نصيحتهم  
 وتبيينهم على التصود وعرفهم قسام الايات بجملا وان لم يسبقها مفصلا اذ

الطائفة  
 زينة اى

هو موضع  
 الذي استند  
 في التوفى  
 بدير عقابته  
 يوم الجمعة  
 لخمس ليلتين  
 من رجب سنة  
 احدى ومائة  
 الى عدى بن  
 عدى بفتح  
 العين  
 وكتب الدال  
 المملتين  
 فيها ان  
 عمرة فقه  
 العين الكندي  
 لما نحو  
 التوفى سنة  
 عشرين  
 ومائة  
 ان الايات  
 في سنة  
 كسيرة  
 هذه في  
 اليوسينية  
 فرايض  
 بالذنب  
 اسم ان  
 موخر الى  
 الابد  
 مفروضة  
 وشرايع  
 اي عقائد  
 يسنين  
 وجرد  
 اي مهابات  
 ممنوعة  
 وسنن  
 اي مندوبات  
 وفي رواية  
 ان عساكر  
 ان الايات  
 فرايض  
 بالرفع  
 خبر ان  
 وما بعد  
 مقطوع  
 عليه  
 وورع  
 الخ حاشي  
 شرايع  
 وليس شى  
 فمن اسبغ  
 ملها  
 له يستكمل  
 الايات  
 فبعبارة  
 الشارة  
 الى قبوك  
 الايات  
 الزيادة  
 والمقصود  
 ومن  
 تزدك  
 المؤلف  
 هنا  
 استغناء  
 الايات  
 انك لا بد  
 على ذلك  
 بل على  
 خلافه  
 اذ  
 قال  
 للايات  
 كذا  
 وكذا  
 فجعل  
 الايات  
 غير  
 الفرائض  
 وما  
 ذكر  
 معها  
 وقال  
 من  
 استكملها  
 اي  
 الفرائض  
 وما  
 معها  
 فجعل  
 الكمال  
 ان  
 الايات  
 لان  
 الايات  
 لا  
 تتقوا  
 اخر  
 كلامه  
 يشعر  
 بذلك  
 حيث  
 قال  
 من  
 استكملها  
 اي  
 الفرائض  
 وما  
 معها  
 فقد  
 استكمل  
 الايات  
 فان  
 اعترفتسا  
 ايسنها  
 اي  
 تساو  
 وضحا  
 لكم  
 ايضا  
 حاشي  
 على  
 الايات  
 منكم  
 والمراد  
 تارة  
 الاصول  
 في  
 ذلك  
 كانت  
 معلومة  
 لهم  
 في  
 الجملة  
 او  
 اراد  
 ساينها  
 لكم  
 على  
 سبيل  
 التفسير  
 حتى  
 يعلموها  
 وان  
 امتها  
 اناعل  
 صحتكم  
 خريص  
 وليس  
 فيها  
 تاخير  
 البيان  
 عن  
 وقت  
 الحاجة  
 اذ  
 حاشي  
 لم  
 تتحقق  
 او  
 انه  
 على  
 انهم  
 يعلمون  
 مقاصدها  
 ولكنها  
 استظهر  
 بالقرآن  
 نصيحتهم  
 وتبيينهم  
 على  
 التصود  
 وعرفهم  
 قسام  
 الايات  
 بجملا  
 وان  
 لم  
 يسبقها  
 مفصلا  
 اذ

تفرغ

تفرغ لها فقد كانت مستغفرا بالاهم وهو من تقاليد المولى المجر ومتر وهو مكرم  
 بسخن او وصله احد واين اى تشييد وكتاب الايات لها من طرف عبيد بن عامر  
 فلك حدثني عن عدى قد ذكره **وقال ابراهيم** ان ابا زيد الاصمعيلى رواه  
 كما في فرع اليوسينية **صل الله عليه وسلم** وقد عاش في زمان ربيعة  
 مائة وستة وخمسة وسبعين سنة او مائة وستة وستين سنة وروى في الحاشية  
**ولكن ليصلن قلبي** اي يزداد بصيرة وسكونا بعض من العيان الوروي  
 والامثلة ال فان عين البصيرة في صحتها ليست في علم اليقين فغير ذلك  
 على قول التصديق النفس للزيادة وعند ابن جرير بسند صحيح الى معيد بن جبير  
 انه يزداد يقيني وعن مجاهد لاذ اذ اهدانا الى ايماننا لا يقال كلنا الخامسة ان  
 بذكر المؤلف هذه الاية عند الايات السابقة لا تقول انها يتبعك دلالتها  
 على الزيادة صرحنا بخلاف هذه فلهذا اخرها اشعرا بالانفا **وقال معاد**  
 بن ابي عمير والذال الحجة والمصلي في رواية وقال معاذ بن جبل كما في فرع اليوسينية اي ابن  
 عمر والخزرجي الاضمار التوفى سنة ثمانية عشر وله في البخاري سنة احاديث  
**للاسود بن هلال احلس بيا هجرة وصل لومين** بالجر **ساعة** اي تزداد  
 اهل الان بما اذا كان مومنا اي مومن قال الوروي معناه تذاكر الخير واحكام  
 الاخيرة وامور الدين فان ذلك ايمان وقال القاضي ابو بكر بن العزمي لان نقل فيه  
 الزيادة فلان معاذ انها اراد تحديده الايمان الى العديدين في اول امره فوصاهم في  
 ابد احمد اكلما نظر او فكر قال في الفتح منعقب العزمي ما تراه او الا انتم  
 اخر الان تحديده الايمان واهان وهذا التعليق وصله احد واين اى شيخنا الاول  
 بسند صحيح في الاسود بن هلال **قال** في معاذ اجلس قد كثر وعرف من هذا  
 ان الاسود بن هلال نفسه **وقال ابن مسعود** عبد الله وحده غافل  
 تا الحجة والفا هذا في نسبة الى جده هذا بن محمد بن التوفى بالدين سنة  
 اثنتين وثلاثين وله في البخاري خمسة وثمانون حديثا **الذين الايات** كلمة

الذين الذين روى  
 عنه بنو الهليل

كلمة اي ههنا  
 على الحال صفة قوله  
 وسنا ونفح حال من الموقر  
 عزمي قد علم اي  
 وعبارة التوفى كان  
 و اي مومن هو والخطوق

www.alukah.net

أكثره بكله لدلائها كما جمع على التبعيض للإيمان إذا لم يكن بها إلا جزاء  
 يصبح أفضا حقا وحكما وهذا التعليل طرف من أثر رواة الطبراني بسند  
 صحيح وثبتت والصبر نصف الإيمان واقتضاه صريح في الخبر **وقال ابن**  
**عمر** عبد الله وحده لا يطيب أحد العبادات السابقة للإسلام مع أيها حسن  
 السنة الكثيرين الرواية المتوفاة سنة ثلاث أو أربع ومبعين **يراد بلغة العبد**  
 بالعرف وفي رواية ابن عباس عبد الله بن عمر **حققة القوى** التي هي  
 وقابضة النفس عن الشرك والأعمال السيئة والمواظبة على الأعمال الصالحة  
**بدع ما حاك** بالمهل والكمال الخفية أي صطرب **والصبر**  
 ولم يفتح له وخاف الأثر فيه وفي بعض نسخ المفارقة ما حدثت به الكاف  
 وفي بعض النسخ ما حاك بالالف والتشديد في المماثلة حكمها صالحة عمدة الأفعال  
 القاربه والبر ما أدى وقد روي عنه بعض من حديث الكوفيين سمعان مرفوعا  
 المر حسن الخلق والأثر ما حاك في نفسه وكثره من ان يعلم الناس به في أثر  
 ابن عمر هذه الآثار التي ان بعض المومنين بلغ كنه الإيمان وبعضهم لم يبلغه  
 فتحول الزيادة والتمام **وقال مجاهد** أي ابن جبر بن جبر بن جبر بن جبر  
 الموحدة غير مصف على الاستمرار المحر ومنه مولى عبد الله ابن السائب المحر وهي  
 المتوفاة وهو ما جاز سنه فانه في تفسير قوله **شريع لكم زاد الهدى**  
 وابن عباس من الدين **أرو صياح** يا محمد **وإياي** أي نوحا **دنا** وأحد  
 خص نوحا عليه السلام لما قبل الله الذي جابت به الخراف وتخليل الخلال  
 وأول من جابت به الأمهات والجنات والأخوات وإنما قال **ألفا** أي  
 نوحا في وقع في أصل البخاري في هذه الآثار وإن العوالم أن نوحا في كنهه عند  
 ابن جرير وابن المنذر وغيرهما وكان في غيرهم أي هده الضمير في نوح وكونه مع أنه  
 في السابق ذكر جماعة لنا مجيب بان نوحا عليه السلام أقره في الآية وبعينه  
 الأنبياء عليهم السلام عطف عليه وهو دأخلون فيما وصي به نوحا وكانهم يشركون  
 في ذلك فقد صدق واحد يعني عن الكل على أن نوحا أقره في الآية وهو أولى

أي الإيمان كما ذكره الطبراني  
 وفي رواية الإيمان يقول النبي  
 نوحا

أي بالشرع المستبين  
 إلى الأول والمؤمنين  
 قوله الشيخ

بعود

بعود الضمير اليه وليس تفسيرها ههنا يتضح بل هو صريح وهذا التعليل  
 أخرجه عبد بن حميد في تفسيره بسند صحيح عن شيبان بن عمير عن ورقان بن أبي  
**وقال ابن عباس** عبد الله رضي الله عنهم في تفسير قوله **شريع**  
**ومنها جاسم** أي طريفا واحدا وهو تفسير منها **جاسم** قال  
 شريح بشريح شريعا أي تمت فهو تفسير لشريعة فيكون من باب اللغز  
 والنشر الغير للرب وسقطت الواو من **وقال ابن عباس** وهذا التعليل  
 وصله عبد الزواق في تفسيره بسند صحيح وقد وقع هذا في رواية ذر بن عبيد

**باب**

وهو ثابت في أصل عليه خط إلى نطق قطبه الذي كالمسما قال العيني في روايته  
 أن ذلك في فرع اليونانية لكنه فيها ساقط في رواية الأصيل ابن عباس  
 وأيد قول الكرماني أنه وقع على أصل مسرع على الفرير في قوله بل قال النوري  
 ويقع في كثير من النسخ باب وهو علمه في آخره وهو علمه في قوله بل قال النوري  
 لأنه لا يفتق له ما نحن فيه وأنه نوحا بقوله عليه السلام **وإني نوحا**  
**وهو** كونه نوحا أو أنه نوحا بعده وليس مطابقا للترجيح وعلى هذا فنقله  
 من قول ابن عباس في تفسيره في قوله تعالى **أما**

**دعواكم إيمانكم**

يقولون لكم في تفسير الدعاء إيمانا والدعاء عمل فاجتهد على أن الإيمان عمل  
 وعمله على ما قلناه في دعواته في حذف آة العطف حيث يقول التفسير  
 وهذا التعليل وصله ابن جرير من قول ابن عباس في رواية ابن جبر بن عمير  
 وجعل ما يعبأ بكم لوجه لولا دعواكم ومعنى الدعاء في اللغة الإيمان بالسنة  
 الأولى قال **حدثنا عبد الله** بالتصغير وفي الدعوات خلافا لأصله وحدوثا  
 محمد بن اسمعيل يعني البخاري **حدثنا عبد الله بن موسى** بن باقر  
 والذال المحجمة أخوه ميمر القسري فتح الإهانة ونسبته الموحدة في التفسير  
 الخير داعية المؤمن بالاصح كندر بن مسنن ثلاث عشرة أو أربع عشرة

الأولى الضمير الداعية

تفسيره الحديث

تفسيره الحديث  
 تفسيره الحديث  
 أول الفهم في الدعوات  
 إجماع كالملاحة

لولا دعواكم



اربعة عشر ومائة **قال اخيرا** وفور والله الهادي حديثنا **حنظلة بن**  
**اسحاق بن عبد الرحمن بن محمد بن خالد** يعني ابن العاصم الخزاز القريشي المتوفى سنة  
 ومائة **عن محمد بن خالد** يعني ابن العاصم الخزاز القريشي المتوفى سنة  
 بعد عطا وهو توفي سنة اربع عشرة او خمس عشرة ومائة **عن ابن عمر بن الخطاب**  
 عمرو الله رضي الله عنهما هاجر بعد البصرة واستصرع بوجرا حاد وشهد الخندق ويعني  
 الرضوان والمتاعر وكانت واسع العلمين الذين وافق الصلح وتوفي سنة ثمان  
 وسبعين وله في البخاري ما يثاب وسبعون حديثا **قال رسول الله صلى**  
**الله عليه وسلم بي الا سلام** الذي هو الاقياد **على خمس** اي خمس  
 دعامه وقال يقضه على معني من اي بي الا سلام من خمس وهذا يحصل الخواب  
 عما قال ان هذه الخمس هي الاسلام فيكون الاسلام ميبعا عليها والمبني لا يد  
 ان يكون غير المبني عليه واذا جازت الى جوابه ما في بان الاسلام عبارة عن  
 المجموع والمجموع غير كل واحد من اركانها **شهادة ان لا اله الا الله** وشهادة  
**ان محمدا رسول الله** واقامة الصلاة **وانما الزكاة** اي اعطائها مستحقها باخراج جزء  
 الاثنيان بها بشروطها واركائها **وصوم شهر رمضان** تخفيض شهادة على العبد  
 من المال على وجه مخصوص كما سياتي اليه في ان شاء الله تعالى في محله يعرف الله  
**والحج خمس** وكذا ما بعدها يجوز الرفع ختمها محذوف او وهو والنصب  
 بقدر اعني قال البدن الداميني اما وجه الرفع فواضح واما وجه الحرف فقد  
 يقال في ان البدن من خمس هو مجموع الحروف والانتفاضة لاطر واحدها  
 فان قالوا **بكون كل منها بدل بعض قلنا** يحتاج حينئذ الى التقرر  
 رابط انتهى واي قوله **لا اله الا الله** هي التامية لا الجنس والله اعلم بمركبتها  
 من صحت منج كما حد عشر وفتحته فتحته بنا وعند الرجحان فتحته اعراب  
 لانه عنده مستحوب بها لفظا وخبرها محذوف اتفاقا نقديا موجود والا

حرف

49  
 77

حرف استئنتها والاسم الكرم مرفوع على البدل من الضمير المستتر في الخبر  
 وقبل مرفوع على الخبر لفقوله وعليه جماعة وفي هذه المسألة ما حتمت  
 عنها بعد ان اتفقنا خوف الاطالة ثم ان مثل هذه التمسك عند علماء المعاني  
 بقيد القصد وهو في هذه العلة من باب قصد الصفة على الموضوع لا العكس  
 فان الله في معنى الوصف فان قلنا **لم يقدم النبي على الاتبات** قبل الله الا  
 الله ولم يبق الله الا الله لا هو يتقدم الاتبات على النبي **اجيب** بان هذا  
 في قوله **يقولون** ثم الله غير الله فقد فرغ قلبه مما سوى الله ليوصل القابل  
 وليس مشفوا لشيء سوى الله فقال فيكون في الشئ عن الله تعالى بالجوارح الظاهرة  
 والباطنية ووجه المحصر في الخمسة ان العبادة اما قولية او غيرها الا وهي الشهادتان  
 والثانية اما قولية او فعلية الا وهي الصوم والثالثة اما بدنية او مالية الا وهي  
 الصلاة والثانية الزكاة او مند كغيرها وهي الحج وقد وقع ذكره صفة ما على العترة  
 وعليه بي المصرتين جامع هذا الكون عند مسلم من رايته محمد بن عبيد  
 عن ابن عمر تاخير الصوم عن الجفالك رجل وهو يزيد بن بشر الشكسكي  
 والحج وصوم رمضان فقال ان عمر اصيا رمضان والحج ههنا اسعفت من رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فيقول ان يكون حنظلة في رواه هذا بالمعنى لكونه  
 لم يسمع ردا ابن عمر على يزيد او غيره ونسبته نعم رواه ابن عمر في مسلم  
 من اربع طرف تارة بالتقدم وتارة بالتأخير فان قلنا **لم يذكر**  
 الايمان بالانبياء والملائكة واسقط الجهاد **اجيب** بان الجهاد فرض  
 كفاية ولا يتعين الا في بعض الاحوال وانما لم يذكر الايمان بالانبياء والملائكة  
 لان المراد بالشهادة تصديق الرسول بها جابه فيستلزم جميع ما ذكر  
 من المعتقدات وفي قوله بي الخ استعارة بان يقدر الاستعارة في بي والقريبين  
 في الاسلام يشهد بنبوة الاسلام واستقامته على هذه الاركان الخمسة بينما  
 الحبا على هذه الاعددة الخمسة ثم تسره الاستعارة من المصدر الى الفعل



او تكونه كغيره بان تكون الاستفارة في الاسلام والقربة في التخييل بان  
تستحب الاسلام بالبيت ثم خيل كما نرى بيته على المبالغة ثم اطلق الاسلام على  
ذلك المحتل ثم خيل له بما لا يراه احد المشركين من الناس فتركت له ما هو لا يراه  
من البناء على الاستفارة التخييل ثم نسب فيه ليكون قربة مما قد من اراد في  
الحقيقة ويجوز ان يكون استفارة بالعبادة لان من سئل الاصل من عبادة الله تعالى  
فذكر المشرك وطول ذكر المشرك به وذكر ما هو من خواص المشرك وهو البناء  
ويسمى هذا استفارة بكونه اجزاء بكون استفارة تشبيهه فانه مثل حرفة  
الاسلام مع ان كان خمسة بحال فخرنا في خمسة اعمدة وقطعها الذي ذكره  
عليها هو شهادة ان لا اله الا الله وتبني شعاع الايمان كالارصاد الجوارق في لغة  
فان قلت الاربعية المذكورة بعد الشهادة مبني على الشهادة اذ لا  
يصح من بيت الابد وجودها كغيره بغيره على مبني عليه ومن واحد جيب  
بحوار من امر على امر مني الامر امر اخر فان قلت المبني اذ ان يكون  
غير المبني عليه اجيب بان المجموع غير من حيث الانفراد عين من حيث الجمع فمثله  
البيت من الشرف جعل على خمسة اعمدة احدها اوسط والبقية اركان لها ادم  
الاوسط قائمها خمس البيت موجود وان سقطت اعمدة اركانها اذ  
سقط الاوسط سقطت منه البيت فالبيت بالنظر الى مجموع شئ واحد وبالنظر  
الى افراده اشياء وايضا فالنظر الى اعمدة اركانها اذ اركانها تتبع وتلك  
له والاسم الموقوف من لطائف اسناد هذه الحديث فهو للتبني والانفراد  
والاعتناء وكل رجالة مكثون الاعيد الله فانه كوني وهو من الرباعيات  
واخرج منه المؤلف ايضا في التفسير ومسلم في الايمان جماع الاسناد هذا

**باب امور الالهيات**

بالاصافة البانية لان المراد بيان الامور التي هي الايمان لان الاعمال عند الموضع  
هي الايمان او معنى اللام اذ باب الامور الثابتة للايمان وتحقيق حقيقة وتكميل  
ذاته وفي رواية اخرى عن النبي صلى الله عليه واله وسلم في الايمان بالانفراد على اربعة

وقوله الله

وقوله الله تعالى بالجرح عطا على الامور وفي رواية اخرى في الوقت والاصيل  
عز وجل بدل قوله تعالى ليس البر وهو امر لكل خير وفي رواية اخرى **قوله**  
**قل المشرك والمغرب** قال القاضى ناصر الدين ابي ليس البر مقصورا على امر  
القبلة وليس البر ما اتمه عليه فانه مشرك **ولكن البر الذي** يعني ان يهتف  
به من امن بالله واليوم الآخر **والمالكة** والكتاب القران  
او امر **والشيين** واتى **المال** على حده نقالي اوجه الماه ذوى  
**القزى** **والبنامى** المجازج منهم ولم يفيد له لغة الا لئلا يفسد **المساكين**  
**وابن السبيل** المسافر والضعيف **والسائلين** الذين ابي لهم الحاجة الى  
السوا **وفي آيات** اى تخليصها بها وبقية المكاتبين او في الصلوات  
او ابتداء الرقاب بقية **وانام الصلاة** واتي **الزكاة** المفروضة والمراد  
باتى المال بيان مصارفها **والوقوف** بعهدهم اذ اعاهدوا عطف عليهم  
**امن** **والصالحين** في **الاسماء** **والضراء** انصب على المدح ولم يقطع فضل الصبر  
على سائر الاعمال وعن الارض هي الباس في الاموال من الفقر والضرارة  
**الانفس** **المصدرة** **وحين الناس** **وفى** محاهدة العبد **اولئك**  
**الذين صدقوا** في الدين **اتباع الحق** **وطلب البر** **اولئك هم المتقون**  
عن الكفر وسائر الرد ابل و **الابنة** كائنا جامعته للكمال الاضيق لها  
دالة عليها صحتها او ضمنا فانها يصح انها تشعبت محصورة في ثلاث  
اشياء صحة الاعتقاد وحسن العاشرة وتهذيب النفس وقد اشير الى اولها  
بقوله من امر الى الغيب والالتفات بقوله **وانه المال** الذي في السرايا  
وفي الثالث بقوله **وانام الصلاة** الى اخذها ولذلك وصف المستحق  
لها بالصدق نظر الى ايمانه واعتقاده وبالنقوة احتضار بما شرفه الخلق  
ومعاملته مع الحق والنجاش علية الصلاة والسلام قوله من علم هذا  
الابنة فقد استغنى عن الايمان وهذا اوجه استدلال المؤلف بهذه الابنة

او البشارة

قوله ان الابنة حشرت  
الفتوة على اصحابها  
في الروايات المتفقين من المشركين  
الى التفسير في الحديث فانه  
كان في قوله ليس البر مقصورا  
على امر القبلة وليس البر ما اتمه  
عليه فانه مشرك ولكن البر الذي  
يعني ان يهتف به من امن بالله  
واليوم الآخر والمالكة والكتاب  
القران او امر والشيين واتى  
المال على حده نقالي اوجه  
الماه ذوى القزى والبنامى  
المجازج منهم ولم يفيد له لغة  
الا لئلا يفسد المساكين وابن  
السبيل المسافر والضعيف  
والسائلين الذين ابي لهم  
الحاجة الى السوا وفي آيات  
اى تخليصها بها وبقية  
المكاتبين او في الصلوات  
او ابتداء الرقاب بقية  
وانام الصلاة واتي  
الزكاة المفروضة  
والمراد باتى  
المال بيان مصارفها  
والوقوف بعهدهم  
اذ اعاهدوا عطف  
عليهم امن والصلح  
الذين في الاسماء  
والضراء انصب  
على المدح ولم يقطع  
فضل الصبر على  
سائر الاعمال  
وعن الارض هي  
الباس في الاموال  
من الفقر والضرارة  
الانفس المصدرة  
وحين الناس وفى  
محاهدة العبد  
اولئك الذين  
صدقوا في الدين  
اتباع الحق وطلب  
البر اولئك هم  
المتقون

وما سبقتها لتجويد في حديث أبي ذر عن عبد الرزاق بسند رجالها ثقات  
السنن قال النبي صلى الله عليه وسلم عن الأيمان فقل عليه هذه الآية ولم يذكره  
المؤلف لأنه لم يشر على شرطه وقد سقط في رواية الأصيلي وأبو زر وابن البراءة  
أخذ الآية ثم استدرك المؤلف ذلك أيضا بآية أخرى فقال **قد افلح من فاز**  
**المؤمنون الآية** ما سبق أو أو العطف لعدم الإلزام قال في الفتح  
ويحتمل أن يكون ساقفة تفسير القول وهم المتقنون فقد روى المتقنون هم المؤمنون  
بقوله قد افلح وهو رواية الأصيلي وقد افلح بالمائة الأور وفي رواية ابن عساکر  
وقوله قد افلح والآية يجوز فيها المصنف بقوله قد افلح من فاز في حديث  
وبالسند المذكور **حدثنا عبد الله بن محمد** إذا نزل جعفر المنصور  
بضم الميم وسكون الميم حتى وقع المنون سمي به لأنه كان يطلعه المستندان  
عن المرسيل والمقطوع أو كان يتحرك المسانيد أو أنه أول من جمع بين  
الحجامة على التراجيح بما ورع النهدي وفي رواية ابن عساکر الجعفي كما في شرح البيهقي  
كلمة المنوف سنه تسع وعشرون وما بين **قال حديثنا الإمام عبد الملك بن محمد**  
ابن قيس **العقدى** يقع العقب الميم والفتحة سبعة إلى العقد قور من قيس  
وهو نظير من الإزد وبطنية جيلة أو قبيلة من اليمن بالبصرة المتوفى سنه خمس وأربع  
وما بين **قال حديثنا سليمان بن بلال** القديس المدني المتوفى بها سنه  
أربعين وسبعين وما بين **عن عبد البر بن دينار** القديس المدني الذي  
مورث ابن عمر المتوفى سنه سبع وعشرون وما بين **عن أبي صالح** ذكره ابن أبي عمير  
المدني المتوفى بها سنه إحدى ومائة **عن أبي هريرة رضي الله عنه** تصحى  
هو عبد الرحمن بن محمد المدني الخلف في أمره فقاتل المؤدي على القرنين  
ثلاثين قولا وجملة في الفتح على الاختلاف في سنة وأسماء مع المؤمنين بالمدينة  
سنه تسع أو ثمان أو سبع وخمسين وأسلم عام حبيب وعنه ما بين  
صلى الله عليه وسلم ثم لم يمتروا وأطعن حتى كان أحفظ أصح المدعي ورؤي عن  
عليه السلام في حديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه

والله اعلم

بالحق  
والفان المحسورة

وبالاثمثة واربعين وسبعين حديثا وله في البخاري أربعين وستة واربعون  
حدثنا هذا الحديث وقوله في هذا الجامع **عن النبي صلى الله عليه**  
**وسليته أنه قال الأيمان** بالرفع مبتدأ خبره **بضع** بكسر الباء  
فتحة قال الفرغوني حدثنا عن الثعلبي في النسخين فلا يقال بضع وما بين  
ولا بضع والفرغوني القاموس هو ما بين التمسك إلى التسع أو إلى التمسك وما بين  
الواحد إلى اربعين أو من أربع إلى تسع أو هو سبع وإذا جاور العشرة ذهب البضع  
لا يقال بضع وعشرون أو يقال ذلك لأنه اقترن ويجوز مع المذكرة ما وقع الموتر  
بغيرها فيقول بضعته وعشرون حبله وبضع وعشرون امرأة ولا يصح  
وفي رواية في رواية الأصيلي وابن عساکر **بضع** وسنن **شعة**  
تأنيث بضعه على ثابيل الشعبة النوع إذا اشتد الشبهة بالطاقي من النسي  
وقال الكرماني انتهى أصل الاصول وقال ابن حجر رضي الله عنهما وصور  
العين قول الكرماني قصبا والقيصر فيهما من فرع البويهي كقول  
الأصيل صور كبر بضع يعني بالبقاؤها وقد روى عن مسلم عن طريق سهل  
ابن صالح عن عبد الله بن دينار جمع وسنن أو بضع وسبعون على التسع  
وعند أصحابنا السنن الثلاثة من طريق بضع وسبعون من غير ذكر  
البيهقي ورواية البخاري كذا قدم شك سليمان رعو غير وقوع التسعة  
عند أبي عوانة روى أنه المنفق وما عداه مشكوك فيه لا يقال  
بنزحني وابتج بضع وسبعون لكونه زيادة ثقة لانا قول الذي زادها  
ثم يستمر على الجزم بها لا سيما مع اتحاد المخرج وهل المراد حقيقة القدر  
أم المبالغة قال الطبري الأصح معنى التكثير ويجوز ذكر البضع المترف  
بمعنى أن شعب الأيمان أعداد مهمة ولا نهاية لها حتى ولو أراد التمجيد لم  
يجزم وقال آخرون المراد حقيقة القدر ويكون النص رفع أو لأجل  
البضع وسنن لكونه الواقع ثم حدثت العشرة الزائدة فتصغر عليها

بعض وصفت قال الحسن الثاني  
السنن قال الأيمان بالرفع مبتدأ خبره بضع بكسر الباء فتحة قال الفرغوني حدثنا عن الثعلبي في النسخين فلا يقال بضع وما بين ولا بضع والفرغوني القاموس هو ما بين التمسك إلى التسع أو إلى التمسك وما بين الواحد إلى اربعين أو من أربع إلى تسع أو هو سبع وإذا جاور العشرة ذهب البضع لا يقال بضع وعشرون أو يقال ذلك لأنه اقترن ويجوز مع المذكرة ما وقع الموتر بغيرها فيقول بضعته وعشرون حبله وبضع وعشرون امرأة ولا يصح وفي رواية في رواية الأصيلي وابن عساکر بضع وسنن شعة تأنيث بضعه على ثابيل الشعبة النوع إذا اشتد الشبهة بالطاقي من النسي وقال الكرماني انتهى أصل الاصول وقال ابن حجر رضي الله عنهما وصور العين قول الكرماني قصبا والقيصر فيهما من فرع البويهي كقول الأصيل صور كبر بضع يعني بالبقاؤها وقد روى عن مسلم عن طريق سهل ابن صالح عن عبد الله بن دينار جمع وسنن أو بضع وسبعون على التسع وعند أصحابنا السنن الثلاثة من طريق بضع وسبعون من غير ذكر البيهقي ورواية البخاري كذا قدم شك سليمان رعو غير وقوع التسعة عند أبي عوانة روى أنه المنفق وما عداه مشكوك فيه لا يقال بنزحني وابتج بضع وسبعون لكونه زيادة ثقة لانا قول الذي زادها ثم يستمر على الجزم بها لا سيما مع اتحاد المخرج وهل المراد حقيقة القدر أم المبالغة قال الطبري الأصح معنى التكثير ويجوز ذكر البضع المترف بمعنى أن شعب الأيمان أعداد مهمة ولا نهاية لها حتى ولو أراد التمجيد لم يجزم وقال آخرون المراد حقيقة القدر ويكون النص رفع أو لأجل البضع وسنن لكونه الواقع ثم حدثت العشرة الزائدة فتصغر عليها

في حذو ما وجدنا في كتابنا...  
والله اعلم بالصواب

وفدحاو جماعة غيرها بطريق الاجتهاد والبيضاء وعبد الله كتاب شعبه الايمان  
**والجواب** انه وهو في الشرح خلف بعثت على اجتناب التبرج ومنع من التخصير  
في حذو الذي اخذ وهو هنا مبتدأ خبر **شعبه** ومن **الايمان** صفة لشعبه  
وانها خصه هنا بالذم لانه كالداعي الى ان الشعب لانه بعثت على الخوف من  
فضيحة الدنيا والاخرة فياتقرو ويتزجر ومن تأمل معنى الجاه ونظر في قوله  
عليه الصلاة والسلام استحوذوا من الله حقا الجاه قالوا اننا نستمع من الله  
يا رسول الله والحمد لله قال النبي ذلك ولكن الاستحوا من الله خف  
الجاه ان يحفظ الدرر وما حوجي والبطن وما حوجي وبيد عز المؤمن والبلد ومن  
اراد الاخره ترك زينة الدنيا واثرا لآخره على الاول فمن جعل ذلك فقد استحي  
من الله حقا الجاه راى العجب العجيب قال **الجسد الجاه يتولد من رغبته الآداء** الخ

اي المسمى للصور  
من الاستحيا  
خبر قوله في قوله

وروية التفسير لم يزد من معنى الفضل الا لله ورزق الطبع السليم حتى ايزاد  
الجاه الذم بعد دخوله في الشعب كما انه يقول هذه شعبة واحدة من شعوب  
فهل تخص وتقدر شعوبها هي جازية واعلم ان لا يقال الجاه من الغرائب يكون  
من الايمان لانه قد يكون غريبة وقد يكون تخلفا لان استحقاقه على هذا الشرع  
يحتاج الى اكتساب وعلم ونسبته فمن ثم كان من الايمان مع كونه باقيا على  
الطاعات واجتناب الجاهيات وفي هذا الحديث دلالة على قبول الايمان الزيادة في  
لان معناه كما قال الخطابي ان الايمان الشرح اسم لعنى اجزاء له اذ في وعمله  
والاسم يتعلق بتلك الاجزاء كما يتعلق بكلمة وقد اذ مسلم على ما في الخبر  
فافضلها قول الله لا اله الا الله وادناها اما طعة الاذ في الطريق ونسبته الى القائلون  
بان الايمان فعل الطاعات باسرها او القائلون بانها مركبة من التصديق والافترار  
والعمل جميعا واجيب بان المراد تشعب الايمان قطعا لانفسر الايمان  
ان اما طعة الاذ عن الطريق ليس داخل في اصل الايمان حتى يعنى فاقد غير ممن  
فلا بد في الحديث من تقدير يضاد نكران في هذا الحديث تشبيها للايمان بالشيء

اي المسمى للصور  
من الاستحيا  
خبر قوله في قوله  
اي المسمى للصور  
من الاستحيا  
خبر قوله في قوله

بالمتنوعين  
**المسلمون من نسل المسلمين من نسلهم** ويدرو وصفا لفظيا بالاصيل  
وبالصند السابق الى المولود قال **حدثنا ادرين ان اباس** بلسر القصة وخبر  
المشاة الخمسة اذ في السنة والتمردية من الايمان وقال الحسن بن النسيب في الايمان ايضا وان ما يح  
بالمتنوعين  
**المسلمون من نسل المسلمين من نسلهم** ويدرو وصفا لفظيا بالاصيل  
وبالصند السابق الى المولود قال **حدثنا ادرين ان اباس** بلسر القصة وخبر  
المشاة الخمسة اذ في السنة والتمردية من الايمان وقال الحسن بن النسيب في الايمان ايضا وان ما يح  
بالمتنوعين

اي المسمى للصور  
من الاستحيا  
خبر قوله في قوله

اي الذي علاقه الشاهة

ذات الغصان وشعبه ومنها على الحجاز لان العيمان كما مر في اللغة التصديق  
وفي عرف الشرح تصديق القلب واللسان وتبانه وكما لم بالطاعات فحينئذ  
الايمان الايمان بان الله يجمع ومتون يكون منها باطلاق الاصل على الفرع لان الايمان  
هو الاصل والاعمال فروع منه واطلاق الايمان على الاعمال مما لا يخفى كون عمل  
الايمان وهذا معنى على القول بقبول الايمان الزيادة والغصان كما على القول بغير  
قوله لعلى فليست الاعمال داخل في الايمان وامسند لذلك ان حقيقة  
الايمان التهديفة ولله قد ورد في الكتاب والمنسنة عطو الاعمال على الايمان لقوله  
تعالى ان الذين امنوا وعملوا الصالحات مع الغطر بان العطو ينفع المفاضة وعدم  
دخول المعطوف في العطوف عليه وقد ورد ايضا جعل الايمان شرطاً في الاعمال  
كما في قوله تعالى ومن يعمل من الصالحات وهو ممن مع القطع بان المشروط لا يدخل  
في الشرط لامتناع الشيء لنفسه وورد ايضا اثبات الايمان من تدرج بعض الاعمال  
في قوله تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقبلا ومع القطع بان لا تحقق الشيء  
بدون ركبه ولا يفي ان هذه الوجوه انها تقوم حجة على من يجعل الطاعات  
ارضا من حقيقة الايمان بحيث ان تاريخها لا يكون موحدا كقول من يقول  
لا على من ذهب الى انها ركن من الايمان الكامل بحيث لا يخرج تاريخها عن حقيقة  
الايمان كما هو مذهب الشافعي رحمه الله تعالى في العلامة المتفاز التي ومن لطائف  
استناد حديث هذه الباب ان رجلا منهم مدنيون الا العقيدة فانه بصيرة ولا  
المستدي وقيس تابعي عن تابعي وهو عبد الصمد بن دينار عن ابن صالح واخرج  
متفق بود اورد في السنة والتمردية من الايمان وقال الحسن بن النسيب في الايمان ايضا وان ما يح  
بالمتنوعين

اي المسمى للصور  
من الاستحيا  
خبر قوله في قوله

اي المسمى للصور  
من الاستحيا  
خبر قوله في قوله

شبكة  
الألوكة  
www.alukah.net

هذا ما علمنا ان يدعيه وان كان يتعذر الوقوع بها والمراد في الحديث بل هو امر من  
المجاهدين كالاستيلاء على حقا القبرين غير حقا فانه لما لم يدعوا له العسكر ليس  
بالبديل الحقيقي ثم عطف على ما سبق قوله **والمهاجر** اي المهاجر حقيقته  
من هو اي ترك ما هو الله عنده كان المهاجر بين خطه وابتدع ليدل  
بذلك على حرد النوازل من دارهم او وقع ذلك بعد انقطاع القوة نظيبا  
لقلوب من لم يدرك ذلك وفيه سناد هذه الحديث الحديث والعقبة  
واخذ جبهه الولد ايضا في الرقابة وهو مما اتفرد به بجلسته عن مسلم واخرج مسلم  
بعضه في صحيفته واخرجه ابو داود والنسائي وابن حبان والحاكم قال  
**ابو عبد الله البخاري** وفي رواية الاصيل وابن عساکر بايقاظ قال ابو داود  
كما في فرع البونينية **وقال ابو يعقوب محمد بن حازم البجلي**  
الضريدي الكوفي وكان مؤرخا في سنة خمس وتسعين ومائة في سفر  
**حدثنا داود** زاد في رواية الكشي هني وابن عساکر هو ابن ابي عمير  
المتوفى سنة اربعين ومائة عن عامر الشعبي السابق **قال سمعت**  
**عبد الله بن عمرو** واما صلح يعني ابن عمرو وابن عساکر هو ابن عمرو  
عن النبي صلى الله عليه وسلم **وقال عبد الاعلى** ابن عبد الاعلى السامي  
بالمهلمة من بني اسامة بن لوكة القرشي البصري المتوفى في سبعين سنة تسع  
وثمانين ومائة عن **داود** بن ابي هند السابق عن عامر بن عبد الله  
ابن عمرو بن العاصم النبي صلى الله عليه وسلم وهذه التعليل وصله  
اسحاق بن راهوية في مسنده

**حدثنا شعيب** وابن عمير عن شعيب بن عمير منصرف ابن الجراح بالقرن  
الواسط المتوفى بالبصرة اول سنة تسعين ومائة عن **عبد الله**  
**ابن ابي السفر** بنح المهلمة والفا وحكي اسماها ابن محمد بن عثمان الخثعمي  
**وفتح** الميم او كسرهما الحمد ابن الكوفي المتوفى في خلافة مروان بن محمد  
**وعتق** ابي عبيد وفي رواية الاصيل ابن عساکر في نسخة ابن ابي الدرداء  
اي الاخمسي المتوفى سنة خمس واربعين ومائة كعليها عن **عقبة** بنح  
المعجمة وسكون المهلمة وكسر الموحدة تسعة الي شعيب بن عثمان  
ابن عمير وعامر بن عثمان الكوفي التابع الجليل قاضي الكوفة المتوفى بعد  
الثمانين عن **عبد الله بن عمرو** اي ابن العاصم **السفر** بنح  
المتوفى بمكة او الطائف او مصدر في ذي الحجة سنة خمس اربلات  
او سبع وستين او اثنين او ثلاث وستين وكان اسلم قبل ابي  
**رضي الله عنهما** وكان بينه وبينه في السنة احدى عشرة سنة  
فيما جزمه المزي وله في البخاري سنة وعشرون حديثا عن النبي  
**صلى الله عليه وسلم** **ان قال المسلم** الكامل من **سائر**  
**المسلمون** وكذا المسلمان واهل الذم الا في حد او تغزير او زاد  
**من لسانه ويده** وهذا من جوامع اهل عليه السلام  
الذي هو بيمينه اليد فان قلت هذا اسم لزم كان من انصف هذا اخا  
كان مسل كما لم اجد بان المراد ذلك مع مراعاة باقي الصفات  
التي هي اركان الاسلام ويكون المراد افضل المسلمين كما قاله الخطابي  
وعمر باللسان دون الفوك ليدخل فيه من اخرج لسانه استهزاء  
وقدمه على اليد لان ايداه اكثر وقوعا واشهر من يده في العالم  
**حراجان** السينان هما الثمام والتمام ما خرج اللسان  
وخص اليد مع الفعل قد حصل بغيرها لان سبطنة الانعكاس انها يظهرها  
البطش والقطع والوصل والاخذ والمنع ومن غلبت فقبل في كل عمل  
هذا

الفلسفة ما عتق واصله  
بلسانهم بغيره لم يسمع من صفار  
الناس بغيره من جوارحه او ايدائه  
العقبة في ايدائه الفاضل لا يفتح  
وجوبها بغيره على من هو ار  
سكنت في الصفار تحقيقا له  
ابدا في الفاضل وها ان يفتح  
ما في الفاضل النفا بغيره

هذا ما علمنا ان يدعيه وان كان يتعذر الوقوع بها والمراد في الحديث بل هو امر من  
المجاهدين كالاستيلاء على حقا القبرين غير حقا فانه لما لم يدعوا له العسكر ليس  
بالبديل الحقيقي ثم عطف على ما سبق قوله **والمهاجر** اي المهاجر حقيقته  
من هو اي ترك ما هو الله عنده كان المهاجر بين خطه وابتدع ليدل  
بذلك على حرد النوازل من دارهم او وقع ذلك بعد انقطاع القوة نظيبا  
لقلوب من لم يدرك ذلك وفيه سناد هذه الحديث الحديث والعقبة  
واخذ جبهه الولد ايضا في الرقابة وهو مما اتفرد به بجلسته عن مسلم واخرج مسلم  
بعضه في صحيفته واخرجه ابو داود والنسائي وابن حبان والحاكم قال  
**ابو عبد الله البخاري** وفي رواية الاصيل وابن عساکر بايقاظ قال ابو داود  
كما في فرع البونينية **وقال ابو يعقوب محمد بن حازم البجلي**  
الضريدي الكوفي وكان مؤرخا في سنة خمس وتسعين ومائة في سفر  
**حدثنا داود** زاد في رواية الكشي هني وابن عساکر هو ابن ابي عمير  
المتوفى سنة اربعين ومائة عن عامر الشعبي السابق **قال سمعت**  
**عبد الله بن عمرو** واما صلح يعني ابن عمرو وابن عساکر هو ابن عمرو  
عن النبي صلى الله عليه وسلم **وقال عبد الاعلى** ابن عبد الاعلى السامي  
بالمهلمة من بني اسامة بن لوكة القرشي البصري المتوفى في سبعين سنة تسع  
وثمانين ومائة عن **داود** بن ابي هند السابق عن عامر بن عبد الله  
ابن عمرو بن العاصم النبي صلى الله عليه وسلم وهذه التعليل وصله  
اسحاق بن راهوية في مسنده

ابن التميمي  
اي في الاسلام افضل وبالسنن الماضية الى ابو لوقا قال حدثنا **عبد**  
**محمد بن سعيد** القريشي بنح البيا كما في البونينية صفته لسعيد القوافي  
المتوفى سنة تسع واربعين ومائة في مسنده السابق عن عامر بن عبد الله

www.duqa.net

هذا ما علمنا ان يدعيه وان كان يتعذر الوقوع بها والمراد في الحديث بل هو امر من  
المجاهدين كالاستيلاء على حقا القبرين غير حقا فانه لما لم يدعوا له العسكر ليس  
بالبديل الحقيقي ثم عطف على ما سبق قوله **والمهاجر** اي المهاجر حقيقته  
من هو اي ترك ما هو الله عنده كان المهاجر بين خطه وابتدع ليدل  
بذلك على حرد النوازل من دارهم او وقع ذلك بعد انقطاع القوة نظيبا  
لقلوب من لم يدرك ذلك وفيه سناد هذه الحديث الحديث والعقبة  
واخذ جبهه الولد ايضا في الرقابة وهو مما اتفرد به بجلسته عن مسلم واخرج مسلم  
بعضه في صحيفته واخرجه ابو داود والنسائي وابن حبان والحاكم قال  
**ابو عبد الله البخاري** وفي رواية الاصيل وابن عساکر بايقاظ قال ابو داود  
كما في فرع البونينية **وقال ابو يعقوب محمد بن حازم البجلي**  
الضريدي الكوفي وكان مؤرخا في سنة خمس وتسعين ومائة في سفر  
**حدثنا داود** زاد في رواية الكشي هني وابن عساکر هو ابن ابي عمير  
المتوفى سنة اربعين ومائة عن عامر الشعبي السابق **قال سمعت**  
**عبد الله بن عمرو** واما صلح يعني ابن عمرو وابن عساکر هو ابن عمرو  
عن النبي صلى الله عليه وسلم **وقال عبد الاعلى** ابن عبد الاعلى السامي  
بالمهلمة من بني اسامة بن لوكة القرشي البصري المتوفى في سبعين سنة تسع  
وثمانين ومائة عن **داود** بن ابي هند السابق عن عامر بن عبد الله  
ابن عمرو بن العاصم النبي صلى الله عليه وسلم وهذه التعليل وصله  
اسحاق بن راهوية في مسنده

قال حدثنا ابي يحيى بن سعيد المنوفي سنة اربع وسبعين واربعمائة قال حدثنا  
ابو بردة بن ابى مويضة وسكونه الرواسي عن ابي بصير بن عبد الله بن  
ابى بردة عن ابي بردة بن ابى مويضة عن ابي بردة بن ابى مويضة عن ابي  
الاسود بن اسيد عن ابي بردة بن ابى مويضة عن ابي بردة بن ابى مويضة عن ابي  
ابو وهو الثقبى في جملة واحدة عن ابي موسى عبد الله بن قيس بن مسلم بن  
الاشعري سنة الاشتهار له ولدا اشعرا المنوفي بالكوفة سنة ثمان ومائتين  
اربع واربعين وله في البخاري سنة تسعة وخمسون حديثا **عن ابي الله عن ابي بردة**  
وعند مسلم قال وعنده سنة ثمان مائة **الله ابي ابي اسحاق**  
**افضل شرط** ان يدخل على من تقدم وهو ما تقدم ويروي ابي اسحاق عن مسلم  
اي المسلمين **افضل قال** عليه السلام **من سلم المسلمون من لسانه ويدين**  
اذا فضل من غيره **لكثرة ثوابه** ومن لطيفة اسناد هذا الحديث ان فيه التورية والعقبة  
وكل جال كقولهم واخرج منه مسلم والنسابة في الامكان والتميز في الزهد هذا

او في سنة

هذا الحديث رواه ابو اسحاق بن عمار في كتابه في فضائل النبي صلى الله عليه واله  
في كتابه في فضائل النبي صلى الله عليه واله في كتابه في فضائل النبي صلى الله عليه واله  
في كتابه في فضائل النبي صلى الله عليه واله في كتابه في فضائل النبي صلى الله عليه واله

**باب** في فضل الاصل في ان كان في فرع البوينة كهي **اطعام الطعام**  
من سقى من الاصل في ان كان في فرع البوينة كهي **اطعام الطعام**  
المذكور اول هذا الكتاب البخاري قال **حدثنا عمرو بن خالد** بنحو الخبر عن  
فروخ بن فتح الفاروق وسند به البراءة الصرمية اخرى محمد الخزاز البصري عن ابي بصير المنوفي  
سنة تسع وعشرين ومائتين **قال حدثني الليث** بن سعد الفقيه  
وفهم من قيس بن عيلان المصري الامام الجليل والمشهور انه كان مجتهدا في الفقه  
الروي الحنفى المذهب فيما قاله ابن خلدون كان المنوفي يوم الجفرة من شعبان سنة  
خمس وسبعين ومائة **عن يزيد بن رباح بن ابي حبيب** البصري النافع الجليل  
مفتي مصر المنوفي سنة ثمان وعشرين ومائة **عن ابي الخضر** بن ابي  
والثلاثة بين الراشدين عن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما في حديثه المنوفي  
المنوفي

غنى القليل وسكونها  
الحجج

في كتابه في فضائل النبي صلى الله عليه واله

بنحو الخبر  
سكون القصة  
في كتابه في فضائل النبي صلى الله عليه واله  
نقال

نحو الخبر في كتابه في فضائل النبي صلى الله عليه واله

المنوفي سنة تسعين **عن عبد الله بن عمر** رضي الله عنهما ان رجلا قال  
صاحب الفسخ له اعرف اسمي وقد قبل الله ابو ذر **سأل النبي** في رواية ابو ذر  
الوقتة وان عساكر رسول الله **صلى الله عليه وسلم** **بيلد ابي خصال**  
**الاسلام خير قال** وفي رواية ابو ذر الوقتة فقال ابي النبي صلى  
الله عليه وسلم **تطعم الطعام** الخالق **تطعم في محل رفع خبر مسند احمد** وفي  
بتقدير ان ابي هو ان تطعم الطعام فان مصدره يخ والفتحة هو اطعام الطعام ولم  
يقبل توكل الطعام ويخو لان لفظ الاطعام يشتمل الاكل والشرب والذوق والعضة  
والاعطاف وغير ذلك **وتقرأ** في التناوين **مضارع قرى السلام على من**  
**عرفت ومن لم تعرف** من المسلمين فلما خص به احد احد وعبر الى  
غيره كاحد لان المؤمن كاهن اخوه وحذوا القابدين الموضوعين للقبلة والقدير  
على من عرفته ومن لم تعرفه لا تمقل وتسلم حتى يتنازل اسلام الداعية بالكتاب  
المتضمن للسلام وفيها تين الخصال من المؤمنين نوع المكارم المألوفة والمؤمنين  
الاطعام والسلام وفي هذا الحديث الهدية والعقبة وكل رواه مصرىون وهذا  
من القريب ورد في كتابها منها جلاء واخر حم المولى ايضا في باب الامان بهذا  
المعنى بواب وفي الاستاذ ابو مسلم في الامان والنسابة في رواية ابو ذر في باب  
وابن ماجه في الاطعمة والله اعلم

هذا الحديث رواه ابو اسحاق بن عمار في كتابه في فضائل النبي صلى الله عليه واله  
في كتابه في فضائل النبي صلى الله عليه واله في كتابه في فضائل النبي صلى الله عليه واله

**باب** في فضل الاصل في ان كان في فرع البوينة كهي **اطعام الطعام**  
من سقى من الاصل في ان كان في فرع البوينة كهي **اطعام الطعام**  
المذكور اول هذا الكتاب البخاري قال **حدثنا عمرو بن خالد** بنحو الخبر عن  
فروخ بن فتح الفاروق وسند به البراءة الصرمية اخرى محمد الخزاز البصري عن ابي بصير المنوفي  
سنة تسع وعشرين ومائتين **قال حدثني الليث** بن سعد الفقيه  
وفهم من قيس بن عيلان المصري الامام الجليل والمشهور انه كان مجتهدا في الفقه  
الروي الحنفى المذهب فيما قاله ابن خلدون كان المنوفي يوم الجفرة من شعبان سنة  
خمس وسبعين ومائة **عن يزيد بن رباح بن ابي حبيب** البصري النافع الجليل  
مفتي مصر المنوفي سنة ثمان وعشرين ومائة **عن ابي الخضر** بن ابي  
والثلاثة بين الراشدين عن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما في حديثه المنوفي  
المنوفي



كسرت وكسبت للمعونة  
لهذا

بفتح النون واستبدال الراء المضمومة اخوه خامعة غير متصون للعلمية  
والعجة القطان الاحول التميمي البصري المتفق على جلالته المتوفى سنة ثمان  
ونستعمله ويلقب **عن شعيب** يضم العجة ابن الحجاج الواسطي البصري  
المتقدم **عن قتادة** بن دعامة بن كسر الالاء فتاوى السدوس بسنة جلال  
الاعلام الاكهد البصري التابعي **الجمع** على جلالته المتوفى بواسط سنة سبع  
عشرون ومائة **عن انس** هو ابن مالك بن النضر بن النون والصاد المعجز  
الانصاري النخاري خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم تسع سنين وعشتر  
سنين اخر من مائة من الصحابة بالبصرة سنة ثلاث وتسعين وله في البخاري  
ما يتان وثمانين وستون حديثا **رضي الله عنه عن النبي صلى الله**  
**عليه وسلم** بفتح عطفه على شفيع قوله **وعن حسين** بالفتورين ان ذكوان  
**المعلم البصري قال حدثنا قتادة** بن دعامة الساسنة وكان قال  
عن شفيق بن حسين كذاها عن قتادة واوردتها ابنه الشيباني ولم يستطع  
حسين مقلته بل موصولها كذا واما ابو نعيم في مسنده جرحه من طريق ابيه الحزمي  
عن حميد بن شريح النخاري عن يحيى القطان عن حسين المعلم فتاوى عن انس  
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالفسق  
فان قال **فتاوى** فتاوى مكرس ولم يصحح السماع عن انس اجيب بان  
قد صحح احمد والنسائي في روايته سماع فتاوى لكن من انس تأيقت بغيره  
**عن انس** وفي رواية الاصل وان عمارة عن انس بن مالك **عن النبي**  
**صلى الله عليه وسلم قال يا ايها** وفي رواية ابو الويثم واورد الاصل  
واين عمارة **احدكم** وفي اخرى لا يدر احد وفي رواية ابن عمارة  
عبد الابان الكامل **حتى يك** المسلم وكذا السلسلة مثل  
**ما يك لنفسه** اي الذي يحتم لنفسه من الخير وهذا واراد مورد  
المباينة وربما فلا يد من بفتح الازكان ولم يصح على انه يفيض لاجنب ما يقصد  
لنفسه لان حب النبي مستلزم لفيض نفسه وكما ان يكون قوله لاجنب  
شاملا للذي ايضا لانه يجب له الاسلام مثلا ويؤيد حديثه ابي هريرة قال

قال رسول

حتى حارة لا عطفه ولا  
استدانتها وما يجرها حلق  
ما فيها وان يجرها حلق  
ولذا نصحه ولا يجوز  
لان الابان ليس سياتا  
أذكره

سجدة

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يأخذ عنى هولا الكيمان فيعلم ان  
من يعلم بهن فتاك ابو هريرة ثمانية انا يا رسول الله فاخذ بيديك فقد حسنا زانك  
المباركة عبد الناس وارضه بما قسم لك نحن اغنى الناس واحسن الجارك  
تكن موثقا واحب للناس ما تحب لنفسك نحن مسلمو الحديث رواية الترمذي  
وغيره من رواية الحسن بن ابي هريرة وقال الترمذي الحسن لم يجمع من ابي هريرة  
ورواية التبر والبيهقي بخوة في الزهد عن مسكويه عن ابي هريرة عن ابي هريرة  
من وثائق تالك الترمذي وغيره لكن بفتح اسناده في صفة صفة ورواية حرم  
الهاب بلاء بغيره واسناد الحديث السابق كوفيرة والذي قبله بصرف  
وقوع التسلسل في الايام الثلاثة على الولا وفي الحديث والعترة واخره  
مسلم الترمذي والسناء **باب** ما شويح رسول  
نبيما شهد صلى الله عليه وسلم من الابان وبالسنن الموقوفة قال حدثنا  
**ابو اليمان** الى من تافع السابق قال **احدنا شعيب** اي ابن ابي هريرة  
المصري قال **حدثنا** وفي رواية ابن عمارة اخبرنا **ابو الزناد** بكسر  
الزاي وبالنون عبد الله بن ذكوان المدني القدرى التابعي المتوفى سنة ثمانين ومائة  
**عن الامام** اي داود عبد الرحمن ابن همام التابعي المدني القدرى المتوفى بالاسكندرية  
سنة تسع عشرة ومائة على الصحيح **عن ابي هريرة** بفتح هاء اهل الصفة **رضي**  
**الله عنه ان رسول الله** وفي رواية اخرى عن النبي **صلى الله عليه**  
**وسلم قال** **فر** الله الذي بالنا وفي رواية اخرى **ابو** في الوقت والاصيلة  
واين عمارة والذي بنفسه **اي** بقدرته او ظهوره المتشابه المفض  
علمه الى الله والاول احكم والثاني اسلم وعن ابي حنيفة يلزم من تاريلها  
بالقدرة عين القبط والسبيل فيه كما مثاله الابان به على ما اراد وتوقف  
عن الخوض في تاويله فنقول له يبدل ما اراد لا كيد المخاطب واصتمت اجد  
ويؤخذ منه حوازل القسم على الامر المهر للتوكيد وان لم يكن هناك مستحلف  
واقسم عليه هنا قوله **لا يومن احدكم** اي اننا نكاملها حتى **اكونا** احب اليه

تتمت كتابي المصنف  
ولا تحسنه الفجر وان طرفة  
الشمس قمته القاب  
رواه احمد الترمذي ورواه  
غيره بفتح وسبيل  
اليهود



Handwritten marginal notes in the top right corner of the right page, including the number '25' and various script fragments.

السختيان بفتح المعاني على الصمد نسبة الى ربيع السختيان وهو الجبل البصري  
المنوفى بها سنة احدى وثلاثين ومائة **عن ابي قلاب** تكسر القاف  
وبالواو **عن عمرو بن دينار** **عن ابي بصير** **عن ابي بصير** **عن ابي بصير**  
المربع ومائة **عن ابي بصير** **عن ابي بصير** **عن ابي بصير** **عن ابي بصير**  
**رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه**  
**قال ثلاث ايات خصال منها حبة من كرم**  
**فيه وحده اصاب حلاوة الايمان** ولذا التزم بقوله احد  
وحلاوة الايمان استلذذه الطاعان عند فورة النفس بالايان والشرح  
الصدر له بحيث اختلف الجهد فيه وهذا هو الذي يحسب من اومع في  
وعلى الثاني فهو على سبيل المجاز والاستعارة الموضحة للمعنى على ما لا  
بزيادة الايمان ونقصه لان ذلك يكون في القصة المرض والبرهان  
المرض الصغير اولى بحديثه الفل من احوال الصبح في القصة العظمى  
تقصير وقد يقدر ذلك وتسمى هذه الاستعارة تخيلية وذلك ان شرب رطل  
المؤمن في الايمان بالنفس ونحوه تراثت له لا في ذلك وهو الحلاوة واضافة  
البرهان في الايمان بالنفس ونحوه تراثت له لا في ذلك وهو الحلاوة واضافة  
الصلوات والسلام **احب اليهما سراهما** افراد الضمير  
في حبه لانه افعال قضاة وهو اذا وصل بين افرادها وغير بالمتقين  
في سواها إشارة الى ان العشرة المجموع المرعية من المحبتات لا كل واحد  
منها فانها وحدها اعني اذا لم ينظر بالآخره فمن يدعي حبه اليه مثلا  
ولا يحب رسوله لا يتحقق ذلك ولا يفرض تنبيه الضمير هنا بقصته  
الخطيب حيث قال ومن يعصم فقد غوي فقاك له عليه الصلاة والسلام  
بغير الخطيئة فامر بالافراد ايضا لان كل واحد من القصصين مستقرا  
باعتباره الفقرة اذا انقطع في تقدير التكبير والاصل استقلال كل  
من العطفين

Handwritten marginal notes on the right side of the right page, including the number '25' and various script fragments.

Handwritten marginal notes in the top left corner of the right page.

من العطفين في الحكم فهو في قوله قولنا ومن عصي الله فقد غوي ومن عصي الرسول  
فقد غوي وتوبيخ ذلك قوله تعالى واطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر  
منكم لم يعد اطيعوا في اول الامر منكم كما عاذا في واطيعوا الرسول ليعود  
بانه لا استقلال له في الطاعة استقلال الرسول صلى الله عليه وسلم وقبل  
ان من التباين فيمتنع من غيره عليه الصلاة والسلام لان غيره اذا جمع  
او هم النسوية خلافه هو عليه الصلاة والسلام فان منصبه الشريف  
لا يتطرق اليها بهام ذلك وقا كما هو اوله بل من يعصم العباد وغير المراد  
بهذا الحديث كما قاله البيهقي والعقود وهو انما يقتضي العقل في حمانه  
ويستدعي اختياره وان كان عليه الصلاة والسلام انما يقتضي العقل في حمانه  
ويستدعي اختياره وان كان عليه الصلاة والسلام انما يقتضي العقل في حمانه  
ومنه عند طهقده لم يند بهيل اليد باختياره وهو تباين في حبه  
عقله لما جعل ان صلاحه فيه ومن حبه الله تعالى ورسوله عليه الصلاة  
والسلام **ان يحب المتكبر** **المراد بحاله كونه لا يحل**  
**الا لله تعالى وان يذكره ان يعود في العود في الكفر**  
**كما يذكره ان يقدر** بضم اوله وفيه تباين في الكفر في الكفر  
في النار وهذا يستلزم دخول نور الايمان في القلب حيث خطب بالوالد  
واستغنى عنه عن محاسن الاسلام وبيع الكفر وشيئا فان  
لم يجد العود منه ولم يجد بهام كما هو المشهور اجاب الحافظ ابن حجر  
كذلك ما في ابيه ضمن معنى الاستقرار كما قال ان يعود مستقرا في تقيد  
العين فقال في نفسه وانما في هنا يعني في قوله تعالى وللعودون في ملتنا اذ  
لتصيرت الى ملتنا وفي هذه الحديث إشارة الى التراب في فضل والتخامع بالرد الى  
قالوا من الاول والاخيرين الثاني وفي الثاني الحديث على التباين في العود وان  
كله يصح بوجه اليه اجاب اخذ جيب المؤلف انما بعد التباين في العود وان  
ومسلة الترمذي والمضاي والناظر مختلفة بما

Handwritten marginal notes on the left side of the right page, including the number '25' and various script fragments.

Handwritten marginal notes in the bottom left corner of the right page, including the number '25' and various script fragments.



**علامة الايمان** **الانصار** وسقط الشوك الماصيل وجيبوا قوله  
 علامته جزوا لاضافته قال ابن المنير علامة الشوك الاختي انما غيره اختلف في  
 حقيقته فبعضه تفيد هذه الترجمة مقصودا مع ان الاموال اختلف في  
 معنى الايمان وجوابه ان المستفاد منها كون مجرد التصديق بالانصار  
 لا يفي حتى تصدق عليه علامة من الاموال الظاهرة التي هي موازاة الانصار ولما ذكر  
 ويستند في المذكور والى الامام البخاري قال **حدثنا ابو الوليد هشام**  
**ابن عبد الملك الطيالسي** يبيع الطيالسي البصري الهجري سنة ثمان وعشرين  
 ومائتين قال **حدثنا شعبة بن الحجاج الساجي** قال اخبرني بالافراد  
**عبد الله بن عبد الله بن فتح العين** فيها **ابن جابر** بن محمد  
 واسكنه الله الوحدة الانصاري الذي قال **سمعت ابا عبد الله**  
**الاصمعي** وابن عسعر الصيرفي مالك بن **عبد الله بن محمد بن ابي بصير**  
**ابن عيسى بن سلمة بن ابي** قال **ابن ابي عمير** بالهجرة المهدي ودعي  
 والمنة التختية المنيحة اي علامة الايمان بالانصار  
 الاصح والخبر جمع ثلثة على وزن افعال واستثنى ما في الانصار  
 لما فوق العشرة وهم لون واجب بان القلة والعشرة انما يعنون  
 في نكرانة الجموع اياها في المعارف فلا فرق بينهما **بابية النفاق** الذي هو  
 اظهار الايمان والاطمان الكفر **يقص الانصار** اذا كان من حيث  
 انهم انصار على الصلاة والسلام لانها اختلفت مع التصديق وانما حضور  
 هذه القنطرة العظيمة والمختر الجسمة لما فازوا به من نصرته عليهم الصلاة  
 والسلام والسعي في اظهاره وابوابه وصحبه ومواسمهم بانفسهم في مواعيد  
 وقيامهم حتى حقد عليهم مع معادهم جميع من وجد من قبله الهيب والعمير  
 فمن ثم كان جبهه علامته الايمان ويقصه علامته النفاق مما زاة ظهر على  
 علمهم والجزاء من جستن العمل وقال وينسخ المشكاة وانما لان كان  
 لا يصح تيقن الدار والايان وجعلوه مستقروا موطنهم كما يحق نومهم  
 واستقامتهم

اصلها انما تكون كاد ورسول ادر قلنت  
 الهرة الثمانية القا كينته للفرس والاشبال  
 على الامام صلوات الله عليه  
 في نكرانة الجموع اياها في المعارف فلا فرق بينهما  
 انما يعنون انما يعنون انما يعنون

٢٨  
 ٢٧

واستقامتهم عليه كما جعلوا المدينة كذلك فمن اجهر ذلك من حال ايمانهم  
 ومن اقصاهم ذلك من علامة نفاقه فان قلنا **لهم** عن لفظ  
 الكفر اللفظ النفاق احيب **باب** انما العلامة فمن ظاهره الايمان والظن  
 الكفر فميزهم عن ذوى الايمان الحقيقي فلا يتبعوا ابيهم الكفر كما ان ليس هو  
 بكل فر ظاهر وهذا الحديث وقع له في رواية الاسناد ومسلم خاسته  
 وفيه راوية وافقه اسما اسما وفيه الخديعة والاحبار بالجمع والافراد  
 والجماع واخبره المؤلف ايضا في فضائل الانصار ومسلم والنسائي

**هذا باب**  
 بالثبوت بغير ترتيب جزئ وكلفه الباب سابقا عند الاصمعي وجيبوا قوله  
 الثاني من جملة الترجمة السابقة وعلى رواية اثباته وهو الفصل غير سابق  
 مع نقله به وفي الحديث السابق الاشارة الى ان النصارى في اللاحقه من النسب  
 في تلقيبها بالانصار لان ذلك كان ليلته العقبة لما تابوا على اهل البيت  
 وهو مشرقيهم وقد كانوا يسمون ثلثة من بني قحليل قان غنوة ومناة  
 تخنيط ساجنة وهي الام التي جمع القيلتين فسمواهم على الصلاة والسلام  
 الانصار لذلك وبالسنن الى المؤلف قال **حدثنا ابو الهيثم** في كتابه  
**الخصي** قال **حدثنا شعيب** هو ابن ابي حمزة القرشي عن ابي هريرة  
 محمد بن مسلم قال **اخبرني** بالافراد **ابو اوريا** بن عبد الله  
 بالهجرة وهو اسمر علم ابي ذر واعياذ به بالله فهو عطف بيان لقوله ابو اوريا  
 ابن عبد الله الصحابي ابن عمر الخولاني الدمشقي الصحابي ان مولده كان  
 عام هجرتي التابعين كسبين من حيث الرواية المنوية سنة اربع وثلاثين  
 وهو ابن ثنتين وثلاثين **ان عيادة بن الصامنة** بن عيينة  
 ابن قيس الانصاري الخزرجي المنوفي بالهجرة سنة اربع وثلاثين وهو ابن  
 اثنين وسبعين سنة وقيل في خلافة معاوية سنة ستين واربعين وله في

صفة الامام صلوات الله عليه  
 في نكرانة الجموع اياها في المعارف فلا فرق بينهما  
 انما يعنون انما يعنون انما يعنون



الخوارق تسعة احاديث **رضي الله عنه** وكان مشهورا اذ وقعها  
 قال نصيب يقول شهد وليس معوا لغيره **وهو احد الثمانية**  
 وهو الناظر على القوم وصيبره وعرفه وكانوا اثني عشر رجلا **ثلاثة العقبة**  
 يعني اي نبيها والارواح وهو كوا **التي كان** هي الداخل على الملائكة الموصوف بها  
 لنا كيد لصوت الصفرة بالوصف وافادنا ان انصافه بها ابراهيم والار  
 ريب ان يكون شهيد دعما ذنبا وعرفه من الثمانية صفتان من صفاته ولا  
 يجوز ان تكون الوراثة الى الابد اللطيف ناله العيني وهذا ذكره ابن هشام  
 في غريبه جاحا له عن النخشي في كتابه وعبارته في تفسير قوله  
 تعالى في سورة الحجر وما اهلكنا من قرية الا ولها كتاب معلوم جلت واغنى  
 صفة القرية والتباين ان لا يتوسط الوارث بينهما كما في قوله تعالى وما اهلكنا  
 من قرية الا الهامندرون وانما توسطت لنا كيد لصوت الصفرة بالموصوف بها  
 بقا في الحال جاني زيد عليه توب وجاني وعليه توب انما في تفسيره انما  
 في شرح تشييعه بان يذهب اليه من توسط الوارث بين الصفرة والموصوف  
 فاسد ان يذهب اليه في هذه المسئلة لا يعرف من المصنفين والحق العرفين  
 معول عليه فوجب ان لا يلتفت اليه وايضا فانهم معلق بها لا يمايب وذلك  
 لان الوارث اعم من ما قبله وما بعده وذلك مستلزم لغيرهما وهو  
 ضد لما يراه من التوكيد فلا يصح ان يقال **الصفرة** موصوف بها وانما وصلح  
 الوارث لنا كيد لصوت الموصوف بالصفرة لكان اولى المواضع لها موصفا  
 لا يصلح لها الخوان رجلا ابراهيم سيد بل ليعبر في ابراهيم سيد جلت نعمته بها  
 واجوز اقتراها بالاراد ولم يصلحها للمجان خلابة ولها كتاب معلوم فانها  
 جلت يصلح في موضع الحال لانها بدني وتنفرد حمر الدين سفير على الوجه  
 الاول بان يكون نخشي اعرف باللفظ مع انه لا يدرى من عدم العرفان بالاقول  
 عليه عدمه وعلى الثاني من تقاير الشيبين لا يما في تلاصقها والجللة التي  
 هي صفة لها انصاف بالموصوف والوارث من الانصاف باعتبار انها في  
 اصلها للجمع المناسب للتلاصق لانها عا صلتها وعلى الثالث ان المراد  
 من الانصاف

ان يكون الوارث اعم  
 الصفرة بالموصوف

ان يكون صاحبها كذا

لشرح على ما ينبغي  
 يقول عنه رضي عنه

من الانصاف ليس الانصاف المفضل كما فهمه ابن مالك بل المصنوع وبالوارث  
 الكا الثاني دون الاول وتفسر اليد باليد المميز بان قوله اعرف باللفظ مجرد  
 دعوى مع انها الوصلية لانضم لاروال هذا المذهب غير معرف بصري ولا حوزي  
 وانما وجه اليد ان بقا **بل هو معروف** ويميز من قاله منصفه ثم وقد يقع  
 المذخشي في ذلك ابا لبقا وقال **والله في محفظة** ابن جني حين  
 الذي نخشي بذلك وتولى بانه الا الهامندرون وقراءة ابن عسلة الا الهامندرون  
 باسمناط الوارث وجيز ان يكون قابل ذلك ابا لبقا حين فيكون منصفا اذ  
**اعلم** انه سعة ذلك من عمادة الوارث فيكون منقطعا والجللة اعراض  
 بين ان وحدها الساقط من اصل اليد وبخه هنا ولقوله سقطت من ناسخ بعد  
 واستمر يد ليل يتوجه عند الصفرة في باب من شهد بدار والتغير هنا ان عمادة  
 ابن الصائغ اخبر **ان رسول الله صلى الله عليه وسلم** قال وحوله  
 بالنصب على الظرفية **عصا بن من اصحابه** كخسر الذين ما بين الفشرة  
 الى الاربعين والجللة اهمية خالصة وعصا بن من منداخبر جولة مقدمه او من  
 اصحابه صفرة لعصا بنه واسرار الراوي بذلك الالم الغيرة **صنعت** الحديث  
 وانما عن تحقيقه وانما في ذلك ذكره الراوي عن شهد بدار وانما اخذ الغيرة  
 والمراد به التقوية فان الرواية تشرح **عصا بن** من فضل الراوي  
 وشرفه ومقول قوله عليه الصلاة والسلام **لا يعرف** اي عا لكونه  
 على التوحيد **ان لا يشركوا بالله** شيئا اي على تركه لا يشركوا  
 وهو عام لانه يكره في نسبت النور الذي وقد مر على ما بعدة اليد الاصل  
 وعلم ان لا يشركوا فيه حديث المفعول بديل ليدل على العموم ولا ينور  
 ولا يقلوا **او اولاكم** خصه بالذكور لانهم كانوا في القابل  
 يقتلوهم خشية الاملاق اولان قتلهم اكثر من قتلهم وهو المراد  
 وهو شيع القتل وانما قتل وقطيعه من جرم تصرف الغناية اليه اكثر  
 ولا تاواخذ في النون والغير الاربعين ولا تاونن بيها ما است اي يعرف

هو احد الثمانية

بالرفع عطفا على  
 قوله ابراهيم

هذا صفة من انما هو غافل  
 لما وصفه في كتابه  
 فانها صفة من انما هو غافل  
 جاز النخشي في شرح  
 وجه الحديث



قال في نسخة من نسخة  
من نسخة من نسخة

ببرهنته على ما ذهب اليه يد هاشم لفظا عند كالمى بالانوار والفضيحة والعار وتولى  
تفتروا من الاقترابى مختلفون **بين يد يدك وارجل يدك** اي  
من قبل انفسكم فكفى باليد والرجل عن الذنوب لان معظم الافعال ايها والمفترى  
لاننا لا يبينان من قبل انفسكم وان البهتان ناسي عما يختلف القلب الذي  
هو بين الاليد والارجل ثم يبرزه بلعنه او المعنى لا يتفق للناس بالعاب  
كنا حاد وواجته **وانعصوا في معروف** وهو ما عرف من الشارح  
حسنه فيها واما وقد لم تطيبها القلوب لهم لان عليه الصلاة والسلام لا يامر  
الا به وقال البيضاوي في الاية والتقييد بالمعروف ومعان السوء الا امر  
الا به للتشديد على الله لا يجوز طاعة مخلوق في معصية الخالق رخص ما ذكر  
من المناهي بالذکر دون غير الماهية **من في** بالتخفيف وفي رواية  
اي ذر وفي التشديد اي ثبت على العهد **منك فاخوه على الله فضلا**  
ووعدا اي بالجنح وقوع القصة في الصحاح من حديث عباد في  
رواية الصنابي وعبد لفظ على والاحد المبالغة في التثنية وقد عجز  
ويغير جملة على غير ظاهره لادنى القاطعة على انه لا يجتمع على اسمي  
بله الا حث من فعله عليه ولما ذكر المبالغة المتضمنة لوجود القوسين  
اثبت الاحد في موضع احدهما **ومن اصاب** منك اي المجرور  
من ذلك شيئا غير الشرك يصب شيئا فقول اصاب الذي  
هو صلة من الوصول المتضمن معنى الشرك والجار المتبعين **وعرف** اي  
يد كمارواها احدي بسبب **في الدنيا** بان الله عليه الحد فهو  
اي الققاب **كفارة له** فلا يقات عليه في الاخرة وفي رواية اخرى  
فهو كفارة ما سخط طالع وقد قيل ان قتل القاتل حد وارواع لغيري  
واما في الاخرة فالطلب للفتور قاتله وتعق **بأن لو كان كذلك**  
لم يخز العقوب من القاتل والذي ذهب اليه اكثر الفقهاء ان الحد وكفارة  
لظاهر الحديث وفي الترمذي وصح من حديث علي بن ابي طالب من قوله  
هذا الحديث وفيه ومن اصاب ذنبا فغوب به في الدنيا قاله اكثر

ضم الهاء المجرورة  
المتعلقة بمراد من  
في جملة فبأنه  
بمنه من كذا

من ان

قال في نسخة من نسخة  
من نسخة من نسخة

من ان يثبت العقوبة على عبده في الاخرة ونشيانا لثمة عقوبة العدم لانها في  
في ساق الشرا وقد صرح ابن الحاجب بانها التي في اقادته وحينئذ  
فيمنها اصالة الشرك وعينه واستشكك بان المراد اذا قتل على  
ازداده لا يكون قتله كفارة واجيب بان عموم الحديث مخصوص  
بقوله تعالى ان الله لا يقدر ان ينسك بك والمراد به الشرك الاصغر وهو الربا  
وتعقب بان عرف الشارح اذا اطلق الشرك انها يد يد بما قبل التوحيد  
واجيب بان طالب الجمع يقتضي ان كتاب الجواز فهو كذا وان كان  
ضعيفا وتعقب بان عقبة الاصابة بالعقوبة في الدنيا والربا  
لا عقوبة فيه فوضح ان المراد بالشرك لانه مخصوص وقال قوم بالوقف  
لحديث ابي هريرة المراد عن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال الا اذ رد اليه رد كفارة لاصلا اذ لا واجيب بان حديث الباب  
اصح اسنادا وبان حديث ابي هريرة ورد اوله ان يعلم عليه السلام انه اعلم  
الله بالاحد وعوضت بناخر اسلام ابي هريرة رعد حديث الباب ٢٠  
كان ليلة القنينة الاولى واجيب بان حديث ابي هريرة في ساق  
على حديث الباب وان المبالغة المذكورة تدل على ليلة القنينة وانها هي حد  
ففي مكة واية المهدي في ذلك بقوله سلام ابي هريرة وعوضت  
بان الحد بشروا الى كره ولا يخفى تماهله في الصحيح على ان الحد قطعي قال ابن  
عبد البرزاق تفرد بوصله وان هشام بن يوسف روى عن معمر بن ابي سلمة  
وحسين بن منصور وغيرهم وعلى ذلك الاحتجاج الجمهور والتوقيت بين  
الحديثين وان عياضا وغيره حزموا بان حديث عباد في هذا كان  
بمكة ليلة القنينة عند البعثة الاولى وهي في رواية قول جارية  
القصير بالفتور الاثني عشر بل صرح بذلك في رواية النسائي ولفظه يا عين  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة القنينة في دهظ والدهظ ماد ونس

العشرة من الرجال فنفا وقال ابن دريد ررها جاوز ذلك قليلا وهو من الشجر  
 واقله ثلثه واكثر القليل اثان فنضاف للثقة والجمع احد عشر فكان  
 المراد من الرطب هنا احد عشر نقيا ومع عمادة اثني عشر واذا ثبت هذا فقد  
 دل تعلقا ان هذا لما بعته كانت ليلتها العتمة الاولى ان الواثق بعد الفتح  
 كان فيها الرجال والنساء معا مع القدر الكثير انتهى **ومن اصحابه**  
**ذلك المذكور شيئا ثم سنده** وفي رواية ابن عسائر  
 وعزها الى ابن جبريل بنتميز يادة عليه **فهو مفرض الاله** فقال  
**ان شاعلي عنده** بفضله **وان شاعلي** بقوله **فما يقبلان**  
**عاز ذلك** وهو هذا ايضا من تابه ومن لم يتب وان لم يتب بخبره دخله  
 النار بل هو المشيئة الله وقال الجمهور التوبة ترفع البرائة  
 لا ياب من بكر الله الا الاطلاع له على قول توبته وقال قوم بالتوبة  
 بين ما يجيبه الحد وما لا يجيبه فان قلنا **بما** الى كثر وعطف  
 الجملة المنضممة للفتوى على ما قلنا بالنا والمنضممة للفتوى اجيب  
 باحتمال انه للتفسير عن موافقة العصبة وان السامع اذا علم ان الفتوى  
 بما حيزه الاصابة العصبة من خبر عنها وان الصفة اخرى فقد دل  
 على احتساب العصبة وتوقها قاله في المصاحم رجال اسناد هذا  
 الحديث كاهم شيئا مبين وفيه التوفيق والاحكام والفتنة وفيه رواية  
 قاض عن قاض ابوا د ريس لعبادة ورواية من روى عليه السلام عن  
 رة لان ابا د ريس له ريبه واخر حجة الموقف في المقازي ايضا والحكام  
 وفي وفود الانصار وفي الحدود ومسلم في الحدود ايضا والترجمة والنظام  
 والنفا ظهر في حجة في المصاحم في الحدود ايضا والترجمة والنظام  
 ارواحهم واهلهم في حجة في المصاحم في الحدود ايضا والترجمة والنظام  
 من فن الكفر والضلال شرع في كبر فضلة القرية والقدار من الفن فثان  
**باب** بالثغورين

من الدين

من الدين **القدار من الفن** ولم يقل من الايمان لمراعاة لفظ الحديث ولم  
 يد الحققة لان القدر ليس دين والتقدير القدر من الدين تتعذر من تعذر الايمان  
 كما دل عليه زيادة التبعيض وبالسند المذكور اول هذا الشرح الى البخاري قال  
**حدثنا عبد الله بن مسلمة** يفتح اليه والظاهر بيها لمهارة ما عتق  
 ابن عسائر الحارثي البصري ذوالدعوة الحارثية احد رواة المطا القوي  
 سنة احدى وعشرين وما تبين **عن مالك** هو ابن اسر امه دار العريفة  
**عن عبد الرحمن ابن عبد الله ابن عبد الرحمن ابن ابي صعققة**  
 الانصاري المازني المديني المتوفى سنة تسع وثلاثين وما تبين عن ابيه **عبد الله**  
**عن ابن سعد** سعد بن مالك بن سنان الخزرجي الانصاري **الحدري** ضم  
 المعجزة وسكون المهابة سنة الى خدره جدوه الاعلا اربط من الانصار  
 المتوفى بالمدينة سنة اربع وستين اواربع وسبعين رة والبخاري سنة  
 وستون خدينا زادي رواية اي در ضم الله **عنه** **قال رسول**  
**الله صلى الله عليه وسلم** **موسى** بكسر الميم وفتحها لغة روية  
 وهو من افعال البخاري في اي يقرب **ان يكون خير ما للمسلم** **عنه**  
 بالنصب خير يكون في رواية غير الاصل بالنصب خير خيرا مقديا وروى عنه  
 اسم موسى خيرا ولا يصح كون نكرة لانه موصوف بجملة يتبع وجوز ان مالك  
 رفعها على الابتداء والخبر وقد في يكون ضمير الشأن كالك والفتح كعذر  
 تجريد الرواية وذكره العمري من غير تبديل على الرواية فلو هو والفتح اسم  
 مؤنث موصوف للميم **بشع** **بها** بتشديد المشاة الفوقية افعال من  
 اتبع اتباعا ونحو ذلك كانها من تبع بعسر المجدرة يتبع بفتحها ويتبع  
 بالفتح **بشع** بفتح فمهالة مؤنث حنين جمع شعنة بالفتح وهو  
 بالنصب مفعول يتبع اي روس **الحال او موافق** بكسر الفاء وهو نصب  
 عطفا على شعنة اي مواضع تزول **القطر** اي المطر اي يطون الاودية والبحار  
 حال كونها **بغير يد بشر** اي يهب بسبب او مع يد من الفن طلبا لسلامة

تغيب

من الدين القدر من الفن ولم يقل من الايمان لمراعاة لفظ الحديث ولم يد الحققة لان القدر ليس دين والتقدير القدر من الدين تتعذر من تعذر الايمان كما دل عليه زيادة التبعيض وبالسند المذكور اول هذا الشرح الى البخاري قال حدثنا عبد الله بن مسلمة يفتح اليه والظاهر بيها لمهارة ما عتق ابن عسائر الحارثي البصري ذوالدعوة الحارثية احد رواة المطا القوي سنة احدى وعشرين وما تبين عن مالك هو ابن اسر امه دار العريفة عن عبد الرحمن ابن عبد الله ابن عبد الرحمن ابن ابي صعققة الانصاري المازني المديني المتوفى سنة تسع وثلاثين وما تبين عن ابيه عن ابن سعد سعد بن مالك بن سنان الخزرجي الانصاري الحدري ضم المعجزة وسكون المهابة سنة الى خدره جدوه الاعلا اربط من الانصار المتوفى بالمدينة سنة اربع وستين اواربع وسبعين رة والبخاري سنة وستون خدينا زادي رواية اي در ضم الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم موسى بكسر الميم وفتحها لغة روية وهو من افعال البخاري في اي يقرب ان يكون خير ما للمسلم عنه بالنصب خير يكون في رواية غير الاصل بالنصب خير خيرا مقديا وروى عنه اسم موسى خيرا ولا يصح كون نكرة لانه موصوف بجملة يتبع وجوز ان مالك رفعها على الابتداء والخبر وقد في يكون ضمير الشأن كالك والفتح كعذر تجريد الرواية وذكره العمري من غير تبديل على الرواية فلو هو والفتح اسم مؤنث موصوف للميم بشع بها بتشديد المشاة الفوقية افعال من اتبع اتباعا ونحو ذلك كانها من تبع بعسر المجدرة يتبع بفتحها ويتبع بالفتح بشع بفتح فمهالة مؤنث حنين جمع شعنة بالفتح وهو بالنصب مفعول يتبع اي روس الحال او موافق بكسر الفاء وهو نصب عطفا على شعنة اي مواضع تزول القطر اي المطر اي يطون الاودية والبحار حال كونها بغير يد بشر اي يهب بسبب او مع يد من الفن طلبا لسلامة

77

لا يقصد نبوي فالعلة عند الفتنه القادر على ان يتفادى فنجب الحاطة عنها او  
 كناية بحسب الال والامكان واختلفت فيها عند عدما فهدى الشافعي  
 تفصيل الصلوة فقله ونقله في عمادته وادبه وخبره فقله على واحتمال  
 وتواضعه ومعرفة احكامه لا ينزوت في سواد السلبت وعادة من يظهر  
 ويشيع جناحه وحضور الجفنة والجماعت واختار اخوة العزلة للسلامة  
 المحققة ولجعل ما علمه ويأمن به وام ذكره في الصلوة والعزلة بحال المبرر  
 نعم رجب العزلة لفتنة الاساد بن الصلوة وجمعة الصلوة لمن عجزه  
 الخفا بعد والمطابقا حشبه رجب علي من جهاد الكلب ليعلمه وانما هو حال  
 اسناد هذا الحديث كالمعروف فيهم من صحابي وهو من اقران البخاري  
 عن مسلمه وقد رواه المولى ايضا في الفتوى والترقية وغلامان النبوة واخره  
 ابو اود والنسابة وكما كان الفرار من الفتنة لا يحسنه الا على قدر قوة دين الرجل  
 وهو تد على قوة المعرفة بشرع يذبح ذكرا قفاك

**باب قول النبي صلى الله عليه وسلم**  
**والسلام انا اعلمكم بالله** فانه كلما كان الرجل اقرب في دينه كان اقرب في  
 معرفة الله به وذلك يدل ظاهرا على قول الابهان الزيادة والنقصان والاصلي  
 في غير الفرع واصلة بعد فكم يدل على الفرق بين ان الله في الادراك  
 الجزمي والكل هو الادراك الكلي وان بيان **فان المعرفة** في الخبر  
**فقل القلب** فالابهان بالقوله وحده لا ينه الا بانضمام الاعتقاد اليه  
 خلافا لغيره من المنة والاعتقاد بقل القلب **بقول الله تعالى** ولا يؤذوا النبي  
 لقوله عز وجل **ولكن يواخذكم بما كسبت قلوبكم**  
 اي عنتم عليه ومفهومه انما يخبر بما استنت من فعل القلب وهو ما  
 عليه العظم قلبه بقا صم قوله صلى الله عليه وسلم ان الله تجاوز  
 عن امي ما حدثت به انفسها بالبر يتكلم به او نقل احبب ما تارة  
 يجوز على ما اذا لم يستعمله به من الاتكك كعندة بخلاف الاستنار

وهو بالسند

هذا الحديث رواه ابو داود في سننه  
 في صحيحه في كتاب الصلاة  
 في باب ما جاء في الصلوة  
 في باب ما جاء في الصلوة  
 في باب ما جاء في الصلوة

هذا الحديث رواه ابو داود في سننه  
 في صحيحه في كتاب الصلاة  
 في باب ما جاء في الصلوة  
 في باب ما جاء في الصلوة

بالرفعة العالمة وروي  
 تفصيل على العقوبة  
 فادب اقل هو اصح مما روي

وبالسند الى المولى قال **حدثنا محمد بن سلام** بالتحقيق والتشديد  
 كما في فرع ابو نعيمه كمن عن الاصل وصح ان افظ ابن حجر التحفة قال العيني ربه  
 قطع الجمهور كالحطاب وان ما لا يوقول صاحب المطالع انما التشديد عليه  
 الاثر جله النبوي على اكثر المشايخ قال وانما الذي عليه اكثر العلم التحفة  
 قال وقد روي عنه ذلك نفسه وهم اخبرنا به وهو بشير البزار واخي  
 سهراب بن المنزك عند انه قال انما محمد بن سلام بالتحقيق وقد صنف المنزكي  
 حقا في ترجمته التشديد ولكن المفضل خلافه حتى قال بعض الحنابلة نقله  
 العيني ان التشديد في انظر اسماء الفرج السلمي البخاري زاد في روايته  
 كدنه في البس في الفرع واصله السكندرية هو حديث مكسورة في مشكاة تحفة  
 مسكنة ثم كاف في قوله من نون ساكنة تصبغ اليه عند بلده على  
 مرحلة من بخاري وروي محمد بن سلام هذا سنة خمس وعشرين وثمانين وهو  
 مما انفرد به البخاري عن الكتب الستة **قال اخيرا** وللاصلي حديثا **عند**  
 بسكون الموحدة قبله هو لغيره واسمه عبد الرحمن ابن سليمان بن حاجك الكلابي  
 الكوفي المتوفى بها في جمادى اولى سنة ثمان مائة وثمانين ومائة عن  
**هشام** وهو ابن عمرو بن عبد الله بن عمرو بن الزبير بن العوام عن عائشة  
 ام المؤمنين رضي الله عنها انها قالت **كان رسول الله صلى الله**  
**عليه وسلم اذا امرهم** اي اذا امر الناس بعمل **امرهم من الاعمال**  
 بها وفي رواية في الوقت **ما يطبقون** اي يطبقون الامور عليه في العمل  
 ماد او عليه صاحبه وان قل ولا يخفى ان الكثرة تودي الى النظم والفاطم  
 في صورة ناقص العهد وامرهم الثاني جواب اول المشط والثاني قوله **قال**  
**انما السناك هي منك** بفتح الهاء والهيبة الجملة قال الكرماني  
 والهيبة الحالة والصورة وليس المراد في تشبيه وانها لغيره عليه  
 الصلاة والسلام فلا بد من تأويل واحد الطرفين فقل المراد من محسنة  
 كمنك اي كذا انك او كمنك ورنيد لفظ الهيبة للمناكب  
 نحو منك لا يجزى او من ليسه اي ليس جالفا كالكلمة في الحال واقتصر

هذا الحديث رواه ابو داود في سننه  
 في صحيحه في كتاب الصلاة  
 في باب ما جاء في الصلوة  
 في باب ما جاء في الصلوة

وهو بالسند  
 وهو بالسند  
 وهو بالسند  
 وهو بالسند

هذا الحديث رواه ابو داود في سننه  
 في صحيحه في كتاب الصلاة  
 في باب ما جاء في الصلوة  
 في باب ما جاء في الصلوة

هذا الحديث رواه ابو داود في سننه  
 في صحيحه في كتاب الصلاة  
 في باب ما جاء في الصلوة  
 في باب ما جاء في الصلوة

**المضاف اليه** فقامه وانقل الفعل بالضمير قبل لسانك كقوله **يا رسول الله**  
**ان الله تعالى قد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تاخر** وفيه والمعنى  
 واسم اعلم اي حال بينك وبين الذنوب محلا تانها لان الغفر السنه وهو اما بين  
 العبد والذنب واما بين الذنب وبين غفوبته فالذنب هو الانبياء الاوله واما سمر الثاني  
 قاله السراوي وقال غير المراء منه نزلك الاوله والافضل بالهدوله والفاضل  
 ونزلك الافضل قائم ذنبه الى الابد قدر الانبياء عليه الصلاة والسلام **مفضل**  
**حتى يعرف** بلفظ المضارع والمراد منه الحال وفيه كسر الشين فقصه  
 بالرفع **ورجعه** الشريفة **م يقول** بالرفع عطفا  
 اسم الله تعالى عليه عطفا عليه والآخر خبرها كما في قوله انت بمعنى لك لا تحتاج  
 الى علم ومع ذلك توأظ على الاعمال فكيف بنا مع عشرة ذنوب فادع عليهم  
 بقوله **انا اولو بالعمال** انما كسر وانما بالاوله الى حاله عليه الصلاة  
 والسلام بالقرعة التي اتمها وبالثاني الى القرعة التي عليه وقال في المصباح ان تسمى  
 السباقة بفتحة تصليح على المي اطين فيما ذكر وليس هو منه قطعا وقد شرط  
 استعمال افعال التفضيل مضا واجاب بانها قصد التفضيل على كل من  
 سواء مطلقا لاعمال المضاف اليه وحده والاضافة لحد التوضيح فيما ذكر  
 من الشرا هنا لاغ **انما** يجوز في هذا المعنى ان تصفيه الجماعه هو اذ هو نحو  
 نبينا عليه الصلاة والسلام افضل فريته وان تصفيه الى غير جماعه نحو  
 ليسوا داخله فهو نحو يوسف احسن اخوته وان تصفيه الى غير جماعه نحو  
 فلان اعلم بغداد اي اعلم من سواء وهو مختص بغداد لانها مستكنه المشارة  
 انتم وهذه الحديث كما قاله الحافظ ابن حجر من افراد المص وهو من غريب المعنى  
 لا اعرفه الا من هذا الوجه فهو مشهور عن هشام بن زيد مطلق من حد يشترح  
 عن ابيهم عن عائشة روتها في كل هذا حالها بين بخاركم وكوفي ومديته ولما فرغ  
 المص من هذا الحديث المتضمن لسؤال الصحابي الرسول عليه الصلاة والسلام  
 لا اذن لكم في الازيد من العبادات استلذاد الوجدان حلاوة الطاعة  
 شرع بذلك

منصوب بان محذوفه يعجز  
 وقد عطفا على مضمون قوله  
 ثم يقول محذوفه ونصلي  
 النصب ان عطفا على مضمون  
 عطفا على مضمون مضمون

التفضيل  
 هو ان شرا من غيره  
 كقولهم افضل من غيره  
 فقولهم افضل من غيره  
 اما اذا قصد التفضيل  
 او التفضيل التفضيل  
 اصلا فلا يشترط

شرح فيه كحديث ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الايمان فقال  
**يا رسول الله**  
**من ذكره ان يعود في العود في الكفر كما يكره ان يلقى**  
**اي عكراه في الايمان في النار من الايمان** اي من تمنعه ولقطاب  
 ما قطع عند الاصل ويجوز تعيين باب وافتتاحه الى تاليه وعلى كل تقدير  
 تمن مفضل ومنه الايمان خبره وان في الموضوع من مصدره وكذا ما هو من  
 مصدره ايضا وكذا ان يعود صلته وسقط لاي الوقت من الايمان وبالجملة  
 الى التمازك **حدثنا سلمة بن حرب** يفتح المجرى وسكونه الراء  
 م حرة موحدة انه يجمل بفتح الموحدة وكسرها الجيم وسكونه المشارة الخمسة  
 اخيرة لام الازدي الواو في كسر الشين المعجمة والحاء المهملة فتسعة اليعن من  
 الاق البصري قاضي مكة المتوفى بالبصرة حينه اربع وعشرين ومائة قال  
**حدثنا شعيب بن الحجاج عن قتادة بن دعامة عن ابي بصير**  
 زيادة ابن مالك قال في فزع ابو بصير في كسر الشين **عن النبي صلى الله**  
**عليه وسلم قال خصال ثلاث** او ثلثة خصال مفضل الاول ثلثة  
 صفة الحمد وفي عمل الثاني ثلاث ممتد وسوع الابتدائه انما قد الى الخصال  
 والجملة الاخيرة خبره وهي **من كان فيه كذا** اي اصحاب حلاوة  
**الايمان** باستلذاذ الطاعة فيتمثل في امر الدين المستفاد ويؤثر في  
 اغراض الدنيا القانبات وهه هذه الحلاوة كسوسم او يعونيه قال رجل قوسر  
 ويشهد للدار قول بلال ا حله حل جن عدن في الله امرها على الكفر فمدح  
 مداراة العذاب حلاوة الايمان وعند مؤمنه اهله بقولون والرباه وهو يقول  
 واظلمه عن عبد النبي الاخير محمد اوصحه فمدح مزاراة الموت حلاوة التقا  
 وهو حلاوة الايمان قال قلب المسلم من امراض العقلية والهوى يدور على الايمان  
 ويتغير على كها يدور الفم طعم الغسل وغيره من هذه ذواته الاطعمة ويتغير

من قوله  
 من قوله  
 من قوله

التوضيح  
 هو ان شرا من غيره  
 كقولهم افضل من غيره  
 فقولهم افضل من غيره  
 اما اذا قصد التفضيل  
 او التفضيل التفضيل  
 اصلا فلا يشترط

بها ولا يزود ذلك ويتعمق به الا من كان الله ورسوله احب  
**البدن ما سواها** من نفس وولد ووالد واهل ومال وكل شيء ومن ثم قال  
 مما اوله يقبل من كبره من يقبل ومنه يقبل كذلك تجد هذه الاماكن من  
**احب عبد الله** في رواية اخرى العائقة في باب جلاء الامانة ان يحب المرء  
**لا يحب الله** زاده في رواية اخرى في قوله تعالى لا تفرغ اليه عينه  
**من بكرة ان يعود في الكفر بعد اذ انذره الله** اي  
 خلصه ويخالفه في رواية اخرى ان عسا كرم من **كما بكرة** ان  
**يلقى في النار** وفي الرواية السابقة وان بكرة ان يعود في الكفر كما بكرة ان  
 يقذف في النار ومن علامته هذه المحبة تصدق من الاسلام بالقول والفعل  
 والذب عن المشيئة القدسية والتخلف باخلاق الرسول عليه الصلاة والسلام  
 في الجود والاقار والحلم والصبر والتواضع وغير ذلك مما ذكرته في اخلاق  
 العظيمة في كتاب الواهب اللدني بالفتح المحمدية فمن جاهد نفسه  
 على ذلك وجو جلاء الامانة ومن جدها استغنى بالطاعة ونحل الدين  
 المشقة بل بها ينفذ بكثير من المومات ولد لك تقرب بطول فاعلم  
 في كتاب الواهب راجع ان يتفهم ان يتفهم وانما اذا انا ملته الاخذ  
 واوله كذا في هذا الباب والمضائق ظهر لك بها نهيته عليه السلام المنظر  
 في الاستغناء ومن ان لا يخرج من في سببها لاسيما والحديث مشتمل على  
 ثلاث اشيا جلاء الامانة النبوة لها فيما سبق والمخبر لله وكراهة الكفر  
 كما بكرة ان يلقى في النار وعليه بوب فلفه في الموف من امامه وما فرغ حمد الله  
 فقال من هذا الحديث المتضمن للحاصل التلازمة والناس يتفاوتون فيها ما وجد  
 يحصل القضا في العمل بغير نقاض الامم **فقال**

**باب نقاض اهل الامانة في الاعمال**  
 اي القضا الحاصل بسبب الاعمال ولذا تباب نقاض عند الاصيل والسند  
 اول هذا المجموع ان الموف قال **حدثني اسماء بنت ابي اوس**  
 ابن عبد الله

فتح الدال وتشديد الراء  
 در الكون يدرك بسبب النار وهو  
 وبسبب المن نفسه في الصلاة  
 كتابه عن قول الموف في قوله  
 عند الامانة ايضا فقله  
 فصد اظهار العجايب في بيان  
 نقاض اهل الامانة في الاعمال  
 ما اعجب فقله ويخبر ان بكرة  
 من هذه الامانة التي في قوله  
 القائل في هذه العفة وقوله  
 من النسب والاسم

ابن عبد الله الاصحى المدينى ابن اخت امام دار الهجرة مالك ونحوه  
 كما بيده لكون ابي عبد الله بن محمد واحمد وقد افتقر على وان هذا الحديث  
 عبد الله ابن ربه وتفنن بن عيسى عن مالك وابو جهم في الموطا قال الدارقطني  
 هو قريب صحيح واخرج الموف ايضا عن غيره فاجيب المدينى في قوله  
 اسمها عبد الله في حجب سمعة سبع اوسية وعشرين وبانها **قال حديثي**  
**بالافراد مالك** هو ابن اسير الامام **عن عمرو بن يحيى بن عمار** يفتح  
 عين عمرو **المارني** المدينى الموفى سمعة اربعين رواية **عن ابي يحيى**  
**عن ابي سعيد** سمع من مالك **الحديث** بالذات المهلهة **رضوان**  
**عنه عن النبي** صلى الله عليه وسلم **قال** يدخل اهل  
 الجنة الجنة اي فيها وعبد المصارع العاري عن سبب الاستيفان الممحصر الجاهل  
 لتجفد وفوق الاذخار **ويدخل اهل النار النار** ثم بعد ذلك  
**يقول الله تعالى** وفي رواية اخرى **احذروا**  
 قطع مفتوحة امين الاخراج زاده في رواية الاصيل من النار من اي الذي كان  
**في قلبه** زاده في اصل التوحيد **من قال حديث**  
**احذروا من النار** قال الله الا الله وعلم من الحديث ان من صدق في قوله  
**من خردل حاصل من ايمان** بالتمسك بتعبير القليل والقليل هنا باعتبار  
 انتفا الزيادة علميا يكتفي لان الايمان ببعض ما يجب الايمان به كما في قوله  
 من عرف الشريعة ان المراد من الايمان الحديث المعهودة وفي رواية اخرى  
 من الايمان بالاعتقاد في ان المراد بقوله حذروا من خردل التمسك بكون عيارا  
 في المعقولة في الوراثة حقيقة لان الايمان ليس بحسب حصر الوراثة والخيال  
 لكن ما يشك من المعقول فديرة الى عمال الحسوس ليقهر ويشهد  
 اعيان التحقيق في ان يعمل عمل القدر وهو عرضي جسم على مقدار العمل عند  
 نقالته بوزن جهاد حذروا من قوله وكان في قوله من الحديث ما بين يديه او تمثل  
 الاعمال جواهر تجعل من كفة الحسنات جواهر بغير مشقة في قوله



او اخذها

السبان جوارهم سود مظلمة والموزون الحوانير وقد استنبط الفراء في قوله  
اخر جوارهم النار من كان في قلبه الى اخره حاجة من ابغى بالايان وحال ينير  
وبين النطق به الامون قال رامان قدر على النطق ولم يفعل حتمانا مع انياد  
تظلمة فيحتمل ان يكون امتناعه منه بمنزلة امتناعه على الصلاة فلا يجد  
في النار ويحتمل خلافه وروح غيره الثاني فيحتاج الى تأويل قوله في قوله  
فدعوه فقد يركب من غير النطق به مع القدرة عليه ومنه انما احتسب  
التي لا فرق في ان النطق بالايان شرط فلا ينزل الايمان الا به وهو مذهب جماعة  
من العلماء واختاره الامام شيخ الدين وغيره الاستدلال ونقطة الاحكام البرهنية  
فقط وهو مذهب جمهور المحققين وهو اختيار الشيخ ابي منصور والنصوص  
بما مر في ذلك كقوله المحقق الثاني **فخرجون منها** ان النار حال  
كأنهم قد **اسودوا** اي صار اسود الكاظمين من تأخير النار **فيما يكون** بضم  
المتأخر **الخبير** ميمنا للثورة **في نهار الحيا** بالفتحة كبريتة وغيرها  
اي المطر **والحياة** بالفتحة الفرقية اخره وهو العهد الذي بين عيسى  
فدع حتى **شك ما لك** وفي رواية ابن عباس كبريتة بالفتحة الخبير  
او قوله اي في ايها الرواية ورواية الاصيلة من غير الفرع الحيا بالمد والوجه والفتحة  
على الاولى لان المراد كما يتصل به الحياة وبالطرح حياة الذرع على ان الثالث  
فان بعلة الحجر والاحني بعد عن المراد هنا وجعلته بشك اعترض بين قوله  
فيلقون في نهار الحياة السابقة وبين الحق وهو قوله **فيسنون** تانها  
**تسب** **الحنة** بكسر الهمزة وتشديد الهمزة اي كسنة بوزن الغنة  
قال النيسابوري في هذه الرواية والمراد الثالثة الحيا لانها ثبت سيرتها في جوارهم  
المراد خطأ بل كل من تعالى منها لروية **انها خرج** حال كونه **مستغبرا**  
تسب النار وحال كونه **مستغبرا** اي منقطع من مشيئة وهذا مما يزيد  
الرياح من حسنا بهتزازة وتبليغها والتشديد من حيث الاسراع والخص  
والفتحة من كان في قلبه متقالا حتى من الايمان يخرج من ذلك المانصر المتحرر

هذا قوله تسب الحنة بكسر الهمزة وتشديد الهمزة اي كسنة بوزن الغنة  
وقوله في نهار الحيا اي في نهار الحيا بالفتحة كبريتة وغيرها  
اي المطر والحياة بالفتحة الفرقية اخره وهو العهد الذي بين عيسى  
فدع حتى شك ما لك وفي رواية ابن عباس كبريتة بالفتحة الخبير  
او قوله اي في ايها الرواية ورواية الاصيلة من غير الفرع الحيا بالمد والوجه والفتحة  
على الاولى لان المراد كما يتصل به الحياة وبالطرح حياة الذرع على ان الثالث  
فان بعلة الحجر والاحني بعد عن المراد هنا وجعلته بشك اعترض بين قوله  
فيلقون في نهار الحياة السابقة وبين الحق وهو قوله فيسنون تانها  
تسب الحنة بكسر الهمزة وتشديد الهمزة اي كسنة بوزن الغنة  
قال النيسابوري في هذه الرواية والمراد الثالثة الحيا لانها ثبت سيرتها في جوارهم  
المراد خطأ بل كل من تعالى منها لروية انها خرج حال كونه مستغبرا  
تسب النار وحال كونه مستغبرا اي منقطع من مشيئة وهذا مما يزيد  
الرياح من حسنا بهتزازة وتبليغها والتشديد من حيث الاسراع والخص  
والفتحة من كان في قلبه متقالا حتى من الايمان يخرج من ذلك المانصر المتحرر

كخروج

كخروج هذه الرواية من جانب السبل صغرا متباعدة وحيدتين فتعني كون  
**المراد** الحنة للحسين فاصغر وياتي مزيد لذلك ان نقا الله تعالى في صفة  
الحنة والنار حيث اخرج المؤلف لهذا الحديث وقد اخرج مسلم ايضا في الايمان وهو  
من عوالي المؤلف عن مسلم يد حمر واخره النسي ايضا وليس هو في الموطأ  
وهو هنا قطع من الحديث الا انه ان نقا الله تعالى بقوله مع ما جرت به  
قال **قال وهيب** بضم اوله وفتح ثانيا غير مصدق اخره محمد بن خالد  
ابن محلان اليان الصمد **حدثنا عمرو بن** القين ابن يحيى المازني المسبق  
قديما **الى** **الحيا** على الحكاية وهو موافق لما ذكر في روايته لهذا الحديث  
عن عمرو بن يحيى بسند غير متصل كما في كماله ايضا **وقال** وهو ايضا  
في روايته متقالا حتى من **خروج** بدل من ايمان في الرواية في هذه  
الفتحة وهذه التعليل اخره المصنف في الزقاق عن موسى بن اسماعيل عن  
وهيب عن عمرو بن يحيى عن ابي عبد الله عن ابي سعيد بن عيسى قال من بيان مال  
لكنه قال من خروج من الايمان كرواية مالك وهذه الحديث الرواية  
المدرجة لما تضمنه من بيان صدر المعاصم مع الايمان وعلى الاعتدال القائلين  
ان المعاصم موجبة للمزيد في النار ويد **قال حدثنا محمد بن** عبد الله  
بالتصغير ابن محمد بن زيد القشيري الاموي المدني مولد عثمان بن عفان **قال**  
**حدثنا ابراهيم بن سعيد بن** سعيد عن العيين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن  
ابن عوف بن الحارث بن زهير التميمي الجليل المتوفى ببغداد سنة ثلاث  
وثلاثين وما ينس عن صالح بن ابي محمد بن عيسى بن الغفارة المدني القاسمي  
المتوفى بسنة ثلاثين او اربعين بعد ان بلغ من العمر مائة وستين سنة  
واحدة بالتمام وهو ابن تسعين **عن ابن** شهاب الزهري عن ابي امان  
بضم الهمزة اسعد بن ابي له في حديثه ولم يصح له سماع المذكور في الصلاة للشراف  
الرواية ابن سهل وللاصيلي والوفيق زيادة ابن حنيفة بضم الهمزة المتوفى  
سنة مائة وثلثمائة بسند يمدح بالحق الحمد **قال** في حديثه عن حال





كونه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **بينا نسير**  
**انا ناسرا** رايته **الناس** من الروا الميعة على الاظهر او من اذوية البصيرة  
فتطلب مقولا واحدا او لكون الناس فحينئذ فيكون قوله **بغير ضون** غاية  
جليلة حائضا وعلمت من الراي وحيد فتطلب مقولين وهما الناس  
بغير ضون على اي يظهر **وعليه فيص** بضم الفاء جمع فهو الوار  
الكل **من انقص ما في الذبح يبلغ الندي** بضم النون وكسر الهمزة  
ولشدة المتانة التسمية جمع تدعي يدك ويوتى للذرة والذرة والذرة  
يدعي عن خصمها وهو هنا نصب مفعول يبلغ والجار والمجرور خبر المبتدأ  
الذي هو الموصول وفي رواية اي ذر الندي بفتح النون واسكنه الله اولها  
اي من النقص **مادون ذلك** او لم يجعل الندي لنفسه وعرض على  
بضم العين وكسر الهمزة المفعول **محمد بن الخطاب** بالرفع رايته  
عن الناعل **وعليه فيص** بضم الفاء **قال الراي** الصريح والابن ساعد  
في نسخة قال اي غير من الخطاب او غيره او السائل ابو بكر الصديق كما سلف  
ان شانه غالي في التعجير **فما اولت** فما عبرت **ذلك** بالرسول الله  
**قال** صلى الله عليه وسلم **اولت** م **الدين** بالضم مفعول اولت والابن من  
او ضلقة الفروق على الصديق لان التسمية غير حاضرة اذ يجوز رابع وعلى  
تقدير الحصر فله يخص الفارق بالثالث ولم يقصر عليه ولين ساءل التخصيص  
له فهو معارض الاحاد **بشك** الكثرة الله اعز ورجح التواتر المعنوي  
الذي هو على افضلية الصديق والابصار فيها الاحاد ولين ساءل النساء وبيت  
الديلمين لكن اجماع اهل السنة والجماعة على افضلية الصديق وهو قطع فلا  
يعارض نظري وهذه الديرية التسمية الطبع وهو تشبيه الدين بالقيصر  
لانهم يسمون عورة الانسان **ولذلك** الدين يستخرج من النار وفيه الدلالة على  
التفاضل في الايمان **كاهو** وهو ونا ويل القهص بالدين مع ما ذكره من ان  
اللايين متفاضلين في البصر ورجاهم كاهم من يوتى كالسابق ورائه تارة  
من التابعين او تابعين وصحابيت **لاخر** من مصر ايضا في التعجير **وزن** فضل

عمر

عمر وعمران مسلم في القضاء والتمزيق والتسلي وما فرغ المؤلف من بيان  
تفاضل اهل الايمان في الاعمال شترع بذكر ما ينقص من الايمان فقال هذا

**باب** التفتوت

فيه **الحا** بالمد والرفع معناه اخبر **من الايمان** وحديثه ستر فانيه  
سلفه هنا ان ذكر الجاهل هنا بالمتبعين وهنا بالقيصر مع فائدة تارة  
الطريقة وبالاستنزال **حدثنا عبد الله بن يوسف** التميمي الميافي  
**قال اخبرنا** وفي رواية الاصح **حدثنا مالك** وابو يعقوب وايضا الوقت  
مالك بن انس اي امام دار الهجرة روى الله تعالى **ابن سنان** محمد بن مسلم  
الزهري عن **سالم بن عبد الله** ابن عمر بن الخطاب القرظي العدوي البجلي  
الجليل احد الفقهاء السبعة بالمدنية في احد الاقوال المتواتر بالبرية سنة  
او خمس اوثان وما يروى عن **ابن عبد الله** ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم مر اى اجاز **علي حرام الانتصار** وهو  
اي حال كونه **بعظ اخا** من الدين او الضرب قال كذا في المذمة ولم يسمها  
**جمعا في ثمان** **الحا** بالمد وهو غير وان عيار عنه خون ما عاب او يذم فالت  
الراية وهو من خفا بغير الايمان ليرتدع عن ارتكاب كل ما يشتهى فلا يكون  
كالهنية والوعظ النصح والتخفيف والتكبير وقال الحافظ ابن حجر والاولي انه  
يشترح بها عند المؤلف في الادب المنه والبقا بها فاحاطت بها **يقول** انك  
تستحي حتى كانه قد اضربك **فلا** وتحتل ان يكون جعل له العتاب والوعظ  
فقد كره بعض الرواة ما يروى في الاخر لكن المخرج معتد بالظاهر الذي  
نصرف الوراثة حسب ما اعتقد ان كل لفظ يقوم مقام الاخر انتهى وتفسيره اعني  
بالله يعيد من حيث الملقية فان معنى الوعظ التجرى بمعنى العنة **الوجد**  
يقال عيب عليه اذ رجس على ان المراد ان يبعث يدان عليه عيبين خليين ليس  
لواحد منهما خفا حتى يفسد احدهما بالآخر **وما يبين** الله وعظ اخاه في استعمال  
**الحا** وعاقبة عليه والراي حكى في احد روايتيه بلفظ الوعظ وفي الاخر بلفظ  
المعاقبة وقال التيمي معناه التجرى فذكره ويؤيد له لا تسخي وذلك



بمقتضى ضلوا هراتي الهمة ورافاهم والمعنى هذا الثقل وهذه العصية فانها ما باعتبار  
الحكماء الدنيا المغلقة بنا واما امور الاخرة من الجنة والنار والثواب والعقاب فيعرض  
الى الله تعالى ولقطرة على مشقة بالاحياء وظاهر غير مراد واما ان يكون المراد سماه  
الى الله او لله او انه يجب ان يقع لانه تعالى ان يجب عليه شيئا خلافا للمعنى الذي قالوا  
يجوز حساب عقاب فهو من التشبيه له بالواجب على العبد وانما الذي من نوعه  
واقصر على الصلاة والزكاة والحج والصدقة والعبادة ان الدين في المال من غير  
كانت الصلاة عماد الدين والنكاح في نظر الاسلام هو جوهر من الحديث وهو قبول  
الاعمال الظاهرة والمخبر بما يقتضيه الظاهر والتخفيف في قوله الايمان باختلاف  
الحجاز خلافا لمن اوجب تعلم الادلة فترك فتاوى اهل البدع المفسرين بان يوجب  
المتنزهين للشرائع وقبول توبة الكافر من غير تقصير بين كسرها ظاهر او باطن  
وقوله في اية الايمان الابا وفي الحديث والعتق والاشباع وفيه القران  
مع اتفاق السجيين على صحه لانه تفرد به وابتدعه بتعريفه عن واقد قاله  
ابن حبان وهو من شيعته عزير تفرد به وابتدعه عن حرمه المذکور عبد الملك  
ابن الصباح وهو عزير تفرد عن السنن وفيه واما غيره من محمد بن عمرو ومن جهته  
ابراهيم واخرجه ابو عوانة وابن حبان والاشباع وغيره وهو غريب عن  
الملك تفرد به عن ابو عثمان ماله بن عبد الواحد شيخ مسلم وليس هو  
في مسند احمد مع ضعفه قاله الحافظ ابن حجر واخرجه البخاري ايضا والصلوات  
كما سياتي ان لقنا الله تعالى بعون الله وتوفيقه وما فرغ المؤلف من التشبيه على ان  
الاعمال من الايمان رد على المحدثين فتشعر بذكر ان الايمان هو العبادات  
المحسنة حسب قولوا ان الايمان قول

بغير تنوين لاضافة قولك **بدا من قال ان الايمان هو العمل لقوله**  
**الله تعالى ولا يوفى ذر ولو نشأ** **وانك** مستند اخبر **الجنة التي**  
**اورثتموها اي صيرت لكم ارضا** فاطلق الارث مجازا عن الاعطاء المحقق

الاستحقاق

الاستحقاق او المورث الكافر وكان له نصيب منه ولكن لفره منع  
فا نقل منه الى ابي بن وقال البيهقي مشددا جزاها بالميراث لانه يخافه  
عليه العالم واليه خلق صفة الجنة او الجنة صفة الجنة الذي هو ذلوه التي  
او رثتموها صفة اخرى والخبر **ما كثر** **بما كثر** **بما كثر** اي نقصونه وما  
مصدره اي يهلكه او موصوفه او بالذات فيتمتع بخلوة والبالها بسنة اي  
اورثتموها بالمسئلة لعماله كراي لثواب اعماله او للملائكة وهي التي تدخل  
على الاعراض كما تشقربت بالف ولا تثنى بين تلك الاية وحديثه لكن يدخل  
احد اليه بملكه لانا المشبه في الاية الذي هو المفقول والمثني في الحديث دخولها  
بالعمل المحمدي وعند القبول انها هو بجمع الله قال ذلك الى الميراث بقوله الذي هو  
الايه حتم الله تعالى وياتي تحريفه لانه ان نقول ان الله تعالى في محله بعون الله وقوته  
وقد اشعبت الكفار عليه في الواهب فليراجع **وقال** **عدي** بغير العيز  
وتشديد الدال اي عدد **من اهل العلم** كما نرى من يملك فيما رواه الترمذي في قوله  
باسناد فيه ضعف وابن عمر في رواه الطبري في تفسيره والطبراني في الدرعا  
ومجاهد فيما رواه عبد الرحمن في تفسيره **وقوله** **تعالى** **وقوله** **تعالى** **وقوله** **تعالى**  
عز وجل **قور** **بجك** يا محمد **كسبا** **النهم** اي المشبهين جواب القصة وعدا  
باللام **اجمعين** تاكيد المصمير المذکور في النص مع التثنية وايراد  
المخصوصين اي **عما كثر** **انواع** **لن** **عن** **لا اله الا الله** وفي رواية عن  
قوله لا اله الا الله وسقط لاي ذر والوقت والاصول لفظ قوله ولفظ روايته  
ابن عباس كثر قال عن لا اله الا الله قال المزمع المعنى انما ينسب عن اعمالهم كلها  
التي يتعلق بها التكاليف فتاوى من خير لفظ التوحيد دعوى تخصيصه بالادراك  
فلا يقبل ومورد كفا لاصطحابه عند القارئ ان دعوى التي خصصها بالتوحيد  
تحتاج الى دليل خارجي فان استدل بحديث الترمذي فقد منع من هذا الحديث  
وايسر التهم في قوله اجمعين حتى يدخل فيه المسلم والكافر لانه مخاطبا بالتوحيد فظهور

وباقى الاعمال على الامانة فالمانع من امانه يقول انها سالون عن التوحيد فقط لا امانه  
 عليه فقط وانما التعميم هنا في قوله كما نزلوا بهما وخصيص ذلك ما توحيد غير ولا  
 تما في بين هذه الالوية وبين قوله تعالى فهو منذ لا اسماء عن ذنوبه انس والاجان  
 لان في التباينة مواقف مختلفة وان منتهى منظره وان قد موقوف او زمان يقالون  
 وفي اخره لا يصلون سوال استخار من سوال توضيح **وقال الله تعالى** وصفت  
 لغير الاربعين لفظ وقال **مثل هذا** اي لغير مثل هذه الفروع العظيمة **فليجعل**  
**العالمون** اي قلوبهم المومنون والى حظوظ الدورية المشتملة بالامر  
 السرية الاقتصار وفضل ايدى على الالمان هو العمل كما ذهب اليه المصنف  
 اللفظ عام ودعوى التخصص بالامر هناك لا تقبل نعم اصطلاح العمل على  
 الالمان صح من حيث ان الالمان على القلب لكن لا يفر من ذلك ان العمل في  
 احقر الالمان ردا على من يقول ان العمل لا يدخل في ما هيته الالمان وان كان  
 مراده خوفا اطلاق العمل على الالمان فلا نزاع فيه لان الالمان على القلب وهو التصديق  
 قد سبقه اليه في ذلك والسند السابق اول هذه التعليل الى الموف قال  
 رحمه الله تعالى **حدثنا احمد بن يوسف** نسخة جيدة لشهيد وانما  
 اسم ابي عبد الله البريقي التميمي الكوفي المتوفى في ربيع الاخر سنة سبع  
 وعشرين ومائتين **وحدثنا موسى بن اسماعيل** المتوفى في ربيع  
 المحرم السابق **قال** بالتحديث **حدثنا ابراهيم بن سعيد** بن عيسى  
 ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف السابق **قال** **حدثنا ابن شهاب**  
 محمد بن مسلم الزهري عن **سعيد بن المسيب** بنهم الميم وكسب المشاة التحفة  
 وافتح فيها المشهور وكان بكره من ابن حزم يفتح المهابة ومنه قوله الزيادة امام  
 الذابغين في الشرع وتبين الفتا المتوفى سنة ثمان واربع وثمانين  
 وهو زوج بنت ابي هريرة وابوه وجد صحابي من ابي هريرة بن عبد الرحمن  
 ابن سحدر رضي الله عنه **ابا رسول الله صلى الله عليه وسلم** لم يسئل  
 بابنا المعجول في عمل رفع خبره وايضا السائل وهو ابو ذر وحديثه في العتق

اي قال شيخنا  
 من حديث ابي

اي العمل

**اي العمل افضل** اي اكثر ثوابا عند الله تعالى وهو متبادر وخبره قال ولغير  
 الاربعين وكبرية نقول صلى الله عليه وسلم هو **امان بالله ورسوله**  
**قيل ثم ما ذا** اي اي شئ افضل بعد الالمان بالله ورسوله **قال** عليه  
 الصلاة والسلام هو **الجهاد في سبيل الله** لا عملا كلمة الله افضل لئلا  
 نفسه **قيل ثم ما ذا** افضل **قال** عليه الصلاة والسلام هو **صوم**  
**ميرور** اي مقبول اولها الخ الطه انوارا في غير علماته القول ان يكون  
 حاله بعد الرجوع خيرا مما قبله وقد وقع هذا الجهاد بعد الالمان وفي حروبه  
 اي ذكر لم يذكر في ذكر العتق وفي حديث ابن مسعود ربه ابا الصلاة ثم  
 الالمان الجهاد وفي الحديث السابق ذكر الصلاة من اليد واللسان وكلمها  
 في الصبح **وقد اجيب** بان اختلاف الاجوبة في ذلك باختلاف الاحوال  
 والاشياء ومن ثم لم يذكر الصلاة والزكاة والصيام من حروب هذه الناب وقد  
 يقال خبرنا اشياء عند ابراهيم بن حنبل عن جميع الاحوال الا انما هو  
 بل في حاله من خلال وانها قدم الجهاد على الحج للاحتياج اليه او الاسلام وتعب  
 الجهاد بالبلاد والالمان والحج اما ان التعريف بلام الجهاد في المعنى  
 غلظه وقع في مفسد الحارثية اسما من جهاد بالتمسك بظن من جهاد  
 النجوى واما من جهة المعنى فلان الالمان والحج لا يتكرر وجوبهما فقولنا للافراد  
 والجهاد قد يتكرر فعرف والتعريف لا يخفى وفي اسناد هذا الحديث  
 اربعة كلهم مدنيون وفيه يتيقن الموف والتحديث والعقود اخرجه  
 مسلم في الالمان والغضايق والفرقة باختلاف بينهم في الفاظه هذا

**بالتقوى** اذ **الركن** اي ان لا يكون **الاسلام على الحقيقة** الشرعية  
 وكان على **الاسلام** اي الانقياد الظاهر فقط والرجوع في السلم كان  
 على **الخوف** من القتل لا يتقرب في الاخرة فاذا تضمنت معنى الشرط

والخبر اهذوف ونقديرة نحو ما قد نزل **القول تعالى** ولا يذروا الاصلي عز وجل  
**قالت الاعراب** لهما اليد ولا احد له من كلفه من يقول **أما** انزلت في نفر  
من بني اسرائيل فلما امد بنو اسرائيل في سنة جدي وظهروا للشيطان وكانوا يقولون  
لم رسول الله صلى الله عليه وسلم اننا نكف بالانفال والفتنة ولم نقاتلك كما  
قال الله بنو فلان يريدون الصدقة ويمنون فقال الله لرسوله عليه السلام  
**قل لهم قوموا** اذ الايمان تصدق مع نفاقه وقل **لبيك قلب** **ولكن قولوا**  
**اسلمنا** فان الاستسلام اقباد ودخول في السلم واظهار المشاهدة لا بالحقين  
ومن ثم قال الله قال **القول قولوا** ان كل ما يكون من الاقرب الى اللسان من غير  
هو الخبيث الغائب فهو اسلام وما واطى فيه القلب اللسان فهو ايمان لان  
الصدقة ان يقولوا نقولوا **أما** ولكن قولوا اسلمنا اذ لم يؤمنوا ولكن اسلموا  
فصل عن هذا النظر لغير تعذيب دعواهم ونهذه الآية كما قالت  
الامام ابو بكر بن الطيب حجت على الشراعية ومن وافقه من المحدثين قولهم  
ان الايمان اقرار باللسان فقط ومثل هذه الآية في الله لا تقولوا **قل**  
كتب في قلوبهم الايمان ولا يقبل كتب في السنتهم ومن اقوى ما يروى عنهم  
الاجماع على كسر المواقف مع كونه اظهر والشهادتين **فاذا كان**  
اي الاسلام **عند الحقيقة** الشرعية وهو الذي يراد في الايمان ويدع عند القول  
**فهو على قوله خذ كره ان الدين عند الله الاسلام**  
اي لا دين مرض عند الله تعالى سواه وفتح الكسائي هذه ان على ان يدرك من ان  
بذل كل ان فسر الاسلام بالايان وبدل الاستعمال ان فسر بالشرع وقول  
المولف بهذه الآية على ان الاسلام الحقيقى هو الدين وعلى ان الاسلام والايان  
متراد فان وهو قول جماعة من الحنابلة وجمهور المعتزلة والحنابلة  
ايضا يقولون **قال** فاجرحنا من كان فيها من المؤمنين لئلا وجدنا فيها غير بيت  
من المسلمين فاستمى المسلمين من المؤمنين والاصحاب استمنا كون  
المستمنى من جنس المستمنى من كون الاسلام هو الايمان ورد قوله تعالى

قل لهم

قل لهم يؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا اقلو كانا شيئا واحدا الذي اثنان من وتبين في حال  
واحدة وهو محال واجيب بان الاسلام العنصرى استمع ابو جبر  
بدون الايمان وهو في الآية معنى الانقياد الظاهر من غير انقياد الباطن كما تقدم قريبا  
ثم استدل المؤلف ايضا على مذهبه بقوله **قال** **ومن بيت غير الاسلام**  
**اي بحمد التوحيد والانقياد للحكم الله تعالى** **دينا فلن نقب امند** حوالى الفجر  
ووجه الدلالة على ترادفه ان الايمان لو كان غير الاسلام لكان مقبولا فثبت  
ان يكون عينا لان الايمان هو الدين والدين هو الاسلام لقوله تعالى ان الدين عند الله  
الاسلام **منه** ان الايمان هو الاسلام ويستعمل للكسبية في الجموع  
قوله ومن بيت الى اخره وبمسند عبد الله بن مسعود في هذا النقل ان المؤلف  
**قال حدثنا ابو الهيثم** الحكيم بن نافع العمري قال **اخبرنا** والاصحاب حديثنا  
**شمس** هو ابن ابي حمزة العمري عن الزهري بن محمد بن مسلمة قال  
**اخبرنا** بالافراد **عنه** **عن سعد بن ابى وقاص** بنسبته القاف  
وسعد بن كونه العين واسم ابى وقاص مالك القرظي الموقوف بالمد بنسبته  
سنة ثمان اواربع ومائة **عن** **ابيد سعد** المذكور احد العشرة  
المبشرة بالجنة الموقوف في خبره بقصدهم بالعقب على عشرة من اهل البيت  
سنة سبع وخمسين وحمل على رقاب الرجال المديتة ودن بالقباع وله في البخاري  
عشرون حديثا **رضي الله عنه** **ان رسول الله صلى الله عليه**  
**عليه وسلم اعطى رهطا** من المؤلف شيئا من الدنيا كما سألوه عما عند  
الاسماء على بيتا فقهر لضعف اعماله والرهط المخرج من الرجال الامراء  
فيهم من ثلاثين اربعمائة الى عشرة او مائة العشرة واوا احد له من  
الظلمة وجعل رهطا وراهط وراهيط **وسعد جالس** حمله  
اسمية وقفت حالا ولم يقل لانا جالس كما هو الاصل بل جرد من نفسه  
بشخصه واخبر عن الجوس او هو من باب اللفظ من المنعك الذي هو  
مغضى الغار الى العينة كما هو قول صاحب المفاتيح قال سعد بن

رسول الله صلى الله عليه وسلم رحمة الله على العالمين  
 من اعطى وهو جليل بن سرفقة الضمير المهاجري هو عجمي  
 اي افضلهم راصحهم في اعتقادهم والجملة تصدق لجلالهم لان النسيان  
 ينفي ان يقول عجمي لانهم قالوا وسعد بن مسعود قال ان عليا طين الانبياء  
 من العيب الى النعمة فقلت يا رسول الله صل على من قال  
 اي اي سبب بعد ذلك عنده الى غير ذلك لفظ فلان كناية عن اسما  
 بعد ان ذكره فوالله اني اراه مومنا فيخ الهرة اي اعرفه في  
 رواية ابو ذر وغيره هنا كناية اراه بعضهم يعني اظنه ويحرمه القوي  
 في المعنى وعبارته الرواية بضم الهرة وعذرا اراه الاسما على وغيره ولم  
 تجوزة النورى حتى يقول الا في ثم علمني ما علم منه ولانه راجع اليه  
 صلى الله عليه وسلم مرارا فلو لم يكن جازما باعتقاده لما ذكر المراد  
 وتفتت بان لا لانه قد علمت عليه الفخ لغير اطلاق العلم على الظن  
 الغالب نحو قوله تعالى فان علمتوهن مومنا شري العلم الذي يبيح  
 تحصيله وهو الظن الغالب بالحدوث والاطمئنان وانما عمارة علمنا  
 بان كالعالم في وجوب العلم كما قاله البضاوي واوجب بان  
 بعد وتا كيد كلامه بان واللام ومرا حقه للعلم على الله عليه وسلم  
 وتكرار نسبة العلم اليه يدل على انه كان جازما باعتقاده **فقال** صلى الله  
 عليه وسلم وفي رواية الاصل ابن عباس قال **او مسما** اي سكون الواو  
 فقط يعني الاضراء على قول سعد وليس الاضراء هنا يعني انكار كون  
 الرجل مومنا بل معناه الضمير القطع باليهان من لم يخبر حاله الاضراء  
 لان الباطن لا يطلع عليه الا الله تعالى فالاول التعجب بالاسلام الظاهر  
 بل في الحديث اشارة الى ان الله عور وهو قوله ما عطر الرجل وغيره احب الي  
 منه قال سعد **فكنت** سكوتنا قبل ان نعلم ما هي  
 الذي اعلم منه **فعدت** اي فرجته مقالتي مصدر ميم في القول

النصفه وقال  
 حواله من  
 اهل السنة  
 لما استغفروا من الله  
 وعن الامانة موضع تصحاح  
 الاشارة الى ان الله حصل  
 حال كونه في الجنة فلان  
 على حديثه فقال في الحديث  
 التذكرة في تفسيره والظاهر  
 في الحال الاستفاد

اي لقول

اي لقوليه وثبت اي ذر ابن عساكر فعدت وسقط الماصيل واليه الوقت لفظ بقائه  
 فقلت يا رسول الله ما لك عن فلان فوالله اني اراه باللام  
 وفي الهرة عذرا واين ابن عساكر ورواه ابو ذر اراه مومنا فقال عليه  
 والسلام **او مسما** فسكت سكوتنا قبل ان نعلم  
 فسكت قليلا ثم علمني ما هي الذي اعلم منه فعدت لمقاتلي  
**وعاد رسول الله صلى الله عليه وسلم** ولي في رواية العشرة  
 اعادة السؤال تانيا وال جواب عند وانما لم يقبل عليه الصلاة والسلام قول  
 سعد في جعله لانهم خرجت من حج الغنم ذرة وهو مدح له ونوسل في التلمذ  
 لاجله ولهذا انا تشبه في لفظه بغير الحديث نفسه ما بدله على ان علم  
 الصلاة والسلام قبل قوله في قوله هو قوله **ثم قال** صلى الله عليه وسلم  
 له الى كنه في اعطاء وليه وحرمانه جليل مع كون احب اليه من اعطاه  
**ما سعد اني اراه على الرجل الضعيف** الايمان العطاء انا لولا لغيره  
**في غيره احب اليه منه** جملة خبر في رواية ابو ذر الجوزي  
 والمستنزل العجب اليه **خشيته ان يحبه الله** في المشارة  
 الخشية وضم الحان ونصب الوجدان بان اي لاجل خشية الله  
 ما هي اي القابض من كسوف في النار يخفها ما ما تزداد ان لم يعط  
 وكونه ينسب الرسول صلى الله عليه وسلم الى الخلق واما من قوله ايها توفى  
 احب اليه فاكله الى ايمانهم والاشترى عليه جوعا من دينه والاسواق اعتاده  
 وفيه العنائة لان الخبي في النار ومن لا يزال كنه فاطلف الملازم واراد  
 الملتزم وفي الحديث دلالة على جواز الخلق على الظن عند من اجاز غيره اراه  
 وجواز الشفا عن اول ولاية الامور وغيرهم ومرا دقة الشفيع اذ المراد  
 مستدبر وان المشهور في لاعتبه عليه اذ ارد الشفا عنه اذ كانت خلاف  
 المصلحة وان الامام بصرفه الاموال في مصالح المسلمين الاصله والامر لا يتطوع  
 منصرفا

لاحد على النعمين بالجنت الا العشرة المبشرة وان الاثر ارا للسان لا يفتقر الا  
 اذا افتقر اليه الاعتقاد بالقلب وعليه الاجماع كما مر واستدل به بعض  
 لعدم تزايد الايمان والاسلام لكن لا يكون موثقا للاسما وتدين بكون  
 مسلم غير موثوق فيه الحديث والاحبار والعلماء وفيه ثلاث روايات  
 زهير بن مدين وثلاثة تابعيون يدعي بعضهم عن بعض وزوا بن ابي الابر  
 عن الاصمعي والاصمعي المولى ايضا في الزكاة ومسلم في الايمان والزكاة قال  
 المؤلف **ورواه** ابو القاسم بن ابي اسحاق في كتابها اي هذه الحديث ايضا **ومر**  
 ابن يزيد الايلي **وصالح** يعني ابن كيسان المدني **ومر** يعني ابن  
 يعني ابن راشد البصري **وابن اخي الزهري** محمد بن محمد ابن  
 ابن مسلم المتوفى فينا حرم في سنة اثنتين ومائة وهو لا  
 الاربعين **عن الزهري** محمد بن مسلم باسناده كما رواه شعيب بن  
 خويتم يورس في كتابه الايمان كقول الزهري ابن عمر الملقب ربه  
 وهو قريب من سيات الحديث اعاد في السؤال والاجابة عنه  
 صالح موصول عند المؤلف في الزكاة وحديث ميمون عن احمد بن حنبل والزهري  
 وغيرهما عن عبد الرزاق عنده وقال في كتابه الصواعق والبرق  
 ابن اخي الزهري عن مسلم بن يساق في السؤال والجران ثلث مرات واسرعا في اعلم  
 هذا باب **باب** بالمتولين

هو الزهري وعاصم

في كتابه الايمان  
 ونحوه في الفروع

**الاسلام من الاسلام** اي هذا باب بيان ان الاسلام من شعب الاسلام وفيه  
 رواية غير الاصل واي ذروا ابن عباس رقتنا الاسلام من الاسلام وهو  
 في كسر الفزة اي اذا علمت الاسلام ونسبه **وقال** عمر ابو القحطان  
 بالهجرت ابن ياسين بن عامر احد السابقين الاولين المقبول بصحة في تصحيح  
 سنن صحيح ابن ابي عمير مع علي ومقول قوله **ثلاث** اي ثلاث خصال **من**  
**جمعهم** فقد جمع الايمان اي حازها الايمان وهو

قال الشيخ في تفسيره  
 وهو ما رواه ابن عباس  
 في كتابه الايمان  
 وهو ما رواه ابن عباس  
 في كتابه الايمان  
 وهو ما رواه ابن عباس  
 في كتابه الايمان

العدل

العدل من نفسه **باب** لم يفرق لولا احتيا واجبا عليه الا لا يفرق  
 ولا شيئا مما هبت عن الا اجتنبت وسقط لفظ فقد عند الاربعين والثاني  
 بدل **الاسلام** بالجملة **للعالم** بفتح اللام اي لكل موثوق عن يمين  
 او لم يقد فيه وخروج الكافر بدليل اخر وفيه حض على ما هو الاخلاق  
 والنواضع واستبدال النعمين **والثالث** **الانفاق** اي الاقرار  
 بكسر الهمزة اي في حالة الفقر وفيه ما يفرق العدم لان اذا انفق وهو  
 محتاج كان مع التوسع كغير انفاقا والانفاق مشابه للفقير على العمل  
 وعلى الضيق والذليل وهذا الاثر اخر جرح احمد في كتاب الايمان والتميز في  
 مسنده وعبد الرزاق في مسنده والطبراني في معجم الكبير والتميز  
 الى المؤلف قال رحمه الله تعالى **حدثنا قتيبة** تصغير قتيبة بكسر  
 القاف واحدة الاقناب وهي الامعاء قال في تصغير قتيبة بكسر  
 وكسنة ابوجار واسمها في قوله ابن مدين عن علي بن سعيد بن جميل البجلي  
 تسمية الى بلان بفتح الواو في كتابه الحديث في قوله المبرور في  
 اربعين ومائتين **قال** **حدثنا الميموني** بن سعد عن **زيد**  
**ابن ابي حبيب** المصدي عن **ابي الخبير** بن بفتح الميموني  
 والمتن **عن عند ابي عبد الله** يعني ابن القاسم رضي الله عنهما ان  
**رجلا** هو ابو ذر فيما قيل سال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
**ويفلر اي خصال** الاسلام **خبر** قال **خبر** الاسلام **نطقه**  
**الحائز الطفا** **وتقد** بفتح التاء **الاسلام** **علي** من عرفته  
**ومن لم تعرف** من المسلمين وهذا الحديث تقدم في باب اطعام الطعام  
 واعاد المؤلف هنا كما دلت في غيره لما اشتمل عليه وعابدين شيخه  
 الكذب **حدثنا** عن الميموني بن سعد عن **ابن** وهو كثير  
 الطريقة حيث يحتاج الى **الاعادة** فان عادته ان لا يجعل الحديث في

نحوه في الفروع

جمعها في كتاب  
 وهو الايمان  
 الفروع في كتابه  
 هي الايمان وتصغير  
 منه وانقضى بالحق  
 الميموني

من طريق عياض بن عبد الله عن غيره وغيره لا يصح واذا روي عن  
ابن سعيد والى الوقت زيادة الحديث من مروى عن ابن سعيد روى بذلك  
على ان الحديث طريقا غير هذه الطريق التي ساقها هنا وبالسند الى المؤلف قال

**حدثنا عبد الله بن مسleme** التميمي المدني عن **مالك بن**

**ابن ابي امامة** عن **زيد بن اسلم** مولى عمر بن الخطاب رضي الله عنه  
ياي اسامة المتوفى سنة ثلاث وثلاثين وما في **عن عطاء بن يسار** سقاه  
تحتية ومهلة تحفته القاصر المدني الهلال مولى ام المؤمنين بميمونة  
المتوفى سنة ثلاث او اربع وما في **عن ابن عباس** رضي

الله عنه **قال قال النبي** وفي رواية **قال النبي** وفي رواية **قال النبي**

واي ذكر عن النبي **صلى الله عليه وسلم** **اربت النار** ربت النار

ممننا المفعول من الرواية بمعنى اضرته وانما المفعول الاول اوتيه  
مفارقة الفاعل والتا هو المفعول الثاني اي اراي الله النار والاي روت رابت

بالواو نداء وهذرة مفتوحتين والمصلي قرأته بالقافية **اكثرت**

**اهلها النساء** رفع اكثر والنساء مبتدأ وحر وفي رواية رابت النار

فرايت اكثر اهلها النساء بنصب اكثر والنساء مفعول رابته والاي ذكر

واي الوقت واين عاصم رابته النار بالنصب اكثر بالرفع وفي رواية اخرى

اربت النار اكثر اهلها النساء بخذ قرأته وحينئذ تقول رابت يعني

اعلى والنا والنا والنساء ما عليه التلاوة والقرآن من النار **كثرت**

بمشاة تخفيف فتخرج اوله وهي جملة مستأنفة يدل على السؤال والجواب

نماذج جواب سؤال سأل يسأل الله له والملا يقدر بكهذه ان يسب

كثرت **قال يسأل الله** **اكثرت بالله** **قال صلى الله عليه**

وسلم **يكثرت العشير** اي الزوج **قال للمهدي** كما سقاه والمعاشر

مطلقا فتكون الجمن **ويكثرت الاحسان** كمن قرأ العشير

بمنفعة الهمة والاهلية  
من فعل الحديث وانضم وان  
عاز جملته

موضعين على صورة واحدة وقد مر ان المؤلف اخرج هذا الحديث في ثلاثة مواضع  
واخرج مسلم والنسابة

**هذا باب**

**لاضاقت لقلوب الكفران العشير** وهو الزوج كما يدل على السيف

قبل لك عشير بمعنى معاشر والمعاشره التي لطفها او اللفظ اللام الجمن

والكفران من الكفر بالفتح وهو المستر ومن تسم ضد الابان ككفر

لا يستر على الخبز وهو التوحيد واطلق ايضا على حمد الله على الاقربون

على تسمية ما يقابل الابان ككفر او على حمد الله ككفران وكان الطاعات

تتم الابان كذلك العاصي تسمى ككفران كمن جئت بطلت عليها الكفران

ابراذله المخرج عن الملة فان هذا الكفر تبا وتبا في معناه كما اننا لله المولى

قوله **وكثرون كفرون** كذا لا يفرق اي اقرب من كفر فاخذ

اموال الناس بالباطل من قبل الناس يعني وفي بعض الاصول ككفره ككفر

كفر ومعناه بالاول وهو الذي يفرغ اليه يفرغ ككفره ككفره

عليه ولا تفت على التام من الاول ارفما عليه علامه ابي ذر والاصلي وانين

عسا كرو اصل المصباح والمجهول على جبر وكفره عسا على كفران

المجور والابوي ذر والوقت وكثرت بالرفع على القطع وخص المؤلف ككفران

العشير من باب انواع الذنوب كما قال ابن العربي له وقتك يدقن وهو قوله

عليه الضلالة لا يسلم له لو امرت احد ان يسجد لا يجدر امرت المرأة

ان تنسج لزوجها فقدرت حقا الزوج على الزوج وكثرت الله تعالى فاذا كثرته

المرأة حق زوجها وقد بلغ من حد عليها هذه الغاية كان دليل على انها

حق الله تعالى وقال ابن بطال كثرته الزوج هو كثرته الله لا يفرق  
من الله اجراها على يده وقال المؤلف رحمه الله **كثرت** اي يدخل  
في الباب حريته رواه **ابو سعيد** سعد بن مالك رضي الله عنه **عن**  
**النبي صلى الله عليه وسلم** كما اخرج المؤلف في الحديث وغيره

من طريق

سواء كان الزوج  
كثرت العشير  
من كثرته الله  
لا يفرق بين  
كثرت العشير  
من كثرته الله  
لا يفرق بين

كثرت العشير  
من كثرته الله  
لا يفرق بين  
كثرت العشير  
من كثرته الله  
لا يفرق بين





لقد اتهم بل كفران احسانه فهداه الى الهدى قال الميثاق الميثاق وتعد على صفه ان  
 العشير وكفران الاحسان بالثاق قال النور ويبدل على انهم من الالباب لو وفي  
 روايته المروي والكثير هي ان **احسننا الى احداهن الدهر** اي مدته  
 عمره او الدهر مطلقا على سبيل الفرض مما لفت في كثره من وهو نصيب على الطهارة  
 والخطا بس في احسنه غير خاص بل هو عام لكل من يتاخر من ان يكون على طهارة  
 فهو على سبيل الميزان ان الحقيقة ان يكون الى اطب خاصا لكونه على خوف  
 ولو تزعج اذ المومن تاكسوار وسهم فانه تلت لولا امتناع الشيء لامتناع  
 غيره فتعريفه جعل ان والرواية الثانية موضعها احب بان لو  
 هنا يعني ان في مجرد الشراطين فقط لا بعناها الاصل وبقوله عشر وهو من قبيل  
 بغير العبد صهيبة لولا تخلف الله بعد فالحق ثابت على التقضي  
 والطرف المسكت عن غير او من المذكور وتسميه البيانون ترك المعين او غير  
 المعين ليعمل مخاطب **من رات من كسبا** اي لا يوافقها من راجها  
 او شيا حقا لا يعجبها **قالت ما رات من كسبا** اي لا يوافقها من راجها  
 ونسبته يد الظالم من غير على الاضطرار في زمان الاستفراق ما مضى وفيه  
 الحديث وعنه الدريس المبرور وتخرجه على الطاعة ومراعاة النقل  
 العالم والتابع المتبوع فيما قاله اذ المر بظهوره معناه وجواز اطلاق العترة  
 على كسب العترة وجد الحد وان المعاصي تنقص الايمان لانه جعله كسرا ولا  
 يخرج الى الكفر الموجب للموت في النار وانها تفتن بغيره يشكرك  
 العترة فتشت من الاعمال من الايمان ورواه هذا الحديث لهديون  
 الا ابن عباس مع انه افاه بالدينه وفيه التخرين والعترة كسرة وهو طرف  
 من حديث نفاقة في صلوات الكسوف تاما وولد اخر جدي باب من صلوات  
 وقد امتزنا وفيه بدء الفقه في ذكر التمسر والقهر في عشرة الفنا وفي العلم  
 واخر جدي مساه في العبدية

وهو مما قطع عند الاصطلاح **المعاصي** كبايرها وصفها من امر  
 الجاهلية

الجاهلية وهي زمان الفترة قبل الاسلام وسمى بذلك لكثرة الجاهل لا يقيد  
 ولا يكفر بفتح المشاة التختية وسلون الكاف وفي غير رواية ابو الروثة  
 ولا يكفر بضمها وفي الكاف وتشد يد الفاعل فتعريفها **جاني بان كتابها**  
 اي لا ينسب الى الكفر بانفسها بالعاصي والاثان بها **اي بالشرع**  
 اي بان كتابه خلافا للقران والقبائلين يتكفرون بان كسيرة والمفتخر كثر  
 القبائلين بانهم لا مومن ولا كاف واجتيز بالارتحان عن الاعتقاد فلو اعتقد  
 جاهلا او مغلوه من الدين بالضرورية كقوله قطعاً ثم استدل المؤلف بما ذكر  
 فقال **لقول النبي صلى الله عليه وسلم انكم امرؤنكم**  
**جاهلية** اي انكم في تعبير الله على خلق من اخلاق الجاهلية وانتم  
 جاهلوا محضاً **وقول الله تعالى ولا يصلي عنكم ولا يذعن عنهم**  
 وقال الله ان الله لا يغفر ان يشرك به اي يكفر به ولو نشأ في  
 نفسه لان الله تعالى شوقه من رسول عليه الصلاة والسلام مطلقا فهو كافر  
 ولو لم يحول مع الله الاخر والمفخرة من متقدمة عند الاخلاق **ويغفر**  
**ما دون ذلك لمن يشاء** فصير ما دون الشرك تحت امكان المغفرة  
 فمن كان على التوحيد غير مخالف في النار وان ارتكب من الكبائر غير الشرك  
 ما عساه ان يرتكب وبالنسبة الى المؤلف قال **حد ثنا سليمان بن حرب**  
**باب الوحدة الاذي البصر** قال **حد ثنا شعيب بن الحجاج عن واصل**  
 هو ابن حنبلان نا المهلثة المفتوحة والتمتاة التختية المشددة وغيره  
 ابوي ذرو الوقت عن واصل الاحوب وللاصلي هو الاحوب عن القهر وربعين  
 مهلمة وراين مهلمية بيضا واور في رواية ابن عساکر زيادة ابن سويد  
 قال ولا يذعن عن الكسبية وقال **لقبت** **ابا ذر بالريضة** بالذال  
 المحجمة المفتوحة وتشد يد الراجح بضم الجيم والذال المهلمة وقد تفرغ  
 ابن جنادة بضم الجيم الفخاري السابقة في الاسلام الفراهم القبائلية  
 ما زاد من المال على الجاهل المتوفى بالريضة بفتح الهمزة والموحدة والذال المهلمة  
 منقول الحاج العترة على ثلاث مراتل من المدينته والذال الجاهلية عشر



حدثنا وعليه اي لقبته حال كونه عليه حلة في المظلة ولا تكون الامن ثوبين  
 لم يذ لك لان كل واحد منهما تحمل على الاخر **وعلى علامة حلة** اي وحال كون  
 علامة عليه حلة فقيه ثلاث احواله قال في فتح الباري ولا يسمي علماء ابي ذر  
 ويحتمل ان يكون ابا مزارع مولد ابي ذر **وسالته عن ذلك** اي عن تصاريفها  
 في لبس الحلة وسبب السؤال ان العادة جاريتها بان تناب القدام دون ثياب  
 سبده **فقال** ابو ذر رضي الله عنه **اني سالت** فهو حديث ابي ذر  
**رجلا فعمته بامل** بالعين المهيمنة اي تنسب الي القار وعند المؤلف  
 في الادب المفرد وكانت امه الجميلة فقلت منها وفي رواية فقلت لها يا ابن  
**فقال في التي صلا بيه عليه رسله يا ابا ذر اعيرته** بالاسم  
 على وجه الانكار التوبيخي **انك امرى** بالرفع خبر ان وعين كانهما باعته  
 كالمها في احوالها الثلاث **فيك جاهلية** بالرفع مبتدأ خبر خبر  
 واهل هذا كان من ابي ذر قبل ان يعرف خبر ذلك فكانت تلك الحلة من خصال  
 الى هليته باقية عنده ولذا اتاها عليه السلام انك امرؤ فيك جاهلية والى  
 نابذ من الايمان بمنزلة عالمة وانها ونحو ذلك على عظيم منزلة خبر المراد  
 على معاودة مثل ذلك وعند الوليد بن مسلم منقطع كما ذكره في الفتح ان الرجل  
 المذكور هو بلاء المؤمن وروي البراءة انه لما شك ان بلاء الرسول  
 الله صلى الله عليه وسلم قال له نعمت بل لا اوعيتكم بسواد امه قال  
 نعم قال حسبت انه بقى فيك شي من خبر الجاهلية قال ابو ذر خذ علي  
 الثراب ثم قال لا ارفع خدي حتى يطأ بلاء خدي بقدمه انتم خير قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم **اخوانكم** اي في الاسلام ومن جهة اولاد  
 ادم فهو على سبيل المجاز **خولكم** بفتح اوله المعجمة والواو اي خد بكم  
 او عبيدكم الذين يتخولون الامور اي يصححونها وقدم الخبر على المتد في قوله  
 اخوانكم خولكم لانهما يشبان الاخوة ويجوز ان يكونا خبرين خذ ومن  
 كل مبتدأ اي هم اخوانكم خولكم واعز به الفرع شتم بالنصب اي  
 احفظوا قاله وتا ابا البقاء انه اجود لكن رواه البخاري في كتابه من الخاتمة  
 هم اخوانكم

اي مشرقا في الامن ثوبين  
 حقيقته ان والثالث ثوبين  
 وهي قوله البرية

هم اخوانكم وهو يرحم تقدير الرفع هم جعلهم الله تحت ايدىكم  
 مجاز عن القدرة او الامانة اي وانتم وما يكون اباهم فمن كان اخوه تحت  
 يده فليطعمهم مما ياكل وليلبسه مما يلبس اي من الذي ياكل  
 ومن الذي يلبسه والمتن ان التختية فليطعمه وليلبسه من ثوبه وفي  
 يلبس مفتوح حذو والفاقي فمن عاطفة على مقدار اي وانتم مالكونه الى اخره  
 فتكوز ان تكون سبيبة كما في فتحة الارض من فتحة ومن للتعبير فاذا اطعم  
 عمده مما يقبالت كان قد اطعمه مما ياكل ولا يلزمه ان يطعم من كل ما كره  
 على الهدم من الادب وطبقات العيش لكن يستحب له ذلك **وانك لغفورهم**  
**ما اي الغفر** اي يغفر قدرته عنده والنهي في الخبر **فان**  
**كفتمهم** ما يقبلهم **فاحسنهم** وليجد بالعبد الاجير والخدام والضيق  
 والداية وفي الحديث اللهم اغفر لي سيئتي العبد ومن في معناه وتعبيرهم بابيهم  
 والحث على الاحسان اليهم والترقي بهم وجواز اطلاق الاخ على الذئبة والى اقطر  
 على الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وفي رجاله بصري وواصل وخرين الامويين  
 والعنقبة واخرجه النعماني في العقبة والادب ومسلم في الايمان والتذوق بوداد  
 والترمذي باختلاف الفاظ بينهم

يقالون يا بصرى  
 فقل وعبد

**هذا باب** وهو سابق في رواية الاصيل **وان طائفتان من المؤمنين ائتلتا**  
 اي تقائلتا والجمع باعتبار المعنى فان كل طائفة جمع **فالتصالحوا بينهم** بالفتح والجمع  
 الى حكمة الله تعالى والاصلي اي الوقت ائتلتا الاية عنهما **هم المؤمنين**  
 ولان عساكر المؤمنين مع تقائلتهم كذا في رواية الاصيل وغيره فصل هذا  
 الاية والحديث التالي لها باب كما ترك واما رواية ابي ذر عن مشاة خبر  
 قادخل ذلك في الباب السابق بعد قوله ويعجز ما دون ذلك لمن يشاء  
 سقط حديث ابي بكر من رواية المشتهر وبالسند اللين قاله **عن**  
**عبد الرحمن بن المبارك** ابن عبد الله العيسى بنم العيب المهيمنة

وسكون المنارة الثمينة وبالمسجد العجوة البصري المتوفى سنة ثمان أو تسع وعشرين  
 وماتت **قَالَ حَدَّثَنَا جَادِ بْنِ زَيْدٍ** ابْنُ دُرَيْمٍ ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ ابْنُ الْأَزْدِ  
 الْأَزْدِيُّ الْبَصْرِيُّ الْمُتَوَفَّى سَنَةَ تِسْعٍ وَمِائَةٍ **قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو**  
**السَّخْتَنَانِيُّ وَيُونُسُ بْنُ عَبِيدِ بْنِ دِينَارِ الْبَصْرِيُّ** الْمُتَوَفَّى سَنَةَ تِسْعٍ وَمِائَةٍ  
 وَمِائَةٍ كَذَا هَذَا **عَنِ الْحَسَنِ بْنِ سَعِيدِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ الْأَنْصَارِيِّ الْبَصْرِيِّ**  
 الْمُتَوَفَّى سَنَةَ سِتِّ عَشْرَةَ وَمِائَةٍ **عَنِ الْأَحْمَدِ بْنِ مُحَمَّدٍ** وَهُوَ الْعَوَّاجُ  
 فِي الرَّجُلِ بِالْمَهَلَةِ وَالْمَوْتُ بِالْمَهَلَةِ **عَنِ ابْنِ قَيْسٍ** ابْنِ أَبِي مَرْيَمَ  
 الْمُخَضَّرِ الْمُتَوَفَّى بِالْمَدِينَةِ سَنَةَ سَبْعٍ وَعِشْرِينَ فِي مِائَةٍ ابْنُ دُرَيْمٍ **قَالَ حَدَّثَنَا**  
**الْأَنْصَارِيُّ الْجَلِي** ابْنُ أَنْصَارٍ **هَذَا الرَّجُلُ** هُوَ عَلِيُّ بْنُ رِطَابَةَ كَمَا فِي مَسَامِينِ هَذَا  
 الرَّجُلِ وَابْنُ أَبِي رَجَبٍ الْوَلِيفِيُّ الْفَيْفِيُّ بَلَفَظَ ابْنُ دُرَيْمٍ صَدْرَةَ ابْنِ غَيْرِ رَسُولِ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ ذَلِكَ يَوْمَ الْجَمَلِ **فَلَقِنِي أَبُو بَكْرَةَ** تَفِيحُ بَضْمِ الْيَوْمِ  
 وَفَتَحَ الْقَائِلُ الْحَارِثُ ابْنُ كَلْدَةَ بِالْمَكَّةِ إِذَا لَمْ يَلْقَوْا حَتَّى يَلْقَوْا بِالْبَصْرَةِ  
 سَنَةَ اثْنَيْ عَشَرَ وَخَمْسِينَ وَوَلَدَهُ فِي الْبَخَّارِيِّ أَرْبَعَةَ عَشَرَ حَدِيثًا **قَالَ ابْنُ زَيْدٍ**  
**قُلْتُ** ابْنُ زَيْدٍ كَانَ ابْنُ السَّمَاوِيِّ عَنِ الْمَكِّيِّ وَالْحَوَّارِيُّ بِالْفَيْفِيِّ وَوَلَدَهُ  
**الْأَنْصَارِيُّ** ابْنُ أَنْصَارٍ **هَذَا الرَّجُلُ** قَالَ ارْجِعْ **قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ**  
**صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** حَالَ كَرَمِهِ **يَقُولُ** إِذَا لَقِيَ الْمُسْلِمَانِ  
**بِسَيْفِيٍّ** أَوْ ضَرْبِ كَلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا الْآخِرُ **قَالَ الْقَائِلُ** وَالْمَعْتَرُ فِي النَّارِ  
 إِذَا لَقِيَ الْقِتَالَ مِنْهَا بِغَيْرِ تَأْوِيلٍ سَابِقٍ أَمَا إِذَا كَانَ صَاحِبًا يَسِينُ فَاغْرَبَهَا عَنْ اجْتِهَادٍ  
 وَظَنٍّ لِاصْلَاحِ الدِّينِ فَاصْطَبَّ مِنْهَا لَهُ أَجْرٌ وَالْمَخْطُ أَجْرٌ إِنَّمَا جَمَلُ أَبُو بَكْرَةَ  
 أَحَدِيثٌ عَلَى عَمُومَةٍ فِيهَا مُسْلِمِينَ التَّقِيَّاتِ بِسَيْفِيٍّ حَتَّى الْمَادَّةُ وَقَدْ رَجَعَ  
 الْأَحْمَدُ عَنِ رَأْيِ أَبِي بَكْرَةَ وَقَدْ لَكَ وَنَهَى بَعْضَ عُلَمَاءِ حَرَمِهِ وَلَا يَلْقَا  
 أَنْ قَوْلَهُ **قَالَ الْقَائِلُ** وَالْمَعْتَرُ فِي النَّارِ يُشْفَى بِتَدْبِيرِ الْمُعْتَرِ لِقَاءِ الْبَلِيغِ  
 بِجَوْهَرِ الْقَبَابِ لِلْعَاصِي لَاتِ الْمَعْنَى أَجْمَلًا بِسَيْفِيٍّ وَفِي بَعْضِ عَمَلِهِمْ إِذَا حُدِّ  
 مِنْهَا فَلَا يَدْخُلُونَ النَّارَ كَمَا قَالَ لُقْمَانُ خُذْ رَأْيَ جَدِّكَ إِذَا وَجَّهَ

بالأزم

بالمزمن البخاري قال أبو بكر **قَوْلُهُ** ولما رفته وكربته قامت بأرسول  
**الله هذا القائل** يستخف النار كونه **قَالَ ابْنُ أَبِي الْقَيْسِ**  
 وَهُوَ مَظْلُومٌ **قَالَ** ضَلَّ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ **أَنَّ كَانَ حَرِيصًا عَلَى قَتْلِ**  
**صَاحِبِهِ** مَفْهُومٌ أَنْ مَنْ عَزَمَ عَلَى الْمُعَصِيَةِ تَلَمَّهَ وَوَقَفَ نَفْسَهُ عَلَيْهَا  
 انْتَفَى اِغْتِنَادَهُ وَعَزَمَهُ وَلَا تَمَاقُفُ بَيْنَ هَذَا أَوْ بَيْنَ قَوْلِهِ فِي الْحَدِيثِ الْآخِرِ إِذَا  
 هَمَّ عَبْدِي بِسَبِّ نَبِيِّهَا فَلْيَلْمِهَا بِالْأَنْبِيَاءِ نَبِيِّهَا عَلَيْهِ لَأَنْ الْمُرَادُ لَمْ يَطْرُقْ  
 نَفْسَهُ عَلَيْهَا بَلْ مَرَّتْ بِفِعْلِهِ مِنْ كَلِمَةِ اسْتِقْرَارٍ وَرَجَالِ اسْتِنَادِ هَذَا الْحَدِيثِ  
 كَأَهْلِ بَصْرَةَ وَفِيهِ تَلَا يُنْتَهَى مِنَ النَّابِقِينَ بَرِيٍّ مِنْ بَعْضِهِمْ عَنْ بَعْضِ وَهِيَ أَبُو بَكْرٍ  
 وَالْحَسَنِ وَالْأَحْمَدُ وَاشْتَمَلَ عَلَى الْحَدِيثِ وَالْمَعْنَى وَالسَّمَاعُ وَأَخْرَجَهُ الْمُؤَلَّفُ  
 أَيْضًا فِي الْفَتْحِ وَمُسْلِمٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ

بالتنوين

**هَذَا بَابُ**  
**ظَلَمَ** وَنَظِيرُهُ أَيْ بَعْضُهُ أَحْفَظُ مِنْ بَعْضٍ وَهَذِهِ التَّرْجِمَةُ لِقَوْلِهِ فِي حَدِيثِهِ  
 رَوَاهُ الْأَبَا مَرْجَانٍ مِنْ كِتَابِ الْأَيْمَانِ مِنْ حَدِيثِ عَطَاءٍ وَبِالسُّنَنِ ابْنِ الْمَوْفِقِ  
**قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ** هِشَامُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ الطَّلِحِيُّ الْبَاهِلِيُّ الْبَصْرِيُّ  
 السَّابِقُ **قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ** بْنُ الْحَجَّاجِ مَعْمَلَةٌ **قَالَ وَحَدَّثَنِي** بِالْأَفْرَادِ  
**بِشْرُكَ** كَذَا فِي فَرْعِ الْيُونَنِيِّينَ كَمَا فِي بَعْضِ الْأَصُولِ وَهُوَ كَبِيرٌ مَبْرُوحٌ وَحَدَّثَنِي  
 بِشْرُكَ قَالَ فِي الْفَتْحِ فَإِنْ كَانَتْ بَعْضُ الْحَالِ الْمَفْرُودَةِ لَمْ يَأْمُرْ بِالتَّصْنِيفِ فِي هَذِهِ تَأْخُذُ  
 مِنَ التَّخْفِ بِأَعْلَى الْمُخْتَارِ وَإِنْ كَانَتْ مِنْ بَدَنٍ مِنْ بَعْضِ الرِّوَايَةِ فَحَيْثُهَا أَنْ تَكُونَ بِمِثْلِهِ  
 كَذَلِكَ أَوْ مَعْتَرُ مَا خُوذُ مِنَ الْبَخَّارِيِّ لِأَنَّهَا مَرَى قَالَ الْبَخَّارِيُّ وَحَدَّثَنِي بِشْرُكَ  
 لَكِنْ فِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ **الْمَصْحُوحُ** وَحَدَّثَنِي يُوْرَابُ الْعَطْفُ مِنْ عِنْدِ حَاقِلِيٍّ وَبِشْرُكَ  
 بِكَسْرِ الْمُوْحَدَّةِ وَسُكُونِ الْمُجْمَعِ وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ عَسَاكِرِ ابْنِ خَالِدِ ابْنِ مُحَمَّدِ  
 الْعَسَاكِرِيِّ كَمَا فِي فَرْعِ الْيُونَنِيِّينَ كَمَا فِي الْمُتَوَفَّى أَبُو بَشِيرٍ الْمَدِينِيُّ سَنَةَ ثَلَاثِ  
 وَخَمْسِينَ وَمِائَتَيْنِ **قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ** وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ عَسَاكِرِ **عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرِ**

كما في الفرع ايضا كما هو بينتم في الهدى البصري المعروف بعقد المتوفين بما قاله البراد  
 سنة ثلاث وتسعين ومائة **عن شعبة بن الحجاج عن سليمان بن**  
**سنة احدى وستين وعنده المولى سنة ستين المتوفى سنة ثمان ومائة**  
**عن ابراهيم بن يزيد بن قيس التيمي** ابي عمران الكوفي القتيبي الثقف  
 وكان يربط كثيرا المتوفى وهو محمد بن الحجاج سنة ستين وتسعين وهو من  
**الخامسة عن علي بن قيس بن محمد بن عبد الله المتوفى سنة اثنين وستين**  
**وقيل وسبعين عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه لما نزلت**  
**زاد الاصيل قال لما نزلت هذه الآية الذين آمنوا ولم ينسوا**  
**اما في بظلم اي عقلي ما لم يتخلطوه بشرك اذا اعظم من الشرك وقد**  
 ورد التصريح بذلك عند المولى من طريق حمزة بن عياش عن الاعشى ولفظه  
 فلما ايا رسول الله انا لم يظلم نفسه قال ليس كما تقولون بل لم يصبوا اليها  
 بظلم بشرك المسمى فوالله لئن لم يظلموا لكانت ذكرا لاني لم يكن منع اليهم تصور خلطه  
 الايمان بالشرك وحمله على عدم حصول الصغيب لهم كغير ما حرم ايمان  
 منقذهم اي لم يردوا او المراد انهم رجحوا بينها ظاهرا واطننا كما لم يوافقوا وهذا  
**وجد قال اصحاب رسول الله** وللاصيل النبي صلى الله عليه وسلم  
**انا لم يظلم مبنذ اخبر الجملة مقول القول فانزل الله الا وذر الاصيل**  
**فانزل الله عز وجل عتق ذلك ان الشرك لظلم عظيم انا حملت**  
 على العموم ان قوله بظلم نكرة في سياق التوكيد عنهما فلما حسب  
 الظاهر فالك المحققون ان دخل على النكرة في سياق التوكيد ما يؤكد العموم  
 ويقويه ختم في قوله ما جاني من رجل افاة تنصير العموم والا العموم  
 مستفاد حسب الظاهر كما فهم الصحابة من هذه الآية وبين لهم  
 النبي صلى الله عليه وسلم ان ظاهرا غير مراد بل هو من العام الذي يريد  
 الخاص والمراد بالظلم اعدا انواعه وهو الشرك وانها فمما حصره الله

الاصول في تفسيره  
 في قوله بظلم اي عقلي ما لم يتخلطوه بشرك اذا اعظم من الشرك وقد ورد التصريح بذلك عند المولى من طريق حمزة بن عياش عن الاعشى ولفظه فلما ايا رسول الله انا لم يظلم نفسه قال ليس كما تقولون بل لم يصبوا اليها بظلم بشرك المسمى فوالله لئن لم يظلموا لكانت ذكرا لاني لم يكن منع اليهم تصور خلطه الايمان بالشرك وحمله على عدم حصول الصغيب لهم كغير ما حرم ايمان منقذهم اي لم يردوا او المراد انهم رجحوا بينها ظاهرا واطننا كما لم يوافقوا وهذا وجد قال اصحاب رسول الله وللاصيل النبي صلى الله عليه وسلم انا لم يظلم مبنذ اخبر الجملة مقول القول فانزل الله الا وذر الاصيل فانزل الله عز وجل عتق ذلك ان الشرك لظلم عظيم انا حملت على العموم ان قوله بظلم نكرة في سياق التوكيد عنهما فلما حسب الظاهر فالك المحققون ان دخل على النكرة في سياق التوكيد ما يؤكد العموم ويقويه ختم في قوله ما جاني من رجل افاة تنصير العموم والا العموم مستفاد حسب الظاهر كما فهم الصحابة من هذه الآية وبين لهم النبي صلى الله عليه وسلم ان ظاهرا غير مراد بل هو من العام الذي يريد الخاص والمراد بالظلم اعدا انواعه وهو الشرك وانها فمما حصره الله

والاهند

والاهند اذ من لم يلبس اليانحة حتى ينتقيا عن البس تقديرا لهم على الامنة  
 في قوله لهم ان اي لهم الغيبة ومن تقديروهم على مهادنة وفي الحديث  
 ان العاصي لم يظلم بشرك او ان من لم يظلم باليه تقديرا له لا من وهو عند  
 الايقان ان العاصي قد يقرب فها هو الامن والاصيد الذي حصل له لانما يجب  
 بانه امن من التخلد في النار وهذا الطريق الجنت انتهى وفيه ايضا ان درجات  
 الظلم تتفاوت كما ترجم له وان العام يظلم ويبراد به الخاص يحمل الصانع  
 ذلك في جميع انواع الظلم فيبين الله تعالى ان المراد نوع من وان المنسب  
 يقتضى على الجملة وان الشرك في سياق التوكيد ان الظلم يحمل على خلاف ظاهر  
 لمصلحة دفع التعارض وفي اسناده رواه في نسخة من الباب عن بعض  
 وهو الاحتجاج عن شيخنا ابراهيم التيمي عن خاله علي بن قيس والثلاثون  
 فلهذا وهذا من احدهما قيل في انه اصل الاسناد وامن تدليس العيش بما وقع  
 عند المولى في رواية حمزة بن عياش عن عبد الله بن ابراهيم وغيره  
 بصورة الجمع والافراد والعنعنة واخرج منه المولى في باب احاديث  
 الانبياء عليهم السلام وفي التفسير ومسير في الايمان والتزكية وما فرغ المولى  
 من بيان هراته الكفر والظلم وانها متفاوتة عقبر بان اتفاق كذا في

**هذا باب علامات النفاق**

جمع علامته وكلمة يستدل به على الشك وعمل عن التعبد بآيات النفاق  
 المتأنيب للمحدث المسوق هنا بعلامات موافقة لما ورد في صحيح  
 ابي حنيفة ولفظها بآياتها عند الاصيل والجمع في العلامات رواية الاقران  
 والنفاق لغة مخالفة المظاهر للمباطن فان كان في اعتقاد الايمان فهو نفاق  
 الكفر والا فهو نفاق العمل ويدخل في النفاق والتزكية وتنفوا وتتم التبريد  
 ولفظ النفاق في باب المفاصلة واصلها ان تكون بين اثنين كنهان  
 هنا من باب خفاة وطرافة وربما استدل الى المصنف قال حرمنا سليمان

هذه

المراد بهم ابو ذر والبراد  
 والاصيل بن عمار  
 وليس المراد بهم الاقران  
 اصحاب السنة

منه في الحديث

او الريح ابن داود الزهراني القائل المتوفى بالبصرة سنة اربع وثلاثين وثمانين  
قال حدثنا **اسماعيل بن جعفر** هو ابن ابي نصر الانصاري القرظي مولاهم  
المدني قاضي اهل المدينة الثقات وهو من الثامنة المتوفى بقواد سنة  
ثمانين ومائة قال **حدثنا نافع بن مالك** عن **ابو بصير**  
الاصبغي التيمي المدني من الرابعة المتوفى بعد **ابو بصير** عن **ابو مالك**  
جد ابي ابي بصير مائة المتوفى سنة ثنتين وعشرين ومائة عن **ابو هريرة**  
رضي الله عنه عن **ابو بصير** عن **ابو بصير** عن **ابو بصير** عن **ابو بصير**  
اي علامته والاهم للشمس وكان القياس جمع كسند الذي هو الية لبطانة  
الخبر الذي هو **الثلاث** واجيب بان التثنية جمع كسند الذي هو الية لبطانة  
التقدير اربعة المناقذ معدود في الثلاث وقابل في اقطاب من حجر الافراد على ارض  
الشمس او ان العلامة انها تحصل باجماع الثلاث قال **الاول** اليه يصيب المولى  
ولهذا اخرجنا بالجمع انتهى ونقش العلامة العجمي فقال كغيره اذ  
والثانية تمنع ذلك لان الثانية كانت في قوله **الثلاث** والاول والثاني  
قال وقوله انها تحصل باجماع الثلاث يشعر بانها اذ اوجدت واحد  
من الثلاث لا يطلق عليه المناقذ وليس كذلك بل يطلق عليه باسم المناقذ  
غير انه اذ اوجدت الثلاث كلها يكون منافقا كما مر واجيب بان  
مفرد مضان فجمع كما قال **الثلاث** **اذا حدثت في كل شيء**  
**كذب** اي اخبر عنه في كل ما هو به فاصد للكذب **واذا وعد**  
بالخبر في المستقبل **اخاف** فله ريب وهو من عطف الخاص على العام لان الوعد  
نوع من الحديث فكان دخل في قوله واذا وعدت ولكن لفظة زيادة بالذکر  
مخوفاً لتبينها على زيادة في قوله فان قلنا **الخاص** اذا عطف  
على العام لا يخرج من تحت العام وحيد يكون الية تثنية لان الثلاث  
اجيب بان لازم الوعد الذي هو الاجلان الذي قد يكون فعلاً وازم  
الحديث الذي هو الكذب الذي لا يكون فعلاً معاً يبران بهذا الاعتبار

ضم الذي وقع بالرواية  
فان نسخة الريح  
يطلق من الاعجاز

اجيب بان الثالث  
وهو الثالث والاربعين

كان الملزومان

كان الملزومان متغايرين وخلاف الوعد الراجح الا اذا كان العزم عليه مقارناً  
للعقد اما لو كان عازماً ثم عزم له مانع او بدله راي فقد الراجح من صورتي  
التناقض وفي حديث الطبراني ما يشهد له حيث قال **اذا وعدت فهو كذب**  
نفسه اختلف وكذا قال في باقي الخصال واسناده لا بأس به وهو نحو النزمي  
واي داود مختصداً بلفظ اذا وعدت لرجل اخاه ومن يفتن ان يفي له فلم  
يفي قال انه عليه وهذه في الوعد بالخبر اما الشرع فيستحب اخلافه وقد جرح  
**والتالية** من الخصال **اذا التفت** على صيغة المجهول من الايمان بالمترجمان  
بان تصرف فيها على خلاف الشرع ورجح الافتضار على هذه الثلاث انها  
منجزة على ما عداها اذ اصل عمل الية منجزة في ثلاث القول والفعل والنية فيه  
على فساد القول بالكذب وعلى فساد الفعل بالخيانة وعلى فساد النية بالخيانة  
فلا يبارز هذه الحديث بها وقع في الاف بلفظ اربعة من كونه في قوله واذا وعدت  
عده اذ هو معنى قوله واذا ايتى خان لان الفجر خيانة قال **قلت**  
اذا حدثت هذه الخصال في مسلم فهل يكون منافقا اجيب بانها خصال  
تفاق لاتفاق فهو على سبيل المجرى والمراد تفاني العمل لاتفاق الكفر او مراده من اتفق  
بها وكانت له ديدنا وعبادة وبديل عليه التعبير ما في الحديث كسائر العفل  
او هو قول علي بن غلبت عليه هذه الخصال ونهاون واستخذ ما يرها وان من  
كان كذبا كان فاسداً لا عقداً غالباً او مراده الاثارة والتخدير عن ارتكاب  
هذه الخصال وان الظاهر غير مراد الحديث وارد في رجل معين وكان منافقا  
وامر يصح عليه السلام عليه على ما دعت الشرع فيمن كونه لا يوجب صريح  
القول بل يشهد انتشاره كقولهم فما بال اقوام يخونون او المراد انما نقبت الذين  
كانوا في زمن النبي ورجال اسناد هذه الحديث كما مر مدنيون الا انهم يفتن  
وفيهما تابعي عن تابعي وقبيل الحديث والسنن اخبر جميع المؤلفين في الروايات  
والشهاديات والادب ومنسب في الايمان والتمسك في الفتوى بغيره قال المؤلف

الاصحاب الايام الاربعة



وفتح المهلثة **ابن عقبة** بفتح المهلثة وسكون الفاء وفتح الموحدة ابن محمد  
 ابو عامر السوائي الكوفي الخليل في توثيقه من جهة كونه سمع من سنان  
 الثوري صغير **ابن عقبة** بضم عينه وهو حجازي الاقمار وان عنده لكن احتياج  
 البخاري به في غير موضع كافي وفوق احد انه ثقة الا انه لم يكن له  
 القلم يعارضه يقول ابن حبان انه من الحديث من يحفظوا به بالحديث على النظر  
 واحد والاعتبار مائة قبضته وايه بغير انه في توثيقه في البحر سنة ثلاث  
 عشره ومائتين وقيل الثوري سنة خمس عشره ومائتين **قال حدثنا**  
**صفيات** بنت عيسى بن سعيد بن مسروق ابو عبد الله الثوري  
 احد اصحاب المذاهب الستة المشهور في سنة ستين ومائة بالبصرة  
 منور بار من سلطانه وكان يدلس **عن الامام** سليمان **عن عبد الله**  
**ابن مرق** بضم الميم وتشد دال الهداية بسكون الميم الكوفي التابع  
 الخليل في تاريخ الهجرة وبالر والفا الثوري سنة ثمانين **عن مسروق** يعني  
 ابن الاجدع الجبلي والمهلب بن مالك الكوفي الحضرمي المتفقه على جلالته  
 المتوفى سنة ثلاث او اثنتين وستين **عن عبد الله ابن عمر** يعني  
 ابن العاص رضي الله عنهما **ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اربع**  
**خصال او خصال اربع** مستدخيرة **من كنى فيه كان منافقا**  
**خالصا** اي في هذه الخصال فقط لا في غيرها او تشديد التشديد بالمتافقت  
 ووصفه بالخالص يريد قول من قال ان المراد بالانفاق العمل الايمان والنفق  
 العرفي لا الشرعي لان الخالص هديته المعنيين لا يستلزم العفو للمنفق  
 في الدين الا استقام الفارو الجمل من المبتدئ الذي هو من كنى وخبره الذي  
 هو كان منافقا خيرا مبتدئ الاول **ومن كانت فيه خصلة منهن**  
**كانت** وللاصل في نسخة كان **فيه خصلة من النفاق حتى**  
**يدعيها** اي يترجمها **اذ اليمين شيئا خان فيه واذا حدثت كذبت**  
**وقيل ما حدثت به واذا اعاهد عهدا عذر اى ترك الوفاء بما عاهد**  
**عليه**

نسخة  
 لحنه  
 ان الزيادة على ما في نسخة  
 وهو السقيا ان والاورع  
 واحسان في نسخة وان  
 خبر الطبري وداود الطاهري  
 في نسخة  
 قد روى ان النكرة في النسخة  
 اتفق مبتدئ

عليه **واذا اخاصه في** في خصوصته اي مال عن الحق وقاله  
 الباطل وقد تحصره الحديث ختم خصال التلذذ السليقة في الاراء  
 والقدرة في المعاهدة والفجور في الخصوم وفي منفاية باعتبار تقابل الاوصاف  
 واللوازم ووجه المصروفها ان اظهار خلاف ما في الباطل اياها في المالمات وهوذا اليمين  
 واما في غيرها وهو اياها في حالة الكهنة فهو اذ اخاصه واما في حال الصفا  
 فهو اياها من فهاذا اعاهد او لا فهو اياها بالنظر الى المستقبل فهو اذ  
 وعد واما بالنظر الى حال فهو اذ احدثت لكن هذه الخمسة والعين تدرج الى  
 الثلاث لان القدر والعهد منطوقان في الامانة والفجور في الخصومة  
 داخل تحت الكذب والحديث في حال هذه الحديث كالم كونونه الا الصبار على انه  
 قد دخل الكوفة القار وفيه ثلاثه من التابعين يروى بعضهم عن بعض والتحديث  
 والعنف **واحد** محمد المولى ايضا في الحديث ومسلم والابان واصحاب السنة  
**قال المولى ثابته** اي تابعه بغيره الثوري **شعبه من الحجاج** في  
 رواية هذا الحديث **عن الامام** وقد وصل المولى هذه المناجحة  
 في كتاب المظالم مرادها بالمنافقة هناك كون الحديث مرويا من طريق اخرى من  
 التوراة والمنافقة هنا ناقصة لكونها ذكره في وسط الاسناد لا في اوله  
 ولما ذكر المولى كتاب الايمان الجامع لبيان باب السلام من الاملاء وورد في  
 خمسة ابواب استظهر ان المناجحة من المناجحة وضمها لعلامات النفاق  
 رجع الى ذكر علامات الايمان **قال**

**هذا باب** بالتونين  
 وهو ساقط في رواية الاصيل **قيل في ليلته القدر من الايمان**  
 اي من شعبه وبالسنن المصنوع او لا الا الضيق **حدثنا ابو اليمان**  
 المحكي عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
 ان اكثر حديثه عن شعيب مفاصلة المرفوعة سنة اثنتين وعشرين



وما تبين قال اخيرا **شعب** هو ابن ابي حنيفة قال حدثنا ابو الزناد  
 قال قال عبد الله بن ذكوان القريشي **عن الاعرج** عبد الرحمن بن ابي حنيفة المدني  
**عن ابي هريرة** رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه  
 عليه وسلم **من علم ليلة القدر ابانا** اي تصدق بآبائه عز وجل  
**واحسنا** بالوجه فقال لا الله يا وخوفه ونصا على المفقول له وجوز  
 ابو الباق فيها حكاية البر ما وي ان يكونا على الجمال مصدر بعضي الصواع  
 مومنا حشبا **عفوله ما تقدم من ذنبه** اي غير الحقوق الا ذنبه  
 لان الجماع قانر على ان لا يشق الا بضره وفيه الدلالة على جعل الاله ابانا  
 لانه جعل القيا ابانا ولبنته نصب بمفهومه لا بانه وجعلته عفوله جواب  
 المنظر وقد وقع ما ضا وفعل المنظر طمنا عا وقد كثر بين الخاتي  
 والاكثر من هذا المنع وانتم تدل الفايكون بالجو ان يقول تعالى ان شئنا نزل  
 من السماء اية قذلت ان تقول فقلنت بلفظ الماض وهو تابع للجواب وانا مع الجواب  
 جواب وانها عبر بالمضارع في المنظر في قيام ليلة القدر واما الماض في قيام  
 رمضان وصيامه في الايام الاخرى لان قيام رمضان وصيامه محقق  
 الموقوع نجاة لفظ بدل عليه بخلاف قيام ليلة القدر فانها غير متعين فلهذا ذكره  
 بلفظ المستقبل قاله الكرماني وقال غيره استعمل لفظ الماض في الخبر ان  
 المحقق في زمن الاستقبال اشارة الى المحقق وتقول على حد قوله ان لم يرد  
 روى النصاب الحديث عن محمد بن علي بن جهمون عن ابي ايمان بن ابي بصير  
 من يوم ليلة القدر وعفوله فلم يجز بين الشرا والخبر قال **قال** في لفظ  
 انه من نصرة الرواة قال بسند له من المفقول يجوز ان الغابر في الشرا والخبر  
 ابيهم في مستحق احد لا يقوم احد كليلية القدر فيوافها ابانا واحسنا  
 الاعفوله وقوله في انظار زيادة بيان ورواها في الخبر من عند قيام ليلة القدر  
 ولا يصدق قيامها الا على من يوافقها وقوله بقوله بفتح الياء من قام يقوم ووقع  
 هنا منفديا

هو اسم الجرحي تكتبه بفتح  
 وهو من الصفة

ان عمل التفسير بالمفهوم  
 وحري المنز في هذا على  
 الذي في هذا قالوا ابانا  
 في هذا من جهة كونه  
 كسب صفة بل في  
 انشائه المستور  
 لا يفعل الا على ما في  
 بعد الافعال الما في قوله  
 ابوجان

هنا منفديا وبذلك حديث الشيخين فروى من قام ابانا واحسنا  
 عند له ما تقدم من ذنبه ومن لطائف اسناد هذا الحديث ما قيل ان اصح  
 اسانيد ابي هريرة ابو الزناد عن الاعرج عند واخر المولف ايضا في الصياح  
 محلو لا وكذا في اورد والفر من في والسناب وما لك في موصلة وما  
 كما ان التماس ليلية القدر يستدعي محافظتها زادة ومجا هدية تامر في ذلك  
 فقد يوافقها وقد لا يوافقها وكان هذا المما هدي ليلتها من التقادة وتصدق  
 اعلا كلمة الله تعالى ناسب ان يعقبه المولف هذا الباب بعض الجهاد استنظر اقاله  
 هذا **ابانا** بالمتون

**الجهاد من ابان** اي شعبه من شعبه او انه كالابو السابغ  
 في ان الاعمال ابان لانه لما كان الاله ابانا هو المنجز له في سبيله تعالى كان الخرج  
 ابانا فتمتبه للشرا باسم سببه والجهاد قتال الكفار لاعلا كلمة الله ولفظ  
 بان ساقط في رواية الاصحاب والسند الذي في **حدثنا حري**  
**ان حفص** اي ابن عمر القتيبي في المهالبة والتمتاة الفرقة نسبة الى  
 القتيبي **ابو الاصبغ** المتسلم بفتح القاف وسكون الميملة وفتح الميم  
 نسبة الى قسمة وهو مها وتبين عمر واولي القسامة فلهذا ذكره في الخبر  
 ثقت من كبار العاشرة وايقده ابو الفوف من مسلمة وتوفي سنة ثلث  
 اوست وثمانين وما تبين **قال حدثنا عبد الواحد** بن ابي العبد  
 نسبة الى عبد القيس البصري القتيبي نسبة الى تقبيل ثمن سنة سبع  
 وسبعين وما تبين **قال حدثنا عمارة** بن ابي العبد بن ابي القاسم  
**ابن شبرمة** الكوفي القتيبي نسبة الى ضمة بن اذ بن طابخة **قال حدثنا**  
**ابو زرعة** هدم وعبد الرحمن بن عمرو وعبد الله بن عمرو وفي رواية  
 غير ابي ذر والاصحاب يروون ان جبريل الجليل فتح المجدة واليم نسبة الى  
 جميلة بنت صعب **قال سمعت ابا هريرة** رضي الله عنه عن

منه الموال المشددة  
 عن كونه المسد الكفر

الكل  
 من سنة وثمانين  
 عن الفخرة وثمانين  
 وطاعة في المهالبة  
 ويا حنة في الحديث



هذا هو الالف الذي هو في الالفين  
 في قوله تعالى والالف لسانك  
 والالف في الالفين والالف في الالفين  
 والالف في الالفين والالف في الالفين

**النبي صلى الله عليه وسلم انه قال انقلب الله بنون سائرنا ومثاله**  
 فونية مفتوحة حذرة الالهة كذالك في اخره بوحدة قال في حفظ ان حروفه  
 الاصل هنا بتدب بمثناة تحتية وهو زيد الفون من الهاء بوزن وهو  
 تصديق وقد وجهه بتلفظ اطلاق الرواية على خلافه مع اتحاد المخرج كانه  
 في خطبته انتهى وعزاها القاض عياض له واية القاسمي واما واية اتدب  
 بالون من تدبته فلان الالف انقلب اي اجاب الباء وهو في الالف من قوله بدي  
 الى الامر وعالج وحسن او مقننة تكفل كراه الالف في واخر اجهاد ارساع  
 بقرابه وحسن جزابه والاصلي في حذرة اتدب الله عز وجل **لمن خرج**  
**في سبيله حال حذرة الالف الى الالفين في قوله في قوله الالفين**  
**وتصدق برسلي بالرفع فيها** فاعل الالف والالفين فخرج وانما عدل  
 عن الالف الذي هو الاصل الى الالفين من القسمة الى المتكلم وقوله ان مالك  
 في التوضيح كان الالف ايمان بدي وكلمة على تقدير حال حذرة اي قال بالالف حذرة الالف  
 ايمان بدي ولا يخرج من قوله لان صاحب الحال على هذا التقدير هو الالف  
 ان المترجل فقال اسما في قوله كان الالف وانها هو من باب الالفات والحاجز  
 الى تقدير حال الالف حذرة الالف حذرة الالف وغيره وقال في المصاحف  
 ما ذكره من عدم جواز حذرة الالف منوع وقد ذكر الالف من شواهد قوله تعالى  
 واذا يدرون ابراهيم القوام من البيت واما عمل بنا تقدير الالف قابلين وقوله  
 تعالى والملك كبر يدخلون عليهم من كل باب صلاتهم على اي قابلين صلاتهم عليه  
 وقوله تعالى يتغفرون للذين امنوا وسقته كل شيء اي قابلين قال ابن المترجل هو خطاب  
 وانها هو من باب الالفات وقال في حذرة الالف ان يقال عدل عن ضمير القسمة  
 الى ضمير عن ان الالفات وهو الجسيمي فلا يطلق في كلام الله تعالى وهذا خلاف  
 بما اطلق عليه علم الالف وذكر الالف في قوله وتصدق برسلي بلفظ او متفكلا  
 لانه لا بد من الامر بتدب الالف بالله والتصدق برسلي بلفظ او متفكلا  
 به معناه ان او يعني الواو وان الالف بالله مستغفرا لتصدق برسلي بلفظ  
 رساله

نفع الله العباد في كل ما يحتاج اليه  
 من علم ودين وجاه ودار عاقبة  
 بالعلم والدين والجاه والدار  
 في قوله تعالى والالف لسانك  
 والالف في الالفين والالف في الالفين  
 والالف في الالفين والالف في الالفين

رساله مسئلة من الالف بالله فنحفظه الى حفظ ان حذرة الالف  
 في قوله تعالى والالف لسانك والالف في الالفين والالف في الالفين  
 قبل الواو وعلى الالف لسانك علامته معقوفة الالف عند من سئل باللسان وهو  
 ان عساكر المشركين وبغضائهم ثبوتها عند غيره فلم يتامل مع كلام ابن حجر وقوفه  
 الواو حذرة سودا وتصنيفه بالخبر وكذا وجدته ايضا الالف في معنى البخاري  
 من المشركين التي وقعت عليها من تصحيح الفتح والالف في حذرة الالف عند  
 الاسماعيل كسليمان الالف بالالفين في قوله الالف في الالفين الالفين  
 والتصدق برسلي بالالفين من رجوع وان مصدر بدي والالف  
 بان ارجع اي يرجع الى بلدة وفي نسخة كبريتة وفيه الاثار ارجع بدي  
 من قوله في قوله تعالى والالف لسانك والالف في الالفين الالفين  
 اصابع من النبل وهو العظام اخبر فقط انه يعني الالف في الالفين الالفين  
 حذرة الالف او يعني الواو كراه الالف الالف في الالفين الالفين  
 في قوله قال الخنف وعده في قوله الالف الالف في الالفين الالفين  
 الاحساب ولا مواخذة بدي اذ تكلفها المشاهدة او عند موثقه بقوله اجلا عند  
 ربهم يرثون **ولو ان اشرف** اي لولا المشقة **عليه من ما قد**  
**خلت** بالانصب على الظرف اي ما قدرت بعد **صريح** بل كنهه اخرج معها  
 نفسي لفظه اجهها ولولا المشقة وان مصدر بدي في موضع رفع بالالف او ما  
 قدرت جواب لولا واصله لما حذرت الالف والمعنى امنتع عدم الالف في  
 القيام لوجود المشقة وسبب المشقة صعوبة خلفه بغيره ولا قدرتهم  
 على المسير بغيره لضيق حالهم قال ذلك صلى الله عليه وسلم تصفقه على امرهم  
 حذرة الالف عن ان الالف الالف الالف الالف الالف الالف الالف الالف  
 او جواب قسم حذرة الالف الالف الالف الالف الالف الالف الالف الالف  
**ثم احب** ثم احب ثم احب ثم احب ثم احب ثم احب ثم احب ثم احب  
 خمسة الفاظ في رواية الاصيل ان اقل بدل الي ولا يبدل فاقول ثم احب ثم احب

قال ابن السكيت في قوله  
 والالف لسانك والالف في الالفين  
 والالف في الالفين والالف في الالفين



كذا في البيهقي وغيره وخبر قوله ثقاته والفقهاء انما هو على حاله الحياة لانه المراد  
 الشهادته في حق الحال عليها او الاحياء من العلم فلا حاجة الى اذنيه لانه لا ضرورة  
 الوقوع ونحوه في الرتبة احسن من جملة علمه في الزمان لان العلم حصوله من  
 بعد مرتبة الى الاشارة الى الفرد والاعلان قال **تفسير علم الصادق**  
 ان يعقل يقتضيه وفيه زيادة الكفر وغيره وهو ممنوع للقواعد **اجيب**  
 بان مراد بقلب الصلاة والاسلام حصول ثواب الصلاة في المصير لقابل  
 وفي الحديث استجاب طلب القلب في سبيل الله وفضل الجهاد ورجاله ما بين بصره  
 وكوفي خال عن العنق من غير الاخذ بالحديث والسماح واخرجه المحدث ايضا في الجهاد  
 وكذا مسلم والنسائي

وقيل هذا امر من الامم  
 او صفة من الغيب  
 وانما ليس بقصود من الغيب  
 احمد بن الناس

**هذا باب** بالثبوت **نظير قيام**  
**رمضان** بالطاعة في باب الله **من الامان** اي من شعيرة وانما يصح بفعل  
 ومعناه التكليف بالطاعة والمراد به هنا التنفل وهو رفع اليد عن الطاعات  
 ورمضان ممنوع الصلوات الملهية والافعال النونية وفي نسخة لغز البيهقي في  
 نطق قيام رمضان بغير تنوين مضاف للاحرف وفي رواية اخرى قيام رمضان  
 ولغزناك ما قطع في رواية الاصل بالمسند الى البخاري قال **حدثنا اسمعيل**  
 ابن ابي اويس المدني الاصيل بالسنن الى البخاري قال **حدثنا اسمعيل**  
 امامنا في ايمته وهو خاله **عن ابن شهاب** محمد بن مسعود الزهري **عن**  
**محمد بن عبد الرحمن** بن عوف احد العشرة المنقرضين ابو ابراهيم  
 الفريسي قال حدثني الزهري الثقة وهو من الثمانية من اهل كل يوم من بيت عمه اخذ  
 عثمان بن عفان لامر الموقوف بالمد بندي سنة خمس وتسعين قال العيني وقيل  
 سنة خمس وما يرفق الحافظ ابن حجر في التعريب بل هو الصحيح **عن ابو عبد الله**  
 رضي الله عنه **ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قام**  
 بالطاعة صلاة التراويح او غيرها من الطاعات في ليل **رمضان** حال  
 كون قيامه **ايامنا** اي يومنا بالله مصداق له **قال** **احسبا**  
 اء احسبا وانما يصعد قاما ويريد الله رجبه الله تعالى خلوصه بغير عقد

له

**له ما تقدم من ذنوبه** من الصغائر وفي فضل الله وسفزه كرمه ما  
 يؤذن بغير ان الكبائر ايضا وهو ظاهر السيات لكن ظهر اجوعا على التخصيص  
 بالاصغار فنظيرة من اطلاق العفوان في احاديثه لما وقع من التقييد في  
 بعضها **اجتنب الكبائر** وهي لا تخط الابا فتورج او الخدر واجب  
 عن الاستسقاء كمال محي العفوان في قيام رمضان وفي صومهم والبلغ للندر كقارة  
 صومهم وعرفه مشين وعاشوراسنة وما بين الرمضانين ان غير ذلك  
 مما ورد به الحديث **قال** **احذرت** بواحد منها الذي يكفره الاخر بان كل  
 يكفر الصغائر فاذا لم تجد بيان كفرها واحد ما ذكر او عرفت بالثبوت  
 اوله تفكر للتوفيق للمعتمد رفع له بعملة ذلك درجاته وتب له من سنان او حقه  
 عند بعض الكبار كذهب اليه بعضهم وفضل الله واسعه ورواة هذا الحديث  
 كلها بينة اجلامد بنون وفيه الحديث بصيغة الافراد والجمع والعفوان  
 واخرجه الموف في الصيام ايضا وسنة وابوداود والترمذي والنسائي ابن ماجه

والموطا وغيره **هذا باب** بالثبوت  
 وهو ساقط عند الاصيل **صوم رمضان** حال كونه **احسبا** اي محسبا  
**من الامان** ولم يقل ايها بالاختصار او الاستئذان الاحتساب الامان  
 وبالسند الى الموف قال **رحم الله** **حدثنا ابن سلام** بالتحذيف على الصحيح  
 وهو رواية ابن عساکر اليكندي وفي رواية الاصيل وان عساکر  
 محمد بن سلام **قال** **خبرنا** **الاصيل** **وصيه** **حدثنا محمد بن فضيل**  
 بضم الفاء وفتح المعجمة ابن غزوان الضبي مؤلف الكون المنوي سنة تسع  
 وخسين وما يرفق **قال** **حدثنا محمد بن سعيد** الانصاري **قاضي**  
**المدينة** **عن ابي سلمة** عبد الله بن عبد الرحمن بن عوف **عن ابي هريرة**  
 رضي الله عنه **قال** **قال رسول الله صلى الله عليه وسلم** **من صام**  
**رمضان** كالم عند القدرة عليه او بعذر عند عجزه ونبيك الصور

نسخة الى بيك على  
 مرحلة من تاريخه وهو  
 صفة في رواية ابن  
 وهو كغيره في الوحدة



لو الامناع حال كون صياحه **امانا** وحال كونه **احسابا** او موثقا حسبا  
 بان يكون مصدقا لغيره اعني في نقله طيب النفس به غير مستنقل لصياحه  
 ولا مستظلل لايامه **عقله ما تقدم من ذنبه** الصفاير تخصها  
 للعقل بذكرها اخر كما سبق ووضان نصب على الظرفية واتى باحسابا  
 بعد موثقا مع ان كلامها بذكرها الاخر للتوكيد واتي ما في العامين من  
 المباحث في كتاب الصيام ان شئنا الله تعالى وما تضمن ما ذكره من الاحاديث  
 التريغيب في القيام والصيام والجهاد واران بين ان الاوول للقيام بذكر  
 ان لا يجهد نفسه بحيث يعجز بل يعمل بقلبه وتذرع ليدور عليه ويتطوع فقال  
 هذا **ما** بالتثنية وسقط  
 لفظ باب للاصلي **الدين** في دين الاسلام بالاضافة الى الظاهر الاذيان  
**سرا** اذ في البنية وقوله **الذي صلى الله عليه وسلم** يجر قول  
 وفي فرع اليونانية وقوله بالرفع فقط على القطع **احب** حصول **الدين**  
 اليهود وهو دين الاسلام **او الكلد** الملة **الحنيفية** اي الما للفرع  
 الباطل الاكثر **السجدة** اية السهلة الابراهيمية واحب الدين مبتدأ  
 خبره الحنيفية الخالفة لاديان بني اسرائيل وما يتكلم فيها خبر من التثنية  
 واحب بمعنى محبوب لا بمعنى محب وانما احب عنده وهو مذكور بموتته  
 وهو الحنيفية فليكنه الاسمية عليها لانها علم على الدين او وان افضل التفضيل  
 المقصود للتصدي لزيادة علمها الضيف اليه يجوز فيه الافراد والطائفة من هو  
 له وهذه التعليل مستدرة انما هي شبيهة بما قاله الدرر كتمى والخاري والادب  
 المفرد واحمد بن حنبل فيما قاله الخاف ان حيز وغيره وانما استعمال المؤلف في  
 التثنية لانها لم يصر على شرطه ومقصود ان الدين يقع على العمل لان الذي  
 ينصف بالفسر والبسر انما هو الاعمال دون التصديق وبالسد **قال حدثنا**  
**عبد السلام بن مطهر** بالطا المهلهة والها المشددة المفتوحة  
 ابن حنبل الازدي البصري المتوفى سنة اربع وعشرين ومائة **قال**

حدثنا

**حدثنا عمر بن علي** يعني ابن عطاء وعين غير مضمومة المقدر البصري وكان  
 يدلس تدليسا شديدا يقول حدثنا وسهفته ثم يسكت ثم يقول هشام بن عروة  
 الراعي ثم توفي سنة تسعين ومائة **عن معمر بن محمد** يفتح الميم وسكون  
 العين المهلهة واسم جده **معمر بن ابي العلاء** بكسر العين المعجز  
 نسبة الى عذرا الحارثية فان قلنا **ما** حصره حديثه وانه محمد بن علي  
 المدلس بالحق عن معمر **احب** بانها محمولة على ثبوتها عن  
 جهة اخرى كجمع ما في العجابين عن المرسلين انتهى **عن معمر بن ابي شعيب**  
 واسم كيسان القبري يفتح الميم وضم الموحدة بسنة المعيرة بالدين  
 كان نجارا وراجا الذي ابي سحر بسكون العين المتوفى بعد اختلاطه باربع سنين  
 سنة خمس وعشرين ومائة وكان سماع معمر بن شعيب قبل اختلاطه الايام  
 المؤلف **عن ابي هريرة** رضي الله عنه **عن النبي صلى الله عليه وسلم قال**  
**ان الدين يسر** اي ذوايسر قال العين وذلك لان الالتفات بين الموضوع  
 والمجهول شرط وفي مثل هذا لا يكون الا بالنا ويل وهو اليسر فسر لقران  
 في النبي صلى الله عليه وسلم ان عين الرحمن مستند لا بقوله تعالى وما ارسلناك  
 الا رحمة للعالمين **قال** لكثرة الرحمة المودعة فيه صار نفسها والتا كبد  
 بالافراد علم منكم بسد هذا الدين فاما ان يكون الخاطي منكر او على التثنية  
 بالجملة منكر او على تقدير المنكرين غير الخاطين او زوجون الفضة مما  
 يهتونها **ولين بشاد** ولذا جعل في ان يشاد الدين احد بالضمير المعجز  
 وادغام ساكن المتكلمين في احقة من المشددة وهي الخاطي اي لا يشاد احد  
 في الدين ويترك الرفقة **الاعلم** الدين وعجز وانقطع عن علمه بله وبعضه  
 ويشاد منصوب بلان والدين نصب باضمار الخاطي اي ان يشاد الدين احد ورواه كذلك  
 ابن السكيت وكذا هو من غيره روايات الاصيل كما ينهوا عليه ووجدت في فرع  
 اليونانية وحكي صاحب المطالع ان اكثر الروايات برفع الدين على ان يشاد مبهمة

هذا هو  
 بان يفرق قول  
 بعد الروايات  
 التي في  
 التي في  
 التي في



لها لم يثبت في علمه ونعني النور بان اكثر الروايات بالنصب وجمع بينهما الحافظ  
 ابن حجر بالنسبة الى روايات المغاربة والمشاركة ولا ينسأحرون بنسناد الا  
 عليه وله ايضا ان يشاد هذا الدين احد الاعلى **فيسد** واما المهدي من السداد  
 وهو التوسط في العمل اي الزموا السداد من غير افراط ولا تفريط **وقاروا** العباد  
 وهو بالوحدة اي ان لا تستطيعوا الخبز بالاصح فاعلموا ان لا يفرق بين **والصلاة**  
 تقطع الهزة من الاشارة وفي لغة بعضهم الشين من البشر بمعنى الاشارة اي ايشورا  
 بالثواب على العمل وان قلوا بهما المبتدئ للتمثيل على تعظيمه وتخييره  
 وسقط لغيره اي وايشورا **واستعينوا** من الاعانة **بالقدرة** تسير  
**والروحنة** اسم للوقت من زوال الشمس الى الليل وضبطها الحافظ ابن حجر  
 كالذكري والكرمانى بفتح الهمزة والبر ما وكه وهو الذي في فرع التوسيع  
 وضبطه العين بضم اول القدرة وفتح اول الثاني فليت ولذا ضبط ابن  
 الاثر وعبارته **والقدرة** بالضم ما بين صلاة القدرة طلوع الشمس وقد تكرر  
 في الحديث اسمها وفعالها اسم فاعل ومصدر ثم عطف على السابق **وسمى**  
 اي واستعينوا بشي **من الدخنة** بضم الدال المهملة واسم مكان الشمس  
 آخر الليل والليل كلمة ومن ثم عير بالشعبه وان عمل الليل استقر من النهار  
 وفي هذه الاستعارة القدرة والروحنة وشي من الدخنة من اوقات النشاط وفتح  
 انقلب للطاعة فان هذه الاوقات اطيب اوقات المسافر وكان على الله  
 عليه فسلكه خاطب مسافر الى مقصد فتمهده على اوقات نشاطه لان المسافر  
 اذا سافر في الليل والنهار جميعا عجز وانقطع واذا خذى العسير في هذه الاوقات  
 المتقطعة امكن من المداومة من غير مشقة وحسن هذه الاستعارة ان الدنيا  
 في الحقيقة دار قلة الى الاخرة وان هذه الاوقات تخصها ارواح ما يكون  
 فيها البنون للعبادة ورواية هذا الحديث ما بين مدني وبصري وقنبر

كسر السين ما يستعمل في القارة  
 وعن القصة في تهييل  
 هذا الحديث ما في  
 ان في مسند ابن سيرين  
 فلا يقدر والما بالفتحة  
 من التثنية والفتحة  
 القابض التي في مسند  
 وعبارة اخرى قال  
 السداد في القدرة  
 والسيل والسداد والكسر  
 وكانها تسمى تدعى  
 والمراد هنا الاول

التخديت

التخديت والعنفية واخرج المولى طبرقانه في الرقاق واخره في البناء  
 والملائكة الصلوات الخمس ايضا صلوات الدين وهو تقام في هذه الاوقات الثلاث  
 فالصحة في القدرة والظهر والعصر والروحة والعشائ في حرة الدخنة عند  
 من يقوله انها سبيل الدنيا الحرة عند هذه الباب يذكر الصلاة من الايمان قال  
 بالمتنوين

**الصلوات من الايمان** اي شققت من شعبه مبتدأ وخبر يجوز  
 اضافة اليه الى الجملة وايضا الى الجملة الا الظروف ولفظ باب سا قط عند  
 الاصيل **وقوله الله تعالى** والايدي ذوا الوقت والاصيل عز وجل وقول  
 بالرفع عطفا على لفظ الصلاة والجر عطفا على المضاف اليه **وما كان الله**  
**ليضيع ايمانكم** بالخطاب وكان المقام يقتضيه القيسية كمن تصد  
 تعجب الحكيم للامانة الاحياء والامانة فذكر الاحياء التي اطابت قلبها لله  
 على غيرهم وقسمت البخاري الايمان بقوله **بمعنى صلاة** بضم ص  
**البيت** كراه الى بيت المقدس قال في الفتح وقد رفع التصدير على هذا  
 التفسير من الوجه الذي اخرج منه المصحوب باب وروي النسائي والطحاوي  
 فانزل الله وما كان الله ليضيع ايمانكم صلاة كراه الى بيت المقدس وعلى  
 هذا القول المصحوب البيت مشتمل مع انه ثابت عند جميع الروايات والى  
 اختصاصه لذلك يكون عند البيت وقد قبل انه تصحيف والصواب بمعنى صلاة  
 لغير البيت قال الحافظ ابن حجر وغيره انه تصحيف بغيره هو صواب ومقاصد  
 البخاري دقيقة وبيان ذلك ان العلم اختلفوا في جهة التي صلى الله عليه  
 وسلم فوجدوا بها الصلاة وهو مكة فقال ابن عباس وغيره الى بيت المقدس كمن  
 لا يستنبروا في غير بل جعلها بيته وبين بيت المقدس وقال اخره كان يصل  
 الى الكعبة فلما تحول الى المدينة استقبل بيت المقدس وهذا ضعيف ولا يرد من  
 دعوى الفتح مرتين والاول اصح لان جمع بين القلوب وقد صحح الحافظ وغيره



من حديث ابن عباس فكان البخاري رحمه الله تعالى اراد الانتباه الى الجزم بالاصح  
 ان الصلاة لما كانت عند البيت كانت الى بيته المقدس واقتصر على ذلك التوا  
 بالاولوية ان الصلاة الى غير هذا البيت وهو عند البيضا كانت لا تصح  
 واحدى ان لا تصح اذا بعد عن البيت والله اعلم والسند الى المؤلف قال **حدث**  
**عمر بن خالد** يفتح العين بن قريش المحظلة الحرائق بنيل مصر المنور سنة  
 تسع وعشرين وما نبت وليس هو عمر بن الخطاب والفتح وان **قوله** في رواية القاسم  
 عن عبد الله بن ابي زيد المرزوق في رواية اخرى عن الحسن بن مهران فقد قال والله  
 نفسي **قال** اي **عمر بن خالد** **حدثنا** **عمر بن خالد** **حدثنا** **عمر بن خالد** **حدثنا**  
 ابن حزم بن عمار الى وقع الدلالة الملهية اخذت جيم الجوهري الكوفي المنور سنة  
 اثنت او ثلثة وسبعين ومائة **قال** **حدثنا** **ابو اسحاق** **حدثنا** **عمر بن**  
**عبد الله** ابن علي الكوفي السبعي الكوفي النابغ الجليل المنور سنة  
 تسع او ثمان وتسع وعشرين وما نبت في قول احمد ان سماع زهير بن عبد  
 الله بن عثمان جيب عبيد بن اسرائيل بن يوسف بن جندب وعبد الله بن عبد  
 عند المؤلف **عن البراء** تخفيف الراوي المدعي الشهير في عمر واوي عامر او  
 ابي الطفيل والاصح في رواية عن البراء بن عازب بن الحارث الانصاري الاوسي  
 المنور في الكوفة سنة اثنين وسبعين وله في البخاري ثمانية وثلاثون حديثا  
 وما نبتا ومن يد لبر اسحاق في قول ما هو من حيث سماعه المؤلف في التفسير من  
 طريق التزي بل يفتقر الى اسما في سنة البراء في الله عنه **ان النبي**  
**الله عليه وسلم** كان **اول ما قدم** **بكسر** **الدال** ونصب **اول**  
**علي** **الظرف** **في** **الخير** **كان** **او** **الفر** **كثير** **فان** **خبر** **كان** **قوله** **نزل** **اي** **في** **اول**  
**قرويه** **المدنية** **صليبه** **في** **خبر** **من** **كانت** **نزل** **علي** **احد** **او** **قال**  
**اي** **ابو اسحاق** **اقوال** **الانصار** **من** **انصار** **من** **جهد** **الاموية** **لان** **المرء** **عبد** **المطلب**  
**الانصار** **لان** **انصار** **من** **جهد** **الاموية** **لان** **المرء** **عبد** **المطلب**

منه  
 من جملته نزل في حمله نصب خيمه كان الذي كان يترك على  
 ان انصاره لما كان اول ما  
 كذا في انما هو من قوله  
 ان انصاره لما كان اول ما  
 كذا في انما هو من قوله

منه **عمر بن خالد** عليه السلام **قبل** **بكسر** **الفان** **وقتي** **المرء** **بسم** **القدس**  
**مصدر** **بسم** **المرء** **اي** **حال** **كونه** **منزحها** **المدنية** **عشر** **شهر** **او**  
**سبعة** **عشر** **شهر** **على** **الشك** **من** **رواية** **زهير** **هذا** **المؤلف** **عن**  
**اسر** **ابو** **المنور** **في** **ايضا** **وحذ** **المسلم** **من** **رواية** **ابن** **اخوص** **الجزم** **بالاول**  
**فيكون** **اخذ** **من** **شهر** **القدوم** **وشهر** **التحويل** **سنة** **او** **الفان** **اي** **الامر** **المرء** **اي** **يدق**  
**والمنار** **والطيران** **من** **عمر** **بن** **عوف** **الجزم** **بالثاني** **في** **غيرها** **فجوه** **عند** **المنور** **في**  
**ومن** **شك** **تعدد** **ذلك** **وذلك** **ان** **المرء** **في** **كان** **في** **شهر** **مع** **الاول** **لا** **اخلاف**  
**ويكون** **التحويل** **في** **نصف** **جيم** **من** **السنة** **الثانية** **على** **الصغير** **في** **جزم** **الجمهور**  
**ورواه** **الحاكم** **بسنن** **محمد** **عن** **ابن** **عباس** **وقال** **ابن** **حبان** **سبعة** **عشر** **شهر** **او** **ثلاثة**  
**ايام** **وهو** **مما** **علم** **ان** **المرء** **في** **كان** **في** **ثاني** **عشر** **مع** **الاول** **وقال** **ابن** **حبان** **كان**  
**التحويل** **في** **نصف** **شعبان** **وهو** **الذي** **ذكره** **النوري** **في** **الروض** **وافذ** **مع** **صونه** **رح**  
**في** **نسخ** **مسلم** **رواية** **سنة** **عشر** **شهر** **الكون** **في** **ما** **جا** **عند** **مسلم** **والاسبق**  
**ان** **يكون** **ذلك** **في** **شعبان** **لان** **المرء** **شهر** **القدوم** **والتحويل** **ويستقل** **في** **ابن** **مسلم**  
**قوله** **شهر** **الاول** **كان** **عليه** **السلام** **بمعبد** **ان** **تكون** **قيل**  
**قيل** **اي** **كون** **قيل** **حجة** **البيت** **الرام** **وانه** **يخرج** **الهدية** **عظما** **علم** **ان**  
**الاول** **كالتاسعة** **صلى** **اول** **صلاة** **اصلاها** **كمن** **وجهها** **الى** **الكعبة**  
**صلاة** **العصر** **نصب** **اول** **مفعول** **علي** **وصلاة** **ان** **العصر** **مد** **منه** **واعر**  
**ان** **مال** **بالدوم** **ويستقل** **الغير** **لا** **يعني** **لغير** **صلاة** **والان** **سعد** **حوكمة** **القبلة** **في**  
**صلاة** **الظهر** **والعصر** **وصلى** **بعده** **فوم** **مخرج** **رجل** **من** **صلى**  
**مكة** **هو** **عبد** **ابن** **يشتر** **بن** **قبيل** **او** **عبد** **ابن** **نصب** **شهر** **على** **اهل**  
**مسجد** **من** **بنی** **حارثة** **ويعد** **الاسجد** **لان** **مسجد** **القبلة** **وهو** **الكون**  
**حقيقته** **او** **من** **بابه** **طلاق** **الجزم** **وارادة** **الكل** **فقال** **اشهد** **اي** **اخلف**  
**بالله** **لقد** **صليت** **مع** **رسول** **الله** **والان** **عسا** **يرى** **النبی** **صلى**

ابن حبان

هو في نسخة عن البراء  
 العتيق والشان بن قوله  
 والله صلى قيل

بالفان العتيق المشانين  
 كما في الاصل في نسخة  
 نسخة بخط الغياض  
 العتيق خطا



**الله عليه وسلم** قبل بكتة اي حال كونه من وجهها البها واللاه التوكيد  
 وقد التفتت وجعلت تشهد اعتراض بين القول ومقوله **قد اراى سمعوا**  
 كلامه قد اراى **كما هم عليه قبل البست** الجرام ولم يقطعوا البطلان  
 بل انبها الى جهة الكعبة فصلوا صلواته واخذوا الحقيقين بدليلين شرعيين  
 قالوا انما يصيبه والقائم ان الكافر في كماله بمعنى على ما كان في وهم مستدا  
 حذره خيرة اي عليه او كما يكون وقد يقال ان ما موصوله وهم مستدا  
 حذره خيرة اي عليه لكونه من جهة القابله المجرى مع خلف شرطه وفيه جواز  
 النسخ بخبر الواحد واليه ميل المحققين **وكانت اليهود قد اعمى**  
 اي النبي صلى الله عليه وسلم منصوص على الخفول به **اذا كان عليه السلام**  
**يقول قبل بيت المقدس** اي حال كونه من وجهها البها والاهل  
**الكنان** بالرفع عطف على اليهود وهو من عطف الفاعل على المفعول  
 او المراد به النصارى فنظروا على ايمانهم ذلك ليس لكونه قبلهم بل بطريق  
 التعيين **فما اوى** صلى الله عليه وسلم **وجهمه الشريف قبل البيت**  
**الجرام انكر ذلك** فنزل بمقبول السلف كما صرح به المصنف في رواية  
 من طريقه اسرايل **قال ربيع** يعني ابن معاوية **حدثنا ابو اسحاق**  
 يعني السبيعي عن البراء بن عازب **في حديث هذا** والاصيل ابو اسحاق  
 في حديثه عن البراء **ان مات على القبلة المنسوخة قبل ان يحول**  
 اي قبل التحول الى الكعبة **رجال عشرين** منهم عبد الله بن شهاب الزهري  
 القريشى مات بهنجر والبراء بن معمر والانسارى مات بالهجرة **وقطوا**  
 بضم اوله وكسر تاءه وفائدة ذكر القتل بيان كيفية موته اشعارا  
 بشرفه واستعداد الضياع طاعتهم وان الواو بمعنى او ومعنى شكا  
 لكون القتل فيه نظره فان تحويل القبلة كان قبل نزول القائل على انه قد  
 اللفظ لا توجد في غير رواية زهير بن معاوية انها الموجد في باقي

وقد كون القابله المجرى  
 بمنزلة ما جاز المصنف والاصول  
 هذا البيت بجملة  
 ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 الجرام من  
 الجرام في قوله

الرواية

الرواية ذلك الموت فقط فلم يندر ما نقر انهم فاندل الله تعالى  
 وفي رواية الاصيل ابن عباس كره عز وجل **وما كان الله ليضع اليه**  
**ما قبله المنسوخة** او صلواتكم البها وقوا الكرام في قول زهير هذا  
 انه يحتمل ان يكون المولى ذكره بملقا تعقيب الحافظ ابن حجر بان المولى  
 ساقط في التفسير موصولا مع جملة الحديث وقد تعقبه العيني بان صورت  
 صورة تعلقه وان المولى من ساقط في التفسير جملة واحدة ان يكون  
 هذا موصولا غير معلقا تنفي واختلف في صلواته عليه السلام الى  
 بيت المقدس وهو بمكة فتاى قوم لم يزل يستقبل الكعبة فيمكن  
 فلما قدم المدينة استقبل بيت المقدس ثم نسخ وقال ايضا في التفسير  
 قوله وما جعلنا القبلة التي عنت عليهما اي جهة القو عنت عليهما وهي  
 الكعبة فانه كان عليه الصلاة والسلام يصل اليها بعبادة ثم لما امر  
 بالصلاة الى الصخرة تالفا لليهود وقال فو كان لبيت المقدس في رواية ابن جابر  
 حديث صلينا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نحو بيت المقدس ثمانية عشر  
 عشرة وصرفت القبلة الى الكعبة بعد حوله المدينة بشهرين وظاهرة انه  
 كان يصل بمكة الى بيت المقدس محضاً وعن ابن عباس كانت قبلته بمكة  
 بيت المقدس الا انه كان يجعل الكعبة بينه وبينه قال البيضاوي والخبر  
 به على الاول المصل الثاني وعلى الثاني المنسوخ والمكي ان اصل امر كانت  
 تستقبل الكعبة وما جعلنا قبلته بيت المقدس تنفي في هذا الحديث جواز  
 نسخ الاحكام خلافا لليهود ونحو الواحد واليه بالانصاف ابو بكر وغيره  
 من المحققين وجواز الاجتهاد في القبلة وبيان شرفه عليه الصلاة والسلام  
 وكذا منة على ربه لا عطاء به له ما احب والرد على الحجة في انكاره غير  
 اعمال الدين بها نورا والحديث السابق ائمة اجلاء اربعة وقيل الحديث  
 والعنقته واخرجه المولى ايضا في الصلاة والتفسير في خبر الواحد والانسارى

اشار الى المصنف ان  
 وهو انفق الثاني في حال القبلة  
 هي القول الاول

والقمرية وابنتها جده  
**حسن اسلام الدر**

هذا باب في باب التاليف وباب ساقط عند الاصيل وبالسنن او الموقوف قالوا  
**قال** والملاصق وقال مالك و ابن عسك في نسخة قال وقال مالك يعني  
 ابن انس اما هذا الخبر **احسن** زيد بن اسلم بن اسامة القرشي المصنف  
 مولد بمصر الخطيب **ابن عطاء بن يسار** يعني المشقة الخنزير والسيف المجهل في  
 عهد النبي مولد من المؤمنين بميمونة **اخبره** ان **ابا سعيد الخدري** بالذات  
 المولى له **ابن عمر اخبره** انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
 حال كونه يقول بالمضارع **كاتبه** حكاية حيا لمضيه **اذ اسلمه العبد** او المني وذكر  
 المذكور فقط نقابا **حسن اسلام** او اسلام بن ابيان دخلا في بيت النبي  
 من المشرك او المرداد المبالغة في الاخلاص بالمراتب **يقول الله عز وجل**  
**وعنها** **كاس** **سنة** **كان** **لها** **بتخفيف** **اللام** **المفتوحة** **ويذكر** **على** **الحافظ**  
 المنزه وغيره والاي الوقت زلفها بتشديدها وعزها في التثنية للاصيل  
 والاي ذمها المين في اليوسينية ازلفها بزيادة هزة مفتوحة زلفها  
 الحظاير وغيره اي اضفها وقدمها وفي فرع اليوسينية كلفها بالفتحة  
 والسبب الاو والضعف هو التقطية وهو في المقاصد كالاخطا في الطاعات  
 ونان الزمخشري الضعيف اطية المستحق من القباب بتوابع زايه الزواجر  
 وجوابه مشارع في كسر بالرفع وبحوز الجزم وقول الي فظا من حوز في الفتحة بضم الراء اذا وان  
 كان مناداة المشيط كحذا الا جزم تقيد القيمة فقال هذا الكلام من امر  
 بضم شيئا من العربية وقد قال الشاعر  
 استغن ما غناك ربي بالفن ، واذ انصبت خصا صفة فحلا  
 فجزم اذا انصبت انتم قلت قال ابن هشام في معجمه وانما قول ادم  
 الجزم الا في الضرورة كقولهم استغن ما غناك او اخره قال الرضه لما كان  
 حدث

هذا الخبر في نسخة قالوا  
 كذا في نسخة والاشارة  
 مقتضاها في كتابه  
 والظاهر في كتابه  
 فليكن ذلك المذكور  
 والاشارة بالاشارة  
 باب الاشارة  
 في نسخة  
 في نسخة  
 في نسخة

حدث اذا الواقع فيجب مقتضاه في اصل الوجود لم يدرسخ في معنى ان الراء على الفرض  
 باصلها على ما على شرفه وان فلهذا الجزم الا في المشعر مع اداة معينة بشرط  
 وكونه يعني متى **وان بعد ذلك** اي بعد حسن الاسلام **الضعف** بالرفع  
 اسم كان على انها تانصة او فاعل على انها تانزة غير بالماضي وان كان الضمير يقتضي  
 المضارع كتحقيق الوقوع كما في نحو قوله ونادي اصحاب الجنة والمعنى وكنا بفتح  
 الجازاة في الدنيا **الحسنة** بالرفع مبتدأ خير **بعشر** اي تحت او تحت  
**بعشر** امثالها **حال** كونها منتهية **الاسبع** **بفتح** **ضعف** **مخبر**  
 الضاد والضعف المثل الما زاد ويقال **لك** **ضعف** **يريدون** **مثلهم** **والله**  
 امثله **لانهم** **راية** **غير** **مخصوصة** **قال** **سفيان** **الثوري** **وقد** **خذ** **بعضه** **فما**  
**حكاية** **المأورد** **في** **بظا** **هذه** **القافية** **فزع** **عمران** **التضعف** **لا** **يتجا** **وسمي** **بانه**  
**واجب** **بان** **في** **حديث** **ابن** **عماس** **عند** **المصري** **الرقاق** **كنت** **الله**  
**عشر** **حسنة** **الاسبع** **ضعف** **الى** **اضفان** **كثير** **وهو** **يريد** **عليه** **واما** **نوله**  
**تقال** **الله** **بضعف** **من** **يشا** **فجعل** **ان** **يكون** **المراد** **ان** **بضاعت** **تلك** **البضاعة**  
**من** **يشا** **بان** **بجملها** **اسبع** **بانه** **وهو** **الذي** **قال** **الله** **البضاعة** **تقال** **لغير** **ان** **بضاعت**  
**الاسبع** **لان** **بان** **يريد** **عليها** **والسبع** **مثله** **من** **غير** **زيادة** **الا** **ان** **يتجا** **او**  
**الله** **عز وجل** **عنها** **اي** **من** **السبيحة** **فيجوز** **اعنها** **ويجوز** **لها** **الاسبع** **ان**  
**العبد** **تحت** **المشبهة** **ان** **شا** **الله** **تقال** **يتجا** **وعنه** **وان** **يشا** **اخذ** **ورد** **على**  
**الناظر** **اهل** **الكباير** **بالنار** **كالاعتزاز** **وقول** **الحافظ** **ان** **حجر** **ان** **اول** **الحديث**  
**يرد** **على** **من** **نكر** **الزيادة** **والتقصير** **في** **الايان** **لان** **الحسن** **تفارت** **در** **جائز**  
**تعتبر** **الجمي** **بان** **الحسن** **من** **اصناف** **الايان** **والايان** **من** **قالبية** **الايان** **الزيادة**  
**والنقصان** **قال** **البيهقي** **الذات** **بابها** **لان** **الذات** **من** **حيث** **هي** **لا** **تقبل** **ذلك**  
**كما** **كرهت** **في** **موضع** **التي** **وتقدم** **في** **اول** **كتاب** **الايان** **عند** **قوله** **وما** **زاد**  
**الا** **ايانا** **وتسبيلها** **تحقيق** **الحث** **فذلك** **فليراجع** **وهذا** **الحديث** **الاسبع** **المؤلف**

هذا الخبر في نسخة قالوا  
 كذا في نسخة والاشارة  
 مقتضاها في كتابه  
 والظاهر في كتابه  
 فليكن ذلك المذكور  
 والاشارة بالاشارة  
 باب الاشارة  
 في نسخة  
 في نسخة  
 في نسخة

هذا الحديث في الصحيحين  
 في صحيح البخاري  
 في صحيح مسلم  
 في صحيح ابن ماجه  
 في صحيح ترمذي  
 في صحيح ابن خزيمة  
 في صحيح ابن عساکر  
 في صحيح ابن الجوزي  
 في صحيح ابن الجوزي  
 في صحيح ابن الجوزي

بالعقود وقد وصله ابو ذر الهروي في روايته فقال اجيزنا الفرض في وهو القهار  
 الفاضل ثنا الحسن بن ادريس حدثنا هشام بن خالد حدثنا الوليد بن مسلم عن مالك  
 عن زيد بن اسلم بن زبده عن فضله النسي في سمنه والحسن بن عبيد بن مسعود والاسماعيل  
 والظاهر بن طرفه عبد الله بن ناوح عن زيد بن اسلم بن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري  
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذ اسلم القيد صحت يده المذموم حسن  
 قد بها وهي عن كل سبيته زلفها ثم قيل له ائتمنت العمل احسنه بغير امثالها  
 الى سبها لله والسبيته مثلها الا ان يغفر الله والد والدار قضي في غزايه  
 ما لك طرق ولظن من طريق طلحة بن يحيى عن مال كما من عبد بن جهم  
 اسلامه الا صحت الله له كل حسن زلفها وهي عن كل خطيئته زلفها  
 بالتحقيق فيها والنساء خولة بن قال ان زلفها فقد ثبتت في جميع الروايات  
 ما استظهره البخاري وهو كتابه السنن المتقدمه قبل الاسلام وقول النبي صلى  
 اى امران يكتسب والدار قضي من طريق ابن شبيب عن مالك يقول الله لا يجزي  
 اثنوا قبل وانما اختصره المؤلف لان خلافة الشراعت الكافي لا يفتى  
 على طاعتك في شرفك لان من شرط المقرب كونه عارفاً بنسب اليه  
 والكافر ليس كذلك ورواه النووي في بيان الذي عليه المقرب بل نقل  
 بعضهم فيه الاجماع ان الكافر اذا فقه افعال الاحسان على جهته المقرب  
 الى الله تعالى كصدقة وعترة وحرمان واعناق وخونها ثم اسلم وان علم السلام  
 ان نواب ذلك يكتب له وحديث حماد بن حزام الهروي في الصحيحين  
 بدل عليه كالمحدث الا في دعوى انه مخالف للفواعد غير مسلم انه لا يقدر  
 ببعض افعال الكافر في الدنيا ككفارة الظهار فانه لا يلزم اعادتها اذا اقبل  
 وتجر به قال ان المنبر الخالف للفواعد دعوى انه يكتب له ذاك  
 في حال كفره وانما ان الله تعالى يضيق الى حسنة في الاسلام نوابها  
 كان صدر منه مما كان يظن خيرا فلا يمانع منه ورواه هذا الحديث  
 ائتمنت اجلا مشهورا وهو منسقل بلطف الاحبال على سبيل الاقتراد مع  
 القصر

التصحيح بسامع الصحابي من الرسول صلى الله عليه وسلم وبالسنن الى المؤلف  
**قال حدثنا بالجمع** وفي رواية ابن عساکر حدثني **الشيخ ابي منصور**  
 اى ابن بهرام بن عساکر المحدث فيها قاله النووي والمحدثون شيخنا ابو يعقوب  
 الكوسج من اهل مذب المتوفى بسنة احدى وثمانين ومائتين **قال حدثنا**  
 وفي رواية يروي في الوقت وابن عساکر اخبرنا **عبد الرزاق بن همام**  
 ابن نا فخر الصنفانية اليها المتوفى بثلث احدى عشر ومائتين **قال**  
**اخبرنا عمر بن ميمون** عن ابن راسد ابو عمرو بن الصدي وسبق  
**عن همام بن عوف** بن عوف بن همام بن منبذ بن كاهل ابي عبيد  
 اليها في الدمارية البارحة المتوفى بسنة احدى عشر ومائتين تصفا  
**عن ابي هريرة** رضي الله عنه **قال رسول الله صلى الله عليه**  
**وسلم اذ احسن احدكم اسلامه** باعتقاده واخلاصه ودخوله  
 فيه بالمواطن والظاهر والظاهر والمخاض والحقير هم بانفاذ الحكم  
 عليه الصلاة والسلام على الواحد **عن ابي هريرة** ويذكر فيهم الفضا والعبيد  
 لعنة القراع في صفيق التنازل التي حقيقة عن صفيق او شرعية او محار **في كل**  
**حسنة يعملها** منذ اخرة **تكتب له بعشر امثالها** حال كونها  
 مستهبة الى مسحة **ضعف** بحسب الضاد اى همت او اى يحل وهي  
 اصح في الاستغراق من ال واحد بشالصاف **وكل سبحة يعملها**  
**تكتب له بمثلها** زاد مسلم حتى يلقى الله تعالى وقيد الحسنة  
 والسيئة هنا بالعلم واطلق في السابق فيجاء المطابق على التقيد والمافى  
 بمثلها للمقابل وفي الحديث القديت والاخبار والعنعنة وهو اسناد  
 حديث من نسق في همام المشهور في المروية باسناد واحد عن عبد الرزاق  
 عن حجر عند الجمهور على جواز سبب حديث من باب اسناد همام ولو كان متواترا  
 هذا ما

هذا الحديث في الصحيحين  
 في صحيح البخاري  
 في صحيح مسلم  
 في صحيح ابن ماجه  
 في صحيح ترمذي  
 في صحيح ابن خزيمة  
 في صحيح ابن عساکر  
 في صحيح ابن الجوزي  
 في صحيح ابن الجوزي  
 في صحيح ابن الجوزي

اما الدرر العقبى الذي هو  
جميع الامور التي تقع في  
فصل الفقه والفتنة وما يتبعه  
الزيادة ايضا عن  
التفصيل

**احب الدين الى الله** زاد في رواية الاصابع عز وجل **ارومده** افضل نقض من  
الدوام والمراد به هذا الدور العرفي وهو قائل المكثرة والفتنة والسنة المؤلفين  
قال محمد بن عبد الله تعالى **حدثنا محمد بن ابي** بالفتنة والنون المفتوحة المشددة  
ابوموسى البصري المذكور في باب خلافة الائمة قال **حدثنا يحيى بن سعيد**  
القطان الكوفي عن **عنه** عن ابن عروة قال **اخبرني** بالافراد **اب**  
عروة بن الزبير عن القوام **عن عاصم** امر المؤمنين رضي الله عنها ان النبي  
صلى الله عليه وسلم **دخل عليها والحال ان عندها امرأة فقال**  
بانت يا فاطمة ولا يصلي قال **خبرها** فيكون حلتها استيفان في حلتها  
سؤال مقدر كان قايلا يقول ما اذا قال حين دخلت قالت **قال من هذه** قالت  
عاصم **هي قلانة** بعد الصوف الثمانية العشرة اذ هو عن ابن عروة  
وهي كولا بالاهلية والمدرك في مسلم بنت قيس بنت ثعلبة بمصر **تذكر**  
بفتح المشاة الفوقية **عاصم** من **صلاها** وتقول على الفوقية ولغير  
الاريف **تذكر** كرضمة المشاة الخمسة مبنيا لما لم يسن فاعلمه زمانه نايب عن  
اي يذكر ان صلاها كثيرة وعند المؤلف في صلاة اللبيل بفتحها لربنا بالليل  
ولعل عاصم استغنى عنها الفتنه ثم حدثنا في وجهها لكن في سنة الحسن  
ابن سفيان كانت تحكي امرأة فلما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذه  
با عاصم قالت يا رسول الله هذه فلانة وهي عبد الله المدينته فظاهر  
الرواية ان مدحها كان في عيبها **قال** عليه السلام **حدثني** الميمون  
وسكون الهم للرجز يعني اصفى فهاها عليه السلام عن مدح امرأته  
او عن تكلفها بالاطراف ولذا قال **حدثني علي بن** العمل بها هو من قول الميمون  
وفي رواية الاصيل ما **تصغير** اي بالذم في تصغير المدح او من قوله الميمون  
وحدثنا العابد للعباد وفيه منه انه عن تكلف بالاطراف وسنة  
ورودة خاص بالفتنة لكن المقطع عام فيشمل جميع الاعمال وعقد  
عن خطاب النساء الى خطاب الرجال ظاهرا في غير ذلك فقلت  
المذكر

قال الجمهور هو الذي  
على استوى هو الذي  
والذي كذا قال  
رحيمه فاذا وصلت  
منه وقال الامة  
ما هذا الا انكار  
عنه لا يظن قالوا  
العلمين كذا  
بعضه خفف او يقال  
بعضه خفف لان  
الفتنة الفاعل  
وقيل هو الفاعل  
وقيل هو الفاعل  
وقيل هو الفاعل

المذكر على الايمان في الذكر **فوالله لا يهل الله حتى تملوا** بفتح الميم  
في الموضوعين وهو من باب المشاكلة والازدواج وهو ان يكون احد المتضمنين  
موافقة للاخرى وان خالفته بعناها والملائكة التي استنشقوا الارض  
او بعد حصره ومجتمعة فبعض صفات الخلق لا من صفات الخلق فالتفريق  
الى تاويله فقال المحققون هو على سبيل المجر لان في قوله كان يقطع ثوابه  
عنه وقطع الهام باللام اعبر عن ذلك بالمال من باب تشبيه الفري باهم سيد او  
معناه لا يقطع عنك فتعلمه حتى تملوا سواله **وكان احب الدين**  
اي الطاعة **الي** اي الى رسول صلى الله عليه وسلم وفي رواية المعتز الى الله ولغير  
بين الروايتين بخلاف ان ما كان احب الى الله كان احب الى رسوله وفي رواية اخرى  
والاصيل وكان احب بالرفع وهم كان **باده** اي واظف **عليه صاحبه**  
وان قيل تاملوا ومنه على التعليل لتمام الطاعة بخلاف الكثير الشاق وربها  
بنوا القليل الذي هو حتى يزيد على الكثير المنقطع اضافة كثيرة وهذا من مزيد  
تشفقت صلى الله عليه وسلم ورافقه بامتد حيث ارشدهم الى ما يصلحهم  
وهو ما يحبهم الدرر عليه من غير مشقة خيرا الله عناهما هو اهله  
ويستغفر عند الاصيل قوله ما داوم عليه صاحبه والتعبير باحب هذا يقتضي  
ان ما لم يكن اوفر عليه صاحب من كدته محبوب ولا يكون هذا الا في العمل  
صورت ان ترك الائمة كقوله في المصاحف وفي هذه الحديث الدلالة على  
استعمال الجواز وجواز الخلف من غير استجلان وانما لا كراهة فيه اذا  
كان لمصلحة وفصله الميمون في العرف تشبهته الهلديا وقد اخرج  
المولف ايضا في الصلاة ومسلم ومالك في موطان

**باب زيادة الايمان ونقصانه**

باضافة باب تقاليد فقط **وقول** **اسيد** قال بكر قول عطف على زيادة  
الايان والايه من غسا كعز وجل بدل قولنا **وزادنا هو** هو لان  
زيادة مستقلة عن الايمان او المراد بالهدية الايمان نفسه وقوله تعالى **ويزداد**



الذين امنوا ايهانا وقال **قال اليوم اكملت لكم دينكم** اي شره بعد  
**قال** قد استغنى اذ كان نفسنا لا يتخى ما ذكره فما وجد استغنى المص على  
 زيادة الايمان ونقصه اجمع **جيب** بان الكمال مستلزم للنفوس  
 واستلزامه للنفس يستلزم قوله الزيادة ومن ثم قال المؤلف **فادرك**  
 وللاصلي فاذا امكن **تساوي الكمال فهو ناقص لا يقال انه**  
 الذي كان ناقضا قبل وان كان من الصواب ان كان ناقصا الايمان من حيث ان  
 مؤثره غير مؤثره النفس ايضا وانقصها **الك** لايمان ابرزناه ما وانقصه بالفئة  
 الى الذين كانوا قبل قوله فيض من الضميمة صوري في معنى وهو يندر في الكمال في حيث  
 المقى وهذا يشهد بقوله القائل ان شفوع محمد **ك** من شفوع نفسه وليس استمر الى  
 من الاحكام على ما يقع في الكتب المتأخرة ومع هذا الفتنع موسى في زمانه  
 كان كمالا ويختر في شفوع عيسى بعد من ما خلد فالاعتبة امر مستحي وغير المؤلف  
 يقال انما هو في نقل وقوله اليوم على اسلوب السابق لان لا يستلزم الايمان في شفوع  
 في الزيادة وهو مستلزم للنفوس بخلاف هذه فان اصبحت فيها الكمال وليس هو  
 خصوصا صرح في الزيادة وبالمستدل المؤلف **حد ثنا مسلم بن ابراهيم**  
 بن محمد بن مسلم وصبر امد مخفا ابو جبر والبصرة لاذري الفراهيدي في التقا  
 وبالدرا والها المكمورة والمنشاء التخفيف والدال المهملة وعند ابن الاثير  
 بالاصح يظن من الاذية لاهم القصاب او الشمام النوفى سبعة اشهر وعشرين  
 وثمانين **قال حد ثنا هشام بن عمار** عن ابي عبد الله بشهر  
 الربي يفتح الدر او المودة في نصفه الى ربي بعد من ترائين بعد من عدنان  
 البصري الذي استواء يفتح الدال واستعان النسيب من المهملة في قوله امتنان  
 فوفية مفتوحة وضومته هموز من غير فون نسيب الى كونه من كونه  
 الاقواز ليصدق الثياب الملوقة من المشكوك في شفوع اربع وخمسين ومائة  
 وكان يروي ما نقله الكعبة في شفوع **قال حد ثنا قاد بن ابي عاصم** عن  
 امسك وهو من مال كذا في شفوع **عن حد ثنا ابي عبد الله عليه السلام**  
**قال كخرج من النار يفتح المنشاة الخشبية من كخرج وفوايد**  
 الاصلي

وهذه هي النفوس المستغنى عنها في قوله استغنى المص على  
 زيادة الايمان ونقصه اجمع  
 استلزامه للنفس يستلزم قوله الزيادة  
 من ثم قال المؤلف فادرك  
 وللاصلي فاذا امكن  
 تساوي الكمال فهو ناقص  
 لا يقال انه الذي كان ناقضا قبل  
 وان كان من الصواب ان كان ناقصا  
 الايمان من حيث ان مؤثره غير مؤثره  
 النفس ايضا وانقصها الك لايمان  
 ابرزناه ما وانقصه بالفئة الى الذين  
 كانوا قبل قوله فيض من الضميمة  
 صوري في معنى وهو يندر في الكمال  
 في حيث المقى وهذا يشهد بقوله  
 القائل ان شفوع محمد ك من شفوع  
 نفسه وليس استمر الى من الاحكام  
 على ما يقع في الكتب المتأخرة  
 ومع هذا الفتنع موسى في زمانه  
 كان كمالا ويختر في شفوع عيسى  
 بعد من ما خلد فالاعتبة امر مستحي  
 وغير المؤلف يقال انما هو في نقل  
 وقوله اليوم على اسلوب السابق لان  
 لا يستلزم الايمان في شفوع في  
 الزيادة وهو مستلزم للنفوس  
 بخلاف هذه فان اصبحت فيها  
 الكمال وليس هو خصوصا صرح في  
 الزيادة وبالمستدل المؤلف حد  
 ثنا مسلم بن ابراهيم بن محمد بن  
 مسلم وصبر امد مخفا ابو جبر  
 والبصرة لاذري الفراهيدي في التقا  
 وبالدرا والها المكمورة والمنشاء  
 التخفيف والدال المهملة وعند ابن  
 الاثير بالاصح يظن من الاذية لاهم  
 القصاب او الشمام النوفى سبعة  
 اشهر وعشرين وثمانين قال حد  
 ثنا هشام بن عمار عن ابي عبد  
 الله بشهر الربي يفتح الدر او  
 المودة في نصفه الى ربي بعد من  
 ترائين بعد من عدنان البصري الذي  
 استواء يفتح الدال واستعان  
 النسيب من المهملة في قوله  
 امتنان فوفية مفتوحة وضومته  
 هموز من غير فون نسيب الى كونه  
 من كونه الاقواز ليصدق الثياب  
 الملوقة من المشكوك في شفوع  
 اربع وخمسين ومائة وكان يروي  
 ما نقله الكعبة في شفوع قال حد  
 ثنا قاد بن ابي عاصم عن امسك  
 وهو من مال كذا في شفوع عن حد  
 ثنا ابي عبد الله عليه السلام قال  
 كخرج من النار يفتح المنشاة  
 الخشبية من كخرج وفوايد  
 الاصلي

الاصلي ايجاب الوقت يخرج بعضهم من الاخراج في جميع الحديث فالمدني وهو  
 في محل رفع على الوجهين فالرفع على الاول على النا علية وعلى الثاني على النابت  
 عن الفاعل ومن موصول ولاحقها جملة كمنع او نحو القول **لا اله الا الله** اي مع  
 قول محمد رسول الله فالجذر الاول على المجمع كقول هو الله احد على السورة كلها اوان  
 هذا كان قبل مشروعية ظهور البيه كما قاله ابي عبد الله كالكسري في وفي ذلك نظر على ما لا  
 يخفى **وفي قلبه وزن شعير من حمر** اي من ايمان كماله والرواية الاخرى  
 والمراد به الايمان بجميع ما جاء به الرسول عليه الصلاة والسلام والجملة في  
 موضع الجلال والشعير في خير للتقليل المدغم في تحصيله او انه اذا حصل  
 التخرج ما قل ما يخطف عليه اسم الايمان والكتيبة احدي فان **قال**  
**الوزن** انما ينصرف في الاجسام دون المعاني **اجيب** بان الايمان ينقسم  
 بالجسم فاضيف اليه ما هو من لوازمه وهو الوزن والمراد بالقول هنا النفس  
 نفس الاقرار بالدين **والذاعادة في كل مدة وتخرج من النار** من قال  
**لا اله الا الله** محمد رسول الله **وفي قلبه وزن ذرة من الجنة**  
**وتشديد الدر المفتوح** وهي التمام **من خيره وتخرج من النار** من  
**قال لا اله الا الله** محمد رسول الله **وفي قلبه وزن ذرة من**  
**خير** يفتح الدال المهملة وتشديد الدر المفتوح **ذرة** واحدة الذر وهو كما في  
 القاموس صغار الرمل وما في معنى ذرة حبة شعيرة وفقر  
 من اربع ذرات ذرة ثلث وهو الصها الذي يظهر في شعاع الشمس مثل ريشة  
 الابر وهو الساقط من القرب بعد وضع كفة فيه ونقصها ونقص  
 هذا الاخبار ابن عباس فوزن الذرة هو التصديق الذي لا يجوز ان يدخل  
 النفوس وما في الدرقة والشعيرة من الزيادة على الذر تغاها هو من زيادة  
 الاعمال التي يجمل التصديق بها وليست زيادة في نفس التصديق قال  
**المسب** وفك في الحواكب وانما اذن هذه الاجزا التي في الشعيرة

وهذه النفوس المستغنى عنها في قوله استغنى المص على  
 زيادة الايمان ونقصه اجمع  
 استلزامه للنفس يستلزم قوله الزيادة  
 من ثم قال المؤلف فادرك  
 وللاصلي فاذا امكن  
 تساوي الكمال فهو ناقص  
 لا يقال انه الذي كان ناقضا قبل  
 وان كان من الصواب ان كان ناقصا  
 الايمان من حيث ان مؤثره غير مؤثره  
 النفس ايضا وانقصها الك لايمان  
 ابرزناه ما وانقصه بالفئة الى الذين  
 كانوا قبل قوله فيض من الضميمة  
 صوري في معنى وهو يندر في الكمال  
 في حيث المقى وهذا يشهد بقوله  
 القائل ان شفوع محمد ك من شفوع  
 نفسه وليس استمر الى من الاحكام  
 على ما يقع في الكتب المتأخرة  
 ومع هذا الفتنع موسى في زمانه  
 كان كمالا ويختر في شفوع عيسى  
 بعد من ما خلد فالاعتبة امر مستحي  
 وغير المؤلف يقال انما هو في نقل  
 وقوله اليوم على اسلوب السابق لان  
 لا يستلزم الايمان في شفوع في  
 الزيادة وهو مستلزم للنفوس  
 بخلاف هذه فان اصبحت فيها  
 الكمال وليس هو خصوصا صرح في  
 الزيادة وبالمستدل المؤلف حد  
 ثنا مسلم بن ابراهيم بن محمد بن  
 مسلم وصبر امد مخفا ابو جبر  
 والبصرة لاذري الفراهيدي في التقا  
 وبالدرا والها المكمورة والمنشاء  
 التخفيف والدال المهملة وعند ابن  
 الاثير بالاصح يظن من الاذية لاهم  
 القصاب او الشمام النوفى سبعة  
 اشهر وعشرين وثمانين قال حد  
 ثنا هشام بن عمار عن ابي عبد  
 الله بشهر الربي يفتح الدر او  
 المودة في نصفه الى ربي بعد من  
 ترائين بعد من عدنان البصري الذي  
 استواء يفتح الدال واستعان  
 النسيب من المهملة في قوله  
 امتنان فوفية مفتوحة وضومته  
 هموز من غير فون نسيب الى كونه  
 من كونه الاقواز ليصدق الثياب  
 الملوقة من المشكوك في شفوع  
 اربع وخمسين ومائة وكان يروي  
 ما نقله الكعبة في شفوع قال حد  
 ثنا قاد بن ابي عاصم عن امسك  
 وهو من مال كذا في شفوع عن حد  
 ثنا ابي عبد الله عليه السلام قال  
 كخرج من النار يفتح المنشاة  
 الخشبية من كخرج وفوايد  
 الاصلي

وهذه النفوس المستغنى عنها في قوله استغنى المص على  
 زيادة الايمان ونقصه اجمع  
 استلزامه للنفس يستلزم قوله الزيادة  
 من ثم قال المؤلف فادرك  
 وللاصلي فاذا امكن  
 تساوي الكمال فهو ناقص  
 لا يقال انه الذي كان ناقضا قبل  
 وان كان من الصواب ان كان ناقصا  
 الايمان من حيث ان مؤثره غير مؤثره  
 النفس ايضا وانقصها الك لايمان  
 ابرزناه ما وانقصه بالفئة الى الذين  
 كانوا قبل قوله فيض من الضميمة  
 صوري في معنى وهو يندر في الكمال  
 في حيث المقى وهذا يشهد بقوله  
 القائل ان شفوع محمد ك من شفوع  
 نفسه وليس استمر الى من الاحكام  
 على ما يقع في الكتب المتأخرة  
 ومع هذا الفتنع موسى في زمانه  
 كان كمالا ويختر في شفوع عيسى  
 بعد من ما خلد فالاعتبة امر مستحي  
 وغير المؤلف يقال انما هو في نقل  
 وقوله اليوم على اسلوب السابق لان  
 لا يستلزم الايمان في شفوع في  
 الزيادة وهو مستلزم للنفوس  
 بخلاف هذه فان اصبحت فيها  
 الكمال وليس هو خصوصا صرح في  
 الزيادة وبالمستدل المؤلف حد  
 ثنا مسلم بن ابراهيم بن محمد بن  
 مسلم وصبر امد مخفا ابو جبر  
 والبصرة لاذري الفراهيدي في التقا  
 وبالدرا والها المكمورة والمنشاء  
 التخفيف والدال المهملة وعند ابن  
 الاثير بالاصح يظن من الاذية لاهم  
 القصاب او الشمام النوفى سبعة  
 اشهر وعشرين وثمانين قال حد  
 ثنا هشام بن عمار عن ابي عبد  
 الله بشهر الربي يفتح الدر او  
 المودة في نصفه الى ربي بعد من  
 ترائين بعد من عدنان البصري الذي  
 استواء يفتح الدال واستعان  
 النسيب من المهملة في قوله  
 امتنان فوفية مفتوحة وضومته  
 هموز من غير فون نسيب الى كونه  
 من كونه الاقواز ليصدق الثياب  
 الملوقة من المشكوك في شفوع  
 اربع وخمسين ومائة وكان يروي  
 ما نقله الكعبة في شفوع قال حد  
 ثنا قاد بن ابي عاصم عن امسك  
 وهو من مال كذا في شفوع عن حد  
 ثنا ابي عبد الله عليه السلام قال  
 كخرج من النار يفتح المنشاة  
 الخشبية من كخرج وفوايد  
 الاصلي

والنقطة الزائدة على الذرة الى القلب انه لما كان الايمان الظاهر انها قول وعمل  
والعمل لا يكون الا بشي واذا لمصر من القلب فلذا جاز ان ينسب العمل الى القلب اذ  
تجاهل بتصديقه القلب فان قلبه التصديق القلب كان في الخروج اذ لم يكن  
لا يخلد في النار وما قولها الا الله فلا جاز او احكام الدنيا عليه فما وجد الجمع  
بينهما **جيب** ان المسألة تختلف في افعال جماعة لا يكون في التصديق  
بل لا بد من القول والعمل ايضا وعليه البخاري ان المراد بالخروج هو خسر حيا به اي  
التي يخرج بالخروج من كان في قلبه ايمانه ضام اليه عن انتم الذي يدبر عليه اذا اظلم  
هي شعرا بالايان في الدنيا وعليه من ارا احكام فلا بد منها حتى يصح العمل بالخروج  
انتم وقال ابن بطال التفرقة في التصديق على قدر العمل والجهل من قائله كانت  
تصدق بغيره مثلا مفقود ذرة والذي توفقه في العمل تصديق بغيره او تصديق  
الا ان التصديق في اصله قلبه كل واحد لا يجوز عليه التقصير ويجوز عليه  
الزيادة بزيادة العمل واليائنة وبالجملة فحقيقته التصديق واحدة لا تقبل  
الزيادة والتقصير وقد مر الشبهة على البرة لكونها غير حاصلة واخر  
الذرة لصفها ففهمنا بالذرة وان كان من باب التفرقة وفي هذا الحديث الذي  
على زيادة الايمان وتفصائله ودخول طائفة من عصاة الموحدين النار وان الكفرة  
لا يكفرون عملها ولا يخلد في النار ورواها في كتابها اية اجلا بصيرة وفيه التحدث  
والعقوبة واخرجه البخاري ايضا في التوحيد في مسلم والايان والقرآن في  
صفة جهنم وقال حسن صحيح **قال ابو عبد الله** البخاري في رواية  
ابن عمار كذا قال ابو عبد الله في الفروع واصلة **قال ابان** في القصة  
وتخفيف الموحدة بالصدق على انه فعال كثر الالهة واهلها اصلها وهو في القصة  
والمنع على الفاعل ابدية ووزن فعل فجمع لوزن الفعل والقلب في اخباره ان مالك  
ابن يزيد العطار القصري ولد له بنته وقال ابان بواو العطف **حدثنا** قناد  
ابن دعامته قال **حدثنا** النضر بن هاشم عن النبي صلى الله عليه وسلم  
من ايمان

كذا يخطه في الاول ان يقال  
كفنا لولم نقمنا الكون  
لا ما نوتنا ذنرنا  
مبنى على العسر

من ايمان مكان **خبر** والملاصلي من خبر وهذا من المقلبات وقوله الحاكم  
في كتابه الاربعين من طريق ابي سلمة بن موسى بن اسماعيل قال **حدثنا** ابان بن سير المولى  
بن علي تصحح فتادة ثيب بالتميم عن ابي جعفر في قوله لا يخرج بعينه  
الا اذا ثبت سمعته الذي عن عن علي بن عيسى المنة بقوله من ايمان بدل قوله من  
خبر ويحيى قال **حدثنا الحسن بن الصباح** بقوله بعد الموحدة ابن محمد والملاصلي  
الذي اروي بعد هذا الروايع المتوفى بغداد سنة تسعين ومائتين انه سمع **جعفر**  
**ابن عوف** بن ابي جعفر الترمذي عن الموفى بالكوفة سنة تسعين ومائتين قال  
**حدثنا ابو جعفر** بن حم العيني المهلهة في قوله وسكون المشاة التفتي اخر  
سنة ثمان مائة الفدوى السعودى الكوفى المتوفى سنة عشرين ومائة قال **اخبرنا**  
**قاسم بن مسلم** الكوفى القاعد المتوفى سنة عشرين ومائة ايضا عن **طارق**  
**ابن شهاب** يروي عن ابي عبد الله الصفي المتوفى سنة ثمان وعشرين ومائة  
**وقال** الذي سنة ثلاث ومائتين وقيل سنة اثنين وقيل سنة اربعين **عمر**  
**ابن الخطاب** رضي الله عنه **ان رجلا من اليهود** هو عصب الاحبار قيل  
ان يسلم كما قاله الطبراني في الاوسط وغيره كما هو من طريق جابر بن ابي سلمة عن جناد  
ابن سمير عن التوبة وفتح المهلهة عن اسحاق بن عبيد الله بن ذويب عن ابي عبد الله قال له  
اي اخرج يا امير المؤمنين **ابن** ميسرة وسامع من جعفر بن محمد بن عوف  
لتخصيصها بامته وهم **في كتابك تفرقتها** واخباره **لو علمنا**  
**ومعشر اليهود تزلت** اي لو تزلت علينا كفناه لو انتم تملكون  
اي لو تملكون التمر ان لو لاندخل الاعلى الفحل فخذ الفحل لاله الله عز وجل  
ومعشر نصيب على الاختصاص او اعني معشر اليهود **اخبرنا** ابو البر  
محمد بن ابي جعفر في كل سنة وتستر فيه كلف ما حصل فيه من كمال الدين قال عمرو بن  
الله عنه **ان اية** هو في الخبر **وقال** في **الجمعة** **الجمعة** **لكم**  
**دعيتكم** قال ايضا في رواية في الاضواء على الايمان كلفها وبالانصاف على

في الامور  
ولعل الاول ان  
قاي ان يفرح  
الاستغناء  
www.alukah.net



الرايس من عدم الرقاهينه فخذوا المضا والقرينه العقلينه واطلق اسمها المراس  
على الشعر لانه بنت منه كما يطلق اسم السماء على المطر او ما يطلقه جمل الرسل كما المنقشه  
وتابوا بالرفع صفة الرجل او بالنصب على الحال والابصر اضافة الى التقاطع **سبع**  
بغير الجمع **دوي صوت** بفتح الدال وسرور او وسند يد اليها منصور  
مفهومه **ولا تنه** يكون الجمع كذلك **ما يقول** اي الذي يقوله في محل  
نصب على المفعول فيه وفي رواية ان عساكر يسمع ولا يفتقد بضم المشاة الخبيثه  
فيها مبني ما لم يسم فاعله ودوي وما يقوله ناياب عنه واليد وسند في الصورة  
وتعد في الهاء **بها** من شئ حتى **دي** اي الى ان قرب فلهذا **فاذا هو**  
**يسال عن الاسلام** اي عن اركانها وشرايعها بعد التوحيد والتصفية او عن حقيقته  
واستبعد هذا من حيث ان الارب يكون مصابغة السؤال وهو قوله **قال رسول**  
**الله صلى الله عليه وسلم هو خمس صلوات في اليوم والليلة** او حذوه  
خمس صلوات وعجز الخبر بعد الامم الاسلام فظهر ان الاسلام وقع عن اركان الاسلام  
وشرايعه ووقع الجواب مطابقا له ويؤيد في رواية اسماعيل بن جعفر عن الموفد  
في الصيام انه قال اخبرني ما ذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم في الصلوات الخمس من الاسلام  
ففي حديثه تدبره اقامته خمس صلوات في اليوم والليلة وانما لم يذكره الشافعي في الخبر عن  
انه نقلها او علم انها يسال عن الشرايع الفعلية او ذكرها فلهذا نقلها الراوي لغيرها فقال  
الرجل المذكور **قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنه عن غيرها** بالرفع مبتدأ مؤخر خبره **قال**  
**صلى الله عليه وسلم لا تنه عن غيرها** وهو محذوف على اختلاف حيث اجروا الرفع على الاصل  
من المناقضة حيث قال ان صلاة القدين فرض كتابية **الان تطوع** استثنى من قوله  
الان تطوع اي لكن التطوع مستحب وعلى هذا لا تدرى انما بالشروع فيها لكونها استثنى  
ولا يجب وقد روي النسائي وغيره ان النبي صلى الله عليه وسلم كان احما نابوي صور التطوع  
ثم يقطع في البخاري انه امره بخير بينه وبين الناس فطربوه وانما بعد ان شرع فيه فدل  
على ان الشروع في العمل يستلزم الانتهاء فلهذا في الصور والصور والباقي بالقياس ولا يرد الحج لانه

الاصول  
الاصول

يحتال ان ياد الالهة استقام  
على التوكيد كقولك هذا حيث  
ويحتمل ان ما استثنى من قوله  
موضوع يعني الذي

لكن الخبر في الصلاة  
ففي رواية النبي صلى الله عليه وسلم  
سببه اني اصحروا بلاد فارس

امنا عن

امنا عن غيره بالمعنى ففاسد قلبه في صحيحه والاستثناء انما على الاصل واستدل  
به على ان المشروع في التطوع لم يرد تمامه وقد روي القاطن ان المالكين انما نفى وجوبه في  
اخره الا انما تطوع به والاستثناء من التوثيق والاقبال بوجوب التطوع فنحن ان  
ليكون المراد الان تنشر في تطوع بغيره انما هو وفي مسند احمد من حديث عابدين  
رضي الله عنهما قال قلت لاصحابنا انا وجنودنا صلوا من قاهدين انا ثم انا فالتنا فكلنا قد علمنا  
النبي صلى الله عليه وسلم فاحذوا فانها لو صحت او يوما مكانه والامر للمرجوب نذل على ان الشروع  
يلزم **قال** وفي رواية في الترتيب والاصول **قال رسول الله صلى الله عليه وسلم**  
**وصيام** بالرفع عطية على خبر صلوات وفي رواية اي **درهم رمضان قال الرجل**  
**هل علي غيره قال** صلى الله عليه وسلم **لا الا ان تطوع** قال المزمع انما هو  
اذ اشترطه فيه او الا ان تطوعت فالتطوع يلزم تمامه لقوله تعالى ولا تطوعوا لي الا ان  
وفي مسند مال الحنفية نظر لانه لا يقولون بقدر صيغة الالهة بل بوجوبه واستثنا الواجب  
من الفرض متطوعا لتما بغيره وايضا فان الاستثناء عندهم من الفرض ليس الا ثبات ما مسكوت  
عنه قال **قال الفتح** قال الراوي علقته بن عبد الله **فذكر له رسول الله صلى الله**  
**عليه وسلم الصلاة قال** وفي رواية الاصل واي ذر قال الرجل المذكور **هل علي**  
**غيرها قال** صلى الله عليه وسلم **لا الا ان تطوع قال الراوي فاذا بر الرجل**  
من الاذ باراي ترو **وهو يقول** اي والحال انه يقول **والله كماله** في التصديق والقول  
**عليه هذا ولا تقصر** منه شيئا اي قبلة كلامك فقول الامير عبد الله بن جعفر بن حمزة النسائي  
والانقصان فيه من طريق القبول او لا ان زيد على ما سمعت ولا انقص من غير البلاغ لانه كان  
واذ فومله ليقول ويعلمه **فكأن** عيسى عليه السلام رايه اسماعيل بن جعفر حيث قال لا تطوع  
شيئا ولا انقص مما فرض الله علي شيئا او المراد لا انقص من فرض الله عليه من انقص الظاهر متطوعا  
رضيتم او يزيد المغيب **قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اولم الرجل**  
اي **فاذا ان صدق** في كلامه واستشكك كونك انتبه له الفلاح بمجرد ما  
ذكر وهو لم يدع كل جمع الواجبات والانهييات والمندوبات واجبة بانه

داخران عموم قوله في حديثهما من جعفر المروي عن المولى في الصلوة بالخطا اخره  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم تشريع الاسلام فان قام **حافظا** على الله  
 لا يقصر فواجب واما بان لا يزيد فيك فيصبح اجرا **الغريب** بانما انت لم تفتح  
 لا تداني بها عليه وليس فيه انه اذا نزل فيك لا يكون مغلما اذ انما قالوا اجر  
 فقلنا اجر بالمعروف مع الواجب اوله وفي هذا الحديث ان السنن والايمان كمثل العلة في  
 وجوب الخصال من غير استيفاء ولا ضرورة في حاله كالمعنى في سنن الايمان لانها اصل  
 يروي عن خالد بن عبد الله عن ابي عبد الله واخرجه ايضا في الصور وفي تركه الجليل واخرجه  
 مسلم في الايمان وابوداود وفي الصلاة والنسابة فيها وفي الصور

**هذا باب** في بيان ان شعبة من شعبه الاتباع بعهد الله انما المكسورة  
 والخيار جمع جنازة يخرج اليه وكسرها المنة او الفتح المنة وبالكسر العكس او الكسر  
 المنقوس وعليه الميت والسنة المولد قال **حدثنا احمد بن عبد الله بن علي**  
**المعمر في** نسبة الاجداد بهم مخوف فيخرج الميم وسكون التوت وضع الجيم وفي اخره فانه  
 ومعناه التوسع المنقوس سنة اثنين وخمسين وما بين **قال حدثنا روح بن**  
**واباح الهاتين** ابن عماد بن العلاء البصري المتوفى سنة خمس وما بين **قال حدثنا**  
**عوف** بالفاين في جملة جنود يفتح الوحدة واليونان الساعة ثم والدلا الهمة  
 المنقوس والواو الساعة والاشارة الختية العمدة البحرية البصرة المتوفى سنة  
 سنة اوسم واربعين وما بين **عن الحسن البصري** وهو من سبوين لهو كذا انصاري مولاهم  
 عطا على الحسن والاصيل ومحمد بالرفع وهو ابن سبوين لهو كذا انصاري مولاهم  
 البصري الثاني الجليلي المتوفى سنة عشر ومائة بعد الحسن بمائة وعشرين يوما كما  
**عن ابي هريرة** رضي الله عنه **ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال** من اشع  
 مستند في القبا القوية وفي رواية الاصل وابن عباس رضي الله عنهما في غير الله وكسرها  
**جنازة مسلم** حال كونه ذلك **ايها نا واحشنا** ابا اموننا محسنا  
 لا مكافاة

هذا الحديث في بيان ان شعبة من شعبه الاتباع بعهد الله انما المكسورة والخيار جمع جنازة يخرج اليه وكسرها المنة او الفتح المنة وبالكسر العكس او الكسر المنقوس وعليه الميت والسنة المولد قال حدثنا احمد بن عبد الله بن علي المعمر في نسبة الاجداد بهم مخوف فيخرج الميم وسكون التوت وضع الجيم وفي اخره فانه ومعناه التوسع المنقوس سنة اثنين وخمسين وما بين قال حدثنا روح بن واباح الهاتين ابن عماد بن العلاء البصري المتوفى سنة خمس وما بين قال حدثنا عوف بالفاين في جملة جنود يفتح الوحدة واليونان الساعة ثم والدلا الهمة المنقوس والواو الساعة والاشارة الختية العمدة البحرية البصرة المتوفى سنة سنة اوسم واربعين وما بين عن الحسن البصري وهو من سبوين لهو كذا انصاري مولاهم البصري الثاني الجليلي المتوفى سنة عشر ومائة بعد الحسن بمائة وعشرين يوما كما عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اشع مستند في القبا القوية وفي رواية الاصل وابن عباس رضي الله عنهما في غير الله وكسرها جنازة مسلم حال كونه ذلك ايها نا واحشنا ابا اموننا محسنا لا مكافاة

لا مكافاة ومخافة **وان بعد** اي مع المسلم وفي رواية اخرى عن المشبهين معها  
 اي الجنازة **حتى يقبل** بفتح اللام في البوسنة فقط وفيها مشبه بكسرها **عليها**  
**ويخرج من دفنها** بالنسبة للمعا على الفعلية او ابانما للفعل والحار والمجرور فيها هو  
 النائب عن الفاعل ولا يصلح جعل محذوف الياء وكسر اللام **فلم يرجع من**  
**الاجر فتراطبت** مفتي تيرات وهو اسم لغدار من الثواب يقع على القليل  
 والكثير يعني بقوله **كل قبر اصله مثل جبل** **احد** بصيغة المذكر  
 سمي به لتوحدته وانقطاعه عن جبال اخرى هناك فحصوله لقباطين في الصلاة  
 والاتباع في جميع الطريف مع الذين وهو تنسب في القبر بالتماهر او نصف الميت عليه  
 والاول اصح ويحتمل حصوله لقباطين بكل منهما لكن يتقانا القبر والاتباع يحصل  
 القبر طائفة الذين غير صلاة عملها ههنا **ومن صلى عليها** **ترجمه** **قال** **الدين**  
 بقصم قبل على الطرفين وان مصدره اي قبل الدين **فانه** **ترجمه** **بقبر اطراف** من  
 الاجر ولو صلوا ذهاب القبر وحده من حضور الدين كتحصل له القبر الثاني كذا  
 قاله النووي وليس الحديث ما يقتضيه لك الاطراف المقهور فان ورد منقولة طريق  
 القبر اطراف من حضور الدين وحده كان مقبلا ويجمع حينئذ تقاوت القبر ولو صلوا لم يجمع  
 رجوع بالقبر لان كل ما قبل الصلاة وسبيلها اليها يكون قبر اطراف من صلوا دون قنراط  
 من شمع مثلا وصلوا في مسلة اصغرها مثل احد وهو يدل على ان القنراط تقاوتت ورواية  
 مسلم ايضا من صلى على جنازة ولم يتبعها القبر اطراف لكن يحتمل ان يقاوتت المراد بالاتباع  
 هنا ما بعد الصلاة ولو يتبعها ولم يصل ولذا حضر الدين والمراد من صلى عن اشبه كراهية  
 وسما في مزيد الذي يمكن انما الله تعالى في كتابه **النايز** حول الله وقوله في الحديث الخت  
 على صلاة الجنازة واتباعها وحضور الدين والاجتماع لها **او حاله** **كلهم** **بصرون** **غير ابي هريرة**  
 وانتم على الحديث والعنفين واخرجه النسائي في الايمان **والخايز** **باب** **عفي**  
 تابع روح بن الربيع عن عوف **عتمات** بن الصبيح بن جهم البصري **المؤذن** **عاف**

ضمير  
 وتفتح  
 ويرى  
 عليه

الموت في احدى عشرة ليلة تامة من جملة ستة عشر من وما تبين وفي رواية ابن عسكار قال  
 ابو عبد الله اي الحارث بن ابي عبد الله الموت **قال حدثنا عن ابي عبد الله**  
**عليه وسلم قوله** عن الحسن بن علي بن فضال عن ابي عبد الله عليه السلام  
**قوله** من اراد ان ينجى نفسه من النار فليعلم ان الموتى لا يلقون فيها  
 النار الا ما كانوا يعملوا في الدنيا من غير ان يلقوا فيها النار  
 الا ما كانوا يعملوا في الدنيا من غير ان يلقوا فيها النار  
 الا ما كانوا يعملوا في الدنيا من غير ان يلقوا فيها النار

الموت في احدى عشرة ليلة تامة من جملة ستة عشر من وما تبين وفي رواية ابن عسكار قال  
 ابو عبد الله اي الحارث بن ابي عبد الله الموت قال حدثنا عن ابي عبد الله  
 عليه وسلم قوله عن الحسن بن علي بن فضال عن ابي عبد الله عليه السلام  
 قوله من اراد ان ينجى نفسه من النار فليعلم ان الموتى لا يلقون فيها  
 النار الا ما كانوا يعملوا في الدنيا من غير ان يلقوا فيها النار  
 الا ما كانوا يعملوا في الدنيا من غير ان يلقوا فيها النار  
 الا ما كانوا يعملوا في الدنيا من غير ان يلقوا فيها النار

**من ان تحبط على صيغة المعلوم باب علم يعلم عمله** اي من جملة علم وهو قوله  
 الموعود به وهو لا يشكر به جملة اسمية وقعت خال الاقوال انها  
 قاله المؤلف في مذهب الاحاطة لان مذهب الاحاطة بالاعمال بالسبب اذا هاجها  
 جملة فكلوا على الفاصحة من الحارث لان مراد المؤلف احاطة بآداب ذلك العمل فقط لا بما  
 اعلمها ما اخلص منه وقال المؤلف المراد بالاحاطة الاحاطة بالآداب والاحاطة ببعض الاعمال  
 لا الصفة التي وكذا من ساقطة في رواية ابن عسكار وهي مقيدة عند سقوط لان المعنى  
 عليها وهذا الباب وضع المؤلف على المرحوم الفاضل بان الايمان هو التصديق  
 بالقائم فقط المطلقين الايمان الكامل مع وجود العصية **وقال ابراهيم بن يزيد**  
 ابن شريك النبي صلى الله عليه واله وسلم الكون الموتى ستة اشهر وتسعين ما عرفت

نفسه ولا خلاف في ذلك  
 كان الصواب وليس  
 وعلى هذا الخبر الذي

**قوله على ما الاحتميت ان اكون مكرها بفتح الميم** اي يلدني من  
 راي علي مخالفا لقولي وانما قال ذلك لانه كان يعظ في رواية اربعة مكرها بفتح  
 الذال وهو رواية الاكثر كما قاله الحافظ ابن حجر ومعناه انظر مع وعظمه للناس لم  
 يبلغ غاية العجز وقد مر انه قال من امر بالمعروف ونهى عن المنكر وقصير في العلم قال  
 كثر من اعند الله ان تقولوا ما لا تعلمون قال البيضاوي في اية ان ادبرت الناس  
 بالبر انما اعطيت على من يعظ غيره ولا يعظ نفسه سوء صنفه وحسنه وان

احمد بن محمد بن ابي بصير  
 وقع عليه هذا الخبر  
 نفسه ما روي في كتاب التصديق  
 الستة اشهر وتسعين ما عرفت

بالبر انما اعطيت على من يعظ غيره ولا يعظ نفسه سوء صنفه وحسنه وان  
 فعلة فعل الماض بالشرع والحمد الخالي عن العقل اي فان الجامع بينهما ما يوجب التكليف والشرع  
 والمراد بها حنة الواعظ على تركه النفس والاقوال عليها بالتكليف اليقظة  
 فيعلم لامنع العاصي من الوعظ فانه الاخلاق باحد الامرين الامور هي الا بوجز الاخلاق  
 بالاختر  
 الطمينة والاطمينة  
 خال من عند الله  
 في الدنيا  
 في الدنيا

الاخر انتهى وهذا التقليد المذكور وصله المصنف في تاريخه عن ابي عبد الله واحد من جنس في  
 النهج عن ابي محمد عليه السلام عن حفيان التوري عن ابي حنيفة النبي عن ابراهيم المذكور  
**وقال ابن ابي مليكة** يضم الميم عبد الله بن عبد الله القدر في التيم الميم  
 الاحوال الموتى الا ان الزبير الميم في ستة اشهر وتسعين ما عرفت  
**قال ابن ابي عمير** في نسخة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
**قوله** من اراد ان ينجى نفسه من النار فليعلم ان الموتى لا يلقون فيها  
 النار الا ما كانوا يعملوا في الدنيا من غير ان يلقوا فيها النار  
 الا ما كانوا يعملوا في الدنيا من غير ان يلقوا فيها النار  
 الا ما كانوا يعملوا في الدنيا من غير ان يلقوا فيها النار

**ايان جبريل وميكائيل** عن النبي صلى الله عليه وسلم ان جبريل واحد من  
 بقدره من وضم ما جالوا الاخلاص كما جبريل في ايمان جبريل وحيا بيل النبي  
 لا يطرأ عليهم ما يطرأ على غيرهما من البشر وقد روي في معنى هذا الاثر الطبراني في الاوسط  
 مرفوعا من حديث عائشة باسناد ضعيف وفي هذا الاثر اشارت الى انهم كانوا يعززون  
 بزيادة الايمان وتتصامم **ويذكر** جبريل وفتح تاء النبي من الحسن البصري  
 من جملة من وصله جعفر الزبير في كتابه كسفة ما نقله من طرقه **ما حان**  
 اي التناقض في نسخة عن الحسن بن علي قال ما خافه في رواية وما خافه **الامور**

**ولا ائمة** بفتح الهاء وكسر الميم **الامانة** جعل الموتى الضمير في خافه  
 وامنه لله تعالى ويتعده جمعا عن علي بن ابي طالب لكن سبابة الحسن البصري المروي عند  
 الفريابي حيث قال حدثنا قتيبة حدثنا جعفر بن سليمان عن العلاء بن زياد حدثت  
 الحسن بن علي في هذا المسجد بالسنن الذي لا اله الا هو ما هو من قول ولا اله الا هو  
 من التناقض مشقة ولا مضى مناقض فقط ولا اله الا هو ومن التناقض ابن وهو عند احمد بن حنبل



واحد ما يصي مومن وايقم الا وهو خلق الفارق والامنة المتناقض بعين اراء في المواقف  
 الاول والتي يصح كالمعنى على الترتيب مع صحة هذا الاثر لانه عادة في الاتقان بخود ذلك  
 فيما يخصه من المنون او بسوقه بالمعنى انه يصعب في عطف الموقوف على حوزن العدم  
 قوله **وما يحذر** بضم واو له وفيه تالتم الجمع مع التعقيب وقال الحافظ ابن حجر بلست بده  
 اي وابها يحذر من **الاصول على التناقض** والاصول هي **الاصول** من غير توفيق  
 وفي رواية اخرى ذر الوقت على التناقض بدل التناقض والاول هو المناهضة لحدوثها  
 حيث قال فيه كاسبا لان سندا التناقض في قوله عنده وهو رواية اخرى والاصول  
 وان عساكر ومفني التناقض في القم صحيم وان لم تثبت به الرواية التي عسر  
 ثبتت به الرواية عن ابو ذر ونسخة السهيساطي كما في قوله بفرع البونين في  
 تربي وما مصدرية وما بين الترتيبين من الاثر اعترض بين المعطوف والمعطوف عليه  
 وقيل **بها** بضم هاء في لغتها بالاول فقطر واما الحديقان الاتيان ان سندا التناقض في الاول منها  
 التناقض والتناقض الاول فهو لوقف ونشر غير مرتب ومداد الموقوف الرد على الجبنة ايضا  
 حيث قالوا لاحذر من المعاصي مع حصول الايمان وبمفهوم الاية التي ذكرها الموقر  
 عليه حيث قال **القول الله عز وجل** **ولا تبخر** عز وجل بدل قوله تعالى وفي  
 رواية الاصيل لقوله عز وجل **ولم يفتروا على ربهم** اعلى ذنوبهم  
 عشر مستغفرين لقوله صلى الله عليه وسلم في رواه الترمذي من حديثه ابو بكر الصديق  
 ما اصدر من استغفر وان عاد في اليوم سبعين مرة **وهو يعاون** حال بصرف  
 اي ولم يصرف واعلى ثبوح فظلمه عالمين به وروي احمد بن حنبل بن عوف بن ابي  
 لم يصرف الذين يصرون على ما فعلوا او هم يعاون اي يعاون ان من تاب تاب الله عليه  
 ثم لا يستغفرون قاله محمد بن احمد بن عبد الله بن ابي المصنف **والحد ثنا**  
**محمد بن عروة** بالعينين والذين هم لانت غير منصرف للعلمين والثالث ابن  
 البرند بن عسر الموحدة والراوية هي اوسكون ابون ربيع الموحدة البصري الموقر  
 سنة ثلاث عشرة وما بين **قال حد ثنا** **عبد بن الحجاج** عن زيد بن  
 الزاي

نسخ في نسخة من كتاب  
 التفسير في نسخة من كتاب  
 على بن محمد بن يحيى التميمي

2  
 3

الزاي وفتح الموحدة وسكون المشاة التختية اخره د الهمزة بن الحار بن عبد الكريم  
 الباهي بالمشاة التختية ومع خفيفة مكسرة الكوفي الموقر من نسخة ابن عشرين ومائة  
**قال سالت ابا وايل** بالهمزة بعد الالف شقبة بن سلمة الاسدي اسد بن منة  
 الكوفي التابع للموقر سنة تسع وتسعين او سنة اثنين وثلاثين **عن المقالة**  
 المفسرية المطابقة **الرجب** بضم الجيم وكسر الهمزة نسبة الى الارجاء  
 الناخبة لانهم اخروا الاعمال عن الايمان حيث زعموا ان مركب العكسيرة غير الفاسد  
 هل هم مصيبون فيها او محطوبون **فقال** ابو وايل في جوابه **حدثني** بالافراد  
**عبد الله بن مسعود** رضي الله عنه **ان** اي بان **الذي صلى الله عليه**  
**وسلم قال سيات** بكسر السين المهملة وتخفيف الموحدة مصدر يضاق القول  
 اي شتمه **المسيرة** والتعلم في عرضها يعيبه وقوله **سوق** كالتجور وروى  
 عن الحق ويحتمل ان يكون على يد من المعاملة اي انها تسوق **وقال** اي من الله  
**كفر** اي فكيف يحكمه بتصويب تولد من مركب الكبيرة غير فاسد مع علم الي  
 صلى الله عليه وسلم علم من سب المسلم بالفسق ومن قائله بالكفر وقد عاهدوا  
 ومطابقة جواب ابي وايل لسؤال زيد بن عتيبة وليس المراد بالكفر هنا حقيقة التي هي  
 الخرج عن الملة وانما اطلق عليه الكفر ما لفظه في الخبر يعنى اعلم ما غر من الفواعل  
 على عدم كفرة بهنك ذلك او اطلقه عليه لتبني به لان قائل المسلم من ثمان الكافر او  
 المراد الكفر القوي وهو الاستئثار به فانه لم يمتنع ما له عليه من حق الايمان والنعمة وكذا  
 الاذي وفي هذا الخبر فقط حقا المسألة والحكمة على تسمية بالفسق ورجالهم اهل الجلاء  
 ما بين بصري وواسط وكوفي الخزيبة انفرادا وجمعا والعنفية وخرجه ايضا في الادب  
 ومسلم في الايمان والترمذي وقال حسن صحيح والفساد في الحار بن ابي **قال اخرنا**  
**ابن سعيد** السطبي وفي رواية الاصيل باسقاط ابن سعيد وفي رواية اخرى هو  
 ابن سعيد قال **حدثنا ابي عبد بن جعفر** الانصاري المديني عن جميل  
 بضم الجيم ان ابي حميد بن عبد كسر المشاة الفرقية لسكون المشاة التختية اخره را

نسخة من كتاب  
 التفسير في نسخة من كتاب  
 على بن محمد بن يحيى التميمي



قالوا لغير ما في نسخة من العربية  
 وقصبت الله اسم ابي يحيى بن ابي  
 اللعينة العجمي

او السهم الخدي البصري المنوف سنة ثمان واربعين وما ينسب عن النبي ورواه اصلي  
**ابن مالك** وفي رواية الاصيلي ابن عساكر حدثنا وابوي ذوالوقت حدثنا بالانوار  
 اشرويد لك بحصل الامن من ثمانين حجة **قال اخبرني** بالافراد عبادة  
**ابن الصامت** رضي الله عنه **ان رسول الله صلى الله عليه وسلم**  
**خرج** من الحرف **عبر** استنبأ في احوال مفردة لان الخبر بعد الحرف على حد  
 فادخلها خالد بن ابي مقداد بن الورد **بليغته القدر** اي بتعريفها **فصلاحي**  
 يفتح الخ المهيمن من الملامح بحسبها اي تنازع **رجالنا من المسلمين**  
 وهي فيها قاله من حجة عبد الله بن ابي حنيفة بمهلهة مقو حنيفة والذين هم من  
 اولها صاعقة وبيها راو كعب بن مالك كان له على عبد الله بن قيس بن  
 فتنان عاوار يقع صوتهما في المسجد **قال صلى الله عليه وسلم في حجة**  
**الاخر** بنصب الراية المنذرة بعد الام العليل والضمير مقول اخبر اول  
 وقوله بليغته القدر بعد مسد الثاني والثالث اي اخبركم بان بليغته القدر في اليوم كذا  
**وانزلت احي فلان وفلان** ابن ابي حنيفة وقعب بن مالك في المسجد وشهد  
 رمضان الذي في فلان الذكر اللقوم في استنارة ذلك لرفع الصوت بحضرة  
 الرسول عليه الصلاة والسلام **منه فرفعت** اي رفع بيها اولها من قولي  
 بمعنى نسبتها وبدل له حريته ابو سعيد مروى في مسلم في احوالته تحتان بمشدد  
 القان اي يدع كل مني انه محفة بقها الشيطان فبسيها **ومعني** اي بيها  
**خير لكم** لتزيد واخي الاظهر في صلحها لتعوض زيادة في ثوابكم ولو كانت  
 معيتة لاقتصر على ما استند قوم قوالوا بقلها وهو علم كما بينت قوله **التمسها**  
 اي طلبوها اذ لو كان المراد رفع وجودها لم يجرها بالتمسها وفي رواية ابو الاصيلي  
 فالتعويض **بليغته المسبح** بالوحدة والعشيرة من رمضان المذكور **والشع**  
 والعشيرة من **المسبح** والعشيرة من كذا استخبر القدر من روايات اخر  
 وفي رواية بتقدير المشع بالمشاة على المسبح بالوحدة فان قلنا **كفها**

اي الخبرين والافان اسبب اولها

بطلها

يطلب ما رفع عليه **اجيب** بان المراد طلبه التقيد في مظانها ورواها في العلم  
 مصداقها لا انه امر بطلب العلم بعينه وفي الحديث ذكر البلاحة والخصوة وانها  
 سبب العقوبة للعامة بل يوجب الخاصة والحجة على طلبه بليغته القدر ورواها ما بين  
 بلخي وبصري ومديني ورواها في صحاح ابن عسايي والتمهيد والاختيار والعقيدة واخرجه  
 ايضا في الصور وفي الادب وكذا التلخيص

**هذا باب** **سؤال جابر بن النبي**

**صلى الله عليه وسلم** بالنص في عمود المصدر **عن الابهان والاسلام**  
**والاحسان** باضافته لسؤال الجابر بل من اضافة المصدر لمطافا على النبي نصب  
 معمود المصدر **عن علم** وقت **الساعة** قدر بالوقت لان السؤال لم يقع عن  
 نفس الساعة وانما هو عن وقتها بقدر يتذكر متى الساعة **وبان** بلخي عطفها  
 على سؤال الجابر **النبي صلى الله عليه وسلم** اكثر المتسبولين لانهم  
 لم يبعين وقت الساعة اذ كل مظهر الشمس حكمه اوان قوله عن الساعة لا يعلم الا  
 النبي **قال** صلى الله عليه وسلم وعطف الجملة الفعلية على الامة لان الاسلوب  
 لان الاسلوب يتغير بتغير التصود لان تصود من الكلام الاولة المترجمة من الثاني  
 صيغة الاسد لانها غير الاسلوبان **جا جابر** عليه السلام **عليك**  
**دينكم في كل** صلى الله عليه وسلم **ذلك** كلفه ديناً اي خالفه اعتاد وجود  
 الساعة وعدم العلم بوقتها الغير بعد تقالي لانها من الدين **وما بين النبي صلى الله**  
**عليه وسلم** لو قد عبد القيس **من الابهان** اي مع ما بين للموقد  
 ان الابهان هو الاسلام حيث فسره في قصته بها فسر به الاحكام **وقوله تعالى**  
 وفي رواية ابو ذر **وقول الله تعالى** وفي رواية الاصيلي عز وجل **ومن منع غير**  
**الاسلام ديناً فلن يقبل منه** اي ومع ما دلته عليه هذه الامة او الاسلام  
 هو الدين اذ لو كان غيره لم يقبل فاقترض ذلك ان الابهان هو الاسلام شيء واحد ويؤيد ذلك  
 ما نقل ابو عوانة في صحيحه عن النبي الجذر بانها عبارة عن معنى واحد وانما سمى ذلك





من الشافعي وسبب البحث في ذلك ان شافعه تعالى قريبا وبالسنن الى المولود قال  
**حدثنا مسدد** وهو ابن مسدد قال **حدثنا علي بن ابراهيم بن مسدد**  
وامه علي بن يحيى العين الملقبة وفتح الدار ونسب يد المشاة الخفية **والاخبرنا**  
**ابو جعفر** يفتح الحاء الملقبة ونسب يد المشاة الخفية **عن ابن جبرين** عن **ابن ابي عمير**  
نسبته الى تميم الرباب الكوفي **عن ابن ابي عمير** عن **ابن جبرين** عن **ابن ابي عمير**  
**ابن جبرين** عن **ابن ابي عمير** قال **كان النبي** وفر واخر رسول الله **صلى الله عليه**  
**وسلم** **بارز** اي ظاهر **وما للثابت** غير محتمة عندهم **ويوما** نصيب على الشرفين  
**قائلا** **مرحوم** اي ملك في صورة رخا وهي رواية الاربعين **وقر** رواية في اصل من فرغ  
اليونانية **كعب بن جبريل** **قائلا** بعد انه سئل يا محمد كاي مسلم وانما ناداه يا محمد  
كاي نادى الاعراب تعجبته لخاله وان له دالة **المعلم** **ما الاجابات** اي ما من نقله  
وقد وقع السؤال بها ولا يسطر بها الا عن الملقبة **قال** **صلى الله عليه وسلم** **الايمان**  
**ان تؤمن بالله** اي تصدق بوجوده وبصفاته الواجب له تعالى لکن الظاهر  
ان عليه الصلاة والسلام علم انه تعالى عن منقولات الايمان اعني حقيقة الافكان  
**الى** **الايمان** التصديق وانما تفسير الايمان بذلك ان المراد من المجرود الايمان  
**المشرك** ومن الحد المفوك حتى لا يفسر تفسير الشئ بنفسه وجملة الآية على الحقيقة  
مع الايمان السؤال بها حسب خصوصية انها يكون عن الحقيقة لا عن المجرود  
وعلم هذا فقوله ان تؤمن الاخرى حيث انه جواب السؤال المذكور يتبين ان يكون  
**خدا** لان القول في جوابه انها هو الحد فان **قل** لو كان الحد لم يقبل جبريل  
عليه السلام في جوابه صدقته كاي مسلم لان الحد لا يقبل التصديق **اجيب**  
بانه قد اقبل في الانسان الحيوان ناطق وقصد به ان يفهمه فهو لا يقبل التصديق  
كما ذكرت وان قصدت بها ان الذات التي يكون عليها باجوابية والمناطقة فهو  
دعوى وخبر فيقبل التصديق فلما جبريل عليه السلام رأى هذا المعنى فلهذا قال صدقته  
ويكون قوله صدقته تسليم واحد يقبل التسليم ولا يقبل المنع لان المنع طلب الدليل والدليل انها

فتح الحاء الملقبة

اي حدتها

يتوجب

يتوجب الخبر والحد تفسيره واذا دلت الايمان للاعتناء بشانها وتخيها  
**لامر** **وما لا يجتهد** جمع ملك واصلة ملك من الالوكة بمعنى  
الرسالة زيدت فيه الثالث كيد من الجمع او الثابت الجمع وهو اجساد على يد  
نورانية مشككة بها نشأت من الاشكال والابان هم هو التصديق بوجوده  
واظهره واصفهم اسم قال عماد مكرمون اي وان تؤمن بما جنته **وان تؤمن بما قاله**  
اي برؤيته قال في الاخرة **قال الخطابي** ونقصه ان يؤمن بان احد لا يقطع لنفسه  
بها اذ هي محتصة بمنان مؤمننا **وامر** لا يدركه من غير ان لا يجيب بان  
المراد انها حق في نفس الامر او المراد الانغال من دار الدنيا ان تؤمن **بمسلم**  
عليه الصلاة والسلام **وقر** رواية غير الاصل **ورسوله** باسقاط الموحدة اي التصديق  
بانها صادقة فيها خبر وابنه عن الله تعالى واخيرهم في الذكر لنا خراجا دعوا  
لا فضيلة الملائكة وفيها مشرف ابو يونس **كعب بن جبريل** **قائلا**  
باسقاط الموحدة اي تصديقها كما امر الله وانها استعملت **قائلا** **ان تؤمن**  
اي تصدق **بالبعث** من القبر وما بعد كالصراط والميزان والجنة والنار والمراد  
بعثت الانبياء وقد قيل ان قوله **ولتقابله** معكر لانها دخلت في الايمان بالبعث  
وقابله تفسيرهما **حقت** اي لم يستمكروا وانما اعادوا يؤمن لان الايمان بها سبب  
وما سبق اليه بالوجود في الحاضر **قائلا** **ابو جبريل** **بارسول** **ابن**  
**الاسلام** **قال** عليه الصلاة والسلام **الاسلام** **ان عبد الله** **كعب بن جبريل**  
مع خضوع وتذلل او تنطق بالاشهاد **تعب** **وانتشر** **كعب بن جبريل**  
كعبته وانتشر بالضم زاد الاصل شيئا **وان** **تعب** اي تعب **الصلاة**  
المكثورة كما صح **ابن مسعود** او ناطقها على ما يشع **عوه** ونال به من عطف الخاص على  
العام **وان** **تعب** **الزيادة** **المفروضة** **قائلا** **ابو جبريل** **بارسول** **ابن**  
**زكاة** **قائلا** **ابو جبريل** **بارسول** **ابن** **قائلا** **ابو جبريل** **بارسول** **ابن**  
**علي** **قائلا** **ابو جبريل** **بارسول** **ابن** **قائلا** **ابو جبريل** **بارسول** **ابن**

من الالوكة  
ما لا يكون  
نفسه  
ان يقول

نفسه من الحان

الصلوة المكتوبة ونقطة الزكاة المفروضة ولم يذكر الحج اما ذلك او سياها من  
الراوي ويبدل له جيب في رواية كطرس وحج البيت ان استطقت اليه سبيلا  
وقيل انه لم يكن فرض ودفع بان في رواية ابن منداه يستند على شرط مسلم ان الرجاء في  
اخر عمره صلى الله عليه وسلم ولم يذكر الصور في رواية عطاء الخراساني وانصرف  
حديث ابن عامر على الصدقة والزكاة ولم يذكر حديث ابن عباس على الشهادتين و زاد  
سليمان التيمي في ذكر الحج والاعتمار والاعتساف من الجائز وانهما الصور وقد وقع  
هنا التفرقة بين الايمان والاستلام فجعل الايمان على القلب والاسلام على الجوارح  
فالايمان لغة التصديق مطلقا وفي الشرع التصديق والظن معا فاحدهما ليس بايمان  
اما التصديق فانما ينبغي وحد منه النار واما الظن فهو حدة فاعاد تفسيره في  
الحديث الايمان بالتصديق والاسلام بالعمل انها تفسيره ايمان القلب والاسلام  
في الظاهر الايمان الشرعي والاسلام الشرعي والموقف يرى ان في الدين عداية واحدة  
والمتصفح ان عمل المؤمن اذا اذ لم يلفظ احدهما فان اجتمعا تغاير كما وقع هنا **قال**  
جبريل يا رسول الله **بالاحسان** مبتدأ وخبر وال للتعهد اي ما الاحسان المتكرر  
في القران المترتب عليه الثواب **قال** رسول الله صلى الله عليه وسلم جميعا لهما احسان ان  
**تعهد الله** اي عبادتك الله تعالى حال كونك في عبادتك له **كانت تراه**  
اي مثل حال كونك رايا له **فان لم تكن تراه** سبحانه وتعالى فاستبرأ احسان  
العبادة **فان لم تجزها** دابها والاحسان الاخر او اجادة العمل وهذا  
من جوامع علم عليه الصلاة والسلام اذ هو شامل لغاها المشاهدة ومقام المراقبة  
وتفهم لكونه بان تعرف ان للعبادة في عبادته ثلاث مقامات الاولى ان يفعلها على الوجه  
الذي تستقر عليه وتطيقه اليك باسنتها الفجر والالوان الثمانية ان يفعلها ذلك  
وقد استقر في حال المكاشفة حتى ياتك يرى الله تعالى وهذا مقام من يصل الله عليه  
وسلم كما قال وجلت قربة عني في الصلاة بحصول الاستلذ باحاطة بالواجب والاعتناء بالعبادة  
وانصهراد مسانك اللغات الى العبر واستيلاد انوار الكشف عليه وهو شرف استلذ زوايا

علم الحان وسكن لها  
وتفر اليه والاسنان  
ان الحان في الحان  
الناقلة في الحان

القلب

سكنها  
وتفر اليه  
وتفر اليه

القلبة من المحبوب واستقبال السجدة وتبجته نسيان الحوائج من العلوم واضمحلال  
السور الثالث ان معلما وقد علمت عليه ان الله تعالى شيا هده وهو هو  
مقام المراقبة فقولها فان لم تكن تراه نزول عن مقام المكاشفة الى مقام المراقبة  
اي انما بعد ان انت من اهل الدروية المعنوية فاعبده وانما بحيث انه يراعي  
من المعانيات المتكاثرة احسانه الا ان الاحسان الذي هو شرط في صحة العبادة انها  
هو الاول لان الاحسان بالآخرين من صفات الخواص ويتعدى من عشيرته وانما اختر  
السؤال عن الاحسان انه صفة او شرط في صحة الصفة بعد الموصوفين ان الشرط ماخر  
عن المشرط قاله ابو عبد الله **الابن شيرازي** **قال** حبر من يقوم **الساعة** للامر  
المعتمد والمراد به القيامة **قال** ما اي ليس **المستول** زاد في رواية اخرى  
**يا علم من الساعات** زيادة الموحدة في علمه ثما كبير معنى المراد في علمه وقتها  
لان علم جميعها مقطوع به فهو علم مشترك وهذا وان اشرف النساء في العلم الا  
ان المراد التساوي في العلم بان الله استأثر بعلمه وقت جميعها لقوله بعد خمس  
لا يعلمهن الا الله وليس السؤال عنها ليعلم الحاضرون لا اسمية السابقة بل مجرد  
عن السؤال عنها كما قال تعالى يسألونك الناس عن الساعة قلها وقع الجواب بانها لا يعلمها  
الا الله تعالى كفوا وهذا السؤال والجواب وفقا بين عيسى بن مريم وخير بن عليهما  
السلام كما في نوادر الحميدي ولكن كان عليه هو الجواب وجبريل هو المسير واللفظ  
حدثنا صفيان حدثنا ما ذكر من قول عن اسماعيل بن جرجان عن الشعبي قال سأل  
عيسى بن مريم جبريل عن الساعة قال يا المسؤل عنها ما علم من الساعات **واخر**  
**عن اشراقها** بفتح الهجزة جمع شرط بالتحريك اي علامتها الساعةت عليها  
ومقدما تملأ المقارنة لها وهي **اذ اولدت الامم** اي وقت ولادة الامم  
**ربها** اي مالها وسيدتها وههنا كتابه عن كثرة اولاد السراكية تصير  
الامم لانها اهل لانها ملك لا يبيع وان الامم نلت الملك كقصة الامم من  
جملة الرعايا والملك مسير عبيته او كتابه عن نساء الخال كقصة بجمعة

امهات الاولاد تميزه ولهن الملاك فيبشترى الرجل امه وهو الشجر او هو كناية عن  
 كثرة العتق وان يعامل الولد امه معاملة السيد امتد بالاهانه في السب والضرب  
 والاستجداء فاطلق عليه بها مجاز اللفظ وعوض بانه لا وجه له خصم ذلك  
 بولد الامه الا ان يقال انه اقرب الى العتق وعند المؤلف في التفسير منها ثانياً الثانية  
 علمه في النسخة ليشير الذكر والائق وقيل كراهة ان يقال بها تعظيم اللفظ الذي يقال  
 وعبر به بالدلالة على الخبر ان الشياخ محقق الوقوع ولم يعتبر بالامه لا يصح ان يقال ان  
 قامت القيامه كان كذا بل يرتفع قابله محذور انه يشعر بالشك فيه ومن اشترط  
 الساعة **اذ تظاول رعاية الابل ضم الر البهم في النبات** اذ وقت  
 تناخر اهل البادية باطالة النبات ونحوه فاستبدل به في الامر وشكله البلاد  
 بالقهر المنقضي ليستظهر في الدنيا فهو عبارة عن ارتفاع الاسافل بالعبود والسفلة من الحيوان  
 وغيرهم وما احسن قول القائل  
 اذ اتخفت الاعداف بالاعالي فقد طاشت متنادمة المنيا  
 وفيه إشارة الى اتضاع دين الاسلام عما ان الاول فيه انفساع الاسلام واستبدال اهل  
 على بلاد الكفر وسعدان بهر قال البيضاوي ان بلوغ الامر الغالب من بالترجع  
 المودن بان القيامه ستقوم كما قبله وعند التياهي بقصر المتناول والاهم ضم المودنة  
 جمع الابل وهو الذي استبخره او جمع بهم وهو رتبة ابو ذر وغيره ورود عن الاصطلاح  
 الضرب والفتح وقد اضطره القاسم بالفتح ايضا لا وجه له لانها صغار الضان والمفرد في البهر  
 الرفع نعت الرعاية اي السود او المجهولون الذين لا يعرفون والجمع للمالاي رعاية الابل  
 السود وقد عد في الحديث من الاشراف على الامنين والجمع بقصر نداء فاما ان يكون على  
 ان اقل الجمع اثنان او انه اكثر ما تبين حصول المقصود به في علمه عند الساعة وعلمه وقتها  
 داخل وجلة حسن من الغيب لا يعلم الا الله **شتر ادني النبي صلى الله**  
**عليه وسلم ان الله عنده علم الساعة** اي علم وقتها ولا يصح ان ينزل  
 الالهي بالنصب بتقدير افرا او بالرفع مبتدا خبره محذوف اي الالهي مفروقة الى اخر

هذا ظاهره على ان الالهي  
 ووجهها خبره في قوله  
 صانقاي وقتها الذي على ما  
 الوقت لا يتصرف في كلامه  
 تصاحفها اجتنابا ان ذكرها  
 الكمال في قوله صلى الله عليه  
 قال صلى الله عليه وسلم  
 ان على حال الالهة ان  
 ليعلمن وان الشجرة لا تفسح  
 عومها هذا ان هذا اللفظ  
 ما يستعمل في الحديث  
 الشجر في قوله صلى الله

السورة

٤٢٨

السورة ولمسلم في قوله خير هذا في رواية ابو نيرة والسباق بينه الى ان نزل الالهي  
 كانهما وسقط في رواية قوله الالهي والما منقلبه بجملة من قدر به فهو على حد قوله  
 تعالى في سبع آيات اي اذهب الى فرعون بخذه الالهي في جملة سبع آيات وتما في الالهي السابق  
 ونزل القبط في قوله بانه المقدس في الجملة العينية له ويعلم ما في الاحرام اذ كراهية  
 ونما امرنا فضا ومنذ في نفسه ما انفسه عدا من خير ونشر فيهما بغير علمه وعقل  
 اذ انهم حلافه وما ندر في خبر باي ارض تهون ارض الانبياء في وقت قال القرطبي لا يطع  
 لاحد وعلمت من هذه الامور خمسة هذا الحديث فمن ادعى علمه فيها غير مستند  
 الى الرسول عليه الصلاة والسلام كان كافرا في دعواه **شتر ادني الرجل السائل قال**  
**رسول الله صلى الله عليه وسلم ردة فله بر وانشاء لعنده** والاشارة تارة الى نورية  
 واهل قولهم ردة على انما للمصاحبة لم يفتنوا على انه ملك لا ينشر **قال صلى الله**  
**عليه وسلم هذا** وكبره ان هذا **احمد بن عبد الله بن جابر** الناس  
**دينهم** اي قولهم دينهم جملة وقتها حال المقدرة لانهم لم يرضوا بمعاينة وقتها  
 واسند القليم البع وان كان ما يملكه لانه لا يملكه الا طيبه بغير اسناد البع او ان كان من  
 غرضه والماسما على ارادة تعلمه اذ تسالوا في حديثه ابو عامر والذي نفس محمد  
 بيده ما جاء في قط الا وانا اعرفهم ان تكون هذه المرة وفي رواية عليه السلام في  
 على من ادان في قبره هذه وما عرفت حتى **قال ابو عبد الله** البخاري رحمه  
 الله تعالى **جعل النبي صلى الله عليه وسلم ذلك** المذكور في هذا الحديث **كل من الالهات**  
 اي الكمال المشتمل على هذه الامور كلها وفي حديث الاحاديش بيان عظم الاخلاص والامر بغير  
 ونحوه ان العالم اذا سئل عما ابعده يقول لا ادري ولا يقصر ذلك من جملة ما لا يدركه  
 ونحوه وروى عنه وان تسال العالم ببعده السامعون ويجهل ان في سواله خير بل النبي  
 صلى الله عليه وسلم من حضور الصحابة انه يريد ان يريهم الله عليه السلام على من العلوم  
 وان علمه اخذ من الوحي فنزلت عندهم ونسأله فيده وهو المعنى خبره جابها الناس  
 دينهم وان الملايكة تشهد باي صورة شاؤوا من صورته ادم واخرجه المؤلف في التفسير

هذه رواية  
 نسخة ما  
 نسخة ما

أحد عشر

وفي الزكاة مختصرا ومسلما في الأيمان وابن ماجه في السنن تمامه وفي السنن ببغداد ابوداود  
والسنن والنسائي والابان وعنه الترمذي والهدى ومسندوه والنسائي مسندوه  
عوانة في صحيحه واخره مسلم ايضا عن عمن الخطاب ولا يخرج البخاري ولا غيره على  
رواية وبالجملة فهو حديث جليل حتى قال القرطبي به ان يقال له انه السنن لما تضمنت  
جملة علمها وقاله ايضا انه اشتمها على جميع وظائف العبادان الظاهر والباطن من عقود  
الأيمان ابتداء وحالها وما لا ومن اعلم الجوارح ومن اخلها من السريرة والتفطن فان الامال  
حتى ان علومه الشرعية كلها راجعة اليه ومشتقة منه

**هذا باب** في التنوين مع  
سقوط الترجمة الى الوقت وكذا في استناده للاصيل واخره ابن عساکر في شرح الزور  
الاول بان الحديث الذي في الاصل في الترجمة السابقة واخيبت بغيره بقلوب  
من جهة اشتراكه في جعل الأيمان دينا لكن استشكل من جهة الاستدلال بقوله  
مع قوله غير مومن واخيبت بان هو قول له يتولد من قول لا ياراه عن النبي  
السابقة في موضعها كان الأيمان دينا وشرع من قبلنا حتى لنا ما لم يردنا من  
التجديد والاستدلال باللفظ قال **حدثنا ابراهيم بن حمزة** بالزياد بن محمد

ابن مصعب بن عبد الله بن الزبير بن العوام القشيري المدني المكنى بالدينه بنسبه  
ثلاثين وما بين قال **حدثنا ابراهيم بن سعد** وهو ابن ابراهيم بن سعد بن  
ابن عوف القشيري المدني عن صالح هو ابن عيسى بن الغفاري عن **ابن شهاب**  
محمد بن مسلم الزهري عن **عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن عتبة بن**  
احد القضاة المشيخة بالمدينة ان **عبد الله بن عباس** اخبره قال  
**اخبرني** بالافراد **ابو سفيان** بتلميث اوله وللاصل ابن حبان ان **القرظ**  
**قال له** اي لا يسفيان **سألتك هل يزيد** **ابن يقطين**  
وفي رواية السابقة الاستفهام من الحجة وهو التماس ان امر المتكلم مستلزم  
الحجة واخيبت بان امهنا منقطة اي لا يقصود ان يكون اضرا باحد من الـ

الزيادة

الزيادة

الزيادة واستعملها عن القصة على ان جاز الله اطلق على انها لا تقع الا بعد الاستفهام  
فهو ممن العنق **فزعمت** وفي السابقة قد ذكرت **الزيد بن** **الزيد بن**  
**الابان** حتى يتم اي امر الأيمان كما في الرواية السابقة **سألتك هل يزيد**  
وفي السابقة يزيد باللفظ **أحد بخطه** يقع السين وفي رواية ان عساکر احد منهم  
سخطه **لدينه بعد ان يدحل زيد** **فزعمت** وفي السابقة قد ذكرت ان لا  
**وكذلك الأيمان** **حين في الطائفة سنة النبوت** **الخطه** **أحد**  
بفتح التحتية وانما لم يذكر هذه اللفظة وبالمجاز الراجحة السابقة وبين المولد وعين  
الزهرية هنا ثلاثة اشهر وفي السابقة اثبات ابو اليمان وسعيه وانقص هنا على هذه  
القطعة من جملة السابقة انما يتبعها هنا وهي تصديق اليمان بها وهو هذا الخوف سمونه  
خروجا والصحيح جواز من العالم اذا ان بانته عن غير متعلقة بما رآه حيث لا يحتمل البيات  
ولا تخلف الدلالة والظاهر ان الخبر وقع من الزهري لان البخاري لا يخلو في شيوخ الصادق  
بالسنن في الموفى وللشيخ محمد بن حمزة لم يذكر في مقام الاستدلال اعلان الأيمان بوجه الا هذا  
القدر وما يقع الخبر لا يخلو في المماناة والسلفان فهناك بيان كيد الوحي يقصده ذكر  
الكل ويقام الاستدلال يقصده الاختصار وروايتهم مدنيون وفيهم ثلاثة من التابعين  
مع الحديث والاجاب والضعفة

**هذا باب** في فضل من استقبل

**لدينه** اي الذي طلب البرقة لاجاد ينجز من الدهر شرعي او من الاثر والكنى بالدين عن انه  
يقول المصنف ودينه لان لا زهر له ولا زيب ان الاستقبال للدين من الأيمان وبالسنن في الموفى  
قال **حدثنا ابو نعيم** بضم النون الفضل بن دكين بن حمزة بن عوف بن ابي  
واسم عمر بن حماد القرظي النخعي الطبري المكنى بالكوفة مستقنا ان او تسع شاة وما بين  
**قال حدثنا عبد** **ابن زيد** واسمه خالد بن ميمون الهذلي الواعظ الكوفي  
المؤنف مستفهم سبع او تسع واربعين وما بين **عن عامر الشعبي** وروايت ابن ابي عمير  
من طريقه بن يزيد بن هارون عن زكريا قال **حدثنا الشعبي** فحصل الايمن من تدبير زكريا



**لقد قال سموت النعمان بن بشير** فتح الموحدة وكسر المعجمة ابن سعد بسق العبد  
 الانصار الخزرجي وامه عيرة بنت عبد الله ابن راحز وهو اول مولود ولد للانصار  
 بعد الهجرة المقتول سنة خمس وستين وله في البخاري سنة احادته وقول ابى الحسن القاسمي  
 ونحوه بن معين عن اهل المدينة انه لا يصح للنعمان سماع من النبي صلى الله عليه وسلم ما يروى  
 قوله هذا سمعت النعمان بن بشير يقول **سموت رسول الله** ورواية النبي  
**صلى الله عليه وسلم** وعند مسلم والاسما عيان طريقه ذكرها واورد النعمان باصبعيه  
 اليمين **قول الازد** اي ظاهرا بالنظر الى ما دل عليه بلا شفاعة **والحرابي**  
 اي ظاهرا بالنظر الى ما دل عليه بالاشبهة **ويبين** امور **مشبهات** بتشديد  
 الموحدة المتفرقة اي شبهت بغيرها مما لم يشبه به على اهل التعيين وفي رواية  
 للاصلي وان عساكر مشبهات بهتامة فونست متفرقة وموحدة مكسورة اي اختلفت  
 المشبهات من وجهين متعارضين **لا يعلم** اي لا يعلم **كثير من الناس**  
 امن الحلال هو امر من الحرمة ان الفرد بها العلم بما من او قاس او استصحاب او غير ذلك فاذا  
 نزل الشر بين الحلال والحرمة ولم يكن نص والاجماع اجتهاد فبذلك المجتهد للحق بالادلة  
 الشرعية فالمشبهات على هذا في حق غيرهم وقد يقع لهم حمت لا يظهر جميع احد اليمين  
 وهو يوحذ وهذه المشبهات بالحلال والحرمة او بغيره وهو كما في الامتياز او بغيره  
 الشرع والاصح عدم اليك **بشير** لان النكاح في هذه الحق لا يقبض الا بالشرع وقبل  
 الحبل والاباحة وقبل المبع وقبل الوقت وقد يكون الدليل غير خال عن الاجتهاد فالورد تركه  
 اصحاب القول بان المصيب واحد وهو مشهور مذهب مالك ومنه نزل القول في منعه  
 بهرعاة الامان ايضا وكذلك في ايضا عن ابا بنينا التاهي انه كان يراعي اخذ الوعد وعرض عليه  
 في مسأله قال اصحاب حيث الفتور به صنف غيرهم **من ان** اي حذر المشبهات  
 ما لم يشهد الموحدة وفي رواية الاصلي وان عساكر المشبهات باليهود المشاهة الفوقية  
 بعد النبي الساكنة في اخرى الشبهات باصطفا الميم وض النبي بالموحدة **استنرا**  
 واي ذكر فقد استنرا بالقرآن استعمل **لوييل** المتعلق بالالف **وعرضتم**

كذا عطف على قوله  
 رواه ابن عبد

كذا عطف على قوله  
 الكرمي من الاحتمال

المتعلق

١٤٢  
 ١٤٣

المتعلق بالالف اي حصل البرائة له منه من التقصير والعرض من الطعن فيه وان عساكر  
 والاصلي العرض قد يند **ومن** شرطية وفعل الشرط قوله **وقه في المشبهات**  
 التي اشبهت الحر من وجه والحلال من اخذ للاصلي المشبهات باليهود وسكون  
 النبيين وفوقية فذل الموحدة وان عساكر المشبهات باليهود الموحدة المشددة  
 وجواب الشرط محذوف في جميع نسخ الصحيح وثبت في رواية الدارمي عن ابي بصير الوالد  
 فيه ولفظه قال ومن وقع في المشبهات ومع في حره **كراع** اي مثله مثل راع  
 وفي رواية عماري اليوسيفية كراع بالماخرة **برعي** جملة مستأنفة وردت على  
 سبيل التمثال للتشبيه بالاشهاد على الغائب ويحتمل ان تكون من موصولة شرطية  
 فيكون مبتدأ والخبر كراع برعي وحيد لا حذف والتقدير الذي وقع في المشبهات  
**كراع برعي** مواشيتك **حرم** بكسر الحاء المهملة وفتح الميم المحملي اطلاق  
 المصدر على اسم المفعول والمراد موضع الحرام الذي يمنع منه القبر وتوعد على  
 من رعى فيه **بوتيك** بكسر المعجمة اي يقرب **ان برقع** اي يقع فيه  
 وعند ابن حبان اجعلوا بينكم وبين حره مشقة من الحلال من فعل ذلك استنرا  
 العرضه ودينه ومن ارتع فيه كان كما يرتع الجنب الحمي يوشك ان يقع فيه فثبت  
 اكثر من الصلوات مثلا فان احتج الى كثرة الاكساب الموقوع في اخذ ما يستحق  
 ويقع في الحره فبما شئ ان لم يجد لتقصيره او يقضه الى بطن النفس واقل ما فيه  
 الاستغفال عن موافق العبودية ومن تقاطع ما تقاطع عن اظلم قلبه فقد نور اوعا  
 الورع ترك الحلال مخافة حره كترك ابن ادهم اجرتك لتسكن في وفاء عمله  
 وطوي عن جوع ينفذ يد يديه بالترتعلم حله بقينا ان تركه تركه صلى الله عليه  
 وسلم قدرة خسته صدق في البخاري الاورع اسرع على الصراط يور القيا من  
 قالت اخذ بشر الحافي احمد بن حنبل انما نزل على سبط حنا فير يماقنا على  
 الظاهر يبع ويقع الشفاع علينا فيجوز لنا الفكر فشقها عما قال من انت  
 عا فاك الله قالت اخذ بشر الحافي فيعني وقال من بينكم يخرج الورع الصادق

شرح ما في المتن من قوله  
 المشبهات باليهود وسكون  
 النبيين وفوقية فذل  
 الموحدة وان عساكر  
 المشبهات باليهود  
 المشددة وجواب  
 الشرط محذوف في  
 جميع نسخ الصحيح  
 وثبت في رواية  
 الدارمي عن ابي  
 بصير الوالد فيه  
 ولفظه قال ومن  
 وقع في المشبهات  
 ومع في حره كراع  
 اي مثله مثل راع  
 وفي رواية عماري  
 اليوسيفية كراع  
 بالماخرة برعي  
 جملة مستأنفة  
 وردت على سبيل  
 التمثال للتشبيه  
 بالاشهاد على  
 الغائب ويحتمل ان  
 تكون من موصولة  
 شرطية فيكون  
 مبتدأ والخبر  
 كراع برعي وحيد  
 لا حذف والتقدير  
 الذي وقع في  
 المشبهات كراع  
 برعي مواشيتك  
 حرم بكسر الحاء  
 المهملة وفتح  
 الميم المحملي  
 اطلاق المصدر  
 على اسم المفعول  
 والمراد موضع  
 الحرام الذي  
 يمنع منه القبر  
 وتوعد على من  
 رعى فيه بوتيك  
 بكسر المعجمة  
 اي يقرب ان برقع  
 اي يقع فيه  
 وعند ابن حبان  
 اجعلوا بينكم  
 وبين حره مشقة  
 من الحلال من  
 فعل ذلك استنرا  
 العرضه ودينه  
 ومن ارتع فيه  
 كان كما يرتع  
 الجنب الحمي  
 يوشك ان يقع  
 فيه فثبت اكثر  
 من الصلوات  
 مثلا فان احتج  
 الى كثرة الاكساب  
 الموقوع في اخذ  
 ما يستحق ويقع  
 في الحره فبما  
 شئ ان لم يجد  
 لتقصيره او يقضه  
 الى بطن النفس  
 واقل ما فيه  
 الاستغفال عن  
 موافق العبودية  
 ومن تقاطع ما  
 تقاطع عن اظلم  
 قلبه فقد نور  
 اوعا الورع ترك  
 الحلال مخافة  
 حره كترك ابن  
 ادهم اجرتك  
 لتسكن في وفاء  
 عمله وطوي عن  
 جوع ينفذ يد  
 يديه بالترتعلم  
 حله بقينا ان  
 تركه تركه صلى  
 الله عليه وسلم  
 قدرة خسته صدق  
 في البخاري الاورع  
 اسرع على الصراط  
 يور القيا من  
 قالت اخذ بشر  
 الحافي احمد بن  
 حنبل انما نزل  
 على سبط حنا فير  
 يماقنا على الظاهر  
 يبع ويقع  
 الشفاع علينا  
 فيجوز لنا الفكر  
 فشقها عما قال  
 من انت عا فاك  
 الله قالت اخذ  
 بشر الحافي فيعني  
 وقال من بينكم  
 يخرج الورع  
 الصادق

مسند الشيخ محمد بن يعقوب  
مسند الشيخ محمد بن يعقوب  
مسند الشيخ محمد بن يعقوب

وانقر في شقاعها ملك ما كان من دينار بالبصرة اربعين سنة ليرياكل من ثمرها حتى ماتت  
انما سنة السيد ترمذ بعد بعث الاحمسة من اهل عصرها هذا اسمها اكثر من ثلثين سنة  
لكن اكل اللحم والتمار وغيرها الملوحة من جبلتها بما قبل شهر لا يورثون النبات وامتنع ابوها  
بورا الذي من تناول ثمر المدينة لما ذكر انهم لا يكون من ثم خص بدم من فواضل النصارى  
خير **الفتح** الهزة وتخبين الامم ان الامر كما تقدم **وان كل ملك** بكسر اللام  
من ملوك العرب **مكنا** فخصما خطرة لعمري هو اشد من نوحه من زعمه  
بغير ذنبها العقوبه الشديده وسقط قوله الاوان في رواية الاصل **الفتح** الهزة  
وتخفيف اللام ان الامر كما تقدم **ان** وفي رواية **وان** **حمد الله** فقال في رواية  
غير المستطاب ههنا زيادة في رصه **بما روى** اي المفاصل التي حرمتها كالبها والسرقه فهو  
من باب التمثيل والتشبيه بالظاهر على الغائب فتشبه المملك بالراعي والنفس بالبهيمة  
بالاظهار والمستهطه بها حول الجرم والمجاهر بالمجهر وتناول المشتبهات بالترجمه في الجرم والاشبه  
حصول العقاب بدم الاحتراز من ذلك كان ادعى اذا جرت عقوبه حول الجرم او غيره  
المراسم في الغد ان بسببه ذلك فلكل من التزم المشبهات ونقد في مقدمتها ونقد في  
الجرم فاستحق العقاب بسببه ذلك **ان** الامر كما ذكر **وان في الحسد مظنة**  
بالمنصب اسم ان موخر الى تطعنه من الدم ومميت بذلك انها تطعنه في الفم لصفها  
**الذي ضلقت** بفتح اللام وقد تضمنت اي الضغنه **صالح الحسد كله** وسقط لفظ الله  
عند ابن عساکر **واذا فسدت** اي المظنه ايضا **فسد الحسد كله** **الوهي**  
**القلب** انما كان كذلك لانه امر البدن ويصلح الامر من فعل الرعيه وبضاده  
تفسد وانثرون ما في الانسان قلبه فانه العالم بالله تعالى والجزء من خدمه الذي  
هذا الحديث الحق على اصلاح القلب وان لطيب الكسب اثر اثير والمراد باللعنه  
المنطقه من الفهم والمعرفه وسبق قلبه بسرعته تقليد بالخطا ومميت قوله  
ما انتهى القلب **الامن** تقليد **فا حذر** على القلب ان قلبه وتحويل  
وهو محل العقل عندنا خلقا للضعفه ويحفر في الاله لانه قول الله تعالى **الهم**  
قلوب لا يعقلون بها وهو قول الجوزي من المتكلمين وقال ابو حنيفة في الدماغ وحكي

اي قد يات بفتح الف

الاول

هذا خطه من الصحاح في اللغة  
والاصح وان لا يورثون النبات بها

الاول عن الفلاسفة والثاني عن اطبا احتجوا بانهم اذا فسد الدماغ فسد العقل ورد بان  
الدماغ الذي عندهم فساد الله لا يقتضض فساد وتثبت الواو بعد الا من قوله الاوان لكل ملك  
حمي كالاوان في الحسد بسقطه وسقطت من الا ان حمي الله على كل مناسبه بين حمي الملوك  
وبقيت حمي الله تعالى الذي هو الملك الحق المله حقيقة الاله وتثبت في رواية غير ان نظرا  
الى وجود الناسب بين الملوك من حمية ذكر الحمي فيها وغير قوله اذا دونه ان الحق الوهم قالها  
وقد تاتي بمعنى ان كاهنا وقد اجمع العلماء على عدم موقع هذا الحديث وانما احد الاحاديث التي  
التي عليها مدار الاسلام المنظومة في قوله **الملك**

- عدة الدين عندنا كلمات **مسند** انت من قول خير البرية
- انما الضميمة وان زهد ودع ما **ليس** يعقوب واملن بنسب
- وهذا الحديث من الراعيه ورواه الامام كرميه وفيه التحدث والعنقه والعماء واحده
- المؤلف ايضا في البيوع وكذا اسم ابو داود والزهدي والنسائي وغيره من ما جرت في القنت

هذا **باب** بالفتوح **اد التهم**  
بضم المعجمة والميم من **الايامان** اي من شعيرة مبنيا او حبره ونحوها ايضا ترمذ باب  
لثالبه والسيد المولف قال **حدثنا علي بن محمد** بن محمد بن الحسين بن علي بن  
ابن عميد القاسمي الجوزي البغدادي القوي سنة ثلثين وياتي **قال ابن حجر** **تعلق**  
ابن الجراح **من ابي جبر** بالجمع والروايه نصيب بن عمران الصنعبي بنم الحجة وفتح  
الموحدة في البصره المتوفى سنة ثمان وعشرين وياتي **قال كنت** **افعد** **بلفظ**  
المضارع حكاه عن الحال الماضيه استخرا الفاعل الصوري للماضين **مع ابن عباس** رضي  
الله عنهما اي عند في زمن والايام البصره من قبل علي بن ابي طالب **جلس** رضي اوله من غير  
فا في اصل فرغ اليونانية من اجلس ورواه مشهور عن ابي حنيفة والوقت وان عساكر  
في مجلسه اي يرفعه بعد ان **افعد** **على** **مصر** **بن** **فوق** عطف على افعد بالالفان الجرم  
على السرير وقد يفتح بعد الفوق وغيره وقد بين المرفوع والوجه رواية عن شعيرة  
السبب في اسرار ابن عباس له وللفظ تحت ترجمه بين ابن عباس وبين الناس **قال اخر**

هذا الحديث من الراعيه ورواه الامام كرميه وفيه التحدث والعنقه والعماء واحده  
المؤلف ايضا في البيوع وكذا اسم ابو داود والزهدي والنسائي وغيره من ما جرت في القنت



اي نوطه عندي لنفسا عدني بتبايع كل ابي الامن حتى علمي من السابليين او بالنوخته  
 عن الامير ولد لان الاميرة كان يعرفه بالقاسية وكان يترجمه لان عاصم بها حتى انت  
**اجعل لك سبها اي نصيبا من مال سب الجمل الرويا بقراها في القوم**  
 كما سياتي في كتابنا بعد في قول الله وقوله في الحج قال ابو جندب **واقبت**  
**معدن** اي معدن مدني **شهر بن بكتة** وانما عبرت مع الضعفة المعاجز  
 دون عند المغنضفة لطابقه اتم عند جمل الما القوم في رواية مسلم هو قوله من بين  
 القاس فانته امره في تسال عن نبيذ الجوع فتم غنير فقلنت يا ابن عاصم اي انت قد جرد  
 خيبر انبيذ اجلوا فاشترى من يفرق في بطنه قال لا اشترى مني وان كان احل من العمل  
**تقال ان وفد عبد القيس هو ابن ابي نضر بن مخرمة بن قيس بن ابي اسد بن كعب بن**  
**وصاد بن ابي مخرمة بن ابي ذريح بن ابي الدان المملوكة من سبكون العيون المخرمة وبها الضمة اب**  
**ابو تيبة** كانوا يفرقون بالبرية وكانوا اربعة عشر جبالا بالبحر وروى في القوم في جمل ان يكون  
 له وواد فلان اوان الاشراف اربعة عشر والباقي تتبع **ما اتوا النبي صلى الله**  
**عليه وسلم عام الفتح** وكان سبب مجيئهم اسلامه من قريظة وجاءه وتلقاه الفاتحة سورة  
 اقرأ في كتابه عليه الصلاة والسلام لجا عبد القيس كعبا فلما رحل القوم نكته  
 اياها وكان يصلي قالت زوجه لا يها المتزوجة عابده وهو الاشراف اي نكته وقال العاصم  
 قدم من يفرق انه ليقم اطرافه ثم يستقبل الجبهة يعني الكعبة فينظر من يفرق ويقع  
 اخرى فاجتمعت فتجادت في ذلك فوقع الاسلام في قلبه وقر عليه السلام الكتاب واسلموا لجموعه  
 المسير الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قدموا **قال صلى الله عليه وسلم من القوم**  
**الرفاء من الوفد** شكك ستعقده او ابو جندب **قالوا نحن ربيعة** اي ابن تزارب  
 معد بن عدنان وانما قالوا ربيعة لان عبد القيس من اولاد وعبر عن البعض بالكل الاظهر بعض  
 ربيعة ويدي عليه ما عدا المصنعة في الصلاة فقالوا ان هذا الجمن ربيعة **قال صلى الله عليه**  
**وسلم مرحبا بالقوم وقال بالوفد** اول من قال مرحبا بي في ذي بيته قال  
 العسكري وانتما على المصون بفعل مضمري بعد فوارحبا بالضم اي سقته حال التوفيق غير حرايا  
 جمع حمرناين

جمع حمرناين  
 عند قول من جاهد  
 في حمرناين حمرناين

من نكته  
 في حمرناين حمرناين

بالضم  
 في حمرناين حمرناين

جمع حمرناين على القياس اي غير ذلك او مستحسين لغد ومكرم ما درين دون حرب بن حبيب  
 استخراكم وغنير بالنصب حال ويروي بالتحضر صفة القوم ونقده ابو عبد الله الاعمى يانه  
 بلزم منه وصف المدققة بالثورة الا ان جعل الاداة في القوم للمحسن عنده  
 ولقد اتم على اللشمه سبني فا لا وان يكون بالتحضر على العدل **والنداء** جمع  
 نادى على غير قبايس وانما جمع كذلك انا على حمرناين بالثمة كلمة والختمين وذكر القزاز ان  
 نام بان القوم نادى بجمع المذكور على هذا قبايس **قالوا** او لما صلى بالدار **بارسوك**  
**الله من ان استطع ان ناتبك** او الاتقان اليك **الاي الشهر**  
**الحرام** حرمه فقال لهم عن غير المراد المستعمل الاريفه الحرام والعهد المراد حرم  
 حريمه كما صح بل في رواية البيهقي ولما صلى ركعتين في الايام شهر الحرام وهو من العباد  
 الموصوف الى الصفة كصلاة الاولى والبصر في يد عونها ويورون ذلك على من رمضان  
 اي صلاة الساعه الاولى وشهر اوفته الحرام وقول الحرافة من حرم هذا من اضافة المعنى  
 الى نفسه تعقبه الجنونية اضافة المعنى الى نفسه لا يجوز **والحال ان معنا وينت**  
**هذا الجمن كفا ومصر** بضم الميم وفتح الجيم مخصوصه لاضافة المعنى للمعنى  
 والفائت وهذا مع قول رسول الله يد على تقدير اسلمهم على نبيك ويضمر الذين كانوا  
 بينهم وبين المدينة وكانتم مساكنتهم بالبحرين وما والاها من اطراف القوق **فمرنا ما مر**  
**فضل** بالصاد المهملة بالفتحة في الكنتين على الوصفية لاما الاضافة اي فصل بين الحقة  
 والبا طاء وبه معنى المفضل الممين والاصل مينا امدنا بجزئين من امرها بمر حذفت الهاء الاصلية  
 لما استتوال فصار امرنا فاستغنى عن هذين **المر** اصل حذفت في امر على وزن عمل لانه المجدون  
 وله الفعل **خبر بل من اي الذي استقر ورائنا** اي خلفنا من قومنا الذين خلقناهم في بلادنا  
 وخبرنا بجزء جوا باللام وهو الذي فرغ البرية من بني اسرائيل وادفع ثلوه من ناصب وجازرهم  
 والجنون في عمل جرد صفة الامر **وندخله الجنة** اي اذا قبل من حمرناين في حمرناين  
 والذرع وندخله كخبر عطفها عليها بعد تعين الذرع في هذا عار وادفع حذق الروا  
 وتكون جملة مستانفة لا محل لها من الاعراب **وسالوا** صلى الله عليه وسلم في الاشراف  
 جمع حمرناين

في حمرناين حمرناين

من ان جعل المراد بالان  
 في حمرناين حمرناين

في حمرناين حمرناين

في حمرناين حمرناين

اي عن ظروفيها او سألوه عن الاشارة التي تكون في الاواني المختلفة فعلم القدر الاول المنزول  
المضاف وعلى الثاني عن الصفة **فامرهم صلى الله عليه وسلم** **باربع ايام** جمع اربعة ايام  
**وبها هم عن اربع ايامهم بالايام بالله وحده** تفسير لقوله قامهم  
باربع ومن ثم حذف الفاعل **قال انه تزود ما الايمان بالله وحده** وقالوا الله  
**ورسوله اعلم قال صلى الله عليه وسلم هو ميت اذ ان الله الاله الاله وان**  
**محمد رسول الله** يرفع شهادته خير من شهادة غيره **مبتدأ محذوف** ويجوز حذفه على البدلية وان  
**الصلوة وايتا الزكاة وصيام رمضان وان تعطوا من الخمس الخمس**  
واستغنى عن قوله **امرهم باربع ايام** مع ذكر خمسة واجيب بزيادة الخامة  
وهي اداء الخمس لانهم كانوا يرون لكفار مضربا كانوا اهل جهاد وعظيمة ونقص  
بان المولى عقد الباب على اداء الخمس من الايمان فلا بد ان يكون داخل تحت اجزاء الايمان  
كما ان ظاهر القطع يقتض ذلك او انه عند الصلاة والزكاة واحدة لانها في بيوتها في  
كتاب الله تعالى وان اداء الخمس داخل في عمومية الزكاة والجامع بينهما اخراج ماله  
معين في حال دون حال وعن البيهقي ان الخمسة تفسير بالايام وهو واحد الاربعين  
الما مور بها والتمثلة بالايام في حديثها الذي نسبنا او اختصارا او ان الاربعين اقام  
الصلوة في اخره وذكر الشيخ ادين بن تومكا في قوله تعالى واعلموا انها خمسة في من فانت  
لله خمسة لان القوم كانوا موثقين ولكن كانوا يظنون ان الايمان بمضمون في  
الشهادتين كما كان الامر في صدر الاسلام وعرف بانهم وقع في رواية حماد بن زيد  
عن ابي حمزة عن المولى في المخارج **امرهم باربع ايامهم بالله** نعمها **اذ ان الله الاله**  
وعقد واحد وهو يدل على ان الشهادتين احدهم **الاربع** وعند من قال ان هذه الاربعة الايمان  
بالله ثم نشرها لهم شهادته **ان الله الاله** وهو يدل ايضا على عددهم **الاربع** لان اعداد  
الضرب في قوله تفسيرها هو ثمانية وعشرون على الاربع ولو اردت تفسير الايمان لاعادة مذكرة  
واجيب بزيادة اداء الخمس **قال ابو عبد الله النبي** وان جواب في المسألة ما ذكره  
ابن الصلاح من انه معطوف على اربع ايامهم **باربع ايام** وباعطاء الخمس وانما كان انزل ان يفتق  
الطريقان

الاربعة ايامهم

الطريقان ويرقع الامتداد انتهى **وامرهم باربع ايامهم** ان يخرجهم بها بدخلون فاعلم  
الجنة فاقصد لهم على ما يملكه فاعلم في الاربعة بقصد علمهم بجمع الاحكام التي يجب  
عليهم فاعلموا وتوكلوا بدل على ذلك اقتضاه في المناهي على الانتباه في الاوصية مع ان المناهي  
ما هو عند في الترتيب من الانتباه لكن اقتصر عليها الكثيرة فاعلموا بها اولادهم لا بد من  
كما قاله عياض في سنة تسع ووفادتهم في سنة ثمان اي على احد الاقوال في وقت فرضه  
ويكون الاصح ان يفرق بين سنة ست كما سبق ان شفا الله تعالى ولو كان في يوم من ايامهم سبيل  
الدين من اجل كفاية من الترخي او لشهدته عند شهر او امة اجبرهم ببعض الايام  
ثم غطف المولى على قوله **فامرهم باربع ايامهم** **وبها هم عن اربع ايامهم** عن الانتباه  
وهو في الماهية وسكون النون ونحو المشايخ الفوقية وهي **الاربعة** في الخبر الاضطر او الجهر  
اعانها على جنونها او تحذرها من طين وشعر ودم او الحنيفة ما علم من الخبر ان الحنيفة المجهول  
بالجراح وغيره وسقطت عن التابذة لكونها **وعن الانتباه في الداي** بضم الدال وتسويد  
الموسدة والمد البطين **وعن الانتباه في التفسير** بفتح النون وكسر القاف وهو ما ينشر  
في أصل التلمذة فهو في **وعن الانتباه في الزفت** بالذاي والقاف اي ما طلي بالزفت والايام  
**قال المغير** بالقاف والمنتاة التفتحة المشددة المنوثة وهو ما طلي بالقار ونحو ذلك المغير  
وهو ثبت تحرق اذ ليس عليه السفة وغيرها كما يطلي بالزفت **وتاب احفظ هن**  
**واخبروا من بفتح الهزة من وراكم** اي الذين كانوا واستقر او بمعنى الهني  
عن الانتباه فهدى الاوعية خصوصها لانهم يسرع اليها الاسكار فربما شرب منها  
من ايشعريه لكنه ثبتت الرخصة في الانتباه في كل احوال مع النهي عن شرب كل مسكر  
في صدر اسلام حتى نصبت عن الانتباه الا في الاستقينة فانبت في كل احوال ورا  
تشرى وامسكروا في الحديث استعانة العالم في نهيم الى ارضهم والفتنة واستجاب  
توا مرجبا للذوار ونذب العالم الى كرام الفاضل وراهم ما بين بعد اجد واسطوي بصري الاشهر  
على التحدث والاحبار والعنفية واخرج المولى في عشرة مواضع هنا وفي خبر الواحد وكما  
العلم في الصلاة في الزكاة وفي الخمس وفي مناقبه فربما وفي المقارن في الادب والنهج

الاربعة ايامهم



واخرجهم مسلم والايمن وفي الاثرين وابدواود والفرمذي وقال حسن صحيح والنسائي في

**باب ما جاء**

والحديث ان الاعمال بفتح الهمزة وكسر هاء في اليونانية وكسر طاء في الالف الموحدة  
والحسبة بكسر الحاء واسمها ان السمين المهيئين اي الاحتساب وهو الكفاية  
ولكن امرى مانرى ولقطة الحسبة من حديث ابن مسعود والاق ان ضاعه  
نقال وادخلوا بعض الهمزة المتشبهة على ان التثنية شامل لثلاثة تراجم الاعمال بالسنن  
والحسبة وكل امرى مانرى وفي رواية ابن عباس قال ابو عبد الله النبي اى واذا كان  
الاعمال بالنية وفي رواية الهاء كذا قال ابو عبد الله اى والاعمال المقدم  
الايان اى على رايه لانهم عند عمل كما امر الله فيه رايها الايمان بمعنى التصديق فلا يحتاج  
الى نية كما امر الى القلوب وكذا الوتر خلاف النية مانرى عند قوله الوسائل  
للعادة مستقلة وبان عليه السلام علمه الاقرب الى اهل الوضوء ولم يلمه النية وكون  
كانت في نية لعله ونقضوا بالنية فانهم سئلوا عن نية الوضوء والنية والاحكام  
بان طهارته ضعيفة فيحتاج لتقويتها بالنية وان قياسه على النية غير مستقيم  
فان الماء خلق مطهرا قال الله تعالى وانزلنا من السماء ماء مطهرا واتوا بطيبين  
كذلك وكان التطهير بقدره محض فاذا احتاج الى النية او النية من غير نية في التطهير  
فلا يحتاج دون ذلك خلاف الوضوء فقياسه على النية **والصلوة** من غير  
خلافها الاصح الا بالنية نعم ياربع ابن القيوين استحباب التلفظ بها حتى يانه له يروى  
ان علي بن ابي طالب وسلم تلفظ بها ولا عن احد من اصحابه واجيب بان دعوى على  
استحضار النية القلبية وعبادة لسان وقاسم بعضهم على ما في الصحيح من حديث  
انهم انهم سمع النبي صلى الله عليه وسلم يلى بالحق والعمرة جميعا يقول لبيد حجا وعمرة  
وهذا تصريح باللفظ والحكاية ثبتت باللفظ بثبوتها بالقياس ووجه مقارنة النية لغيره  
الاحكام لايها اول الاركان وذلك بان ياتي بها عند اولها ويستمر ذكرا لتمامها  
واختار النووي في شرح المذهب والوسط نفا للامام ابو الفوارق الاكتفا بالفوارق  
العرفية عند الفراء حيث هو مستحضر للمصلاة اذ بالاولين وتسامحهم بذلك فقال

ابن الرفعة

هذا الحديث يدل على ان النية هي التي توجب العمل بالنية

13

ابن الرفعة انه الحق وصوبه السبكي ولو عرفت النية قبل تمام التكسية لم تنصح الصلاة  
لان النية معتبر في الانقضاء والافتقار لا يحصل الاتمام التكسية ولو نوى الخوض من  
الصلوة او تزود في ان يخرج او يستمر طرفة بخلاف الصور والحوادث والوضوء كذا يحتاج للنية  
لفصل ما بين الاعتمار والاعتقاد لانها اضعف بان من الاربعة فكانت نية باحلام النية  
اشد ولو علق الخروج من الصلاة بحصول نية بطرفة الى الوجود ولو لم يقطع حصوله لعلق  
به خوله كذا لو علق به الخروج من الاسلام فانه يكفر في الحال قطعا ونية نية فعل  
الصلوة اى لثبوتها في الافعال ونية نية الطهارة والعصر لثبوتها في غير هذا  
يدخل في قوله الاعمال بالنية **الزكاة** الا ان اخذها الامام من المنع فانها تستقطر للمر  
ينبغي صاحب المال ان السلطان تاقا بمقامه وكذا **الحج** وانما ينصرف الى غير ذلك من غير  
لدليل خاص وهو حديث ابن عباس في قصة نية نية **الحج** هذا الصبر خذ فان ذهب  
عطا ومحاهد وزفران الصحيح الغنم في رمضان لا يحتاج الى نية الا يصح النوى في رمضان  
وعند الاربعة يذبح النية بعد نية من رمضان لا يستتد عند النية وكذا  
**الاحكام** من المناسك ان المعاملات والحد اجازة اذ يشترط في كل القصد فلو سبق لسان  
الى نية او هبته ونكته او طلقت لفا لانت القصد المبرر والصدق ظاهر الا بغيره  
كان دعي وجعله صله من الميقول فاشد واراد ان يقول انه طاهر فسبق لسانه  
وقال انت الان طاهر **وقال تعالى في كل جمل** ولا يورى ذر والوقت وان عساكر قال  
العبه تعالى الملاصق وكذا من عز وجل في كل اى كل احد **يعلم على ثاكنة اى على**  
نية وهو مروي عن الحسن البصري ومما يوجب نية النية وقناعة فيها اخرج عبد بن حميد  
والطبري عنهما وقال مجاهد والزجاج ثاكنة اى طريقتهم ومذهبهم وحدث المرفعة  
اداة التفسير **ونفقة الرجل على اهله** كذا **صدقة** حال كون  
مر يد ايها وجه الله تعالى في ثبوتها حال متوسط بين المستد والجبر وفيه البيهقي  
كفي نفقة الرجل جرد الراء وجملة نفقة الرجل الى اخرها ما قطعت عن ابي ذر والوقت والاصل  
وابن عساكر **وقال النبي صلى الله عليه وسلم** في حديث ابن عباس المراد

عند المولى مستند الاخرة به الفتح ولكن طلب الخبر جهاد ونبيه والسند  
 المولى قال حدثنا عبد الله بن مسعود يفتي الميمون والامام قال اخبرنا  
 وقررا بانه ان عاصم حوثنا مالك هو امامنا الائمة عن يحيى بن سعيد النصارى  
 عن محمد بن ابراهيم بن الحارث التيمي عن علي بن قاهر الميموني عن محمد بن الخطاب  
 رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الاعمال تجري بالنسبة  
 بالافراد وحذفنا وانفذ المفقود على اعادة الاصل من هذه الصيغة كالصبر في ما هو  
 من حسنة السند في الخبر والتقدير كل الاعمال بالنسبة نعم خرج من العموم جزئية بل بدل الجار  
 والمجرور بتعلق بمحذوف قدرة بضمير قول الاعمال واقع بالنيات وبمجرد السند وهو قول  
 وانما من المضاف اليه ملامة من حذف الخبر وهو واقع والاحسن تقدير من قدر الامم الصالحة  
 او جزئية وبغير تقدير والخبر واقع اول من يقدر به بمعنى انهم ابد الابضرون الامم اهل  
 الضمير وهو واقع ومستقر وهي قاعدة مطروحة عنهم واجيب بانها مسوقة  
 تقديرها بتعلق الخبر مطلقا مع قطع النظر عن صورة خاصية اما الصورة المخصوصة  
 فلا يقدر فيها الا ما يفتي بها بما يدل عليه المعنى والمساواة لها قدر هنا خبر المقتدر  
 الممتد او هو قبول واذا قدرنا ذلك نفس الخبر متجدي الى حد السند **ولكن امرى ما**  
**نوبى** او هو في نواك اذا كان الحمل قابلا كما سبق تنزيهه **فمن كانت عجزته الى العبد**  
**ورسوله يبره عند امرى الى الله ورسوله حكما** بشرعا هذا قوله بنو  
 العبد وردة الفرع كشي بان المقدر حينئذ حاله مبيته فلا تحذف ولذا منع الرندي  
 في شرحه ان جعل بسم الله متعلقا بحال المحذوف في ام ابتد امتهن كما قال لان حدن حاله  
 لا يجوز ان يفتي واجيب **بمعناه المقدر حال بل هو تمييز ونحوه** حدن التمييز اذ عليه  
 ذلك بخوان يمكن من غير حروف صابرة او اجلا ويمكن ان يقال المراد بتقدير يبره عند  
 في الاول حكما وشرفا في الثاني ان هذا كلفا محذوفان بل اراد بيان المعنى ومقابلة الاولى  
 الثاني وناولين بضمير على ارادة المجهود المستغرق النفس فانا الممتد او الخبر وكذا  
 الضمير والجراد قد يجد ان البيان المشهورة وعدهم الغيبير وارادة المجهود والمستغرق النفس  
 ويكون

ابراهيم  
 رقتى لا يملك  
 من صنع حدن الى العبد  
 طاهر بن محمد بن جواد بن  
 ان حال خبر الميموني وصحة  
 بغير حدن الى العبد  
 ان تصدق الله عندك

ويكون ذلك المنقظم وقد يكون التثقيب وذلك حسب المقامات والغايات فمن الاول  
 قوله قال والمعلمون السابقون وقوله عليه الصلوة والسلام فمن كانت عجزته الى  
 الله ورسوله فمجرد الى الله ورسوله ومن الثاني قوله **ومن كانت عجزته**  
**لدينا وفي رواية اخرى** وان عسلك وكريمته الى دنيا **بصياها او امراته**  
**بشر وجها فهو يتم الى ما هنا حذر اليد** الى الاما ذكر واستشكل احتمال  
 دنيا لها في الاصل او نبتة ادنى راد ان افعل تفضيل وافعل التفضيل اذا نكر لزم الاضداد  
 والتذكير وامتنع تانيته فجعل في استعمال دنيا لما نشأ مع عجزه متعرا  
 استعمال ولهذا الايقان قصوى ولا عجز واجاب ابن مالك بان دنيا خلقه عن  
 الوصفية غالما واخذ مجرى ما لم يكن تقوا وصفا من وزنه فلا كرجع ونحوه فلما سألنا  
 فيها ذلك نكران عجزه المولى من ايراد هذا الحديث هنا الدواعي من المرجحة ان الايمان  
 قولنا المسان دون عقد القلب فيمن ان الايمان لا بد ان يفتي وان عقاد قلبه فانهم وانما انزل  
 الصبر في الجملة الاولى لقتد الترادف ذكر الله ورسوله وعظيمة شأنها  
 اعد ذكره ان لما ايت ذكره هو الميمون ما ذكره بنو يفتي  
 وهذا الخلق الدنيا والمرارة لا سيما والمسابق يشعرون بالعتي عن الاعراض عنى او هذه  
 الجملة الاولى هنا سقطت عند المولى من رواية الحديث اول اللباب ذكره في كل تنويج  
 ما يناسب حسنة راد قوله قال **حدثنا حجاج بن منهال** بكسر الميمون  
 رواية في الحجج من المنهال بالفتح في رواية لايه الوقت حجاج بن المنهال ابو محمد النخعي  
 بفتح الهزة وسكون التون نسبة الى مع الايمان طعرت من البسط السليم يتم الملهة  
 وفتح اللام المنوف في البصرة سنة ست مائة وستة عشر او سبع عشرة وما بين قال حدثنا  
**تمنع حجاج بن الحجاج قال اخبرني بالافراد عدي بن ثابت** النصارى العوفية  
 المنوفية سنة ست مائة وستة عشر **قال سمعت عبد الله بن يزيد بن حصين**  
 النصارى الخطابي يفتي الميموني ومكون الميموني الميموني من ابن الزبير عن ابي مسعود  
 عتبة بن عمرو يفتي العين وسكون الميمون تعلية النصارى الترمذي العوفية الميموني

حجاج بن المنهال  
 حجاج بن المنهال  
 حجاج بن المنهال

اي من الغايبين يستعمل  
من الغايبين المتكلمين

ابن ابي عمير  
ابن ابي عمير  
ابن ابي عمير

بالمكونة او بالمدينة قيل الاربعين سنة احدى وثلاثين او احدى واثنين واربعين وله في  
البخاري احدثه عن يثا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا تم نقد الرجل  
من ذنوبه او غيره على اهل بيته وحده ولد له حلال كونه الرجل كحتمتها اي يرد بها  
وجه المهر فهو اي الاتفاق والغير الاربعين في اي التفتيح له صدقة ان كان صدقة  
في الثواب لا حتمتها ولا احدى من علي الهاشمي والمطلي والصباري والحقبة الاجماع  
واطلاق الصدقة على الفقير محار او المراد بها التوبة كما تقدم في التفسير واقول  
اصل الثواب في الكيفية والاف الكيفية قال الفقهاء فان منوطه ان الاجرة الاتفاق  
انما يحصل بقصد الفقير سواء كانت واجبة ام مباحة وانما يفهم من ان لا يقصد الفقير  
له يوجز لقصد تصدق من الفقير الواجبة لانها مقترنة المعنى وشرف الفقير فينبذ  
التميز اي التفتيح كانت كبيرة او صغيرة وفي هذا الخبر الورد على المرء حية قالوا  
ان الابان اقر باللسان فقط ورجاله شمس ما بين يدي واسطره ركعتان ورواية محمد  
عن صحابة وغيره كحديث الاخبار والسمع والضعف واخرجه الموقر ايضا في المفاتيح والفتاوى  
ومسلم في الزكاة والترمذي في البروق حسن صحيح والنسائي في الزكاة وفيه قال حديثنا الحاكم  
فتح المعاني هو ابو الهيثم بن نافع قال اخبرني عن النبي هو ابو اي حمزة القرظي عن  
الزهري في بكر محمد بن شهاب قال حدثنا بالافراد عامين سعد بن مسعود  
العيني عن سعد بن مسعود العيني ايضا احد العشرة المبشرة بالجنة ابن ابي قحاص  
المدني انه اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا ايها الناس اطيعوا الله واطيعوا  
منه الاتقان انه ان تفتت نقمة فليلتموا كثره تمنع اي تطلب به لوجوه  
الله تعالى وهو من المنتسبين به وشبهه هيبان التوبين والتأويل قال الفارابي الحنفية  
ابن الهيثم المصدر الشاذل وقد جاز ذكره في بيان كثيرة فاذا اردت ان تعرف حقيقته يظهر  
من الصراحة فاعلم ان حقيقته من غما في الشريعة ببارك نور التوحيد وتظهر من العمل والوجوه  
الاخلاق فانهم وجهك للدين الابن ويدل على من وجه الاخلاص وتظهر في قوله تعالى يردونه ويهجر  
وقوله تعالى انها نظمت من لوجه الله وتولى عز وجل الاتقان وهو من الاعمال والمراد بذلك

اشا

الفتاوى الاخلاص على الله بغير ابرادة الوجود عن احوال الدنيا وتبنيها على انه يظهر وجه  
سبحا انه يد على ان حقيقة الوجود هو بارت نور التوحيد قوله عز وجل ولا تدع مع الله الها  
اخر الله الا هو كما يشاء في الاخرة والاولى النور توحيد الله والحق في قوله في الحديث بها  
المتابثة او بمعنى على قولنا ونفى في بعض النسخ عليه يد لها او للمسيبة اي ان تفتت  
تفتت تبقى بصيغها وجه الله تعالى لا تفتت اجرت علماء بصم الفكرة في عصر  
الجيم والكره من الاجرة بها وهي في اليونانية لا يرد الاصيل وان عساكر كلف  
نعت عليها بالجرة حتى ما جعل اي الذي تجلده في امره انك فانه ليجوز  
قيد وعلى هذا لما في بعض الواجب غير متناه وان سقط عنك بقوله كذا في التبراري  
كالكرمان وتفتت العيني بان سقط القاب مطلقا غير صحيح بل العبد في التفتت  
وهو القاب الذي ترتب على ترك الواجب بعبط الله ان يفتن الواحدة لتفتت كان  
ما مور ان بان بها عليه بالاخلاص وترك الربا فينبغي ان يعاقب على ترك الاخلاص  
لانك ما مور له وتارة ما مور به بياقته وقال النوري ما مور به من وجه الله فينبغي  
الاجرة وان حصل لفا على في ضمير حقا شهوة من لذة او غيرها كوضع القوم في  
الزوجة وهو غايبا لحظ الغيرة والشهوة واذا ثبت الاجرة في حقه فيها براد بوجه  
انه فقط احدى وفي رواية الكشيجه في امره انك قال في التفتت وهو رواية  
الاكثر والمستثنى منه وان الفل لا يقع مستثنى والتفتت ان قال العيني في تفتت  
تفتت تبقى بها وجه الله لا تفتت حجت عليها ويكون قوله اجرة علماء في  
المستثنى والمفني على هذا ان التفتت اما حور فيها التي تكون ايضا لوجه الله  
لانها لو لم تكن لوجه الله لما كانت ما جوا في والاشتمال متصل لان من الغيرة  
والتمكيد في قوله تفتت في بيان التوبين القليل والكثير والخطاب في التفتت  
اذ ليس المراد سعد فقط فهو مثل ولو تدي اذ التوبين والتمكيد فربما عدم  
اختصاصه بجهنم ان يكون بالتأويل رحن امتد ابعده وما بعد خير الحمد في التفتت  
بقوله تافت ما جويرت في النسخ المطبوعة كصغير قلب العادة عبادة في التفتت

الاربعين سنة احدى وثلاثين  
او احدى واثنين واربعين  
بالمكونة او بالمدينة  
قيل الاربعين سنة احدى  
وثلاثين او احدى واثنين  
واربعين وله في البخاري  
احدثه عن يثا عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال  
اذا تم نقد الرجل من  
ذنوبه او غيره على اهل  
بيته وحده ولد له حلال  
كونه الرجل كحتمتها اي  
يرد بها وجه المهر فهو  
اي الاتفاق والغير الاربعين  
في اي التفتيح له صدقة  
ان كان صدقة في الثواب  
لا حتمتها ولا احدى من  
علي الهاشمي والمطلي  
والصباري والحقبة  
الاجماع واطلاق الصدقة  
على الفقير محار او المراد  
بها التوبة كما تقدم في  
التفسير واقول اصل  
الثواب في الكيفية  
والاف الكيفية قال  
الفقهاء فان منوطه ان  
الاجرة الاتفاق انما  
يحصل بقصد الفقير  
سواء كانت واجبة ام  
مباحة وانما يفهم من  
ان لا يقصد الفقير  
له يوجز لقصد تصدق  
من الفقير الواجبة لانها  
مقترنة المعنى وشرف  
الفقير فينبذ التميز اي  
التفتيح كانت كبيرة  
او صغيرة وفي هذا  
الخبر الورد على المرء  
حية قالوا ان الابان  
اقر باللسان فقط ورجاله  
شمس ما بين يدي  
واسطره ركعتان ورواية  
محمد عن صحابة وغيره  
كحديث الاخبار والسمع  
والضعف واخرجه  
الموقر ايضا في  
المفاتيح والفتاوى  
ومسلم في الزكاة  
والترمذي في البروق  
حسن صحيح والنسائي  
في الزكاة وفيه قال  
حديثنا الحاكم فتح  
المعاني هو ابو الهيثم  
بن نافع قال اخبرني  
عن النبي هو ابو اي  
حمزة القرظي عن الزهري  
في بكر محمد بن شهاب  
قال حدثنا بالافراد  
عامين سعد بن مسعود  
العيني عن سعد بن  
مسعود العيني ايضا  
احد العشرة المبشرة  
بالجنة ابن ابي قحاص  
المدني انه اخبره ان  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال يا ايها  
الناس اطيعوا الله واطيعوا  
منه الاتقان انه ان  
تفتت نقمة فليلتموا  
كثره تمنع اي تطلب  
به لوجوه الله تعالى  
وهو من المنتسبين به  
وشبهه هيبان التوبين  
والتأويل قال الفارابي  
الحنفية ابن الهيثم  
المصدر الشاذل وقد  
جاز ذكره في بيان  
كثيرة فاذا اردت ان  
تعرف حقيقته يظهر  
من الصراحة فاعلم ان  
حقيقته من غما في  
الشريعة ببارك نور  
التوحيد وتظهر من  
العمل والوجوه  
الاخلاق فانهم وجهك  
للدين الابن ويدل على  
من وجه الاخلاص  
وتظهر في قوله  
تعالى يردونه ويهجر  
وقوله تعالى انها  
نظمت من لوجه  
الله وتولى عز وجل  
الاتقان وهو من  
الاعمال والمراد  
بذلك

اي او امره  
سيدا وما لده  
تلقه وهو مع حتمتها  
الاربعين سنة احدى  
وثلاثين او احدى  
واثنين واربعين  
بالمكونة او بالمدينة  
قيل الاربعين سنة احدى  
وثلاثين او احدى  
واثنين واربعين وله  
في البخاري احدثه  
عن يثا عن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال  
اذا تم نقد الرجل من  
ذنوبه او غيره على اهل  
بيته وحده ولد له حلال  
كونه الرجل كحتمتها اي  
يرد بها وجه المهر فهو  
اي الاتفاق والغير  
الاربعين في اي  
التفتيح له صدقة ان  
كان صدقة في الثواب  
لا حتمتها ولا احدى  
من علي الهاشمي  
والمطلي والصباري  
والحقبة الاجماع  
واطلاق الصدقة على  
الفقير محار او المراد  
بها التوبة كما تقدم  
في التفسير واقول  
اصل الثواب في  
الكيفية والاف  
الكيفية قال  
الفقهاء فان منوطه  
ان الاجرة الاتفاق  
انما يحصل بقصد  
الفقير سواء كانت  
واجبة ام مباحة  
وانما يفهم من ان  
لا يقصد الفقير له  
يوجز لقصد تصدق  
من الفقير الواجبة  
لانها مقترنة  
المعنى وشرف  
الفقير فينبذ  
التميز اي التفتيح  
كانت كبيرة او  
صغيرة وفي هذا  
الخبر الورد على  
المرء حية قالوا  
ان الابان اقر  
باللسان فقط  
ورجاله شمس  
ما بين يدي  
واسطره  
ركعتان ورواية  
محمد عن صحابة  
وغيره كحديث  
الخبر والسمع  
والضعف  
واخرجه  
الموقر ايضا  
في المفاتيح  
والفتاوى  
ومسلم في  
الزكاة  
والترمذي في  
البروق  
حسن صحيح  
والنسائي في  
الزكاة وفيه  
قال حديثنا  
الحاكم فتح  
المعاني هو  
ابو الهيثم بن  
نافع قال  
اخبرني عن  
النبي هو ابو  
اي حمزة  
القرظي عن  
الزهري في  
بكر محمد بن  
شهاب قال  
حدثنا  
بالافراد  
عامين  
سعد بن  
مسعود  
العيني  
عن سعد بن  
مسعود  
العيني  
ايضا  
احد  
العشرة  
المبشرة  
بالجنة  
ابن ابي  
قحاص  
المدني  
انه  
اخبره  
ان  
رسول  
الله  
صلى  
الله  
عليه  
وسلم  
قال  
يا  
ايها  
الناس  
اطيعوا  
الله  
واطيعوا  
منه  
الاتقان  
انه  
ان  
تفتت  
نقمة  
فليلتموا  
كثره  
تمنع  
اي  
تطلب  
به  
لوجوه  
الله  
تعالى  
وهو  
من  
المنتسبين  
به  
وشبهه  
هيبان  
التوبين  
والتأويل  
قال  
الفارابي  
الحنفية  
ابن  
الهيثم  
المصدر  
الشاذل  
وقد  
جاز  
ذكره  
في  
بيان  
كثيرة  
فاذا  
اردت  
ان  
تعرف  
حقيقته  
يظهر  
من  
الصراحة  
فاعلم  
ان  
حقيقته  
من  
غما  
في  
الشريعة  
ببارك  
نور  
التوحيد  
وتظهر  
من  
العمل  
والوجوه  
الاخلاق  
فانهم  
وجهك  
للدين  
الابن  
ويدل  
على  
من  
وجه  
الاخلاص  
وتظهر  
في  
قوله  
تعالى  
يردونه  
ويهجر  
وقوله  
تعالى  
انها  
نظمت  
من  
لوجه  
الله  
وتولى  
عز  
وجل  
الاتقان  
وهو  
من  
الاعمال  
والمراد  
بذلك

جهدا فاقا فلان لا يتحرك حركة الا لله فيسوقه بملكته في المسجد زيارته في ربه وانتظار الصلاة  
 واعتكافه على طاعتها وبقوله الاسواق ذكر الله وليس الجهر بشرط او امر  
 بهرون وفيما عن منكروه بنوه عقبه كل فربضه انتظار اخرى فانفاستما اذا لم يمس  
 ونبتة خير من علمه وهذا الحديث المذكور في الباب قطعه من حديث طويل يظهر  
 اخرجه المولى في الجنايز والمغازي والدعوان والهجرة والطلب والذليل ومثلها وصايا  
 وابود اود والنوم في فيها ايضا وقال حسن صحيح والنسائي في ثمانية وعشرون في  
 اليوم واللبية وان ما خرج في الوصايا

**هذا باب قوله النبي صلى الله عليه وسلم**

من بعد اضافة خبر قوله **الدين النصيحة** اي قول الدين وعادة النصيحة  
**للله** فقال بان يؤمن به ويصدق بها هو اهله ويخضع له هذا امر او اظنا وبرغب في  
 محابه بقا طاعته وبرغب في مساخلة نبيه ومصعبه في عبادته في رد العاصين اليه  
 والنصيحة **رسوله** عليه السلام بان يصدق رسالته ويؤمن بما جرح ما جاءه ويصدق  
 وينصحه حبا وميتا ويحبه سنته بقلبه وتقليبه ولا يتخلق باخلاقه وينادي باذيته  
 ويحب اهل بيته واصحابه واتباعه واحبابه **النصيحة لاجل المسلمين** اعانهم  
 على الحق وطاعتهم سيرة ونصيحتهم عند الغفلة برفقه وسر خلتهم عند الغفلة ورد  
 القلوب النافرة اليهم واما اية الاجتهاد فيثبت علومهم وينشر مناقبهم ويحسن الظن  
 بهم **ونصيحة عامتهم** بالشفقة عليهم والسعي فيما يعود عليهم وتعليمهم  
 ما ينفعهم وكف رجوة الاذي عنهم والغيرة لذكور استفاد من هذا الحديث ان الدين  
 يطلق على العلم الا انه سمي النصيحة دينا وعلى هذا المعنى في المولى في كتاب الامان وانها  
 اورد في كتابه في خبره في الخبر في الباب سنة الكونية ليس على شرطه كما سمعنا قريبا  
 ورواه مسلم عن تميم الداري وزاد فيه النصيحة لكتاب الله ولما يقع بقلبه وتقليبه  
 واقامة حروفه في التلاوة وغيره في كتاب الله وقوله معانيه وحفظ حروفه والعمل  
 بها في الخبر المذكور وانما يستند المولى انه ليس على شرطه لان راويه تميم واشهر طرقه

في سبيل

بالتقوى والقدر والى اجتهاد  
 والمداد اصلاح لفظ الصلاة  
 عن الواقفي

اي وصية باراد على صلاحية  
 الجملية وما اورد في الاية ورواه  
 خبره في كتابه في الخبر في الباب  
 سنة الكونية ليس على شرطه  
 قريبا

استعمل في هذا الخبر  
 نقله عن الدعاء في كتابه في الخبر في الباب  
 سنة الكونية ليس على شرطه قريبا  
 ورواه مسلم عن تميم الداري وزاد فيه  
 النصيحة لكتاب الله ولما يقع بقلبه  
 وتقليبه واقامة حروفه في التلاوة  
 وغيره في كتاب الله وقوله معانيه  
 وحفظ حروفه والعمل بها في الخبر  
 المذكور وانما يستند المولى انه ليس  
 على شرطه لان راويه تميم واشهر  
 طرقه

قوله **سبيل** من ابي صالح وقد قال ابن المديني فيها ذكره عنه المولى انه سمي كثيرا من العبادات  
 فوجدت في نسخة اخيه وقال ابن معين لا يخرج له ونسبه يقصر لسوء الخط ومن فر  
 له يخرج له البخاري وقد اخرج له الامة كسلمه والرفعه وروى عنه مالك والبخاري  
 والثوري وابن عيينة وقال ابو جابر يكتف حديقه وقال ابن عدي هو عدو نبت  
 اما ما سمي به بقوله الاخير من ان هذا الحديث قد عد من الاحاديث التي عليها مدار الاجتهاد  
 وهو من بلوغ الصلوة والنصيحة من نصيحة العسل اذ اصفت من السبع او من النصح  
 وهو حافظه بالنصيحة وهي الامة والمولى الذي يشره بالنصح كسلمه المنصحة ومنه قوله  
 النصح كان الذنب يمتدق الدين والنوبة خطبه وقد كره المولى في قوله ابو يقصر بها  
 الحديث فقال **وقوله تعالى** واي الوقت عز وجل بدل قوله تعالى والاي ذكره وقوله الله اذا  
**نصحوا الله ورسوله** بالامان والطاعة والى الامان والاطاعة في السر والعلانية او بما قدر واعلمه فقد  
 مرنوا لا يفرد على الاسلام والمسلمين بالصلاح وبالاستعداد المولد تاكيدنا مسدد  
 هو ابن مسعود قال **حدثنا** محمد بن سعيد النخعي عن ابي جابر عن ابي بصير النخعي عن ابي جابر  
 قال **حدثني** ابو جابر فيس بن ابي حازم بالجامع المجلد والبراري العجمي  
 ابي يفتح المودة والجره سمى في حبيته بنت صفية العوق الدامع المصنف المرفوع سنة  
 اربع او سبع وثمانين او ستة ثمان وتسعين عن **جابر بن عبد الله** ابن جابر  
 البجلي الا حصى الجوار السنين المجلدين المرفوع سنة احدى وخمسين **قال** يا بعت رسول  
**الله صلى الله عليه وسلم** اي عاقبتك وكان قد روي عليه سنة عشرة رمضان واسلم  
 وابعده **على اقام الصلاة** وابتداء اعطاء الزكاة **والنصح** بالصدق على الخير ور  
 السابقة **لكل مسلم** ومسلما وفيه تسهيف النصح بنا واسلام الامان المرفوع  
 على الله كما يقع على القول وهو في نسخة علي بن ابي طالب اذ علم انه خير من غيره واما من  
 على نفسه المتكسرة فان حشره في صحاحه في عمن علم بالبيع عيا ان يبيعن يا قبا  
 كان او جنيا وعلم ان يبيع نفسه بامثال الاوامر واحتجاب المناه وحذف المان اقامته  
 تقربا عنها بالمصلحة اليه ولم يذكروا الصدق وخوفه لخدومه في السمع والطاعة وهذا الخبر

في نسخة من جامعنا المصنف  
 على الاصح الفاصح العين  
 وتثبتها الفقه المولود

نسخة الاعمير بن جابر  
 وهو صاحب من يباعه



في نسخة من جامعنا المصنف  
 على الاصح الفاصح العين  
 وتثبتها الفقه المولود

منها بيان موضع اثنان من الظاهرين انهما غير وقيل وكل وانته كون غير مسدد وقيل  
 القدرين ما لا فرد والجهد والعنفه واخرج في المصلاة والذكاة والبيع والشروط  
 ومسلم في الايمان والزمذ في البيعة ويقال **حدثنا الطاهر بن محمد بن الفضل السعدي**  
 بنحو المسين الاول نسخة اليدوس شيبان الجعدي المعروف بقار من ههنا بن الخطيب باخرة  
 المتوفى بالبصرة سنة اربع عشرة ومائتين **قال حدثنا ابو عوانة** بنحو العزرائر  
 الوضاح البيهقي عن **زيد بن علقمة** بنحو العزرائر والباقي ان من انما نقل  
 بالمتنفة والمهله المتوفى سنة خمس وعشرين ومائتين **قال سمعت جبر بن عبد الله**  
 الجعدي الاحمسي الصحابي المشهور المتوفى سنة احدى وخمسين واليه في الجزارة شرا احادنا  
 اي سمعت كلامه فانه هو الصون والحرث فلما حدث هذا وقع ما بعده تفسيره وهو  
 قولهم يقول الخالد المصنف في تفسير قوله تعالى انما سمعنا مناديا ينادي للايمان ارفع  
 الفعل على المسع وحذف المجرع كلاله وضعه عليه وينبغي ان لا يسمي في انما على تفسير  
 المسع **يوم بانصبت** الضمير في قوله **ما انت المعبره بن شعلة** سنة  
 خمسين من الهجرة وكان الداعية الكوفي في خلافة معاوية واشتباها بمن مونت ولد  
 عروة وقيل استناب جبريل ولد اخطبه **وقد قام محمد بن عبد الله** الذي سمي بالجبل عقب  
 فامه وجعله قار الخ الى امن الاعراب لانها استقبالية **وانتم عليه** ذكره بالخبر الاول  
 وصف بالخيا الكمال والثاني وصف بالخلا عن النقاير وحينئذ فالاولى لقارة الصفات  
 الخووية والثانية الصفات العدينية اي الخريجات **وقال عبد الله بن قيس** الدردي  
 الزبيدي **حدثنا** اذ حال كونه مفقود **الاشربة له والوقار** اي الدر الذي وهو بفتح  
 الواو والجهد عطا على نقاء اي عليه كما لو قال **واسمكينة** اي السجدة **عن ابن**  
**امير** يدل اميركم المفقرة المفقرة **فانما ياتيكم** لان بالضم على الطريقة اي المذنب  
 الفريضة من الان ليكون الامير زياد اذ ولا معاوية بقدره فانه المفقرة المذكورة او المراد  
 لان حقيقة فيكون الامير جبريل بن عبد الله المفقرة استناب جبريل عمل العوفة عند موت  
 وانما امره بما ذكره من العرفه لان الغالب ان وفاة الامير اوفى الى الاضطراب والفتنة

صوابه ان الذي كان في نسخة  
 اربع اوست وشمس

مراد ان جليله يكون  
 مستوفى من المحدثين  
 علمه على ما كان عليه  
 في ذلك الوقت

اي على ما كان عليه  
 في ذلك الوقت  
 وانما

سبها

بمعها ما كان عليه اهل الكوفة اذ اذ من مخالفة ولاية الامور ومنه القائلين من حقها  
 وهوان الامور له وهو النقاء به بنحو سب الامير ليس مراد بالامر عند سب الامير  
 بطريقه الاول وشروط اعتبار مفهوم المخالفة ان لا يعارض مفهوم الموافقة **قال جبر**  
**استغفروا** بالعين المهملة او طلبوا العفو **اميركم** المتوفى من الله تعالى **قائه**  
 اي الامير والقبال التعليل **كان تحب العفو** عن ذنوب الناس فالجهد ان جسد العمل  
 وفي رواية اية الوقت وان عسار استغفروا الاميركم بعين محجة وزيادة **قال**  
**ابا بعد** بالياء على الضم ظرف زمان حدث ومنه المنان لله وفي معنى وفيه في الشرط  
 تلزم القافية الثانية والتقدير ابا بعد كلامه **قائه اثبت النبي صلى الله عليه**  
**وسلم** قلت لربنا زيادة العطف لا بد من اثبت او استنبطان وفي رواية  
 اي في وقت قتلتهم باربعون سنة **ابا بعد** على ان اسلامه **فسئل** صلى الله  
 عليه وسلم **عليه** بنشدت اليه بالاسلام **والنصر** بالجر عطف على قوله الاسلام **والنصر**  
 على التقدير الذي نشره على الاستدراك **فسئل** النصح **لكان** **فصل** **وحد** العزايدي عليه  
 السلام وارشاده الى الصواب اذ استنشره قال **فشيده** بالاسلام من حية الاثاب  
**فما بعد** **عليه** **الذي** **من** **الاسلام** **والنصر** **وقد** **هذا** **الحمد** **في** **مجد**  
**الكوفة** اذ كانت حلتها ثم اشارة الى الحمد **الامر** **وتوبيد** ما في رواية الطرانة  
 بلفظ **وتوب** **الكوفة** **تسبوا** **عليه** **التمسك** **بمخوف** **اقرب** **الانلوب** **الى** **لنا** **اصم**  
 في اشارة الى الفروق بل بان مع بغير النبي صلى الله عليه وسلم وان كلامه عار عن الخط من  
 القاسية والمهله جواب القسم هو كديان واللام والجملة الامنية **استغفر** **الله**  
**وتوب** **من** **المصير** **وقدم** **من** **خطبه** **قائه** **كلامه** **وهذا** **الحدث** **من** **الاجابات**  
**وروانه** **ما** **ينبغي** **وهو** **بمعنى** **واسط** **مع** **التجديس** **والجماع** **العقود** **واحد** **الموت**  
 ايضا في الشروط ومسلم في الايمان والفتنة في البيعة والعبادة والشروط واعلم

**كتاب العلم**

هذا الكتاب من كتب  
 الفقه والاصول  
 وهو من كتب  
 الفقه والاصول

هذا الكتاب من كتب  
 الفقه والاصول  
 وهو من كتب  
 الفقه والاصول

هذا الكتاب من كتب  
 الفقه والاصول  
 وهو من كتب  
 الفقه والاصول



علا وحده صفة توجب تمييز الاجتهاد القبيح في امور العيون بغير احتراز وقبولهم لا يحتمل الغيب  
عن مثل الظن ويقولون في الامور المتوهمه عن ادراكها من ان ادراكها في الامور الظاهره  
المحسوسه وقال بعضهم لا يحسد بعد بول وقال الامام محمد بن ابي بكر بن ابي عمير في الامور  
**بسر اعمد من العلم** كذا في رايه الاصغر وكذا في رايه الاكبر في خبره بنو قبايل كتاب

**باب فضل العلم** وباب فضل العلم ثمانية عند ابن عباس **وقول الله تعالى** وفي رايه  
اي ذكره وحده وقول بالمرء عطف على المتضاد اليه في قوله **باب فضل العلم** على رايه من ثلثه الباب  
او على العلم في قوله كتاب العلم على رايه من خبره وقال في لفظ ابن حجر ضبطناه في الاصول  
بالرفع على الاستيفان ونهقد في الخبر فقال ان اراد بالاستيفان ان من عن السموه الا يصح  
لانه ليس في العلم امه وانما في خبره ان اراد انما العلم في العلم لا يصح الا على تقدير الرفع اليه  
الكلام لان قوله **وقول الله** ليس في العلم فاذا رفعه لعلوا انما ان يكون رفعه بالرفع او بالابتداء  
وكل من رفعه بالرفع اما الارتفاع او اما الثاني فلهذا **الخبر** في قوله **باب فضل العلم**  
حدث الخبر لعلوا انما ان يكون جوارا او جواريا في الاول في الاذ ان من قوله كونه في جوار العلم  
عن الخبر في **باب فضل العلم** او يكون قوله في ليس من ذلك ها هنا والثاني فيما اذا  
الرفع في موضع غير فعل وليس هذا ايضا كذلك فيعين طالبان دعوى لرفع **برفع** برفع  
برفع في الرفع والتمويه بالعبارة **باب فضل العلم** واصحها في اليونانية بكسرة الرفع والتمويه  
الكسرة **باب فضل العلم** **الذين امنوا منهم** بالتمويه من الذكر في الدنيا او بعد عن  
الجنان في الاخرة **والذين امنوا العلم درجات** نصبها كسره مفعول برفع  
اي ويرفع العلم منهم خاصه درجات بما جعلوا من العلم **العلم** قال ابن عباس درجات  
العلم فوقه المؤمنون يسبع برفع ما بين الدرجتين والدرجتين خمس مرات **باب فضل العلم**  
**باب فضل العلم** خبره من لم يمتثل الامور واستحضره **وقوله** **باب فضل العلم**  
**وقوله** **باب فضل العلم** اي سلمه اليه في المصروف في بيان فضيلة العلم طاب الله  
لان القرآن العظيم **العلم** الا دلالة اوله انه يقع له خبره من هذه النوع على شرطه او آخره  
المنفعة

هذا الخبر في قوله **باب فضل العلم** وهو خبره بنو قبايل في كتابه **باب فضل العلم** وهو خبره بنو قبايل في كتابه **باب فضل العلم** وهو خبره بنو قبايل في كتابه

المستحق قيل ان يلحق بالعلم حد ثانيا لسببه لانه كونه الابواب والترجمه فكان يلحق بها ما يلحق  
من الحديث على شرطه فلم يقع له حد ولولم يكن من فضيلة العلم الاية في خبره  
ويقال يقال بغيره وثم يلايكه وثم يلايكه العلم وانما يصح هذا الخبر في العلم او في  
الاسماء كما ثبت في الحديث واذا كان لا يرفع فوق النبوة فلا يرفع فوقه في رايه بنو قبايل  
المنفعة وغاية العلم العلم لانه خبره وقاية العلم وراة الاخرة من طرفه سعد ومن فانه  
خسرة العلم افضل من العمل به لان خبره بغيره معلوم والعمل بالعلم لا يصح علمه بالمد  
وباطل ويتعلم العلم بانفسه المعلومات وهو لا يخص في هذا علم الظاهر المراد به العلم المتولد  
المفيد الذي يلزم المكلف في امره بغير عبادته ومعاملته وهو يدور على التفسير والتفهم والخبر  
وقد عد الشيخ محمد بن ابي بن عبد السلام علم النحو وحفظه بيب الكتاب والسنة ونور في اصول  
المنفعة من البعد **باب فضل العلم** وهو نوعان الاول علم المعاملات وهو نوع من في قوله  
على الاخرة فالمرغض عن هذا العلم هو العلم بالملوك في الاخرة كما ان المرغض عن العلم الظاهر هو العلم  
بشيء سلاطين الدنيا كقوله في هذا الدنيا وحقيقه النظر في تعيينه القاب ويخذ من العلم بانواع  
الاخلاق الذميمة التي ذمها الشارع كالباطل والجهل والفسق وسج العلو والحق الفخر والطمع لبعضه الاخر  
المهمة الموجهة كالاحكام والعدل والصدق والزهو والتقوى والقناعة ايصح عند احكامه كعلم  
بعلمه اية ما يعمل فعله بالعلم وسبيله بلغة لينة وعكسه جنانية وارتقاه ما يورثه خلفه  
بل احده فاهم الامور زهد واستقامة لينتفع بعلمه وعمله وساقته الى شدة مشورة في  
هذا الكتاب من مقاصد هذه النوع ان ثلثه بنو قبايل بالعلم فاهم واعرض عن الضمير في رايه  
عمارة جملة الفوائد القولية واما النوع الثاني فهو العلم بالحقائق وهو نوع من العلم عند  
تركيبه فلهذا العلم بالحقائق فلهذا العلم بالحقائق فلهذا العلم بالحقائق فلهذا العلم بالحقائق  
ويجب شغفه الاستمرار عن حقائق الاسرار فاهم وحسنه ولا يخفى من المنفعة من العلم مع اوله  
قال بعض العارفين من لم يكن له من هذا العلم ثم اشتهر عليه سوادا من النبوة والتعبير بغيره العلم والتمويل الى علم

هذا **باب فضل العلم** وهو مشغل في حديثه جملته وقوله الا  
السجين ذكره في قوله **باب فضل العلم** وهو مشغل في حديثه جملته وقوله الا

هذا الخبر في قوله **باب فضل العلم** وهو خبره بنو قبايل في كتابه **باب فضل العلم** وهو خبره بنو قبايل في كتابه



هذا هو المتن في نسخة  
الاصحاح الثاني عشر  
والقيد لا ياتي في بعض النسخ  
ابن ميمون عن ابي العباس

من الضهير **قائمة الحديث** ثم جاب السائل عن طرفة بنه لما خير وبالسند المذكور قال  
**حدثنا محمد بن سنان** بنحسب السنين المصنعة وبالمعنى في نسخة قال **حدثنا**  
**علي بن رافع** في المواضع المذكورة وسكون المشاة المختصين وفي آخره حماه هيلة وهو لقب له واسم  
عبد الملك وكنته **ابو جعي** قال **الجاري** **وحدثني** بالافراد وفي رواية **ان** **عساكر** قال **حدثنا**  
**ابراهيم بن المنذر المديني** قال **حدثنا محمد بن علي** المذكور **قال حدثني** بالافراد وفي  
رواية **ابو اسيد** و**ابن عسك** راى الوقت **حدثنا ابي** **فليج** **قال حدثني** بالافراد **لهلال**  
**ابن علي** **وقال لهلال** **ابن ابي ميمون** **وهلال** **ابن اسلم** **نخبة** **ابو جين**  
**وقد يظن** **ان** **تعدد** **الوقت** **والعكس** **واحد** **عن** **عطاء بن يسار** **مولى** **ميمون** **بن** **سنان** **بن** **الحميري** **عن** **ابو جين**  
**عبد الرحمن بن سنان** **قال** **حدثني** **ابا لبيد** **عن** **ابي** **صلى الله عليه وسلم** **في** **مجلس**  
**حدثت** **القوم** **اي** **الرجال** **فقط** **او** **المناسبات** **لان** **القوم** **مشاهير** **للرجال** **في** **المناسبات** **حالا** **اي** **الذي**  
**صلى الله عليه وسلم** **عزى** **الى** **الرجال** **سكان** **البادية** **او** **الرجال** **من** **لنظرة** **ليرد** **اسمهم** **بغير**  
**سماها** **ابو العباس** **فيما** **تتلمح** **عنه** **الماوردى** **رفيقا** **وفد** **استقل** **بينما** **يردون** **اذ** **زاد** **او** **صحيح**  
**فقال** **عن** **الساعة** **استفهم** **من** **عن** **الوقت** **اي** **تقوم** **في** **هذه** **فمض** **رسول الله صلى**  
**الله عليه وسلم** **حدثني** **اي** **القوم** **في** **رواية** **ابن عسك** **واي** **من** **الرجال** **الذين**  
**والك** **تصنيف** **في** **حدثنا** **ابا** **ان** **حدثت** **القوم** **بشيء** **الذي** **يوان** **في** **غير** **له** **بغرض** **الصبر** **المقصود**  
**على** **الامر** **اي** **فقال** **بعض** **القوم** **سبح** **عليه** **الصلاة** **والسلام** **ما** **قال** **عنه** **في** **ما** **قال**  
**اي** **الذي** **قاله** **في** **ذوق** **العابد** **وقال** **بعضهم** **بالرئيس** **قوله** **ولما** **حرف** **الضرب** **ولما** **حدثنا**  
**جملته** **وهو** **لم** **يسمع** **فيكون** **بمعنى** **الاطفال** **لا** **القطر** **والجملة** **اعتراه** **بين** **نفس** **وبين** **قوله**  
**حتى** **اذ** **اقصى** **صلى الله عليه وسلم** **حدثني** **حتى** **اذ** **انقلب** **فبقيا** **فمن** **تعدد** **القول**  
**لم** **يسمع** **وانما** **الترجم** **عليه** **الصلاة** **والسلام** **لان** **كلمة** **الان** **ليكون** **الان** **لن** **تنتظر** **الوجه** **او** **يكون**  
**مشغولا** **بجو** **اب** **سائل** **آخر** **وبعضهم** **ان** **يبيح** **للمدعي** **والقاض** **وهي** **سما** **لها** **في** **تقديم** **الاست**  
**فما** **استقر** **قال** **صلى الله عليه وسلم** **ان** **الامر** **اي** **الامر** **اي** **الامر** **الذي** **قال** **ابن** **السائل** **عن**  
**الساعة** **اي** **عن** **زمانه** **والشك** **من** **محمد بن علي** **لم** **يصطبر** **لهذا** **قوله** **اي** **اليوم** **بنفي** **في** **رواية**

ابن السائل

هذا هو المتن في نسخة  
الاصحاح الثاني عشر  
والقيد لا ياتي في بعض النسخ  
ابن ميمون عن ابي العباس

ابن السائل وهو في الروايتين بالرفع على الابتد او خيرة ابن المقدم وهو سوال عن المكان في  
لنصنم حرف الاستفهام **قال الاعرابي** **هذان** **السائل** **يارسول الله** **والسائل** **المتدبر**  
**خبر** **المسند** **الذي** **هو** **انها** **حرف** **تنبه** **بها** **قال** **فاذا** **اصغت** **الامانة** **فانظر** **الساعة**  
**قال الاعرابي** **كيد** **اضاعتها** **قال عليه** **الصلاة** **والسلام** **محميا** **له** **اذ** **اوسر**  
**بضع** **الواو** **وتشديد** **السين** **اي** **جعل** **الامر** **المعلق** **بالدين** **كالحلف** **والنقار** **والافتا** **الى**  
**مخبر** **اهله** **اي** **بولاية** **غير** **اهل** **الدين** **والامانات** **فانظر** **الساعة** **الذي** **المنزوع** **او** **جواب**  
**مشروط** **بحدوث** **اي** **اذ** **كان** **الامر** **كذلك** **فانظر** **الساعة** **ولا** **يقال** **هي** **جواب** **اذ** **استدل** **لان**  
**لا** **تضمن** **لها** **قيد** **الشرط** **وقال** **ابن** **بظا** **في** **ان** **الامر** **المتعلق** **بالدين** **فانظر** **الساعة** **لان** **الشرط**  
**الشرط** **واذا** **اقلد** **والامر** **غير** **اهل** **الدين** **فقد** **صير** **الامانات** **وفيدان** **الساعة** **لان** **الشرط**  
**حتى** **يوثق** **الخيار** **وهذا** **الامر** **يكون** **اذ** **اغلبت** **الجملة** **وضعت** **اهل** **الدين** **عن** **القيام** **بغير** **نصيحة**  
**وقيود** **وجوب** **تعليم** **السائل** **القول** **عليه** **الصلاة** **والسلام** **ابن** **السائل** **في** **غير** **مراعاة** **الامر** **عند**  
**عدم** **رفع** **السائل** **القول** **في** **غير** **اوضاعها** **وهو** **بما** **ان** **الاسناد** **در** **رجالها** **من** **توجه** **مع** **الاشياء** **بالافراد**  
**والجمع** **والعقود** **وغيره** **المصنوع** **في** **الرواق** **مختصرا** **وهي** **الفرد** **بمعنى** **الغيب** **السنة**  
**هذان** **الامر** **من** **اي** **الذي**  
**رفع** **صوته** **بالعلم** **اي** **بما** **يد** **على** **الفلم** **فهو** **من** **باب** **اصطلاح** **العلم** **الذي** **الدول** **على** **العدل** **والا**  
**في** **العلم** **صفت** **معنى** **تجب** **لا** **يبصرون** **رفع** **العقود** **بمعنى** **وبالسند** **الذي** **قال** **حدثنا**  
**ابو** **النعيمان** **عمار** **بن** **الفضل** **والسائل** **محمد** **وعا** **مر** **فقد** **السعد** **وسمى** **المصري** **المؤلف**  
**تاليفه** **او** **اربع** **وعشرين** **وما** **ين** **ومع** **عنه** **ابن** **عساكر** **والاصحاح** **الذي** **عازر** **بن** **الفضل** **قال**  
**حدثنا** **ابو** **عوانة** **بن** **الغيب** **المهلمة** **الواضح** **البيضاقي** **عن** **ابن** **بشير**  
**الموسلي** **في** **كتاب** **الجمعة** **صفحة** **١١٤** **من** **البيضاقي** **عن** **ابن** **بشير** **الواضح** **البيضاقي** **المؤلف**  
**سنة** **اربع** **وعشرين** **وما** **ين** **عن** **يوسف** **بن** **يساق** **بن** **العمري** **مع** **الفتوة** **ومر** **به**  
**العلم** **بما** **هذه** **تفخ** **العلم** **من** **صنف** **للمعلمة** **والجمعة** **لان** **بما** **هذه** **بالعلم** **تصغير**  
**ما** **من** **وهو** **العلم** **بالعلم** **وقد** **اعلم** **اذ** **اصغر** **الاسم** **جعل** **العلم** **العلم** **في** **العلم** **في** **رواية**

حالة الاضداد  
من اراد ان يكتب  
عامة الامة فيكون  
الاصحاح الثاني عشر  
محمد بن سنان

الاصطلاح ما هك بكسر الهمزة والضم والفتح لا حقا فيه معنى الصفة لان التصغير من المصطلح  
 المتخالف العلمية لان بيننا تضادا وجميعه يصير الاسم واحدة وهو غير ما نقله من الصفة  
 وروى بكسر الهمزة وفتح العين فاعلم من هذه التسمية ان الصفة هي التي هي في قوله لا فصل  
 انما هك اسم امر بعد يتبعه عدم صيغة العلمية والتامة لكن الاكثر من خلافه وانما  
 مسبوقة انما هي بضم الموحدة وسكون الهمزة والواو والالف في قوله لا فصل  
 امة وقيل غير ذلك **عن عبد الله بن عمرو** ان ابن العاصي رضي الله عنه قال اخذ  
 اي تاخر خلفنا النبي ولا يذخر خلفنا النبي **صلى الله عليه وسلم** في صلاة سافرناها  
 من مكة الى المدينة في مسير فادركنا النبي صلى الله عليه وسلم في حيفا وهو يتبعنا  
**وقد ارهقتنا** بتأنيب الفعل اي عشتينا **الصلاة** بالرفع على القاعة اي رقت  
 صلاة العصر كان مسير في رايه ارهقتنا بالذبح وسكون القاء لان تأنيب الصلاة في  
 الصلاة انما ينصب على المفعل في اي اخذناها وحيد فاصير رفع وفي الرواية الاولى نصب  
**وتخبرنا** جملة اسمية وقعت حال في قولنا **اي صدنا** نسمع اي نفسل غسلا  
 حقا متوقا حتى يرى كانه مسح **على ارجلنا** جمع جمل الملائكة المجرى الاقليس لصل ال  
 رجلان والايال يلزم ان يكون لكل واحد جمل واحد لانا نقول المراد جمل ارجلنا  
 واحدة او شئيت **فنادى عليه** الصلاة والسلام **باعد صوتك** وبالرفع على النداء  
 وهي كلمة عذاب وهلاك **الاعقاب** جمع عقب وهو المتأخر الذي يمشي تسرا في القل  
 اي ويل اصحاب المقصدين في غيباتها والعقب هو المخصوص بالفتنة من النار  
**منزعت او تالان** شدة من ابن عمرو والذوق الاقواب العهد المراد الاقواب التي راهلها بنوا  
 المطهر في حقله لا تحسبها الاقواب المراد بكلمة غيرهما الما فتصون عهد بن جنس بن  
**باب ترك الحديث**  
 الذي حدث تخبره **حدثنا واخبرنا** والاصح وغيره واخبرنا وانما هك فيها فرق  
 اي لكل واحد وكلمته باسقاط انا تا وللاصح باسقاط واخبرنا نعت الجميع في رواية  
 اي ذكر وقال لنا الخديج بضم المهملة وفتح الهمزة تبا تصغير ثا سسته ابو بكر ابن عبد الله

صلوات الله على النبي وآله  
 ابن عبد الله بن عمرو  
 في قوله لا فصل  
 انما هك اسم امر  
 بعد يتبعه عدم  
 صيغة العلمية  
 والتامة لكن  
 الاكثر من خلافه  
 وانما مسبوقة  
 انما هي بضم  
 الموحدة وسكون  
 الهمزة والواو  
 والالف في قوله  
 لا فصل امة  
 وقيل غير ذلك  
 عن عبد الله بن  
 عمرو ان ابن  
 العاصي رضي الله  
 عنه قال اخذ  
 اي تاخر خلفنا  
 النبي ولا يذخر  
 خلفنا النبي  
 صلى الله عليه  
 وسلم في صلاة  
 سافرناها من  
 مكة الى  
 المدينة في  
 مسير فادركنا  
 النبي صلى الله  
 عليه وسلم في  
 حيفا وهو يتبعنا

ابن النجاشي

كتاب الحديث  
 في فضائل النبي  
 صلى الله عليه وسلم  
 في حديثه  
 في قوله لا فصل  
 انما هك اسم امر  
 بعد يتبعه عدم  
 صيغة العلمية  
 والتامة لكن  
 الاكثر من خلافه  
 وانما مسبوقة  
 انما هي بضم  
 الموحدة وسكون  
 الهمزة والواو  
 والالف في قوله  
 لا فصل امة  
 وقيل غير ذلك  
 عن عبد الله بن  
 عمرو ان ابن  
 العاصي رضي الله  
 عنه قال اخذ  
 اي تاخر خلفنا  
 النبي ولا يذخر  
 خلفنا النبي  
 صلى الله عليه  
 وسلم في صلاة  
 سافرناها من  
 مكة الى  
 المدينة في  
 مسير فادركنا  
 النبي صلى الله  
 عليه وسلم في  
 حيفا وهو يتبعنا

ابن النجاشي في الحديث **كان عند ابن عبيدة** سليمان والاصح واخبرنا  
 وقال لنا الخديج وكذا ذكره ابو يعقوب في المستخرج فهو متصل واذا جعفر بن احمد بن عبد الله  
 ان كتابا في الخبر في من قال في قوله لا فصل **حدثنا واخبرنا وانما**  
**وسميت واحد** لفرق بين هذه الالفاظ الاربع عند المؤلفين كل من عطف قوله بتصغير  
 ذكره عن شيخ الخديج من غير ذلك ما خلفه وهو مراد ايضا من الكتاب الحسن البصري  
 في حيز بن سعيد القطار ومعه الكوفيين والحجازيين ومن رواه ايضا عن  
 اسماء بن ابي ربيعة قال انه سئل عن حديث اسمع هو فقال من سمع من سمع  
 وليس العرف عندنا في من سمع وقال القاضى عبد الله بن حنبل في السماع من  
 لفظ الشيخ ان يقول السماع في حديثنا واخبرنا وانما سمع يقول وقال لنا فلان  
 وذكر لنا فلان واليه مال الطحاوي وصح هذا المذهب ابن ابي حنبل ونقل هو وغيره ان  
 الامة والاربع ومنهم من راي اطلاق ذلك حيث يقع الشيخ من لفظه وتفسيره حيث  
 يقع عليه وهو من ذهب اصحاب ابن راهويه والنسائي وابن حبان وابن منزه وغيرهم وقال  
 اخرون بان يفرق بين التصغير بحسب اقتراح الخليل في سمع من لفظ الشيخ سميت  
 ولما قد اعلى الشيخ اخبرنا في الاحوال الاصح بصورة الواقع فيقول ان كان قد اقرن على فلان  
 او اخبرنا فراق سمع وان كان سمع قد اعلى فلان وانا سمع او اخبرنا فلان فراقه عليه وانا سمع  
 او انما فلان وانا ما استشهد للاجازة التي لسانها في الشيخ من تخبره وهذا هو  
 جزئه والاوراق في جمهورها المشرف في احداث التبا غير تصديا اخر من سمع وحده من  
 لفظ الشيخ ارد فقال حديثي ومن سمع من غيره جمع وقال حدثنا ومن قد انفسد على  
 الشيخ اورد فقال اخبرني ومن سمع بقرعة غيره جمع فقال اخبرنا وانما قال في  
 وذكر لنا وذكره فيهما سمع وحال المذكرة وجزء من منه في الجارية وورد  
 قال ابو يعقوب في لفظه وقال ابو جعفر ابن حمدان انه عرض وعنا ولم قال في فتح المعيشة  
 وهو على تقدير تسليمه من له حكم الانفعال ايضا على راي الجمهور لكنه مراد عليهم فقد  
 اخرج الخديج في الصورة من صحيحه حديثه في قوله لا فصل انما هك فيها فرق  
 شرب فقال له حدثنا عبد الله او رده في ناخبر بصيغة قال في عبد الله او رده في التفسير  
 من صحيحه عن ابيه بن يونس بصيغة الخبر من رده في الابهان والندوة ومنه ايضا بصيغة



قال لي ابراهيم بن موسى في امثلة كثيرة قال وحققه شيخنا باستقراء له انما  
باني بهذا الصيغة يعني بافرادها اذا كانا المن ليس على شرطه في اصله صوم كتابه  
كان يحدو ظاهره الوقت اوفي المسند من ابي عبد الله بن علي بن شريك في الاحتجاج وذلك في المناقبات  
والشواهد وانما خصوصية السنجي عند ثاقفة افتخاره بالنظر والمنافسة وينبغي ملاحظه  
هذا الاصطلاح لئلا يختلط المصوغ بالحق في الاستفهام لا يجوز فيما نراه من ان يقول  
حدثنا واوقها سمع لفظ ان يقول احسن فاذا بينه في قوله ظاهره ومن لم يخطه في تفسير  
كان من المذنبين ثم عطف المولى نزلت قالين يويد بها من هبه في التوسيع بين الصغ  
الاربعه فقال **وقال ابن مسعود** عبد الله رضي الله عنه **حريش بن سفيان**  
**ابن عبد الله بن علي بن مسعود وهو الصادق** في تفسيره **ابن مسعود** بالضم  
الاسم قال اوالى الفاضل ابا الحسين اوما قاله غيره ابي جبريل له وهذا طريق حديث  
وصله المولى في الفخر **وقال شقيق** بن جهم الجعفي ابو ابي السابق في باب خوف الموت  
ان يحيط علمه من كتاب الایمان عن **عبد الله بن مسعود** واذا اطلق كان هو  
المراد من بين العباد **ابن مسعود** الذي والى ذر والاصلي سمعته من النبي **صلى الله**  
**عليه وسلم** **كلمة** وهذا وصله المولى في الحنايز **وقال حذيفة بن اليمان** صاحب  
سور رسول الله صلى الله عليه وسلم في المناقب المسمى **الامداني** سنة ست وثلثمائة  
قيل عثمان بن ابراهيم ثلثة ومقول قوله **حريش بن سفيان** **صلى الله عليه وسلم**  
**حديث** وهذا وصله المولى في الرقاق وساق النفاذ المثلثة اسمها على الحجاب  
تاريخ قوله **حريش بن سفيان** سمعت قد علم عدم الفرق بينهما ثم عطف قوله هذه الثلاثة  
ثلاثة اخرى فقال **وقال ابو العالبي** بالجملة والتمتة المختص هو ربع جهم ارا  
وقيل الفاضل بن مهران بكسر الميم ابراهيم بالتمتة والتمتة اسمها هو  
عليه السلام تسعين وثمانين سنة وقال العيني كالقبط الحلي هو البراء  
بن شهيد البراء نسبة لعمى النمل واسمه زياد بن عمرو القزويني البصري المتيق في سنة  
تسعين قال ابن حجر وهو هو فان الحديث المذكور معروف برواية ابراهيم بن مسعود  
العيني بان كل واحد منهما يروي عن ابن عباس ويروي عن ابي هريرة عن النبي

عن ابن عباس

142

عن ابن عباس يحتاج الى دليل وبان قوله فان الحديث المذكور معروف برواية ابراهيم بن مسعود  
الى نقل عن احد يمتد عليه واجا في النفاذ الا غير انما المصنف وصله في  
التوحيد لوراجعه العيني من ضاحك لما احتاج الى الصلح الذي عن ابن عباس عن النبي  
صلى الله عليه وسلم فيما يروي عن ربه عز وجل **وقال ابن مسعود** هو ابن مسعود  
صلى الله عليه وسلم يروي عن ربه عز وجل ولما صلب فيما يروي عن ربه ولا يروي  
والعقبة تبارك فقال بدأ عن قوله عز وجل **وقال ابو هريرة** رضي الله عنه عن  
**ابن مسعود** **صلى الله عليه وسلم** يروي عن ربه عز وجل **وقال ابن مسعود** في الخطاب مع جهم  
الجمع وهذه التعاليم الثلاثة وصلها المولى في كتاب التوحيد وادها هنا تبيين على حكم  
المعنى والذي ذهب اليه هو واما جمهور المحدثين من موصول اذ اني عن رواية  
مسمى بن مسعود في بشرط السلامة والليق وهو مذهب ابن المديني وابن عبد البر والخطيب  
وغيرهم وعزاه النوراني للمحدثين بل هو مقتضى كلامنا في **حريش بن سفيان** مسلم بن  
انكر ان يثبت له في مقدمه **حريش** وادعي انه قول مختص لم يسمع قائله اليه وان القول  
الشائع المتيق عليه من اهل العلم بالاحاديث بما وجدته ما ذهب اليه من عدم اشتراطه  
ليكنه اشترطت فاصرها فقط وان لم يأت في خبره اطلاق اجتماعا وتثباتها بعين حسن اللقب  
بالتعريف وفيما قلنا في نظره يقول ذكره وابي اسد بن المولى محمد بن مسعود قال **حريش بن سفيان** زاد في  
رواية ابن عساکر ابن سعيد وقد مر **قال حريش بن سفيان** **حريش بن سفيان** المذكور في باب  
علمان انما نفاذ عن **عبد الله بن مسعود** في باب امور الایمان عن ابن عمر  
ابن الخطاب رضي الله عنهما **قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم** ان من  
الشجر اى من جنسه **شجر** بالنصب اسمها وخبرها الحار والمجور ومن التبعيض  
وقوله **لا يستندون** في محل نصب **صفت** لشجره وهو صفة سلبية تبين ان موضوعها  
مختص بها وان غيرها **وانها مثل المسار** بكسر الميم عطفا على الاولى وبكسر  
ميم مثل وسكونه المثلثة كذا في رواية الاصيل وكذا في نسخة في قوله  
كشيد وشبه لفظا ومعنى واستغبر المثل هنا لاستفادته الاسد المذكور في الحار



العجينة او الصفة الفريضة كانه قال حال المسلم العجيب الثاني كذا الخلة او صنته  
 الفريضة كصفتها فالمسلم هو المشبه والخلة هي المشبه بها وقوله في نوني  
 فلما امر ان يعرفه وهاهنا نون ما في جملته من مبتدأ او خبر سببه مسرعة ولا تحذف  
**ثوقه الناس في شجر البوادي** اي جعل كل منهم يسرع من الاعوج وهو  
 عن الخلة **قال عبد الله بن عمر بن الخطاب** رضي الله عنه **ورفع في نوني** انها  
 الخلة بالرفع خبر ان ويفتح الهزة لانها فعل و**فما سجدت** ان انقلبه عنده  
 ابو بكر وعمر وغيرهما ههنا منه ونون غير الظاهر **ثم قالوا احدهما ما هو رسول**  
**الله قال** صلى الله عليه وسلم **هي الخلة** وعند المولف في التفسير من طريق نافع عن  
 ابن عمر قال **كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم** فقال **احرف في شجرة كالجمل**  
**والا نخات** ورعها الا والاولا ذكر المتكلم من طريق الألفا وقد ذكر في تفسيرها  
 ولا ينقطع ثم لا يطانفعا ولا يعدر فيورها  
 هذا باب **طرح** بالاضافة

كذا في نسخة اخرى  
 كذا في نسخة اخرى  
 كذا في نسخة اخرى

اي الفاء الامام المسألة على امرائه **لم يختر ما عند** ثم اي لم يختر الذي عندهم  
**من العلم** و**به قال** **حدثنا خالد بن مخلد** بنحو المبر وسكون الخاء او الهيش  
 القطوان بنحو القان والمطاشية موضع بالكوفة هو اهل الكوفة بنحو قوله في  
 لا باس به المتوفى في احدى سنة ثلاث عشرة وما بين قال **حدثنا سليمان بن ابان**  
**ابو محمد التيمي القشيري المدني القديح المشهور** كان يربوا حسن الهين ونوني سنة  
 اثنتين وسبعين وما بين في اخرها من الرشيد قال **حدثنا عبد الله بن دينار**  
**عن ابن عمر بن الخطاب** رضي الله عنه **عن النبي صلى الله عليه وسلم** قال ان من  
**الشجر شجرة** زاد المولف في باب النهي في القلم قال صحبة ابن عمر المدينة فقال  
 كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فاذي نجارة فقال ان من الشجر شجرة لا يسقط  
 ورقها وانها مثل جسد اولادك وسكون الثاني ويفتحها على امرائ شجر المسلم  
 حد نوني كذا في هذه الرواية **هي** **مرفا** على الاصل ما هي قال **ثوقه الناس**

في شجر

**في شجر البوادي** اي ذهبت افكارهم اليها دون الخلة وسقطت لفة قال المولف  
 الا و**به قال** **عبد الله بن عمر** رضي الله عنهما **ورفع في نوني** وفي الرواية السابقة رجع  
 في نوني **انها الخلة** في صحيح ابن عوانة قال فظننت انها الخلة من اجل الجمل الذي  
 اني زاده في رواية ابن عمر عن النبي او ان الوقت والاصيل فاستحيت قال في رواية  
 مجاهد عند المولف في باب النهي في العلم فان ان قول هي الخلة فاذا انا اصغر  
 القوة وعنون في الاطمة فاذا انا عاشر عشره انا احدهم ورواية نافع رواية  
 لما بكر وعمر لا يتكلمان فعده ان انقلبه **ثم قالوا احدهما** المراد من الطلب  
**والسؤال ما هي يا رسول الله قال هي الخلة** ولان عما كرهت  
 يا رسول الله قال هي والاصيل ثم قال **حدثنا يا رسول الله** وجه التشبيه بين  
 الخلة والمسلم من جهة عدم سقوط الورق كجوارح الحارث بن ابي اسامة في هذا  
 الحديث كاذبة السهلي في التعريف وقال **زاد زيادة** في نسائي **ومر خلة** ونظيره عن ابن عمر  
 قال **كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم** فاذي نجارة فقال ان مثل المؤمن مثل شجرة لا يسقط  
 لها اكلتها اندرون ما هي قالوا **انك هي الخلة** لا يسقط لها اكلتها ولا يسقط لورقها  
 فبين وجه التشبيه قال **ابن حجر** وعند المولف في الاطمة من حديث ابن عمر بينما  
 نحن عند النبي صلى الله عليه وسلم اذني نجارة فقال ان من الشجر لما يركب كبرية العلم  
 وهذه الامور التي تشبه بركة الخلة موجودة في جميع اجزائها تستمر في جميع احوالها  
 من حين تطلع الى حين تيبس نوكل انواعها ثم ينقطع جميع اجزائها حتى النوب في علف  
 الدواب والذبيح في الحال وغير ذلك مما لا يحصى وكذا كبرية المسلم عامته وجميع احوال  
 ونفعه مستمرة وغيره واما من قال ان وجه التشبيه كون الخلة خلة من  
 قضاطينة ادم فلم تثبت الحديث بل كذا الخلة لا يسقط ورقها والمؤمن لا يتغير  
 ايمانها بخلاف هوى اهل الباطل والدة ايمانها في هذا الحديث اخلاق السيد المؤمن  
 تتقاد مثل شجره وانتاع روايات مع استنادة للحكم المترتب عليه المقصود ليقدر  
 في تصدق في تراجم ابوابه والله الموفق والمعين

في نسخة اخرى  
 في نسخة اخرى  
 في نسخة اخرى

الابر حور المقارنته  
 اولها فالالهة مثاليه  
 اجزها والامور



في نسخة الفقرة والعرض على الحديث بحذف الحاء اي بان نقرأ علم الطالب من حفظه او كتابه او سمع عليه بقرائة غيره من كتابه او حفظ الحديث حافظ المقر او غيره حافظ الكفر مع تنوع اصنافه بفسله وتفقه ضابطه غير هو واحترز بقرائة غيره المناولة وهو العارذ عن الفقرة وبادت في رواية عن الطالبي مروى بنحو المقتض الفارق عليه فنام له الشيخ ثم يبيده البصر وبادت في رواية عن عبد الله بن عيسى **وراد الحسين البصر في نسخة النورق وما لك اي ابن انس امام الائمة القرائ على الحديث جارية في نسخة المقر عنه خلافا لا يعارضه انبيل وعبد الرحمن بن سلمة الخ وروى في نسخة النورق ما يصرح القاضي عياض بقوله في نسخة الرواية جارية وقد كان الامام ما لك يابى اشرا بان على الخالف ويقول كجف لا يجزى هذه الحديث ويجزى في القران والقران اعظم وناك بعض اصحابنا يسمونه سبع عشرة سنة فمارا بنقر في الموطا على احد بنقرت عليه في رواية غير الاصيل في الوقت ومن عاصره **قال ابو عبد الله** اي المولى سمعت ما عاصره يدكر عن سفيان الثوري **وما لك الخ** كان يربا الفقرة والسراج جارية في رواية ابي ذر جارية اي الفقرة لان السراج لا يتراع قلبه ولغيره في حديثنا عبد الله بن موسى عن سفيان قال اذا قرأ على النبي **سنة فلان** اي يقول حديثنا بالافراد وسهقت واجتبع بعضهم هو الجديد يتبع المولى وابو سعيد الخدادي كما في المعرفة والبيهقي من طريقنا بن خزيمة في الفقرة **على العارذ** اي في نسخة المقر عنه حديثنا من تعلق بكسر الصاد المحجمة وتعلقنا بالفتحة من الملهة وعبد الله امر موحدة زاد في رواية الاصيل واي ذكر انه وسقطت غير هذا لان فرغ اليونانية **سبحي قال النبي صلى الله عليه وسلم** الله بقرائة الاصحها مرفوع منبذ اخبره فوكله امر **كان** اي بان نقرأ المتشابهة الفرقية**

**باب ما جازي العلم وقولنا في وقت**  
**رسو في علم** اي سئل الله تعالى زيادة العلم وهذا اساقط في رواية ابن عباس الاصيل واي ذر واي الوقت **والباب الثاني** ما حافظ عند الاصيل واي ذر واي عسار

**باب الفقرة والعرض على الحديث**  
وفي نسخة الفقرة والعرض على الحديث بحذف الحاء اي بان نقرأ علم الطالب من حفظه او كتابه او سمع عليه بقرائة غيره من كتابه او حفظ الحديث حافظ المقر او غيره حافظ الكفر مع تنوع اصنافه بفسله وتفقه ضابطه غير هو واحترز بقرائة غيره المناولة وهو العارذ عن الفقرة وبادت في رواية عن الطالبي مروى بنحو المقتض الفارق عليه فنام له الشيخ ثم يبيده البصر وبادت في رواية عن عبد الله بن عيسى **وراد الحسين البصر في نسخة النورق وما لك اي ابن انس امام الائمة القرائ على الحديث جارية في نسخة المقر عنه خلافا لا يعارضه انبيل وعبد الرحمن بن سلمة الخ وروى في نسخة النورق ما يصرح القاضي عياض بقوله في نسخة الرواية جارية وقد كان الامام ما لك يابى اشرا بان على الخالف ويقول كجف لا يجزى هذه الحديث ويجزى في القران والقران اعظم وناك بعض اصحابنا يسمونه سبع عشرة سنة فمارا بنقر في الموطا على احد بنقرت عليه في رواية غير الاصيل في الوقت ومن عاصره **قال ابو عبد الله** اي المولى سمعت ما عاصره يدكر عن سفيان الثوري **وما لك الخ** كان يربا الفقرة والسراج جارية في رواية ابي ذر جارية اي الفقرة لان السراج لا يتراع قلبه ولغيره في حديثنا عبد الله بن موسى عن سفيان قال اذا قرأ على النبي **سنة فلان** اي يقول حديثنا بالافراد وسهقت واجتبع بعضهم هو الجديد يتبع المولى وابو سعيد الخدادي كما في المعرفة والبيهقي من طريقنا بن خزيمة في الفقرة **على العارذ** اي في نسخة المقر عنه حديثنا من تعلق بكسر الصاد المحجمة وتعلقنا بالفتحة من الملهة وعبد الله امر موحدة زاد في رواية الاصيل واي ذكر انه وسقطت غير هذا لان فرغ اليونانية **سبحي قال النبي صلى الله عليه وسلم** الله بقرائة الاصحها مرفوع منبذ اخبره فوكله امر **كان** اي بان نقرأ المتشابهة الفرقية**

قال ابو يوسف في نسخة الفقرة والعرض على الحديث بحذف الحاء اي بان نقرأ علم الطالب من حفظه او كتابه او سمع عليه بقرائة غيره من كتابه او حفظ الحديث حافظ المقر او غيره حافظ الكفر مع تنوع اصنافه بفسله وتفقه ضابطه غير هو واحترز بقرائة غيره المناولة وهو العارذ عن الفقرة وبادت في رواية عن الطالبي مروى بنحو المقتض الفارق عليه فنام له الشيخ ثم يبيده البصر وبادت في رواية عن عبد الله بن عيسى **وراد الحسين البصر في نسخة النورق وما لك اي ابن انس امام الائمة القرائ على الحديث جارية في نسخة المقر عنه خلافا لا يعارضه انبيل وعبد الرحمن بن سلمة الخ وروى في نسخة النورق ما يصرح القاضي عياض بقوله في نسخة الرواية جارية وقد كان الامام ما لك يابى اشرا بان على الخالف ويقول كجف لا يجزى هذه الحديث ويجزى في القران والقران اعظم وناك بعض اصحابنا يسمونه سبع عشرة سنة فمارا بنقر في الموطا على احد بنقرت عليه في رواية غير الاصيل في الوقت ومن عاصره **قال ابو عبد الله** اي المولى سمعت ما عاصره يدكر عن سفيان الثوري **وما لك الخ** كان يربا الفقرة والسراج جارية في رواية ابي ذر جارية اي الفقرة لان السراج لا يتراع قلبه ولغيره في حديثنا عبد الله بن موسى عن سفيان قال اذا قرأ على النبي **سنة فلان** اي يقول حديثنا بالافراد وسهقت واجتبع بعضهم هو الجديد يتبع المولى وابو سعيد الخدادي كما في المعرفة والبيهقي من طريقنا بن خزيمة في الفقرة **على العارذ** اي في نسخة المقر عنه حديثنا من تعلق بكسر الصاد المحجمة وتعلقنا بالفتحة من الملهة وعبد الله امر موحدة زاد في رواية الاصيل واي ذكر انه وسقطت غير هذا لان فرغ اليونانية **سبحي قال النبي صلى الله عليه وسلم** الله بقرائة الاصحها مرفوع منبذ اخبره فوكله امر **كان** اي بان نقرأ المتشابهة الفرقية**

الفرقية وفي فرغ اليونانية ان نقرأ بنون الجمع الصلوات وفي رواية ابو الوقت وذر عن الكشيجهن الصلوة بالافراد **قال اصلي الله عليه وسلم** امرنا ان نصل على ال جديد **فهذه قرأت على النبي صلى الله عليه وسلم** وفي رواية الاصيل في الفقرة فهداه فقرة على العالم **خبر ضهار قوم بذلك فاجازون** اي قبلون من ضمها وليس في رواية الاصح من حديث انس في نسخة انه اخبره قوم بذلك نعم وروى ذلك من طريقه اخبره عند احمد من حديث ابن عباس قال بعث نبوا سعد ابن بكر ضمها من ثعلبية الحديث وفيه ان ضمها ما قال قوم عند ما رجع اليهم ان الله قد بعث رسولا قرأ عليه كتابا وقد حينئذ من عنده بما امرهم به وما ضم عنه قال فوالله ما امسوا من ذلك اليوم وفي حاضرة جبال والامارة الاصيل **واحد مالك الامام بالصبغة** بلحق المهمله ونغنيها عن الكتاب فارسموعربا بكتبة غير اقرار المقر **قال النورق** الممتنة التختية مبنية للمفول **فقولون** **الشهد نافات** **وتقرأ ذلك قرآن عليه** وفي رواية ابو الوقت وذر **وما لك** قراة عليهم فتمسوخ الضمها في عليه فقولهم نعم بعد فقرة المكتوب عليه مع عدم لتقطعهما هوم مكتوب قال ابن بطال وهذه حجة فاطفة لان الاستفاد القوي حالات الاخبار **في غير البصر** اوله **بما على المدي** العلم للمقر **فبقر** الفارق عليه اقراني قال روى الخطيب البغدادي في كتابه من طريقه ابن وهب قال سمعت مالكا رحمه الله وقد سئل عن الصفة التي يقرأ بها الرجل حديثه قال نعم كذلك القران ليس الرجل يقرأ الرجل فيقول اقراني فلان كذلك اذا قرأ على العالم يروى عن ابن تيمية وبالسنن الساندي في المولف **قال حديثنا من سفيان** بن عيينة الامام البيهقي **قال حديثنا من الحسن** بن احمد بن عمران **الواسط** في صحيحه الموقوف سنة تسع وثمانين ومائة وليس له في البخاري غير هذا **عوف** هو وان في جملة الاعراب **عرب** الحسن البصري انه قال لا بأس في نسخة التلوة من المحدث **بالله** **على العالم** **الشيخ** وذر قال المولف حديثنا عبد الله زاد في رواية ابو الوقت وابن عسار **وما هو**

54

في نسخة الفقرة والعرض على الحديث بحذف الحاء اي بان نقرأ علم الطالب من حفظه او كتابه او سمع عليه بقرائة غيره من كتابه او حفظ الحديث حافظ المقر او غيره حافظ الكفر مع تنوع اصنافه بفسله وتفقه ضابطه غير هو واحترز بقرائة غيره المناولة وهو العارذ عن الفقرة وبادت في رواية عن الطالبي مروى بنحو المقتض الفارق عليه فنام له الشيخ ثم يبيده البصر وبادت في رواية عن عبد الله بن عيسى **وراد الحسين البصر في نسخة النورق وما لك اي ابن انس امام الائمة القرائ على الحديث جارية في نسخة المقر عنه خلافا لا يعارضه انبيل وعبد الرحمن بن سلمة الخ وروى في نسخة النورق ما يصرح القاضي عياض بقوله في نسخة الرواية جارية وقد كان الامام ما لك يابى اشرا بان على الخالف ويقول كجف لا يجزى هذه الحديث ويجزى في القران والقران اعظم وناك بعض اصحابنا يسمونه سبع عشرة سنة فمارا بنقر في الموطا على احد بنقرت عليه في رواية غير الاصيل في الوقت ومن عاصره **قال ابو عبد الله** اي المولى سمعت ما عاصره يدكر عن سفيان الثوري **وما لك الخ** كان يربا الفقرة والسراج جارية في رواية ابي ذر جارية اي الفقرة لان السراج لا يتراع قلبه ولغيره في حديثنا عبد الله بن موسى عن سفيان قال اذا قرأ على النبي **سنة فلان** اي يقول حديثنا بالافراد وسهقت واجتبع بعضهم هو الجديد يتبع المولى وابو سعيد الخدادي كما في المعرفة والبيهقي من طريقنا بن خزيمة في الفقرة **على العارذ** اي في نسخة المقر عنه حديثنا من تعلق بكسر الصاد المحجمة وتعلقنا بالفتحة من الملهة وعبد الله امر موحدة زاد في رواية الاصيل واي ذكر انه وسقطت غير هذا لان فرغ اليونانية **سبحي قال النبي صلى الله عليه وسلم** الله بقرائة الاصحها مرفوع منبذ اخبره فوكله امر **كان** اي بان نقرأ المتشابهة الفرقية**

ثابتة في فرع اليونانية لا في أصلها ان الهمزة وفوقه ه من طله واخير ما محمد بن  
الغزيري وحديثا محمد بن اسماعيل البخاري قال حدثنا عبيد الله بن جعفر عن محمد بن  
مصطفى بن موسى بن داود العيصي باليمن عن سفيان الثوري انه قال اذ انكروا  
بعض القاف وكسروا اللام قبل واين عسا كرا انرا في رواية اخرى انكروا على المجرى  
فلا يصر على الفاء ان يقول حدثنا كما جاز ان يقول اخبرني قال اي المرفق وسرحت  
وفي رواية اخرى قال ابو عبد الله سمعت غيره واراها على صاحبها هو النقي كان يحمله السيلان البعوي  
السيل في النون وكسر الهمزة وسكون المشاة المختلة المتوفى في ذي الحجة سنة اثنى عشر  
وما نبت يقول في كتابك امامه دار الهجرة عن سفيان الثوري القراء على الدار وقوله  
سواء في نسخة النقل وهو راى في نسخة نفسه ما لك القراء على الشيخ وروى عنه المرفق  
انما انشأ من قراءة العالم والمجهر على انقرا الشيخ ارجح من قراءة الطائفة عليه ذهب اخرون الى  
انها سواها فذهب عن نذهب النون وما لك وغيره وانه قال **حدثنا عبد الله بن جعفر**  
**السنيني قال حدثنا الله بن جعفر** عن محمد بن جعفر بن محمد بن جعفر بن محمد بن جعفر  
في **قوله الغزيري** بضم الهمزة والفتحة وهو ساكنة في رواية اخرى عن سفيان بن عيينه  
ابن ابي نعيم في النون وكسر الهمزة المرفق المرفق في نسخة اخرى ومائة **انكروا** في نسخة اخرى  
رضي الله عنه اي انما امر حال كونه **قوله** جمل بالهمزة في نسخة اخرى بضم الهمزة  
جاء في نسخة اخرى **قوله** جمل بالهمزة في نسخة اخرى بضم الهمزة  
اذ دخل لكن الاصل لا يستعمل اذ واذا في جواب بنينا وبيننا على **قوله** في نسخة اخرى  
اذا ما حتى **قوله** بضم الهمزة في نسخة اخرى بضم الهمزة في نسخة اخرى  
وفي رواية اخرى بضم الهمزة في نسخة اخرى بضم الهمزة في نسخة اخرى  
عن ابن عباس فانما جعفر على باب المسجد فقله فدخل المسجد في رواية اخرى  
عن ابن عباس فانما جعفر على باب المسجد فقله فدخل المسجد في رواية اخرى  
برفع احتمال الدالة في نسخة اخرى بضم الهمزة في نسخة اخرى  
الابتداء اخبرني **قوله** في نسخة اخرى بضم الهمزة في نسخة اخرى  
والجاء اسمها وقعت حالها **قوله** في نسخة اخرى بضم الهمزة في نسخة اخرى  
وزيد لفظ الظاهر ليعلم ان الظاهر اظهر منه فقام وظهور اراءه في نسخة اخرى  
والالف

المد والبعث الى مكان الفاء وعن الجهد  
المجاورة في غير النون  
الفتحة

والالف  
وغيره  
والالف  
والالف

والالف والنون في المثلين قاله صاحب الفايق وقال في المعايير تزيد في الاف والنون على ظهر  
عند التثنية للمفرد ثم كثر حتى استقر في الاف في بين الفجر مطلقا انتهى فهو كما يريد لفظ  
المثنى في غير مفرق الجمع لكن استعمل في الاف ما بين نون النون مع الاضافة واجب ما بين  
مكد بالهمزة في نسخة اخرى وحديثا من نون التثنية في العارضة فظهر انهم **قوله** في نسخة اخرى  
**الايمن** في نسخة اخرى والمراد بالايمن هنا المشرق فجزء كاد عليه واين ان ابن جعفر بن  
قال الاعمير وهو مفسر في نسخة اخرى واتفق بين وصفه هذا بالاضافة من ما ورد انه  
ليس باليمني ولا اذ ان المنى البياض الخالص كلون الجص في كتاب المنى من مباحث ذلك  
ما يعني ويشق ويان ان نشأ الله في اليون انما كانت من ذلك في الصفة الضمنية من هذا  
**قوله** في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى  
وفي نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى  
في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى  
والالف ما بين ان تكون القراء في الوصل التي ان تعظمت للمدح وجزء العارضة في نسخة اخرى  
مكرر بل خلاصتها **قوله** في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى  
الله عليه وسلم **قوله** في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى  
المصاحفة في الاعلام عن نسخة النطق في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى  
بها جبين رغبة التعظيم والادب حيث قال ايكم محمد ونحو ذلك **قوله** في نسخة اخرى  
الله عليه وسلم **قوله** في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى  
اني سالكك **قوله** في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى  
عاطفة على سالكك **قوله** في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى  
في نسخة اخرى **قوله** في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى  
الرجل سالكك **قوله** في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى  
المدودة في الرفع على الابد والحد قوله **قوله** في نسخة اخرى في نسخة اخرى  
عليه وسلم في رواية اخرى **قوله** في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى  
ذلك للتبرك والافان جواب قد حصل بغيره او استشهد في ذلك بالنية في نسخة اخرى

والالف والنون في المثلين قاله صاحب الفايق وقال في المعايير تزيد في الاف والنون على ظهر  
عند التثنية للمفرد ثم كثر حتى استقر في الاف في بين الفجر مطلقا انتهى فهو كما يريد لفظ  
المثنى في غير مفرق الجمع لكن استعمل في الاف ما بين نون النون مع الاضافة واجب ما بين  
مكد بالهمزة في نسخة اخرى وحديثا من نون التثنية في العارضة فظهر انهم **قوله** في نسخة اخرى  
**الايمن** في نسخة اخرى والمراد بالايمن هنا المشرق فجزء كاد عليه واين ان ابن جعفر بن  
قال الاعمير وهو مفسر في نسخة اخرى واتفق بين وصفه هذا بالاضافة من ما ورد انه  
ليس باليمني ولا اذ ان المنى البياض الخالص كلون الجص في كتاب المنى من مباحث ذلك  
ما يعني ويشق ويان ان نشأ الله في اليون انما كانت من ذلك في الصفة الضمنية من هذا  
**قوله** في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى  
وفي نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى  
في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى  
والالف ما بين ان تكون القراء في الوصل التي ان تعظمت للمدح وجزء العارضة في نسخة اخرى  
مكرر بل خلاصتها **قوله** في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى  
الله عليه وسلم **قوله** في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى  
المصاحفة في الاعلام عن نسخة النطق في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى  
بها جبين رغبة التعظيم والادب حيث قال ايكم محمد ونحو ذلك **قوله** في نسخة اخرى  
الله عليه وسلم **قوله** في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى  
اني سالكك **قوله** في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى  
عاطفة على سالكك **قوله** في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى  
في نسخة اخرى **قوله** في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى  
الرجل سالكك **قوله** في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى  
المدودة في الرفع على الابد والحد قوله **قوله** في نسخة اخرى في نسخة اخرى  
عليه وسلم في رواية اخرى **قوله** في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى  
ذلك للتبرك والافان جواب قد حصل بغيره او استشهد في ذلك بالنية في نسخة اخرى

والالف والنون في المثلين قاله صاحب الفايق وقال في المعايير تزيد في الاف والنون على ظهر  
عند التثنية للمفرد ثم كثر حتى استقر في الاف في بين الفجر مطلقا انتهى فهو كما يريد لفظ  
المثنى في غير مفرق الجمع لكن استعمل في الاف ما بين نون النون مع الاضافة واجب ما بين  
مكد بالهمزة في نسخة اخرى وحديثا من نون التثنية في العارضة فظهر انهم **قوله** في نسخة اخرى  
**الايمن** في نسخة اخرى والمراد بالايمن هنا المشرق فجزء كاد عليه واين ان ابن جعفر بن  
قال الاعمير وهو مفسر في نسخة اخرى واتفق بين وصفه هذا بالاضافة من ما ورد انه  
ليس باليمني ولا اذ ان المنى البياض الخالص كلون الجص في كتاب المنى من مباحث ذلك  
ما يعني ويشق ويان ان نشأ الله في اليون انما كانت من ذلك في الصفة الضمنية من هذا  
**قوله** في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى  
وفي نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى  
في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى  
والالف ما بين ان تكون القراء في الوصل التي ان تعظمت للمدح وجزء العارضة في نسخة اخرى  
مكرر بل خلاصتها **قوله** في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى  
الله عليه وسلم **قوله** في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى  
المصاحفة في الاعلام عن نسخة النطق في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى  
بها جبين رغبة التعظيم والادب حيث قال ايكم محمد ونحو ذلك **قوله** في نسخة اخرى  
الله عليه وسلم **قوله** في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى  
اني سالكك **قوله** في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى  
عاطفة على سالكك **قوله** في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى  
في نسخة اخرى **قوله** في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى  
الرجل سالكك **قوله** في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى  
المدودة في الرفع على الابد والحد قوله **قوله** في نسخة اخرى في نسخة اخرى  
عليه وسلم في رواية اخرى **قوله** في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى  
ذلك للتبرك والافان جواب قد حصل بغيره او استشهد في ذلك بالنية في نسخة اخرى

شبكة  
الألوكة  
www.alukah.net

قال وفروا بقرعة فقال الرجل **النشد** بفتح النون وسكون النون وضم النون المعجمة اي  
 اسالك بالله وباللغز **الله امير** بالهمزة تنصلي **الصلوان المبر**  
 من الجمع للاصغر وانقص عليه في ذم ابو نعيم وغيره تصلي بنا الخاطب وكل ما يروى عليه  
 وجه العمل منه حتى يتوهم دليل على خصوصية ذلك فصحته والسر حتى الصلاة بالانفراد  
 حسن الصلاة في **اليوم والليل** قال صلى الله عليه وسلم **اللهم انزل**  
**النشد** **يا ادم الله امير** ان تصوم من الخطايا والاصحاب  
 ان تصوم بالنون خذوا في الفرج والذم في المومنين بالنون فقط غير ذلك  
**هذه النشود** من السنن اي رمضان من كل سنة فالذم فيها للمعصية والاشارة  
 لموعده لا عينه **قال عليه الصلاة والسلام اللهم انزل** **النشد**  
**بالله امير** ان تاخذ بنا خطايا اي بان تاخذ هذه **قصة الصلاة**  
 المعجزة في يوم الزكاة من اغنيانا **فتنصروا** بنا خطايا المفتوحة والنصب  
 عدلنا على ناخذها على **فقرنا** من تظلم الامر لكل من قبلنا الاغنياء اذ خرج  
 الفالم ياتهم معظم الاغنياء الثمانية **فقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم**  
**فقرنا** من التي قال في مصابيح الجامع كالحرماني والبرقي وغيرهم كانه كان  
 معلوما عندهم في شريفه ابراهيم عليه السلام وكانهم جعلوا على ما في مسند  
 فقد وقع فيه ذكر اجفنا بنا عن انس وكذا في حديثه ابو هريرة وابن عباس عن عذرة وثمة ما  
 يذكره الله ليرى كيف وقد انا على قوله الواقدي وابن حبيب ان قد مرضاها كان من  
 حوسر وهو مردود بها في مسلمان قد وهه كان يعترفون انهم عن السؤال في القرآن وهي  
 في المائدة ونزولها فما حرجها وبها قد علم ان السوال الرسل الى الدعاء الى الاسلام انها كانت  
 ابتداء بعد الحد بيته ثم ظهر بعد في مكة وبها في حديث ابن عباس ان قوله  
 اطاعون ودخلوا في الاسلام بعد رجوعه اليهم ولم يدخلوا معه وهم من هجرته  
 في الاسلام الا بعد وفاته حبيب وكانت في سنة ثمان والصحابة ان قد مرضاها  
 كان في سنة تسع وبعدهم من اصحابه ابو عبيد بن جراح **فقال الرجل المذكور**  
**فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اميت** باي بالذي **حيث** من الموكب  
 وهذا الكلام ان يكون اخبارا في الجهد ذهب المؤلف ورجحته القاضي عياض في حقه

اسلم الله

اسلم الله مستتبنا من الرسول عليه الصلاة والسلام ما اخبر به رسول الله قال في  
 حديثنا من امره مسلم وغيره فان رسول الله قال في رواية اخرى من ابن عباس  
 عند الطبراني انفا كتبك وانتارسلك **وانا رسول من**  
 الى من يفتح المبر **وراي من بكسر** **قومي وانا ضامن** **ثعلبة**  
 المفتوحة والمهولة والموحدة **اخوابي تسعدن** **بكر** اي ابن هوزان  
 وما وقع من السؤال والاستخفاف على الوجه المذكور فمن بقا يا حقا الاعراب الذين وسعهم  
 حكمه عليه الصلاة والسلام وليس في رواية الاصطبل **وانما امر** **البحر** **رواية** **ابن**  
 السائغ وفي رواية ابن عساکر ورواه **موسى** **ابن** **اسماعيل** **كافي** **رواية** **ابن** **عساکر**  
 وهو ابو موسى المتفرد **رواه** **ابن** **عساکر** **ابن** **عساکر** **ابن** **عساکر**  
 المبر وسكون المهلة وكسر النون بعدها **يا نشد** **المفتوح** **سنة** **الشيخ**  
 وعشرين وما يتبعه **يا نشد** **المفتوح** **سنة** **الشيخ**  
 كما صلبه **المفتوح** **سنة** **الشيخ** **سنة** **الشيخ** **سنة** **الشيخ**  
 تضم الموحدة وبالنون تصبغ الى ياتنق بقر من قرينين واسم اميرنا **عن تانت** **السائغ**  
 القاعد بصعد **المفتوح** **سنة** **الشيخ** **سنة** **الشيخ** **سنة** **الشيخ**  
**عن النبي صلى الله عليه وسلم** **لهذا** **ابن** **عساکر** **ابن** **عساکر**  
 رواية ابن الوقت وابن عساکر وفي رواية كنه **بكر** **ابن** **عساکر**  
 في صحيح ابن عوانة ورواية ابن عبد الجيد موصول عند الترمذي اخرج عن المؤلف ولما  
 فرغ المؤلف من عرض القصة شرع يذكر المنا والذم **فقال**

**باب ما يذكر**

بضم الياء وفتح الكاف **في المنا والذم** **المفتوح** **سنة** **الشيخ**  
 الكتاب المطالب ويقول لهذا السماع عن قاله وتصنيفه فقد اجازته ان ترويه  
 عن رهي حالة جمل السماع عند يحيى بن سعد الاضاري ومالك والزهري فيسوغ فيها  
 التغيير بالتحريف والاجازة **المفتوح** **سنة** **الشيخ** **سنة** **الشيخ**  
 المنا والذم السائغ الذي هو ان يحضر الطالب الكتاب على ان الجهد رسول الله والذم  
 المنا والذم **فقد** **اجازة** **المفتوح** **سنة** **الشيخ** **سنة** **الشيخ**

بهدوي يقصد  
 كذا في نسخة  
 وكلامه عفيف  
 ليوصله كانه  
 والنقد











هو بينا اول ائمتنا والامر للدارم النخاع كقولها يا ايها النبي ان الله ادى امر على النبوة وان  
**العلم هو رتبة الاسماء** بلغته هبة ان عطفها على سابقه وكسرها على الكاثير وترا  
 يقتضيه العلم المفتوح اي الايقاع وبالفتح كسر اي العلم ونحو العلم من حدة  
**احد من ميراث النبوة كحظ وانراي** نصيبه كامل وهذا كله قطعه من حديث  
 عند ابى داود والترمذي وابن حبان والحاكم وغيرهم من حديث ابى داود او ضعفه غيره  
 بالاعتقاد في سند صحيح لكن في شرحه يفتقر الى ما صنفه المترجمين في حيزه ان الوراثة  
 في مقام الموت فله حصة في ما قام مقامه **من صلح طريقا** حال كون  
**بطلب فيه** اي السالك على سهل الله طريقا في الاخرة اذ الدنيا  
 ما يوفقه للاعمال الصالحة **الى الحزن** او هو يشارة بنفسه في العلم على صاحبه ان يظلم  
 من الطرق الموصلة الى الجنة ويحذر علماء صلح طريقا فيمنع الناس والكثير من اهل  
 انواع الطرق الموصلة الى تفصيل العلم والدين في هذه الجهة اخرها مسلم من  
 حديث الاعمش عن ابى صالح والترمذي وقال حسن وانها بقره صحيح لتدليس الاعمش  
 لكن في روايته مسلم عن الاعمش حديثنا ايضا فانعمت بهتند ليسه وفي مصنف الفوائد  
 بسند الاعمش عن جبير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارجوا طلبة العلم ان  
 يتقرب اليه ولو انه ما خذ بالعلم لصاحبه الملائكة على ما يقره في الحديث في الحديث  
 ويريد ان يظهر من هو اعلم منه **وقال اسم جد ذكره** وفي رواية اخرى وعزها  
**بحسن الله** اي خافه من عبادة العلم الذين علموا قدرته واصلطانه في زمان  
 اعلما كان اخف لله ولذا قال عليه السلام انا احسن خلق الله وانما كرهه **وقال تعالى**  
**وما يغفلها** اي الاقبال المضرب في حنيفة وقيادتها **الا لعالمون** الذين يظلمون  
 عن الله فينبغون الاضياء على ما ينبغي وقال تعالى في كتابه عن قول الكفار حين حوّلوا  
 النار **وقالوا لو كنا نسمع** اي كلام الرسل فتقبله جملة من غير حكمة وقولهم  
 اعلمنا داعيا لاح من صدقنا بالجزات **او يغفل** فنغفل في حكمة وما يبرهنه  
 المصنوعين **ما كنا في اصاب المرعيبين** اي في عدا اظهروا في جملتهم **وقال**  
**تعالى قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون** قال القاضي باقر الدين  
 رحمه الله تعالى في الاستمارة فيقرب باعتبار القوة العلمية بعد تفصيل باعتبار القوة العقلية  
 على وجه

على وجه بلغ كزيد فضل العلم وقيل في قوله الاول على سبيل التشبيه اي كما يستوي  
 القائلون والماهلون لا يستوي القائلون والماهلون **وقال النبي صلى الله عليه**  
**وسلم** فيما روي في الحديث بعد ما بينه من **بورد الله** به **خيرا** بفتحهم في الحديث في الحديث  
 بينهم **انها** المتقدمة المكسورة بعد هاء ميم واخرجه بهذا المعنى ابن عاصم  
 في كتاب العلم باسناد حسن والمتقدم هو التقدم **وانها** **انها** بالنقل بضم اللام  
 المتقدمة على الصواب وليس هو من كلام المولى فقد رواه ابن ابي عاصم والطبراني  
 من حديث معاوية بن مرة عن ابى بصير الاصحاح في رياض المتعلمين من حديث  
 ابى الدرداء عن ابي بصير **انها** العلم بالنقل وانها العلم بالنقل وهو في بعض  
 النسخ وهو في اصله فرع البرهنة في العلم بالنقل بضم اللام وبالفتح في  
 هاشميا بالعلم بضم اللام قال في الصواب **وقال ابو زر** جنوب بن جادة  
 فيما وصله الاربعة في مسند وكثير من حديث ابى زر لما قال له رجل والناس  
 محتجون عليك عند البرزخ الوسط يستفتونك في الدين عن الدنيا وكان الذي  
 منعهم عثمان لا يفرق حصل بينهم وبين معاوية بالانتماء فينا ويل ان الذين يجتزون  
 الذهب والفضة فقال معاوية نزلت في اهل الكتاب خاصة **وقال ابو زر** نزلت فينا  
 ونبيهم وادى ذلك الى انتقاله بذكرها المدينين الى المدينة اوشيت انتم على **الفر**  
**وضعت الصمامة** بالفتح اي الاور التي يخرج اى الصفا الصام الذي  
 لا يثبت او الذي لم يحد احد على هذه **واشار الى بيان** كذا في شرح البوسيني  
 وفي غيره الى الفناء وهو معصوم بذكره **وهي** **شهر طين** اي بعد بضم  
 الكهزوم وكسر الفاء **احد** كجمعة اي امضى **كلية** سبقتها من التوصل  
**اليه** **عليه وسلم** والابوه في الوقت وابن عباس كرسول الله صلى الله عليه وسلم قبل  
**ان يخرجوا** بضم المشقة في الفرقية وكسر الجيم بعد التثنية زكاة الصمامة  
**على** اي على ففاه في الاخرة قبل ان تقطعوا راسه **لا يفتنهم** بضم الفاء وسكنت  
 الذالك المعجزة وانها فعل ابودرداء عن علم الفاء طلبا للتوابع وهو بضم  
 مع حصول المشقة واستيف كل الاثبات هنا بالوفاة الامتناع الكفاية الامتناع الاول  
 وحقيقة فيك في المعنى ايضا الامتناع والوضع وليس المعنى عليه واجيب  
 بان لو هنا المحرر المشروط بان من غير ان يلاحظ الامتناع او المراد ان الامتناع حاصل على تقدير  
 الوضع وهو تقدير عدم الوضع حذو اوله **وقال** عليه السلام في القيد  
 لو لم تحذ الله لربك بعد والاي الوقت هنا **يا** **وهي** **وقول النبي صلى الله عليه وسلم**  
 يبلغ الشاهد الغائب وقد مر في **وقال ابن عباس** رضي الله عنهما في العلم

هذا هو قوله في الخبر

ان ابراهيم والخليل واسماعيل باسناد حسن كونوا ربا نبيت اي حيا جمع حليم باللام فقوله اي  
 جمع قسده وفي رواية حكى بالجمع حكيم على اجمع عالم وهو انفس ابن عباس وقاله  
 البغدادى والديان المصنف ان الرب بزيادة الراء والواو كالمجيب والرفقاني وهو الظاهر  
 في العلم والعمل قال البخاري حكاه عن قول بعضهم **وقال الرباني الذي يرب الناس**  
**بصغار العلم كبرياء** اي بزيادة العلم بزيادة العلم بزيادة العلم بزيادة العلم  
 او بزيادة العلم بزيادة العلم او بزيادة العلم بزيادة العلم بزيادة العلم بزيادة العلم  
 موضوع لا يظن ان كان هذا قوله او غير ذلك من الاحتمالات

**هذا باب ما كان التوسل اليه**  
 عليه وسلم اي بما يكونه بخبره في المصحة واللام اي بزيادة العلم بالعلم  
 بالعلم والتوسل بالقول والاعمال من عباد الله على الاصح والنا عطف لانه انفسه  
 في الحديث الا في ذكر العلم مضطاط **لا ينفر ولا ينفر** المشقة الختمة وكسر النون  
 اي بنفاعة واربا بصند السائل ان الموقن قال **حدثنا محمد بن يوسف بن واقد الربيعي**  
 الضبي المني في ربيع الاول سنة اثني عشر وما بين وبينه ضمير بن يوسف بن واقد الربيعي  
 الا في الاصل في هذا الكتاب محمد بن يوسف بن واقد الربيعي **قال اخبرنا** وفي رواية ابن  
 عساكر والاصلي **حدثنا سفيان الثوري عن الامام محمد بن علي بن ابي بصير** ان عن ابيه  
**وابا شقيق بن سلمة المروزي عن ابن مسعود** عن عبد الله بن عمر عن ابي عبد الله قال كانت  
**النبي صلى الله عليه وسلم يقول** لما اتي بالجمعة والجمعة والجمعة والجمعة والجمعة والجمعة  
 الاوقات في نداءه لا يدرك في كل يوم او في بالجمعة اي بجمع احوالنا التي تيسر منها الاوقات  
 وهو بها يوم والجمعة والجمعة والجمعة والجمعة والجمعة والجمعة والجمعة والجمعة  
 وكان يراعي الاوقات في وعظنا فلما فعلت في كل يوم **عنه** بالجمع مفعول  
 له اي اجاز كراهة **الساعة** اي الساعة من الدعوة **عليها** وفي رواية اخرى  
 واي في عن الخوي كراهية بزيادة المشقة خشنه وهما لغتان والجار والمجرور يعلق  
 بالساعة على نضوب الساعة من معنى المشقة اي كراهية المشقة عليها او معنوية المشقة  
 اي كراهية الساعة من الطارئة عليها والجمعة اي كراهية الساعة من حال كونه في طارئة  
 عليها لا يحد من اي كراهية الساعة من مشقة عليها وجمعة **حدثنا محمد بن يعقوب**  
 بن محمد بن واقد الربيعي عن ابي عبد الله بن ابي بصير المروزي عن ابي بصير  
 المروزي عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
 وخمسين وما بين **قال احمد بن حنبل** وفي رواية اخرى **حدثنا محمد بن يعقوب بن واقد الربيعي**  
 ابن مسعود اي في احوال النطق **قال** **حدثنا محمد بن يعقوب بن واقد الربيعي**

هذا باب ما كان التوسل اليه  
 عليه وسلم اي بما يكونه بخبره في المصحة واللام اي بزيادة العلم بالعلم  
 بالعلم والتوسل بالقول والاعمال من عباد الله على الاصح والنا عطف لانه انفسه  
 في الحديث الا في ذكر العلم مضطاط لا ينفر ولا ينفر المشقة الختمة وكسر النون  
 اي بنفاعة واربا بصند السائل ان الموقن قال حدثنا محمد بن يوسف بن واقد الربيعي  
 الضبي المني في ربيع الاول سنة اثني عشر وما بين وبينه ضمير بن يوسف بن واقد الربيعي  
 الا في الاصل في هذا الكتاب محمد بن يوسف بن واقد الربيعي قال اخبرنا وفي رواية ابن  
 عساكر والاصلي حدثنا سفيان الثوري عن الامام محمد بن علي بن ابي بصير ان عن ابيه  
 وابا شقيق بن سلمة المروزي عن ابن مسعود عن عبد الله بن عمر عن ابي عبد الله قال كانت  
 النبي صلى الله عليه وسلم يقول لما اتي بالجمعة والجمعة والجمعة والجمعة والجمعة والجمعة  
 الاوقات في نداءه لا يدرك في كل يوم او في بالجمعة اي بجمع احوالنا التي تيسر منها الاوقات  
 وهو بها يوم والجمعة والجمعة والجمعة والجمعة والجمعة والجمعة والجمعة والجمعة  
 وكان يراعي الاوقات في وعظنا فلما فعلت في كل يوم عنه بالجمع مفعول له اي اجاز  
 كراهة الساعة اي الساعة من الدعوة عليها وفي رواية اخرى واي في عن الخوي كراهية  
 بزيادة المشقة خشنه وهما لغتان والجار والمجرور يعلق بالساعة على نضوب الساعة  
 من معنى المشقة اي كراهية المشقة عليها او معنوية المشقة اي كراهية الساعة من  
 الطارئة عليها والجمعة اي كراهية الساعة من حال كونه في طارئة عليها لا يحد من اي  
 كراهية الساعة من مشقة عليها وجمعة حدثنا محمد بن يعقوب بن محمد بن واقد الربيعي  
 بن محمد بن واقد الربيعي عن ابي عبد الله بن ابي بصير المروزي عن ابي بصير  
 المروزي عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
 وخمسين وما بين قال احمد بن حنبل وفي رواية اخرى حدثنا محمد بن يعقوب بن واقد الربيعي  
 ابن مسعود اي في احوال النطق قال حدثنا محمد بن يعقوب بن واقد الربيعي

بالايراد

بالايراد ابو النجاشي حقه المشقة الفرقية وتشديد الاختبة اخر من هاتين يزيد بن محمد  
 بالتصغير الضبع بفتح الحاء وفتح الواو نسبة الى شجرة من ريد النون سنة  
 تسع وعشرون ورواية عن النبي اي ابن جلال الكافي راجع الاصل **عن النبي صلى الله عليه**  
**عليه وسلم انه قال يسروا الامر من اليسر فليس اليسر ولا يسروا حتى**  
 عن الفسده من عسر تعسيرا او سئسا كالايات بالثاني بعد الاول لان الامر بالثبات  
 ما لا يتغير عن عسر واجيب بانه انما عسر بالثبات عسر بالثبات لو انفسه على الاول  
 لفسد على من ان يدره واثباته في غالب اوقانه **قال** **والنفسى** النفسى في الاوقات  
 من جميع الوجوه **وامشروا** الامرون بالمشارة وهي الاشارة بغير تقصير **لا تنفروا**  
 نحن من تدبير الله بديا مشروا الناس او اهل من يفضل امره وشؤله وجزءه على غيره  
 وسعة حشره ولا تنفروا منكم كالتقوية واوامر او عهد لا يقال كانا الفاعل ان  
 ياتي بدل والاشارة والاشارة والاشارة النفسى النفسى لا تنفروا لانه في قوله النفسى من الاوقات  
 التفسير يصح بما هو المقصود منه ولم يقتصر على احد من اهلها فيقتصر على الاثنين في قوله  
**انفسى** في سياق الخبر انما المراد من عدم التعسير ثبوت التيسير وان عدم التعسير  
 ثبوت التيسير بغير هذه الالفاظ لثبوت هذه الالفاظ لاسيما والمقام مقام  
 احكام وفي قوله بشروا بقدير والجناس **من قول الامام العلاء بابا**

**هذا باب ما كان التوسل اليه**  
 معلومة بالجمع والاول والايراد في اوقات او بالجمع فيها او بالانفراد فيها فالاول كراهية  
 والثاني كراهية في والثالث كراهية في اوقات او بالجمع فيها او بالانفراد فيها فالاول كراهية  
 الى الموقن قال **حدثنا عثمان بن خواسن بن ابي النجاشي** وهو عثمان بن محمد بن ابراهيم  
 بن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير  
 مشقة في قوله النفسى كراهية في ثلاث ثبوت من الجملة تسعة وثلاثون  
 وما بين **قال** **حدثنا محمد بن يوسف بن واقد الربيعي** وهو عثمان بن محمد بن ابراهيم  
 بن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير  
 سنة ثمانين او سبع وثلاثين ورواية عن النبي **قال** **وايل** بفتح الهمزة  
 الموقن في سنة ثلاث او اثنين وثلاثين ورواية عن النبي **قال** **وايل** بفتح الهمزة  
**انه قال كان عبد الله بن مسعود** رضي الله عنه **يدكر** **وايل** بفتح الهمزة  
**كل خمسين** **قال** **ابن ابي بصير** **قال** **ابن ابي بصير** **قال** **ابن ابي بصير**  
 يكون هو يزيد بن عبد الله بن ابي بصير **قال** **ابن ابي بصير** **قال** **ابن ابي بصير**  
 اي والله لا حسبت **انك** بفتح الهمزة مفعول سابق **حدثنا محمد بن يعقوب بن واقد الربيعي**  
**كل** اي في كل يوم **قال** **ابن ابي بصير** **قال** **ابن ابي بصير** **قال** **ابن ابي بصير**

هذا باب ما كان التوسل اليه  
 عليه وسلم اي بما يكونه بخبره في المصحة واللام اي بزيادة العلم بالعلم  
 بالعلم والتوسل بالقول والاعمال من عباد الله على الاصح والنا عطف لانه انفسه  
 في الحديث الا في ذكر العلم مضطاط لا ينفر ولا ينفر المشقة الختمة وكسر النون  
 اي بنفاعة واربا بصند السائل ان الموقن قال حدثنا محمد بن يوسف بن واقد الربيعي  
 الضبي المني في ربيع الاول سنة اثني عشر وما بين وبينه ضمير بن يوسف بن واقد الربيعي  
 الا في الاصل في هذا الكتاب محمد بن يوسف بن واقد الربيعي قال اخبرنا وفي رواية ابن  
 عساكر والاصلي حدثنا سفيان الثوري عن الامام محمد بن علي بن ابي بصير ان عن ابيه  
 وابا شقيق بن سلمة المروزي عن ابن مسعود عن عبد الله بن عمر عن ابي عبد الله قال كانت  
 النبي صلى الله عليه وسلم يقول لما اتي بالجمعة والجمعة والجمعة والجمعة والجمعة والجمعة  
 الاوقات في نداءه لا يدرك في كل يوم او في بالجمعة اي بجمع احوالنا التي تيسر منها الاوقات  
 وهو بها يوم والجمعة والجمعة والجمعة والجمعة والجمعة والجمعة والجمعة والجمعة  
 وكان يراعي الاوقات في وعظنا فلما فعلت في كل يوم عنه بالجمع مفعول له اي اجاز  
 كراهة الساعة اي الساعة من الدعوة عليها وفي رواية اخرى واي في عن الخوي كراهية  
 بزيادة المشقة خشنه وهما لغتان والجار والمجرور يعلق بالساعة على نضوب الساعة  
 من معنى المشقة اي كراهية المشقة عليها او معنوية المشقة اي كراهية الساعة من  
 الطارئة عليها والجمعة اي كراهية الساعة من حال كونه في طارئة عليها لا يحد من اي  
 كراهية الساعة من مشقة عليها وجمعة حدثنا محمد بن يعقوب بن محمد بن واقد الربيعي  
 بن محمد بن واقد الربيعي عن ابي عبد الله بن ابي بصير المروزي عن ابي بصير  
 المروزي عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
 وخمسين وما بين قال احمد بن حنبل وفي رواية اخرى حدثنا محمد بن يعقوب بن واقد الربيعي  
 ابن مسعود اي في احوال النطق قال حدثنا محمد بن يعقوب بن واقد الربيعي





جودة الذهن والذهن قوة تفتن بها المشهور والمعاير ونحو الادراك العقلية  
والحسية وقال اللبني قال نعم التفرغ وعلمهم وعرفتهم وقال لهم يسبحون لها وفتحها  
وهذا قد مر النظر بالفرق وهو غير العلة والسند الى قوله قال **حدثنا علي** وفي رواية  
ابو ذر ابن عبد الله بن عبد الله بن اهل زمانه هذا الضمان المسمى في قوله المولى للمسلمين  
من ذي القعدة سنة اربع وثلاثين ومائة **قال ابن ابي عمير** قال  
**قال ابن ابي عمير** مع التوفيق هو عبد الله واسم ابو يسار القدر في الوثيقة ابن ابي عمير  
المؤتمر مستقرا حدى وثلاثة وثمانين ومائة في حيدرة في حيدرة ابن ابي عمير  
**ما هذا** اي ابن جبر في حيدرة وسنة الجوزة وقيل حيدرة الجوزة في الاماكن المنطق  
على حاله وتوحيده في سنة ثمانية وليس له في هذا الخطاب الا هذا **قال ابن ابي عمير**  
ابن الخطاب رضي الله عنه **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير**  
**رسول الله صلى الله عليه وسلم** الاحدينا واحد **قال ابن ابي عمير** في الوثيقة  
واحد **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير**  
المبهر هو محمد التميمي **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير**  
بنح البراء المنطوق فيها اي صفتها التي هي كصفة المسئلة **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير**  
**اقول** في جواب **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير**  
الرواية هي **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير**  
رواية في الوقت وان عسا كر **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير**  
ما وجه مقابلة التسمية **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير**  
المسألة هذا احضار الجاهل ففهم ان المسئلة عن التسمية بقدره لانها بما جازها

سنة الوفية في قوله  
المعروف في قوله  
نفسه في قوله  
على حساب اربع وثلاثين  
عن قدره العواردة

**هذا باب في** **الاغتياط في العلم والحكمة**  
من باب اللفظ التفسيري ومن باب غلط الخاص على العام والاعتياط باللفظ المسمى **قال**  
من القبطية وهي تسمى بالمشهور من غير العلم عندهم خلاف السد فانه مع هذا  
**عنه** **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير**  
ابن صبيرة عن الاحقر عن ابن ابي عمير **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير**  
وتشديد الواو المفتوحة اي يفتحو اي تصغير واسادة من ساد فوامة يسود هم  
سيادة **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير**  
الاقتية من الاخذ عن خود وبعده تنقوا اجمل اول اواخر من خصصه بالترديد لانه  
السادة اعمر لانها قد تكون به ويقدمه من ايضا المنطقية والاحتياط في العلم من  
حفظه من السواد في الحكمة فيكون امر **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير**  
من باب العلم بها

والكحل

والكحل قيل ان تحول الحجة العود للشيء وزاد الكشي هي في روايته **قال ابن ابي عمير**  
اي المراد وهو نسخة وقال محمد بن اسماعيل **ورعدان تسود** واما عقبه المراد بالسادة  
اللاحق اليه ان لا يفرق بينه وبين ان السادة في قوله من التفرغ اما اذ مر  
رضي الله عنه انه قد يكون سمي باللفظ لانه لم يميز في نفسه العكس والاحتياط ان مجلس  
مجلس المنقلين **وقد نقله اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في كتبهم**  
اوراد في نسخة المسابقة وليس قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه هذا من تمام الترجمة **قال ابن ابي عمير**  
بما لا يكون **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير**  
الفاطمة فاضل عن **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير**  
وتعقب بانه ليو بولد الماضي **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير**  
ويقال **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير**  
وما بين **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير**  
حدثنا **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير**  
محمد بن مسلم بن شهاب **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير**  
روى الحديث عن اسماء بنت خالد وسائر اهل بيته وعن الزهري وسائر اهل بيته  
ما بين الروايتين من الخلف في اللفظ انهما **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير**  
**قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير**  
رسول الله صلى الله عليه وسلم **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير**  
رسول الله صلى الله عليه وسلم **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير**  
شبهت **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير**  
على قدر جرد المضاف اي حصة جرد لان التسمية **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير**  
بغير راعى وهو رواية ابن بلحة **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير**  
**قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير**  
على الشيخ ولغيره في نسخة **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير**  
كله **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير**  
**الحكمة** **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير**  
الظاهر **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير**  
السبب **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير**  
رضي الله عنه بلفظ **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير** **قال ابن ابي عمير**

سنة الوفية في قوله  
المعروف في قوله  
نفسه في قوله  
على حساب اربع وثلاثين  
عن قدره العواردة

سنة الوفية في قوله  
المعروف في قوله  
نفسه في قوله  
على حساب اربع وثلاثين  
عن قدره العواردة











الادوية في اللغة العربية

وفي حرف عدا سم وما انسابه ان اذكر الا الشيطان وكانا نود اخونا وخيرا فكانا بصيانا  
منه عند الغدا والعشا فلما انضما الى العزم على ساحل البحر فاستسركم في بيت وكان قد قيل  
لموسى نزل جونا فاذا قد نزلت وحدت انضركم في بيت مسكنا ومذمبا قال موسى  
**ذليبا كان لي من الالام الدالة على اني انضرت عليه السلام فابدا على ان اراها**  
بفصانه **فصفا فوجد انضرت** على طيفسنتي على جبر الماء وانما بها مني نوب او غير  
ذلك **فكان من شانه** اي من شأن موسى انضرت ما قصر الله في كتابه بسورة  
الكهف مما سياتي في الحديث فبين ان شانه قال جبر الله

اي دخل

كسرت في اللغة العربية  
الفتح في قوله  
لكن وتبين ما تحققت  
على قول الجليلي

هذا **باب** **وكان من علم** في قوله من الالام  
المسورة اي من صار عالما **وعلم** غيره بفتحها مشددة وبالسينة المولدة **جد** بنا  
**مهدن العلم** بالهلهة والهد المكنى بالي كريب بضم الكاف تصغيره بالواو من شهرين  
بكتيبر اخر من اسم المثنى منقح بنان واليقين وما بين **قال حدثنا حماد**  
**ابن اسباط** بضم الهاء بن زيد الهاشمي القدر في الكوفة المثنى من شهرين احبب وما بين  
وهو ابن بنان فيما قيل **من زيد الكوفي ابن عبد الله** بضم الهمزة وفيه الزا  
وسكون الهمزة التثنية اخذها والهمزة **عن ابي بردة** بضم الهمزة واسكان الراء  
ابن ابي موسى الاشعري **عن ابي جهم** عبد الله بن قيس الاشعري رضي الله عنه ولم يقل  
عن ابي بردة قول من ابي موسى فبيننا في العبارة **عن النبي صلى الله عليه وسلم** **قال**  
**مثل بعة المير والمثلثة ما بعته الله من الهدى والقدح والقدر بالجر عطفها**  
على الخدر من عطف المدلول على الدليل لان الهدى هو الدلالة المتصلة بالصدر العلم  
هو المدلول وهو صفة توجب تمييز الاحتمال التخييل والمراد به هنا الدالة الشرعية **كقول**  
**بفتح المير والمثلثة الغيبة المظهر العكس اصاب الغيبة الرضا** كقول  
من الفعل والفاعل والمفعول في موضع نصب على اني لا يتقدر برفق **فكان من علم** اي من  
الارض ارض **يقدر** بنون مفتوحة وناق بك سورة ومثناة ختف مشددة اي طين  
**قلت** **الامة** اتفاق وكسر الهمزة من القول **فانبت الكتاب** بفتح الكاف  
واللام واخره ميمون مقصور والنبات ياسا وطم **والحشب** الهمزة من وهو نصب  
عطفها على المفعول **الكتبر صفة** للغيبة فبين ذلك الخاص بقوله الفاعل من جاشين  
اصل ايد وهو عند الخطباء والجميد في بفتح ثبنته مفتوحة وعين مخففة مكسرة  
وقد شك في الفين بقره في ما وحدة خفيفة مفتوحة وقد منع ابو سبيخه كما علمها  
الفتور الربعة معصمت عليها وهو يسمي الثلثة ويسكن العين ويشبه في الجارية  
وهو مستعمل في الجبال والخور كما قال الخطابي **كقوله** الفاضل عيان **وخرم**  
بانحرفه بينه وقلب الهمزة في انك لانها جعلت هذه المثلثة فيما بينت والتمتعاب

اي بدل غيبه

لا تثبت

179

لا تثبت والمدح وبنائه من طرق الخراج كما سماها النون مثل قولهم في فصل طابفة طبيعة تلمت  
الما وكان **ت** وفي بعض النسخ وكان **مهما** **حادب** بالجر والدال المهله جمع حروب  
بفتح الدال المهله على غير قياس وفي غير الاصل **حادب** بالهمزة في الاصل والمهله وهو  
الصواب اي لا تثبت ما ولا تثبت **امسكت** **المافض** **النبوي** اي بالاجازة  
والاصيل **البايس** والصغير المسمى بالبايس **فمنعوا من الماء** **فستقوا**  
دراهم وهو بفتح السين **وزرعوا** ما فعل الذرع والمسل وكذا النصارى وروى  
من الذي وضعت الما كرى **جاذب** بالهه الالهة **وهبه** وفيه الفاضل عيان ولا في  
ما جاذبته بجزء مكسورة وواحد فين وهذا معجزة اخرى منسأة فوقه فبها  
الفتح جمع اخذ في وهي الارض التي تهتك الما كالفيد بر وغيه للاسما على حارب كما وراء  
مها لثينة اخرى موحدة **واصاب** **مناط** **بذرة اخرى** **والمناط** **والمناط** **والمناط**  
**واصاب** **بذرة اخرى** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط**  
**فباعت** **بذرة اخرى** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط**  
**تثبت** **بذرة اخرى** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط**  
**مثل** **بذرة اخرى** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط**  
**دين** **بذرة اخرى** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط**  
**الله** **بذرة اخرى** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط**  
**العلم** **بذرة اخرى** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط**  
**غيرها** **بذرة اخرى** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط**  
**ولم** **بذرة اخرى** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط**  
**والمتن** **بذرة اخرى** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط**  
**تكره** **بذرة اخرى** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط**  
**التي** **بذرة اخرى** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط**  
**الذي** **بذرة اخرى** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط**  
**كالارض** **بذرة اخرى** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط**  
**المصايح** **بذرة اخرى** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط**  
**معد** **بذرة اخرى** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط**  
**فانبت** **بذرة اخرى** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط**  
**عده** **بذرة اخرى** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط**  
**الكلا** **بذرة اخرى** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط** **والمناط**

تثبت في اللغة العربية  
الفتح في قوله  
لكن وتبين ما تحققت  
على قول الجليلي







فاذا الناس اي بعضهم قيام في صلاة الكسوف فقالت اي ذكرنا عاشر  
رسول الله عنهما سبحان الله قلت اي هو علامته لهذا بانها ما كانها مؤتمرا  
له قال تعالى وما نزل بالآيات الا تخزيها وعلامته لغير زمان قيام السماء نهارا  
عاشقة برأسها اي نجر قالوا سبحان الله في صلاة حتى يطلع بالعين  
المعبرة من عورة الرجل فليمتنع والكبر من غير خلاف بفتح المنة العرقية والجمود شديدا  
الدماء ورسول عليه في الدعوى خلاف العصى بفتح العين وسكون السين المحمدين  
اخرا مشافهة تحت مائة وخمس والستين وستين والستين والستين والستين  
موضوعة في حقل بطول النهار والحر والحرارة وهو طرفه من الاغصان والمراد به هذا الى اللفظ  
الذي بينه وبينه فاطلقت مجازا في هذا قالت فجلت راحة على راسي المراد اي في  
ذلك الموضع ليدهب لحد الله عز وجل النبي صلى الله عليه وسلم وانى عليه  
عطف على حد من باب عطفا العام على الخاص لان النشأ اعم من الحمد والتمجيد والرفع ايضا  
تبارك الله عليه السلام ما من شيء الا كان له بغيره اي بغيره اي بغيره اي بغيره  
عقلا كبريتي البار في عقاله ويلين غيرهما مما يتعلق بالمد والجزء والارادة  
عين حبيبتك حال كون في مقامه بفتح الميم الاولى وسكون التاء في رواية الكشي  
والعروة هذا خير من غيره في هذا اي هو هذا في قوله والتمسوا به والاستسنان مفرد  
منه فتلحق به من حيث العمل لا من حيث المعنى كسائر الرفع في قوله من اجله ان الرفع  
وما رايته الا بركة وما مررت الا بركة حتى الجنة والنار بالرفع فيها على ان يتلوه  
والجنة مبتدأ محذوف والخبر اي حتى الجنة من بيتها والنار عطف عليه والتصميم على فعلها  
عاطفة عطفت الجنة على الخبر المصوب في رايته والحر عمل في جارية كذا في قوله  
التمسوا به وهي تامة في فرع اليونانية كقول الحافظ بن حجر ويطاة بالحرارة  
الحمد والتمجيد وهو متبع لما يلدو عليه من زيادة من مع العرف في الرفع من قوله  
حتى الجنة وسائر الرفع في قوله بفتح الميم الاولى وسكون التاء في رواية الكشي  
وتخبرون في قوله كبريتي البار في عقاله ويلين غيرهما مما يتعلق بالمد والجزء  
اي ذلك لفظ مثل او قريبه كذا في المتن واما في قوله في تاليم الادري  
المجمل في قوله كبريتي البار في عقاله ويلين غيرهما مما يتعلق بالمد والجزء  
او قريبه من قوله كبريتي البار في عقاله ويلين غيرهما مما يتعلق بالمد والجزء  
قبل الحزن كذا في قوله ان مالك وقال انه الرابحة المشهور في قوله عياض الاحسن  
تؤمنين

الارادة في قوله كبريتي البار في عقاله ويلين غيرهما مما يتعلق بالمد والجزء

تؤمنين الثاني ويزكر في الاول وفي رواية في الفرع واصله مثل او ضرب بغير تنوين في قوله  
الذرع كشي في المشهور في البخاري اي تقتنون مثل فتحة الدجال او ضرب النسيم من  
فتحة الدجال فتلاهما مضافا وجملة الادراك الى اعتراض بين المضاف والمضاف اليه في قوله  
لغير السك المسفاهة هي كلمة او قالوا كونه نصرا بين المضافين وبين ما رايته اليه  
لان الجملة الموصولة للمنفرد لا تكون اجنبية منه وانما من كان في بغير النسخ وهو اللفظ  
في فرع اليونانية بين المضاف والمضاف اليه لا يمنع عنهما غير النسخ والواجب في ذلك  
عن الاضافة وفي رواية مثل او ضربها بالياء المتون فيجاء اي تقتنون في قوله كبريتي البار  
من فتحة الميم او فتحة تريبا من فتحة الميم وحينئذ في الالف فتحة مصدر مجزوء والمادة  
عطف عليه واي مدحوع على اللفظ بالابتداء والفتحة اسمها وصبر المفعول محذوف اي قال الله  
وفعل الدلالة متعلق بالاستظهار لانها من افعال القلوب وبالله تعال المفعول اي ان جعلت  
موصولة او الالف ان جعلتها متعلقا بمصدر او موصولة قالوا تقتنون ما علمت منبذرا  
وخبره هذا الرجل صلى الله عليه وسلم وكبر غير ضمير المتكلم لا هو حكاية قوله الرجلين  
ولم يتل رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك عن خطاب الجمع في الخبر تقتنون الي  
الهدى في قوله صلى الله عليه وسلم في ذلك عن خطاب الجمع في الخبر تقتنون الي  
ايك واحد وكذا الجواب خلف الفتحة ما المومن او المومن اي المصدر بسوويه عليه  
الصلاة والسلام في قوله صلى الله عليه وسلم في ذلك عن خطاب الجمع في الخبر تقتنون الي  
والشك من فاطمة بنت الممنز فمقول الاجاب الممنز او المومن او المومن قالت اسمها  
هو محمد رسول الله هو جانا بالسياسة بالمعنى ان الله على نبوته والهدى او الاله  
الموصولة اليه بغير واجبا وانعنا وفي رواية اي درنا جنانه وانعناه بالها تبارك  
تحذير ضمير المفعول في الرواية الاولى للعلم به اي قبلنا نبوته معقودا بمصدره  
وانعناه فيها جائه النفاذ والاجابة متعلقة بالعلم والانطاع بالعلم يقول المومن هو محمد  
وفي رواية صلى الله عليه وسلم في ذلك عن خطاب الجمع في الخبر تقتنون الي  
قولا لان اي تبارك من قوله صلى الله عليه وسلم في ذلك عن خطاب الجمع في الخبر تقتنون الي  
الصلاح كون النبي في حد الانتفاع قد علمت ان كنت بغير الفتحة اي الشأن كونه  
لوقته اي انك موقن كقولك في قوله صلى الله عليه وسلم في ذلك عن خطاب الجمع في الخبر تقتنون الي  
وهو الاظهر واللام في قوله لمؤننا عند البصر بين المصدقين ان الحمد لله بين الغائبين  
واما الهمزة فانها عندهم جازية واللام في قوله صلى الله عليه وسلم في ذلك عن خطاب الجمع في الخبر تقتنون الي  
اي ما كلفنا من الاصلها حاقفة والتقدير ما كنت الامورنا وحقها شاع

الارادة في قوله كبريتي البار في عقاله ويلين غيرهما مما يتعلق بالمد والجزء  
الارادة في قوله كبريتي البار في عقاله ويلين غيرهما مما يتعلق بالمد والجزء  
الارادة في قوله كبريتي البار في عقاله ويلين غيرهما مما يتعلق بالمد والجزء  
الارادة في قوله كبريتي البار في عقاله ويلين غيرهما مما يتعلق بالمد والجزء  
الارادة في قوله كبريتي البار في عقاله ويلين غيرهما مما يتعلق بالمد والجزء  
الارادة في قوله كبريتي البار في عقاله ويلين غيرهما مما يتعلق بالمد والجزء  
الارادة في قوله كبريتي البار في عقاله ويلين غيرهما مما يتعلق بالمد والجزء  
الارادة في قوله كبريتي البار في عقاله ويلين غيرهما مما يتعلق بالمد والجزء  
الارادة في قوله كبريتي البار في عقاله ويلين غيرهما مما يتعلق بالمد والجزء  
الارادة في قوله كبريتي البار في عقاله ويلين غيرهما مما يتعلق بالمد والجزء  
الارادة في قوله كبريتي البار في عقاله ويلين غيرهما مما يتعلق بالمد والجزء  
الارادة في قوله كبريتي البار في عقاله ويلين غيرهما مما يتعلق بالمد والجزء  
الارادة في قوله كبريتي البار في عقاله ويلين غيرهما مما يتعلق بالمد والجزء













بيان في اجملها من الاعراب او كملها الرفع خبر مبتدأ محذوف اي نزل الماء ونزل  
**فقد** اي اذا كان الامر كذلك قد عجزنا فانها في قدرها جواب شرط محذوف  
 بقية **بلقاها رطل** ما لكما اذا انما غير فاقد في اسباب العود اليه قوة مسيرها  
 يكونا في هذا والسفاهة الا انما نزل الماء رطلها وخمسها تمنع من الزيادة وغيرها  
 من صفات السباع ومن الفري وغير ذلك **قال** يا رسول الله **فضالة الفري** ما حكمها  
 من صغار السباع **قال** عليها الصلاة والسلام لست بعضا من الابل التي  
 هي مثل ضالمة الابل **قال** من الاظنين ان لم تأخذها **او الذهب** بالكلية ان لم تأخذها  
 ان اخذها **او الاضحية** من الاظنين ان لم تأخذها **او الذهب** بالكلية ان لم تأخذها  
 ولا غير ذلك فهو ان في اخذها دون الابل بعينها اذا كانت الابل في الفري والاصار  
 فلتأخذها الا ان تكون حينئذ مفرقة للتلقي مطوية للإطعام وما حاذ ذلك تأخذ  
 في ابله ان سئاهم تعالى ويه قال **خذ بنا وفي رواية ابن عباس** حدثني **محمد بن العلاء**  
 هو ابو بكر بن الكوفي **قال** حدثنا **ابو السامة** هو حماد بن اسلم الكوفي عن  
**سري** بن المحدث وفتح الراعي **ابو بردة** بن ابي عمير وسبحة الراعي **ابو**  
**م** بن ابي موسى الاشعري عن **ابو ميمون** الاشعري عن ابي بصير **قال** **سبا**  
**التي تضاهي عليه وسلم** بن المحدث وكسر اللزقة **عن** اخينا غير منضرة  
**كدها** لانها كان فيها شئ سبيل التحريم شئ على المسلمين لئلا يفهم به المشقة  
**م** وغير ذلك وكان من هذه الاشياء السؤال عن السابغة وكونها كاسيات ان سئاهم  
 تقال **قال** **ابو كثير** بن المحدث على صيغة المجهول ان اي فلما اخبر الناس الموال **عليه**  
 صلى الله عليه وسلم **غضب** لانه ظهر السؤال وتفعلها بالاحادية **قال** **ابو**  
**عليه** السلام **المناسخ** **سلوة** والاصل في **سلوة** **في** **شبه** بالاد والاصل  
 عندها انها لا تنجح حذو الف بالاستنها منه اذا حرت وارتقا الفتحة والاصل  
 خوفه **والسلب** وعلا الفوق بين الاستنها من الخبر ومن ثم حذو خوفه انما  
 دلها فانظر به رجوعه وتنت في خوفه كسر فيها الفضة ان فسدها ما خلفت بيدي  
 وكما اخذوا الف في الفضة لا تشبه في الاستنها وحمل هذه الفوق عليه الصلاة والسلام على امر  
 او لا يفعله يعلم ما سئل عن من المعينة الا انما علمه به تعالى كما هو مقرر **قال** **ابو**  
**ابن** حذافة **ابن** **سري** **من** **ابن** **يا** **رسول** **الله** **قال** **عليه** **السلام** **ابو**  
**حذافة** بصحة منهم ومرة ذال معية **قال** **الفري** **السهم** **المترقي** **في** **خلافه** **عن** **ابن** **سري** **عن** **ابن** **سري**  
**عن** **قنا** **رجل** **ابن** **وهو** **سعد** **بن** **سالم** **كنا** **في** **المنهم** **بن** **ابن** **عبد** **الله** **بن** **سري** **من**  
**ابن** **يا** **رسول** **الله** **قال** **وفي** **رواية** **ابو** **يحيى** **بن** **زكريا** **بن** **عيسى** **قال**

يقول رقت الابل كغيرها  
 الدرجة من حيثها  
 انما هو رطلها  
 وزنة الفري  
 من هذا  
 خلاصة الامر

ابو بكر

ابو بكر **سالم** **مولى** **شيبه** **بن** **ربيع** **وهو** **مجا** **جز** **ما** **لان** **سب** **السؤال**  
 طعن الناس في نسبته يقتضيه على عادة الخاطبة **قال** **ابن** **سري**  
**الله** **ما** **ثبوت** **الي** **الله** **عن** **رجل** **ابن** **سري** **قال** **يا** **رسول**  
**هذا** **باب** **في** **عند** **ابن** **سري** **قال** **يا** **رسول**  
 بنحيتين وتحفة **الرا** **عند** **ابن** **سري** **قال** **يا** **رسول**  
**المولى** **قال** **حدثنا** **ابو** **اليمان** **بن** **الكثير** **قال** **يا** **رسول**  
**سعي** **هو** **ابن** **ابن** **سري** **قال** **يا** **رسول**  
**قال** **الخبر** **في** **الترجيد** **السنن** **قال** **يا** **رسول**  
**المنع** **في** **الترجيد** **السنن** **قال** **يا** **رسول**  
**عند** **ابن** **سري** **قال** **يا** **رسول**  
**يا** **رسول** **الله** **من** **ابن** **سري** **قال** **يا** **رسول**  
**ابو** **حذافة** **بن** **سري** **قال** **يا** **رسول**  
**س** **ون** **ابن** **سري** **قال** **يا** **رسول**  
**فوق** **سري** **قال** **يا** **رسول**  
**بالمشقة** **ان** **يقول** **عليه** **الصلاة** **والسلام** **صلى** **الله** **عليه**  
**عند** **ابن** **سري** **قال** **يا** **رسول**  
**على** **صريح** **الجار** **غير** **المفيد** **وهو** **ان** **يكون** **في** **حقيقة** **فيستعمل** **في** **الاعمال** **كالشدة**  
**كشقة** **الجدير** **فيستعمل** **لطلق** **الشقة** **فقال** **زيد** **عليه** **المشقة** **فقال**  
**رضي** **الله** **عنه** **بقدر** **ان** **يقول** **يا** **رسول** **الله** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم**  
**وشققت** **على** **المسلمين** **رضي** **الله** **عنه** **وسلم** **قال** **يا** **رسول**  
**وسلم** **بن** **سري** **قال** **يا** **رسول** **الله** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** **قال** **يا** **رسول**  
**فسكن** **عنه** **بذل** **تسكت**  
**هذا** **باب** **من** **عادات** **الرسول**  
**في** **امور** **الدين** **بلا** **التلف** **من** **الاشارة** **وقال** **يا** **رسول**  
**عليه** **السلام** **قال** **يا** **رسول** **الله** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** **قال** **يا** **رسول**  
**قال** **يا** **رسول** **الله** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** **قال** **يا** **رسول**  
**ان** **يكون** **في** **الدين** **قال** **يا** **رسول** **الله** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** **قال** **يا** **رسول**  
**بالمشقة** **ان** **يقول** **عليه** **الصلاة** **والسلام** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** **قال** **يا** **رسول**  
**محقق** **على** **حال** **الاشارة**

هذا باب في عادات الرسول  
 في امور الدين بلا التلف  
 من الاشارة وقال يا رسول الله  
 عليه السلام قال يا رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال يا رسول الله  
 ان يكون في الدين قال يا رسول الله  
 بالمشقة ان يقول عليه الصلاة والسلام  
 صلى الله عليه وسلم قال يا رسول الله  
 محقق على حال الاشارة



بضم الموحدة عن ابيده هو ابو موسى الاشعري كما صرح به في العترة وغيره قال ابو موسى  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **تدبتوا حبري جملته لغير اجرة اذ لم يهر**  
وحذا وكذا المرات **من اهل الكتاب** النوراة والنجيل او النجيل فقط على القرابان المذكورين  
ناسخة اليهود في حال كونهم **قد امن** بنسخة موسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام  
مع ايمانهم بنسخة الله بغير وسيلته المعونة في النوراة والنجيل المأخوذ لكم المتناظر على سائر  
الكتبين واممهم **وامن محمد صلى الله عليه وسلم** اي امن بالله المصور في الكتابين  
وباقية انشا الله تعالى ما في ذلك من المباحث في باب فضل من اسلم من اهل الكتابين وكتاب  
الجهاد **الثاني العبد المملوك** ان يجنس له المملوك اذا اذ **حق العبد** في  
بالصلاة والصوم **وحق مولد** يستكون بالبا جمع مولد يحصل متباعدة الهم في جنس  
القبيلة جمع المولى او ليدخل ما لكان العبد مشتركا بين مولد او امراد من جنسهم في جسد واحد  
العبد المملوك لان كل الناس عباد الله فمعتبه بكونه مملوكا بالناس **والثالث رجل**  
**كانت عبده امته** اذ في رايه الاربعين **من عاقد** المتخلف في اهل الجاهلية  
**فاحسن ناديه** بلطف ورفق من غير عنف **واعلم** اما بحسب تعليمه من الدين **فاحسن**  
**تعليمه** ما اعتنى به **فمن عاقد** بعد ان اصدته **فان اجازته** الضمير يرجع الى الرجل  
الاخير وانها لم تقتصر على قوله لغيره بل هو مع كونه داخل في الثلاث في كل العطف لان جهة  
كانت فيه متعاقبة **والناديه** والتعليق والعتيق **الفرسخ** وكانته مطلقا ان يستحب  
الاجرة اكثر من ذلك **فعاقد** قوله فلم اجرة انما اشارة الى ان العبد من الجاهل ان كان وانه اعتر  
انتم فقط لان الناديه **بغير** والتعليق **فوحسان** الاجرة الاجنبى والاولاد وجمع الناس فليس  
مختصا بالامانة **بغير** **الاضغاث** **الفرسخ** والعتيق **والفرسخ** وانها في الاخير لان الناديه  
والتعليق **احسن** للماجرة **تزوج** المذاق المودعة العلية **احسن** **واقر** **الان** **تعتق**  
زوجها **عاقدا** **بغير** **عطف** **بغير** **العطف** **في** **البسط** **في** **النار** **لان** **النار** **يبعد** **العطف** **ببقائه** **والعطف**  
بل ابد منها **تد** **والعتيق** **تقوا** **من** **صنعة** **الصدق** **ولا** **تعد** **ما** **بين** **الصدقين** **من** **العقد** **من** **الصدق**  
**في** **الاحكام** **في** **الاقوال** **فان** **في** **الاحكام** **الاضغاث** **سب** **لفظ** **الاحكام** **الفرسخ** **بجملان** **النار** **بغير** **عطف** **فيها**  
**ذكر** **فان** **تد** **ان** **البريطا** **الامة** **لكن** **ادبها** **الاجرة** **فان** **احسن** **بان** **المواد**  
**تعتق** **من** **طريق** **اشعرا** **وان** **البريطا** **تد** **انها** **تعرف** **القدور** **وتعد** **رجل** **في** **الموضعين** **الآخرين**  
**لان** **العرف** **بالامانة** **كالمكتوبة** **في** **العقود** **وكذا** **الانبان** **في** **العقد** **اذ** **دونه** **القسم** **الاول** **لا** **يخاطف**  
**وامن** **حال** **وهي** **في** **حكمة** **الظن** **لان** **بهي** **جاز** **رد** **احكام** **في** **وقت** **الركوب** **وحالها** **او** **يقال** **في**  
**وجم** **المخالفين** **الاشعرا** **بقايدة** **عظم** **وهي** **وهي** **الاجرة** **ببسته** **لا** **يفيد** **في** **استقبال**  
**الاجرين** **بلا** **بدن** **الاجرة** **في** **عقد** **حتى** **يستحق** **اجرة** **كل** **من** **العقد** **فان** **في** **زمان**

مسرح الانبياء والاشعريين  
صحة قوله بالعتق  
عن المولى ابيد  
اذ هو في العترة المبدية

الاستخيل

الاستقبال مستحق للاجرين ايضا فان باذ الذي لا استقبال قاله البراء بن مالك  
ونفقته وانفق فقال هو غير مستقيم لان من نفق مع ظاهر اللفظ وليس متفقا عليه بل  
الذوق بل هو عند المص وغيره مختلفون فقد عرفت ترجمه عيسى باذ في التلافة وعبر في  
النظام بقوله ايسر اجل في المواضع الثلاثة وهو صرح في النعم وبغيره مباحث العترة  
ثاني ان شتا الله تعالى في الجهاد **من قال** **عالم** **الشعبي** **لروا** **بصالح** **الذكر** **واعطينا** **كلها**  
**كل** **عطينا** **المسالمة** **او** **المقالة** **اياك** **بغير** **من** **اجر** **لا** **تقوا** **ان** **تعلم** **او** **النبيل** **والخطاب**  
**لرجل** **من** **اهل** **الاسنان** **سأل** **الشعبي** **عن** **يعتق** **ان** **من** **من** **بغير** **وجها** **ما** **عند** **العرف** **وياب**  
**واذكر** **في** **الكتاب** **موسى** **الاول** **قاله** **الكهان** **في** **التأني** **قاله** **العيني** **وامن** **حجر** **وهو** **الراجح** **في** **الاصول**  
**وقوله** **لوا** **وولفته** **كما** **قال** **العيني** **والبراء** **يقول** **كان** **بغير** **من** **عظم** **الاشعري**  
**وفتح** **الكتاب** **اي** **رجل** **في** **ادوية** **والدين** **النبوية** **والضمير** **المسالمة** **او** **المقالة** **وقوله**  
**ان** **بما** **بقت** **الرجل** **من** **الاشعري** **والاشعري** **من** **الاهل** **بالقبائح** **اذ** **لا** **اعتنا** **بالاهل** **الاجر** **البر**  
**في** **تعليمه** **بغير** **الصدق** **قال** **ابن** **سليم** **سئل** **عنه** **عليه** **الصلاة** **واسئل** **من** **الاعتناء** **بالاهل** **الارادة**  
**هذا** **المرث** **المستة** **كله** **كثيرة** **ما** **خالف** **ابن** **سليم** **وقيل** **للمدبر** **والاخيار** **والفقه** **فمن** **روا** **عن**  
**تابع** **من** **تابع** **ارجم** **الوليد** **اصحاب** **العتق** **والجهاد** **واحد** **اي** **الانبياء** **والنبا** **وسلم** **في** **الاهل** **والفرع** **فربذا**  
**الفلسفي** **في** **ان** **ما** **جمع** **هذا** **باب** **عظمة** **الامام**  
**والاعظم** **روايه** **ابن** **الاسحاق** **في** **الفوائد** **وقيل** **له** **امور** **الدين** **وبالاسن** **الوليد**  
**قال** **حدث** **نا** **اسلمان** **بن** **حرب** **بالحلة** **في** **الموحدة** **الارزية** **الانصار** **قال** **حدثنا**  
**نفع** **عنه** **بن** **الحاج** **عن** **ابوب** **السختي** **قال** **سمعت** **عظيمة** **اي** **يراجح** **علمان** **الكوفي**  
**الفرس** **في** **الحق** **الانموذ** **الافطس** **الاعور** **اشعل** **الاعور** **ثم** **علم** **باخرة** **المدفوع** **بالعلم** **العمل**  
**حتى** **صار** **هذا** **العلم** **والنقطة** **بمكة** **الموتى** **سنة** **خمسة** **وبان** **في** **المدفوع** **بالعلم** **العمل**  
**وما** **يقول** **قال** **سمعت** **من** **عيسى** **عليه** **السلام** **رضي** **الله** **عنه** **قال** **سمعت** **ابن** **عشر**  
**علي** **النبى** **وفي** **روايه** **اي** **الوقت** **رسوله** **الله** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** **قال** **عظيمة**  
**اشهد** **عالي** **بن** **عيسى** **يقول** **ان** **الراوى** **يردد** **ها** **اللفظ** **اشهد** **بن** **قول** **ابن** **عيسى** **ومن**  
**قول** **عظيمة** **واحد** **خبر** **بن** **حبيب** **عن** **عبد** **رحمن** **بن** **سفيان** **حجاز** **ما** **يلفظ** **اشهد** **عن** **عظيمة**  
**متفق** **او** **غير** **يلفظ** **الشهادة** **في** **ما** **يجب** **للتحقق** **ووثوقا** **بوقوع** **ان** **رسول** **الله**  
**صلى** **الله** **عليه** **وسلم** **خبر** **من** **يقول** **موقوف** **الرجل** **ان** **صدق** **الفلسا** **ومع**  
**الاسن** **اي** **ان** **اي** **يراجح** **غنى** **الذوق** **في** **الاحكام** **والاحكام** **في** **الاحكام** **والاحكام** **في** **الاحكام**  
**ان** **الاسن** **يقول** **في** **حكاية** **بلال** **بن** **الراوى** **على** **انه** **حاله** **استخفا** **في** **بعض** **الواو** **والصحة**

من اهل البيت  
اي اني اني  
ما اذ من اهل البيت

الذي في  
الذي في

من اهل البيت  
من اهل البيت  
من اهل البيت



ابن عبد بن عمرو بن محزم يفتح المهالبة وسكون الراي الانصارى المهالبة المتوفى في سنة اثنين ومائة  
في خلافة هشام بن عبد الملك وهو ابن اربع وثمانين سنة ونسبه ابو الفول الجدي المشهور  
بجدة وعمره خمسة ولا يبر محمد روية **العلم ما كان** اذ جمع الذي جدد في روايته ابو ذر  
عن الكشي يعني النظر ما كان عند كافي في بلد كافي على الرواية الاولى تاخره في الثانية  
ناقضه وعند الكشي **من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم** ان العلم يورثه الله  
**فاني حدثت ذروا العلم** بضم الال وذهاب العا فان في كثير من ضبط المع والبقاع  
وقد كان الاعتقاد في ذلك انما هو على العطف في ان عمر بن عبد العزيز في راس الامانة او من ذهاب  
العلم يورثه العلم انما يريد **ولا يقبل** بضم الالف المشارة التختية وستة الامم في بعض النسخ  
بالرفع على ان انا نقيروا في يوم ابو بنسنة فهو لا يقبل بفتح المشارة الفرقانية على الخطا سبع الجزر  
**الا حديث النبي صلى الله عليه وسلم** **ويقتنو العلم** ويجلسوا في  
المتانة التختية في الاولين الاقنشا وفتحها في النفاذ من الملبوس من الاحلاس مع سكون الامم  
وكسرها لها فيها وفي رواية غير ابن عساكر **وتقتنو العلم** ويجلسوا بالمتانة القوية فيها  
**حتى يعلم** بضم الالف التختية **وتشديد العلم** المعروفة ولا يدري عن الكشي هي يقبل  
بفتحها وتختيف الامم مع تسكين العين من العلم **من العلم فان العلم اهل** في  
اوله وكسرت الشد كضرب تصدق وقد يعنى **حتى يكون سر** اي خفية كان في ذلك  
في الدرر المحجزة التي قد لا يات في فيها نشتر العلم بخلاف المساجد والجماع والمدار من غيرها  
وقد وقع هذا التعليل موضع اعقبه في غير رواية كسرت فيه وليا عسا كسرتا بنه لا الوقت  
واي ذرع الكشي في لفظه **حدثنا** وفي رواية الاصل قال ابو محمد اي البخاري  
**حدثنا العلان عبد الجبار** ابو الحسن البصري القطار الانصاري الثقة المتوفى سنة  
اتى عشرة ومائتين **قال حدثنا عبد العزيز بن مسلم** النشا يعني القان  
وسكون السين سنة الفسامة المتوفى بعد سنة تسع وستين ومائة عن عبد الله  
**ابن دينار** القرشي المدني مولى عمر بن عبد الله عنده **لكن** **حدثنا** **عبد العزيز**  
**ابن ذر** **ذهاب العلم** قال الحافظ ابن حجر تخم لان يكون ما بقية ليس كلام غير  
او من كلامه ولا يدخل في هذه الرواية والاول اظهر ويد صرح ابو نعيم في المستخرج ولا ير  
احد في مواضع كثيرة الا كذلك وعلم هذا فيقتصر عن كلام المصنف ورواه ابو كلابه عشر  
بيت ان ذلك عاين ما اتفق اليه كلام عمر انتهى وبالسند المذكور قال **حدثنا** **عبد الله بن**  
**ابن ابي اوسيب** بضم الالف في الحديث والسنة ههنا **قال حدثني** **ابن ابي عمير**  
**ابن اسن** **الامام عن هشام بن عمرو** عن ابيه عمرو عن عبد الله بن عمرو  
**ابن العاصي** يعني ابيه عنهما **قال سمعت رسول الله صلى الله عليه**  
**وسلم**

ابن ذر ذهاب العلم

وسلم اي كلامه حال كون يقول اي في جهة الوداع كما عند احمد والطيبراني من حديثه  
اي امامته **ان الله لا يقضي العلم** من بين الناس **انتزاعا** بالفتحة معقولا مطلقا  
**بشتر** **عده** وفي رواية **بشتر** **من العباد** بان يرفعوا الى السماء او يجره من صدره  
**ولكن يقضي العلم** بضم الالف بضم الالف او موهما حلفه وانها غير المظهر في قوله  
يقضي العلم موضع الضم لزيادة تعظيم المظهر كما في قوله تعالى في صدره بعد قوله  
الله احد **حدثني ابو ابي** بضم الالف المشارة التختية وكسرها القان من الاقنار وفي غير  
يرجع الى الله تعالى حتى اذ الربيق الله تعالى **عالم** بالنصب على المفعول بعد في روايته الاصل  
ولغيره يفتح حرف المضارعة والقان من القان وعالم بالرفع على الفاعل وهو المفسر حتى اذالم  
بترك **عالم** **بخذ الناس** بالرفع على الفاعل **روى** بضم الالف المشارة التختية والفتحة  
ولا يدري ايضا كما في رواية **روى** بضم الالف المشارة التختية وفي رواية اخرى يفتح جمع ريس **جها**  
بالضمة والتشديد والنصب صفة لساقه **حدثنا** بضم الالف المشارة التختية اي ضاع لقبه السائل **فان**  
**له** **يعبر** **على** **ظن** من الضلال اي في انفسهم **واضلوا** من الاضلال اي اضلوا السائلين فان  
قلبت الواقع بعد حتى هنا جملة شرطية فكيف وقع غايتها اجيب بان التقدير  
ولكن يقضي العلم بضم الالف الى ان يخذ الناس **روى** **جها** **اوقات** انقضت اهل العالم الفانية  
في الحقيقة هي ما ينسك من التراب من يتبع على فعل الشيطان وسئل اهل الجمهور عن احوال خلق  
الزمان من حيثهم خلايا **حدثنا** **ابن ابي عمير** ابو عبد الله محمد بن يوسف بن مطر  
**حدثنا** **عاصم** بالضم والمهالبة اخبره في رواية ما سقط قال الفريدي **قال حدثنا** **عاصم**  
ابن سعيد احمد مستاخ المرفوع **قال حدثنا جابر** بضم الجيم **حدثنا** **عاصم**  
هو ابن عمرو بن الزبير بن العوام **كوه** اي نحو حديث مالك السابغ وهذه من زيادات الراوي  
عن البخاري في بعض الاسانيد ولفظ رواية قتيبة هذه اخبرني مسلم وسقط من قوله **قال**  
الفريدي **الخرماني** عسار **روى** **الوقت** **والاصلي**  
**هذا** **باب** **بالتشوية**

**هل يحل الامام للنساء يوما على جدة في العلم** يحسد الحاد تخفيف الدال  
المهالنين اي على الانتزاد والاصيل واي الوقت وكان يفتح محل على صيغة المجهول ويومر  
نارفعه يقول ناب عن فاعله وبالسند قال **حدثنا** **احمد** بن محمد بن عمرو بن محمد  
والعلمية على القول بجمعه والافاقلمية وزن الفاعل وهو ابن ابي اسن **قال حدثنا**  
تسعة من ابي اجم **قال حدثني** **ابو محمد بن الاصبغاني** بفتح الالف في قوله وقد تكسر  
وقد تعدل بارها **قال** **حدثنا** **احمد بن محمد** **ابن عبد الله** **بن عمرو** **قال سمعت** **ابا** **صاحبا** **ذ** **كوا** **ابا**  
بالدال المعجمة وسكون الكاف حال كونه **حدثنا** عن ابي سعيد الخدري **حدثني** **ابو**

رضي الله عنه قال اي قال ابو سعيد قال **النساء** في رواية لها عن ابي ايوب وبقير ابو ذر  
واي الوقت وابن عباس قال ثمة النساء التا شين وكلاهما جابز ففعل امر الجمع الذي صدر  
**الله عليه وسلم علمنا بفتح الجحد في قلبك الرجال** انما لا تملك كل رايا امر  
ينقلون الذين كان نساء وضعفنا لاندر على من اجتمعهم **فاجعل** اي نظرتنا ففقت  
**لنا يوما** من الالام فقلنا فبديكون منشا **اي من نفسك** اي من اختيارك لا اختيارنا  
وعبر عن التعيين بالهل لانهم لا يرون منشا **اي من نفسك** اي من اختيارك لا اختيارنا  
في اي في اليوم الموعود به ويوما نصب معقول ثمة لو عد فان قلنا **عظمت** الجمل  
الغريبة وهي فوعدهن على الانتساب به وهو فاجعل لنا فخذ منه ابن عصفور وان ما لك  
وغربها **احبت** بان العطف ليس في قوله فاجعل لنا يوما بل العطف على  
المهلة من قوله غلبنا عليك الرجال فاجعل لنا يوما بالالعطف على  
المصداق والاصح ان يكون بعدهن والقبيل في عطفهن بها **اي واما من** بامور دينية  
**فكان** فيما قال **لكن ما منكن امرأة تقدم ثلاثين من وكدها الالام**  
المقدم **لها حجاب** ما كصب خير كان ولما صل ما منكن من امرته في زاد من زيدت  
تا كبرتها قاله ابن ماجه وابن عساي والاضيق والمجوي حجاب بالرفع على ان كان ثابته في حجاب  
لها حجاب **من النار** فقالت **امراة من قدم اثنتي** والعكره من اثنتي من العائيت  
والساراج هو ساسمها عند احد الطير في اوامر ابن عساي عند الطير في اوامر  
او امر فبشر العجز المشدود كما بينه المرف **فقال** صلى الله عليه وسلم من قدر  
اثنتي وكبره واثنتي ايضا فبشر **رجل الرجل** ذلك كما كرهه وفيه قال  
**حدثنا** في رواية ابو ذر الوقت **حدثني محمد بن عيسى** الملقب ببندر **قال** حدثنا  
عند هو محمد بن جعفر البصري **قال** حدثنا **عبد بن محمد** بن ابي حنيفة عن عبد الرحمن  
ابن الاصبهاني عن **ذكو** ان اوصاله وانا والمولف هنا بضمه من الاصبهاني المقيم  
في الرواية السابقة عن **اي بن عبد** اي الذي ذكره كالمصلي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
وسار **هذا** اي الحديث المذكور عن **عبد الرحمن** ابن الاصبهاني الذي روى عن العطف  
على قوله في السابق عن عبد الرحمن والاصل ان شعيرة بن ربيعة عن عبد الرحمن بن اسود  
فهر موصول ومنه عن ابنه معلق فقد وهم **قال** سمعت ابا حازم يابكهم في الذي  
سلمان الاشمي الكوفي المتوفى في خلافة عمر بن عبد العزيز عن **ابن هدير** قال في رواية  
اي ذر وقتك ورا العطف على هدير وقد يبرهن معتد اي مثل حديثه **اي سعيد** وقال  
**ثلاثون** لم يبلغوا **الحديث** بعينه المهلة والمناخ **اي** الامة قد اهدى الرواية  
الاولى والاعتق انهم ما نوا قبل البلوغ فلم يركب **الاشهر** عليه

حدثنا في رواية ابو ذر  
عنه في رواية ابن عساي  
انما الالام في حديثه  
والثانية سبعة

ورجوه

ورجوه اعتبار ذلك ان الاطفال اعلمه بالقول والمصيبة بعلم عند النسيان لان وقت الحنة في ايام  
هذا **باب** **من سب نبيا**  
زاد في روايته اي رها ليس في اليونانية **فلم يفهمه** ولا ابن عساي في روايته  
**فراجه** الذي سبهم من الماصلة فراجع تير وفي رواية يابوي ذر والوقت فراجه  
**يعرفه** وبالاستدلال **حدثنا** سعيد بن مسهر **القبيل** **ان ابن ابي عمير** الخ  
التي ذكره المصنف في سنة اربع وعشرين وما تيق ونسبه لجد ابي عثمان ابا الحكم  
ابن محمد بن ابي عمير **قال** **اخبرنا** ابي عمير وفي رواية يابوي ذر ابن عمير وهو  
قريشي مكي توفي في حاشية اربع وعشرين وما تيق **قال** **حدثني** بالاقتراب  
**ابن ابي مليكة** رضي الله عنه وفيه **اللهم** عبد الله ابن عمير الله ان **عاشته**  
فخرجت في اي باب عاصية **زوج النبي صلى الله عليه وسلم** رضي الله عنها  
**كانت** **اتبع** وفي رواية اي في الاشهر شيئا محمدا لم يوصف بالبعث **بقره**  
**الاراجعت** **فبده النبي صلى الله عليه وسلم** حتى اي المان **تفرقه** ومع  
بين كانت الماضي وبين لا تقع المضارع استحضار التصور انما هي لفة كقوله  
**وان النبي صلى الله عليه وسلم** عطف على قوله ان عاصية **قال** **من** موصول  
منذ **ارحوت** صلتها **وعذب** خبر المبتدأ **قالت** **عاصية** رضي الله عنها  
**قالت** ان كذا **ليس يقول الله تعالى** **والما** صلي في بيته عز وجل **تفرقه** الله  
خير ليس واستحقا ضمير الثناء وان ليس بمعنى لا اي واليقوف الله تعالى **تسوف**  
**بحاسبت** حسبا بضمير اي شهلا لا يباشر فيه **قالت** **عاصية** **فقال رسول**  
**الله صلى الله عليه وسلم** انها ذلك **الفرق** بعكس العكاز لان خطاب  
لموتة **ولكن** من توفيق **الحساب** بالانصب على المفعول اي من توفيق الله  
الحساب اي من استحق حساب **بها** **بها** بعكس الام واسكان الكاف جواب من  
الموصولة المنضمين عن الشرط ويجوز رفع العكاز لان الكسرة اذا كان ما ضميا جاز في جواب  
الوجهان والهي ان يرب الحساب بفتح الهمزة في استحقاق العكاز لان حسنة العكاز  
منه ففتح على القول وانما خصم الرحمة المنضمين للمفعول يقع النجاة وظاهر قول  
ابن ابي مليكة ان عاصية كانت لا تتبع شيئا الا وجهت تير وفيه كرايم الله  
لان ابن ابي مليكة تابعه لم يبرك مرا حلق النبي صلى الله عليه وسلم لكن قوله  
عاصية ففقت اوليس يدل على انه موصول والله اعلم

هذا في رواية ابن ابي عمير  
في رواية ابن ابي عمير  
في رواية ابن ابي عمير

هذا **باب** **بليغ** **العارة** بالانصب **الشاهد** بالرفع **القاي** بالانصب اي بليغ الحاضر

كذا تحمله صورة المصنف  
بغيره في الكافي والتهذيب

هذا في رواية ابن ابي عمير  
في رواية ابن ابي عمير  
في رواية ابن ابي عمير











الرضاح البشكرى عن ابن حصين يفتح الى وكسر الصاد الملهمة عن زعام الكوفي  
 المتوفى سنة سبع وثمان وعشرون ومائة عن ابن صالح كوان السمان المدوني عن  
 البرهيرة الرواسي رحمه الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سمعوا  
 يفتح النوا والسنين المندوة في امر يصرفه اليهم من باب التقبل باسم محمد واحمد  
 ولا يكتموا يفتح النواين بيها كما في سنا كنه وفي رواية لا يفتن ولا يكتموا  
 نفاة الكفار وتكون مندوة من غير ناء ثانياً من باب النول من نعت يفتن  
 نعت كسار صادر لا يتكفوا في ذمة احدي النابين او ضم النوا ويفتح الكاؤض الذين  
 المندوة من باب التقبل من كسرى يفتن او يفتن او يفتن انما يفتن الكان وكما  
 من الكتاب يفتن يفتن يفتن يفتن يفتن يفتن يفتن يفتن يفتن يفتن  
**في النمل قدران** حقا فان التفتان لا يهمل في صرف اذا التفت بصورتي  
 وناقى مباحث ذلك ان نشا الله تعالى وفي كتاب المراه من ذلك ما يفتن ويشتل  
**ومن كذب على معديا فليستوا منقذون من النار** مقتضى هذا الحديث  
 استنوا بخبر الكذب عليه في كل حال سواء في العظة والنذر وقد ورد الخبر من  
 كذب على من جمع من الصحابة على والذين في الضم والسر والهريرة وهو حديث  
 في غاية الصحة وفيها في القرة وقد اطلق القول في قول جماعته وهو قوله بان  
 شتر طنة استنوا طرني وما يفتن في الكثرة والست موجود في كل طرني يفتن  
 واجيب بان المراد من اطلاق قوله رواية الجمهور في الخبر من استنوا به لان زيادة العلم  
 هذا **باب سيرة العلماء**  
 وبالاسناد الى المولود قال **خذتنا ابن سلام** المصنف قاتل المال وقد مشهور من  
 لا يعرف وقال الدار فظني بالمشهد لا بالفتن الميكد ويولفيرا يد رجهن علماء قال  
**اخرا وكعب** بن ابي الجراح يفتن الكوفي المتوفى في يوم عاشور سنة سبع  
 وتسعين ومائة عن **عن صفوان الثوري** او ابن عبيد بن جرم في قوله البار بالاول  
 كشيرة وكعب يابو ابي عن ولد كان ابن عبيد لغتمه المولود لان اطلاق الدرايين  
 عن متفق الامم يقتضيان تحمل من اهله تستم على من يكون له يد جرم من النار  
 وكوع وتفتن العبي بن ابا مسعود البرمشتي قال في الاطراف انه ابن عبيد  
**عن بطرف** يفتن المير رقة الطاء وكسر البرمشتي  
**واجيب**  
 اخبره فاين طريق بظا مهلمة مختوحة الحارث المتوفى سنة ثلاث وثلاثين ومائة  
**عن الشعبي** يفتن الشين المعجم يسكن العين المهلمة واسمه عامر **عن**  
**عن حبيفة** بضم الحميم وفتح الحاء الى المهلمة وسكنوا المشاة تحتية وبالبا  
 واسمه

هو مقرون بالكتاب  
 جرد منها خان

هذا خبر وعارة انفاض  
 الاعمى فقلت انكار ورد  
 لانه كما يفتن والاعلم  
 الحاصب في قوله الكمل  
 كسر الكيف في رها عن

واسمه وهب بن عبد الله السمواي يفتن السنين المهلمة وتختف الزا ووبالمد الكوفي من  
 صفا والجملة المتوفى سنة اثنين وسبعين لله قال **قلت له** والاصيل زياد  
 ابن ابي طالب **هل عندكم** اهل البيت النبوية او المير للنظير **كتاب** اي مكتوب  
 خصت به رسول الله صلى الله عليه وسلم وناغيت من اسرار علم الرجم خباير  
 الشعة **قال** على **الكتاب** عننا **الكتاب** الله بالرفع بدل من  
 المستثنى منه **او فتم** بالرفع اعطيه بصدقته المجهول وفيه الكا رجل  
**مسلم** متفرد به الكلام ويدركه من ناظنه المعاني التي هي غير الظاهر من نصيب  
 برمرات القام في ذلك متفردة وفيه من جوار استنوا اح افعال من القرائن  
 يظهر ما لم يكن منقولا عن المفسرين اذ اوافوا اصول التفسير وروى فيهم  
 بالعطف على سابقه قال استنوا مصطلقا او افا في ك الى فقط ابرجرا الاطراف  
 منقطع بتدريج بانه لو كان من غير الحضر كان قوله او فتم منصوبا لانه عطف على  
 المستثنى والمستثنى اذ كان من غير حشر المستثنى منه يكون منصوبا وما عطف  
 عليه كذا كونه عطف على قوله كان الله قوله **او ما الذي في هذه الضمير**  
 وفي الرواية المكتوبة وكانت تعلقت بقضيه سيرة ابا احتياط اواسمها واما  
 كبره من رواه اسماع ذلك والنسائي فاخرج كتابا من ثواب سيرة **قال**  
**ابو حنيفة قلت وما دوى** رواية الكشي هي نوا وكما هو اللفظ اي تحسن في  
**هذه الصحيفة** قال على رضي الله عنه فيها **العقل** اي حكم العقل وهو الذي  
 لا يهرم كما يوافقون فيها الايلاء ويبدلونها بقاء دار المستنفة لقتل والمواد  
 احكامها تقاديرها لاصنافها واسماها **ونكاك** يفتن النوا ويجوز كسرها  
 وهو ما يحصل به خلاص **الاسير** ولا يقتل مسلم بكافر بضم الكافر  
 جملته فعلية على جملة اسبغ اي رقبها العقل وفيها حرمه قضاء المسلم الكافر  
 وفي رواية الاصيل واي في عين الكشي هي وان لا يقتل زيادة ان المصدر تير الناصير  
 وعطف الجملة على الذي لان الغدير فيها اي الصيغة حكمة العقل وحكمه غير متل  
**المساكين** كافر فالصيرور وخبيد فهو عطف جملة على جملة وحرمه قضاء  
 المسلم الكافر هو منه اما من الشان في ومالك واحمد والارزاع والبيت  
 من الاعلى خلافا للمفتي ويدل على انه صلى الله عليه وسلم قال **بهاهد**  
 انا كبر من ربي يفتن كويت روى الكافي عن صعيد بن جبير وهو قوله  
 البيت في ذلك ما في قوله **اهت** يشا الله تعالى وروى عن الصادق عليه السلام  
 من تفرده **الكتاب** الله وهذه الصحيفة فاذا فيها المديتة حذر والمسلم

انما كان يستدركه  
 دفعه الذي  
 المصنوع على ما  
 قالوه لولا انما



وامان يقتل اهل القبور وهو باطل قال الدماميني ولعل يقاد يمكن من القود وهو  
 القتل اه وامان يمكن اهل القتل من القود فاستغنى عن القتل والقبولان مبيحان للقبول  
 وهزة اما التفصيل في مكسورة وان المصدرية متوحد في الاربعه **قال رجل**  
**من اهل اليمن** هو ابو نضاه بن يحيى حججها مؤنة كما في فتح الباري **قال**  
**اكتت** اي الخطبة التي سمعها من ابي بكر بن عبد الله بن عمر **قال** اي  
 وسلم **اكتت** اي لا يفتان **قال** اي لا يفتان **قال** اي لا يفتان **قال** اي لا يفتان  
 الفياس بن عبد الملك بن قبايس بن رسول الله لا يفتان في شوكتها ولا يفتان في هاشم  
**الاخر** اي رسول الله بكسر الهمزة وسكون الدال فكسر الخاء الموحدة  
 وهو نعت مبرور طلبه الذي يفتان في كونه على البدر من الصانعة والنصب على  
 الاستثنا كونه راقعا بعد النبي **قال** اي لا يفتان في بيوت المستوفوف  
 الخشب او يخطا بالعين لئلا يفتنك اذ اني بصرفه في شدة فتح البدر  
 المتخللة بين اللبانت **قال** اي لا يفتان في بيوت المستوفوف  
 او يفتان في كواكب انطاب احدا ستمتنتا شئ مني ناستنتب **الاخر**  
 وللاصيل الا الاخره تين فتكون الثانية للناكيد وفي نزع البومين  
 هنا زيادة وهي **قال** اي لا يفتان في بيوت المستوفوف **قال** اي لا يفتان  
**اي** عبد الله اي شئ **قال** اي لا يفتان في بيوت المستوفوف **قال** اي لا يفتان  
 وليس هذا التفسير عند الاصيل وابر الوقت ويد قال **قال** اي لا يفتان  
**عن** عبد الله بن ابي بكر بن عبد الله بن عمر بن الخطاب بن عبد  
 قال حدثنا عن **قال** اي لا يفتان في بيوت المستوفوف **قال** اي لا يفتان  
 سنة ست وعشرين ومائة **قال** اي لا يفتان في بيوت المستوفوف **قال** اي لا يفتان  
 المبرور وفتح النون وكسر الموحدة المنذرة ابن كامل بن سبيع بن المغيرة  
 وقيل كسرهما وسكون المشاة التبتية في اخذ جبه الصفا في الانصار  
 الاثاري الذي يفتان في العجوة سنة اربع عشرة ومائة **قال** اي لا يفتان  
 هاشم بن ميمون بن عبد الله بن عمر بن الخطاب بن عبد الله بن عمر بن الخطاب  
**ابا** هاشم بن عبد الرحمن بن عمر بن الخطاب بن عبد الله بن عمر بن الخطاب  
**صلى** الله عليه وسلم **قال** اي لا يفتان في بيوت المستوفوف **قال** اي لا يفتان  
 بالنصب خبرها **قال** اي لا يفتان في بيوت المستوفوف **قال** اي لا يفتان  
 وعلمه **قال** اي لا يفتان في بيوت المستوفوف **قال** اي لا يفتان  
 والكرباني والركبة بن عبد الله بن عمر بن الخطاب بن عبد الله بن عمر بن الخطاب  
 انما علمته واهل الشدة **قال** اي لا يفتان في بيوت المستوفوف **قال** اي لا يفتان

هذا في الوصل والوقوع في السنة  
 للثابت حيث يكون والوصول  
 تاو في الوقوع في السنة  
 فكيف شاء احد في الوقوع

تأشير الراجح في سنة  
 التي تبت سنة الفتح والفتح  
 على صاحبها من سنة الفتح  
 ان ذلك المبرور في صفا

الظرف

هذا في الوقوع في السنة  
 للثابت حيث يكون والوصول  
 تاو في الوقوع في السنة  
 فكيف شاء احد في الوقوع

الظرف دايها وانها هو اذ الكاف مع هو الخبر اخبر او اما نصب الخبر فيكون ان يكون  
 حالا من الخبر المستكن في الظرف المقدم على تحت فيه فاعلم قال والذي  
 يظهره ما هذه في جملة خبرها على عمل ليس وانما حد منه او اكثر منه وهذا مما  
 النبي صلى الله عليه وسلم خبره **قال** اي لا يفتان في بيوت المستوفوف **قال** اي لا يفتان  
 اي ابن العاصي رضي الله عنه **قال** اي لا يفتان في بيوت المستوفوف **قال** اي لا يفتان  
 الذي كان من عبد الله بن عمر وهو الكتاب الذي لم تكن بيني والخبر في قوله  
 ما في الكلام سواء لم منه كونه اكتبه حدثنا لما يقتضيه عادة الملازم  
 مع الكتاب في اوله لا يجوز ان يكون الاستثنا متصلا بنظر اللفظ اذ حدثنا  
 وقع تيسيرا والتميز كالمحكوم عليه فكانت قال ما احدثه تيسر اكتبه  
 حديث الا احاديث حصلت من عبد الله بن عمر بن الخطاب بن عبد الله بن عمر بن الخطاب  
 في الصحابة اكتبه حدثنا عن النبي صلى الله عليه وسلم من الاعيان الذين هم  
 مع ان الموجود من عبد الله بن عمر بن الخطاب بن عبد الله بن عمر بن الخطاب  
 لا يفتان في بيوت المستوفوف **قال** اي لا يفتان في بيوت المستوفوف **قال** اي لا يفتان  
 الحديث وهو من عبد الله بن عمر بن الخطاب بن عبد الله بن عمر بن الخطاب  
 ثمان مائة رجل او من الحديث خمسة الاف وثلاثمائة رجل في زاد ابن الخطار  
 في شرح العمدة وغيره **قال** اي لا يفتان في بيوت المستوفوف **قال** اي لا يفتان  
 ثلاثمائة وخمسة وسبعين وانما في البخاري ثلثمائة وخمسة وسبعين وثلاث  
 ايوه تبت في الحديث وفتح بالفتح سنة سبع او ثمان او تسع وتسعين وثلاث  
 ثمان وتسعون سنة ووجدت في الحديث سنة سبع او ثمان او تسع وتسعين وثلاث  
 وهب بن منبه من روايته لهذا الحديث من هاشم بن عمر بن الخطاب بن عبد الله بن عمر بن الخطاب  
**عن** ابن عمر بن الخطاب بن عبد الله بن عمر بن الخطاب بن عبد الله بن عمر بن الخطاب  
**عن** ابن عمر بن الخطاب بن عبد الله بن عمر بن الخطاب بن عبد الله بن عمر بن الخطاب  
 ثمان وثلاثين ومائة **قال** اي لا يفتان في بيوت المستوفوف **قال** اي لا يفتان  
 المصري **قال** اي لا يفتان في بيوت المستوفوف **قال** اي لا يفتان  
**ابن** شهاب **قال** اي لا يفتان في بيوت المستوفوف **قال** اي لا يفتان  
**ابن** عبد الله بن عمر بن الخطاب بن عبد الله بن عمر بن الخطاب بن عبد الله بن عمر بن الخطاب  
 الله عنها **قال** اي لا يفتان في بيوت المستوفوف **قال** اي لا يفتان  
**وسلم** **قال** اي لا يفتان في بيوت المستوفوف **قال** اي لا يفتان  
**قال** اي لا يفتان في بيوت المستوفوف **قال** اي لا يفتان  
 او اراد بالكتاب ما من شأنه ان يكتب فيه خبر الكاغد وعظم الكعبة

شعير  
 عبد البرق

هذا في الوقوع في السنة  
 للثابت حيث يكون والوصول  
 تاو في الوقوع في السنة  
 فكيف شاء احد في الوقوع

كما صح به في رواية مسلم الكتاب لغير الخمر جوارح الامم ونحو ذلك على الاستيناف  
اي امر من يكتب لغير كتابه الاضحية لا يجرى في اوله وايت فيه مما است  
الاحكام لا يظنوا بغيره بالنص على الظاهر وقطعوا بفتح اوله وخبرنا فيه  
مخروم مخزون النون بدلها من جواب الامر قال عبد بن الخطاب رضي الله عنه من حضر  
من الصحابة ان النبي صلى الله عليه وسلم عليه الجوع والحال عندنا  
كتاب الله فهو حسينا ان كاننا فلا يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ما يشق عليه في هذه الحالة من اهل الكتاب والامر في اتوفى للجواب  
وانها هو من باب الاسناد للاصل للفرقة العارضة الامر من الاعراب الى الله والافها  
كان يسوع للمهرض لهم عن عيسى عليه السلام لا يحل على امره ان يترك الصلاة والسلام  
على ان يترك عليه السلام لا يحل على امره ان يترك الصلاة والسلام وكان  
توقف عند صور الاسماء والقدان فيه تبيان لكل من شرب من شرب حسنا كانت الله  
فاحفظوا اي ربي عنده لك في الدنيا طاب الله لك ما فعلت من امتثال امره زيادة  
الابضاح وكثير من المتكلمين للفظ يخرجك الامم والعين المجهة اي الصورة  
والجسدية بسبب ذلك قال اي ذلك عليه الصلاة والسلام قال وفي رواية تفاد  
لما العظف في روى وقال يورقوا عن عيسى في جبهة فلا يبعث عدي  
السناع بالضم قال ينبغي فخرج ابن عديس من الكنانة كما كانه عنده ما حدث  
بطلان الحديث وهو يقول ان الربيع يفتى الراوي كسر الربيع بفتح الراء  
نزهة وقد سهل وتستند اليها كل الذين في كذا النصب على الجسد بالحال  
اي الذي حج بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين كتابه وقد كان عرفه  
من ابن عباس حيث ان في القرآن علم ان يكون قد اذن الله عليه وسلم كان ظهر له حين  
هو بالكتاب انه صلح في ظهره او اوجى اليه ان المصلحة في تركه ولو كان واجبا  
لم يترك عليه الصلاة والسلام لا خلاصه انه لو ترك التكليف في حاله من حاله وقد  
عانت بعد ذلك اياما ولم يوافق امره بذلك ويستفاد من هذه الحديث جواز كتابه  
الحديث الذي عقد المولى اليه له وكذا من حديث علي وقصده في شأن الادب  
في حاله كان يعرض له حديث ابن سعيد الكوفي المروي في مساهمة من عدا لا يتكلموا  
عن شيئا عند القرآن والحسين كان التبع خاص بوقت نزول القرآن فحسبوا  
التباعد بحيرة والاذن في غير ذلك والاذن تابع للمنع عند الامن من القناس واليه  
خاص من حيث منه الا تعجل على الكتاب دون الحفظ والاذن لمن امن منبه له وقد  
كبر جماعة من الصحابة والتابعين كتابه في الحديث والاسم هو ان لو كان عليه  
حينذاك كما اخذوا حذوا له انما قصرت اليه من وجهه لا يهتدي بها في العباد وكون  
اول من درت الحديث ابن شهاب الزهري على راس الكتاب المأثور بما عرفت من غير  
تذكر

انما كان ان ابن عباس  
لم يكن جازع عند النبي  
حين قال ذلك

تذكر ثمة الدورين ثم النصيف وحصل ذلك خبر كثير لله الحمد المنة  
هذه آيات تعليم القل والفضة

بكر العين اي العظف وفي بعض النسخ والبتظن بالليل وبالسند الى المولد  
حد ثنا صدق بن الفضل المروزي المتوفى بسنة ثمانين وستة وعشرين  
وما بين وافتد المولى به عن السنن قال اخيرا ابو عبيد بن مسعود عن محمد بن  
الكثير من سكون العين بيده ابن راسد عن الزهري محمد بن مسعود عن هذبت  
الحارث الكندي سنة خمس الف والسبعين المهللة وللتكثير يعني عن امره ان  
امر مسلمة هند وقيل ركنة ام المؤمنين بنت سهر بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو  
ابن حفص وروى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم على الفارسي اربعة احاديث  
وتوفيت سنة ثمانين وخمسة عشر سنة عن عمره ما زاد على الاستيفاء والمعنى ان  
ابن عبيد بن مسعود حدثت عن عمر بن الخطاب وعمر بن الخطاب حدثت عن  
الاداء كاهي عادته وعمر بن الخطاب وعمر بن الخطاب وعمر بن الخطاب وعمر بن الخطاب  
قال القاضي عياض في القابل وعمر بن الخطاب وعمر بن الخطاب وعمر بن الخطاب  
ابن سعيد هو الانصاري في القطن وهو لم يفتى الزهري حتى يكون مع منه عن  
ابن شهاب الزهري عن هذبت الفاضل وفي رواية الاربعة عن امره ان  
قوله في هذه الاسناد الثاني عن هند في رواة من الكنديين له وقع عند الحديث  
والاستيفاء في الطريقة الثاني عن هذبت من ام سلمة كذا في حديثه قوله والغيرها عن امره ان  
وفي نسخة صحيحة من قول علي بن ابي طالب في خاتمة التمهيد ان النبي صلى الله عليه وسلم  
وان السبعان في صلحها على ابي لؤي في خاتمة التمهيد ان النبي صلى الله عليه وسلم  
ربما ابهها وربها ما صلحها عن ام سلمة صلى الله عليه وسلم في خاتمة التمهيد ان النبي صلى الله عليه وسلم  
فالسبعان هنا ليست للطلب اي ان النبي صلى الله عليه وسلم في خاتمة التمهيد ان النبي صلى الله عليه وسلم  
وسلم ذات ليلة اي في ليلة ولقد استندت في حديثه وقال جاز الله لهما  
اضافة الاسم الى النهد وكان عليه الصلاة والسلام في حديثه ان النبي صلى الله عليه وسلم  
قال سبحان الله يا ذا الجلال والاسماء مقتضين لمعنى سبحان سبحان سبحان  
انزل في العزة والكرامة هي انزل الله سبحانه بالاسماء في الملائكة  
الفتن وماذا فتح من الخراب عبر عن القدر بالفتن لا يها اسماء من  
الرحمة بالخزان بقوله عا لخران في حديثه واستعمل الى ان الازمنة والبلاد  
اعلم ان الامامية بالامر المقدور وكان عليه وسلم راى في المنام انه سينفع  
بعده فتت وبعث لهما الخراب او اوحى الله تعالى له ان الله تعالى انزل في اليوم فبعد غن  
بالانزال وهو من المعجزات فقد فتح خبر ابن فارس والنور وغيرهما كما اخبر عليه  
الصلاة والسلام ابو طلحة في رواية صواب

قوله  
الاسناد الثاني

روى العبد الاخي ابو محمد تصدق الناس  
بخطه في ارض مالكا واخذوا عبد الرحمن  
والنكير والسنن راى خا خا في الخوا

نسخة المصحف  
الاصيلة والاصيلة  
الاصيلة والاصيلة

نسخة المصحف  
الاصيلة والاصيلة  
الاصيلة والاصيلة







وتشديد المشاة التختة تصغير شفقته ومراد ان عباس وقولنا من سنها  
حذفت هذمه لغزبية المفاير واخبار منه عليه السلام بنومه اوقال كل  
**تسبها** اي تسبها كانه زام القدير ضحك من الراوي وعثر بكلمة على حد  
كلمة الشها **وقد قام** عليه السلام في الصلاة **فمعت عن يساره** يعني  
الياد وسرها وشبهها في الالح سر بالسر واليسير في كلامهم كانه مصغر  
الياد الا هذه وحكي التثويد للسبع لغة فبعض ان عماد **في علي بن ابي**  
**فضل** وفي رواية ابن عباس رضي الله عنهما **كلمات** وفي الفرج في الصلاة  
من غير رقة عميرة **ثم صار كقيد** **ثم قام** عليه الصلاة والسلام  
**حتى** اي الى ان سمعت **عصيطه** يعني القيد العجوة وكسر العجوة  
الاولى وهو صوت نفس النائم عند استيقاظه وفي الغياب وعصيط النائم  
والخوق خيرهما **او خطبته** يعني الخطبة وكسر العجوة  
من الراوي وهو يعني الاول ثم استيقظ عليه السلام **ثم خرج الى**  
**الصلاة** ولم يتوسل ان من خصا يصعب ان قوله مصطوب واليقص ونوه  
لان عيبه فظان ولا ينام قلبه لا يقال انه معارضه بحيث يوصل  
عليه السلام في الراوي الى ان طلعت الشمس لان الخمر والشمس انها لم تكن  
بالعين بالقلب وبان تبارك الحث في ذلك وقد كثر ذكره عليه السلام  
فان قلنا ما المناسبت بين هذا الحديث والخرجة احب باحتمال  
ان يطلق السهر على الصلاة وفي هذا قوله عليه السلام نام الغلب او هو ان قال  
ابن عباس لاحواله عليه الصلاة والسلام انه لا فرق بين النعم من القول والنعلم  
من النعم وتعق **ان المنكسر بالصلاة الواحدة لا يسمى اسما او بان**  
صنيع ابن عباس يسمى اسما لان السهر لا يكون الا عن حذو وا حبه  
بان حقيقة السهر الخمر والكيل ويصدق بكلمة واحدة ولم يقسم طاح  
النعمة وكما يطلق السهر على القول بطلق على الفعل بل قوله شهر لغير الخمر  
اذ شربوه ليل او احاح **الى** فظان ابن حجر ان المناسبت مستفادة  
من لفظ اخر في هذا الحديث يعني من طريق اخر في التفسير عند المولف  
بالقرب في بيت مبرحة في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم مع اهله  
ساعة قال **وهذا** اول من غير نعسق والارحمر بالذلة لان تفسير الحديث بالخمر  
اول من الخوض في الظن وتعق السهر العيني بان من يعقد بان يترجمه ويضع  
فيه حديثا وكان قد وضع هذا الحديث وباسم اخر بطريق اخر في الفاظ

التحسين الصوت من الالف  
قال في تحريفه بان قول  
او الالف

متقاربة

متقاربة هل يقال مناسبت الخرجة في هذا الباب تستفاد من ذلك الحديث الموع  
في الباب الاخر قال **واورد** من هذا انه علم بان قولهم لان تفسير الحديث  
بالحديث اول من الخوض في الظن لان هذا ما فسره الحديث هذا بل ذكرنا مطابق  
الخرجة بالتحارب واخي

**باب حفظ العلم**

ويصنف هذا الباب في اصلي وبالسند الى المولى قال **حدثنا عبد العزيز بن**  
**ابن عبد الله** الا وبنى الحديث **قال حدثني** بالنزج **بالحق** هو ابن اسد اما في  
الايمنة عن ابن شهاب الزهري عن **الاخرج** عبد الرحمن بن هرم عن ابي هريرة  
قال ان الناس يقولون **كثر ابو هريرة** اي الحديث كافي البير وهو حكاية  
كلام الناس والاناك اكثر زاد الصدق في رواية في المزارعة ويقولون ما  
لايها حديث والاناك اكثر ثوبنا احاديثه **ولو لا ايمان** مودودان في كتاب الله  
**تعالى** ما اى ما حدثت **حدثنا** قال **الاخرج** **تتميلوا** ابو هريرة ان الذين  
يكتمون ما اقولنا من **السياسة** **والهدية** **التي** **تعالى** **الخمر** **وعز**  
بالتضارع في قوله **وتيلوا** استحضار الصورة التلاوة والمعنى لو ان الله تقا ذكر  
لكا كيهن العلم لها حد **تتكلم** **الكل** **الكل** **ان** **حراما** **وجب**  
الاظهار انه احصلت الكثرة عند ذكر سبب الكثرة **فقال** **ان اخواننا**  
جمع اخ ولم يقل اخوانه ليعود الضمير على اخيه بربخ لفرصه التماسه وعديل عنه  
الافراد الى الجمع لقصده فيسره وامتاله من اهل الصفة وحذره القاطن على جعله  
جلمته استتيا فبذلة كالنقل للاكثر جوابا للسؤال عنه **والمراد** اخوة الاسلام **من**  
**المهاجرين** الذين لها حرمان مكة الى المدينة **كان يتعلمهم** يعني اولئك  
من التلاميذ **وحكى** **من** **الرباعى** **وهو** **شاذ** **المتفق** **بالاسواق**  
بفتح الصاد واسكان الفاك كناية عن القابض لانه كذا يرضون قبه  
بذرايد عند المعاقدة **وسميت** **السوق** **لقبا** **من** **سوق** **سوق** **وان**  
**اخواننا** **من** **الانصار** **لاوس** **والخروج** **بما** **يشق** **العمل** **في** **الموال**  
اي التبار على مصالحهم **وان** **ابا هريرة** **بقر** **عند** **عن** **قوله** **وان** **لقد** **الانفاق**  
**كان** **يقيم** **رسول** **الله** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** **بشعب** **بطن** **كذا**  
للاصلي بموحدة في قوله **ان** **رواية** **الاربع** **بالتام** **وكذا** **الان** **لن** **لن**  
اي لا حد شعب بطنه وهو يكتم الشين المعجزه وفيه الموحدة وعن ابن زيد  
اسكانها وعن غيره **لا** **اسكان** **اسم** **لها** **اشبع** **كمن** **التسوي** **في** **رواية**

مقابلة هل يقال مناسبت الخرجة في هذا الباب تستفاد من ذلك الحديث الموع  
في الباب الاخر قال واورد من هذا انه علم بان قولهم لان تفسير الحديث  
بالحديث اول من الخوض في الظن لان هذا ما فسره الحديث هذا بل ذكرنا مطابق  
الخرجة بالتحارب واخي

هذه آفة كالمعجزة  
والقابلة لسوءت

ابن عساكر في نسخة البشيع بطهران المرام كي ويشمع بصورة المضارع المنصوب  
 والمعنى انه كان يلازم قانبا بالفتحة لا يفتح ولا يرفع **ويحضر بالاحمر** من  
 احوال النبي صلى الله عليه وسلم لانه ينسأه بالابتعاد عن **ويحفظ بالاحمر**  
 من احواله لانه لا يسهو بالاسهون وفيه قال **حدثنا احمد بن ابي بكر** زاد  
 في رواية غير ابن ابي دراج ابن عساكر والاصل ابو مصعب وهو كنية احمد وهو  
 مشهور بها وسقطت في روايته ابو الاصل واسم ابي بكر التام من الحارث  
 ابن زرارته بن سعد بن عبد الرحمن ابن عموف الزهري القوي فاض المربية وعالمها  
 صا حيا بالحق المتوفى سنة اثنتين واربعين ومات عن اثنين وتسعين سنة  
**قال حدثنا محمد بن ابراهيم بن دينار** يعني المديني في كتابه مالكا بن اس  
 المتوفى سنة اثنين وثمانين ومات عن اربعة وعشرين سنة **ببعض** الى المتوفى  
 وهو محمد بن عبد الرحمن ابن الحنفية بن الحارث بن ابي ذيب القرظي المديني قال  
 الامام احمد كان ابن ابي ذيب افضل من مالك الا ان مالك اكثر تنظير لمحمد  
 من المتوفى بالكوفة سنة تسع وخمسين ومات **عن سعد بن ابي سعيد**  
 الخزي يفتح الميم وضم الواو **الذي عن ابي هريرة** رضي الله عنه انه قال **قلت**  
**يا رسول الله** في رواية ابن عساكر قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
**ان اسمك منك ودينك كثيرا** صفة لتوكل حديثا لانه اسم حسن  
 يتناول القليل والكثير **اشارة** صفة تامة حديثا والنسبان زرا العلم  
 يتناول عن الحافظة والدراسة والسهو والاهمال الحافظة فقط وغيره يبين  
 وبين الخطا بان السهو يتبين صاحبه ياد في تنبيه الخلق ان الخطا قال في النبي  
 صلى الله عليه وسلم لا يهتدي في رواية فيقال **اسطر داي** فسطحة  
 اي كما قال البسط المتقلة اية فسطحة والافضل من حلقه الخيم على انشا  
 وهو يتخذ فيه **فقد** عليه الصلاة والسلام **يديه** ما يقصر فضل الله  
 فجعل الحفظ كالشي الذي يقر منه ورمي منه في زواجر ومثل ذلك في عالم  
 الحسن **بذلك** عليه الصلاة والسلام لا يهتدي **ضبه** بالهاج مع ضم  
 الميم نعا المضاد **الذي** في رواية في قوله لانه الفتح اخذ الحركات واسمها  
 لان الساكن اذا حرك حركت ما كسر او نكح الادغام في ضمير اضمه  
 والهاج يترجع الى الحديث كما يدل عليه قوله في عميد الصحيح فقد بيده في قوله  
 ضم الحديث وعند الذين في بعض طبعه ان بسطا احد كتر في حتى افضى  
 مقالته ههنا ثم نجمعها الى صدره وهذا وقع في جامع الترمذي وحلته ابي يعين

في اشارة الى ان في نسخة  
 في الخطا سبق على وانما زاد  
 من الخطا سند الاصل

حلقه على قوله ضم الميم والواو  
 يعني او اضمه الى الواو  
 مع في الادغام واجتلاب  
 الكسرة

التصريح

لا

التصريح بهذه المماثلة المجهدة في حديث ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ما من رجل سبيع كلمة او كلمتين ما قد ضا الله تعالى عليه في فعله من ربه على الا دخل  
 الجنة ووقع في رواية الكثير وهي وعزاهما في التبع للروي بالمستعمل في قوله **كثيرا**  
 قال ابو هريرة **في حديثه** فيما نسبت **شيا** بقدر اي بعد العلم من رواية  
 الاكثر بعد تقطع عن الاضافة من على القم وتنخير شيا بقا في ظاهر القم  
 في عدم التماسك منه لكل شيء الحديث وغيره لان النسخة في سياق التذييل عليه  
 لكن وقع في روايته ابن عمير وغيره عن ابي هريرة في الحديث **في حديثه** فيما نسبت  
 شيا سمعت منه وعدم استعمال من رواية يونس فيما نسبت بعد ذلك اليوم شيا حديث  
 له وهو يتفق في خصوص عدم التماسك بالرياسة واحقر منه ما جازي روايته شعيب  
 حيث قال فيما نسبت من مقالته تلك شيا فانه يفهم تخصيص عدم التماسك بغير  
 المماثلة فقط لكن سمات الكلام يفرض ترجيح رواية يونس ومن وافقه ان ابا هريرة  
 ينكر به على كثرة حفظه من الحديث ولا يرضي حله على ذلك المماثلة وحدها ويحتمل ان  
 يكون وقتها وقتها ان روايتها النهي من حديثه تناسك المقالة والترواها سعيد  
 التبري عاتقه هكذا اقره في فتح الباري ولهذا من المعنى ان الظاهر ان حديث  
 صلى الله عليه وسلم عن ابي هريرة التماسك الذي هو من لوازم التماسك حتى قيل انه منسوخ  
 منه رخصه لهذا في نسخة الدر الذي ليس للفقهاء مجال كونه قال **حدثنا ابراهيم**  
**ابن المنذر** بالمال المجمع رسته واول كتاب العلم **قال حدثنا ابن ابي ذيب**  
 مضمون الذي وقع الدال المهملة وهو ابو ابراهيم محمد بن اسمعيل بن ابي ذيب واسم ابي ذيب  
 دينار المديني الذي التمسك به ما بين ابن ابي ذيب برواية عن ابي ذيب  
 كما عند المؤلف في علامات النبوة **بهذا** اي هذا الحديث **اوقال** وفي رواية الكثير في  
 وقال **عريف بن ربيع** بالافراد مع زيادة في ضمير والضمير للثوب والممثل وحديث  
 تحذف فيه نالي المهملة والذال الميم والفاء من الحذف وهو الذي في حديث علماء  
 النبوة المنسوخ عليه فيما استعمله لاس في الالف وفيه استوصح الحافظ ابن حجر على انه  
 يحذف ويحذف مع ما استشهد به في طينقات ابن سعد ان ابن ابي ذيب حيث  
 قال فقد وثقت به العيبان باقلا لا يكون دليله اذ اعلمت ان الضمير ولو  
 كان كذلك لسه عليه ما حبه المطالع واجيب بانهم الميم من كون صاحب  
 المطالع لا يسه عليه ان لا يكون صحيحا فيكون بين طلب الدليل على كونه  
 صحيحا في فهم وهذا المذمور من قوله **حدثنا ابراهيم بن المنذر** الى آخر قوله فقول  
 او يحذف بيده فيحذف في رواية في الاصل والمستعمل وابن عساكر في قوله  
**حدثنا اسمعيل بن ابي اويس** قال **حدثني** والتمسك في الاصل **حدثنا**  
**محمد بن ابراهيم بن ابي اويس** عن ابن ابي ذيب **محمد بن عبد الرحمن السلمي** في رواية  
**سعيد الخيري** بضم الواو **عن ابي هريرة** رضي الله عنه **قال حدثنا**

في نسخة اخرى  
 في نسخة اخرى  
 في نسخة اخرى

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية أيضا كشمي يمان من بدل عن هو اصبح في  
 نالته من النبي صلى الله عليه وسلم بلا واسطة **وعاين** بكسر الواو والهمزة تنكية  
 وعاء وهو من ذكرا الرجل واردة الى الاء في معنى من العلم **قائما احدهم** اي احدا من  
 الوعاين من نوعي العلم **فانتد** بهو حدة من فتوحته ومثلت من بعده امتها  
 فوحيه ودخلت الفاء لخصه بمعنى الشرط اي نشره زاد الاصل كجبل فبشنته والناس  
**والوعا الاذولو بشنته** اي نشره في الناس **قطع** وفي رواية لقطع **بني**  
**هذا البلعوم** بضم الواو حدة من فوعا لكونه نابع من الفاعل وكنى بوعا عن القتل  
 وزاد في رواية ابن عماس كرو الاصل واي الوقت واي في المستعمل **قال ابو عبد الله**  
**اي البخاري البلعوم حمري الطغام** اي في الحنة وهو المربي قاله القاصم والزهري والاشتر  
 وعند القتيبي ان القوم حمري النفس خررا ودخولا والمري حمري الطغام والاشتر وهو  
 تحت المظلمة والبلعوم تحت المظلمة وازاد الوعا الاول ما حفظه من الاحاديث بالان  
 ما كتبه من اخبار الفتن واشترط الساعة وما اخبر به الرسول عليه الصلاة والسلام  
 من فساد الدين على يد ائمتهم من سفهاء قريش وقد كان ابو هريرة يقول لو  
 شئت لاسميتهم باسمي بهر او المراء الاحاديث التي فيها تبييت اسمها امر الجور  
 واحوالهم واذ ظهر فيه كان ابو هريرة يكتفي عن بعض ذلك ولا يصرح خوفا على نفسه  
 منهم لقوله اعدوا بالله من رأس السنة وامارة الصبيان بشرب الخمر في يومين فهاجوا  
 لانها كانت سنة سنتين من الهجرة واستجاب الله تعالى دعاء الوهيري فهاجوا  
 بسنة وسباني مع ذلك من بدله في كتاب الفتن ان سنا الله تعالى او المراد به علم  
 زواجر المصون عن الاعمال التي ينهاها الله من اهل العرفان والمجاهدين والاقاب  
 التي هي نتيجة علم الشريعة والعمل بها جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم والوفون عند ما  
 حدثوه هذا لا يظن به الا انهم اوصون في حرد المهادنة والاسفود بع الا المصطفى بالقران  
 المتنا هداية لكن فيكون هذا هو المراد نظر من حيث انه لو كان كذلك لما وسع  
 ابو هريرة كتابه بما ذكره من الايقال التي عاينها من العلم لاسيما هذا  
 الشأن الذي هو لب تهمة العلم وايضا فانتهى بكتفي على العلم من غير تخصيص فغير  
 يستدل به لذلك و ابو هريرة لم يكتف به مستور في ما اعلمه من ابن علي الذي  
 كتب هو همة فمن ادعى ذلك فعليه البيان فقد ظهر ان الاستدلال بذلك لوليف  
 القوم فيه ما فيه على انه في غيبه عن الاستدلال اذ المشركين ناطقوا بانهم  
 ومن ضمن الاخبار وتبع الان ربع التامل والاستمارة بنور الله ظهر له ما قلتم  
 والله بهد ما لسواء السبيل

هو من كسر الواو والهمزة  
 والاشتر وهو المربي  
 وهو المظلمة والبلعوم  
 تحت المظلمة والاشتر  
 وهو المربي

هذا **الانصاف** اي اجرا ما يقولونه وبالسنن الى المولاه  
 بكسر الهاء اي السكون والاستماع **للعل** اي اجرا ما يقولونه وبالسنن الى المولاه  
 قال

قال **حدثنا حجاج** هو ابن منه قال **حدثنا سبعة** بن الحجاج **قال اخبرني**  
 بالتوحيد علي بن مديك **بضم الميم وكسر الراء** الذي كثر في سنة عشر  
 وما نقله عن **ابي زرعة** هو من يفتح الاء وكسر الراء وقيل هو من **ابن عمرو**  
**جبر** هو ابن عبد الله التميمي هو جد ابي زرعة الراوي عنه هنا لا بدع  
 الجرا له طويلا القائمة فيصل الى سنا الله وهو كان نقله ذراعا وسبق في باب الدين النصيب  
**ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له** وعند المؤلف في حجة الوداع ان النبي صلى الله عليه  
 وسلم قال **كبر في حجة الوداع** بفتح الواو والواو عند حجة العقبة واجتماع الناس للوجه  
 وعنه **استنصت الناس** استفعال من الانصاف ومعناه السكن وقد انكر  
 بعضهم لفظه له من قوله قال له في حجة الوداع بملالان جبر الاء قبله وان علي  
 الصلوات السلام اربعين يوما وتوفيقه التبرج المشوقا من الطوق الصبيحة وقد ذكر  
 غيره واحدا منه سلم في رمضان سنة عشرة فامسح حضوره مسلم حجة الوداع حينئذ  
 فلا خلل في الحديث **قيل** عليه السلام بعد ان انصتوا **ان رجوا** اي انصتوا **والله**  
 اي بعد موافقة او بعد موافقة **كفار** انصتوا **ان رجوا** اي انصتوا **والله**  
**بعضكم** **كفار** بعضكم **كفار** اي انصتوا **ان رجوا** اي انصتوا **والله**  
 لتولاه **ان رجوا** او حاله ان صير رجوا اي ان رجوا **كفار** اي انصتوا **والله**  
 رقا ب بعض او صنف اي ان رجوا **كفار** اي انصتوا **والله**  
 صرت بعضكم **كفار** اي ان رجوا **كفار** اي انصتوا **والله**  
 بعضكم **كفار** اي ان رجوا **كفار** اي انصتوا **والله**  
 البحت ان سنا الله تعالى في الفتن اعاد الله تعالى منها

ابن مديك  
 جبر  
 كفار  
 بعضكم

هذا **الانصاف** اي اجرا ما يقولونه وبالسنن الى المولاه  
 بكسر الهاء اي السكون والاستماع **للعل** اي اجرا ما يقولونه وبالسنن الى المولاه  
 قال

هذا **الانصاف** اي اجرا ما يقولونه وبالسنن الى المولاه  
 بكسر الهاء اي السكون والاستماع **للعل** اي اجرا ما يقولونه وبالسنن الى المولاه  
 قال



ذكره الا الشيطان وانما نسبة الشيطان ههنا لتفسيره قال موسى ذلك اي امر الحق  
 ما كنا نعلم هو الذي كنا نعلمه لان علامته وجدان الطلوع وحضور العابد فان  
 على ان ارهاى او رجعا في الطريق الذي جاؤ به يقضان **فخصما** اي يتبعان  
 اتقارها اتقارها انما عاقل **انتها الى الصخرة** اذ ارجل مبتدأ وشروع كتحصيل  
 بالصفة وهي قوله **مسيح** اي مقل كالميتوب والخبر محذوف اي ناسي  
**او قال مسيحي** يتوبه **شك** من البراءة **فيسلم** فهو عليه **فقال** **الحضر**  
**وان** يهذه **ويؤن** مبتدأ **مبتدأ** مفتوح **حين** اي **حين** **بارض** **السلام** وهو  
 غير معروف **وقد** **كان** **دار** **كفرا** **او** **كانت** **تخبر** **غيره** **وعند** **في**  
**التفسير** **وهذا** **بارض** **من** **سلام** **فقال** **و** **رواية** **الاصيل** **قال** **ان** **نابلي** **فقال**  
**الخصم** **ان** **موسى** **بغا** **اسراييل** **فصاح** **مبدا** **المحذوف** **قال** **ان** **موسى** **بغا** **اسراييل**  
**فهو** **مقول** **القول** **بأن** **الجملة** **وهذا** **يدل** **على** **ان** **الانتبا** **ومن** **دونه** **لا** **يعلم** **من** **الفيد**  
**الابا** **عليه** **لان** **الحضر** **لو** **كان** **يعلم** **كل** **عنه** **لقد** **موسى** **فيل** **ان** **سما** **المر** **قال**  
**هل** **انت** **عليك** **ان** **تقل** **في** **ما** **عليك** **اي** **من** **الذي** **عليك** **الامر** **على** **ان** **تشد** **او** **لم**  
**بما** **تؤثر** **و** **صوت** **صاحبه** **شرف** **فبما** **ان** **تفعل** **من** **غيره** **بما** **لا** **يكن** **شرطا** **في** **ابواب** **الدين**  
**فان** **الرسول** **بما** **كان** **يكون** **اعلم** **من** **ارسل** **اليه** **فيما** **يقتضيه** **من** **اصول** **الدين**  
**وقد** **وعر** **لا** **مطلقا** **وقد** **لا** **ي** **تلك** **غاية** **التواضع** **والادب** **فاسم** **هنا** **تفسير**  
**واستاذن** **ان** **يكون** **تاليا** **للم** **وسما** **من** **ان** **يرشد** **و** **يشعر** **عليه** **بما** **يقدم** **بعض**  
**ما** **يقول** **عليه** **يقول** **قاله** **المصنف** **وي** **لكن** **لم** **يكن** **مرسل** **الى** **الحضر** **تقدير** **بما** **قاله**  
**دخول** **فيهم** **من** **السياق** **فليما** **بل** **قال** **ان** **يكن** **تستطيع** **مع** **صيرا** **فان**  
**اقول** **امورا** **ظاهرة** **فيها** **تكير** **وباظنها** **لم** **تخط** **بها** **يا** **موسى** **ان** **عليك** **من** **علم**  
**الله** **عليك** **جملة** **من** **الفعل** **والفعل** **عمل** **والفعل** **لن** **احدهما** **با** **المفعول** **والثاني**  
**المضمر** **الراجح** **ان** **المراد** **بصفة** **الفعل** **لا** **تفعل** **انت** **وانت** **على** **علم** **مبتدأ**  
**وجبر** **بمطوف** **على** **المسابق** **عليك** **الله** **جملة** **كالمسابقة** **لكن** **التائب**  
**محدوق** **تقديره** **عليك** **الله** **اي** **وقد** **فرغ** **الرب** **بنيته** **عليك** **الله** **ها** **الضمير** **الراغب**  
**الى** **الفعل** **لا** **اعلم** **صفحة** **اخرى** **وهذا** **لأن** **من** **تأويله** **لان** **الضمير** **كان** **يدور** **من** **علم**  
**الشرع** **ما** **لا** **يغني** **للكلمة** **عند** **موسى** **كان** **يعرف** **من** **علم** **الباطن** **بالادب** **من** **جاء**  
**لا** **يخفى** **والسخر** **ان** **تسا** **الله** **صاير** **بمعك** **غير** **تصا** **عليك**  
**وانتصاب** **صاير** **مفعول** **ان** **ان** **تجد** **ان** **تسا** **الله** **اعتد** **اص** **بين** **المفوق** **لن** **والاعض**  
**لك** **امر** **عطف** **على** **صاير** **اي** **سخر** **في** **صاير** **او** **غير** **عاصد** **قاله** **الفاض** **وتفعل** **الوعد**  
**بالمشيئة** **اما** **اللتين** **اول** **الفعل** **بضم** **و** **بفتح** **الامر** **فان** **الصب** **على** **خلاق** **العقاد** **سند** **يد**

قد قالوا في الموضع المذكور  
 بعد ان قالوا في قوله  
 كان الحق وحده فانما  
 مسيحي اي خيرون

اي انما هو امر من اجل  
 فمما يشاء في جوابه  
 لان الضمير في قوله

كذا في التفسير  
 وصواب العلم

فانظروا

**فانظروا** **على** **السادج** **حال** **كونها** **بمشيان** **على** **سادج** **البحر** **ليس** **لها** **سيف**  
**فقد** **بها** **سيف** **فكل** **هر** **اي** **موسى** **والحضر** **ويوشع** **لما** **اخرج** **اب** **السفينة**  
**ان** **اي** **ان** **تجملوه** **اي** **اجل** **جله** **اي** **اهم** **معرفة** **الحضر** **فما** **هو** **اي** **الحضر** **وهو**  
**بغير** **نور** **بفتح** **النون** **اي** **بغير** **نور** **ولم** **يدرك** **بوشع** **معها** **كما** **في** **نور** **فانظروا**  
**بمشيان** **لان** **البحر** **اربع** **غير** **بصود** **بالاصالة** **وتحت** **ان** **بوشع** **لم** **يدرك** **معها**  
**ما** **انه** **لم** **يقع** **لكن** **ذكر** **بفتح** **ذلك** **وضم** **بها** **في** **وصلا** **اهل** **السفينة** **لان** **المقام**  
**يقضي** **كلما** **التابع** **لكن** **في** **رواية** **بفتح** **اليونانية** **بفتح** **معرفة** **الحضر** **فما** **هو**  
**بالجمع** **وهو** **بفتح** **الحز** **م** **بفتح** **معرفة** **الحضر** **في** **السفينة** **في** **عصفا** **وهو** **اوله**  
**وحكي** **بفتح** **شيق** **في** **كتاب** **الفرايب** **فتح** **قبل** **رسم** **بفتح** **لا** **يد** **عص** **وقد**  
**قاله** **الدميري** **وقبل** **انه** **الصد** **فوق** **على** **حرف** **السفينة** **فبفتح** **بفتح**  
**بفتح** **على** **المصدر** **او** **تد** **بين** **عطف** **عليه** **في** **الحرف** **فقال** **الحضر** **اي** **موسى**  
**ما** **نقص** **عليه** **وذلك** **من** **علم** **الله** **اي** **من** **يقول** **بانه** **الا** **كقوله** **هذا**  
**العصفا** **في** **البحر** **وعند** **الولد** **ايضا** **ما** **علم** **و** **علم** **في** **وجه** **علم** **الله** **فقال** **الا**  
**كما** **اخذ** **هذا** **العصفا** **بفتقار** **في** **البحر** **اي** **في** **جنب** **علم** **الله** **فقال** **وهو** **احسن**  
**سما** **تاما** **المسوق** **هنا** **وابعد** **من** **الاشكال** **ومفسر** **لذا** **فهم** **ها** **والعلم** **مطلق** **يراد**  
**به** **العلم** **بمدلول** **دخول** **حرف** **التعريف** **وهو** **من** **في** **قوله** **من** **علم** **الله** **لان** **الف** **الظاهر**  
**بذات** **الله** **في** **صفة** **قد** **بفتح** **لا** **يشعر** **فليس** **العلم** **هنا** **علما** **هنا** **لان** **علم** **الله**  
**قال** **لا** **يدخله** **تقد** **وقيل** **تقص** **بفتح** **اخذ** **لان** **الف** **خاص** **فيكون** **التشبيه**  
**واقفا** **على** **الاخذ** **لان** **الما** **خود** **منه** **او** **ان** **تقول** **العصفا** **لان** **ثبته** **فكان** **له** **يا** **اخذ**  
**شبا** **فهو** **كقول**  
**ولا** **عيب** **فيهم** **غير** **ان** **يسير** **فهم** **بفتح** **فلول** **من** **فراع** **الكاتب**  
**اي** **ليس** **فيهم** **عيب** **وقيل** **هذا** **الطائر** **من** **الطيور** **التي** **تقول** **انما** **قوله** **يجب** **لا** **يعلق**  
**بها** **ماء** **البتة** **فقد** **الضمير** **بفتح** **المبر** **عصفا** **الى** **الروح** **من** **الواح** **السفينة**  
**فتد** **على** **الما** **فان** **خرفت** **ودخل** **الما** **فقاله** **موسى** **عليه** **السلام** **هو**  
**قوم** **جملنا** **بغير** **نور** **بفتح** **الله** **اي** **غير** **احر** **عدت** **بفتح** **المبر** **الى** **السفينة**  
**فقد** **تقال** **الفرق** **بضم** **المشاة** **الفرقة** **وكس** **الرا** **على** **الخطاب** **مضارع** **اعرف** **اي** **لان**  
**تفرق** **اهلها** **نصب** **على** **المعول** **ولا** **رب** **ان** **خرقها** **سبب** **لذ** **حول** **الما** **بفتح** **المض** **الح**  
**عند** **اهلها** **وقد** **رواية** **الفرق** **بفتح** **المتاة** **التشبه** **وفتح** **الرا** **على** **القب** **مضارع** **اعرف**  
**اهلها** **بالرفع** **على** **القاعية** **قال** **الحضر** **الما** **انك** **كن** **تستطيع** **مع** **صيرا**

علم الله في قوله  
 حيا الله في قوله  
 صاير الله في قوله

وكذا ان موسى  
 برجل الحضر حين  
 في البحر حين  
 عهد في قوله  
 الاله

ذكره بما قاله له قبل قال موسى لا تأخذني بانسيت اي بالذي ينسيت او نسياني  
او ينسيتني يعني وصيته بان لا يقترض عليه وهو اعتبار الانسيان اخبره في معرض  
النهي عن الماخذه بقيام المانع لها زاد في روايتها بوجه ذر والوقت **وانت هفتي من امرك**  
**عسرة** اي فلما خشي عسر من امره بما يفتقر والمراخضة على المعنى فانه ذلك يعسر  
على متابعتك فكان المسألة **الاولى من موسى** عليه السلام **نسيانا** بالمصنف خبر كان  
فانطلقا بعد خروجهم من السفينة فاذ **اعلماهم** بالرفع مبتدأ الخبر تخصيصا  
بالصفحة وهو قوله **بطلب** **مع الفكان** والخبر محذوف والاعلام **الطريق** المبرود اليه  
ان يبلغ وكان الفكان عثرة وكان العلم اظهره واوضحها واسمها جيبسون  
او جيبشور وعن الضحاك بجواب النقاد وتاد في معنى ابواب وعن الكلبي نيسرة المانع  
بالدليل فاذا اصبحت حال الابويج فيقول ان قد باتت عندنا **فاخذ الخضر بيده** من  
**اعلماهم** اي جاز العلم برأسه **فاقتلع راسه بيده** وعنده في رواية الخائف فاخذ  
الخضر برأسه فقطعه هكذا رواه **وكان** **الصفوان** با طرف اصابه بغيره فيقطع نسيانا  
وعن الكلبي صدره ثم فرغ راسه من جسده فقتله والفاقي فاقتلع للدلالة على انه  
لم يراه اذ قطع راسه من غير تدبير واستيكتان **حالا** **فقال موسى** الخضر عليه  
السلام **اقبلت نسيانك** بضم نون اليه ملاحظة من النسيان وهو المانع من  
تذكيره بالتحذير وقال ابو عمرو بن العلاء **التركة** التي لم تقرب قط والتركة التي  
اذنت ثم عرفت ولذا اختار قرأت التحذير فانها كانت صغيرة لم تبلغ الجمل وترى قوم  
انهم كانوا الغايبين للفساد واخذوا بقوله **يعبر بنفس** والتقصير انها يكون في جز  
المال والغير وهو هذا اذ نبت ذنبا يقتضى تناسها او تملك نفسها فيناديه بغيره على  
ان القتل انما يباح جدا او قصاصا **فكلام الامير** منمنق والهبة وانزلت لتسب  
للاستغناء الحقيقي فهي كهي قوله تعالى **الزحرك** بينا فاولي وكان قبل العلم في  
ابنته بضم الهبة والموجدة ونسب بد اللام المتروكة بعدها ما مدنيته قرب بصرة  
وعنادان **قال** الخضر لوي عليه السلام **انها اول لك انك لن تستطيع**  
**بهي صبرا** بزيادة لك في هذه المرة زيادة في العكازية بالفتاب على رقت  
الوصية والوصية ثقلة الثبات والصبر لما ذكره من الاستيثار والاستسكار  
ولم يره عموما كغير اوله مرتين حتى زاد في الاستسكار في مرة فانه لا انوار قال  
ابن عسيرة **سفينة** **وهذا الركب** واستدل عليه بزيادة لك في هذه  
المرة **فانطلقا** حتى اتا وفي رواية غير اخرى حتى اذا التما موافقة للتراب **اهل**  
قريبه هل نطقك بغيره او خلفه او باصرت او برقت او بعين فلما اناها بعد عروبة  
الشيء **استطعها اهلها** واستغناها هم فانوار ان يصيرها **واهلها**

كلامه لغة ومثله وكنت  
وقيل كبيره هاها ونيل  
نوب واخر راو قبل نون لا  
وتسرع العاقبة لا يتغير لفظ

لوح الهبة في هبة  
الاجرة للاعتكاف في  
الاجرة المعتبر

الفاصل بين الفاعل والمفعول  
والنحو والجملة والاسم

اي لينة بضم اللام  
والجوزة وتشد اللام  
فانك في الحستان وفي اليد  
ارسل الله الى اليها الركب

في ذلك

197  
197

في تلك القرية فترقروا لما وكه وكانت ليلة باردة **فوجد انها** اي القرية جدا  
على نطاق الطريق وكان سحره بان ذراع بذراع تلك القرية وطوله على وجه الارض  
خمس مائة ذراع وعرضه خمسون ذراعا **يريد ان يقتض** اي يصفها فاستغيت  
الارادة للشارقة والافعال المرادة له حثقتة وكان اهل القرية يهودية تختص  
على خروف **فاوما الخضر بيده** اي اشار بيده وفي رواية قال فمسح بيده **فاناها**  
وقيل تقتضه وبنائه وتبل بعود عدده وفيه اطلاق القول على النقل وفي رواية اخرى  
والاستعمال يريد ان يقتض فانها **قال موسى** وفي رواية غير اخرى **فقال** اي موسى والخضر  
**لوشيت اخذت** بهز وصل وتشديد التاء ونحوها على وزن اشعلت من اخذ  
كاشبع من شبع وامسح من اخذ عند البصرين وفي رواية اخرى **واصل** واين عساكر  
لنخذت اي اخذت **عليه احرا** فكانت لها قوتها وبلغت على سفرة فانها الناصح كانه  
لما راى الحدباء وبسبب الحاجة واستقاله بالانقيص لربته اليك بنفسه **قال** الخضر لوي  
عليه السلام **هذا فرق بيني وبينك** باضافة الفراق الى البيت اضافة المصدر الى  
الظن على الاتساع والاشارة في قوله **هذا الفراق** الموعود بقرينة فالنصاحي ان يكون  
الانذار في الامس بالثابت اي هذا الاعتراض بسبب الفراق اولى الوقت اي هذا الوقت  
وقت الفراق **قال** **الوصول اليه عليه** **وساير بجرم الله موسى** انشأ ليلظ الخضر  
**لوددنا** بكسر اللام الاو وسكون الثانية اي والله لو دنا **لو صبر اعز**  
صبره لان لو صبر لا يصبر الا عاجز **حتى يقتض** على صفة الجهول **علينا**  
**من امره** من جعل له يوم فاعلم في هذه القصص حتى على صفة الاعتراض بالشرع على  
ما لا يسوع فيه ولو كان مستقيما في باطن الامر على انه ليس في شيء ما فعله الخضر من اقتض  
المشروع فان مقتضى لوح السفينة لرفع الظلمة عن عصبها ثم اذ انكرها اعد اللوح  
حاشية شرعا وعقل وان كان بمادة موسى بالانكحار حسة الظاهر وقد وقع ذلك  
صريحاً عند مسلم ولفظه **فاذا احال** الذي يجرها ووجدها متخرفة واما **انقلد**  
**الفلان** فاعلمك كان في تلك الشريعة وقد جسد في طريق من صا حنة المرسوم  
والهداية ان موسى لما قال للخضر اني انيت بقسطا **كيت** اقتلع الخضر كفة الصبي  
الا بسير ونسبته عن الكرم فاذا انقضى كفته كافر ابو من بالله ابد وفي مسلم  
واما **الفلان** فطمع بغير طمع كائنا واما اقامة الحد ارقت بان تقابلت الامانة والاحسان  
وهذا الحديث اخرج في البخاري في اكثر من عشرة مواضع وفي رواية تابعي  
عن نابغي وصاحب من تحايي ونهى الحديث والاشياء يصعب الافراد والسواك

هذا باب صفة لعالم الخضر على الفهم في طمس السال ومن وصول والواو للحال  
**عالم اجابسا** بالصبغة لعالم الخضر على الفهم في طمس السال ومن وصول والواو للحال

هو ان الصبر واليقين  
الذي هو الصبر واليقين  
الذي هو الصبر واليقين  
الذي هو الصبر واليقين

191

والمراد جواز فساد ذلك كذا اذ امنت النفس فيه من الاجاب وليس هو من باب من يتل الناس  
 فيما وما بالسيد المرفوع قال حدثنا عثمان بن ابي شيبة قال اخبرني بالازداد في رواية  
 خلا في من نطق الاربعه حدثنا جوبير بن موهب عن عبد الحميد بن منصور هو ابن الجهم  
 عن ابي وايل هو شقيق بن سلمة عن ابي موسى عبد الله بن قيس الاشعري قال قال  
 انه قال جازي الى النبي صلى الله عليه وسلم فانا يا رسول الله يا فقال  
 في سبيل الله مسترا وخيرا وقع مفعول الفول فان احدا قال غصبا  
 مفعول الفول والغضب حاله تحصل على ايمان الدم في الفل لا اذ في الاستقامه ويقال  
 جده تصد بنفسه له ايضا وهو يقع في كسر الميم وتشديد الحاء التثنية  
 وهي الاثنتي من التي او المي فظلة على الخبر **فرفع** رسول الله صلى الله عليه وسلم الميم  
 اي الى السائل **راسمه** الشريفة قال ابو موسى او من دونه وما رفع الميم راسمه  
 الا انه اي السائل كان قاهما اي ما رفع الميم من الامر لا اقامه الجمل وان راسمه  
 وخبرها في تقدير المصدر وفيه جواز وقوع السب في كسر الميم في قوله فقال صلى الله  
 عليه وسلم من قال **يا قاتل** يفض القوة القليلة تكون اي ان يكون كلمة الله اي  
 دعواته الى الاسلام او كلمة الاخلاص هي الغلبة لا من قاتل عن مفض القوة القليلة  
 او المشهور بفتح فهو في سبيل الله عز وجل ويدخل فيه من قاتل كقوله التواب  
 ورضي الله فانه من اعلمه كلمة الله وقد جمع هذا الخبر بفتح السؤالي المفضل لانه  
 الفضايل والجموع قد يكونان لله تعالى او لغيره الذي ياتيها جاب عليه السلام يا لعني  
 مختصرا اذ لو ذهب بفتح وجوه الفضايل لكان ذلك وختم ان يلبس عليه فان ذلك  
 بالسؤال عن ما هي صفات قتاله والخبر ليس يفتي عن القاتل احبب بان يفتي الجواب واذ  
 اوان القتال بمعنى اسم الفاعل اي القاتل بفتح لفظ فان احدا ويجوز غيرهما القاتل  
 هذا **السؤال**  
 من جهة المستغنى والفتن ارض القاتل من جهة الفتن عند ربي الجار الكابية هي  
 وبالاستعانة بالفتح قال رحمه الله قال حدثنا ابو يعقوب بن يزيد وفتح العين  
 الفضايل ذكره قال حدثنا عبد العزيز بن ابي سلمة بن جبلة سمعت جده كسره  
 بن والاقاب بن عبد الله واسم ابي سلمة الاحمدي بفتح الميم وكسرها عن ابي بصير  
 بن مفضل عن عيسى بن طلحة بن عبيد الله القزويني التميمي عن عبد الله بن عمرو  
 اذ اتاه الفاضل رضي الله عنه قال رايته النبي صلى الله عليه وسلم عند الجرح  
 اي جرحه القليلة لانها المتصوفة عند الاطمان قال كسره وهو يسهل ضم اوله على  
 صيغة الجهول فقال يا رسول الله كرسه الابل قبل ان اري قال صلى الله  
 عليه

هو واحد كعبه

اي مصدر الخبر

هذا اول الخبر ولعلها سقطت  
 فانها من سبيل ميمون وقاله  
 دينار والاحسن لغت  
 عبد العزيز واسم ابي بصير

عليه وسلم وفي رواية الاصل واين الوقت فقال **ارم ولا حرج** عليك قال اخر في رواية  
 الاصل فقال وفي رواية اخرى وقاله الملقط على السابق يا رسول الله حلفت راسي  
 قبل ان اخبر قال عليه السلام **لا حرج** عليك **يا سبيل** عليه السلام عن  
 شري من المناجحة **قدم** او اخذ الاقال **انقل** و**لا حرج** واعتصم على الشجوة بانك  
 ليس في الحرات المسالمة وقعت في خلال الذي لم يكن له ان واقفا عنها واجيب  
 بان المص شرا ما يتسكك بالهدم وتوقع السؤال عند الجهم ثم اعلم ان يكون في  
 حال استغاله تالذي او بعد الفراغ منه او يقال ان كونه عند الجهم في وقت انه كان يركي اولى  
 الذكر المفعول عنده **السؤال**  
 وما او يفتي من العلية اقلها لا وسفنا لفظا بان للاصل واللسان الى الولد جده  
 الله قال قال حدثنا قيس بن حمزة هو ابن القفاح الدارمي التميمي سبعة  
 وعشرين وما يفتي قال حدثنا عبد الواحد بن زياد البصري قال حدثنا سليمان  
 الاعمش زاذي في رواية ابن عسكرا بن مهران عن ابراهيم بن يزيد الخثعمي  
 عن علقمة بن قيس الخثعمي عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال بينما انا  
 امشي مع النبي صلى الله عليه وسلم في حذب المدينة بفتح الحاء الى العجر في حشر  
 الراخرى سجدة في رواية ابي ذر عن الكشي هي بفتح السين بفتح جمع خربة وكلامه ان  
 فرع اليوسفة على الاولي في اصله والثاني في حاشية من فرغ عليه علامته اي في  
 والثانية في فرع العيني الاول لضبطها بعد شها احد اعني بعض الساجدين وروى  
 بانه لم يجمع خربته كما زعموا وانها جمع خربة خرب كل كلمة وكلهم كذكرة الصفاي  
 وعند المرفعي موضع اخر بالالمهنة المنوحة واسكانها لرواها المثلثة اخر وهو على  
 الله عليه وسلم **بشوكا** جملة اسمية وقعت حال اى يعتقد على عيب  
 بفتح الاو وكسر الثاني الهاتين وسكون التثنية التي هي اخبر موحدة اي عيبه  
 حرسه التجل بعد صفة لغسية **بهد** بفتح الفاء عدة رجال من ثلاثين  
 الي عشرينه من اليهود فقال **بفضهم** اي فضيهم صلى الله عليه  
 وسلم عن ابي **وقال** وفي رواية ابي الوقت فقال **بفضهم** لا تسالون  
 لا يحي فيه شي **تكرهونه** برفع جي على الاستعجاب وهو الذي في الفذع فقط  
 والمعنى لا يحي فيه شي **تكرهونه** ويجزى على جواب النهي قال ابن حجر وهو الذي  
 في رواية ابن ابي نساوون لا يحي بكونه وينصحه على معنى لا تسالون خشيتم  
 ان يحي فيه شي ولا زايد وهو ما شره على مذهب الكوفة فيقال بفضهم اي فضيهم  
 والله لتسال الله عنها **فانما** **قال** **يا ابا القاسم** ما الذي وسوالهم  
 بقوله والروح مشكل اذ لا يعلم ما ذلك ان الروح جاني التثنية على معاني

اي ان يفتيهم الميقاتي  
 الغضب او يدور الاصل  
 على الذي قال في ما

كسر  
 ان في قوله  
 صور في الاصل  
 الحاء في الاصل  
 مدحجته حجة

اي المرفعي عليه  
 ابو عبد الله كسره

منها الاقان وجوبها او ملك غيره وعيسى لكن الاكثر من عمل الله بالواحد حقيقته الروح  
الذي في الحيوان وروحه ان اليهود قالوا القديس ان نفس الروح فليس يبي ولدوا قال بعضهم لا  
تصلوا لا يحيى نفس غير هون اذ ان جسمه لا يلد بعد على نونته وهو يكبر بها **فبكت**  
رسول الله صلى الله عليه وسلم طلسا لولا قال ابن مسعود **فقلت الله يوحى اليه فبكت**  
حتى لا يكون مشربا عليه او فنت حانيا لا يسمع ويصبر **فما اخرجني** او انكف  
عنه عليه الصلاة والسلام العصب الذي كان يقسمه حال الذبح **فما** في رواية اخرى  
قال **ويسالونك** بانسانه الوارثا للثمن يلد في رواية اخرى والاصل ان عيسى يسالونك  
**عن الروح قبل الروح من امر رب** من الابد اعجاب لك انك تبيك من غير مادة  
وتولد من اصله وتصير على هذا الجواب كما اقتصر موسى عليه السلام في جوابه وبما رب  
العالمين يدكره صفا ثم اذا الروح له فنته لا يدرك بغير فنته انه الابرار من تبتدي  
عالمين ثم فلك انك اقتصر على هذا الجواب ولم بين الماهية بغيرها مما استأثر الله بها  
ولان في عدم بيانها تعد بقا كنوة نبينا صلى الله عليه وسلم وقد كثر احتلالها والخصا  
قديما وحديثا في الروح واطلقوا عنده النظر في شرحه وخاضوا في غمها فاهتبه الذا في عهد  
عليه عاقبة المتكلمين من اهل السنة انه جسم لطيف والبدن سار فيه سريان ماء الروح فيه  
وعن الاستهركه النفس الداخلة الخ **وواووا الصيغة** الكافية بين اكثر من الصيغتين  
**من العلم الاعلى** اذ اننا **فليس الا** الاقلام منكم اي بالنسبة الى عقله وان الله تعالى لا  
فما به لها **قال الا عشر** سليمان بن مهران **ان هذا** في رواية اخرى وهو في المحل هكذا  
**في قدينا** او في الصيغة القافية قال ابن حجر وقد غفاها ابو عبيد في كتاب القرات  
له من قراة الا عشر انتهى **ولمست في ظنه** محمد في الرد في فنون القرات عن الا عشر  
مخالفة لفظ المحسن في رواية اخرى **ويشير بالخطاب** موافقة للرسول وهو خطاب عام واخص  
باليهود وبيان البحث ان شاء الله تعالى في الروح في كتاب التفسير الله الموفق والعين والمهمل وحسن

هو محمد بن الحسن الطائفي  
الاشعري في القرات

**بعض الاختيار** اي فعل الشئ المختارا والاعلام به **مخافة** فبغير نون اي اجل خوفه  
**ان يقصر** يقصر بقص الناس عنده **تقعروا** تصعبوا بلفظ التوق عطف على المضارع  
المنصوب بان **في اسد** من نون الاختيار في رواية الاصل في اشعري في رواية اخرى  
في شتر منه باللفظ استفاظ الهمزة **وقال** **حدثنا عبد الله** بالتصغير **ابن موسى**  
**الهمس** هو الهمس الكوفي **عن اسد** بن يوسف بن ابي اسحق السهمي بنتم المهمل **وعسر**  
**الوحدة** تسعة ال تسعة بن يسع المنون ستة ستين ومائة **عن حدة** اي **احا** **عن**  
**الاسود** بن يونس بن قيس التيمي اذ روى عن النونكة **ولمست له** في رواية اخرى **وقال**  
**سنة خمس** وسبعين **ان قال** **قال** **لي** **ابن الزبير** عبد الله الصحابي المشهور **كانت**

عامة في كتاب التيمي  
قال ابو الهيثم وروى في القرات  
وامر به

عاشقة

**عاشقة** روى الله عنها **فسر اليك اسرار كثير** من الاحرار ضد الاعلان في رواية  
**ابن عساكر** فسره اليك **حدثنا** كثيرا **فان قلت** قوله **كانت** لا في نسر المضارع  
**فكيف اجتمعا** **اجيب** بان نسر يقيد الاستمرار ووجه لفظ المضارع استعظام الصورة  
**الاسرار** **فما حدثتك** في شأن **الكهنة** قال الاسود **قلت** في رواية اخرى **ذرفت**  
**والقول** **قال النبي صلى الله عليه وسلم** يا عاصم **استخ لو لا قومك** **حدثت** **عهدك**  
**بشؤون** **حديث** ورفعه **عهدك** على اعمال الصفة **قال** **ابن** **راية** **الاصل** **في**  
**ابن الزبير** **بكفر** فان الاسود **نسي** قوله **بكفر** **قد** **كفر** **ابن** **الزبير** **واما** **الخال** **الراية**  
**في** **قال** **ان** **يكون** **ما** **نسي** **ايضا** **او** **ما** **ذكر** **والشرك** **في** **ما** **يكون** **في** **الحج** **بها** **لينة** **مد** **تزل**  
**بكفر** **لنقصت** **الكهنة** **جواب** **لولا** **فجعلت** **لها** **بين** **ياك** **ند** **خالف** **الناس**  
**وبان** **تخرجون** **منه** **والذي** **ذرا** **يا** **في** **الرضع** **بالنصب** **على** **انه** **مد** **او** **بان** **الباين**  
**وهو** **المفعول** **بمد** **من** **يدخل** **وتخرجون** **في** **رواية** **المروي** **والمستعمل** **في** **ذرع** **الزبير**  
**اثبات** **ضمير** **الثاني** **تخرجون** **منه** **وهو** **من** **ارغم** **الذهاب** **فعله** **اي** **الانقبض** **الزبير** **والباين**  
**ابن الزبير** **وهذه** **المرق** **الرابعة** **من** **بنا** **البيت** **بها** **الخ** **استخرج** **الحاج** **واستمر** **وقد**  
**نعم** **المد** **مع** **ما** **تخرجون** **لان** **قد** **بنا** **كانت** **فقط** **امر** **الكهنة** **هذا** **في** **نحو** **صل** **الله**  
**عليه** **وسلم** **ان** **يظن** **الاجل** **قرب** **عهدك** **بالاسلام** **انه** **غير** **بناها** **لينة** **بالخ** **عليه** **مد** **ذلك**

**هذا** **ان** **ابن** **سوري** **قوي** **البعث** **الادون** **شرا** **هذه** **بتمفيف** **البا** **والنصب** **على** **العلم** **بمخاف**  
**لنوله** **ان** **لا** **يقصروا** **وان** **مصدر** **بمع** **للتفكير** **لا** **جل** **كرا** **قضية** **عبر** **فهم** **النفوس** **الذنية**  
**هم** **سوك** **النفوس** **الذنية** **خصص** **بالعلم** **ولنظر** **ان** **ساقط** **لللاصل** **والله** **الترجمة** **ويمنع**  
**من** **السياسة** **لك** **نحو** **في** **الاقوال** **وقال** **علي** **ابن** **ابن** **طالب** **رضي** **الله** **عنه**  
**حدثنا** **ابن** **صيفية** **الامري** **كلوا** **الناس** **بها** **يعرفون** **ويذكر** **كوا** **بقتلهم** **وذكروا**  
**ما** **يشتمون** **عليه** **ثم** **هم** **أخبرون** **بالخطاب** **ان** **يكذب** **الله** **ورسوله** **لانه** **الانسان**  
**اذا** **سمع** **بما** **يقهر** **وبما** **لا** **يتصور** **امت** **انه** **اعتقد** **استخ** **ان** **جهلا** **فلا** **يصدق** **ووجود**  
**قاذا** **استند** **الى** **الله** **ورسوله** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** **كذلك** **الجزر** **ويكذب** **بغير** **الذال**  
**على** **صيغة** **المجهول** **وبالاستد** **العرف** **قال** **حدثنا** **عبد** **الله** **بالتصغير** **ابن** **موسى**  
**العيسى** **موا** **هم** **والاصلي** **ابن** **عساكر** **واي** **ذرع** **الكهنة** **في** **حدثنا** **عن** **موسى**  
**ابن** **خريز** **يقع** **الحق** **العمية** **وتشدد** **بالد** **المتوح** **وهو** **الوحدة** **آخر** **ذال** **المعنى**  
**وهو** **في** **رواية** **ابن** **عساكر** **والاصلي** **لفظ** **خريز** **يود** **عن** **ابن** **الطليل** **رضي** **الله** **عنه**  
**وفتح** **النا** **عاصم** **وزينة** **وهو** **اخذ** **الصحابة** **بما** **عن** **علي** **بذلك** **اي** **بالانزال** **المدكور**

الذي في جميع الارض

من مبعث ابن سوري  
العلمان وهو كذا  
وتحذفون





**عاهد** اي ابن جند الباق الكسيري ما وصله ابو نعيم في الحديث من طريق علي بن ابي طالب عن  
 ابن عيينة عن منصور بن عمار بن مينا عن محمد بن علي بن مينا عن **ابن عبد الله** بن مسعود  
 الخ وراي في اخرها ما كتبه من اسني تبيخي على وزن يستعمل ويجوز في است  
 مستح وهو الذي في البيهقي من اسني تبيخي على وزن يستعمل ويجوز مستح في غير  
 با على وزن مستح **لا مستح** بنفاظ ويستكشف ان يقع العلم ويستكثر  
 منه وهو عطف افعال العلم فالجاء هذا من قوله سبحانه انما امرتكم **والمستح**  
 اهذه نهائية بانافية ومنه كانت مبهمة فلهذا **وقالت عائشة** رضي  
 الله عنها ما وصله مسلم **يقوم النساء انصارا** في موضعها في قوله تعالى  
 على الناعية والثانية على انها خصوصية المدح والمراد من نساء الانصار نساء أهل المدينة  
**لهن يعقبن الجنات** ان يعقبن اي عن التفريق في امور الدين بالسنة المولدة  
 قاله **حدثنا محمد بن سليمان** بن يحيى الكوفي عن الامام علي بن ابي طالب عن ابي بصير  
 وهو النبي صلى الله عليه واله **قال اخبرنا ابو عبد الله** بن محمد بن حارون بن يحيى عن النبي  
**قال حدثنا هشام** بن عمار بن محمد بن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
 ابن ابي بصير عن زينب بنت ابي طالب في رواية الاربعين **بينت ارسلة** وادها عبد الله  
 ابن عبد الله امير المؤمنين في رواية اربعة وستين سنة ثلاث وسبعين ونسبت لامها امر المؤمنين  
 ارسلة بيانا لشمسها انها بينت صلى الله عليه وسلم **فالتجارت ارسلة** صلى الله عليه  
 وسلم في الامم فبنت علي بن ابي طالب صلى الله عليه وسلم **والتجارة** التي هي  
 الانصارية في قوله تعالى من مالك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم **فالتجارت**  
**الرسول الميراث** الله لا يستحي من الحق ليس الاستحياء انما هو ان يقع الحق في حق  
 سميل الاستحارة التبعيض التبعيض اي ان الله لا يمنع من بيان الحق في حق  
 الامم من سواها انا محتاج الى الله وانما قالت ذلك بسطانها في غير  
 ولا يستحي للنساء من ذكورها عادت محضرة الرجال لان ذكورا المصنفين يدل على قوة  
 شهرتهم للرجال **فهل يجب على المرأة غسل** في رءوسها في غسلها  
 شهرتها للرجال عند غسلها اللثة والامر والامر في الغسل بالماء في الغسل بالماء  
 وهو بغير ان عند غسلها اللثة والامر والامر في الغسل بالماء في الغسل بالماء  
 وحرف الجر ايد **اذا امرت ان اغتسلت** اي اركبت في مائها انها تخرج **قال** وفي  
 رواية اي ذروا ابن عباس **قال النبي** وفي رواية اي ذروا رسول الله صلى الله عليه  
**وسلم** عليها غسل **اذا امرت ان اغتسلت** اي اركبت في مائها انها تخرج **قال** وفي  
 ان نكحت بشروطها اي ذارات وجب عليها الغسل ويجعل رءوسها في الغسل بالماء  
 للغسل يدل على انها اذا امرت ان اغتسلت عليها في الغسل بالماء في الغسل بالماء  
 رضوانها عنها **او قالته** ارسلة على سميل الاتفاضة من باب التجريد كما لا يخفى

اي بياد احدته

صواب جند الكوفة

من نفسها

من نفسها مستحفا واسندت اليه القطبية في الاصل فقطبت قال عمرو بن اعين **تعي**  
**وجهدا** بالاشارة الفرضية وعند مسلم من حديث ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
 حضورها في هذه القضية **وقالت ارسلة** بارسول الله **وتحتل المرأة** بحل  
 هذه الاستسقاء والمكشبهين وتحتله بانها لها وهو يقطون علمه في تصنيف  
 السابق اذ اوردت الاما وتحتله **قال صلى الله عليه وسلم** **تحتل** في رواية الاما  
**فريقت** **هنك** **حسد** الراوي العيان اي اقتضت وصارت على الغراب وهي كلفه  
 جارفة على السنة العرف لا سيدون بها الدعاء الى طيب **فمن** **تحتل** **بالق** **تحتلها**  
**ولدها** وفي حديث ابي بصير في الغيب فمن ان يكون التمسك بالرجل غليظا يعني واما  
 المراهيق اصغر من ابيها على او يسقط بحسن من الشبه في هذا الحديث **تحتل**  
 الا سني لمن عرضت له مسابقة **وقال** **حدثنا اسمعيل بن ابي بصير** **ابن ابي بصير**  
**دار الهجرة** **قال** **حدثني** **الاقفاد مالك** **الامام** **عن** **عبد الله ابن دينار**  
**المشهور** **عن** **عبد الله ابن عمر بن الخطاب** **رضي الله عنه** **ان رسول الله صلى الله**  
**عليه وسلم** **قال** **ان من** **الشجر** **نهي** **لا يسقط** **ورقها** **وهي** **والاصلي**  
**استاق** **الواو** **مثل** **المسلم** **في** **المسيرة** **والمناشقة** **وفي** **رواية** **مثل** **بجسد** **المهر** **مكون**  
**الثالثة** **حدثني** **ما** **في** **نوع** **الناس** **في** **سنة** **الباوية** **وقد** **في** **نفس** **الها** **التخلية**  
**قال** **عبد الله** **قال** **سئلت** **قال** **ابن عباس** **عن** **اصلي** **قالوا** **اي** **رسول** **الله** **ابن**  
**بها** **وقال** **رسول الله صلى الله عليه وسلم** **هي** **التخلية** **قال** **عبد الله** **تحدثني**  
**اي** **مدي** **اي** **بالذي** **وقع** **في** **نفس** **من** **الها** **التخلية** **قال** **عبد الله** **تحدثني**  
**احب** **الامر** **ان** **يكون** **اي** **من** **خبر** **الامر** **غير** **ها** **ان** **قال** **عبد الله** **تحدثني**  
**بنظير** **الامر** **في** **قول** **تكون** **بنظير** **المضارع** **وقد** **كان** **حفظه** **ان** **قال** **عبد الله** **تحدثني**  
**ان** **المعنى** **لان** **تكون** **في** **الحال** **يوسف** **فان** **هذا** **القول** **للمصادق** **في** **الماضي** **انتهى** **وانما** **ان**  
**رضي** **الله** **عنه** **على** **كون** **اي** **من** **الامر** **فان** **هذا** **القول** **للمصادق** **في** **الماضي** **انتهى** **وانما** **ان**  
**وقد** **كان** **يكن** **اي** **من** **الامر** **فان** **هذا** **القول** **للمصادق** **في** **الماضي** **انتهى** **وانما** **ان**  
**عنه** **في** **جهد** **من** **المعاني** **ومن** **تحدث** **في** **الامر** **فان** **هذا** **القول** **للمصادق** **في** **الماضي** **انتهى** **وانما** **ان**

**باب** **من** **استحي**  
 من العالمان سلافة من نفسه **قامر** **عبد الله** **السؤال** **غيره** **ولفظ** **ابن** **الاصلي**  
**وبالسند** **الاولف** **رحم** **الله** **تعال** **قال** **حدثنا** **مسدد** **اي** **ابن** **مسدد** **قال** **حدثني**  
**عبد الله** **ابن** **داود** **من** **عامر** **الخرشي** **في** **سنة** **الخبر** **في** **المعجم** **وقد** **الراوي**  
**المشاة** **التخني** **وقد** **المرحوم** **بكتبة** **البتة** **المعروف** **سنة** **ثلاث** **عشرة** **وما** **بين**  
**عن** **الاعشي** **عليه** **كان** **من** **مدرك** **عن** **مندر**

باق من رواية ابي بصير  
 المصنف في نسخة  
 في نسخة  
 في نسخة

وكيفية اوبى يفتح المشاة الخمسة وسكون المهلة وفتح اللام الثوري بالثنية  
 الكوفي عن محمد بن الحسين المتوفى سنة ثمانين أو إحدى وثمانين أو  
 أربع عشرة ومائة وقد بنى بالقيع والحقيقة ابله في حولة بنت جعفر الخفي  
 الباهي وكانت من سبى بني حنيفة عن ابي عبد الله رضي الله عنه ولا يصح في زيادته  
 ابن ابي طالب قال كنت رجلا مدرا بالجملة الشديدة للمالقة في حرفة  
 الذي وهو باسكان المعجم الما الذي يخرج من الدخيل عند الملاعة وهو مصوب  
 صفة رجلا المصوب حرك كان فامررت المتدار بكسر الميم وسكون الفاء  
 ابن عمر وزاد في رواية ابن عساکر ابن الاسود وكسب يابيه وانما راية وتبناه  
 او حالفه او تزوج تامه فغسب اليه وانما اوبة تغلبت الهادي وهو من  
 اساقفتين الى الاساقفة المتوفى سنة ثلاث وثلاثين في خلافة عثمان رضي الله  
 عنه انه يسأل اي بان يسأل النبي صلى الله عليه وسلم فبما الذي عنده  
 الذي في ذلك النبي صلى الله عليه وسلم في اي في المذمة الوضوء الفسل وقد  
 استدل بعضهم بهذه الحديث على جواز الاعتقاد على الخبر الظنون مع القدرة على المنقطع  
 وهو خطأ في النسب ان السؤال وقع وعلي حاضر قاله في النسخ

نسبة الهمدان  
 قبيلة من قبائل

هذا باب في السجدة وان ادت الماخضة في ذلك الى رفع الصوت وسقط لفظ  
 الباب في الاصيل وبالسند الى الوفية قال حدثنا الجمع في رواية المستعمل  
 حدثني قتيبة والقيرواني في ذر الوقت وابن عساکر ابن سفيان بكسر  
 العين قال حدثنا الثبت بن سعد امام المصنفين قال حدثنا نافع  
 هو ابن سرحس بن المهلة وسكون الراء وكسر الجيم اخذت من مهلة وهي  
 قول محمد بن ابي عبد الله بن الخطاب المتوفى بالمدينة سنة ثمانين  
 ومائة وفي رواية ابن عساکر باسقاط لفظه بن الخطاب عن عبد الله بن عمر  
 ابن الخطاب رضي الله عنه ان رجلا قام في المسجد النبوي فله يعرف اسم الرجل  
 فقال يا رسول الله من اين تامرنا ان نعمل اي بالاهلال وهو رفع الصوت  
 بان التسمية في الحج والمراد به هنا ان احرام مع التسمية والسؤال عن موضع الاحرام  
 وهو الميقات مكانة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انظر  
 بصر اليك اي حرم اهل المدينة من ذبي الحليمة بضم المهلة وفتح اللام وهو  
 اهل الشام من الحجة بضم الجيم وسكون المهلة وبهل اهل حذر  
 وهو ما ارتفع من ارض تمامية الى ارض العراق من قوت بفتح الناف وسكون  
 الراء وهو جبل مدور امس كانه هضبة مظل على عذاتة وتوكله ويهل في الكل

عاصورة

الفضيلة الجبل المسقط على الارض  
 او جبل خلف من حذر واحدة او  
 الطول بالاسم المنفرد ولا يعجز  
 الامح الحبال وجمع هضاب

قال ابن ابي عمير وعلم المهر  
 نزل على جبل يقال النبي الذي  
 وارثه من الهضبة منسوبة  
 والصفحة بسكون الراء وان  
 منسوب الى جبلته يقال لهم

على صفة الخبر في الظاهر والبراه من الامر تا لند بر اهل وقال ابن عمر رضي الله عنهما بوز  
 اللفظ عمل لفظ عن عبد الله بن عمر عطفنا من جهة المعنى كانه قال قال يا نعم قال ابن عمر  
 وقال **ويروى عن عطف علي بن عبد الله** وهو قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك ولا  
 بل من هذا التقدير ان هذا هو الاول داخل بين القول ويقول **ان رسول الله صلى الله**  
**عليه وسلم قال وهل اهل اليمن من بلهم** يعني المشاة الخمسة وفتح  
 اللامين جمل من جبال تمامية على مر حلتين من مكة وكان ابن عمر رضي الله عنهما  
**يقول لراشد اي لراشد هذه** اي الاخرة من رسول الله صلى الله عليه  
**وسلم** وهذا من شدة تحريمه ورواه عن اطلق الذي عطف على القول المحقق انه لا يرد  
 من هذا الراعيين الا اهل الحجة والعلم بالسنة ومجال ان يقول ذلك باراهم لان هذا ليس  
 مما يقال بالبري وياتي بقية ما حدث الحديث في الحج وبالله المستعانت

انتمسوا والمساوي  
 من الصلوات الملهية  
 الى عبادته والبقية

مشهد الفوا والسورة  
 لا يكون عند ان يقره  
 ذلك اي يفتي به فيقول  
 ذلك باراهم

باب من احاب السائل باكثر  
 وفي رواية ابن عساکر اخبر ما سألها فلما بلغ من مطابقة الجواب للسؤال اذا كانت  
 المسئلة خاصة الجواب عما جاز وانما ما وقع في كلام كثير من اهل الاصول ان الجواب يجب  
 ان يكون مطابقا للسؤال فليس المراد بالمطابقة عدم الزيادة بل المراد ان الجواب يكون متبذرا للحكم  
 المسئول عنه ولطفا به سقط عند الاصيل وبالسند الى المرفوع عنه نفي **حيثما ادم**  
**ابن ابي اسام قال حدثنا ابن ابي ذؤيب** بكسر الذال المعجمة والهمزة كانه قال  
 محمد بن عبد الرحمن المديني عن ثاب بن ابي عبد الله رضي الله عنه عن ابن عمر رضي الله عنهما  
**الذي صلى الله عليه وسلم** عن النبي صلى الله عليه وسلم عن ابن عمر رضي الله عنهما  
**عن ابن عمر رضي الله عنه** عن النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية بن ابي ذؤيب  
 والزهري باسقاط حرف الجر وكلامه عطف على قوله نافع عن ابن عمر فها سبنا دانه  
 احدثهم عن ادم عن ابن ابي ذؤيب عن نافع عن ابن عمر والاحد عن ادم عن ابن ابي ذؤيب  
 عن الزهري عن سائر عن ابن عمر في بعض النسخ **للتحويل قبل** وعن الزهري **ان رجلا**  
**لم يعرف اسم حيا الله صلى الله عليه وسلم** بالسند الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 والمحدث في مضارع ليس بكسر الواو في قوله **قال** عليه السلام **يا ايها**  
**الرجال** ونحوه يصح السب على ان لا يفتي وكسرها على انها هبة والا لولا ذلك وهو  
 نفي بعض النسخ **الهيض والاهمامة** بكسر العين والسرطول والابريس  
 بضم الواو وحده والنثر **ولا توامسة** الوضوء بفتح الواو وسكون الراء اخرى  
 مبهمة نسبت اصغر من اليمن يصنع به **او الذعدان** وللاصيل مسند الذعدان  
 او اليرس **قان لرجل الخليل فيليس الخليل** وليظن بكسر اللام

شبكة  
 الألوكة  
 www.alukah.net

وسكونها عطفًا على فليليس حتى ان يكونا اي غايته نطقها تحت الكعبين فاست  
 قلت السوراة تدور على فليليس فكيف اجاب عليه السلام بالامر ان  
 بان هذا من يدعي الامامة عليه السلام فصاحته لان المتروك من غير ان يكون  
 لان الاباحة هي الاصل فخصر ما يتروك ليس من اسرار ما حان انتهى وفيه الاستدلال  
 عن حالة الاختيار فاجاب عليه السلام عنها وزاد حالة الاضطرار في قوله فان اجز  
 النقلين ولم يستأجنت عن السؤال لان حالة المسئلة تفتقر الى ما حان  
 الحديث ان ثمانين نعال في الحج يعون الله وقوته وفضله ومنتهى وهذا اخر احاديث  
 كتاب العلم وعده المرفوع منها ما تنهت حديث وثلاثة احاديث والمرفوع الموثق من  
 ذكر احاديث التي التي هي مادة للاعتبار الشرعية وعندهنا الايات التي شرع  
 يذكر اقسام الصلاة ان من اذات من اذات ذلك على ترتيب حديث الصحيحين في الاسلام  
 على خمس شهادت ان لا اله الا الله وان محمد رسول الله واقام الصلاة واتى الزكاة  
 وحج البيت وصوم رمضان وقدم الصلاة بعد الشهادتين على غيرها كالتكبير والاقبال  
 القصد انت بعد الايات وانما المؤلف بالطهارة لانها لغناح الصلاة في حديث ايراد  
 باسناد صحيح وانها اعظم شرطها والشرط مقدم على التطهر طهارة فقدم عليه وضاعفنا

وعنه في الزمان المرفوع على  
 الصلاة التي انما وعدها  
 منها اربعة صلوات والحمد  
 لله على ذلك في الصلاة  
 من اجاب السائل في ان صلاة  
 باقية في الصلاة في كل صلاة

**بسم الله الرحمن الرحيم**  
**كتاب الوضوء**  
 وهو بالضم الفعل والفتح الما الذي يتوضأ به وحكي في كل الفع والضم وهو مشتق من الوضاعة  
 وهو الحسن والنظافة لان المصل يتنظف به ويصير وضاه وان عساكر تايخير السهلان  
 عن كتاب الوضوء والغير ان عساكر واي در باب بالتنويه في الوضوء

هذا بان **ما حان اختلاف**  
**العلماء في معنى قوله الله تعالى يا ايها الذين امنوا فاقيموا الصلاة واغسلوا**  
**وجوهكم وايديكم الى المرافقة** اي مع المرافقة ودر على دخولها في الغسل  
 الاجماع كما استدل به الشافعي في الامم وفعلة صلى الله عليه وسلم فيها ويؤيد انما بقره  
 توضحا وغسل وجهه واسغ الوضوء وغسل يديه اليه حتى اشترط في الغضبة السري  
 حتى اشترط في الغضبة الحديث وفيه نفي انما عساكر اريت رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يتوضأ فثبت غسله عليه السلام لها وفعلة بيان للوضوء المأمور به وكسر  
 نفا ترصه ذلك ودل عليه الاية ايضا جعل اليد التي هي حقيقته الى المكعب  
 ونزل الى الكعب مع جعل اليد التي هي حقيقته الى المكعب مع جعل اليد التي  
 كذا في من نصارى الى الله ان يجعل اليد التي هي حقيقته الى المكعب مع جعل اليد التي  
 للغسل او للمكعب المقدس كما قال تعالى جعل منهم جماعة فعلى الاركبت منكم تدخل الغاية

هو كذا في الصلاة للغسل  
 لا يكونها

لا يكونها اذا كانت من جنس ما قبلها تدخلكا قيل لقد مر اطرادها كما قال النفازي  
 وعبره فانها تدخلكا في فترات الفزان الاخر وقد لا تدخلكا في فترات الفزان الاخر  
 لقد بينت الاجماع والاحتياط للعبادة في قال المولى بنا على انها حقيقته الى المكعب  
 لو ان تصدق على قوله وايديكم لو غسل جميع فملا ان الى المرافقة اخرج البعض عن  
 الوجوب فيما حقيقته خروجه من كفاه وما شئت كما فيه واجمالة احتياط للعبادة  
 انتهى والعنى غسلوا ايديكم الى المرافقة من رسا صابونها الى المرافقة وعلى الثاني يخرج  
 الغاية والعنى غسلوا ايديكم وانما كفاها الى المرافقة **وامسوا برؤسكم**  
**وارجلكم** بالكسر والاصلي بالتحسين الى الكعبين **هل فيه تقدير**  
 الامر على ظاهره ويجوز في قال بالاول الاكثر وقائه مطلقا اي يد به التبيد والمعنى  
 ان اردت القيام الى الصلاة فمد يديك وقال الاخرين بالامر على نحو من غير تقدير جاز  
 الا انه وحقق الحديث لاجب في حق غيره مندوب وقيل كان ذلك اول الامر في نسخ  
 فصلا مندوبا واستدلوا بحديث عبد الله بن حنظلة الانصاري ان رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم امر بالوضوء في الصلاة فقال هو كان او غيره في قلبه ينطق عليه وضع عليه  
 الوضوء ان من حركت رءاه اورد وهو ضعيف لقوله عليه الصلاة والسلام المائدة  
 من اخر الفزان تدوا فاحلوا حلها وحروا حياها وافنت المولى رحمه الله بها والناية  
 الانية للمكعب والاصلة التي استنابا مسالمة ان لا يكف الدليل ان توتر عن المردول  
 لان الاصل في الدعوى تقدير المدعي وغيره ارادة الفعل في قوله اذا قمت بالفعال المسبب  
 للايجاز والتنبيه على ان من اراد العبادة في بيعة ان يبا در بها بحسنه لا يفتقر الفعل في الارادة  
 واختلف في موجب الوضوء في التحقيق والمجموع وشيخ مسلم الحديث والقلم الى الصلاة  
 موا وبعضهم القيام الى الصلاة وكذا له حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 قال انها امرت بالوضوء اذا نمت الصلاة رواه اصحاب السنن وقال الشيخ ابو علي الحديث  
 وهو ما يوسعا وعليه ينتمى نية الفرضية قبل الوقت ويجوز ان يقال في معنى بها  
 لذوم الايمان وهذا يصح من الضمير بل المعنى انما طهارة اليد المشروطة للصلاة  
 ونسوة التي تسمى في وضوء وهما اليدان تحت جميع البدن كالحفاة حتى تمنع من مسر المصحف  
 نظهه وطهارة او يختص بالاعضا الاربعه خلال الاضاح الثلث ووقفي رواه في  
 الاصل ما حان في قول الله ما تامله في فروع اليونانية كما صلها ما حان في الوضوء وقال انه  
 عن رجل باها الذين امنوا الى الكعبين وكسر باب في الوضوء قول الله الاخرة وفي  
 نسخ صدر بها في فرع اليونانية عقب البسلة كتاب الطهارة باب ما حان الوضوء  
 وهو انسب من السابق لان الطهارة لهم من الوضوء والكتاب الذي يذك فيه نوع

هو كذا في الصلاة

السلامة المرفوعة  
 والحمد لله  
 المحدث

من الانواع ينبغي ان ينزح منوع عام حتى يشمل جميع ذلك ولا بد من التمسك بالامان  
 الطهارة تطلق على الغراب كما قال المتأخر في الطهارة بالفتح مصدر طهر بفتح الها  
 وضها والفتح اضم يطهر بالفتح بفتح وهما لغة النظافة والتي هي من الايمان حسنة  
 كالايمان او مضمون بفتح كالعروة يقال تطهرت بالماء وهو ثوب يظهره ان يستره  
 عن العيب وشرعا كما قال النووي في شرح المهذب رفع حديثه اوازلة بحسن  
 او ما في معناه او على صورته كما في التيمم والاعتسالم المستورين ويجوز في الاضواء  
 الثانية والثالثة ومسح الاذنين والمصنعة وغيرها من نوافذ الطهارة وطهارة  
 المستحاضة وسلس البول **قال ابو عبد الله** يعني البخاري مما سبق موصولا  
**وبين** وفي رواية الاصيلي قال **وبين النبي صلى الله عليه وسلم ان فرض**  
**الوضوء** المحل في الاية السابقة غسل الاضغدة للرجل **ومرة** اللبدي الحرق  
 فالنكر الزيادة التخصيص والنصب على انه مفعول مطلق او على الحال السادة  
 مسد الخبر اي بفعل مرة قال في الفتح وهو في رواية بالرفع على الضم بفتح الهمزة وهو  
 اقرب الاوجه والاو هو الذي في نسخ البويني بفتح ناقص **ونقص** اصله  
 عليه وسلم ايضا وضوا **مبتدأ** مبتدأ في رواية ابو زر ولفظ مبتدأ  
 بغير نكرار **ونقص** عليه السلام ايضا **ثلاث** اي ثلاث مرات وفي رواية  
 ابوي زر الوقت والاصل ثلاثا ثلاثا نكرا **ولم يرد** عليه السلام  
**على ثلاث** اي ثلاث مرات بل ورد انه زاد عليه كما في حديث  
 عمر بن شبيب عن ابيه عن جده عند ابيه داود وغيره باسناد صحيح انه صلى  
 الله عليه وسلم نوضا ثلاثا ثلاثا **قال** من زاد على هذا او نقص فقد اساء وظلم  
 اي ظلم بالزيادة في بيان الاف الماء ووضع في غير موضع وظاهره ان النقص من  
 الثلاث وهو مستكبر واجيب بان فيه حدا في تقديره من تقصير واحد  
 فقد اساء ويؤيد به ما رواه نعيم بن حماد في نوازل الفقهية ومروان بن  
 قيس نقص من واحدة او زاد على ثلاث فقد اخطا وهو مرسى ورجال الثقات  
 وقال في المجمع عن الاصحاب وغيرهم ان المعنى زاد على الثلاث او نقص منها  
 قال واختلف اصحابنا في معنى اساء وظلم قيل اساء في التقصير وظلم في الزيادة  
 فان الظاهر مجازة الحدود ووضع السن وغيره من غير تحل وقيل عكسه لان الظلم  
 يستعمل بمعنى التقصير لقوله تعالى انت الكافر ولم يظلم من شيئا وقيل اساء وظلم  
 فيها واختاره ابن الصلاح لانه ظاهر الكلام انتهى **واجب** ايضا بان  
 الرواق لم يفتقدوا على وجه التقصير فيجب ان اكثرهم اقتصر على قوله فمن زاد  
 فقط كما رواه ابن خزيمة في صحيحه وغيره بل عدم مسلم قوله او نقص

من النور وكذا ان يوضا بالفتح  
 تقاعد من ان ينج وكان يفسر  
 من بين الاضغدة التي هي  
 من حيث هو لا كما في قوله  
 التي لا بد من ان يسترها  
 ولا التمسك بالامان  
 في قوله ان يسترها  
 حيث غسل واحد وعشر  
 بغير ان يسترها  
 ولا ان يسترها  
 عليه السلام في قوله  
 اليمين بان يسترها

مما انكر

مما انكر على عمر بن شبيب وانها تحسب غسلة اذا استوعب العصفون ولو شك  
 في العدد اثنا عشر فقل ياخذ بالاكثر حذرا من زيادة رابعة والاصح الا بالاكثرا  
 والشك بعد الفراغ لا عمرة بفتح الاصح لا يوجب الامر الى الوسوسة كالمؤمنين  
 رواه ابو ذر وابن عباس على ثلاثة بالها والاصل عدمه اذ العدد مودع لم يكن  
 اوله باشتياق في اخرى على الثلاث **ومرارة اهل العلم** للمتهدن **الاسراف** فيه  
 كراهة تفسير هذه الاية من مذهبنا وعقيدة امامنا الثاني في الامر بالاجب  
 ان يزيد المنزعة على ثلاث فان زادها كرهه اي لكرهه ان قوله الاحب بعض  
 الكراهة وقال محمد واسحاق وغيرهما لا تجز الزيادة على الثلاث وقال ابن ابي عمير  
 ان ان يكثر من عطف المرفة على المساقفة تفسيره قوله **وان مجازا** في اهل العلم  
**فعل النبي صلى الله عليه وسلم** ليس المراد بالاسراف الا الميوزة عن قوله صلى  
 الله عليه وسلم الثلاث وفي نسخة ابن ابي شيبة عن ابن مسعود قال ليس  
 بعد الثلاث شي

هذا باب **بالتوبين**  
**لا تقبل** بضم المشاة الفوقية على ما رسمه في علمه **صلاة** بالرفع نافية عن وفي رواية  
 بفتح البرية وهو الوقت لما عند المولود وترك الجمل لا يقبل الله صلوات **غير**  
**طهر** بضم الطاء الفعل الذي هو المصدر والمراد به ما هو اعم من الوضوء والغسل  
 وبتحقيقها اي الذي يظهر به وهذه الترجمة كلف حديث لغيره على شرط المولود  
 رواه مسلم وغيره من حديث ابن عمر وقد قال القاضي عياض في شرحه انه يصح  
 في وجوب الطهارة ونقصه ابو عبد الله الا بان الحديث انما فيه انها  
 شرط في قبول القبول والقبول اخضر من الصحة ونقصه الاخصر لا يجب ان يكون شرط في  
 الاعمال وانما كان القبول اخضر لانه حصول التراب على الفعل والصحة وقوع الفعل  
 بطائفة الامر وكان مستقبلا صحيحا وبنا العكس والذي يظهر بانها شرط الذم  
 هو الطهارة القبول من الصحة اذ الصحة لا يستر الاستدلال بالحديث  
 والفقه كحجج من يرويه من الحديث ما سهوت فان قالوا **انما**  
 الصحة بانها وقوع الفعل بطائفة الامر فالقواعد تدل على ان الفعل اذا وقع بطائفة الامر  
 كان سبيحا في حصول التراب **فمن** عرضنا ابطال التمسك بالحدودين قبل  
 التمسك وقد انضج ثم نضع انها سبب في حصول التراب لان الامر ليس سببا في حصول  
 اخضر المعنى **وجاز** بان المراد بالقبول هنا ما يبرء في الصحة وهو  
 الاجزاء وحقيقة القبول تحرق وقوع الطاعة مجزبة رافعة في الذم ولما كان



بعد حذفه غير يقين قال ولنا مندوحد عن ارتكابها بان يجعل يوم النباهة  
ظرفا اي يدعون فيه عزما يحلين انتهى وقال اما دقيق العهد او مفعول ثان لم يدعون  
بمعنى بناذونه على روى الاشهاد بذلك او بمعنى يشترطون بذلك فان قلت القرينة  
والانجيل والاخر صفات لازمة غير متقلبة فكيف يكونان حالين اجيب بان  
الحال شكوت متقلبة او في حكم المتقلبة اذ كانت وصفا ثانويا بعد ان قوله تعالى  
وهو الحق مصدقا ومنه خلف الله الرافعة بديها اطرد من جملتها فاطرد حال الازمنة  
غير متقلبة لكنها في حكم المتقلبة لان المعلول من صاحب القبول استواء القواير  
الاربع فلهذا تجسر بهذا الامر الا ان يعرفه وكذلك هذه المعلوم في صاحب الخلق عدم  
الفرقة والتجربا فلما جعل الله لذلك لهذه الازمنة ونسب الامر صارت في حكم المتقلبة  
بهذا المعنى وتحتل ان تكون هذه علامة لعدم الموقف وعند الحوض ثم تستدل بهم  
عند خوضهم الجنة فيكون متقلبة بهذا المعنى **من اول اجل اثار الوضوء**  
او من سببها الى بسبب اثار الوضوء ومثله قوله تعالى احفظوا انفسكم واعرفوا انفسكم  
بسبب خطاياهم وحدثوا في المتعلقات بهما ان او يدعون على الخلاق في باب التنازع  
بين البصيرين والكافرين والوضوء يضر الاربعة فيجوز فتحها فان القدرة والتحمل  
نشأ من الفعل بالماضي فيجوز ان ينسب الى كل من فعل واحد ان يعطى وعاضد  
واين التثبت اتفاق العلماء على عدم استحباب الزيادة فوق المراتب والكعب ورد  
بانه ثبت من فعله صل الله عليه وسلم وقيل ان هريرة واحمد بن ابي حنيفة  
من فعل ابن عمر بن مسعود وعمل العلماء وقتواهم عليه وقال به الناصح حين  
وعبره من الكفاية والتمنيته واما قوله صل الله عليه وسلم من زاد على هذا  
او نقص فقد اساء وظاهر قائم اذ به الزيادة في عدد المراتب او النقص عن الواجب الالزام  
على تطويل القدرة والتحمل وهما من خواص هذه الامعة اصل الوضوء **في استنطاق**  
اي قدر **من غير ان يطيل غير** بان يغسل شيئا من يدهم راسه وما يجاوز وجهه  
زائد على القدر الذي يجب غسله استنطاق كمال الوجه وان يطيل تحمله بان يغسل  
بعض عضده او يمسح بعلمه كما روى عن ابي هريرة وان عمر **طيفعت** ما ذكره في  
القدرة والتحمل فاللفظ محذوف للعلم به وكسمله كيطر غيرته والتجمله وانقص  
هنا على القدرة كذا لفظ على الاخر وخصها بالذكر لان كلها اشترط اعضا الرضوخ  
واول ما يقع عليه النظر من الانسان وحمل ابن عمر فيهما ثقله عند ابو عبد الله الاربعة  
القدرة والتحمل على انها كانتا عن اثاره كل الذات لانهم تصور على اثار  
الوضوء وقع عند التمدد من عند عبد الله ابن بسر وصححه امتي يوم الفناء في  
عمره من السجود ومجمل من الوضوء في المصايير وهو معارض لظواهر البخاري

هذا باب

207  
هذا باب  
لانقضا بفتح اوله وفي رواية ابن عساكر بان من لا يوضا من الضيق لاوله  
كقوله وذلك من بناء جاني والسنك عند الفقهاء هو الرد على السواء **حويستين**  
وبالسنك الموقوف قال **حدثنا علي هو ابن عبد الله بن المديني قال حدثنا سفيان**  
**ابن عيينة قال حدثنا الزهري محمد بن مسلم عن سعد بن السبي**  
**بفتح الباء وعن عباد بن ثمر بفتح العين المجهلة** ويشد به الموحدة ابن زيد  
الانصارية المدينية عدة الذهبي والعمامة وغيره في النابضين ووقع في رواية كبريت مقطوع  
زاو اللفظ من قوله وعن عباد وهو خطأ لانه لا يروى له كسعد بن المسيب عن عباد  
اصلا وحيد فالحظ على قوله عن سعد بن المسيب هو الصحيح بان الزهري يروي عنه  
سعيد وعبد وطلحة **عن عبد الله بن زيد بن عاصم** ان صاري المارة قال  
في ذي الحجة الحذرة في اخر سنة ثلاث وستين له في الفمارة تصدق احاد من  
**شكا** ما لالف اي عبد الله ابن زيد كما صرح به ابن خزيمة **الرسول الله**  
**صل الله عليه وسلم الرجل** بالنص على المنعولية وفي بعض الروايات منكم بضم  
اوله مينا للنعول موافقة لسلم كما ضبطه الاستاذ النووي رحمه الله تعالى وروى  
الرجل بالضم قال في التفتة وعلمه من الوجدان اي في شكا يجوز في الرجل الرفع والنصب  
ونقصه الذي لا يميى اليه ريبان الرجل حين يجهل على الاول وحده وقد كان ضمير ابن  
محتال الذي يكون ضمير الشأن وشكا الرجل فعل وقاعل مفسر للشان وتحتل ان يقول الي  
الراوي وشكا ضمير الوجدان يعود اليه ايضا والرجل مفعول به **الذي تحيل اليه** ضمير  
المتانة التحنية وقع المعية مينا لما ليس فاعله اذ ثبت جملته **ان تجد السواي** الحديث  
خارجا من دبره وهو **في الصلاة فقال** صل الله عليه وسلم **لا يستقبل**  
**او لا يتصرف** بالجزم فجهل على النهي وبالرفع على النهي والشك من الاربعة وكان  
من شيخ المولدة على **حي** اي التي **يسمع صوتا** من دبره **او تحذر** حيا  
منه والمداد تحفة وجودها حتى انه لو كانت اخشع ليشهر او ام لا يشهر كانت  
الحكمة كذلك وذكره ليس لقصر الحكمة عليها فكل حديث كذلك الا ان  
وقع جوا بالسؤال والمعنى اذ كان اوسع من الاسم كان الحكمة للمعنى وهذا الحديث  
اذ استهل الصبر ورث وصل عليه اذ لم يرد تخصيص الاستهلال دون غيره من  
امارات الحياة لا الحكمة والنفع وخوها وكذا الحديث فيه قاعدة لكثير من  
الاحكام وهي استحباب اليقين وطرح الشك الطارئة والعلما منقطة على  
ذلك فمن تبين الظاهر وشك في الحديث عمل بيقين الظاهر او يتيقن الى رتبة

الاولى  
سنة  
ابن  
مجان  
الاولى  
من

من غير  
الرواية  
بلقلا





محللا للاوصاف غاليا لا اعتباد ههه المشي حفاة واستشك كل بها فقد من ان الزيادة على الملائكة  
 ظاهر ونقد واجب **بابه** فيمن لم ير الثلاث شئت اما اذا راهلوا زاد على الله  
 من باب الوضوء على الوضوء يكون نور على نور وتاليه في المصايح والعروق واللفظة ان  
 اسماغ الوضوء تامة واكمله والمبالغة فيه وبالسنن الى التماري محمد اسم تعالى قال  
**حدثنا عبد الله بن مسعود** القحطبي **عن مالك** امام دار الهجرة  
**عن موسى بن عتبة بن ابي عياش** المدني المتوفى سنة احدى واربعين ومائة ذي القاري  
 الذي هو اصح البخاري **عن كريب بن محمد بن عياش** عن اسامة بن زيد  
 ابي ابن حاتم الكوفي الذي حدث عن ابيه المتوفى بوادي القربة  
 سنة اربع وخمسين لله في البخاري سنة عشرة حديثا **ابن عوف بن يونس**  
 في رجوع رسول الله صلى الله عليه وسلم من وفوق عرفه بقران الاول  
 عند منوره وهو اسم الزمان وهو الثاني سبع من ذي الحجة والثاني الموضع الذي يقع فيه  
 الحاج وحيد فيكون المكان فيه **حتى اذا كان عليه السلام** بالمشرف  
 بكسر التين الميم وسكون العين الهلثة الطريق المشهور **نزل** صلى الله عليه  
 وسلم **قال ثم نوضا** بها زفرها وزواد السنن باسنا حسن **ولم يسه**  
**الوضوء** اي جفيعه ما جعله الدفء الى المذلة في مساهلة نوضا وضواخفا ونزل  
 معناه نوضا مرة مرة لكن بالاسماع او خففا استعمال الماء بالضم نحو قوله تعالى  
 واستجد القول بان المراد به الوضوء المعرف وايقظ من القول بان المراد به الاستنجاء  
 وما ينفى استفاة قوله في الرواية الا يتبين ان نفا الله تعالى في باب الرجل يوضو صاحب  
 ان يرضى الله عليه وسلم عدل الى الشجب فقضى حاجته فجلت اصبا الماء عليه ونوضا  
 او لا يجوز ان يصيب عليه اسماغ الوضوء الصلاة لانه كان لا يقرب من اخذ وضوءه  
 على حاجته **فقال الصلاة** بالنصب على الاعراض او بتقدير ان يرد او انصلى الصلاة  
**باسم الله** قال في رواية ابو ذر الوقت والاصل في الصلاة بالرفع على  
 ان يندأ وخبره **ابا بك** بفتح الهمزة اي وقت الصلاة او كما في قوله **وقد**  
**فما جاء المذلة نزل في نوضا** بها زفرها ايضا **واسمع الوضوء** فانه تلميح  
 له اسغ هذا الوضوء وخفف ذاك اجيب بان الاول المراد به الصلاة  
 وانها اراد به نهار الطهارة وفيه استنجاب تحذير الوضوء وان لم يصل بالاول لم يكن  
 ذهب جماعة الى انه ليس له ذلك قيل ان يصل في الله لم يرفع به عادية ويكون  
 كمن زاد على ثلاث وضوء واحد وهذا هو الاصح عند الشافعية قالوا ولا يسن تحذيره  
 الا اذا صلى بالاول صلاة نوضا او نكلا **ثم اقيمت الصلاة** فصل المغرب قبل حصر  
 الرجل **سراج كل انسان** منات فيه **في منزله** ثم اقيمت الغشا بسر  
 العين

في السراي الحديث  
 والاشارة جدي

العين وبالمدى صلاتها **فصل في الوضوء** وتارة تباحت الحديث في كتاب الحج انه  
 نفا الله تعالى بعون الله وقوته

**هذا باب غسل الوجه**

بفتح العين بالدين من **عرفته واحدة** اي فلا يستند الا اعتقاد بالدين على اللفظة  
 بفتح العين المعجمة بمعنى المصدر والضم بمعنى المذوق وهو ملا الصنف وبالسنن  
 الالكوفي قال **حدثنا** والاصلي بالافراد **محمد بن عبد الرحمن بن ابي رهمير**  
 البغدادي الملقب بصاعقة لسرعة حفظه وسننه ضطحة الميراث الموقوف سنة خمس  
 وخمسين ومائة قال **احبنا** والاصل حديثنا **ابو سلمة** بفتح السين واللام الحذرة  
 منصور بن سلمة البغدادي الخافق بالمشيخة سنة عشرين ومائة او سنة عشرين  
 او مائة ونسب وما تين قال **احبنا** ابن بلال يعني سليمان السلمي في باب امور  
 الالهيات **عن يزيد بن اسلم** عن **عطاء بن يسار** عن **ابن عباس** رضي الله عنهما  
**انه نوضا وغسل وجهه** من باب عطفا بفتح العين على الجمل ثم بين الغسل على  
 وجه الاستيناف فقال **واخذ** بفتح العين من ماء فتمضمض وفي رواية الاصلوا بفتح العين  
 فتمضمض بها **واستنشق** بها **واخذ** بفتح العين من ماء فعمل بها هكذا ايضا  
 الى يدك الاخرى اي جعل الماء الذي في يديك في يديك جميعا لكونه امكن في الغسل  
 ان اليد قد لا تستوعب الغسل **فغسل بها وجهه** اي بالقدرة والمصلي ذكره من  
 فغسل بها اي بالدين وظاهر قوله انه نوضا فغسل وجهه مع قوله اخذ عرفته ان المضمض  
 والاستنشاق من جملة غسل الوجه لكن المراد بالوجه او لا هو اعم من المضمض والاستنشاق  
 بل ليدل انهما ذكره ثانيا بعد ذكر المضمض والاستنشاق بفرقة مستقلة ثم اخذ  
 عرفته من ماء فغسل بها يده اليمنى ثم اخذ عرفته من ماء ايضا **فغسل**  
**بها اليسرى** ثم مسح برأسه بعد ان قبض قبضته من الماء ثم قبض يدها في  
 روايته اي داود مع زيادة مسح اذ نبت في الحديث هذا حذف دل عليه ما رواه ابو داود  
**ثم اخذ عرفته من ماء فغسل بها** اي صب الماء قليلا قليلا على رجله اليمنى حتى  
 اي الى ان غسلها والرشق قد يراد به الغسل ويؤيده قوله هذا حتى غسلها والرشق  
 الفوق تكون معه اسالة ومعدية تنبيهها على الاحتراز من الاسراف لان الرجل مضمض  
 في الغسل ثم اخذ عرفته اخرى **فغسل بها رجله اليسرى**  
 وفي رواية ابو ذر الوقت **فغسل بها** يعني رجله اليسرى والثابت يعني زيد بن اسلم  
 او هب هود ونحوه من الرواية **ثم قال** اي ابن عباس **هكذا** اي رسول الله  
 ولا ياتي وقت النبي صلى الله عليه وسلم **نوضا** حكاية حال ما مضى وفي رواية

في قوله في قوله الشاهر  
 وهو يحسن الوجه والمجمل  
 المشددة في بعض النسخ  
 البصر في قوله الصاد  
 وفي قوله حوس المصنف  
 كسنية بالاشارة في قوله

ان عساكر نوحا وفي الحديث دليل الجمع بين المصنفين والاستشاق بقرينة واحدة الحكم في  
 الكتابة عن نصح في الام وهو تحت وجهين ان يخصص فيها ثلثا وان لا يخصص ثلثا لان  
 وان يخصص ثلثا يستلزم في فعل كذا ثانيا وثالثا واو كالكيفيات ان يجمع بثلاثة  
 عرفات يخصص في كل واحدة ثم يستلزم في كل واحد من حديث عبد الله بن زيد  
 وغيره وصحة النوروي وبان يفتي الكيفيات ان شاء الله تعالى باب المصنفين في الوضو

**هذا باب**  
**الشيخة علي كمال حال وعند الزواع** بكسر الواو اي الباع وهو من عطف  
 الخاص على العام للاهتمام به والحديث الذي سألته هنا بقا هد الخا صر اللقار لكن  
 لما كان حال الزواع احد حال من ذكر الله تعالى ومع ذلك تنس النسبة فيه في غيره  
 اولي ومن ثم ساقه المؤلف هنا بشدة وعنفية التسمية عند الوضو ولم يصف حديثه لا  
 وضو ولا يذكركم الله عليه مع كونه المرفوع والذلة لكونه ليس على شرطه  
 بل هو مطعون فيه وبالسند الاول قال **حدثنا علي بن عبد الله** الذي قال

**قال حدثنا جابر بن عبد الله** عن منصور بن وهيب عن ابي بصير عن ابي اسحق  
**ابن ابي عمير** بفتح الجيم وسكون العين المهملات رافع لانه في مواضع اخرى  
 الذي يخطو في سببه ما يخط عن **كريب** مولى ابن عباس عن ابن عباس رضي الله  
 عنهما قال كره **عليه السلام** في قوله وضعتا الشراي يقول ابن عباس بالحديث **الشي**  
**عليه السلام** وهذا كلام **كريب** اي انه ليس موثوقا عن ابن عباس  
 بل هو مستند في قوله صلى الله عليه وسلم لا تكذبوا عن علي بن ابي طالب  
 ثم عن من صحاب ثم عن من الرسول صلى الله عليه وسلم وان يكون من غيرهما قال  
 الشيخ علي بن ابي عمير **لو ان احدكم اذ اتى اهله** اذ رجع من سفره

عن الجمع **قال ليس الله** **الامر جنس** اي الدعاء الشيطان **جنس**  
**الشيطان** ما رزقنا اي الذي رزقناه والمراد الولد وان كان الملقا غير **يقض** بضم  
 القاف وكسر الصاد **بينهم** بين الاصل والابن والابن المستأدى فقصي بينهم  
 بالمشي نظر الى معنى الجمع في الازل **ولد** كذا ان او اتى **لم يضره** الشيطان بضم الراء  
 على الاصح اي لا يكون له على الولد سلطان فيكون من الجنون او انه لا يتخطى  
 الشيطان والابن اخله بما يضر عقله او دينه ولا يظعن فيه عند الاله اوله ينتهز  
 بالكفر روي عن ابن جبر بن محمد **يب** الا اننا نستدل عن مجاهد قال اذا جاء الرجل  
 اهله ولم يسهل تطوى الحان على احليله فجامع معه فله ان يوطئها فلو لم يسهل تطوى  
 ولا جان هذا **باب**  
**ما يقول عند اذ دخل الى الملبى** موضع قضا الحاجة وهو الجحاض الكعبين

والحشر

الشيخة علي كمال حال وعند الزواع

والحشر والمرفق وسير لان الانسان مخلوق فيه والسند البخاري رحمه الله قال  
**حدثنا ادم بن ابي اسحاق** قال **حدثنا شعبة بن الجراح** عن **عبد العزيز بن عبيد**  
**بضم الصاد المهملات** قال **سئلت** **ابا جلال** كونه يقول **كان النبي صلى الله**  
**عليه وسلم اذا دخل اي اذا اراد دخول الخلاء قال اللهم اني اعود بك**  
**من الخبث** بضم الخاء والوحدة وقد يفتي في رواية الاصل كافي في البوينية

له روي عنها غير واحد من اهل المعرفة وهم صرح الخليل بان يفتي فيها  
 ممنوع وعده من اهل البيت المحدثين وان ذكره النوروي وان ذكره الفيدلان فلا يفتي  
 الفاروقين يخفف عيبه بالفتنة اتفاقا ورد في الزركشي في تعليقه العدة  
 بان التحفيف انها تطرد فيما لا يلبس كحشفة من المفرد ورسول الجمع لا فيما يلبسه  
 كحجر فانه لو خففه التمس بجمع او جمع ونهق صاحبنا صاحبنا في قوله بان  
 لا يعرف هذا الفصل لا حرم من اهل البيت القريب بل في كلامه ما يد فخر فانه يفتي  
 بخر اذا التحديق في عتق مع انه يلبس حينئذ جمع اعنق وهو المرفق الطويل القنق  
 وزلاتي عتقا بينة العتق وجمعها عتق بضم العين واسكان النون انتهى **والجانب**

اي الوديع والتجر من ذكر ان الشيطان وان ظهر وعبر لفظه كان لله الاله على  
 الثوب والدمار ويلفظ المصارع في يقول استحضار الصورة الفظة وكان علمه  
 الصلاة والسلام يستعبد اظهر اللغو ويذكر ويجهد في التعليم والافضل لله  
 عليه وسلم يحفظ من الانس والجن وقد روي البخاري هذا الحديث من طريق عبد العزيز  
 ابن المختار عن عبد العزيز بن صهيب باسنادة على شرط مسلم بالقران قال اذا  
 دخلتم الخلاء فتكلموا باسم الله اعود بالله من الخبث والخبائث ونحو زيادة السهولة  
 قال الحان فان جردت اهلها في غير هذه الرواية انتهى وظاهر ذلك تاخير النفوس  
 عن السهولة قال في المجمع ويلصق جماعة لانهم ليس المقذرة وخصوا الخلاء الشاطنين  
 تخضر الاخيلة لانه ينجس فيها ذكر الله **تابع** **ابن عباس** قال ابو عبد الله

اي البخاري تابعه اي تابع ادم بن ابي اسحاق **ابن عمر** عن محمد بن رواحة هذا الحديث  
**عن شعبة** كما رواه المؤلف في الدعوات موصولا والاصل ان محمد بن رواحة  
 روي هذا الحديث عن شعبة كما رواه ادم بن ابي اسحاق عن شعبة وهذا هو المشهور  
 وقابلهما القوي **وقال** **عند** بضم العين المجرى وسكون النون وفي المهملات  
 اخذناه لقب محمد بن جعفر البصري **عن شعبة** مما وصله اليه عن محمد بن  
**اذا اتى الخلاء وقال** **بوسني** بن اسماعيل التوزيكي ما وصله اليه عن محمد بن  
 ابن مسلم بن دينار الترمذي وكانت من الابدال تزوج سبعة امهات فلم يولد له

الاول من قوله اي اذا اراد  
 في قوله اي اذا اراد  
 في قوله اي اذا اراد  
 في قوله اي اذا اراد  
 في قوله اي اذا اراد

في قوله اي اذا اراد  
 في قوله اي اذا اراد  
 في قوله اي اذا اراد  
 في قوله اي اذا اراد

لان المدرك ابو الوليد المتوفى سنة سبع وثمانين ومائة اذا دخل الخلا وقال سعيد  
ابن زياد في يوم من ايامهم الجعفي في البصرة ما وصله المولى في الابد - الفرز حديثا  
عبد العوف بن ابي بصير - اذا اراد ان يدخل وسعد بن زيد بن زيد من قبل  
حفظه وليس له عند المولى غير هذا القليل مع انه لم يفرق بينهما المفظ بقدره  
معه وعن عبد الوارث عن عبد العزيز متله واخرجته البيهقي من طبعه وهو على شرط  
المعروف هذه الروايات وان كانت تختلف المفظ فيها منقار - بجمع المعنى واحد  
وهو ان التعديل كان يقول ذلك اذا اراد الدخول في الخلا واريد عن المولى ما يقول بعد الخرج  
منه لانه ليس على شرطه وفي ذلك حديث مما يستخرج عن ابن حبان وابن جرير بن عتيق  
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خرج من القايظ قال غفرانك وحديتك اشر عند  
ابن ماجه اذا خرج من الخلا قال المولى الذي اذهب عن الايدي وما كانا في حديثنا ابن عباس  
عند الواقفي من رواية المولى الذي اخرج عن مابوذني وامسك على ما يقع عن  
ولابن عساکر غير قوله اذا اراد ان يدخل قال ابو عبد الله يعني النجاشي ويقال

**الحديث** يعني بسكونه الموحدة والله اعلم  
**هذا باب** وضع الماعز الخلا  
ليس له المنزى بعد خروجه وبالسند الى المرفق قال حدثنا عبد الله بن محمد  
المستدي الحنفي قال حدثنا شمر بن القاسم ابو النضر الضاد المجتهد القمي  
اليماني الكوفي الخراساني الملقب بقبض الكوفي المتوفى سنة سبع ومائة قال حدثنا  
ورقا ما سمعنا الراعي المدائني عن المشكوك الكوفي المتوفى سنة سبع وستين ومائة  
عن عبد الله بن القاسم بن ابي يزيد من الزيادة المصحح الكوفي المتوفى سنة  
سبع وستين ومائة عن ابن عباس قال قال الله تعالى ان الله خلق الله عليه  
وسلم دخل الخلا فوضعت له وضوءا يفتح الواوي ما لا يتوضأ به وقيل  
ناوله اباي لم يستنجي به قال في الفتح وفيه نظر قال اي النبي صلى الله عليه وسلم  
بعد ان خرج من الخلا وفي رواية ابن عساکر قال من استنجى بماء من غير  
وضوء هذا الوضوء ما حبر على حيفة المجلول عطف على السابق وقد جوزوا عطف  
الفعلين على الاصلية والعكس اي حبر النبي صلى الله عليه وسلم انما حبره والخبر  
خالقهم بموتهم بنته الحارث ان ذلك كان في بيته فقال عليه السلام اللهم  
قله في الدين انها دعوتك لانفسهم من الذكاء مع صف من غيرك كوضوء الوضوء  
عند الخلا لا يتم ايسر له السلام اذ لو وضعه في مكان بعيد منه لانتضى  
منتهى ما اطلبه الماء ولود خرابه العجب لكان قد رتبنا الملاحظ عليه وهو يقتض

حاجته

حاجته ولما كان وضع المافية اعانة على الدين ناسبا ان يدعوله بالتفكير ليطلع  
به على اسرار الحقيقة في الدين ليحصل التوبة وكذا كان

**هذا باب** الاستقبال القليلة بقايط او بول بفتح المشقة التحتية وكسر الموحدة  
من استقبال منبها للمفاعل والقليلة تصعب على المفعول وفيه امر يستقبل الصهر  
علم ان لانافيه والكسر على انها اصبه وبحوز في استقبال ضم المشاق الفرعية وفتح  
الموحدة منبها للمفعول ورفع القليلة مفعول ثان عن القايظ فالك في الفتح وهو راسخ  
وكلا الوجهين فرع اليونانية وفي رواية ابن عساکر لا يستقبل القليلة فقايط  
والاول والا عند الساجدان باليد من البنا او حوز كالصراخ  
والاسما طين والخشب والاحجار الكبار والمكشبه هي الما ليس في اليونانية  
او غير يدون او حوز وفيها مقاربان الباقي قوله بقايط لفرق بينه والقايظ هو الملائكة  
المطين من الارض في النضا كان يقصد للنضا الحاجة فيه ثم كفي يد عن العذر في  
نفسها كراهية لذكرها تخاصها اسمها ومن عادات العرب استعمال الكلمات  
صونا للامانة عما نقصان الاصهار والاسماع عنهم فتعارت حقيقة من فيه علمت  
على الحقيقة الموقوتة وليس في حديثه الباب ما يدل على الاستنفا الذي ذكره فقيل  
انه اراد بالقايظ معناه اللغوي وحينئذ يصح استنفا الائمة من قبل الاستنفا  
مستقفا ومن حديث ابن عمر الا ان شأنا الله تعالى ان الحديث ظهر واحد وان اختلفت  
طريقه او ان حديثه الما عندنا مما هو مشهور قال القيني وعليه ترجم الامتدا  
وبالسند الى المولى قال حدثنا ادم بن ابي اسحاق الحديثي بن ابي زيد  
محمد بن محمد بن محمد بن المغير بن الحارث بن سفيان بن جرجان بن جرجان بن ابي زيد  
حدثني بالافراد وفي نسخة بالجمع الزهري محمد بن مسلم بن عطاء بن زيد  
من الزيادة النبي بن الحنفية بن ابي اسحاق بن جرجان بن جرجان بن ابي زيد  
الدين القايظ المتوفى سنة سبع وخمسين ومائة عن ابي ابيود خالدين زيد  
ابن ابيود الانصاري بن ابي اسحاق بن جرجان بن جرجان بن ابي زيد  
وزاله النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة عليه وتوفى بالقسطنطينية ثانيا  
المر سنة خمس وخمسين وقيل بعدها في النجاشي سبعين احاديث قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اتى ارجاء احدكم القايظ  
فلا يستقبل القليلة بكسر الملام على التهج وتحتها على النبي والابو بكر  
جزم تحذره البيا على النبي اي لا يجعلها تابلا ظهره وفي رواية مسلم ولا يستقبلها

نعمته الخ جعفي  
يقول من حيث

بول او غايه والظاهر من اختصاصه يخرج الخارج من العورة ويكون متاراً اعداء  
 الفلانة عن الواحدة بالجماع فيكون متاراً كسند العورة وحيداً فيظن في حاله  
 تكسفه فيها العورة كالوطى مثلا وقد نقله ابن شاذان من المالكية في لسانهم وكان  
 قاله بنهمسك برابطة في الموطأ الاستقبال القليلة بوجه واحد في حاله فضا  
 الحاجة بينهما بين الدرابين **مرفوعا وغيره** اي خذوا في ناحية المشرق وانحيت  
 المشرق في نصيب الانفاق من القبيحة الال خطاب وهو لاهل البيت ومن كانت فلتهم  
 على ستمها ما من كانت فلتهم في جهة المشرق والمغرب فانه يخرج في جهة الجنوب  
 او الشمال ثم ان هذه الحديث يدل على عموم النهي في الصحراء والبيضاء وهو حديث  
 وبجاهد وراهم التجمع وصفيا في التورق واحد في رواية عنهم لفظه القليلة وهو  
 موجود فيهم فالجواز في السنان ان كان لوجود الخليل فهو موجود في الصحراء والادوية  
 وخصصه الشافعية والمالكية واحد لا يخاف في رواية هذا العموم كحديث ابن عمر  
 الا في الدال على جواز الاستدبار في الاستقبال وجابحه عند احد الراويين اود وزوجيه  
 الدال على جواز الاستقبال فيها ولو لا ذلك كان حديث ابي ايوب لا يخص من عمود تحريم  
 الاستدبار جواز الاستدبار فقط وايضا في الاستقبال فاسا لانه لا يصح وقد تيسر  
 له قوم فقالوا جواز الاستدبار دون الاستقبال وحكي عن ابن حنبله واحده وهو  
 قوله ابي يوسف وهل جواز الاستدبار مع الكراهة ام لا فيقول بكثرة وفاقا للمجموع  
 وجزم في الحديث تبعا للمقول بالكراهة واخبار في المجموع بقاء الكراهة  
 في استقبال بيت المقدس واصفة بارزة وهذه عروة ابن الزبير وروى عنه الرازي  
 وداود الجوزي الاستقبال والاستدبار مطلقا جابحه حديث ابن عمر ومنسوخا  
 حديث جابر عند ابي داود والترمذي والبخاري ما جاز وخبره وحماد بن عمار  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يستقبل القبلة او يستدبرها بول نزلت في  
 ان يقصد بها ويستقبلها وقد ضعفه ادعوى الشيخ بانه لا يصح الا عند  
 تعذر الجمع وحمل حديث جابر هذا على انه رآه في بناء كحون لان ذلك هو المهود  
 من حاله عليه السلام لما لفتحه النبي في حديثه من القول بالحكم في الصحراء  
 ما لو كان الذبح يهت عن هذين القبلة او فيها لها فاعلم لا يحتمل للضرورة تالة القبلة  
 في ثوابه ورأى عثمان في الجواز في البيضاء والخبر في الصحراء بالسائر وعدمه في حيث  
 كان في الصحراء او يركب سبعة وبيها يمشي وكان وهو في صحراء يطلع ارتفاعه ثلث  
 ذراع او يرفع ذلك وقد عند اكثر من ثلثة اذرع حرم الا قبله وفي البيضاء بشرط  
 المستركها ذكرا وراعيه من الايام في ذلك وهذا التصريح لخراميين ووجهه

من باب تفسيره

في المخرج

**في المخرج هذا باب**

من تبرز  
 اي يفرط جالساً على كسبه او جازة الطوب التي والسيد في الموضع قال **حدثنا**  
**عبد الله بن يوسف** التميمي قال **اخبرنا مالك** هو ابن انس  
 الامام عن **عبي بن سعيد** الانصاري الذي عن محمد بن يحيى بن حبان  
 بن فتح الخاهلية ونسند المحدث الانصاري البخاري قال ان ابن عمر بن الخطاب  
 قال لما نزلت سنة واحدة وعشرين ومائة **من غيره** واسم من حمله بن فتح  
 انهم لئن لم يفتقدوا له رواية ولا يبين صحبه من الله عن **عبد الله بن عمر**  
 ابن الخطاب رضي الله عنهما **اي** عبد الله بن عمر صحابيه مساه **كان يقول**  
**ان ناسا كانوا يهربون** وابي ايوب الانصاري ومثقل الاسدي وغيرهم من يربطون  
 النبي في استقبال القبلة **راسد** بارها **يقولون اذا فقدت على حاجتك** كذا  
 عن التبرز وكونه ووجه التعليل كونه القالب والافلاقي بينه وبين حالة القسافر  
**والاستقبال القبلة والبيت المقدس** يخرج المير وسكن القاف وكسر الالف  
 الخفيفة من غير المير وفتح القاف وتشد بلام الال المنزحة وسبت بالنصب عطفا على القبلة  
 والاضافة فيه اضافة الموصوف الى صفتهم كسجد الجاهم **قال عبد الله بن عمر**  
 لهذا السير جوارب الواسع والفا مسبين لان ابن عمر اورد القول الاول منكرا له في بيت  
 سب الكاره بها وان عن النبي صلى الله عليه وسلم وكان يسكنه ان يقول فلقد رايت الأخرى  
 لكن الراوي عنه وهو واسع اراد التاكيد باعادة قوله فلما كعبه السراير عمر الله  
**لقد ارفقت** اي صفتها وفي بعض الاصول رقت **بوما** بالنصب على الظرف  
 والامر لجواب فسر حذوقه ونسقط ان عسا كر لفظا بوما **على ظهر بيت** لما  
 وفي رواية ثانيا لما سئل عن قوله تعالى **فرايت** اي بصرت **رسولا الله صلى**  
**الله عليه وسلم** حال كونه **على كسبه** وحال كونه **مستقبلا بيت المقدس**  
**حاجته** اي اجل حاجته او وقت حاجته **والكسبه** هي كسبه من غير فرايت  
 في كسبه قال في الفتح وهذه اورد على من قال ممن يركب الجواز مطلقا كقول ابن عمر  
 في الفضا وكونه على كسبه لا يدل على انها لا احتمال ان يكون جالس عليه ليرتفع  
 على على الارض ويورد هذا الاحتمال ايضا انه عمر كان يركب المنع من الاستقبال في الفضا  
 والاسانيد كما رواه اود اورد وعنه وهذا الحديث كحديث جابر عند ابي داود وغيره  
 مخصوص بعموم حديث ابي ايوب السابق ولم يقصد ابن عمر الا في حال التبرز على النبي  
 وسلك في تلك الحالة وانما قصد السط لغيره في كسبه في الرواية التي ان شاء الله تعالى  
 فاجت من هذه الفتنة كسبه في رواية البيهقي نفسه لما انفك له رويته في تلك الحالة

من قوله

جوز روى وهو ما بين  
التي تدين

عن عبد قيس احمدا لا يخلف ذلك من فائدة حفظ هذا الحديث الشرعي **وقال**  
اي ابن عمر **لعنك من الدين بطلون علي وراكبه** من اهل هلمين  
بالسنة في السجود من تحاق البطن عن الوركين فبعض اولئك من  
الفرق بين الغنما وغيره والفرق بين استقبالة الكعبة وبين التدين قال واسع  
**قوله لا ادري والله انما منهم من لا اولاد له** السنة في استقبالة البيت المقدس  
او الكعبة **قال مالك الامام في تفسير الصلاة على الوركين يعني الذي**  
**يصل ولا يرتفع عن الارض يسجد وهو لا يصح بالارض**

**هذا باب خروج النساء الى البراز**  
يفتح المرحلة الغنما الواضع من الارض وكذا في غير ذلك من باب اطلاق اسم  
المحل على الحال وبالسند الى البخاري قال روى عنه **حدثنا حبان بن محمد بن بكر**  
المؤدبة وهو في الكافي **قال حدثنا الليث بن سعد** لما مر اهل مصر قالوا **حدثنا**  
بالانوار عفي بن عمار عن ابن شهاب بن محمد بن مسلم الزهري عن عروة بن عبد الله بن  
عن عائشة ام المؤمنين روى الله عنها ان **ارواح النبي صلى الله عليه وسلم** كانت  
**تخرج من الليل في الليل وانتم** اي اذا خرجت الى البراز ليلت والفايط  
الى المناصب يفتح السير النور وكسند الصاد اخبره عن جهم بن كعبين مواضع اخر المدينة  
من ناحية النبع وهو **اي المناصب سعيد افيح** بالفاطرها الهلته اي واسع  
**فكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول للنبي صلى الله عليه وسلم ارحم**  
**رسلك اي استمع من الخروج من البيوت فلم يجز رسول الله صلى الله**  
**عليه وسلم يفعل ما قاله عمر خرجت سودة بنت ربيعة بالبراز**  
والخير والعين المصانعة المفضحة او يستكرت المبروقا في الهاتين وهو احسن ما سمعنا  
اهل الحديث والفتوى يقولون في التنبيه العامة هي **روح النيط الدخ**  
**عليه وسلم المنوفاة** اخر خلافة عمر بالمدينة سنة اربع وخمسين **ليلة** اي خرجت  
وليلة من الليل **عينا** بكسر العين والدر النصيب بذلك من قوله ليلة وما كانت  
اي سودة امرأة طويلا **فناداهما** من الخطاب رض الله عنهما **اي** ليلة الهرة  
وتخفف الاما حرق استنجاح ينسجده على تخفيف ما بعده **قد عرفنا سودة**  
بالسنة على الضم انه مناديه بنزهة **قد عرفنا** حردا بالنصب بقوله له معقول القول  
**فناداهما على ان ينزلن** بضم المثناة ميمنا للمعقول ويسقط اللفظ على الاصل وهي  
سجدة بالفتح ان ينزلن بفتحها ميمنا للفاعل وان مصدره اي على تروك **الوجوه**  
**فانزل الله عز وجل الجبابرة** والغير الاصلي فانزل الله ابنته الجبابرة

اي جهم  
رواية في النسخ وهو عن  
تلك الصواب استفاضت في  
المسند المروي عنه

ع

اي حكمه الجبابرة والمستناب فانزل الله ابنته الجبابرة وزاد ابو عوانة في صحيحه من طريق  
الترمذي عن ابن شهاب فانزل الله الجبابرة بابن الدين امير الاندلس ابوت ابن ابي  
ففسر المراد من ابنة الجبابرة صخرتها وهذه اخذ في المواضع الاحد عشر التي وافقها  
فيها تروك القرآن الا يخرج مع تبارك في الحديث ان شهاب بن صالح قال في تفسير سورة  
الاحزاب يقول الله تعالى وقوله **قال حدثنا** لابن عساكر وحدثنا ابو  
وفي رواية ايضا **حدثني زكريا بن يحيى بن صالح اليلوك البجلي** الحافظ المتوفى ببغداد  
سنة ثلاثين ومائتين **قال حدثنا ابو اسامة** حماد بن اسامة الكوفي  
**عن هشام بن عروة عن ابي عبد الله** عروة بن الزبير بن العوام **عن عائشة**  
رضي الله عنها **عن النبي صلى الله عليه وسلم قال** بعد تروك الجبابرة **قد اذنا**  
بضم الهزة ميمنا للمعقول اي اذن الله ان اي بيان **حدثنا** اي حركت في  
**حاجتك** **قال هشام** اي ابن عروة **يقول** اي عاتقة الجاهلية وفي بعض  
الاصول يعني اي النبي صلى الله عليه وسلم **البراز** يفتح المرحلة الغنما  
قوله قد اذنا ان تخرجن الى البراز فان ذلك وجه اخر  
انها اراد ان تستنزه بالجملة حتى لم يبدوا منهن الا العين انتهى وهذا الوجه طريق  
من حديث ياتي ان شهاب بن صالح قال في تفسير قوله **والخاص** من سورة  
خرجت بقدم ماضية الى الجاهلية او كانت عظيمة جسمها عريضة فقال  
باسودة اما والله لا تخفين علينا فانظري كيف خرجت فخرجت فخرجت ذلك  
ارسل الله صلى الله عليه وسلم وهو يتعشى فاوحى الله اليه **فقال** الله قد اذن  
لك ان تخرجن **حاجتك** اي ضرورتك **عند الاخلاص** في البيوت فلما اخذت  
فيها الكفة معن من الخروج الا الضرورة تنزع عنها وهذا هو المراد من هذه الآية قوله

**هذا باب التبرج**  
**في البيوت** وبالسند الى المولى **قال حدثنا** ابو الجهم وفي رواية عن التبرج  
**حدثني ابراهيم بن المنذر** بضم الميم وكسر الهمزة **الخطاب** المسمى  
الخراني **قال حدثنا ابن عباس** ابو صخرة الليثي المدني المتوفى سنة  
مائتين **عن عبد الله بن عيسى** بن عاصم بن مهران الخطابي القرظي  
المدني المتوفى سنة ثمانين ومائة **عن محمد بن يحيى بن حبان** بفتح الميم  
ومستند الكوفة **عن محمد بن واسع بن حبان** عن عبد الله بن عمر بن الخطاب  
رضي الله عنه **قال ان رقت** اي صعدت فوق ظهره **بسم** **حدثني**  
اخبره كما صح به **لعبس** وفي رواية **ان رقت فوقه** بضم الف

شبكة  
الألوكة  
www.alukah.net



الترمذي وقال حسن صحيح انها قاله ثمر بن ازواج كذا ان يفسلوا ان البول والقائط فان النبي  
 صلى الله عليه وسلم كان يفعل هذه ايدها على من حرك الاستنجاء بالما من نزع رطوبة من البول  
 الله عليه وسلم من مسكا بن رواه ابن ابي شيبة باعنا بنده صحبه عن جديده في المانه انه  
 سئل عن الاستنجاء بالما فقال اذا ابرزه في يدك نتره وعن نافع عن ابن عمر كان لا يستنجي بالما  
 وعن الزهري قال ما كنا نفعله وعن سعيد بن المسيب عن مسيب بن عمير عن الاستنجاء بالما فقال  
 انه وضوء النساء ونقل ابن التين عن مالك انه انكر ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم يستنجي  
 بالما وعن ابن حبيب من المال كينفله من الاستنجاء بالما انه يطهرون وقال بعضهم  
 ما يجوز الاستنجاء الا حارجا وجود الماء المستعمل فاضبه عليهم استعمل النبي صلى الله عليه  
 وسلم الاحجار والابرهون بعد وجع اذوه من ماء والذي عليه جمهور الصنفين والخائف  
 ان يجمع بين الماء والحجر افضل بقدر الحجر لتخفيف الخاسته ونقل ما شروها بديل لا يستعمل  
 الماء وسوا ذلك القاطب والبول كما قاله ابن سراقه وسائر الرازي وكلام الفقهاء الثاني  
 في محاسن الشريعة يقتضي تخصيصه بالما في ايراد الاقتصار على احد الما افضل من غيره  
 ينزل عن الخاسته وانزها والحجر ينزل العين فقط والحنفي المشكل يتعين فيه الماء على الذهب  
 ويشترط في الحجر الطهارة في الجمع بينهما والملائكة صاحب الحجارة والاقوال

رفق الفتح بذلك تحت شح  
 حيا والدين والدين  
 حيا والدين والدين  
 حيا والدين والدين

هذا باب **من جاز**  
 ضم الحاء وكسر الميم حقيقه **معها الما يطهرون** في ضم الطاء في نظيره وفي رواية ابن مسعود  
 ليطهرون بفتح الطاء وحذف الضمير وقال ابو الدر داخول من يديه باليمين عبد الله  
 ابن قيس وبنو عكر بن يزيد بن قيس الانصار في قاصد مشقه وخلافه عثمان الترمذي  
 بها ستة احدى روايتين وتلا بين مخاطبة علي بن قيس ومن سألته عن الفرق بين  
 عنهما فنبه لما كان بالتمسك مما وصله المولى في المناقب **اليس فيك**  
 صاحب النعيلين والظهور بفتح الطاء والوساد بكسر الواو اي صاحب  
 زعلي رسول الله صلى الله عليه وسلم وما سأل الذي يظهر خبره وكذا في رواية اسناد  
 اليه بحجاز لاجل الملاسة لانها كان يحرم النبي صلى الله عليه وسلم ان يلبسها  
 ابن مسعود وهو الفرق بينك وكذا في حديثه عن اهل الشام اذ قال النبي  
 والسفد المولى في قال **حدثنا سليمان بن حرب** بفتح الما المصنعة وسكون الراء في  
 بر حدة الراشي قال **حدثنا شعيب بن الراجح عن عطاء بن ابي ميمون** البصري  
 الثاني في رواية غير ابي ذر ولا صلي وابنه عسكروا في الوقت عن ابن عطاء هو عطاء  
 ابن ابي ميمون قال **سعد بن انس** روى عنه في رواية الاصل في الشرب بالما  
 حال شربه يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خرج من بيته  
 او من بيته التماس **لما جاز البول والقائط** تبعه انا وعلاء مر بمسألة من الانصار  
 كاصح

الشيخ المجهول

كما صح به الامام عياض في روايته ومن فومنا ومن خدمه عليه السلام امره ايضا اذ  
 مطهرة مملوكة من ماء فان قلت اذا الاستنجاء وحده للخص فكيف يصح هذا  
 الخروج فتدفع احييه بان اذا انفجر الطريق فيكون المني يتعدى خارج او لم  
 حيا بية الحيا الما صنية

هذا باب **حل العترة**  
 يتبع العترة والنون والراء كعمى اقصر منه الرمح مع الما في الاستنجاء وبالعبء فالرحم  
 الله حد ثنا محمد بن بشار الموحدة وشهد المصنف الملقب ببندر قال حدثنا محمد  
 ابن جعفر الملقب بغير قال **حدثنا شعيب بن الراجح عن عطاء بن ابي ميمون**  
 البصري الثاني انه سئل عن رجل استنجى بالما فقال **صلى الله عليه وسلم** كان رسول الله  
 ولان عسكرو النبي صلى الله عليه وسلم يدخل الى الما بالما المبرز قال **حدثنا**  
**وعلاء اذ اذوه مملوكة من ماء وعترته** بالانصب عطا على اذوه وكان اهد الله عليه  
 الصلاة والسلام الثاني كان طنقات ابن سعد ومعاوية العلوم الحجازية والمراد  
 بالما هذا النضا كما في الرواية الاخرى كان اذا خرج كما جشمه في القبرية حل الفترة مع الما  
 فانه الصلاة اليها انما تكون حيث لا تستنجي غيرها ولا في الخلية المخددة في البيوت انما  
 يتولى خدمته فيها في العادة اهلها **يستنجي** عليه الصلاة والسلام بالما وينبسط  
 بالفترة الاخرة الضمنية عند قضاء الحاجة ليلا يرتد عليه الرضا او يصل اليها في الفسط  
 او يمتد بها ما يعرف من العوام او يركبها بحسن لتكون إشارة الى منع من يدور الممرور  
 بقربه لا يستنجي بها من قضاء الحاجة لانها باهلا ما يستنجي اساقا والفترة فليست كذلك  
**تابعه** ابن ابي عمير بن جعفر النضر بفتح النون وسكون الصاد المجهول ابن شميا بضم  
 بضم الشين المعجمة المارق البصر من اتباع الثانيين الموقوف اذ سئل عن ثلاث اربع وما يتبعه  
 وينشأ عنه الشين والذ الما المعجبتين اخره فون لفته السوداء من عام الشامي او الفارسي  
 المتوفى سنة ثمانه وما يتبعه عن شعبة قال ما سألته الاول في حولة عن النساء والثانية  
 عند البول في الصلاة وزاد في رواية اخرى فقط وفي البيهقيين سقطها الاربع العترة  
**عصر عليه** بضم النون والجمجمة والجير المشددة وهو الشبان اقصر من الروم  
 الخفي

هذا باب **عن الاستنجاء بالهين**  
 عن الاستنجاء بالهين ويصح قال **حدثنا الجهم** في رواية ابن عسكرو حوت بالافراد  
 معاذ بن فضال بن شريح الميمر والذ الما المعجمة في الاول وفتح القاف والصاد المعجمة في الثانية  
 البصري الفرهادي قال **حدثنا هشام بن ابي عبد الله** هو الذي سئل عن النبي صلى الله  
 اي وسكونه الصين المجلبتين وفيه إشارة الفتوية والجمجمة من غيرون تحت كجي

نصفه اخراجه في القفا  
 المعجمة والذ الما المعجمة  
 والراء المعجمة حدها

في علمها فان الهين موصوفه  
 التماس في رواية شعبة  
 وعلاء التماس في رواية شعبة



هذا باب  
 عن الاستنجاء بالهين  
 عن الاستنجاء بالهين





بها بالنون والفا المكسورة والضاد المعجمة مجزوم جوارها باللام وهو الذي فرغ البريقي  
 كهر ونحوه زعفران الاستيقان والاستيقان الاستيقان ويكنى به عن الاستيقان كما قال الخزاز  
 وفي الثامن عشر استنقذه استنقذه جردا بجرح استنقذ **أوقاف** لعلي بن الصلوات والسلام  
 بالنصب معلول قال الخزاز هو هذا اللفظ كما استنقذ أو استنقذ من الفرد من بعض روايته  
 ولا تأتي بالجزء عند حرف العلق على النقي وفي رواية ابن عمارة أو يفرغ النقي هي  
 باقية على النقي وفي رواية في الفرج كاصلة ولاتاق **بعضه والاروت** لا يفرغ في  
 اللحن كما عند المؤلف في البعث ان ابا هريرة قال للذي صلى الله عليه وسلم فان فرغ  
 ما بال العظم والاروت قال فان طعام الجنة في حديث ابي اود عن ابي مسعود ان وفد  
 قدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد اني نذمتك من الاستيقان العظم  
 والاروت فان الله جعل لنا في قبرنا من ذلك فقال اني زاد اخوانك من الجنة  
 وتيل النقي من العظم لانه في الجنة فلا يتاسك لقطع النقي من جبينه فيلحقه في الجنة  
 كالرجحان الالهي وانما استعملوا في ذلك من يتقيد من يتقيد فيكون نياك والامناس  
 وان الاروت بحسب بيزيد واليزيد ويلحق به كما يحسب ويستحب ولو جرد العظم وجرد  
 حال العظام في وجهان اصحهما في المجموع التمسك بالجملة بالقطر والادوية الحرة وان  
 اختص باليه يرف قال الخزاز في جرحه من الصباغ والفاك كما اختصوا استيقانهم  
 وقد جبه في الحديث ما تصدقوا في النقي عن العظم والاروت على انما سواهم جرد ولو كان  
 ذلك مختصا بالاجزاء ليقول بعض المتألفين والظاهرية لم يكن لخصص هذه  
 بالنقي هي وانما خصا بالذمة كقصة وجوده في قال ابرهه في فان نذمت على الصلوات  
 والسلام **يا حجار بطرف اي طرف نياك نوصفها** بتايد الدين السالكين  
 وفي رواية في صفة **الجنب** **واعرضت** **والكشيبة** في غير اليونينين  
 واعترضت عن بزيادة في بعد العين **قال نص** على الله عليه وسلم خا حشر  
**أربعة** كقصة قطع في الحقة **هي** اي اتمع الكمل بالاجزاء وكما في الاستيقان  
 واستنقذه من غير عينه الاستيقان وهو واجب او صفة وبلا في انك الامداد  
 الشافعي واحد جميعا الله ورضي عنها المرو عليه الصلوات والسلام الاستيقان  
 اجزاء وكل ما فيه قد يكون واجبا ككوع الكلب **وقال مالك** وان جبين  
 والمزق من الصلوات الشافعي هو سنة واحد **عديت** ابرهه في عديت اوه مرفوعا  
 من استنقذ في قوله من فعل فقد احسن ومنه لان اخرج الحديث فانك اوه وبتد على ان  
 المجموع لا ياتي واحد وان يكون قبل كوضه انك اوه عليه الصلوات والسلام روجا  
 من الخلف فان شرفا عند اجه وان اخره بعد اليه لم تجزه

قال الخزاز في قوله  
 في الان في قوله اي اسم  
 قلت باليد وهو

هذا باب

**هذا باب**

**لا يستنقذ برؤيت** من المشاة التي تبتدئ وتنتهي الجيم مبنيا للمفعول وثبتت

في رواية ابوي ذر الوقت والاصيل ابن عمارة ما بعد التاب وفيه قال **حد**

ابو عبد الفضل بن دكين **قال** حدثنا زهير هو ابن معاوية بن علي الكوفي

عن ابي اسحاق بن محمد بن عبد الله السبيعي يفتح المشاة والمهابة وكسر المشاة المأخوذ

وباذا ذلك من كون زهير يسمي من ابيه سحاق فاخره ابي يفتح المشاة سماعا عن من هو الا

تقبل الاختلاف بطرف متعدد **قال** في ابي اسحاق **ليس ابو عبد الله عامر**

ابن عبد الله بن مسعود **كوفي** **ولكن** ذكره في الحديث **عبد الله**

ابن الاسود المتوفي سنة تسع وتسعين اي ليست ابي اسحاق في حديثه

واينما اورد يسمي عبد الرحمن ابن الاسود **عن ابن اسود** في الحديث الكوفي صاحب

ابن مسعود وقد اختلف فيه على ابي اسحاق في رواة اسرايل عن ابن عميرة عن ابي هريرة

وغيره عن ابن اسود عن ابي عبد الله عن عبد الله بن عمرو عن ابي اسحاق في

ابن ابي اسحاق في حديثه عن ابي اسود في حديثه عن عبد الله بن عمرو

ابن ابي اسحاق عن ابي اسحاق في حديثه عن عبد الله بن عمرو في حديثه عن

قالوا حسنها معانا في الطريقة التي اخرجها البخاري **لكن** في الخبر من يفتح الاختلاف

في حديث ابي اسحاق **واجب** بان الاختلاف في كل الحافظ لا يوجد الاضطراب الاعلى استقرا

وجودة الاختلاف في الحديث **قال** في حديثه عن عبد الله بن عمرو في حديثه عن

الحديث في هذا يظهر عدم استنقذ وجودة الاختلاف على ابي اسحاق في رواة الحديث

عنه لا يحل ابي اسحاق ومنها عن مقال غير طريقه زهير واسرايل في الحديث **كثير**

نسخة الكوفي  
 من هذا الخبر  
 في حديثه  
 في حديثه  
 في حديثه



تتعلقه الطاق ما يتصل  
بشيء من مقتضى

عن الكشبهني واستثنى بالمشاة الفرقة ثم المتلقة بينهما فوفاكته اى اخرج  
الامن انعم بعد الاستساق وفي رواية **ابو داود** وابن المنذر فتخصصوا بالمشاة  
واستثنوا لانها **شهر غسل وجهه** غسل ثلاثا ووجد الوجه من فضاها شعر  
الى اسفل الذهن طولها من شبر الاذن الى شبر الاذن عرضا وبنها خير غسل الوجه من  
السايق كما دل عليه القيد بتم المنتصبة للجملة والترتيب احتياطاً للعبادة لانه  
اعتبار اوصاف المألوف وطولها ونحوها كالبصر والانف والقدم نظهر من قدر المسنون  
على الفروض و **غسل يديه** كل واحدة الى اربع **الرفق** بفتح الميم وكسر  
الراء والغسل لغتان مشهورتان غسل ثلاث مرات **شهر** راسه ونصفت  
نه لغيا الاربعين ولا يذكروا عدد المسح كغيره فان قصر الاقتصار على مرة واحدة وهو مذموم  
الرجحان وما لك واجد ان المسح مبني على التحسين فلا يفسر على الغسل لان المراد منه الملائمة  
في الاستساق بغير روي ابو داود ومن وجهين صح احد قول ابن جرير وغيره في حديث  
عنه انه تنكبت مع الراس والزيادة من العدل بقول **ابن جرير** وهو مذموم الشافعي وغيره  
من الاحكام واجيب بان رواية المصنفه انما هي كيان الجوار **شهر غسل رجله**  
**غسلا** ثلاث مرات الى اربع **الكعبين** وهم العظام المرصعة عندهم فقل  
الساق والقدم **شهر** قال عثمان رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
**من نوضا وضوا خروصوى هذا** اى يترك لصعبين نحو ومثل ذلك من حيث ان مثل  
ببعض المساواة من كل وجه الا في الوجه الذي يقتضى القابضين كمنع من حيث  
عن الوجوه ولفظ نحو لا يقتضى ذلك ولعلها استعملت هنا بمعنى المتراجم او لعله لم يترك  
ما يقتضى التلوية الا بالفتح التصريح قال ابن دوق العبد قال البرماوى في شرح العمدة  
وانها حمل على معنى مثل مجاز او على حمل التصود ولان الكعبين المرتب عليها فاب معين  
باختلاف شرفها فحمل التواتر المرتب على ان يفعل الامتثال للمثل بقله صلى الله عليه  
وسلم فانه يكتفى فيه باصل الفعل الصادق عليه الامر به وقد وقع في بعض طرق الحديث  
لفظ مثل كما عند المؤلف في الرقاق وكذا عند مسلم وهو يوارض لكون الاسناد الفروي  
رحم الله ورضي عنه انما قال خروصوى ولم يقل مثل لان حقيقة ما نلناه لا يقدرب عليها غيره  
نعلم عليه الصلاة والسلام عتاقه الاشيا وحقياته الامور اظهر غيره ويدين  
فيكون قوله عثمان رضي الله عنه مثل يقتضى الظاهر **شهر** **كعبين** **احد**  
**فيها** نفسه من من الله بنا كما رواه الحكيمة الترمذي في كتاب الصلاة له وحيد فلا  
يشترط حديث نفسه في الاخرة او يتكسر في معاني ما نلناه من القرآن وقد كان عمر بن الخطاب  
رضي الله عنه يجهز جيشه في الصلاة ولكن قال البرماوى في شرح العمدة ينبغي ان يلبس

اي لا يوافيها المذكور قال ابن جرير  
في نسخة من كتابه انما هو  
الصلوات وانما ضلوا في استراة فقل  
الله قال ابو جهم حدثت نفسي  
والا وبن شعبة بن يونس

اي الكوفة

اي لكونه لا يفتله بال صلاة او الشايح انها هو ما تعلق بهما من فهد المألوفها وغيره كما قرره  
الشيخ عز الدين ابن عبد السلام وقال في الفتح المراد بها تستر سبل التنسيع وبه يمكن  
المدى قطعها ان قوله محدث يقتضى تكسبا منه فاما ما يجهز من الخطرات والرسولات  
ويغفر وقد كلف مفسر غيره **شهر** هو بلا ريب دون من مسلم من الكل لانه  
عليه الصلاة والسلام انها ضمنه الغفران لمن راعى ذلك يعني هذه نفسه من خطر ان السطوات  
وتبها لغنه ويغفر قلبه والارباب انا المتخذين عن شواغل الدنيا الذين علموا ذلك الله  
على قلوبهم كصالح الكوروي عن سعد رضي الله عنه انه قال ما كنت في صلاة  
لحدت نفسي منها بغضها قال الزهري رحم الله به بعد ان كان لما يروى على هذا  
ما طنت ان يكون هذا الا في نبي يحيى وجواب الشرط قوله **غسله** مع العين مبنيا  
المعقول وفي رواية ابن عباس رضي الله عنهما ما تقدم من ذلك من الصفا يرون الكفاية  
كما في مسلم التوضيح بصف المطلق كحل على المقيد وزاد ابن ابي شيبة وما ناخره وان لفظه  
واب المصنوعة بقول الله **وعن ابن ابي شيبة** بن سعد السائغ اول الباب وهو مطون  
على قوله حديث ابن ابي شيبة بن سعد قال قال **صالح بن كيسان** بلغ الكاذب وسكون المرء  
المشاة التمشيق **ابن شهاب** الزهري **ولكن** عزوه عن الزبير بن العوام حديث  
عن جرير ان هذا استدراك من ابن شهاب يعني ان شيوخه اختلفوا في روايته له من جرير  
عن عثمان فحدثه عطاء على صفة عزوه على صفة وليس ذلك اختلفا وانما قال حديثان  
متفاران فاما صفة خريش عطاء فتقدمت واما صفة خريش عزوه عند فانتار اليها بقوله  
**قال نوضا عتاق** عمل على محذوف تقديره عن جرير انتم راى عثمان في بياننا فافزع على  
كفيه **ابن ابي شيبة** بن سعد قال نوضا قال **الاحد** **شهر** وفي  
رواية الاربعين لا حدثتكم اى والله احد يتكسر حديثنا لولا ابي وابن عباس  
لولا ابي تاتى بتكسر كتاب الله تعالى **ما حدثتكم مرة** اى ما كنت حريصا على تحريك  
بغيره من النبي صلى الله عليه وسلم حال كونهم يقولون **نوضا** وفي رواية لا  
ينوضان بغير التوكيد التعليلة **رجل كسب** وفي رواية اخرى **كسب** وهو  
ان ياتي بك ما لا ماد امر وسننه والفتاوى شهر ان احسن التوضيح مما خرا عن الوضو  
حتى يظن عليه ثوبا انما انفسه بل هو لسان المرتبة والفتاوى من الاجادة في الوضو ان فعل  
واكمل من التصديق على الواجب **وبقي** الصلاة الفروض **الرجل** **عند** **بضم**  
العين وكسر الفاء ما بينه وبين الصلاة التي نليناها كما في مسلم من رواية هشام بن عمرو  
اي من الصحابة حتى يصلح اى يفرغ منها حتى تخالفه تحصيل المقدم في الظرف اذ الغفران  
لا غاية له وقال في الترخ حتى يغسلها اى يتسرع في الصلاة الثانية **قال** عزوه **ابن ابي شيبة**

ابن شهاب

ابن ابي شيبة  
ابن ابي شيبة  
ابن ابي شيبة  
ابن ابي شيبة

٢ شهر المسح عليه  
في شرحه  
تدريج عن الكفاية  
ايضا واطال فيه

اي وهو من فانه متعلق  
بمحدوثه اى ما حصلته  
من الوضو والصلوات  
من الصغائر  
**اللوكة**  
www.alukah.net

فليست شر ما يخرج ما في قدر من اذني بعد الاستنساخ الما فيه من ثقبته مجرى الفجر الذي به  
تلاوة القرآن وما زالت ما فيه من الثقل يصح مجازي الحرق وينظر طرد الشيطان لما ضد الملائكة في بدء  
الخلق اذا استنظرت احدكم من ثمانه وثمنا فلست شر تلاتا فان الشيطان يبست على  
خبتشوميه والخيشوم اجلا الانز ونوم الشيطان عليه خبتشومه او ظهر على السفارة لآب ما  
ينعقد من الغبار ورطوبة الخياشيم فذارة توافق الشيطان فهو على عادة الغرب وتنتهمه  
المسختش و المستشع الشيطان او ذلك عبارة عن تحصيله عن القيامة الى  
الصلوة ولا مانع من حملها على الحقيقة وهل ميسره له والناهي ان بخصوص بين لم  
ينعقد ما يحسن من به في ثمانه كقراءة اية الكرسي وظاهر الامر به الرجل فليز من  
قال بوجوب الاستنساخ لورد الامر به واحد واحاق وغيرهما ان يقول به في الاستنساخ  
وظاهر كعاد صا حاد الف من العنابلة انهم يقولون بذلك وان مشروعية الاستنساخ  
لا تحصل الا بالاستنساخ وفقط العيني ان الالهام قايرو على عدم وجوبه بده تصدق ان بطاله  
ما بعض العلماء قال بوجوبه زناك البهوان الامر في لانه مستند لانه بها اخبره  
الفريدي وحسنه والجكر وصح من قوله صلى الله عليه وسلم للاعرابي من نواكها  
امر الله فاحال على الابية وليس فيها ذكر الاستنساخ **ومن استخبر** اي مسح  
بمحل الخيرة بالجار وهي الاحجار الصغار **فليؤثر** وحمله بعضهم على اسما الاخر فانه يقال  
واستخبر فهاخذ ثلثة قطع من الطيب او يتطيب تلاتا او اكثر وترجعها ان خير  
عن ابن عمر ولا يصح وكذا حكى ابو ابن عبد البر عن مالك وروى ابن خزيمة في صحيحه عنه  
خلاته والاطهر الاول

التائب اذا  
كان

الابية  
وهي  
الصلوة

**باب الاستنجاء**  
ما اجاز حال الكربة وترأونه قال حدثنا عبد الله بن يوسف التميمي قال اخبرنا  
مالك امام دار الهجرة ابن اسد الاصمعي عن ابي الزناد بكسر الزاي والنون واسمه  
عبد الله بن ذكوان عن الامير محمد بن عمار بن عبد الله بن عمار بن عبد الله  
ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال **اذنقوا** اي اذ اراد ان يتوضأ احدكم  
فليعمل في الله كذا في ذوق البونيتية كمن يحذو المنقول له الاله الكاهن عليه  
وهو روايته الاكثر نياي فليعمل في ثمانه ولا يذو الاله الكاهن عليه  
عن ابي الزناد **شرب ليشتر** بمثله مضمون من جعل النون الساكنة من باب التثنية في  
ولا يذو ولا يصح شرب ليشتر على رزق ليشتر من باب الاقحال يقال نثر الرجل واستنشر  
اذ احدك النثرة وهي طرفة العين في الطهارة **ومن استخبر** بالاحجار **فليؤثر**  
ثلاث او خمس او سبع او غير ذلك والواجب التلاوة في حديثه مستعمل لا يستخ  
احدكم باقل من ثلاثه اجاز فخذ بجد الحديث للشافعي واحد واحاق الحديث



اي عني ان  
صلى الله

**يكون** ما انزلنا من السماء من الينبات وفي رواية ما انزلنا الابية التي في سورة  
القدر قوله وبلغها للاعون كما في مسلم وهذه الابية وان كانت واهل الكتاب فهي تحت  
على التبليغ ومن شر استدل بها في هذا النام لان العبرة به في اللفظ لا بخصوص السبب على  
ما عرف في محله ان ظاهرا الحديث يقتضي ان العبرة لا تحصل بها ذكر من احسان الوضوء بل  
حتى تضاد البية الصلوة تاك **ابن ذقبة** العبد التواب الموعود به بترتبه على مجموع الوضوء  
على النحو المذكور و صلوة الركعتين بعدة بعد المترتب على مجموع امرين لا بترتبه على احدهما  
الا بعد ليل خارج وقد اذ دخل قوم هذا الحديث في فضل الوضوء عليهم ترك الصلوة ويجاب  
بان كون النبي كذا مما يترتب عليه الثواب العظيم كان في تركه فان فضل يحصل القصد  
من كون الحديث كذا ليل على فضيلة الوضوء ويظهر بذلك الفرق بين حصول الثواب المصغر  
وحصول بطلان الثواب والثواب بخصوص بترتبه على مجموع الوضوء على النحو المذكور  
والصلوة الموصوفة وفضل الوضوء يحصل به دون ذلك **ابن عبيد** ابو هريرة  
الصحيح ان الوضوء نقيض الذنوب وليس فيه ذكر الصلوة واجبه **باب**  
**يجل** حديث ابو هريرة عليه السلام ان في رواية مسلم من حديث عثمان وكان  
صلواته و استسبب الامجد نافلة واجبه **باب** ما احتمل ان يكون ذلك باختلاف  
الاشخاص من نوى حضوره من الخشوع ما يستقبل وضوءه **باب** التكفير لا خذ عند تها  
الصلوة والله تعالى اعلم بالصواب

**باب الاستنساخ في الوضوء**  
وهو دفع الماء الذي يستنشقه الموضوء في تجديده من انفة كمنظفه ما في داخله  
فيخبره بزرع انفة سواء كان باعانة يده ام لا **ذكر** اي الاستنساخ عثمان بن عفان  
رضي الله عنه في رواه المرفوع موصولا في باب مسح الرأس طه كما تقدم وعبد الله  
ابن زيد هما وصلو الموق فيما سياتي ان ثنا الله فقال **ابن عباس** رضي الله عنهما عن  
الذين صلى الله عليه وسلم وفي رواية لابن عباس كثر والاصل وعبد الله بن عباس  
وتقدم حديثه موصولا عند امره في لب غسل الوجه من غزقة لكي لا يبرئ فيه في  
الاستنساخ قال القتيبي وكان المصنف بذلك الى ما رواه احمد والبيهقي والحاكم من حديث  
موقونا استنشقوا من ثمانية بالقنتين او تلاتا ليعلم قال **حدثنا عبد الله** بن عبد الله  
ابن عثمان البرزقي قال **اخبرنا عبد الله بن ابي ارك** قال اخبرنا ابو هريرة بن يزيد  
الابلي عن ابي هريرة محمد بن مسلم بن شهاب قال اخبرني عن ابي هريرة بن ابي ارك  
عابذ الله بالجمرة والذوال العمدة ابو عبد الله الخزاز بالجمرة النابغة الجليلي قال في حديثه  
لما وضعت النبي مستحيا بين ابي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال وفي رواية ابو ايوب التيمي وروى عن المستحلي في قوله من نوا

فليست شر





ابن ابي شيبة في مصنفه بسند صحيح والرواية في تاريخه **يقول** مرصع الخاتم  
**او توفوا** وذهب الشافعي والحنفية الى انه ان كان الخاتم واسعاً بحيث يدخل  
 الماخضه احزاباً من غير تحريكه وان كان ضيقاً فليحركه **ويقال** حدثنا  
**ادم بن ابي اسحاق** بعكس الهزيمة وتخفيف المشاة التخنيز وسبقه الاربعاء  
 لفظ ابن ابي اسحاق **قال** حدثنا شعب بن الحجاج **قال** حدثنا محمد بن زياد  
 بعكس الزيادة وتخفيف المشاة التخنيز القديسي الجمعي المروي التابعي الجليل  
**قال** سمعت ابا هريرة رضي الله عنه **وكان** يهيننا جليلة حالته من  
 مفعول سمعت وهو قوله ابي هريرة في حديثه **وكان** يهيننا جليلة حالته من  
 مبتدأ خبره **موضوع** والجملة حال من فاعل كان **من** المظهره بعكس الميهر  
 الاذنا المهدية للتطهيره وقسمها اجود وفي الحديث السراك مطهرة للفرق  
 او سمعت ابا هريرة حال كونه قايلاً في رواية ابي هريرة **قال** يا ابا القاسم  
 مفسر قال المحدث وقت بعد قوله ابا هريرة لان القديسي سمعت ابا هريرة **قال** وكان يهيننا  
 ال اخره فان الذات لانهم فالمراد سمعت قوله ابي هريرة **اسمعوا** الوضوء يفتح  
 الهز فيمن الاسماع وهو بالاعنة مواضع وايضا كل عضو حده **فان** اما **الناس** **صلى**  
**الله عليهم وسلي** **قال** **وبل** **الاعتاب** **من** **النار** **والاعتاب** جموعه بعكس القاق  
 وهو القطر المرتفع عند مفصل الساق والقدم ويجب ادخاله في غسل الرجلين لغزله  
 يقال الكعبين **قال** **المسرون** اجمع الكعبين **وال** **الاعتاب** للمعهد ولتحمقها لما  
 يتشاركها في ذلك وفي حديث عبد الله بن الحارث عن ابي اسحاق **قال** **والاعتاب** **وال**  
**ويطون** الاقدام من النار **والاعتاب** كما قاله القوي **وبل** **الاعتاب** **وال**  
 حذو المضان **والاعتاب** ان الغيب يخص بالاعتاب اذا قصر في غسله لان موضع الوضوء لا يسها  
 النار كما في مواضع السجود ولو لم يكن واجبا لما وقع عليه بالنار اعاد الله منها ومن سائر  
 الكعبة يهين وكذا هو في هذا الحديث من رابعياته ورواياته ما بين بصركه وخراساني وروى  
 وفيه التخييش **والسلام**  
**هذا** **باب** **غسل** **الرجلين** **في** **الغسلين**  
**وابي** **يسمى** **على** **التعليب** **من** **انه** **لا** **يجزي** **وحديث** **المسعودي** **في** **سنن** **ابن** **ابودرد**  
**ضعفه** **ابن** **مهدي** **وغيره** **وانها** **تسمى** **من** **اجاز** **في** **بظاهر** **قوله** **وامسحوا** **برؤسكم**  
**وارجلكم** **فاجيب** **بانه** **قوي** **وارجلكم** **بالنصب** **عطفاً** **على** **ابديكم**  
**او** **على** **جوار** **رؤسكم** **فقدرة** **الجرح** **ولنه** **على** **مسح** **الغنيين** **وقد** **في** **النصب** **على** **الرجلين**  
**وهو** **معنى** **قول** **الامام** **الشافعي** **اراد** **بالنصب** **اخرين** **وبالجوار** **اخرين** **وهو** **مخطوف** **على**

لقد اتى نسخ والاولى ابا هريرة  
 فان سمع قول سمعت وهو  
 ابا هريرة لا قول وان كان  
 المسعودي حقيقته قوله لا هو  
 الا ترى انه قال في قوله  
 فقال واسأل القديسيات  
 القديسي مفعول وان لا يخطوا  
 مجاز الخلق ولا غيره  
 وهو من القديسي

بروسكم

بروسكم لفظاً ومعنى ثم نسخ ذلك بوجه الفسل وهو صحيح **ويقال** حدثنا  
 عبد الله بن يوسف التميمي **قال** اخبرنا الامام الائمة مالك عن سعيد  
 المقبري **يقول** **بضم** **الوجهة** **عن** **عبد** **بن** **حزق** **بن** **الجبر** **والنصف** **في** **المدني** **التنزي**  
 انه **قال** **قال** **عبد** **الله** **ابن** **عمر** **رضي** **الله** **عنه** **في** **الاحكام** **المدني** **قال** **تصنع**  
**اربع** **اربع** **خصال** **للمرء** **احد** **من** **اصحابك** **وفي** **رواية** **ابو** **الوفاء** **بن** **اصحابك**  
**والمرء** **احد** **اصحابك** **الرسول** **صل** **الله** **عليه** **وسلم** **يصنعها** **محتجها** **وان** **كان** **يضع** **بعضها**  
**او** **المرد** **والاكثر** **منهم** **فقال** **وماهي** **يا** **ابن** **حزق** **قال** **رايتك** **لا** **تس من** **الاركان**  
**اي** **اركان** **الكعبة** **الاربع** **الا** **الركن** **اليماني** **تغلبها** **والا** **الذي**  
**فيه** **لحي** **الاسود** **عز** **في** **الله** **اي** **حجته** **ولم** **يرفع** **الركن** **باعتبار** **الاسود** **خوف**  
**الاشياء** **عاجلها** **وهي** **يا** **قبا** **على** **قواعد** **ابراهيم** **عليه** **الصلوة** **والسلام** **من** **بعضها**  
**اخبرنا** **الامام** **ابن** **عمر** **رضي** **الله** **عنه** **في** **الاحكام** **المدني** **ان** **علي** **قواعد** **ابراهيم** **عليه** **الصلوة** **والسلام** **كلها** **ان** **الله**  
**وله** **الاركان** **وهي** **ان** **الركن** **على** **القواعد** **الاربع** **وقد** **صح** **استلامها** **من** **بعضها** **وروي** **عن**  
**الحسن** **والحسين** **رضي** **الله** **عنه** **في** **الاحكام** **المدني** **ان** **علي** **قواعد** **ابراهيم** **عليه** **الصلوة** **والسلام** **كلها** **ان** **الله**  
**من** **الله** **عبيد** **وان** **سائرهم** **كان** **يسلم** **الاربع** **وقال** **ابن** **حزق** **بن** **الجبر** **ابن** **عمر** **رضي** **الله** **عنه**  
**ورايته** **تس** **بعض** **المشاة** **الفوقية** **والموجدة** **الفعال** **السنة** **بعكس**  
**المهلهة** **وسكون** **الموجدة** **اخره** **مشاة** **توقية** **التي** **لا** **اشهر** **عليها** **من** **السنة** **وهي** **المهلهة** **وهو**  
**ظاهر** **جوار** **ابنه** **عمر** **الاتي** **اروي** **العليها** **المنشعة** **او** **جمله** **المنشعة** **المدبوع** **بالقسط** **والسنة**  
**بالقسط** **يدين** **بهم** **وكل** **مدبوع** **والتي** **اسنت** **بالدابة** **اي** **الانت** **او** **بغير** **المدبوع**  
**السنة** **وانها** **المختص** **على** **ابن** **عمر** **بذلك** **لان** **الاس** **اهل** **النعيم** **وانها** **لا** **يكون** **المسنون** **الفعال**  
**بالشعر** **كغير** **مدبوعه** **وكانت** **المدبوعه** **تعمل** **بالطاب** **وغيره** **ورايته** **نصب** **نوب**  
**او** **شعر** **بالصخرة** **ورايته** **اذا** **كنت** **مستقرا** **بنيك** **اهل**  
**الناس** **اي** **وقوع** **الحوادث** **بالنسيئة** **لما** **حرام** **في** **او** **عرة** **اذا** **اروا** **الهلل** **اي** **هلل**  
**ذي** **الجنون** **وروي** **ابن** **عمر** **رضي** **الله** **عنه** **في** **الاحكام** **المدني** **ان** **علي** **قواعد** **ابراهيم** **عليه** **الصلوة** **والسلام** **كلها** **ان** **الله**  
**الثاني** **من** **ذي** **الجنون** **كانوا** **يرزون** **في** **من** **المالك** **الاستملا** **من** **عمر** **رضي** **الله** **عنه** **في** **الاحكام** **المدني** **ان** **علي** **قواعد** **ابراهيم** **عليه** **الصلوة** **والسلام** **كلها** **ان** **الله**  
**وقال** **عبد** **الله** **بن** **عمر** **رضي** **الله** **عنه** **في** **الاحكام** **المدني** **ان** **علي** **قواعد** **ابراهيم** **عليه** **الصلوة** **والسلام** **كلها** **ان** **الله**  
**فقال** **الاول** **كان** **تأتم** **وعلى** **الثاني** **تأتم** **والرؤية** **هي** **تأتم** **الصدقة** **والفدية** **قال**  
**عبد** **الله** **ابن** **عمر** **رضي** **الله** **عنه** **في** **الاحكام** **المدني** **ان** **علي** **قواعد** **ابراهيم** **عليه** **الصلوة** **والسلام** **كلها** **ان** **الله**  
**له** **ار** **رسول** **الله** **صل** **الله** **عليه** **وسلم** **منها** **الا** **الركن** **اليماني** **تغلبها** **والا** **الذي**  
**اليماني** **تغلبها** **والا** **الذي** **فيه** **لحي** **الاسود** **عز** **في** **الله** **اي** **حجته** **ولم** **يرفع** **الركن** **باعتبار** **الاسود** **خوف**

تختمها الى مال الفقه النجف  
 بالانجيلي  
 ابو الجهم من الدول والامير  
 المستنير بالله والوفاء  
 في صفاق



قال النووي في كتابه تنقيح  
 ويلعبه رجايل رطبته  
 بضم الهمزة وفتح القاف  
 مشهور في كتابه  
 ورواه بصنع بضم  
 التصغير خذ في

**بلمس النعال** ولغيره اربعة النعال بالافراد التي ليس فيها شعرة وتوصا فيها  
 أي في النعال فانا في رواية أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم في  
 التصريح بان عليه الصلاة والسلام كان يمسح رجليه البشريتين  
 في نعليه وهذا موضع اسناد المخرجين **واما الصفرة** فاني رايتها  
**رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع بها فانا احب ان اصنع بها**  
 كمثل صمغ ثيابي لما في الحديث المروي في سنن ابوداود كان يصنع بالورس والزعفران  
 حتى عما مشى وشعره لما في السنن ايضا انه كان يصفر بها الحنظل وكان اكثر العطف  
 الصابون والثابون يخبث بالصفرة وروى في صحيح الاصحاح والخبث عن علي بن ابي  
 الحديث المستند في الثاني باحتمال انه كان يتطيب به لانه كان يصنع بها  
**واما الاهلال بالرجل والعمره فاني لم ارا رسول الله صلى الله عليه وسلم يهل**  
**حتى تشعث به راحته** أي تشعث في راحته أي في راسه في قوله صلى الله عليه وسلم  
 الشروع في افعال النسيك وهو مذموم الشافعي لا يحد وبالجملة وقال ابو حنيفة  
 مكره كغيب الصلاة جالس وهو قول عندنا الحديث الذي منه ان رسول الله عليه  
 وسلم اهل بالرجل حين فرغ من ركعتيه وقال حسن في قوله صلى الله عليه وسلم  
 اول يوم من الحج ذي الحجة وهذه الحديث حيا في الاسناد ورواه في صحيح  
 وفيه رواية الاقران بن عبد الله بن سعيد اناهان من طبقة واحدة وفيه الحديث  
 والاخبار والعقيدة واخرجه الدرر ايضا في المصنف وابوداود في الحج والعمرة  
 في الطهارة ابن ماجه في اللباس وفيه مما حتمت ان يشاء الله تعالى

**التيمم**  
 أي الاخذ باليمين في الوضوء والفعل يضم الفين اسم للفعل او بفتحها وهو الذي في الدعاء  
 كاصله وفيه قال **حدثنا مسدد** وهو ابن مسعود قوله **قال حدثنا اسمعيل**  
**ابن علي بن محمد قال حدثنا خالد بن الحارث عن حفصة بنت يسري** ان انصار  
 اخذ محمد بن يسري عن **عن ام عطية** تسبقت بعض النون وفتح المهله وسكون  
 المشاء التي تحتها بنت كعبه او بنت الحارث الانصارية وكانت تقبل الوقت  
 ونهض الرضوي وشهدت خبير رضي الله عنها قالت **قال النبي صلى الله عليه**  
**وسلم** لهن أي لام عطية ومن معها في غسل ابيته زينب رضي الله عنها  
 ابدان يتبا منها **ومواضع الوضوء منها** وهذا الحديث من الخصال  
 ورواه كنهه بصريون وفيه رواية اخرى عن صحابته والتعبير والعقيدة

واخرجه

2

واخرجه في الخبرين امة واتصرت منه هنا على طرف لبيان قول عائشة الا ان كان عليه  
 الصلاة والسلام تجرد التيمم إذ أنه لفظ مشتق من الأبدان باليمين وفضل  
 النبي باليمين واخرجه مسلم ايضا والنسائي وابن ماجه جميعا في رويته قال **حدثنا**  
**حفص بن عمر** الحوضي البصري المنوف باللهجة ستة حمرة قشر بن وما بين قال  
**حدثنا شعبة بن الجراح قال اخبرني** بالافراد **اشعث** في الهرة وسكون  
 العجوة في العين اخبره مثلثة **ابن سليمان** بالنص في قوله **قال سمعت ابي سليمان**  
**ابن الاسود** المصنف في بعض السير الكوفي **عن مسروق** هو ابن الاحمد الكوفي  
 ابي عاصم بن سلمة قيل وقاتله صلى الله عليه وسلم وادرك الصدر الاول من الهجرة  
**عن عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يمسح**  
**التيمن** بالرفق على الفاعلية أي تحتها **في تيممه** بفتح المشاء القوية  
 والنون وتسمى اليد اليمنى اليمنى أي حال كونها لا يسا النعل أي الا يمسح باليمين  
**وفي تيممه** أي الا يمسح باليسرى في تيممه يمسح باليمين وفي ظهوره  
 بضم الظ لا ان المراد تطهيره وتيمم أي البدن باليسرى واليمين في الغسل واليمين تحت  
 الميدي والرجلين على اليسرى وفي سنن ابوداود ومن حديث ابى هريرة بن عمار انهما  
 فايدوا بهما منك **فان قدم اليسرى** كعبه نص عليه في الامم ورواه صحيح واما  
 الكفان واليدين والاذنان فيظهران دفعة واحدة **وكذا** كان عليه السلام  
 يمسح التيمم في **تيممه** كذا في رواية ابى هريرة في رواية العطف وهو  
 من عطف الفاعل على الخاص ولغيره في شأنه باسقاطها وتاكيد الثبات في قوله كعبه  
 يدل على التيمم في ذلك كقول من يمسح باليسرى واليسرى في الحق ودخول المسح  
 والصلاة على ميمنة اليمين وميمنة اليسرى والاشارة والشرب والاكتمال وتقليم  
 الاظفار وقصر الشارب وتنفذ الابطار وحلق الرأس والحذو من الجوارح وغير ذلك  
 مما في معناه الا ما خص بدليل كدخول الخلاء والحذو من المسح والاشارة والاكتمال  
 وحلق الشارب واليسرى وغير ذلك واما المسح في التيمم فانه من باب  
 الازالة والتقاعد فان كذا كان من باب التكرير والتزيم فاليمين والانا ليس  
 ولا يقال حلق الرأس من باب الازالة في غير ابيه باليسرى لانه من باب التزيم وقد ثبت  
 الابدان في اليمين كما سبقت ان شئت الله تعالى فربما في رواية الاكثر في شأنه  
 كذا في الفاظ وهو جاز عند بعضهم حيث دللت عليه في حديثه او هو يدل  
 التلافة السابغة بدل اشترال والشرط في بدل الاشتمال ان يكون المبدل منه مشتقا  
 على التام فيقال بوجهها هذا كذلك على ما لا يخفى واذ لم يكن المبدل

اي ان عائشة اهل  
 تسبقت مسروق في قوله  
 عائشة فلهذا يراى  
 قال النووي في  
 اشعث في قوله عليه  
 في قوله













واسمه هشتاد وقال احد ثنا سعيد المقبري وغيره ابوي ذر الوقت والاصيل وابن عساكر  
 عن سعيد المقبري عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال النبي وفي رواية ابوي ذر رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم لا يزال القدر في نواب الصلاة لا حقيقته والا امتنع عليه  
 الكلام وكونه باكان ولذا كتبه هنيء ادم في المسجد ينظر الصلاة ما لم يجد  
 ابي مالريان بالحدث وما يصدر به طرفه اي يده وادام عدم الحديث وهو يغير ما يخرج من السيلين  
 وغيره ونكر الصلاة في قوله في صلاة لا يشتمل انتظار كل واحد منها فقال رجل لا يفتح  
 كلامه ولا يبيته وان كان عربيا بالحدث **باب انه يبيته** قال الصوت يعني الضميمة  
 ونحوه هو في رواية ابوي ذر وغيره لا وضوا لا من من اور نحو فكأنه قال لا وضوا لا من ضراط  
 اوفسا وانها خصصه للذكر دون ما له من غير الذكر لا يخرج من المرء غابا والمجد غيرهما  
 والظاهر ان السؤال وقع عن الحديث الخاص وهو المصنوع وقومته غالبه في الصلاة في هذه الحديثين  
 الرابع عشر ورجاله كلهم مدنيون الا ادم دخل الحديث وفيه الحديث والعقبة وبيته قال  
 حدثنا ابو الوليد هشتاد عن عبد الملك الطيالسي **باب** حدثنا ابن عبيدة وفي  
 رواية ابن عساكر عن عيسى بن عبيدة عن الزهري محمد بن مسلم عن عباد بن شاهر  
 بن شاذ بن الحرة بعد العين الانتصار عن محمد بن عبد الله بن زيد الساري عن ابي عبد الله  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يتصرف اي المصلين صلاة لا تحصى بجمع صوتا  
**او حله** في رواية لا يتكلمه وهي بمعنى لا يتصرف اوردته لما خصصه لا يتصرف  
 من غير علم الجواب وسبق نهاها وبيان لا يتصرف من الشك حتى يستيقظ من طريقه على  
 ابن مريم حدثنا سفيان قال حدثنا الزهري عن سعيد بن المسيب وعن عباد بن شاهر  
 عن محمد بن شاذ بن الحرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في الرجل الذي يحل التبريد في الصلاة  
 فقال لا يتكلمه او لا يتصرف حتى يسمع كونه او يحذر كذا وهذه الحديث من الخبايا  
 وروايتها اجلا ما بين بصري وكوفي وديني ونسب الحديث والعقبة واخرجه الوليد في  
 الطهارة ايضا وفي البيوع واخرجه مسلم وابوداود والنسائي كلهم في الطهارة وبيته قال حدثنا  
 قتيبة بن سعيد قال حدثنا جابر بن عبد الحميد عن الاعين سليمان بن مهران  
 عن منذر ابي يعقوب التوريك بالثلثة عن محمد بن الحنفية انه قال قال علي بن ابي طالب  
 النبي صلى الله عليه وسلم **باب** حدثنا محمد بن الحنفية عن محمد بن الحنفية  
 وهو عمل وقد فعل بالثدي اى كثيره فاستحيت ان اسأل رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم عن حكمة وامر الغفاد بن الاسود بحج اذا اذون في الحنفية  
 نقلت اليه في رواية وتيسر الى الاسود لانها ثنا له وحالفه وغيره وان كان يسأل عن  
 الصلاة والسلم عن ذلك **فيساله** فقال صلى الله عليه وسلم في حديثه في الصلاة  
 لا الفصل ورطة في رواية ابن عساكر رواه باسقاط الفراء **شعبه** بن الحجاج

هذا ان يكون هو الحضر من الصلاة  
 ذكره في ارباب كتاب الفقه  
 وقال في حديثه القوي لبيد  
 بسهم تناق اي من كونه حاضرا  
 ركعتا غير الامة حاضرة  
 غير المكتبات

اي قوله  
 ابن الحنفية

هذا انما فيها للاصالة  
 انما لا يخرج من تعليمه  
 والظاهر ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 الى بعد المصلين من صلاة غير ذلك  
 فيكون النون على شير فداين

عن

X

منه الى قوله  
 من الامة الى قوله

عن الاعين سليمان بن مهران عن منذر ابي يعقوب التوريك والحديث سبقه في او اخره في العلم وياتي  
 عن ثناء الله تعالى وبارك غملا المذكي من كتاب الفسل واوردته هنا لانه على ايمان الرمن الذي  
 وهو خارج من احد الحرمين وبيته قال حدثنا سعد بن حفص بسخره العين ابو حميد  
 الطلمي بهر لحن الكوفي قال حدثنا شيبان بن عبد الرحمن التوريك ابو معاوية عن يحيى  
 انه ابي كثر البصري التابعي عن ابي سنان بنع اللام عبد الله بن عبد الرحمن  
 ابن عوف النابقي ان عطاب بن يسلم يفتح المشاق الحنفية والسعين المهلهة الذي  
**اخبره ان زياد بن خالد المديني الصفاي** حدثنا عن ابي عثمان بن عمار  
 رضي الله عنه **قلت** بتا عمل على تسهيل الالتفات من الغيبة للمتكلم لغرض  
 حكاية لفظه بعينه والا فكان اسلوب الكلام ان يقول قال ارايت اذ اذ  
 الرجل امرته او امته **فلم** وفي رواية الاصيل لان عساكر وابي الوقت ولم يرض  
 بالاسم من المير وقد يفتح الاول وقد يصح مع فتح المير ويشد النون بتوضا قال عثمان  
 رضي الله عنه **بتوضا كما بتوضا الصلاة** اي الوضوء الشرعي بالوضوء المفرد وانها  
 امرة بالوضوء احتيا طائفة الغالب حرج المدعون الى اجمع وان لم يشعروا بعساكر  
 كتحسب بالمدية وهل يقبل جمعهم او بعضه المتخمس قال الشافعي بالتان وقال مالك  
 بالاول فان قلت **عسل الذكر** يظهر على الوضوء اخره احب بان الاول  
 تدل على الترتيب باعلى اطلاق الجمع فلما فرق بين ان يقبل الذكر قبل الوضوء او بعده على وجه  
 يقصد الوضوء معه قال عثمان رضي الله عنه **جمعهم** اي ما ذكره في قوله  
**الله صلى الله عليه وسلم** قال زيد **فما انت عن ذلك** على اي من ابي طالب  
 رضي الله عنه **والزبير بن العوام وطلمية** بن عبيد الله وابي بن كعب  
**رضي الله عنهم فامروا** اي المجمع بذلك **اقران** بتوضوا الضمير  
 المرفوع للصحاب والمصنوع للمجمع كما هو في قوله **التصميم** وقوله **الاجماع**  
 وفي هذه الحديث وجوب الوضوء على جماع وله ينزل الفصل كغيره من كسب  
 ان ثناء الله تعالى في بيان وقد انعقد الاجماع على وجوب الفصل بعد ان كان في الصحابة من لم  
 يوجب الفصل الا لانه كاهن بن عمار وعلي بن ابي طالب والزبير بن العوام وطلمية  
 ابن عبيد الله وسعد بن ابي وقاص وابن مسعود ورافع بن خديج وابي سعيد الخدري وابي  
 ابن كعب وابن عباس وزيد بن ثابت وعطاب بن ابراهيم وهشتاد بن عمرو والاعين  
 وبعض الصحابة الظاهر فان قلت **اذا كان الحديث** فهو كذا وكذا  
 استدل بالاصح **احب** بان المسوخ منه غير وجوب الفصل لا عدم الوضوء  
 في كونه باق والحكمة في الامر به قبل ان يحجب الفصل اما لكونه المجمع لفظه في قوله الذي

والله المستقر الوطوة قد انزعج الرجل من هذه البيعة وهي وجوب الوضوء الى ان الحج المنادى بالعبادة  
 الاخر وهو عدم الوجوب في غير المشرك والامر بان يدرك كل حديث في الباب على كل النسخ بل لا يمكن  
 دلالة البعض على البعض ورجال هذه البيعة احدى عشر رجلا ما بين كوفي وبصري ومديني وغيرهم لانهم  
 من التابعين وصحاحهم يروي احدهم عن الاخر والبيعة بينه وبينه والاشياخ والسوا والفقهاء ارجح  
 المولفة في الظاهر فكذلك مسلم بن الحنفية قال **حدثنا** وفي رواية بالافراد **سبحان** هو ابن منصور  
 وفي رواية كبرهته باسقاط قوله هو ابن منصور وفي رواية ابي اسحاق بن منصور بن ابي بصير  
 بفتح الهمزة الكسرية كما عند ابي عمير **قال** **اخبرنا** **الفضل بن** **عمير** **بن** **سفيان** **بن** **الزهري**  
 ابن شبيب بن عمير بن ابي الحسن المازني البصري **قال** **اخبرنا** **شعبة بن** **الحجاج** **بن** **العمري**  
 بفتح الميم والكاف بن عتبة بن منصور بن مالك البصري **عن** **ذ** **ك** **وان** **الصلح** **الذي**  
**المدني عن ابي سعيد الخدري** بالذال المهملة سبعة من مالكا البصري ان رسول الله  
**صلى الله عليه وسلم** **ارسل** **الى** **رجل** **من** **الانصار** **هو** **عثمان** **بن** **كعب** **بن** **الاهلب** **وسكن**  
**الذات** **المنانق** **القرظية** **ووجد** **في** **شعر** **نور** **بين** **بين** **الف** **ابن** **بكر** **بن** **الانباري** **كما** **في** **مسلم**  
**صالح** **الانصار** **في** **قوله** **فما** **ذكر** **عنه** **عبد** **العزيز** **بن** **سعيد** **بن** **اربع** **بن** **حذاف** **بن** **كعب** **بن** **سفيان**  
**وروي** **في** **الفتح** **الاول** **وسلم** **بن** **علي** **بن** **رجل** **فجعل** **علي** **بن** **مير** **بن** **فارس** **بن** **البيهقي** **في** **الاسد**  
**بفتح** **ج** **لم** **ووقت** **حالا** **من** **صير** **اي** **بصر** **من** **الما** **قطرة** **قطرة** **من** **ان** **الاسد** **والاسناد**  
**الفضل بن** **الدراس** **بجواز** **كسالة** **الوادى** **فقال** **الذي** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** **اعلمنا** **قوله**  
**اعلمنا** **ك** **من** **تذاع** **حاجتكم** **من** **الحاج** **فقال** **الرجل** **وفي** **رواية** **ابن** **عساکر** **قال** **بقر**  
**له** **نعم** **اعلمني** **فقال** **رسول** **الله** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** **اد** **الحيات** **بضم** **الهمزة**  
**وكسر** **الجيم** **وفي** **رواية** **الكثير** **من** **عملت** **بضم** **القين** **وكسر** **الجيم** **المتقدمة** **من** **بصر**  
**وفي** **رواية** **عملت** **كذلك** **مع** **التشديد** **او** **تخطت** **بضم** **القاف** **وكسر** **الهمزة** **فبهرز**  
**وفي** **رواية** **الاصلي** **او** **تخطت** **بفتح** **الهمزة** **والجاء** **كذلك** **مسلم** **وفي** **رواية** **الخطبة** **بضم**  
**الهمزة** **وكسر** **الهمزة** **بفتح** **الهمزة** **من** **خط** **المطر** **وهو** **حنا** **بضم** **الف** **وقوله**  
**بالرفع** **مسند** **احب** **الجار** **والجار** **والمصعب** **على** **الاعراب** **والفعل** **لغة** **لانه** **استعمل** **فعل** **واراد** **فعله**  
**او** **تخطت** **للسنة** **من** **الذرية** **او** **تفرغ** **للمحكمة** **من** **الرسول** **عليه** **الصلاة** **والسلام** **سواء**  
**عده** **الانزال** **بما** **رجل** **عن** **ذات** **التخصير** **او** **من** **ذات** **الافق** **بيها** **في** **الحجاب** **الورق** **والقسا**  
**لكنه** **منسوخ** **وقد** **اجتمعت** **الامة** **الآن** **على** **ان** **وجوب** **الفصل** **للمحاج** **وان** **لا** **يجز** **ثبته**  
**اقوله** **وهو** **روى** **عن** **عائشة** **ام** **المومنين** **والى** **بجهد** **العقد** **وقد** **عرف** **من** **خطاب** **ابن** **عمير**  
**وعين** **الوطالب** **ابن** **مسعود** **وامن** **عباس** **وامها** **جرير** **رضي** **الله** **عنهم** **اجمعين** **وبه** **قال** **الشافعي**  
**وبانك** **واحمد** **ابن** **حنبل** **بنحو** **واصح** **بهم** **وبعض** **اصحاب** **الظاهر** **التخمي** **والثوري** **وقد** **الحدث** **من**  
**السداسية** **وروايته** **بها** **بين** **بروري** **وبصري** **وامسطر** **وكوفي** **ومديني** **وقيل** **الحدث** **والاشياخ**  
**والغرض** **واخرجه** **مسلم** **في** **الظاهرة** **وكذا** **ابن** **ما** **جبه** **تابعه** **اي** **تابع** **الغرض** **شبيب**

بفتح الهمزة وسكون الهمزة  
 وصحة كان

وهب

عند اليعقوبي في بعض النسخ  
 في غير النسخ وفي بعض النسخ  
 في غير النسخ وفي بعض النسخ

**وهب** اي ابن جرير بن حازم وفيما وصله ابو العباس السراج في مسنده عن زبادة بن ايوب  
**عنه قال** **ابو** **وهب** **حدثنا** **شعبة بن** **سفيان** **قال**  
**ابو** **عبد** **الله** **البخاري** **ولم** **يقبل** **كذا** **الكريشي** **وابن** **عساکر** **وقيل** **هما** **باسقاط** **قال**  
**ابو** **عبد** **الله** **انما** **قال** **ولم** **يقبل** **عند** **ابن** **عساکر** **وجي** **بن** **سعيد** **القطيات**  
**وفي** **روايتها** **هذا** **الحدث** **عن** **شعبة** **هذا** **الاسناد** **والمنه** **الوضو** **قال** **المر** **باودي** **كالمر** **باوي**  
**اي** **لم** **يقبل** **اللفظ** **الوضو** **بل** **قال** **في** **القول** **فقط** **بجاء** **المبتدأ** **للمر** **بفتح** **الميم** **لكنه** **لقد** **لقد** **المقدر**  
**عند** **التدقيق** **كالمفهوم** **قال** **ابن** **محمد** **قال** **ما** **يجي** **فهو** **كما** **قاله** **قد** **اخرج** **محمد** **بن** **حنبل** **في**  
**مسنده** **عنه** **وانقله** **فليس** **عليك** **غسل** **والما** **عند** **فقد** **اخرج** **محمد** **بن** **حنبل** **في** **المقدر**  
**ولما** **غسل** **عليك** **عليك** **الوضو** **وهكذا** **اخرج** **مسلم** **ابن** **ما** **جبه** **والاسامع** **ابو** **عمير**  
**من** **طريق** **عند** **كذا** **اخرجه** **ابن** **سفيان** **في** **داود** **الطحاوي** **غير** **عنه** **في** **بعض**  
**مشايخ** **البخاري** **حدث** **محمد** **بن** **عبيد** **بن** **جعفر** **عن** **ابن** **سفيان** **في** **اللفظ** **بجاء** **الخطي**

**الرجل** **بوضو** **صاحبه** **وبالسنن** **قال** **حدثنا** **ابن** **سفيان** **في** **الرواية** **الاربع** **حدثني** **محمد**  
**ابن** **سفيان** **قال** **التخفيف** **على** **الصحة** **ولكنه** **حدثنا** **ابن** **سفيان** **في** **الرواية** **الاربع** **حدثني** **محمد**  
**ابن** **حازم** **ان** **الكسبي** **هو** **ابو** **سفيان** **الواسطي** **حدثنا** **ابن** **سفيان** **في** **الرواية** **الاربع** **حدثني** **محمد**  
**التابعي** **الانصاري** **عن** **موسى** **بن** **عبد** **بن** **عبد** **بن** **سفيان**  
**كريم** **بن** **ابن** **عساکر** **التابعي** **عن** **اسامة** **بن** **زيد** **رضي** **الله** **عنه** **ان** **رسول** **الله**  
**صلى** **الله** **عليه** **وسلم** **لها** **اقاض** **اي** **ارجع** **او** **دفع** **من** **موقوف** **عنه** **عده** **اي** **بوجه**  
**ان** **الشفق** **بكسر** **السين** **الطريق** **في** **الجميل** **يقض** **حاجته** **قال** **اسامة** **بن** **زيد**  
**كما** **صاحبه** **في** **رواية** **فعلت** **اصب** **عليه** **الوضو** **وهو** **بوضو** **مسند** **واخير**  
**نصب** **على** **الحال** **اي** **والحال** **انه** **بوضو** **لجوز** **فروع** **الفعل** **المضارع** **المنتهي** **حاله** **فقلت**  
**بارسول** **الله** **ان** **تصل** **بقال** **للفظ** **وفي** **رواية** **الاربع** **قال** **الاصلي** **عليه** **وسلم** **المصل**  
**بفتح** **الدال** **اي** **كان** **المصل** **اي** **المصل** **بفتح** **الهمزة** **بضم** **القين** **في** **هذا**  
**الحدث** **جواز** **الاسفانته** **والوضو** **بالمصيب** **وبه** **اسند** **له** **الرفعة** **المنزجر** **ولم** **يدرك** **جوازا**  
**والاخيرة** **وتياسر** **على** **الاسفانته** **بالمصيب** **بالفعل** **والاحضار** **للمحاج** **الاعانة** **فانها**  
**لا** **يصيب** **فهو** **حرف** **الاول** **لان** **له** **تفرغ** **لا** **يليق** **بالتعبد** **وعوض** **بانه** **اذ** **الفعل** **المضارع**  
**لا** **يكون** **خلقا** **الاول** **واجب** **بانه** **قد** **يفعله** **ليسان** **الجزان** **لللا** **بكونه** **واقته** **خلقا**  
**الاول** **محملا** **فان** **وقيل** **مكروه** **واما** **الاسفانته** **من** **عسنا** **الاعضاء** **فبكونه** **قطعا** **الاجابة**  
**واما** **ان** **احضرت** **الاول** **لكن** **الاضا** **خلافه** **وقال** **الجميل** **بن** **سفيان**  
**بقال** **ان** **خلقا** **الاول** **واما** **الحدث** **المدفوع** **ان** **لا** **استعمل** **في** **الوضوء** **حده** **وقيل** **قال** **عليه**  
**الصلاة** **والسلام** **لعمرو** **وقد** **بادر** **لنصب** **الاعلى** **في** **قال** **التوركي** **في** **شرح** **الحديث** **بن** **سفيان**

وقد قال في بعض النسخ  
 في غير النسخ وفي بعض النسخ  
 في غير النسخ وفي بعض النسخ  
 في غير النسخ وفي بعض النسخ  
 في غير النسخ وفي بعض النسخ  
 في غير النسخ وفي بعض النسخ





صلى الله عليه وسلم حتى انصرف كذا الماصي ولفية ثم اذا انقضت الليل او قبله  
 او قبل انصفائه بقليل او بعد انصفائه بقليل استيقظ رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ان جعلت اذا ظرت في فليلك فليلك فليلك فليلك فليلك فليلك  
 او قبله وان جعلت شريطة فتعلقه بفعل مقدر واستيقظ جواب الشرط اي حتى اذا انقضت الليل  
 او كان قبل الانصاف استيقظ في حال كونه يسمع النور عن وجهه الشريف بيده  
 بالاذن اي يسمع بيده عينيه من باب اطلاق اسم الحال على الجملة لان المسمع المفعول الاعلى العين  
 والنور لا يسمع الا المراد يسمع ان النور من باب اطلاق اسم السبب على المسبب قاله ابن حجر  
 وتعقبه العيني بان النور من النور وان نفسه واجب بان الاثر غير النور فالمراد  
 هنا ان النور من النور ونحوه ثم قرأ صلى الله عليه وسلم الفجر الايات من اضافة الفعلة  
 لا يوصف واللام تدخل في العدد المضاف عند التلاوة الثواب الخواتيم من سور حال عمران  
 التي اولها ان في خلق السموات والارض الى اخر السورة والخواتيم تصدق صفة لفجر المنصوب بقدر  
 ثم قال ابن شبن معلقه يعني الشمس المهيبة وتمشيد بد العون الفريخ الخاتمة من ادم وجمعه  
 شينات بكسر الهمزة وفتح السين باعتبار كونه او الاوهام والاشارة بالوصف باعتبار القرينة فوضوا  
 عليه السلام منها فا حسن وضوء اي انهم بان ان يندوبوا ته ولا يقارض هذا قوله  
 في باب تخفيف الضوضوا حقا لا يندوبوا ته ولا يقارض هذا قوله  
 او كان كل منهما في وقت ثم قام عليه الصلاة والسلام فصلى قال ابن عباس رضي  
 الله عنهما فركعت فصعدت مثل ما صنع صلى الله عليه وسلم ثم ركعت فركعت  
 الركعتين فركعت فركعت فركعت فركعت فركعت فركعت فركعت فركعت فركعت فركعت  
 على عينيته واخذوا في الصلاة وهو الفجر والعجوة حال كونه يقبلها ك  
 يدل كما تشبهها على الفعلة عن ادب اليتام وهو الفياهر على بين الامانة اذا المان الامانة  
 وحده فصل عليه السلام ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين  
 ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين  
 فصل ما شا الله ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين  
 الصلاة والسلام حتى انا المودون فقام صلى ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين  
 خرج من الخيرة الى المسجد فصل الصبح باصباحه صلى الله عليه وسلم ويوجد من تركه عليه  
 السلام الفجر الايات المذكورة بعد قيامه من النوم قبل ان يتوضا جوار قراءة القرآن للركعتين  
 وعورضه فانه عليه الصلاة والسلام ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين  
 به واما وضوءه للحد يد او ليدته اخرى واجبه بان الاصل عدمه اي بد وضوءه وعورضه  
 بان هذا اعتبر فيما من الدليل على ذلك وهما هنا قام الدليل بان هذا الركعتين لاجل الركعتين وهو  
 قوله بنام عينايا ولا يتام ركعتين ركعتين ركعتين ركعتين ركعتين ركعتين ركعتين ركعتين

قال

قال الموضوع على نور فان في **باب ما جازح الماسة بين الترخيف الحديث** قال  
 من جهة ان بعضا جعله الاصل في افرانته لا تحلوا من الماسة غالبا وعورضه **باب ما جازح الماسة**  
 عليه وسلم كان يقبل بعض ارجحه بترصيل ولا يتوضا رواه ابو داود والنسائي واجبه  
 بان المذهب الجبري بان يتوضا كما قاله النووي ولم يرد الموطأ ان جبر ونومه يخص لان في آخر الحديث  
 عنده في باب التخفيف في الوضوء اصطلح فصار حتى يقع شمله ويحتمل ان يكون المراد اجبه  
 بفعل ابن عباس المعبر عنه بقوله تصدقت من ايا صنع عصبته صلى الله عليه وسلم  
 واستنبط من هذا الحديث استحباب التمسح وقراءة الفجر الايات عند الانتباه من النوم والاصطلاح  
 اللطيف وهو من حاسناته ورجاله من يدينون وفيه الحديث بصيغة الافراد والجمع والاختار  
 والاعفنة واخرج اللؤلؤ ايضا والصلوة وقبوله والتفسير ومسلم في الصلاة وابوداود  
 واخرجه ابن ماجه في الطهارة

هذا **باب ما جازح الماسة** من ايات بيوت الايمان  
**العش التقل** لاما العشق غير المتقرر ليس المراد من تقل من العشق المتقل الا من سب احر  
 من اسباب الحديث والعش في الغين وسكوت الشين المعجمة فرب من الهمزة الا انه اخذ  
 منه والتقل بضم التيم وكسر القاف صفة للعش وبالسنه قال **حدثنا اسماعيل**  
**ابن ابي اوسيه قال حدثني** بالافراد وفي رواية ابن عمارة **حدثنا اسماعيل**  
**عن هشام بن عروة** عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله قال **حدثنا اسماعيل**  
**ابن العوام عن** حديثه بنو كبر الصبر وهو صحيح لان اسماء جده له شاهد ولما كان كمالها  
 وفي بعض النسخ عن حديثه بنو كبر الصبر وهو صحيح لان اسماء جده له شاهد ولما كان كمالها  
 لانها امر بيه عروة عروة كما انقال المذنب اي فاصلة انها قالت **انت عاتبة**  
**زوج النبي صلى الله عليه وسلم** حين حلفت بالشمس مع النجار الحسين وانه هو كمالها وعنه  
**في اذ الناس قيام بطون واذا هي** اي عما يشتهر رضي الله عنها **فانتهت** فصل في بيان  
**واشارت** عما يشتهر رضي الله عنها **ببدها نحو السبا** وقالت وفي رواية اخرى **وقالت**  
**سبحان الله قلت انه** هي اي علامته لعذاب الناس **فاشارت** عما يشتهر براسها ان  
 ولكن يمتد اي **بصبر** وهي البراءة المقتضية في باب من اجاب الغنما باشارته اليد والراس  
 وهو حرف تفسير قالت اسماء **فقلت حتى جالي** بالجبر او عطاني **العش** من صوله  
 ثقب الوقوف **وجعلت اص** فوق راسي ما اهد اعني للعش وهذا يدل على انه  
 حواسها كانت يدركهم والافانها المشددة المستغنى بتصرف الوضوء والاجماع **قال النصف**  
**رسول الله صلى الله عليه وسلم** من الصلاة ومن المسجد **حمد الله تعالى** وانتم عاتبة  
 من باب عطف الفاعل على الفاعل **ثم قال صلى الله عليه وسلم** ما من من من الاشياء **كنت** لارة الا انك

اي الماسة باهات اعقابها  
 وجوز الوضوء من العشق التقل  
 قاله صاحب التفسير  
 من العشق والفة بالهمزة  
 وتلوه بضم التيم

رأيت روي عن جديته حال كونه في منى هذا فتح الميرحمة الجنة والنار برؤسهم  
 وجرهم وتقدمت رؤسهم مع استنشكال البدر الكرماني وجرح الجرح والجرم ولقد أوحى اليه  
 تفتتت في القبور وفي رواية الأصيل في نور كرم مثل فتحة المسيح الدجال أو فرما من  
 فتحة المسيح الدجال الأدرى أي ذلك قالت أيتها رضى الله عنها لم يردك  
 فقال له يا علي كنه هذا الرجل أي النبي صلى الله عليه وسلم فما المومن أو الموقن  
 بنوته صلى الله عليه وسلم فالت فاطمة بنت النبي الأدرى أي ذلك قالت أسبقك  
 هو محمد رسول الله جانا بالبنات الأذلة على نبيته والهدى الموصلا للهداد  
 فاجتبا وامننا وانبعنا كخلف ضمير المفعول الثلاثة في قولته وفي رواية أخرى والأصيل  
 فقال له سر حال كونه صلى الله عليه وسلم فقلت لو سئلتهم في هذه إن العسر  
 والضحك ورجمه البدر الكرماني بل قال إنه المتعين كما سبق فكتبته في باب من اجاب الفتيا  
 ما شارفة البدر والرأس من كتاب العلم واما المنافع الغير المصدقة بقلوبهم لئلا يسهل  
**أو المنزلة** المتناكثرة فاطمة الأدرى أي ذلك قالت أسبقك رسول الله صلى الله  
 لا أدرك سمعت الناس يقولون شيئا قط من أجل استئلال الولد للفتوح  
 من هذه الحديث فقل أسبقك من جهة أنها كانت نصلي خلف النبي صلى الله عليه وسلم وكان  
 يرعى الله خلفه وهو في الصلاة ولم يقل الله أنك عليها وقد تقدمت من مباحث  
 هذا الحديث في باب العلم وما في حديثه أن سنا الله بحاله وتعالى في كتاب صلاة الخسوف ورواة  
 هذا الحديث كله يروون وفيه رواية الأقران هشام ورواحه فاطمة والخبر بالافراد  
 والجمع والعصمة والقرآن واخرجه المولى في العلم والطهارات والكسوف والأعضاء والاحتقاد  
 والتهنؤ ومسلم في الصلاة

**مسح الرسكلة**  
 في الوضوء في رواية الشيبلي الانتصار على مسح الرأس والقبض على القدمين  
 رواية ابن عساکر صححه وقال في رواية الأصيل عز وجل **وأسجدوا لله جميعا**  
 أي مسحوا رؤسهم كما قالوا بالارادة عند المولى كما لك **قال ابن المسيب** سعيد  
**المرأة بمنزلة الرجل ينسج على رأسها** وهذه الرواية أصلها في تبيينه ولقد نظر  
 والرجل في المسح سولوعن أحمد يعني الرواية مع مقدم رأسها وسيل مالك الأمام الأعظم  
 والمساجد السجدة بن عيسى الطباع كما عند ابن خزيمة في صحيحه **ابن حبان** يضر  
 المنزلة المختارة من الأخر وهو الأدرى الكافي في مسقط التعديس وفيه ما من خبر في  
 أي يكفي في الوضوء في الاستفهام **من أن يمسح بقص** وفي رواية ابن عساکر ببعض الرأس  
 وفي رواية أبو بكر والوقت والأصيل رأسه **فأخرج** أي مالك على أنها تجري **حديث**

عبد الله

يقع الساجد المصهور كان رؤسهم  
 عنده قال سبب الله

٢٢٢

**عبد الله بن زيد** الذي انشا الله تعالى وبالسوق قال حدثنا **عبد الله بن يوسف**  
 التميمي قال اخبرنا في رواية الأصيل حدثنا **مالك** المالك الملقب عن **عمر بن يحيى**  
 ابن عمارة بن يحيى وخليفة المير المازني عن **ابن سيرين** بن عمارة بن يحيى بن الحسن بن **رجل**  
 هو عمر بن يحيى بن الحسن بن مالك بن سيرين قال في حديثه قال **عبد الله**  
**ابن زيد** الانتصار وهو أي الرجل المنصور بعمر بن يحيى بن عمارة بن يحيى بن الحسن بن مالك  
 المازني المذكور بحال الاحتفاء لا في غير ما سجد وإنما أطلق عليه الجدة فيكون في منزلة  
**استنطق** ان تربي أي هل تستطيع الأمانة أباي **كيف كان النبي صلى الله عليه**  
**وسلم يتوضأ** كما أنه أراد أن يتوضأ بالفعل ليكون في التخليع قال **عبد الله بن زيد**  
 الانتصار **تعمير** استطيع أن أريك **قد عني** بما عرفت له ذلك فافزع أي صبه من الماء  
**على يديه** بالتشبيه وفي رواية الأصيل عن علي بن زيد بالافراد على أمانة الحسن  
**مرتين** وفي رواية الأصيل عن علي بن زيد بالافراد على أمانة الحسن  
 ثلاثا في رواية الأصيل عن علي بن زيد بالافراد على أمانة الحسن  
 عليه وسلم نوضأ ويديه وغسل يديه اليمنى ثلاثا في رواية الأصيل عن علي بن زيد  
 لكون جميع الحديثين غير متحد **ثم خصص ثلاثا** استنشق ثلاثا  
 كما في رواية وهيب والتكشيهي واستنشق ثلاثا والرواية الأولى تستنشق ثلاثا  
 من غير غسل قاله ابن حجر وعرض بان من الأعمام وابن قتيبة جعلها واحد أو دمر  
 في المصنف والاستنشاق **ثم غسل وجهه ثلاثا ثم غسل يديه مرتين**  
**مرتين** بالتركيب أي مع المرفقين بالتشبيه مع فتح المير وكسر الفاء في رواية  
 الأصيل بكسر المير وفتح الفاء في رواية الأصيل المستعمل في الرواية بالافراد  
 قاله ابن حجر في اليونانية المرفقين بالتشبيه للأربعة وبالافراد لا يذرح وهو  
 على أمانة الحسن وهو من فصل الذراع وأقصده رسم بغيره لا أنه يرتفق به والاشكال وبداخل غسل  
 اليد من خلفها لأن اليد اليمنى في المرفقين يعني مع كونه يتكلمه يتكلمه تعالى يدك  
 التي تكتبها ومن علمت يديك قد بين وأيديك مضافة إلى المرافقة قال **الخطابي** ولو  
 كان كذلك لم يقع أحسن اليد والذراع من يديه فائدة لأن مطلق اليد يشتمل عليها وقيل  
 تغد الفأين مطلقا وأما ذكرها في الحكم أو غيرها منه فلا بدالة لها عليه وإنما يغفلون  
 خارج ولم يكن في الآية وكان الأيدي متساوية لهما في كونهما احتياطا وقيل في  
 حيث أنها تغيد الفأين تغتصن وجهها والأمر يمكن غايتها كقولنا في غسل يديك  
 وقوله ثم أمر الأوصياء من الليل لكونها لم يتميم الأمانة ها هنا من ذلك الغاية وجه دخولها

الأول من الأربعة لا يركب  
 ثانيا لا يركب وإنما هو  
 على تشبيهه باليد

احتمالاً انتهى وقد زعم المتبين وقال اسماة بن ابراهيم حكمت ان يكون بعض الغاية  
 وبهزم فثبتت السنة انها مع قوله الشافعي في الاموال على ما قاله ابي  
 وحول المرتين في الوضوء قال ابن حجر وعلى هذا فزعموا في اجماع **بمسح راسه**  
 زاد ابن الطباقي في روايته كلمة كما في حديثه المروي عند ابن خزيمة وصححه **بمسح راسه**  
 بالفتحية **واقبل بها وادبر بها** والمسح مع راسه كله وما قبل وما دبره وصححه **بمسح راسه**  
**بمقدم راسه** بنسخ الراء المشددة من يمد مران وضع يد يمد عليه والصفحة مسخنة  
 بالآخرة وأنها مبد على صدره **حتى ذهب بها الى قنطرة هذا المكان الذي**  
**بدا منه** ليستوعب جفتي الشعر بالمسح وعلى هذا اختاره لك من لم يشعر بتقليب الا  
 لما حجت الرد فورد له **تأنيده** لا تالمصار مستعلا وهذا التقليد يقتضي  
 انه لورد بالمرتين الثانية حسبت تالفة بنا على الاصح من ان المستعمل في النقل ظهوره ان يقال  
 المستعملون كل مرة بما جديده والخلة من قوله يد عطف بيان لقوله فان قيل زاد بر  
 ومن ثم لم يدخل الواو على يد الظاهر انه ليس مدحاً من كلامه مالك بل هو من الحديث  
 والاقبال هو بيان للمسح الواجب كما قال مالك والسنن عليه واجد في رواية والصحاح  
 بالمال غير ان شهاب فيما يروي عن ابي حنيفة بل هو من رد الالمكان الذي يد منه واقبال  
 بوجوبه ويلزم ان يكون تناسلت الفسل وتنسبه واجبين لانها بيان ايضا فادبه وازد  
 في الكمال والافراق فيه بل لعل ان الاقبال والادبار ليدرك ان غير هذه الحديث وقد وقع في رواية  
 خالد بن عبد الله الانباري فربما في باب من مضى واستندت من عرفة ومسح راسه ما أفكر  
 وما دبر كما حكي المائدة بالها واختلف فيها فقيل لا يدبر للعهد وتيسر به من وجه  
 الاستعجاب وقيل للتعبيض وغيره **بأن بعض اهل المدينة انكر كونهما للتعبيض**  
 قال ابن بركة ان من عرف انها تغيب التعبيض فقد جازها اهل اللغة بما لا يعرفه واجيب بان انهما  
 نقل التعبيض من الاصهي والفارس والفتحي وان بالكواكبين وجعل منه عينا تشرب  
 بها عاد الله انفي وقال بعضهم انما جعل في الآية ليجل في حقه المنارة فقط لان البالد الصافي  
 باعتبار اصل الوضع واذ افضت باله المسح يفتدي الفعل بها لاجل المسح فينتار ليعرفها  
 تقول مسحت الحياط بيدي ومسحت راس السمر بيدي فبينا وكلمه اذا اذنت  
 بجمل المسح يفهوي الفعل بها الى الالة فالمتقضى الاستعجاب وانها تقتضي العاقبة لاجل  
 وذلك لا يستوعب الكاعادة فهذه التعبيض انها يثبت بهذا الطريق قال الشافعي  
 رضي الله عنه احتما قوله راسه ويرمسح جميع الرأس وبعضه فدللت السنة ان بعضه  
 تجزي ويروي كذا في ايضا من حديث عطاء بن رسل الله صلى الله عليه وسلم **بمسح راسه** فحسر  
 العمانية عن راسه قال ابن حجر وهو مرسول لكنه اعتضد من وجه اخر وهو اخره اورد  
 من حديث انس وفي مسند ابانوه نقل لا يعرف حاله فقد اعتضد كل من الرسل والوصول بالآخر

بعض الذين وضعوا التسمية  
 الفرقه وبالباية الح  
 تسمية وهو جد ابي محمد  
 عبد الله بن مسلم بن قتيبة

وهصلت

وحصلت التوراة من الصورتين المجموعتين وهذا اما لما ذكر الشافعي من ان الراس يعضد به  
 اخره ومسند صحيح عن ابن عمر الاكتفا بمسح بعض الرأس فالذين المذمومين في راسه عن احد  
 من الصحابة ان كان ذلك قال ابن حزم وهذا كله مما يقوى به الدليل انه قد روي مسح  
 من حديث المغيرة بن شعبه انه قال صلى الله عليه وسلم **توضأ فمسح بياضتيه** وعلى ما سنه  
 ظهر وجه الكمال ان تصبر على الناصية واما استدلال الخليفة على ما يمسح بالربع بمسح عليه  
 المسلم بالناصية وانما بيان للاجمال والراية لان الناصية ربع الرأس واجب **عنه**  
 لا يكون بيان الا اذا كان اول مسح كذلك بعد الآية وان قوله بنا صيته حكما لبعضها لا يسبق  
 نظيره في موضع وقد ثبت وجوب اصل المسح في احد رواياته قطعي واختلف في مقداره  
 في اخذه لا يجوز لانه طمى **ثم غسل عليه** كماله **رحله** اطلق الفسار انما يذكر  
 فيه تلمشا وانما سمي كما سبق في بعض الامور شفاها لان الاصل الواحد يكون  
 بعضه مبرق وبعضه مبرق وبعضه ثلاث وان كان الاكل التتميت في الكمال ففعله  
 بيان الحجاز والبيان في النقل اوقع في التوراة من يد باليد واجد من التأويل ورواه هذا الحديث  
 السنن كماله مبرقون الا شيخ البخاري وقد دخلها وغيره وايضا ابن عمر عن الاء والتحدث  
 والاحبار والعنفية واخرجه المؤلف في الطهارة وسائرها والترديد في حصره والساجد وانما جديده  
**بمسح الرجلين الى الكعبين**  
 في الوضوء قال **حدثنا** واذا زاد احد شيئا **فقال** **موسى بن ابي عمير** في التوراة  
 قال **حدثنا وهيب** بالتصغير ابن خالد الباهلي عن **عمر بن الخطاب** بن مسعود بن عمار بن  
 المازني شيخ مالكة عن ابي يحيى بن عمار بن ابي حسن بن قيس بن ابي عبد الله قال **منع** من غير  
 عمر بن ابي حسن اخا عمارا وعمر يحيى بن عماره وسماه **جد** في الرواية المساندة **باب**  
**مسح الرأس** كماله مجازا وليس جديده لانه خلافا لمن زعمه لان امره **بمسح** كماله  
 ربتا العمر بن ابي حسن **سما** **عبد الله بن زيد** انصار كمن **وضوء النبي صلى الله**  
**عليه وسلم** قد يمسح بيده من غير المشاة الفرقة وسكت في الواو اخره **را** **مهملة** **انا** **بشيرة**  
**فبسط** وطست اوفدح او مثل القدر من صغرة او حجارة **من ما قوضا** **الهمزة** **الاجل** **المسايل**  
**واصحابه** **وضوء النبي صلى الله عليه وسلم** اي يمسح وضوءه واطلق عليه وضوءه بما لفته  
**فالكفا** **بهم** **بين** **اي** **افرع** **على** **يد** **من** **التوراة** **الهمزة** **كور** **فمسح** **بديه** **ما** **لشبهة**  
**قيل** **ان** **يد** **خلها** **في** **التوراة** **رواية** **فجعل** **بديه** **بالا** **افراد** **على** **ارادة** **المسح** **بثلاث** **اي** **ثلاث** **مرات** **بما** **دخل**  
**بده** **في** **التوراة** **الهمزة** **كور** **فمسح** **بديه** **ما** **لشبهة** **استشرك** **بثلاث** **اي** **ثلاث** **مرات** **بما** **دخل**  
**بثلاث** **عقد** **فاته** **بني** **العين** **والرأ** **وبحسب** **صحتها** **وضوء** **العين** **مع** **سكاة** **الرأس** **فبمسح** **بديه** **بعض**  
**من** **كل** **واحدة** **من** **الثلاث** **توراة** **بشبهة** **وضوء** **التوراة** **او** **بشبهة** **بده** **بعض** **من** **بده**  
**وثلاث** **بشبهة** **بدها** **وهو** **ضعف** **الصورتين** **المقدمتين** **التي** **ذكرها** **والثالثة** **بشبهة** **بدها**



