



## المكتبة الأزهرية

مخطوطة

حاشية الأجهوري على شرح مختصر السنوسي

المؤلف

عطية بن عطية (الأجهوري)

كتاب حاشية للذريخ الامام

الكتاب عليه خطبة الاجماع

على مختصر الامام ابي

الصالح ابي يحيى الله

محمد بن يوسف

النسوي

كرجراووه

شالي

اسن

دفونى هذا الكتاب الخامس سيف ربيع ابرة الالقى على ربيع والخارج عليه زوج من اصحاب علم الرسج  
وكتاب شرقيا على حنيفة تفتح ولا يكتب رد يرد عنه عذر بعد تزويده سبعين فاما ائمه كلها العذير  
يد نور



٦٣٦  
جُمَادَى الْأَوَّلِ ١٤٢٧هـ  
جُمَادَى الْأَوَّلِ ١٩٠٣م

لـ **حَمَدَ اللَّهُ رَبِّ الْحَمْدِ وَهُنَّ مُسْكِنُهُ**  
**الْمَدْلُودُ بِالْمَالِمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ** عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى الْمُجْمِعِ  
**اجْمِعِينَ امَانِيِّد** فِيهِ قَوْلَتْ مَعْلِي مُخْتَصِرُ الْمَامِ الْعَلَمِ الْمُصْلِحِ الْأَيْ  
مِيدَاللهِ مُحَمَّدَ بْنَ يُوسُفَ السُّفْوِيِّ رَحْمَةُ اللهِ تَعَالَى وَلَيْ صَنَّعْنَا مِنْ بِرَكَاتِهِ  
وَعَلَى الْمُسْلِمِينَ أَمِينَ **قُلْ** الْمَلِكُ مَهْوَذُ وَالسُّلْطَانُهُ وَالْمُدْرَسُ بِالْكَلَازِ  
إِنَّا مِنْ قَوْرَسِنِي مِنْ صَدَ الْعِلْمِ صَارَ لَهُ سُلْطَانَهُ عَلَى جَمِيعِ الْعِلْمِ لَمْ يَمْلُكْ  
الْعِلْمَ طَوْعَ الْيَدِ فَقَرَأَ عَلَيْهِ الْمَلِكُ بِرَاعِمَةَ اسْتِهْلَكَ بِالنَّظَرِ إِلَيْهِ الْأَسَاطِيرَ  
وَلِمَا كَانَ الْوَصْفُ بِوَهَابِ سَقَرَ مِنْ أَنْ الْوَصْفُ بِالْمَلِكِ أَخْرَى مِنْ قُولَهُ لِلصَّفَةِ  
بِيَهِ بِرَاعِمَةَ اسْتِهْلَكَ أَيْضًا نَالَ هَذِهِ الْفَنِيَّةِ يَجْتَهِ فِيهِ مَا يَرِدُهُ إِلَى الْصَّوَابِ  
**قُولَهُ** وَالْفَاغِعُ الْأَيْمَانِيُّ هَذِهِ اُورْتَكَ فِي اسْتِهْلَكِ اسْتِهْلَكَ الْحَوَارِ الْأَمْرِيِّ  
وَرَوْلِ الْمُتَقْلِقِ الْأَبْغَاثِ يَحْتَلُ أَنْ تَكُونَ اِصْنَافَهُ مِنْ اِصْنَافِ الصَّفَةِ  
الْمَعْصُوفُ أَوِ الْبَيْانِيُّ أَوِ الْمُعْتَيقَةُ وَالْأَبْوَابُ مِنْ أَسْتِهْلَكَ  
لِلْمَعْبَرَاتِ بِجَاهِ الْمَوْصِلِ بَلْ أَنْ لِلْمَعْصُوفَ دُسْتُرُ الْمَعْبَرَاتِ أَوِ الْمَصْبَعِ  
وَالْفَاغِعُ لِلْمَسْتِهْلَكِ أَيِّ الْمَسْتِهْلَكِ لِلْمَعْصُوفِ مِنِ الْمَعْبَرَاتِ أَوِ الْمَصْبَعِ  
الَّذِي نَصَرَ الْمَعْبَرَاتِ أَوِ الْمَعْبَرَاتِ الصَّصِبَّةِ وَفِيهِ اِسْتِهْلَكُهُ أَذْهَبَهُ  
الْمَعْلُومُ تَسْتِهْلَكُهُ بِالْعِلْمِ الصَّصِبَّةِ فَنَهِيَ بِرَاعِمَةَ اسْتِهْلَكَ اِبْنَهَا  
**قُولَهُ** عَلَى سَيِّدِنَا أَيِّ مَلِيْنَا وَقَوْلَهُ وَمَوْلَانَا أَيِّ مَاصِرَاً وَجَعْنَى السَّيِّدِ  
إِنَّ النَّصَرَ بَعْدَ الْأَلْقَانِيِّ الْوَاقِعِ **قُولَهُ** اِصْنَاعَلِيِّ سَيِّدِنَا أَيِّ مَاصِرَاً  
نَهِيَ حَوْلَ بَعْدِ سَيِّدِهِ الْأَخْلَاقِيِّ حَمِيمِ فَارِيَّهُ **قُولَهُ** سَيِّدِ الْمَلِقِ إِلَيْهِ  
مَلِيْمَانِ لِكُونِ اِنْسَبِ بَعْلَمَ وَفِي يَمِينِ الْحَسَنِ **قُولَهُ** وَنَهِيَ حَوْلَ لِلْأَقْلَمِ  
وَنَهِيَ كَلْمَ الْأَدَارِيِّمِلِ الْأَخْلَاقِيِّ فِي الْجَنَّةِ فِي رُضُّ الْمَرْحَاتِ وَدِيَارَةِ  
الْمَقَاسَاتِ لَأَنَّ هَذِهِ الْمَوَالِيَ اَظْبَرَنِيَ الْأَنْجَى الْمَهِيِّ صَلَوةِ الْمَعْلِمَيِّ وَقَدْ  
**مَوْلَهُ** الْكَسْرُ لِلْوَسْقِ الْمَاسِ إِلَى الْمَهِنِ وَالْمَشَرَّفَتِ الْمَحَابِيَّ بِكَانَ

الْأَضَب

الْأَضَبْ تَقْدِيمَهُ لِيَكُونَ طَبِيعَتِي الْوَاقِعِ **قُولَهُ** الْمَحَابِيَّ ظَطْفَ خَاصَّ أَنَّهُ  
**قُولَهُ** وَرَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى إِنْقَارَ فِي سَرِّ الْوَسْطِيِّ حَبْرَنِيِّ الْمَدَّا عَلَيْهِ مِنِ  
الْمَدَّهُ تَقْدِيمَهُ اِمَاصَهَهُ وَعَلَى بَعْنَى الْمَنَاعِمِ اِوصَفَهُاتِ بَعْنَى اِرَادَهُ الْاَطَامِ  
وَيَتَعَيَّنُ هَذِهِ الْأَوَّلُ مِنَ الْمَهَا أَيَّاً يَكُونُ بِعَسْتِبَلِهِ يَوْجَدُ فِي الْحَالِ وَرَادَهُ  
الْمَهِيِّ بِسَمَانَهُ وَتَقْدِيمَهُ اِرَازِيَّهُ يَسْعَيْلِهِ بَعْدَهُ دَهَاهِتِنَقْلُهُ بَعْدَهُ الْمَعَانِيَّ  
وَقَوْلُهُ اِعْصَفَهُ فَعَلَهُ بَعْنَى الْحَصَرِيِّ الْمَعِنَانِ وَلَعَلَهُ بِعَنْبَرَهُ بَيَانَهُ  
هَذِهِ لِفَلَانِيَّهُ مَوَالِيِّ الْمَوْقِيِّ الْرَّكَمَتِرِكَ لِاعْتَرَافِهِ وَلَعَسِنَهُ الْمَوَلِيِّ قَرْبَلَهُ  
لِجَعْزَانِ بَنَ نَظَرِ الْمُتَقْلِقِ الْمَارَادَهُ الْمَحَادَهُ اَذْلَا يَسْعَيْلِهِ بَعْدَهُ دَهَهَهُ وَلَيَبرَهُ  
بَنِي جَانِبَهُ الْمَلَلَهُ وَالْمَجَبَهُ بِالْمَضَرِيِّ وَلَعَلَهُ دَهَهَهُ وَلَعَجَبَهُ  
وَالْمَلَامَ سَلَطِنِيَّهُ عَلَيْهِ اِسَارَهُ اَيَّاً اِسْتِجَابَهُ بَهَمَهُ بِعَيَّارِهِ بَعْدَهُ  
بَلْ يَكُونُ الْمَاتِيَّاتِ بَهَهُ هَوْ مَطْلُوبُ اِسَالَهُ اَنَّهُ بَسَنَ عَلَى الْمَصَقَّلِ  
وَرَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى خَالِفَ الْمَهِيِّ الْمَنَاعِمِ اِسْنَادَهُ الْمَصَلَّهُ وَالْمَلَامَ عَلَى الْمَلَامِ  
وَالْمَعْتَبَ تَعْلَمَهُ مَلِيَّهُ الْمَلَامَفَالِهِ الْمَلَامِ يَكُونُ دَاعِيَالِكَلِّ مِنْهَا بِاِيَّنَصَهُ  
عَلَى اِسْتِقْلَالِهِ الْمَلَامِيَّهُ صَلَّهُ عَلَيْهِ وَلَمَّا يَحْصِدَهُ الْمَهَانَهُ الْمَصَلَّهُ وَالْمَلَامِ  
وَلَيَرْحِصُمَ الْمَهَانَالِهِ الْمَهَانَالِهِ مَهَانَالِهِ بَعْدَهُ يَحْمِلُهُ  
تَكُونُ فِي بَعْنَى اَيَا فَتَكُونُ لَقَوْسِيِّهِ مَهَانَهُ وَعَيْتَهُ مَهَانَهُ اَوْ تَكُونُ نَظَرِيَّهُ  
فَيَكُونُ فِيَهِ اِسَارَهُ اَيَّاً اَنَّ الْمَجَهَهُ نَظَرَتْ بِعَيْكَهُ صَارَهُ ظَرَفَاللَّهِنَفُونَ حَسَنَهُ  
لَوْكَشَفَ الْفَعَالَهُ لِيَكُونَ الْمَرَبَّهُ اَلْمَجَبَهُ لَارْقَوْسَارَهُ **قُولَهُ** وَضَرَرِسَرِيَّهُ  
بَطْفَ الْمَرَمَ وَنَصَرَهُ بَاعِلَهُ اَهْلَمَ بَهَانَهُ اَهْلَمَ اَهْلَكَهُ اَهْلَكَهُ  
بَاهَ اِسْتِعَالَهُ الْمَدَرَوِهِ اَنَّ يَرَادَهُ بَاهَهُ وَقَوْلَهُ بَاهَهُ يَهَانَهُ اَنَّ يَرَادَهُ بَاهَهُ  
لَرَاهَهُ الَّهُمَّ دَرَسُوا لَهُ وَانَّ يَرَادَهُ بَاهَهُ الْمَلَهَاتِ وَيَهَانَهُ يَلْكُونَ الْمَنَهَدِ  
فِي كَلَهُهُ يَاجِعَهُ بِسَمَانَهُ وَتَقْدِيمَهُ وَيَكُونُ بَعْنَهُ اِسَارَهُ اَيَّاً يَوْلَهُ تَقْلَهُ وَبَطْلَهُ  
الْمَعَلَيَّا **قُولَهُ** وَنَشَرَهُ مَلَهُ اَيَّاً اَفْتَارَهُ **قُولَهُ** الْمَطَرَ الْمَعَنَابِ بَعْجَلَهُ

بالمساوات فنما من عقليه بغير طريق اليجاز لانه لا مساوات مع الإيجاز **يعابر**  
بان المراوا بالاعجاز عدم المطويول فيصدق بالمساوات فالمطويول على المساوات  
**اعطليه ول تدل** دون المزاية حلا من فاعل قصدت اوسن ضمير القيد  
في حال كونها او كونه معاوزاً للمزاية الخ وهي حال موسم بالنظر لوقت  
الزيارة مبادعه **ها فارم** ايضا و المزاية يربى بها اقسام الجزر غير الشام  
كعون لدلكما كان السبب انها فوجوسوان وكلما كان طقابسرا فهو يتعجب  
يشتع كلما كان التي انسان في حضورها بسر تعجب فالو سط هو والناطق  
وهو جزء الطرف آلامه وقوله كما يشيروا في حيث قال وتر كل يسو  
الذكر مع قلة جدا وونه واستعماله من قواعد وتغيرات **قول**  
الاضرورية من بعض النسخ الضرورية اي المعلوم المصططر الى تعميمها  
بتكليف من الشارع من اصول الدين وفروعه ولا يعني بما يقابل  
الخطري وبنبه بذلك على ان هذا العلاصواله ووصلة اى غيره من الفعل  
لهذه هوالعنصرو وبالذات ولذلك يقال انه خديم المعلم انه يوصي  
قول الحسي وكياني بما يقابل النظر ووجهه ان الاحكام التي يرسمها  
نظريه **قول** وكتير الفعل المحرر عدم الباب تعلم حalam وهو من حكمته  
للنفس المعتدل ففي كلما معا يعقل في النسبة الاقعية **قول** وتنسب  
الانها لاي تقدرها والانظار جميع نظر عن حركة النفس من المقويات او  
تربيت امور معلومة لل الوصول الى بحث رسول وشنتهما حيث لا يتحققها  
مع بعضها **قول** المعنى والله الذي اجزأ اشار بذلك الى اصحاب الطلب لاجزاء  
فالاصناف وهو من اعيى منه صورة فهم لا يغوص في الصنف اسارة الى  
طبيعة المعلم والمذكى وهو من منه سرعة فهم وليس شدة مخصوص  
انى صاحب طبيعة الصفراء الضفيرة وهو من عنه سرعة في  
الخصوص اشار الى صاحب طبيعة الدم في القوى وهو من منه كل افق

بالمعادلات

بالاصل ان رساله مصاحبة لواضع البيان واصنافه واضح بمحمل ان تكون  
 من اضافية الصفة الالى الموصوف وان تكون بياناته ولن تكون حقيقة  
 اي بالاضافه منها **قوله** وقواطع البرهان من اضافية الصفة الموصوف  
 لأن الالى من البرهان للجنس فهو متصدر في المعنى والصفة كاسفه لأن  
 البرهان لا يكون ابداً طها ومحملان تكون اهانته للبيان واعطه مثل  
 ما قبله معناه بل ان المراد بالبيانات المعتبرات وبالقواعد الاقيسية كما يلي  
 فقواطع جميع قاطعه يعني مقتطعه به فهو بكاربرسل ومحملان يكون  
 باقى على حقيقة ويكون التصور في الاسادة فهو باختصار امسد مانع  
 الفعل الى المفعول **قوله** الكلام يستاذ اخبره وافض محبيه بل يذكر عليه  
 وصف المفقط بصفة المعنى لأن الموضع سمة للمعنى لا المفقط **ويحاج**  
 بذلك ضمير وانهم يرجعون الكلام على تقدمة برهانه او واضح معناه **قوله** فربما  
 في ظرفية المفقط في المعنى ففي المقدمة **قوله** في معناه لجهة الاضافية  
 للمعنى اي كل معنى له فهو يأكل او اصطلاحياً **قوله** واقتضاء اي معنى  
 الحمد من كونه قد يأكل او يأكل او يأكل او يعطي اي انتهى **قوله** ويبين  
 الى ابتداءه كان عليه ان يقول وبنفسه لذا لا اجل ان يدخل فيه كون الـ  
 للحسن وللعدم وللاستقرار وبيان وجهه بتدايكللة المأسنة  
 وكانت عليه ايا صنان يচتة رغبة ترك الكلام في سمعي السجلة لأن الـ  
 بما اقتوى من اهتمام به لأن الحمد الوازد عن تسلكه اقوى من  
 الحمد الذي انواره في سانه **قوله** ايضاً وسب ابتداءه عن التاسى  
 بالقرآن العزيز وبالحي صاحب عليه قافية اول خطبه وبالخطابة  
 رضوان الله تعالى عليهم من خطبهم ورسائلهم انتهى **قوله** يوسي **قوله** فلا  
 نظير له الا شبيه **قوله** بواضع الملامسة طه وجده المصاحبة لأمثل  
**ويحاج** بان نفي الاظالله به مساواة لمعنى المذكرة وكايد صادق الموقا

وليس بهذه رساله اصل اى الى صاحب طبعة السود او الاخر وهو المعمول  
 عليه عندم وواسعه المعمم وكل المقصود في الجمان ان من لازم الفوضى  
 المعنى **البطوقه** وبعضاً لما دعى لم المص بالتفع وضاف عليه من صواب  
 هذه المسوئ المذكور قلم اذا حصل لم التفع على لم بالمعنى من ذلك  
 المأمور **قوله** الفضول جمع فضل وصواب الرأي في المعيون **قوله** والبعض  
 هو الكبر والتباهي والفحش التي يوصي **قوله** ولا يجيء على ذلك النسخة  
 وغطبيه فهو اعم من الرزوه اذ لا يتم من عد الشخص نفسه منظمه ان  
 تكون زاهياً ومتلماً **قوله** شخص المحب بلا ضاد المحب او المحبة اضافه  
**قوله** يعني باصطفى المراد بالمعنى الملاصقة واضافه الى المحباته وإن  
 كان قابلاً للقلب الا ان نسخة ظهرت منه اقبال نظرها بذلك نظر  
 احتقار **قوله** الله انت في قوة المعنى لأن الموصول مع صلته في حق  
 المتفق وتعلمه الحكم بالاستحقاق او ما صور في حقه يوزع بعلمه سائلاً  
 بالاستحقاق فتقول الحمد لله رب العالمين العabal على المعلم احمد الله تعالى  
 لأجل افائه بالعقل ارجح لكن المفترض هنا ان الحكم الذي صدر محمد  
 صلى بالوصول الذي هو في قرق المتفق بل عن صدور وهو الله تعالى  
**واحص** بيان الموصوف بصفته لما كان محمد بن علي الموصوف  
 كان العقل مداراً اصدق مما عمله **قوله** بالعقل في تصريره والبيان  
 بالعقل المتعربان بمقصوده المقصول برأفة استسلام رضوان الله  
 المنك او كل اسره نايسه من مقصوده انتهى **قوله** على سيدنا  
 اي ملكنا ورعانا اي ناصرنا ونالنا النصر وفوقاً على الارجح اضر  
 المولى فنند **قوله** المدعى اي المرسل ومتلقي المدعى تحيه وفت اي  
 الى انتهى كافية **قوله** بواضع الملامسة طه وجده المصاحبة لأمثل  
 وجه التقدمة والافتراضة مرسل واضح البيان وليس كذلك بل مرسل

بالاصل

لأنه يحصل لما يأسى به يمكن يستطيع بالولاية التي تدل على المقدار في جميع  
العقلين وقبله قوله **قوله** إن الصالحة قدر ابتناء النفس بواسطة العقل لأن الغرض  
الماء يتحقق في المركبة في الحقيقة لكن بواسطة العقل **قوله** وإنما يأخذ  
على جسمها التي تبني الماء تمامًا بجسمها هو **قوله** بلا واسطة أي مقطورة بعشرة  
يقال على ذلك قوله وليس للعقل ولا المفكرة تأثير وقوله فليس له ذلك  
السبب المادي **قوله** وليس للعقل حكم على عليه أنه يبني المقدار لأن  
يتضمن على في الواسطة المائية أنه ليس للعقل ولا المفكرة تأثير ويتضمن  
على نفي الواسطة المعقولة التي هي سبب العقل لأن الله تعالى يبني أن  
يخلق العقل ولا يخلق سبباً من المعلوم **قوله** ولا المفكرة أن كان المراد به  
النحو المفكرة فالمطلب صراحته وبيانه على التزلف قوله ولجمع الحال إلى  
تعالى العقل حيث اقتصر عليه ويكون تهاداً بين كل أن معناه واحد  
وحيث أن يكون عطف لازم **قوله** ويبيح أي من العادة به لغرض قوله كما ينافي  
ذلك بالوضطائية التي أوليدهم أن تكون الصفة عقلية بينما لأن العقل  
اوسع دائرة من المفادة **قوله** أنها وبيح كونها على أن العقل سبب  
مادياً للمعلوم التي ليس **قوله** ويقر أن المعتبر بالقرب لوجود بعض  
العلوم عنده الحقيقة **قوله** فيجب تقيييف قوله وبيح أن يخلي الله  
إلهه تعالى أن يكون جوهرياً بمعنى التكليف كأنه المورد والبيان  
إذا كان المورد القلب فالوجوب على حقيقة **قوله** إذن فإذا زان  
يع أن يجعل أكانت **قوله** أذن لا يظهر كونه تعللاً لقوله بحسب  
أنه مفزع على ما قبله فإنه لعمل الله ولريضاً هذه المقدمة في بين  
المفزع عليه أن المراد بالعلم الموصفياته والسمنية وكل  
المناسب أنها سبب استفادة ما أن يقال إن هذه توصياته وبيان  
إعادته بغير تحفظ لا يقال إن تغليب لقوله ولا ينتقد وإن كان صرورياً.

فلا يظليمه **قوله** جميع المعلوم جميع تستعمل تأدية كل الجمع وهو  
الحال على ما لم يدعاها تارة يهدى الكل الجموعي وإلا بالعلوم **قوله**  
**قوله** ضده وربما الصدر يمد الماء فيستقر على نظر واستهلاك وإن افتقد  
إلى حدس أو تجربة أو أحاسيس **قوله** وكسبها أي ما يفتقر إلى نظر  
واستهلاك بغيرنية مقابلة إيه بالضروري المكتسب بالحاصل أكسي بعين آخر  
وهو ما حصل بالكتسب في مثل الصدر في المكتسب بالحاصل أكسي  
كما إذا ذاقت بصيرك فتوهمت أن يداه ورثت أنه ليس سلائفك لأن  
أيضاً علم ضروري ككسبي بهذه المعنى وأماماً إذا كان المصد وضوء وفتح  
عليه يد من غيره وعاجلة في مثل **قوله** آن الله كفر في قال الله **قوله**  
ثُمَّ كسره لآنة حصل فيما من غير عالمة **قوله** حسوساً لأجمع المفترض  
ويتحقق لأن الحسوس لا يكون إلا صرورياً باتفاقه رفعه ما يرجع للضروري  
والكتسي **قوله** لأن العلوم مختلفه وإن تعليم الكونية جميع العلوم معرفة  
بابيان أي أنا كان مراده بالبيان ذلك لأن العلوم الجمود عند هذا المفهوم  
أي بتسلطها على سرada بالبيان ذلك لأن **قوله** **قوله** **قوله**  
لتحقيقه وإطلاق البيان على العلوم لأن العلوم الجمود وما يلزم إطلاق  
الكتسي على أسباب قاله المؤسس **قوله** **قوله** **قوله** **قوله** **قوله**  
السبب على أسباب **قوله** **قوله** **قوله** **قوله** **قوله** **قوله** **قوله**  
إن العقل متوقف في أمر ذلك المدرس وإنما فيما على العلوم المترتبة  
والنظرية وإنما يسئل مع ما يحيى من تعريف العقل بأنه ثور وحاني به  
تمدك النفس العلوم الصنوية والنظرية لأنه يعود إلى توقيف كل  
واحد منها على آخر الذي هو الدور **قوله** **قوله** **قوله** **قوله**  
المتوقفة للذان من توقيف المفروع على العقل في استحضار الأعلم  
غير توقيف صوابها في إنك اتف المعلوماًات المعمدة المخصوصها  
وشيئاً ما أن تكون له بعد مخصوصها ياها سببه الآلات للصالح فيما

لانقول انه من جملة المفزع لاحتاج الى تعليل **قوله** سلب ذلك الامر  
 انه لم يعطه بالمعنى تفصيري **قوله** ولا ينسب اليه بقى والحقيقة  
 وان كان ضروريان يقول ولانيسب سبيا منه المقلع وان كان نظريا  
 الهم الا ان جعل الواو في قوله وان كان ضروريا الحال وهذا اوان كان  
 حصل للطلاق المعنوية لقوت معه المعنوية لعدم المساواة  
 في العبر **قوله** ايضا ولا ينسب لتفريح على قوله والمتفضلي احاد  
 بل بواسطه **قوله** ولعلم اللام الامر وهو استناد في معنى التعليل  
 نفسه ما نقدم في قوله اذكم **قوله** بل بواسطه تأكيد القول وحده  
**قوله** عند النظر الذي ينسق العبر بالماهيل عنه حيث جعل النظر  
 سبيا عاد بالان البالى اليه تدل عليه الميسة وان كان المراقب عبد  
 المعتبر بالبيان ومعنى العذرية **قوله** التعليل لغيره بما ينتهي  
 التولد ان الفعل المأني تخلوق المفعل الاول في التعليل ولازم له  
 لزوم اغتنام المقول ولا اصرارة المأني تخلوق حرله لا يصح على  
 الامر لازمه لازمه تدل زوما فعلي المأني والقابي بالتعليل الثالثة  
 وبال قوله المعتزل **قوله** من اسرار وضل يبع رحومه للفريعيين  
 فالقابل بالاول اسرار وضل اسرارا وضل الاخير مكفرین والقابل  
 بالماي اسرار وضل اسرارا وضل الاخير مكفرین **قوله** ليس  
 نفس العلم اي بان تلت اذ تور رو طابي تدل به العلم النظائر  
 والضروريات **قوله** بوجوب الواجبات اي ايجي عدم بقول الواصي  
 لان تقاوحو ايجي نيزات المأني والموت واسمحاته المسحاله  
 ايجي عدم قوله المأني والعلم نعمة ايجي فاعليم لغير المقلع عند  
 امام المحنين هكذا اقر وقرر اضال اللهم لازم العلم بوجوب بعض  
 ماصدق الواجبات واجروا بعض حاكمه ق ايجي اثبات واصحاته

بمن ماصدق المستحبات وذك المعنون هو الصندور وربى من ماصدق  
 الثناء كالحركة والسكن بال بالنسبة للمرء فسبوت احة هائله لا يعلى  
 التعبين واجب صدوره وعمروه منها مستحب صدوره وربى وسبوت  
 اصدقاءه عمل المعنيين جائزه من وربى فاعلم بمن ماصدق الوجوب  
 للدحه من المأوال وسبوت الاصحاته للصر وفي الثاني وسبوت الجوانب  
 للدحه من المالك نفس العقل عنده امام المحنين فلاد بالعلم التمهيد  
 مليحة الامان والتوصول الى المقدور الاول لأن المأول لا يعلى ولا يصر  
 القائم الملاحة الوجوب والاصحاته والجوانب بعد قوله ماقول المأني  
 وعنه فقبل المأني وقبول المأني **قوله** على ساري العلم او باقها  
 انتي ليوسن **قوله** من قوله والبيان تكتفينا واعيده من المأنيات  
 مع قوله اولا وصراره بالبيان الحج بطرى لجزم لا الاختصاص  
 مع كون المتن له وحيانا **مان قوله** اولا وصراره بالبيان او على سبيل  
 بالاصح والافتراضي القياس من صدرا **قوله** لانه سلطانا من والشرط  
 سبب لغة لان التسبيب لغة ما يتوصل به الى عين فاطلق اسم  
 السبب على التسبيب **قوله** الترجم عندهما الفسح فيما اولها  
 متعلقة بها التي هي المعلومات اذا لامعن تكونه ستر جماعن الامور ذاتها  
**قوله** والباقي عطف على المترجم عطف خاص **قوله** منها من  
 متعلقة بها **قوله** وكل ذلك اي المطلق النصيحة وجميع العلوم  
**قوله** وكتنا ان يقول اسأرا بالعقل الى الصندور ورسا العلوم  
 وبالبيان اي المأني من بين الفرق بين هذا وبين مذهب امام المحنين  
 السابع انه هنا اراد جميع العلوم الصدورية وهنالك اراد بعضها  
 وان العقل هنا غير تلك الصدوريات وهذا هو عندها اطلاق  
 عليهما بخوازف **قوله** فان **قلت** ما المخصوص للعقل بالضرورة **قوله**

وبالبيان بالنظريات على هذه الاصحاح **قلت** لما كانت التظريات  
 محتاجة الى ان تكون لتقديم الجمل بما نسبها البيان لانه يحصل عما  
 كما في الوجه الاول فاطلق عليهما ولما كانت الضد وربات ملزمة  
 للعقل ابدا اطلاقا ملحوظا من يوسي **قول** على رسالة اى صفة في  
 دعوه الرسالة انتي **قول** عن النبي الكريم ليتعيني ان اتعين لاته  
 على صفة صحيحة عليه قلم في مخوضه وام زيد سالم يعني به عن المولى  
 الكرم وهو يصل اى الدال على صفة في ذاك المدل السعي للتجزء  
**قول** ومن اجلها الذي ينبغي حذفه من لانه اجلها فخطه وليس هناك  
 اجل غيره **قول** المصنوعة صفة المكرامي في العب الجواب **قول** من  
 البراهين العظيمة التي هي في قيسة المطهفة كما في قوله سخافته  
 القرآن العزيز والستة الى تراس من مطهفة فانه قد اسرى في  
 وتعالى نعم رأى القراء بخلافه هذا ربي فله اهل قال (احب الفتن  
 فان فيه اشرار الى قول فناس من الشكلي الشكلي نظم قوله العقد  
 اذ ورزقي ليس باقل فالقرليس بزلي وسياسي في الشكلي مع زيادة  
 اهله **قول** والناس ايا من القرآن العزيز **قول** من توحده ابر  
 وحجب توحيد **قول** من جهة الخلق والخلق الاول بفتح اوله والناس  
 يعنيه وكم هو مشكل لان قوله وشاربه اشارته الى واضح البنات  
 وتقديم ان المراد بالبنات العبريات والخلق والخلق ليس منها لان  
 الغير لا يخدمه بما تهم وخدله **واجبي** ما المراد بالبنات مطلقا  
 الخوارق اعني ان تكون سعادتهم ونها اوصي به ما فت تكون سالمة لها  
 لانها لا تصلح خلاف المعاذه في خلق المؤات وسمة كل خلائق **قول**  
 والمعجزات وخارق ان قيم المتعة ينبعوا اليه في مقام المهدى فمطعنه  
 على ما قبله عطفه على وان كان المراد بالمعنى شائع اليه في في مقام المهدى فمطعنه

علي المعيز

على المعيز مزاده ويعطى ما على ما قبلها عطفه عام **قول** ومن جمه ادعه  
 ولهذا ان اصوله العجب خارج عن طرق المعرفة للصادر من عما  
 يقوله اتفتح انتي لويس والمراد به خلاف الماء طرق كالماء انتي اذ  
 لم يدار بها وانها امنت به وادركت بعنته **قول** ورضي الله تعالى اقوانا  
 ترك المفترض على الله انتي مع الصان الى المرتضى ف تكون عقوبا ارضوانا  
**قول** عن الله اقامه المؤمنون بنى هاشم وهي المطلب لانها له للا  
 لبيانكم بع ما بعده **قول** اى يوم الدين اي وليس تذكر ذلك لارضوان  
 ولو يجيء اي يوم اخير ولكن يلزم على هذه الفصل بين الصلة وعمومها  
 بالاجنبى لأن اى يوم الدين ليس من الصلة وان تعلق بفتح استلزم  
 ان يكون هناك من نوع اى يوم الدين وهو باطل لانتفاء ادلة باليوم  
**واجبي** بما متعلق بفتح من العموم فكانه قيل وكلغة من افراد  
 المستحبين اى يوم الدين والاباع عمدة الععن مرتد لامته ادا افراده  
 انتي لويس **قول** باصilan ان اسلام في داخل الؤمن العاصي **قول**  
 فهذه الايام والمعبارات المذهبية المخصوصة في ذهن المص وناته  
 من تقدير وضائف اى فضلاته في هذه لان ماضي الله من بخل وهذه  
 الكلمات مفصلة ومتخصصة بل بتباري قيامه بذهن المص وهذه الكلمات  
 كلية **قول** كلمات تغير بفتح العلة ابدا انا اعلمها وتبصر برسوله تراها  
 انتي لويس **قول** الشاكلات اي عمل على سبل المعرفة او الماز  
 المرسل **قول** مختصرة ليقصفي ان لها اصلا اختصرت منه وليس كذلك  
**واجبي** بانه استعمل اخصار في لازمه وهو قوله فلانة جا  
 قوله ويكون توصيفه انه لا يبعد التقدير بما يفتح العلة له فتح لفهم  
 ان المراد بفتح العلة جمع الكفر اويقال ان لها اصلا اختصرت منه وهو  
 كتب الغنم وغراوه بالوصف مع كون الوصوف جميع قبة لما يعقل

ادلة تذكر الاصول واجات تتحقق ادلة انتهي بن يعقوب وتقييمات  
 يعتقد المفهوم العين الممثلة بالمعنى كما هو ظاهر من الكلام الشائع  
**قول** معرفة الحقائق اى بالآيات وقوله وتبينها اى بالعراضات  
 والروايات و**قول** الموسى واورد خبر المجموعات الصديقات  
 من التعريف ادلة اتفاق اى الاعنة المعتزلة العقائيد بحسبية المعدود  
**تاجي** بانه اراد بالحقائق المجموعات التي خل العدم **ظاهر**  
 وهذه الجواب فيه اطلاق الخاص على العام من غير قرنية وبحسب  
 الجازى المعرفيف دون القرنية المهم اذا ان يكون المصطلح اقتصر على  
 الحقائق كما اقتصر على ما في المعرفات انتهى **قول** الحقيقة المعرفة  
 دخل تحت الحقائق المفروضة ثلاثة اساساً حقيقة الموضوع وحقيقة  
 الحصول وحقيقة النسب من حيث كونها اربطه الحصول بالموضوع فعمر  
 كل واحد من هذه الحقائق بتصور واحداً معرفة النسبة من حيث كونها  
 واقعة وغيرها واقعة فهو الحكم وكذا الحكم هو المصدوق على مذهب  
 الحكم واستصورات ثلاثة المتقدمة سرروطه واما على مذهب الإمام  
 فالصاديق فهو الحكم مع التصورات الثلاثة فالحكم هو ادراك ان  
 النسبة واقعة وغير واقعة باهتمام اتفاق وخلاف اما هو في انه  
 هل هو فقه نفس الصديق او مع التصورات الثلاث **قول** اي  
 العلم اخ تعبيه بالعلم هناك بالمعرفة فيما تقدم تعبيه بالتحقق عليه  
 لان بعضه يخص العلم بالذكريات والمعرفة بالفردات **قول** ايضاً  
 العلم اخ فنه جري على ان القصد في سبيطه اذ لم يتعذر من المقربين  
 للظرفين **قول** يتقو اى من حيث وقوع ذلك الابتوب او  
 لا وتعذر **قول** اوفته عنه اذا وانتقامه عنه لا بد الذي  
 يقابل المسوت الذي يقابل النفي الابيات ويذكر الجوا

خلاف اتفصح **قول** معرفة المعرفة وصف المعرفة الامينة الكلمات فنحو  
 عليهذا المعتبر تضمن الكلمات لوصف فينها وصواب طلاق **قول** مان  
 المعرفة فنما مصدر العمل المبني للمجهول اى تضمن ان يعرف منها  
 ما يضطر اليه والمعرفة منها وصف لها اول وقال ان الكلام على حرف  
 مضارف من احوال اى تضمن معرفة ما يضطر اليه ومن  
 المان اى تضمن متعلق معرفة ما يغطرس اليه او يقال استعمل  
 المعرفة في متعلتها او اضافة للبيان **قول** ما يضر طلاق الماء اي القلم  
 واستعماله والمنظار المثان لما بت لطر الماء بخلاف الاول كما سنبه  
 عليه **قول** من علم المقطع من بيانه مسوية بتبعيسي اى انما يضر  
 الله هو بعض في المقطع **قول** لتصح علامة بغض طلاق **قول** المعرفات  
 والتصديقات اى النظريين بذلك يكتسب والدار بها المقصود  
 والمتصدق بما كان قوله ما يكتسب به معناه ما يدرك به ولجعل اجرها  
 الاسم على ظاهره على معنى ما يحصل به المتصورات والمقدرات  
 بعد ان اتاك حاصلة **قول** وترك كل فيه ما من قوله معرفة من الاتصال  
 والجواب **قول** ايضاً وترك بالنصب شططاً لمعرفة كما سنبه  
 عليه قال اليسني جعل مخطوفاً في مائدة من نفسه ظاهرة اذ ليس  
 التركئي موجود بضمته الكتاب حتى سلط فعل التقى عليه  
 الامر ان يقال اراد بالمعنى سلط طلاق **الستار** واليس يكتفى الوارزم  
 والترك في توارزمه ولم يعرف به المسمى يجعل مفعلاً لمعنى انتهى **قول**  
 الفكر اي العقل من اطلاق اللازم على المزوم **قول** صدقة فاته **قول**  
 وندوز استعماله مخطفة على قوله المدح وحي مخطف لازم **قول** من قوله  
 بيان لما يسوئ **قول** وتقديرات اى على تلك القواعد وعن تلك  
 القواعد اصول مسائل اقسام الخبر تشير الى **الثبات** والاحتلالات وابن تقييمات

القواعد **قول** ماجمله من العلوم التصورية **الإيات** اسلام يكن عنده  
 من العلوم الاجوان المراد بالعلوم المعلومات **قول** خبر عنون ايات  
 المصبعه الى رسم المنطق وعمالة قانونية لعصر مراحلها الذهن  
 عن الخطاطي الفكري الاله وقى الواسطة بين الفاعل ومقعمل في  
 وصول الله الاله كالجنس وحدهما المصبع بالقصد وافتصارا  
 في العبارة والقانونية فصل بخرج ٢٨ات الجزئية لارباب الصنائع لها  
 صيارات وكل يحسوس في الخارج جزء والقانون قال في القاموس  
 سماس كل سمااته وفي المصطلح حمل كل منطق على جميع جزءياته  
 استنصر احكاماها منه كقولنا الثالثة الكلية تتعذر لنفسها فانه  
 قانون يندفع فيه حوالى من الانسان بغير وتصرف حمل بنسل  
 علمه من الكل الاول جاعلا هذه الجزئية موضوع الصغرى وموسع  
 القانون محول تلك الصدر **يم** تأي بالقانون كبرى فتفعل هكذا  
 لا يرى من الانسان بغير سالية كلية وطرسالية كلية تفعلن نفسها  
 ولا يرى من الانسان بغير تتعذر لنفسها الى لا يرى من الفرس  
 بانسان وقوله الذهن فصل بآن خرج به ما يعرض للسان كالخوا  
 وغيرة من علوم المعرفة المعاصرة من الخطط والبيان وبيان العادات  
 الشائعة الى ان المنطق ليس بعوقبته عاصما او كثيرا ما يقع الخطأ  
 لصاحبها عند اهاله الراءات والفكريات ويتطلب امور معلومة للتدارك  
 الى تکهوا **التربيت** في اللغة جعل كل سما في محله وفي المصطلح جعل  
 لما سما المقدمة بجثت يطلق بدمها اسم الواحد ويكون لبعضها نسبة  
 الى بعضها المقدمة والثانية والثالثة والرابعة امثالها في التكرر والارتفاع  
 الى اقسامها المقدمة والثانية والثالثة والرابعة امثالها في التكرر والارتفاع  
 او قصدية وافية والتدارك في المقدمة والرابعة امثالها في التكرر والارتفاع

بان النفي هنا مصدر لنفي المبني يعني النفي لان نفي يستعمل تقدما ولا زما  
**لـ** ايضاً او فيه ظاهره ان المثلية في السلبية هي المثلية لا البوتا  
 لأن الضمير في نفيه راجع للأمر الأول وهو خلق المحبة والتحميم  
 ان النسبة في التوجيه والصلة واحدة وهي المسوقة **لـ** انا في المحبة  
 او صنعته وفي الاسلامية انت صنعته **لـ** ان يكون الضمير ياخذها  
 لل شيئاً **فـ** المراد بالعلم في اصطلاح المانعية مطلع المدارك  
 لغير من ان يكون حارضا او ايجاد طلاق المعاوغ او غير طلاق فالظن  
 والباحث حمل المركب **لـ** عنه حكم وتصديق عندهم دون المترقب والمثار  
 وهذا التعميم **لـ** ينافي التفسير التصويري بآدراك **لـ** ادا كان الشهيد  
 واحدة لان المدارك **لـ** ادا كان له المدرك **لـ** ومتقطع **لـ** ووصل  
 الى ما يحمل **لـ** عنه تقديره على نحو ما تقدم في قوله ما يكتسب  
 في التصورات او الى المدارك **لـ** ما يحمل من التصورات **لـ** او الى بعد  
 التصورات التي لم يكتسبها **لـ** لا يوم من عمره من الخطأ  
 اين وذلك كان الغدر ليس يكتسب **لـ** داعيا بذلك من اقصى بعض المعقلا  
 بعض في مقتضي افكارهم بل **لـ** الانسان الواحد يكتسب نفسه في وقته  
**لـ** قطعه ذكره بعد عقلية توضع لان معنى كونها عقلية اين  
 العقل يكتسبها وعكلها وما كان له ذلك فهو مقطعي **لـ** ضرورة ابي  
 سعدة وبيمن يجيئ تكون تلك المعرفة ملائمة للعلم الضورى  
 فلا يقال ان تقييم بالضرورة يكتسب ان ذلك القول عدوه وربما يسع  
 اهتمام نظرية **لـ** يطلب بما يحمل الاظلاء وان هذه المعرفة ملائمة  
 على ما يحمل **لـ** طريق المقام ان الحصول له والطريق اليه الطريق  
 المقدمة وهو **لـ** **قول** والتعريفات واجب **لـ** بيان في الصيارة  
 صدقها والمعنى **لـ** يجيئ **لـ** طلب بالطريقين بما يجيئ مع ملائمة ذلك

النظريات منها نسبت من اليوسن  **قوله** اينضاها فيون او رد عليه ان المنطق  
 يجمع عليه قوانين لا قانون واحد **واحد واجب** بانه لما اشتركت تلك  
 القوانين في جهة واحدة بحسبها وهي كون القسم المذهب عن الخطاطيف  
 عليه الفتن قانون وان كان منه توافر  **قوله** فقد استلزم توافر على المذهب  
 **قوله** من غالب تصرفات العقل اشتراك فانه يحتاج الى اثبات الفالب  
 **قوله** وربما يصبح بحده من الاعرف له **قوله** تعلم الحدائق هو في عقده  
 المسوقي يوزن بالعلمية لان من الاعرف له جعفيته في قوة الجاهز لحقيقة  
 فنائمه قال انا صرخ بمخركه بجبله بحق فنه  **قوله** اينضاها ياصاحب المذهب  
 يسير به اليماني ما حمل عن بعض الحمدرين **قوله** اسلام ادام المؤوب  
 والامام ابن الصلاح من تخرجه لاستفالم منه **قوله** ولكم  
 بعون الله ان كان بحمله به كما اشار اليه المذهب فلا يستبعد ان يعادى  
 السعي من جبله والافضل يرميون ما زاد على العذر يحتاج من ذلك  
 صويا للنفسون عن الاسفل **قوله** لما يصيغ وفنا الهمار فيما لا طائل عنه  
 وما العذر الفدرى من هذا العلم فلا ينتهي ان يقصد عنه الامان  
 لا يعقل له وقد استغل الجاهاز من العفضلة تدريسا وتألفاء  
 وحشو الكسر على تعلمه لكونه لا ينفك عنه علم من العلم لان كل علم  
 يقصوا وتصدقى وذلكر هو نظر المنطق وقد قال الامام الفزالي من  
 الاعرف له من المنطق لا ورق بعلمه وربما يكى عنه في مدهم قول  
 **قوله** حلة المنطق شئ عجب واختلاف الناس فيه ايجاب  
 كل علم يتوافق  **قوله** وبه يدرك ما يسكن صفت  
 قوله في النفس مفاسيده نعمه توجيه ما لا يجيء  
 وكذا يتفق من ليس له اوب عن لم يه له ايد  
 وقوله رحم الله تعالى ولهم في النفس من لم يره نعمه الى ارضه عوين قال الله

او تصدقي واستطرف في الامور المرتبة ان تكون معلومة لاستحالة  
 تضليل شئ ما ليس بحاصل واستطرف في المطلوب ان يكون بمقدوره  
 لاستحالة تحصل المحاصل وإنما كان هذه المعرفة رسما لأن تكون  
 السعي المأثير خارج عنده واعلم ان المعني المذكور للفك يستلزم  
 العدل اللازم اعني العلة الصورية والعلمة المادية والعملة الفاعلية  
 والعلمة الفاعلية وإنما كان جعل العلل رباعا لبيان ما يتحقق عليه من  
 امان يكوح واحلافي ذلك السعي او هارجا عنه فان كان واخلاقه فاما  
 اذ يجع مع حصوله حصول ذلك السعي بالفعل وهو العلة الصورية بمحضها  
 السرير وتاليه خصبة على الترتيب المخصوص فانه اذا حصل الترتيب  
 كان سريرا بالفعل واما اذ يجع مع حصوله حصول ذلك السعي بالقونة  
 وهي العلة المادية فالسرير فانها تقابل الترتيب صالح لان تكون  
 سريرا وهو معنى القونة وان كان خارجا عنه فاما ان يكون مامنه  
 ذلك السعي وفق العلة الفاعلية كالنجي وللسريرو واما ان يكون بالاصل  
 التي وفق العلة الفاعلية كالحلوس على السريرو بيان الترتيب  
 الى ترتيبة الاربع ان الترتيب يستلزم هيبة مخصوصة وهذا هو  
 العلة الصورية والا غير المعلومة هي العلة المادية والترتيب يستلزم  
 سريرا وهي العلة الفاعلية والمتالي الى مجموعه هو العلة الفاعلية واما  
 كان المنطق المأثير واسطورة بين العالى عمل وهو العلة الفاعلية  
 ومن فعل وهو المطلوب في وصول ابره وهو ادرك واعلم ان  
 المعرفة هذه المتقدم لمنطق باعتبار كونه الله لغيره من المعلوم  
 فان عرفته باعتبار كونه على في نفسه قلت هو ملحوظ  
 به من امور حاملة في المذهب الى امور متحصلة منه والحاصلة  
 هي الضروريات التصويرية والتصديقية والتحصلة هي

من الانظار بالوعر من الطرق واستمار اسمه له وحيث ان تكون  
 اضافة وتر من اضافة المثلث به للسمى بعد حذف اداة  
**السمى** فـ **ذلك** مجال العلوم من محل حوالن الذي هو المعلوم  
 المصوّرية والتصديقية او لراد ما يحال الجوان **ذلك** في  
 سلوك ما و الاشتراك الرابع بالسلوك التسلس والماواز الانظر  
 الصفة ويا لاعتراض المعتبر العقل وبدرك والماواز في اصل  
 الطرق الممكّلة ولا يخفى ما في الكلام من الاستفارة حيث تمه  
 المتبّس بالانظار الصعنة بالسلوك في المعاوز وحيث ان تكون  
 اضافة ما و الا اعتراضي معنى في المعنى في التسلس الانظار  
 فيما يصبره ويفرضه العقل ليستقر فيه **ذلك** الابي بضم الميم وتشير  
 الى الموجه المكسورة وتقول ابن عرفة هو سبع **ذلك** او لاما  
 او ذلك لا **ما قوله** لطول العده اي ليعد من العلوم **ذلك**  
 من صوب مثل الحال اي حال كونها ماطوة للبيه وذلك لأن كل علم يدور  
 او يصدري وفالنظر المنطقي يقادم **ذلك** في لف بيويه يقال روى  
 يز لق لف فرج وضربي صور معناه ذل انهه يومي **قول** وهو  
 كتابه كونه يقع في غير محل الواقع وحيطاني غير محل المظاهر بيويه  
 باوه **السمى** **ذلك** ولغرض ديوت برقيه واستعمله في معنيها  
 التعديه والسمى في النسبة لمعنى بالتعديه وبالسمى لم ي  
**السمى** **قول** من هذه التأليف او المولع وهو اسم للافاظ  
 اين المخصوصة الدالة على المعان المخصوصة من احتمالات سبعة  
 فن على هذا الالتفافية لان القصود واقعه على القراءه المن هن معان  
 وحيث ان يراد بالتأليف المان الولقة وعليه في المبيان المسوّب  
 بالتبسيض او المخصوص الذي بعض هذه الموارف **قول** في المغارف

وربما صر بمحرره من الامور له حقيقة واما قول بعضه في جمل المعن  
 يا حفل المظفر بالحلسو المان والكلام شفعت المتن وبل احسان حل المتن  
**قول** راجوا حمال منطق كيتقو اغا الكلام، اني لم يك اخه ونه صغير رامز  
 فاما هو ميجر مطلع بذكر المقام و عدم مع ما يقصده اول الكلام من  
 المح المعن اـ **قول** ولو قيل بوجوبه كما ياته ما بعد المكونة  
 يوصليه الى القوته على رد السمية وحل السلوک في المقام الذي  
 هما من كفاية وما لا يتوصل للموجب الاب واجب امه من الموسى  
**قول** نذكرنا اي ضيق ذلك الفرار ذكرنا **قول** ويسوئ الفنك  
 او لطبع العقل **قول** ويجربه اي يجعله في رياضت ملحة حاله وهو  
 بطبع علمه على معلول **قول** معان قواعد المنطق اضافة معان المقص  
 للبيان واصافة المقادد المنطق من اضافة المدل المدار **قول**  
 وحفظ اصوله عطف لقتصر **قول** اذا الطبع السلم اي صاحبه  
 بذلك قوله العربي المفصيح **قول** وضوابط العربية عطف سراوف  
**قول** العربي المفصيح يحتمل ان يكون وصف بالفصيح للخصوص  
 ان كان المراد بالعربي مطلق المنسوب للمربيه وحيث ان يكون بيان  
 الواقع **قول** بل الفنا الحما كان ماقبل بيفيه مساواه غير ذي  
 الطبع السلم لغير العربي المفصيح في الاحتياج اضربي عنه في  
 افاده ان احتياج غيره في الطبع السلم اقل لقوله في قلب كل عاقل  
**قول** فانه يقل اى عن المرج **قول** واصفاته عطف لقتصر **قول**  
 ويع هذا الى وجع كون الفنا من قم المنطق المترافق بهذا المفع ما يتوهم  
 من تكون الامر مقاعدة معملا راين على كل عاقل انه لا فایدة في تعلله  
**قول** وصفوظ قواعده وفهمها ينحو عمبا عطف لقتصر على المعلم  
**قول** وعبر الانظار يسكنون العين اي الصعب منها افائه الصعب

العام وليس كذلك **قوله** فالخصر المقصود كان عليه ان يزيد قبل التقى  
 وإن الممنظر إليه من علم المخلوق هو المتعي له الدين الظريفي حتى يعلم  
 هذه التقدير **قوله** من هذا العلم ليس باطار الدين بل لما تاب إلى  
**قوله** في تحقيق اي في المقادير التي هي سبب لتحقق هذه المطالبات  
 قوله من هذه المطالبات اي من نقدة العلوم المقدمة لمعرفة  
 المطالب **قوله** حفظا وفهمها بالحفظ والفهم وتحقيق حفظ فهم  
 احواله تكون حافظا وفاما **قوله** جز الفنواحفة كاسفة لان كل  
 جز من جموعه لغسنه لا يعدل لها والاظفف من افواح بهذه الحياة  
 السيرة ملود الا يدفن السمع والاذن **الله** وان علاجاته بهذه  
 الحياة المخلدة الابد علىت ان كل نفس تعبد الكفر الفتن شامر  
 في نعيم لا يطربه او غيره لكن وما كان هكذا فلما تبع  
 جواهير مرک التفاصية بغیر عمل وانتدبهما بغیر غوص انتي قاله  
 موقف الدين بن قادمة الحنبلي **قوله** الله المعلم هي المقادير المقدمة  
 للطالب لا بعده **قوله** استفادة واقادة لاهو لا بعده راضب على  
 المغير المحول عن المفاصي ويستعمل باستفادة المعلوم **الله** **قوله** على  
 كان ينبغي استفادة انه عين قوله استفادة **قوله** الفاعلها وحملها  
 نفس يرثى قبله على اللفاد الشذوذ **الله** ان الكافى نفري بالاعمر  
**قوله** لله الام تبع تعلمه بنيه وحالته اى لخدا العار المهزء  
 الذي من جملة الغرز برضي الملل ستارك وتعالي فديه تخصيص به  
 لعمهم لعظم شأنه حتى كانه ليس بغير اعين افراده تلك الصار  
 اى وتحمل ان يكون علة المعلوم ولستعمل **الله** **قوله** وما لا يعني  
 مقتبسه من امر به بالفضول الزيادة التي لا يجيء فيها وان  
 يريد بها مطلق الرأيه السائل لياما فيه قافية نعطيه خاص

العبارة فيما اخذنا والاصل من القواعد المفيدة للتبيين المترافقات  
 ومبادرتها الى ان الكتاب المأهول مرفق في القواعد المفيدة بذلك  
 لافي هذه المطالبات الاربع واشترط هذه المخصوصيات من قبل صدر  
 المتن في نفسه لأن المقصود فهو ثمين هذه القواعد اياها واجب  
 بيان المقصود وهو الهيئة الاجماعية والقواعد الامور المفصلة  
 فاختلاف المخصوص والمخصوص فيه بالإجمال والتفصيل **قوله** ان  
 المكتسب الذي من شأنه ان يكتب لأهل بيته الذي يطلب  
 عمله والالزم عليه طلب ما ينوه به صاحب **قوله** عليه من رفع الغير  
 المكتسب وهو واقع على المتصور والتصديق بدل قولته  
 مخصوص في نوعين اى وها العلم فتميل العصارة الى قولت ان العلم  
 الذي يطلب عليه ولا معنى له فالذى ينفع صدق لله والغيب  
 بعدم بمحضه او يقال ان المكتسب واقع على المخصوص والمخصوص  
 به ولقد رضي في بعدها مستقل التصور والتصديق او ان  
 التصور والمتصدقة بمعنى اسم المفهوم **قوله** الجمود من التصور  
 بيان للمجهول وذا وضع في محل الدين محل التركيب الى قوله  
 وان الظروف الموصولة لمعنى التصورات فيلزم عليه تقلق  
 المعرفة بتضييقها وكون عليه ابهال المعرفة بالتحصل اذا ان  
 يقال ان الكلام على حد ذاته مضاف الى مستقل التصورات  
 او ان المخصوصات بتضييقها اسم المفهوم وقوله بنظره هذا في  
 قوله لمعرفة الجمود من التصدقيات **قوله** تتركب منها ي匪د  
 انه لا يهدى من التركيب في المترافقات فلا يدرك بالفصل وحده  
 ولا الخاصة وحدها الا ان يقال كلامه ينبع على الغالب **قوله**  
 وهي المطالبات الحسنة فمتى قيصرنا انه يضع المعرفة بالتنوع والعرض

الكبير من حسنة النبي **رسول الله** لوصف امرئها صور صفت  
 لغيره وصف ثالث وصف رابع على الدلاله وأمر وصف على الدليل ووصف  
 الثالث وصف على الفهم والغير وصف على المفهوم **قوله**  
 وحيوا به الحمد أجواب بالغایة من التفسيرات وصوالت الناب  
 لللام أنه أضر احباب ذكر الخلاف في الدلالة يعني فعل هو  
 سرط في دلالة الدلالة اوسى وفتل عن ابن عوف أنه يبني  
 العقولين على الخلاف في تفسير الدلالة واستحسن المدح ذلك  
 النبأ وما الجواب يبره على المفهوم الاول للثانية فغير مناسب  
 بان يقال **دلالة** فهم اسرى من مرادي كونه حيث لهم منه امر  
**قوله** يعني ان الدلاله هي كون امر لهم منه اى بالفعل **دلالة**  
 او الشخص الذي اسبب في الشخص بهذا التقرير لانه يتضمن  
 على التصرف الغير الذي يتصوّر المفعول بالفهم وعم انصافه  
 بانه مفهوم منه انه قام بأمهوم منه لأن كل من قام به مفهوم  
 وحيث ان ليس له منه اهم **دلالة** تضعيم بالحسب نهائاً  
 اي على سبيل المبالغة بان يقال بعد اكالعنى شرب منها  
 او بعد اكتشافها الى بعضها **قوله** الذي اوصي  
 له لأن كل صفة قاتمت بمحض توجيه له حكمها الشرب  
 لما قد يحصل اصحابها وصوتوه شارباً **قوله** اما  
 هو طريق المعاذ يعني هذا المطلب ان اخلاق المعتبرين  
 الخلاصاتهم بما يجعلون للقطع لا اقبل الفهم ولعده مفهوم  
 بدل مقوله مفهوم ادم الفهم والسلطات الملكيات فحسب  
 اما آن سلسلة المؤلوكون الى اللذة اقبل الفهم مفهوم فسطط المطر  
 او يسمى آخر دوافعه على سبيل المقابلة فيجعل المعتبر افضل

على ما اتيته **قوله** جيدة اي حال كونه مجتهد في المذهب تذكر  
 المقصود او حده زخم دلالة وليس عندي اكان المذهب سأله  
 ليس من مدح السلف والماههو بالذاته من المولى بن عباس وفعلن  
 امره باان يطلب الاعانة منه سجناً فهو تعالى **قوله** فلا يحول  
 ولا فعه الباقيه فقليل لعله ويستعن **قوله** في هذه المطالبه  
 اي في سبب تحقيقاتها **قوله** منها من العوائد الممحى  
 ومن للبيان اعي المم الذي هو عي ليطبق السبع المتن **قوله**  
 اما ماءه في جواب احادي وف قديمه وفي الكلمات المنس  
 واللغاني فاعلم في جواب سرط مقدراً اي اذا اردت علي ما اعمل  
 او لا اريد **قوله** فم امر من امراء بالفعل ليلانيمد مع ما بعد  
**قوله** حيث ابي بحالة واضافتها الى ما بعد هذا للبيان ابي بحالة  
 تلك الحالة هي ان ليهم منه امراء بالفعيل يرجع ان ليهم منه امر **قوله**  
 وإن كانت حالة **قوله** لما كان لها اى لسان المتعي بيفات  
**قوله** ويفات اي بالالفاظ من حيث كونها تدل على تلك  
 المقادير **قوله** يتصدق في المتعي بيفات اي في تحصيل المقادير  
 بان فيما يتصف المقادير الى بعضها **قوله** من تفصيل الترك  
 اي من افتقهار على حيز المركب فانه اقتصر على قيم وترك  
 المجرى الا ضرره ومن امر وفقه التفصيل ينزل في المغالط  
 وهو ان يجعل الحكمة صادقاً فيما لا يصدق فيه ان الكلمة كل  
 كل عدو تروج ولأن من الزوج ليس بسعة ونلاة ينفع لا ينفي  
 من العذر ليس بسعة ولاية وهو نظر نشأ من تفصيل  
 العذر واعتبار السعة وحدة حلا للخلاف وحدة ها ولو  
 اعتبرت بحومها الذي هو المقصود لم تكن النتيجة كذلك

عليه ان يزيد ملا اليمون في مقابلة ملا اول وكذا الحال  
 بما بعده تول الصدور ربي اب الذي لا يهدى لوعي والطالب  
 الموله في السارع والمل معوجة كثيرا ويعقد داما تول  
 لان اللقط عرض اخفياس حذفت تتجهه لقد يربى المقط  
 يستحيل ان يعم بنفسه وكثيرا ما يتصررون عنده ذكر  
 الدليل على احد المقد مدين كما ينقول اوب فلا لا له اهانك  
 اي وكل من يهينك يورب قوله دون بعض اما الوصعنه  
 فمما صر بالافتراض التي تذكر في مقام السيد ايه تول  
 المقطع والمحروق تطفىء تير قوله فيه سهه اقسام  
 اي لهذا معنده ماسيق لاحجر قوله المعتبر منها قوله لافتراض  
 اي عدم اختلافه باختلاف المضارعين لأن المدار فيه على الاعلم  
 بالوضع قوله لأن قياده اى خلاف المعلمه لتفاوت  
 المفهوم في المذاكر والبلاء وبخلاف الطبيعه لاختلاف  
 الطبيع صوره انتي يوري قوله في المعلمات اي المعلم  
 المعلمه اى المكتسبة من الادله المقلالية التي يقتضيها  
 العقل كمان توكل القدرة لله تعالى واجبهه فتنة احكام على  
 استفادة من الادله الوصعنه لان هذه المركب موضوع  
 لسبوت او حجب لعدم من الله سبحانه وتعالى قوله والتقليات  
 كما في قوله النية في الوصعنه وجاهه فان حكم عقل او انتقام  
 استفادة من الوصعنه قوله والطبعيات كتعلقات  
 الحمد تدل على الحفل فانه حكم طبعي استفادة من الوصعنه  
 قوله وغيرها اى الادهيات تقول كل امر حكمه  
 استفادة بالوصعنه قوله والعم اي من الفيد والمعلم المغير

والتعريف بالخطيه او مختلف الاواعون والاضرور في الملامه  
 اعتراض بالاجواب انتي من اليوسي قوله من غير قدرته  
 ان تحصله الملامه لما المقصى بيان م يكن هناك قدرته اصلا  
 او تكون هناك قدرته غير تحصله لما ذكرنا كان ت معينة قي خل  
 المسترك قوله اذا كانت حقيقة اى في جمله المفترضة والحال  
 صفتين لله الله تسع ادھامن او صفات المقط الماء قوله  
 اختياريه وصف الماء بلونها اختياريه من وصف الشيء  
 لصفه سببه وهو لونه ويعني كونه اختياريا قال اليوسي  
 ان الوضوء يضع اللقط سلامه المعنى ولغيره فان قلت  
 هذا ظهر ان قلت الوضوء لوقعيه واصطلاحه وان شرط  
 المناسبه بين المقط والمعنى كما هو المعمور واما قدنا  
 انها اصطلاحيه واستمررت فيها المناسبه كما هو معمور من عباد  
 الصبر يعني يمكن ان يقال انتي مسمى باختياريه لأن الوضوء  
 حينه اذا وجد المناسبه وضع والام يكن له ان يضع قوله  
 يضم ان يوجد لقط يناسه معنیان فالكترو حینه له ان يضع  
 لكل من المعنین والمعناني فنومختار في الجمله ونقول معنی  
 الاختياريه ان له ان يضع من الجمله وله ان لا يضع شيئا اصلا انه  
 ليوسي قوله تغير بتغير الوضوء اي كانت صاححة لان تغير  
 بتغير الوضوء ما بعد الموضع فليس باختياريه لحصولها  
 بماء العدم بالوضوء قوله على تغيرها اى تختلف الادله  
 بتغيرها احتمالها اى المقصى بان توجه اتجاهه والوجه محظوظ  
 ويرجع الصرارخ لا واقع في سدة انتي قوله والمقلم يكن  
 فيما القديري اى هنا لا اعمل التفريض قوله على معنى لم او اكان

**قول** وهي تقسم إلى ثلاثة الفنون الوضعية من  
 قبيل تقسيم الكل إلى جزئياته **قول** لفظه لرعة الأضافة  
 للبيان **قول** شلا لاحاجة الله بعد الكافي وكان عليه أن  
 يزيد مثلاً بعد الآيات ليكون في مقابلتها **قول** على صنف  
 الآيات صنف السن لغة مازاد عليه وهذا السن صنفية  
 هـ ربعة بل لازم لها وكان عليه أن يعطى عليه على الوضاع  
 الربعة وأربعين **قول** كان المراد بالصنف هنا السن وصلة  
**قول** على جزء مسماه **قول** كان لنصها وأنكر منه أو أقبل  
 بدليل ماقده وقال مسماه مع تقديره فيما قبل بالمعنى المتفق  
**قول** إن كان مركباً ففي قوله إذا المعنى الجوابية  
 من تقديم فلابقال لما حاجة الله بعد قوله على جزء مسماه  
**قول** ذهبت السن وصنف السن بالبين وصنف كاسف  
**قول** المص بعد ذلك في سبع قول و المراد بالذروة البدن  
 إن يكون المعنى كلها من المفهوم في ذلك لازمه وقد ذهب  
 لكن من أهل المتنطق الجوهري وهذا الحديث طرقه والطريق المغير  
 إن البدن أعم من الذريني لصيانته بما إذا لم يحصل العلم بالذروة  
 إلا بعد تصوّر اللازم والذروة والمصم سلك الطريق المأول لما  
 تقدم والآن يذكر لوصفي الذريني بالبدن قافية وكان يقال  
 الناسب تقديم الدين لأنهم **قول** لا يستدعي الموضع  
 من باب استثناء المسمى للسب **قول** بالإواسطة  
 أي سبيبة فلأنها في ذلك هناك بعلبة سببية وهي العلم  
 بالوضع ومحضه المفهوم بالحال لأن مجرد تحقيق الوضع لا يحصل  
 الدلالة التي هي الغنم **قول** المفهوم فيما أي بسمها

لأن دلالة المطالقة التي هي من اوصاف المفهوم سبب في فهم  
 المعنى المفهوم **قول** الحقيقي والجائز الأول ظاهر  
 والتي هي كالآيات إذا استعملت في المطالقة فعطف في الجائز من  
 استعمال الكل في المجزء لا في المنسوب على المطالقة في هذه  
 الحال المطابقة وعلى جزء المطالقة تضمن وتعطي لازمه التزام  
 والجبر معملاً واللازم الفحش **قول** ولمدة التي تكون المفهوم  
 المفهوم فيما من المفهومات **قول** مطالقة الغنم في الموضع  
 الذي يعني اسقاطه المقلد لأن علة التشبيه ماقسم  
 من ضمنون التعليل الذي هو قوله إذا المعنى الجوابية  
 التعليل أن كان المراد بالغنم فيه المفهوم وبالوضع الموضع  
 له فموقعي التعليل المتقدم وإن كان لا توقيع فلا يعني  
 مطالقة الغنم في الموضع لا مطالقة الغنم في الموضع أيضاً  
 أيضاً مطالقة الغنم في الموضع على المعلمة أنا سمت مطالقة  
 للاتخاذ المذكور لأجل توافق الغنم والوضع في المفهوم **قول**  
 الغنم فيما أي بسمها كما تقدم ويختتم بقول المطالقة  
 على زقدم مضافاً إلى مطالقة الغنم في متطلباتها وهو المعنى  
 المفهوم **قول** وأما المدلتان **قول** أظهرتان فليس الموضع شيئاً  
 مما أتيتكم به المقدار **قول** إن ذكر الراهن الاستدانت الملة  
 إذ يقول وأما المدلتان **قول** إن ذكر الراهن فقد استدانت الملة  
 بواسطته **قول** سببها ما لها لا يعني أن المتخفي واللازم  
 لا يستقل الوضع سببها ما فيها لا لا يصلحه إلى فهم  
 المعنى المطابق حكماً يسير فالسبب التام الذي يفهم المفهوم  
 وفهم المعنى المطابق فيلزم أن يكون الوضع جزءاً من السبب كما

المثل لفظ أخيه **قول** إلا أنه في هذه الاستدراك صوين الظاهر  
 للتقدير قبل قوله وإذا نظرت إلى الحقيقة التي به لم يبين أن مراده فيما  
 تقدم يكون الوضع جزءاً من أنه سبب أنه سبب المسبب  
**قول** كان حضور اللักษط بالبالي المتأسف لما تقدم كان الوضع  
 عند حضور المفعظ بالمال **قول** كان حضور اللักษط بالبالي عليه  
 إلى الغنم في هذا السبب النتيجة تدل على ولعه بغيرها لأن حضور  
 المفعظ بالمال سباقى ينبع من حضوره وإن سبب المسبب **قول**  
 وإنما مثل هذه الألفاظ وإنما الفاصل **قول** أو فلسان زعم  
 قوله فيما تقدم وإذا نظرت إلى الحقيقة وقوله وإن مثل هذا  
 يعنيه **قول** إن سبب في المعنى في دلاله الطالفة أي كان  
 عليه أن يسقط قوله في المعنى ويعود إلى السبب في دلاله  
 المطابق لقوله بعد التعليق الدالة في **قول** طرد التعرية  
 إن كونه مطرداً لا يمنعه لأن الطرد والمنع ينعد اسرا في فيلم  
 عن بعض المطابقة بغيره من أفراد دلاله التصنف لأن المقص  
 بالقول لا يلام لغافعه **قول** لكن إنما فم صواب العبارة لأنها إنما فم  
 إن **قول** مما أسمى الناس لما يكتنز فيه الموضوع **قول**  
 فإن هذه النعم التي المناسبة التقدير واستفهاماً بعد ما  
 التقى لانه عين قوله سبب الحرج **قول** وإن مردهه إلى الحرج  
 سرور في المحواب عن بعض التصنف والالتزام بالمطابقة  
 يدل لذلك قوله بعد سبب الموضوع لها **قول** وهذا إلى جانب  
 من تعليق الدلاله على المعرفة المناسبة او اعتبار الحكمة  
**قول** بين الكل وجزء يحوس في بعض المطابقة بالمعنى  
 والمعنى وقوله بين المعنى وألزم من يجري في بعض المطابقة بالالتزام

تار وها هنا بعث وبيان المطابقة أيضاً كمن المطبع فيها هنا ثلاثة  
 أقسام في السبب الدائم والوضع واحد فما ينكر خبر سبب المطبع  
 أن يجيئ بـ ما في هذه من أي الحضور والمعرفة لما أشركت الدلالات اللذان  
 من الحتاج إليها اصرجاً عن الاستدراك فصار المقصيل المأذنة كذلك  
 بعد حضور اللักษط بالبالي ومعرفة وصفه أو بيان بخلافه تطرى  
 لأن سبب فيكون الوضع سبباً تماماً إلى الاستدراك وإن لفقت  
 الدلاله على سرطانه يوحي **قول** بل هو سبب ايات تامر  
 وعده وعوقي أقام على ما دليله وهو قوله إن الوضع إنما وهو  
 إشارة إلى قياس نظره هكذا الوضع سبب في فم المعنى بعد  
 المطابق وفيه المعنى المطابق سبب في فم حزانية الواقع  
 سبب في فم حزانية المطابق وهذا القول الذي يعيشه بقياس  
 المسالوات وضاعفه أن يكون موضع الكلمة يتعلق بمحض  
 الصغرى وهو ماء الصدق المقدمة المترتبة وهي سبب  
 المسبب سبب لأن رصيقي حيث صفت ويكمل حيث  
 كانت حكمته إلى أن عاشرة ما ينجهه هذا الدليل أن الوضع سبب  
 والمدعى أنه حزب **قول** وإذا احضر معناه المطابق الخ  
 يعتقد أن فم المعنى المطابق ساليف على فم اصواته وقول من  
 حيث كل ما فيه الركبت لا يقتضي العكس ففي بارته تتناقض  
 فالله تعالى ينفي استفهاماً من حيث الحرج **قول** وإذا نظرت  
 إلى الحقيقة ستعالج لمحذف أيوان مالعنة من أن الوضع حزب سبب  
 كلام سقط يومه منه إلى الغاية وإذا نظرت إلى الحقيقة إن **قول**  
 أو موضع كافر المدح والمعذب والطعيم واللام فإذا أحضره في الله  
 لمحذف الماء سلا حضر الماء فيه ولم يوضع للكل الله يتصور أية

كفاية الإنسان للفرس فان هذه الأقسام ثلاثة لا تطلق على  
 فنها دلالة الالتزام عند المناطقة وبدل لمدة المتعي قوله  
 وتشملها اللازم في الخارج بسواد الغراب ليس متقيئاً  
**قوله** ايضاً فان لازم الضمير يرجع للازم من حيث هو لازم  
 المتقدم لأن ذهن **قوله** كالسود المغраб فان من تصور  
 الغراب ببرسيه كان يقال هو طابير حاد الدظر ضيق العقاد لم  
 يتصور لازمه خارجاً وهو السواد لم تعد مساقته يلزم من  
 تصوره تصور لونه عادة انت ابن يعقوب **قوله** فالمرين  
 ما يلزم الحب العين هنا بالمعنى **اللام** السائل المقتضى لا يلتمن  
 وتقديره بما ذكر سأصل لها لأنها إذا صدر على المذوم المتعي  
 انه الذي يلزم من تصور المذوم تصوره صدق للهوان  
 يلزم من تصور الملازم والمذوم تصوره بطريق **قوله** وللغاية  
 ما فيه ان تتحققه لا يتوقف على وجود التصويرين كما في القسم  
 الثاني وقوله ما يلزم فيه من تصور المذوم واللارزم بما اتى  
 بالذرم اي وان كان العمل بالمذوم انا يتوقف على تصور الملازم  
 فقط ولو كان صرداً سداً هذة التفسير قاص على آخر المترتبين  
 وصوعنير الذهن لقال فالبعين عليه في العمل من تصور الملازم  
 واللارزم بما يحتمل ما يزيد هذه افيما ياتي ولكن مكر اسمها ياتي  
**قوله** ما يلزم فيه ايجي لوقال ما يلزم من تصور اللارزم والمذوم  
 بما اعمده ماسقط فيه وابداً المظہر بما يضرر فان ظهر  
 وكذا يقال فيما بعده **قوله** من المقام العذر التام هو الذي  
 اولاً جمعت كسره المنطقية تكون مساوية له كالستة فان  
 كسرها المنطقية نصف ولذلك وسدوا وجمعوا ما ساد فالستة

والعكس واما القسمان الاخران وهما نقض التضمن بالالتزام  
 ونكسه فلا يجد بين الطرفين فشل في التلازم وجزء وآخر  
 وذلك كما اذا افترض ان الشيء وضعت له جميع الركائز من المضمن  
 والقرين بوضع وضعه فقط بوضع اخره وللضوضع  
 اضر **قوله** ان تظاهره تتفق **قوله** لا الا زهره بيتاً كان عليه  
 ان يقول اولاً لازم له بيتاً الجل ان يصدق بلون المعنى مركباً  
 ولا لازم له لازمه جعل النسبة بين كل واحدة من المآتتين ودلاله  
 الطبيعية لايهمها معاً وبين دلاله المطابقة **قوله** والمراد بالذرم  
 بين الذي يفوه به ذهنني كما تقدم **قوله** فمذھل اذنه وهذا  
 مستعمل بلازمه او فهم لازمه في الذهن به ليد قوله في الخارج  
**قوله** فالرجوية فيه لظاهر لا يلزم من تصوره الراجحة تصور  
 الرجوبة في من في الذهن لا منه لهن عليه ان يقول بالكلام  
 للناس **قوله** الفوضى هنا اي حال كونها لازمة وذاتها **قوله**  
 بالصرارة فالخطب فان **قوله** البصر جزء فهم المعنى  
 فلا يكون دالته عليه بالالتزام بل بالمعنى فتعمق المعنى  
 عدم البصر عدم البصر وعدم الصاف الى المصري يكون  
 البصر خارجاً منه انتي لوسي **قوله** الغنوة ذهناً حاله  
 كونه لازماً في الذهن **قوله** باذ لازم في الخارج عن الذهن فقط  
 كان عليه ان يقول كان لم يكن السن كلام من المفظ فنم ذهناً  
 ازمه لم يطلق في علم النطق على في ذاك المalarum من المفظ الموضوع  
 للمذوم ولا لازمه لازم في الخارج عن الذهن فقط  
 كاسود المغраб او لازم في الخارج والذهن معالكته بعد  
 تصوره مع تصور المذوم اما بواسطه كلامه وكتابه او بلا واسطة

بعد تمام وقوله والزيادة العدد الذي أراده هو ذات الجمجمة  
 كسوة المنطقه تكون زائدة عليه لأن عشرة آن كسوره  
 المنطقه ثلاث وسبعين وربع ونصف بجموعها خمسة عشر فالأي  
 عشر عدد من ايد وقوله والمقصان العدد الناقص ما يكون كسوة  
 المنطقه ناطقه عنه كالخاتمه فإن كسورها تسع وربع ونصف  
 ويجعلها متساوية فالخاتمه عدو ناقص **قوله** في قسم المذهب  
 العلم بلازمه كان عليه أن يقول العلم بالمعنى وان الكلام في تقسيم المذهب  
 وفي تقسيم اللازم فما يفرقان والمقصان العدد الناقص من المذهب وسلك  
 ها ولني صار في المذهب **قوله** والغدري للذلة فهذا مصاديقه  
**قوله** بعض الأصناد الماء وبالضد صناع مطلع المذهب فيشمل  
 ثلاثة اقسام وكلها **قوله** وقد ذهب كثير من أهل المنطقه لاعتراض  
 لعمول والبعين فتساءل ذهني وغيره فعن **قوله** ومن كون المفهم  
 الله يعني أي ذهن هي عبارة ابن عرف بلقطه إلا أنه قال للذكر وبحفي  
 ابن الحيات إن فكان ينبغي أن ينسبه أو يأى بعبارة لا يقتصر انه  
 بناء ولذلك فعل ذلك أي اختصاراً وفقهته في الشرح الثاني  
 يوسف ويجاب بالشخص اذا حكى قوله لغيره وارتكابه ممار  
 قوله الله يحيى سبسته الله **قوله** الخ ما يفهم او لم يفهم  
 وسايني ووجهتين **قوله** ما أكره انه سبط اي اتفق له كلاماً ولا كلام  
 يستحقون **قوله** الخوخي ايضم الماء المعجمة وفتح الواو وسكن النون  
 وكذا لجيم **قوله** اي ينتهي الملفظ اي كون الملفظ ممهياً **قوله**  
 لأن يدل صوابه لأن يعم منه سباع ذكرة لازم مصناه لأن الله لالة  
 لغير التقيية **قوله** وطلب اى معنى كان المراد اذ الزم كانت  
 فالمراد بالمعنى مانع من الملفظ **قوله** وهو الملفظ اي ماليس

ذكر

كذلك **قوله** حصل له القتام او يحصل الحيعين يعني الماء في  
 والمنساع ان الخبر الذي هو قائم في مثاله صالح لما وان القتام  
 الماء مثل الماء من الماء **قوله** في الماضي راجحة لقوله  
 وما بعده ليحصل ويحتمل ان تكون الماء من الماء **قوله** في الماضي راجحة لكل  
 واحد من الماءين بان برا من الماء من الحصول في كل ما اعم من الحصول  
 بالفعل او بالقول فقوله في الماضي بالنسبي للحصول في اعتبار  
 الفعل وما بعده على اعتبار العلاقة وابعاد النسبة ليحصل فعل  
 العكس **قوله** وهو زعم ملاوي اوثقان وكان عليه ان يزيد ملاوي  
 بعد قوله الذي هو ذات زراعة ليكون في مقابلة سلاماً **قوله**  
 وكذا اقولنا اذ يرى به الحسين على المؤربان المراد بالجزاف لتعريف  
 المركب الاعم من الماء والجزء المائية والصورية وان على القول  
 باشرطة تكون الماء مادياً فلابد من مقدمة يمد بها مركباً انه ليس  
 له الماء او صدماوى واما الماء الصوري ففي حكم الماء **قوله**  
 وهو صنف كان كل مقول على كسر بين مختلفين لا المختلفة لانه  
 يقال على المهم واستعمل المركب والمفرد **قوله** ولكن اذ اعتبر  
 به سوائل من هذا الكلام جنمان **قوله** انته اعادت الى في المقطع  
 القسم الى المقدار والمركب بمقداره كما سبأ لم يجيئ الى التحرير من  
 المهم لعدم دخوله في المقطع الحال الثاني انه اذا كان قوله على  
 توطيه فليست بعد فصلاً حتى يحرر بعد تبيان الواقع انت  
 يقال اما انه توطيه اذا انتهت المقطفال حال واساته احتراز  
 عن المهم اذا لم يجيئ به وصواب **قوله** ان الكلام من على عدم  
 اعتبار العبرة وجوه اثنان انا انسنة المآفات بين تقوته  
 توطيه وكونه فصلاً اذا المقصود الموطية ان يوي به المتعلق

إن قلنا أن له معنى في نفسه فهو مفرد والافتراض يسمى بالانظر  
 إلى ما أضيف إليه أكانت يومي وفني عبارة وأما الافتراض  
 بأورد ولأنه كثيف **قوله** فانا يحتاج إلى التحريز أي نعمون ذات الله  
 سقتصودة فيقصد أنه داخل في هذه المفہوم العذ ما له جزء وجزء  
 ذات على جزء معناه حتى يحتاج إلى التحريز عنه بذلك المقصودة  
 وليس كذلك لكنه وجده بخارج به يخوض بخلاف الجزء الصوري عليه  
 القول وفي حكم العدم ففيه من عبد الله تعالى في جميع الحال باعتبار  
 الصادقة لأجزاء الحال وعليه تكون المضاد وإن كانت اضافته مخصوصة  
 وكذا الفعل التي قصتها المفرد ولكن كان على هذا الاكتساح طرسي في ان يقال  
 في الفعل يفهوما كل جزء من اجزائه المادية لا يقبل اضافة ذلك صراحة  
 وهذا اكله ان لم يعتبر المضاد الذي في الحال المضافية لانه اضافي  
 للاتضاد فمما يخرج عن المفہوم في الحالاته وإنما ان اشتهر فدحه لاضافته  
 المخصوصة مرتكبا ان جزئيه ماديان يعنيه وهو ما يصران عليه خليفهم  
 ابن يعقوب **قوله** مطلق الرجولة هو اولى مطلقا رجل **قوله**  
 على طرق حد المادي وعكس حد المفرد بدل مثاباته **قوله** او  
 يسمى حاليا بعه محمد اماما قال رجلا اجمل ان يتمتعن معنى اللئنة  
 حال النسمة تكون مخصوصة الموضع مع العلمية **قوله** وسيجيئ  
 نعم الماءين الصنفان للحالات تقدم **قوله** وإنما مرتكبا  
 ان حرف الماء ومن شأن فعل ما ذكر يعني تحدرك **قوله** فالاقسام  
 كلها تفترس على المترادفين **قوله** في تقدیر الفهم كل من العمدتين  
 الحاصة انا واعت اني تقدیره في تقدیر الفهم الثاني فقط **قوله**  
 لا يعقل سلبية ايجان المسلمين حكم عليه والحكم على السبي فرع  
 تصوره بوجه ما فان **قلت** سلب السبي لما يتحقق على

المولات بعده به ولا ينافي مصدره ان يخرج به من الوضوء في التوكيد  
**قوله** وقولنا احربيه كان عليه ان يقول وقولنا اهل جزئية المولى  
 بعد وماله جزئي لكن ابغ **قوله** ابل التسلب بالله وانسان وعوهم  
 غير ظاهران الظاهر له جزئيل المعدل عليه لوضوء له كجعل  
 وبلسان كل امنها موضع لمعنى به كل ملبي فقد المزعزع الانهم تضر  
 لعدة الدلالة حيث ارت كثي بخلاف اب وكم ومن الهم وانسان  
 من انسان فان الوضاع لم يتضمنها فقط ليس لأنها لم يكونوا مغدوين قبل  
 التركيب ثم ركبان ابل مستوى من الهم وانسان مستوى من الهم  
 او من الانسان ولو كان المراد بقوله جزئيل على الهم من الحالات  
 وبالوضاع ويعبره لكن لفظة رجال الذي يجعل الفهم من الفهم الثاني  
 من هذا القسم واستعماله على جزئين والذين لا يهم فعلا اسرى  
 الروبي والمحولات التي يوصي **قوله** من معنى ابل لان معناه  
 ذات مخصوصة بالحكم **قوله** على مطلق العبودية حق اصواته على مطابق  
 بعدها تقدم في عبده زيد **قوله** هذا اجزء المادي بعده المفهوم  
 بالفعل والمعنى فتدخل الصنفان المستويين في اقام **قوله** الى  
 الكونية اي المرسومة واما غير بذلك ليعنيه ان المضافية الى اللئنة  
 الحلاله ولو تغير بقوله الى ابعد تقدیم لتفهم ان المراد اذ ذات انته  
 تعال **قوله** هذه اي الامتنان عن عبد الله بالتحدر الى جزئيه  
 يقولنا اهل المقصودة **قوله** بعد الاستمرار على هذا الفعل  
 يكون الفعل بدون الفاعل مرتكبا الحاله على الحد وعلي الزمان  
 بصيغته هذه اما المادي وما المضار فيه فعنده جزئان ماديان  
 مادة الفعل وحرف المضار عليه يدل على حضور المسند اليه  
 او غيريته فهو مرتكب على القول بالاستراتاط ايضافه الى الحرف

ان قلنا

أخباره راي قد مه او مان احدا اصراف دمه عيكون مستدر لا ياتيار  
 المعنون قال ابن منظور وهو اذير مطابق لاذ المستدر لفظ  
 واحدة تقددت معانيه والذكور لفظان مختلفان كلهم معلوم  
 قال ولو مثل بخوبته سمع الليل لانه يستعمل معنى اقبل او ببر  
 لكان اوله وفيه بعد ونظر اعني ووجه النظر اذا يد لكان  
 الاشتراك في نحو عسعن اثما وقع في العمل وحده دون  
 النساء والفاصل فليقع اشتراك في المبادئ بل في الفعلة  
 من احذاره انتهى قلت ان اراد وبالاشتراك في المركب ان  
 يحتمل معين عند الساعي فقطع غالباً الاشتراك بما كان  
 المفظان مختلفين وإن زاد وان يكون الفاظ المركب ممتدة حتى  
 يكون حمل المعنى فالذكر في المركب من ان يجيئ وذلك بخط  
 فان يحتمل اهنا بكلمة اقبل وطبعها اي ضرورة بالمعنى ويحمل  
 اهنا المركب يسقى عليه ايضاً وطبعها اي جعلها اعد لضرورة واما  
 مثال ابن مزروق الساق وشدهم لا يحصر كضرر زرعهما فال  
 رسمه فهو يخص من المستدر ان جعلنا الفعل من المركب لا لتجزئيه  
 على حصر معناه على ما مر ولا فلانه ليس به قوله ايضاً وهو  
 مستدر عدم المركب على المفرد او لافي القراءة وكذا يتحقق  
 اي الى التقى هاهنا يعكس فقدم المفرد ووجه ذلك ان العترة  
 في المترددة هي المفهومات وللمفهومات في التقسيمات فهي الموات  
 وبيانها من يوم المركب وجودها باسم المفرد عدم مرتباً ولا اندام  
 اما تعرف بذلك فيما قدم تعريف المركب على ذات المركب لا اضطلاع المركب  
 كانت ذات المفرد مقدمة على ذات المركب لا اضطلاع المركب  
 اليه طبعاً فقدم تقييد المفرد وذلك ظاهراته التي ليس به قوله

الشعور به من وجه ما ولو باضمار المثل او رأك حقيقة لصحة ان  
 يقول لا شيء من العناية بغيره ففيه تعريف المفرد بالصلة لا يتوافق  
 على تعميم حقيقة المركب فما انتجه تعلم المقام من مدعاه  
 قلت اما يذكر ذلك ان لو كان المركب في تعريف المفرد  
 هو المركب من حيث هو من الجملة واصح يقال المركب هو  
 احذاراً ما هي منه كلها على الفصل فلا بد من تقديم المفرد اذا لم يطرد  
 فرد من تلك الاحذار المتبسل في حد المفرد الا بذلك احد الحق  
 يتضمن اجراء ما هي منه فصلة الا ليس عند ذلك اليه يفصل اسوة  
 الحد المترددي ليس بقوله ولا يعقل سلب اجراء جميع احذاره  
 الا بعد تعلق ذلك الامر المركب اي جميع احذاره وذلك  
 بالحد قوله لزم الدور تقديره بهذا المركب سابق على  
 المفرد والمفرد سابق على المركب فالمركب سابق على المركب وسواء  
 باختلاف الحد او سلط قوله من حيث ذاته اي ماصد فيه  
 لامن حيث كونه مفرداً اليه لا من حيث فهو ملء المفرد  
 بعدهم المركب متناقضه ان وليس بحدهما قوله اجز من  
 الاحذار فهو قوله واجمل اعنة اهل ف من اصطلاح الانجليزي  
 عليه سبى قاله المص من زهر اساغوري التي ليس قوله  
 مسترادة اي منه المناطقة فلابد من ان القول اعم منه  
 المفهوم قوله يعنيها بجعل من المترددين بالاعتراض قوله  
 انتهى ليسينا بجعل من المترددين بالاعتراض قوله  
 وليس قوله وهو مسترك الضيق عليه اقرب بذلك  
 وهو المفرد كما قدر المفهوم وصومنه بان المركب لا يدخل اشتراك  
 وصومنه بحسب الالئين وبعدهم بحسب فيه ايضاً وسئل له  
 بعدهم سروح الجمل بخوازيقه قد بي لانه يستعمل معهن ان المترد

لفظ اسد تعدد وضعيه **أي السوال** بهذه الصيغة لا يرد من اصله  
 الفعل ان ايجار مو من نوع الافلام اما كان ربنا يتوفر متوجه ان الموضع  
 له والمعنى واحد او رد السوال ربنا به لكن الوجه وا فالكلام  
 في المسمى كافي الموضع له **قوله** مفاصير المعنى فان **قلت**  
 سال المصنفة عن سبب وجاب عن سبب اخراج السوال وفع  
 عن الموضع له واجواب عن السعى **قلت** لما كان موضع ص  
 المفظ ومنها واحد ام بحال باختلاف العمار انتبه ووسن **قوله**  
 لا يحتاج الى قرية اي تو جدها الدالة كما يجاز **والآفلا** كان  
 مستر كامته يحتاج ايضا الى قرية الا ان قرينته لوضعيه الدا  
 الموجورة لا تحصلها انتم **لوسي قوله** او اعلاقة اي محوطة  
 وهو الشاطئ اذا قلت خذ هذا الفرس مستمرا الى كتاب فقد  
 عنى من لفظ الفرس الكتاب ولادلاقم بهما محوطة والقرية  
 الاشاره لايفقال يريد على المضمون انه جعل ما ليس معصودا  
 فيما هو معصود لا انه جعل المفظ فسببا مما يعنیه المفظ  
 والغلط ليس معه قصد لانا **قول** المعمم الى الاقسام المذكر  
 هو المعنى ومعنى الغلط معصود والله يع فكر عظام انما هو  
 المفظ لا المعنى كما تقدم في خذ هذه الفرس مستمرا الى  
 كتاب **قوله** والمعنى كما كل ما اصر كل المعنون المفظ المفرد  
 منقسم الى الكل والجزي وصوته يعني ان المفظ يومئذ  
 يتبع المعناه يجاز له الكلمة والجزء عارضان للمعني او لا  
 وبالذات عارضان للمفظ فانيا وبالعرض للمفظ يعني  
 فهو انتبه منه جزئية ولا كلية لصيغة وضعيه باكل معنى  
 وانما يتبين ذلك في المعنى وحمله به اكعفي اشيء بقوله

لفظ اسد

لفظ اسد تعدد وضعيه **أي السوال** بهذه الصيغة لا يرد من اصله  
 الفعل ان ايجار مو من نوع الافلام اما كان ربنا يتوفر متوجه ان الموضع  
 له والمعنى واحد او رد السوال ربنا به لكن الوجه وا فالكلام  
 في المسمى كافي الموضع له **قوله** مفاصير المعنى فان **قلت**  
 سال المصنفة عن سبب وجاب عن سبب اخراج السوال وفع  
 عن الموضع له واجواب عن السعى **قلت** لما كان موضع ص  
 المفظ ومنها واحد ام بحال باختلاف العمار انتبه ووسن **قوله**  
 لا يحتاج الى قرية اي تو جدها الدالة كما يجاز **والآفلا** كان  
 مستر كامته يحتاج ايضا الى قرية الا ان قرينته لوضعيه الدا  
 الموجورة لا تحصلها انتم **لوسي قوله** او اعلاقة اي محوطة  
 وهو الشاطئ اذا قلت خذ هذا الفرس مستمرا الى كتاب فقد  
 عنى من لفظ الفرس الكتاب ولادلاقم بهما محوطة والقرية  
 الاشاره لايفقال يريد على المضمون انه جعل ما ليس معصودا  
 فيما هو معصود لا انه جعل المفظ فسببا مما يعنیه المفظ  
 والغلط ليس معه قصد لانا **قول** المعمم الى الاقسام المذكر  
 هو المعنى ومعنى الغلط معصود والله يع فكر عظام انما هو  
 المفظ لا المعنى كما تقدم في خذ هذه الفرس مستمرا الى  
 كتاب **قوله** والمعنى كما كل ما اصر كل المعنون المفظ المفرد  
 منقسم الى الكل والجزي وصوته يعني ان المفظ يومئذ  
 يتبع المعناه يجاز له الكلمة والجزء عارضان للمعني او لا  
 وبالذات عارضان للمفظ فانيا وبالعرض للمفظ يعني  
 فهو انتبه منه جزئية ولا كلية لصيغة وضعيه باكل معنى  
 وانما يتبين ذلك في المعنى وحمله به اكعفي اشيء بقوله

لفهون اي تصور مد لوله من صدقه اى من صحته **قوله** ان  
 اسوبيه في افراده اي استوت افراده في فالعبارة مقلوبية  
 وفعلا يتحقق ان اسم الفاعل الذي يصومتوا على معنى اسم  
 المفعول وان قدر الاستواء بعدم الفاوت كما يتحقق منه  
 الله ينوي على ظاهره **قوله** ومشكل سبب بذلك لتشكك  
 الناظر فيه فهو متواطئ او مشترك لأنها أن نظرال اصل  
 المعنى ظاهره متواطئ التواطئ افراده فيه وان نظرال الحقيقة  
 نفسه مشتركا قال ابن يعقوب دا الحق انه لا حقيقة له  
 للشكل لأن ما به الفاوت ان كان غير معتبر من التمي  
 وكان المسمى معواصل ذلك المعنى كان من قبل المتساوين  
 وان كان معينا في المسمى لذم ان يكون المسمى معددا  
 فيكون من قبل المشتركة **قوله** كابياض هولون مفرق  
 كالبعضي مصنفاته **قوله** تشخيص صياغة في التعبير  
 بالمعنى سبب اذ يوهم ان هذا المخصوص بالحقيقة واخرب  
 عن المجازات لأن المسمى انا هو من الحقيقة ولو لها اراد  
 بالمعنى المعنى المعنوي لااصطلاح التسائقي النهاي  
 بوسى **قوله** ثم ينوه بالخط المفرد اجز الدقق جنس والمفرد  
 ففصل يخرج المركب الذي لا ينبع من صورة اجز فصل يخرج  
 الكل **قوله** بذلك وهو انسان لو قال ان الانسان  
 بالتعليل ليكان او في **قوله** مطلق صفتة الحيوان الناطق  
 اضافية تطلق للسان وكذا اضافية حقيقة رحيل ان  
 تكون اضافية مطلقة من اضافية الصفة لكون صور اى حكم عن  
 الحيوان الناطق الطلاق لـ المقيمة بذات معيته وحيث

المفرد يقسم باشتباه تتحقق صياغة **قوله** اما كلوي وجه  
 السمية بالكتل او والجزيء قال بعض ان الكتل جزء للجزيء  
 غالبا كالانسان غالبا انه جرس ميدلتركميه من انسانية  
 وشخصيات فصياغة الانسان كلها لا تتباين الى الكتل الذي  
 هو زيزه وسمى زيجيز لا تتباين الى جزءه الذي هو  
 الانسان التي **قوله** ايضا اما كلوي ان لم يمنع اعفاء  
 المصادر الكل على الجزع لـ مقوده وجودية وصود  
 الجزيء عديمه لأن الكل فهو الذي لا يمنع والمعنوي صون المعني  
 ولني النفي ايات فضار معنى لا يمنع يمكن واخرب هو  
 الذي يمنع ومنها لا يمكن على ما انقدر عقدا بذلك من مرزوق  
 في كلام اجمل **قوله** وفيه نظر ان قولم المعدام لا تعرف  
 هل بعد معرفة سلامة اى مخصوص لم يمض المعاين دون  
 بعض بر معناه ان كل معموق ينبع ان لا شله حق تبنته  
 وشعله والمعنى نفسه من جمل المعقولات فتبني ان لا سبل  
 حتى يعقله بآياته ولا سبل ان المذهب اثبت فيه ذلك انتع  
 وهو اخرب فهو ذو الملكة والذى سلط عليه صواف الكل فصو  
 ذو العدم واما بайл عليه لـ المتناع من الايجان قاصر  
 اهد لاصحاحه الى اشتباهه وقد قصد ابو عبد الله الشيريف  
 في سرح الجمل اخرب ذو الملكة كما نقل عنه قال واناقدم  
 المناطقة الكل لـ شدة عنائهم بما ذكره مخصوص بالذات  
 من علم المسطوق اثمني لوسي واما كان مخصوص بالذات  
 لـ انه مادة الحد ووالراهنين لأن الحريات لا تخدوا ليس بـ  
 عنا ولا اما المذهب من اليوسى **قوله** نصوره اي المعلم بحسب

أن تكون إضافة حقيقة من إضافة المدلول للدلالة **قوله**  
 لفظ الإنسان ابن يسترار مدلوله **قول** خلائق مالك بن  
 ابن علم يعني بالنظر إلى الحقيقة ولما عنده قصد المبالغة  
 فلامانع من أن يقال بذلك علم والمنافع علم وخبرها يكون  
 بهذا المطابقاً لغايته يوسي **قوله** وكلمة الحالات إن كان عليه اسقاط  
 لفظة لمن لا تبود لها هو مسودة الجمل الشرطية بعدها  
 من أن بسبب العدول عن الجمل إلى الصدق اشتراك الحال  
 بين المطالبات والاستدلال والاستدراك أو كلام صاعد  
 وأشار إلى قوله عدل على **قول** صوالذي (يعني مدلوله) أن  
 أي هو المعنون الذي **أيضاً** **قول** وجود أو لا إمكانها أي يشير  
 بهم الكلام إلى إقام البطل ويعنى بذلك أن يقول وانتهاها  
 وأعدمه ليساوي في المقام الشدة وكان ينتهي أن يعطى  
 ولا شدة وإن مد بالكون أصبح بالتصوّر إذا القلة زادت  
 تطلق على وجود ضرورتين ملايين الخواص بالقياس إلى وجود  
 عشرة وعشرين والمراد من المقتبس هو أن الموجود ما يفرد  
 واحداً أو أكثر من واحدة إنما يوسي **قوله** وإن كان بعض  
 المقادير لا حاجة لها فإذا قدر ما يصدق ما قبلها بما **قوله**  
 لا يتصور فيه الوجود أي لا يتصور في أفراده وكان تعلمه  
 أن يقول لا يمكن فيه الوجود لأن المانع أنا من أمكن  
 وجوده لامن تصوير وهذا الابره الأعلى قراءة تصوير رغم  
 أنها ماء إذا أقدر بفتحها يليكون يعني يمكن فلا يريد **قوله** على  
 سذهب بأهل الحق يرجع للمسقطين **قوله** لأن المانع الذي  
 يبعي التعبير بالتعديل لا يلاستثنى من تصوير وجوده

أي وجود

أي وجود فيه ما يقصد **قوله** بن تصوير مصدر  
 تصوير التي تعني أمكن **قوله** ولا يتبع أطلاق الاعمال في كان  
 عليه أن يان بها المقدار بدل الواقع ويزيد العدول من العدد  
 أو الوجه ولذلك نظر يعطي سفي التعدد والوجود المقصودين  
**قوله** إلى مانك وجوده أي وجوده من افراده **قوله**  
 كحد من ثوابي المثل به وبالطبع بين الصندوقين لا يحسن لأن  
 الكلام في المقدرة وما مرر بـ **إحياء** إنما من قبل المفرد  
 المقدار من قبل المركب إذ القصود هو الامر فقط لغير  
 أن يكون من كثرة الآل الحريمه والبعية معاً حق إن يكون بغرا  
 سرك باو كذلك في الماء إنما يوسي **قوله** إلى ما يذكر فيه  
 التعدد أي ما يدخل العدد في افراده ففي تعلمه التعدد كـ  
 على الماء والكلام مثل حذف مفتاح **قوله** فقل وقل على فقل  
 وتقليلها وقام بالعقل والتقليل **قوله** لهذه المعانى أيام الصدق  
 عليه هذه المعانى لأن الكلام في الماصدق **قوله** وقد تعلمت  
 دليل لما عليه **قوله** حين منلوا متعلق بمعنى **قوله** إلى  
 ماتناهناه أفراده كالإنسان يقال عليه أن اقرب إنسان إلى  
 الماء لم ينته ولم يقف على حد فكان الظاهر القصدير بالمضارع  
**ويحى** بـ **يحيى** لأن المرأة تناهت باعتبار الأولية وأنه غير  
 عن المضارع بالاضافه لتحقق الواقع **قوله** وأحركة أحركة  
 العدل فالخطف تفسير **قوله** بإحياء أصل الحق يعيض عن  
 هذه القسم وهو الكل أعني المتساوى لا يوجد له عبد أهل الحق  
 وليس له أك ويشمل أنه شبيه الجنحة وافتراضها باعتبار ما يحوي  
 من لها فزارة الملكية الدي استدل من المستقبل **قوله** وجود

يرحة منه ان استعماله نحو اسامته في المفرد مطلقاً محازاناً الذي  
 وضع له اسامه الحقيقة يعني التكهن بالذهب ولدي في  
 المفرد خارجي لا ذهن **قوله** اي باعتبار تكهن ما لا تعيinya  
 دخل الشخص الذي في المجموع في علم الجنس بجزء المجموع  
 له او شرطها يرجح عنه تردد ذلك الى جواز قاسم في الات  
**قوله** كلية بما هي من المفهوم **المنسقة له** ويسعى  
 هذا المكتنرا اليه للفظ المفرد الذي وضع نفس نصوص  
 مدلوله من صدق على **قوله** حقيقة الان جزئيه ما ينظر  
 الى حقيقة المانعة من المركبة ويعتبر الكل الحقيقة المقابلة  
 للمركبة بالنظر الى حقيقته **قوله** ان شخص متمناه د  
 خارجاً اي تقيين في الخارج عن الذهب **قوله** ويطلق الخبر  
 كان عليه ان يزيد قد ليمعه ان هذا الماء طلاقاً اقل من **اول**  
**قوله** على كل ما اندرح تحت كلها كان عليه ان يجد لفظه كل ما هنا  
 لافراد والغير ي匪 بالا فراد ليس **بخاريز واخرين** بان هذا  
 اس لغيرها بالشارط **قوله** جزئياً اضافياً الان جزئيه بعد  
 بالإضافة لما فوقه ونقابل الكل الاضافي وهو ما اندرح تحت  
 سی لان كل منها بالاضافة لما تكنته وهو اعم من الحجز الاضافي  
 لصدقته بالجنس العالمي وعدم صدق الجذر الاضافي به **قوله**  
 في شرح النص ابي المتصوحي **قوله** لانه يندرح تحت كل  
 الماء من ان تكون ذلك الكل جنساً او شرعاً عما لا ملة له اول  
 اجناس وكما يحرر ان عرضنا **قوله** وتحت الماء **قوله** وفي  
 تقديمه على المعلوم لانه اخص منه **قوله** وغيره للكل المشتمل  
 على الماء كور وها عرضنا **قوله** اي الجذر الحقيقي فرد من

من الاعلام صدح بعده العلام بقية المعاوق كما سرمه اليه الكـ  
 اخبارنا على ان مفهومها التي وضعت هي لها كلية وليس  
 شخصية ودخلت في عولمه العلام لعلم بالعقلية بعد اسمه  
 فيما يلي عليه لانه حسنة يمنع السرقة فينزل اعتقاده الى  
 الاستهلاك منزلة احتياج العلم الاصل الى الوضع فلا يقال اذ  
 المنع من السرقة **اي يعني** من مجرد تصوّره بل من دليله اجرحى  
 هو الاستهلاك **المعنى** يعني **قوله** فالتوافق هو الكلى ايجاد  
 الكلي لفت لمحه وقوافل المفهوم الكلي ايجاد المفهوم والمعنى  
 فضل مخرج به على العلم والذكي استوي في افراده **اي** فضل  
 بخرج به المشكل وقوله وما يتفاوت فيما يتحقق ولا يتفاوت  
 كانه مطلب تفسيره على اسرعه وذكره لم يعلق به قوله بمفهومه  
 والاضفاته يعني **قوله** وما يتفاوت بين افرادها من  
 المتفاوت الا كان له ايجاد على سؤال يرد بان يقال كما  
 ان المشكل صوماتفاوت افراده كذلك الذي يحمله  
 سموا المفهوماً كالانسان تفاوت افراده بالحقيقة والضفاعة والفلط  
 والدرقة اي والحسن والقبح والعلم والجميل والذكا والبلادة  
 الى غير ذلك فالملايسي مشكلة ايها وما الغرض امام  
 المهر بان المتفاوت الذي في المشكل تفاوت في مفهومه به  
 وطبعته وما ذكر مثلاً في الانسان من المتفاوت ليس هو  
 من طبيعة واما فهو اعتبره برجي او حقيقة الانسان ايجوان  
 الشاطئ ولا تفاوت فيما انتهي يعني **قوله** المشكل هو  
 الكل الماء وهو على لفظ ما تقدم والذكي احتفاله فضل اخر  
 المتفاوت **قوله** باعتبار تكهنها في الذهن قال المأمور القائل

كلما صدق لا انسان كذب لا انسان للتناقض يعنيه وكلما كذب انسان  
 كذب لانطق للسادات يعنيه وكلما كذب لانطق صدق لاننطق  
 للتناقض يعنيه كلما صدق لا انسان صدق لاننطق وصواب المطلوب  
 لم تقول في الحالات الاختن كلما صدق لاننطق كذب لانطق وكلما كذب  
 لانطق كذب انسان وكلما كذب انسان صدق لا انسان يعنيه كلما  
 صدق لاننطق صدق لا انسان يعنيه **قوله** والمتباين  
 يعنيه انتقام يعني ان تعيضي المتباهي بغير لا يكوتان متباينين  
 اذ لو كانا متباينين لكنهما هما مستارين في مراتف المفترض  
 انه متباينان هذه اختلف ولا يعنيه العموم والخصوص مطلقا  
 اذ لو كان بين تعيضي المتساكنين محمد مطلقا لكان بين هذين  
 المتباينين محمد مطلقا على التفاكس يعنيه انسانى كيف وهو  
 متباينين هذه اختلف فلم يتحقق من النسب الاولى والعموم  
 وحده وهذه الموجدة في مماثل التناقض انسان لاننطق يعنيه  
 لا انسان ونططق وهي متباينان يعنيه كلما صدق لا انسان كذب لانطق  
 وبالعكس ومن العموم من وحده انسان لا يحيون ما هي متباينان  
 وتعتبرها انسان وحيوان يعنيه العموم من وصبيحة عمان في الفرس  
 سلاري فيفرد حيوان بالانسان وبعده لا انسان بالحربان يعنيه  
**قوله** وكل ذلك الذي ان يعنيه عموم وخصوص من وجه يعني ان المذنب  
 يعنيه العموم من وصبيحة تكون تعيضها هما متباين والاقل سلوبها  
 هما اسرار والفترض انه يتقد كل من اهل اخره اهلن طريقة العرق  
 المطلوب والاخليكون اهلها كذب على التفاكس يعنيه انسان وهو ياطل قوله  
 يعنيه التباين والعموم من وحده اهل حيوان لا يحيون ولا انسان يعنيه  
 العموم من وجه كما مر في قوله وتعتبرها احياءون انسان وهم متباينان

افراذه تفسير لقوله وهو اعم مطلقا باللازم وهو مستحب  
 عنه بالعلة التي ذكرها بعد وهي قوله لأن المتصدق عليه المخ  
**قوله** فان كان موجودا الى من الخارج ويعول الشخص **قوله**  
 وان كان معه وما الى من الخارج وهو عم الجنس وان جعل قوله  
 موجودا في الامر من الوجود الخارجي والله يعني كان المعنى فان  
 فرض وجوده او فرض عدم لم يتميز الحصر **قوله** مفعوله  
 شامل للكلين والجذرين والكتل والجزء على الكلين في مجرد  
 يعنيه النسب الرابع وما الحزنيات وليس يعنيه الالتباس  
 وما الكلى والجزء على كان جزءا للهذا الكلى فيهم العموم  
 والخصوص المطلقا دايما والفالتباس **قوله** احمد رب  
 لم يقل نسب الرابع باستفاضة احمد ليكون سهلا للالقسام  
 الالاته ولو استفاضة لكان تاصر على المقصولين الكلين لا يمكن  
 اللذان يخرب يعنيه النسب الرابع **قوله** الرابع يقال عليه  
 ان النسب سلسلة اربع ماذكرة والنناقض والترادف **واجيب**  
 بالنعم سلسلة عن التناقض هنا المقصود به بابا ياتي وعذر المترادف  
 اما له كذب له في تقييم المطلقا ما لا رأى وتم بالمتباين ما يقبل  
 المترادفين وهذه الاخر هو الذي سلسلة العمون انه لم ينفع  
 على المترادف فيما قدم واعتقدت هذا بان قول المقصولين  
 خرج المترادفين لا المعمول بهما واحد لا انسان **واجيب**  
 بان المعمول من احمد بما غير نفسه بما اعتبار كونه معمولا  
 من الاخر **قوله** تعنيها هما متباين وبين اياه اربع مثالا انسان  
 والنناطق تعنيها لا انسان لاننطق وصوابها وهم متباين اى كلما  
 صدق لا انسان صدق لاننطق والعكس وبرهانه ان تقو

بـ(مـ) سـرـفـيـ عـكـسـهـ وـكـلـ الـأـنـسـانـ وـالـأـسـوـدـ بـيـهـ الـعـوـمـ  
سـ وـجـهـ الـجـمـاهـيـرـ فـيـ الـعـاـمـ وـقـدـمـ الـأـنـسـانـ بـالـحـبـرـ وـالـأـسـوـدـ  
بـالـرـوـمـيـ اـنـتـيـ يـوـسـيـ مـقـدـ لـهـ اللـهـانـ بـيـنـهـمـ عـمـومـ مـطـلـقـ دـيـنـيـ  
اـنـ الـمـوـعـمـيـنـ اـذـ كـانـ بـيـنـهـمـ الـعـوـمـ الـمـطـلـقـ لـاـ يـكـونـ نـقـضـاـهـمـ اـسـاقـيـهـ  
حـاـمـرـ وـلـاـ سـيـاسـيـهـ بـيـنـهـمـ وـلـاـ يـبـرـغـهـمـ الـعـوـمـ مـنـ وـجـهـ وـالـأـفـلـامـ كـوـنـهـ بـيـنـهـ  
اـيـصـاـ وـبـيـنـهـمـ الـعـوـمـ مـنـ وـجـهـ هـدـهـ اـكـلهـ بـاطـلـلـفـرـزـ الـعـوـمـ بـيـنـهـمـ اـنـ  
يـقـ الـأـنـ يـكـونـ بـيـنـ النـقـصـيـنـ اـنـ اـنـ عـمـ مـطـلـقـ وـلـكـنـ عـلـىـ  
الـتـفـاـكـرـ نـقـضـ اـلـأـخـصـ اـعـمـ مـطـلـقـ دـاـ تـقـعـيـنـ اـلـأـنـ اـخـصـ مـطـلـقـ  
مـنـالـهـ اـنـسـانـ وـحـيـوانـ نـقـضـاـهـ اـلـأـنـسـانـ وـالـحـيـوانـ بـيـنـهـمـ  
الـعـوـمـ وـالـخـصـوـصـ مـطـلـقـ اـنـجـيـهـ بـيـنـهـ اـلـجـبـرـ وـيـقـدـ اـلـأـنـسـانـ  
الـذـيـ هـوـ نـقـضـ اـلـأـخـصـ بـالـفـرـسـ وـلـاـ يـقـدـ نـقـضـ اـلـأـخـصـ اـلـأـمـيـشـ  
وـذـكـرـ لـهـ كـلـهـ اـرـتـقـعـ اـعـمـ اـرـتـقـعـ اـخـصـ مـنـ غـيـرـ عـلـسـ كـلـهـ بـيـنـهـ  
يـوـسـيـ مـقـدـ لـهـ وـالـكـلـيـ يـنـقـسـ اـلـأـمـيـهـ الـطـيـرـ اـلـتـقـدـمـ ذـكـرـةـ  
فـالـلـهـدـ الـلـهـرـ يـقـدـ لـهـ اـلـهـ هـيـ بـيـادـ الـعـرـبـيـاتـ اـلـبـيـتـارـ  
سـجـونـ بـيـانـ اـجـيـعـهـ بـخـيـرـ الـنـوـعـ وـالـعـرـضـ الـعـاـمـ مـقـدـ اـمـانـ  
يـكـونـ تـامـ مـاـهـيـتـهـ اـهـدـهـ اـنـ اـنـ عـلـمـ اـنـ اـنـ وـاـنـ الـهـ الـيـمـالـيـسـ  
خـارـجـ وـقـيلـ بـرـضـيـ بـيـاعـلـيـ اـنـ الـهـ اـنـ مـاـهـيـتـهـ اـهـدـهـ مـاـهـيـتـهـ  
اـفـرـادـ وـالـعـرـضـيـ غـيـرـهـ وـقـتـيلـ وـاـسـطـةـ تـبـاـعـلـ اـنـ الـهـ اـنـ هـوـ اـلـجـزـ  
وـالـعـرـضـيـ هـوـ الـخـارـجـ وـلـاـ رـبـ اـنـ الـنـوـعـ لـيـسـ حـزـ وـلـاـ خـارـجـ  
اـذـ هـوـ الـمـمـاـمـ وـنـلـيـ اـنـ الـنـوـعـ ذـاـيـ سـعـ اـنـ حـصـوـهـ لـيـ يـقـالـ كـمـتـ  
يـنـسـبـ اـلـلـيـ اـلـيـ نـقـسـ وـيـجـابـ بـيـانـهـ تـسـمـيـهـ بـالـنـظـيـرـ  
اـصـطـلـاحـ اـصـرـاـتـهـ بـيـوـسـ مـقـدـ لـهـ فـيـ اـنـ اـخـاصـةـ اـنـلـكـونـ خـاصـةـ  
بـالـنـظـرـ اـلـيـ تـلـكـ اـخـفـيـقـةـ الـرـاـحـدـةـ وـاـسـاـبـالـنـظـرـ اـلـيـ مـلـزـ وـعـلـيـهـ

فـيـ عـمـضـ عـاـمـ بـالـنـسـةـ اـلـيـ بـدـ فـقـطـ وـالـيـ مـوـقـطـ تـوـلـهـ  
فـالـخـافـيـ جـوـبـ سـرـطـ مـقـدـ اـيـ اـذـ اـرـدـتـ مـعـرـفـةـ  
الـخـافـيـ فـالـخـافـيـ بـأـنـ تـوـلـهـ مـاـهـيـتـهـ اـيـ مـلـيـعـ اـنـ يـصـدـقـهـ  
وـقـولـهـ بـيـ جـوـبـ مـتـلـقـ بـصـدـقـ اوـ بـمـدـوـفـ حـارـمـ ضـيـرـ  
سـهـقـ اوـ مـنـ الصـفـ الـمـفـوـمـ مـنـ صـدـقـ تـوـلـهـ بـالـحـقـيـقـةـ  
اـيـ فـيـهـ تـوـلـهـ اـعـلـانـ السـاـيـلـ اـيـ سـوـاـ الـعـمـتـ اـلـنـدـ الـنـاطـقـ  
وـقـيـيـلـكـونـ بـاـ اوـ بـاـ لـاـمـاـيـكـونـ بـيـنـاـيـاـنـ اوـ لـمـ اوـ كـيـفـ تـوـلـهـ  
عـنـ آمـرـيـاـمـ الـمـوـاـهـدـ وـالـمـلـعـودـ وـالـخـصـ وـالـكـلـ قـوـلـهـ وـعـنـ  
تـهـامـ حـقـيـقـتـهـ سـاـعـلـ حـقـيـقـتـهـ الـمـفـرـدـ وـحـقـيـقـتـةـ اـلـجـزـ الـمـسـتـرـ  
فـهـ خـلـلـ فـيـ عـبـارـتـهـ جـمـعـ الـأـقـسـامـ اـلـاـتـهـ تـوـلـهـ اـنـ تـيـرـهـ  
اـلـوـلـيـ عـنـ تـاـيـيـزـهـ اـلـأـنـمـ بـعـلـوـلـ اـيـ لـلـسـوـالـ عـنـ الـجـمـزـ تـوـلـهـ  
اـنـوـ صـنـوـعـ الـمـسـوـالـ اـنـ تـلـمـ الـمـاهـيـةـ اـيـ فـاسـعـ الـمـاهـيـةـ غـيـرـ  
ذـلـكـ بـحـارـ كـمـاـ اـذـ سـالـ بـيـاـنـ سـارـ اـلـسـمـ اـيـ تـبـيـانـ مـهـمـهـ  
وـانـهـ اـيـ مـعـيـ وـصـنـعـ عـلـ الـجـلـدـ بـخـوـمـ الـصـفـتـ اـنـ تـاـمـ مـدـوـفـهـ  
اوـعـنـ الـوـصـفـ خـوـمـاـرـ بـهـ اـسـ سـاـوـصـفـهـ الـكـرـمـ اـمـ بـجـيلـ مـثـلاـ  
تـوـلـهـ اـمـ السـاـيـلـ عـنـ تـهـامـ اـلـحـقـيـقـةـ اـيـ اـمـاـدـ اـنـتـهـيـ الـحـقـيـقـةـ  
هـنـاـسـاـيـلـ تـامـ حـقـيـقـةـ الـمـفـرـدـ وـرـيـاـمـ حـقـيـقـةـ الـمـسـتـرـ اـنـ تـيـنـ  
خـتـلـفـينـ وـصـائـهـ اـلـيـكـونـ كـلـاـسـ سـاـمـلـ لـلـسـوـالـ عـنـ طـبـيـعـهـ  
خـتـلـفـيـ الـحـقـيـقـةـ وـخـوـاـنـ اـلـأـنـسـانـ وـالـغـرـبـ وـشـخـصـيـ وـكـلـكـنـدـ  
بـحـوـهـ مـنـ الـأـقـسـامـ وـلـوـ خـصـصـ فـوـلـهـ تـامـ الـحـقـيـقـةـ الـمـفـرـدـ  
بـحـيـيـ بـرـاءـ بـهـ جـمـعـ اـحـذـاـيـهـ خـوـاـنـ الـنـاطـقـ فـيـ جـوـبـ  
ماـ الـأـنـسـانـ يـخـرـجـ مـلـفـكـنـ الـأـقـسـامـ اـلـيـ سـلـ بـهـ وـشـيـرـهـ اـمـاـ  
قـالـ اـنـهـ عـلـيـ بـهـ وـقـدـ اـسـارـ اـلـيـ هـنـاـقـيـ بـهـ اـنـ حـلـلـهـ بـلـيـهـ

أصله تعالى الأضداد من التمدد بهما معاً **قوله** وحيث يذكى كون  
 الجواد أعمى وحيث يذكى كون الجواد بحال وحال للحقيقة **قوله**  
 أو عن الحقيقة بالجزء منه يكون سال عن الحقيقة بالجزء  
 ما يأبه من جعل ذلك حكم لا **قوله** ففي صارت عقيبة من يد  
 كان يبغى أن يقول فقد ظهر أن حقيقة زيد وحاجة عليه أن يخرج  
 هذا التدريج بعد علة المفزع عليه التي هي قوله كان ذاته  
 أبناء **قوله** تعرض لحقيقة هو وإن كانت عوارض للحقيقة  
 أحرار من الذات لأنهم يقولون الشخص قبرة من الماهية معه  
 الشخصية له وأعموا الجواد أيضًا كان عليهن حذف  
 هذا إلى قوله ما الإنسان والفرس كان ما تقدم عن قوله فالإنسان  
 أي هنا صادق بذلك وإن يكون يقول على نسق ما تقدم وإذا  
 قال ما الإنسان والفرس فإنه يجب بالمعنى المفترض إليها  
 الذي يصوّرها حقيقة المسترك بما ذكرناه تمام المترسل سال  
 ولأنك إن المعنى أعم منها لأن ذات كل منها ماربة من الحسن ومن  
 سيء فهو وإن تكون مثله وأعاد قال ما الإنسان أي أي معنى وفاعلي  
 فعل إذا قال مخصوصاً **قوله** وإن لم يكن من مستحب مع  
 المناسب وإن لم يكن مستحبًا فهو وإن لم يكن المتعدد مستحبًا  
 وللعلم أن يكون للحال من السوالان السوال عن مستحب قد قدر  
**قوله** أعم من كل واحد منها أولى باسمها **قوله** القدر  
 المعنى أعم من كل واحد منها ولذلك يذكر **قوله** حرس تمام المسترك  
**قوله** مطالعة ما يقال جسم نامي حساس محرك بالإرادة وهو  
 مستلزم بالحقيقة وقوله أولى بهما لأن يقول حوار ناطق وله يقل أو لا يزداد  
 لأن دلالة الالتزام مجده في جواب ما صوّر **قوله** من زيد وعمر

حيث قال وهذا الذي ذكرناه في معنى الصدق أي أنه يلوysi  
**قوله** حكم ما يجيئ بالسؤال عن شخصي وكل ما يخص وكلين  
 أو شخصين وكلين وكلين **قوله** المكانة لعله احترن بذلك  
 عن السؤال عن شخص وكلين متفعلاً حقيقة لأن الجواد غير  
 الشخص بالحال وبين الكلي الواحد بالتفصيل كما يذكى **قوله**  
 ما هو زيد ما اسم اسمه ما سمعت أبداً أول وهو ضمير متصل  
 مستدان عابداً إلى ما ذكرني بخبر الشان أي ما الذي يقال له  
 حقيقة **قوله** وما يجيئ بهدء الأسئلة آنذاك الظلام  
 لم يصر هذه الأسئلة فقد تقدم وما الظلام على جواب هذه  
 الأسئلة فتقديم فتقول لأبد **قوله** فلا يدان يكون بيان  
 الحقيقة المسؤولة عنها لقول الحكم بالمستوى دون بالعلمة أي  
 إنما كان الجواد ببيان الحقيقة لأنها المسؤولة عنها فالسؤال الخفي  
 ملهمة من تكون الجواد ببيانها وبينها وبين ذلك قول السفرا بعد ما ذكر عن  
 الحقيقة سال **قوله** أما الحال أو تفصيلاً أي بالحال سع  
 والتفصيل وما يقل عن بيان وبين المذهب بنوع المخاض  
**قوله** فيما بعد وما الجواد بذلك **قوله** أيضاً الحال  
 وإن تفصيلاً أي من غير تعيين لاحزآن كل الحقيقة **قوله** وبعدها  
**قوله** فالحال أي إذا أردت مواجهة الجواد بالحال فالحال  
 حاصل إذا كان الواقع المعنى مقابل تمامانية فيكون  
 وما الجواد بالتفصيل أي إذا الجواد بالحال ثانية تكون إذا  
 كان السؤال بالحال عن شخص أي وما الجواد بالتفصيل أي  
**قوله** أو اشتراك المراد بمفهوم الواحد وقوله وإن كلين  
 أي وكلينات وقوله أو غير شخص وكل اي وعن المقدمة من

وعلى الثاني من حيث اجمالها ويقتضي ايضا ان ما يقال بها  
 من المبهر فيما يقال ما قدمه قوله وتكون الحقيقة عطف على  
 قوله يعني من عطف الصلة على المعلوم والظاهر في محل الامر  
 قوله وما ادانته هذه الماء اع جوا عن سوال بيرد  
 على قوله لانه كما احتمل شهد ان يكون السائل اخرين يقال  
 اذا احتمل كل من هذين لذم ان يكون احتمال طلبه المقصود  
 ارجح لان الاجواب بتفصيل اجزء الحقيقة او في واسطى فلم ترتكب  
 ويقصدون على الاختلاف باد المقصود عن ان المقصود ايضا يخرج عن  
 مطابقة الجھل للسؤال الاختلال سوال له فاجاب  
 باسم يقتضرون اع لقصد الاصناف قوله عن مشعدد  
 مقابل لقوله عما واحد كلوي وقوله عن كليني يدل من قوله مشعدد  
 قوله كذلك اي مختلف الحقيقة قوله الفصل مطلقا  
 اي من يساو ويعينا او لا خاصية مطلقا اي سوا كانت خاصة  
 نوع ظاهر كل ما تمس للانسان او خاصة جنس كل ما تمس بالنسبة  
 للمواطن وسواء كانت لازمة او غير لازمة وهم يقيمه العرض العام  
 بالاطلاق مع القسماته الى شتمل ويشتمل واللذم الذي يعود  
 او لم تامة ما تمسه ما تمسه ما فتله عليه وما العدم اعني اي به تلوين  
 طبقا في اجواب اصولاته للفصل مطلقا او خاصة مطلقا  
 والعرض العام اي العرض العام فقوله في جواب او ما الخاصة  
 والفصل بقولها هو قوله يخرج الحد انتدراض بهم يدخل  
 صي يخرج لانه مركب والكلام في الكلمات المقدمة وفدان عليه ان  
 يتعل وقولنا على كثيرون توطيه لما بعد قوله للاضرار  
 المقول في طريق ما تهم القول هنا يعني الله تكون وطريق ما هو

بالانسان وان لم يدل على اجزء الماخصة بالطابقة تكونه بعد  
 ملها تضمنها **والاجواب** بالاطلاق وان كان يدل على الماخصة  
 قوله حتى لا يبني علية في قوله وجواب اجزائه قوله فنقال  
 صو الحسوان الناطق راجع لقوله او تضمنها قوله وهذا الجواب  
 اي الجواب بالتفصيل قوله ولنعلم بفصله اي لم يذكرها  
 بالتفصيل قوله قصد الى السؤال حتى قصده عني بتص  
 قوله اختلاعها اع احتماله ذكر ايضا لاعناها المتقدم عنه  
 اي وقعة الاصناف لا يجري في السؤال عن واحد كل ما كان  
 جوابه داريا بالتفصيل وليس له جوابا بما لا جمال والتعمير  
 بالاحتمال يعني با انه اذا قالت قرية على ان السائل قد  
 السؤال عن تفصيل الحقيقة **فجا** بالتفصيل مثلا  
 اذا قالت القرية عن السائل يعرف ان حقيقة زيد مثلا  
 الانسان من غير معرفة ان الانسان ما هو **فجا** في هذه  
 الحاله بالتفصيل مطابقة او تضمنها او اذا قالت مثلا انه قصد  
 السؤال عن الحقيقة نفسها لاعنى الحقيقة تفصيلها باياد قات  
 على ان السائل يتحمل الحقيقة من كل وجه **فجا** في هذه  
 الحاله بانسان وكذا اذا المقصود القرية لا يدل هذا ولا يدل ذاك  
**فجا** اي صافي بهذه الحاله بانسان فإذا سأله ما انت بعد  
 اجابته بانسان وقال ما الانسان **اجب** بالتفصيل  
 مطابقة او تضمنها وهذه الاخير فهو معنى ما ذكره الله قوله  
 ما ينفع له الحقيقة ليقتضي ان السائل لم يسرع طالب الحقيقة  
 على هذا الاحتمال بل لما يميزها وبيني او ليس كذلك لان طالب  
 لم يقل الاصناف لكن على الاحتمال الاول من حيث تفصيلها

بعض جواب ما هو قوله ملء ذكرك بضم الحال لله كذا القلب  
 وبكسره لله كذا القلب في المتساوى والمتباين لا ولد به ليل قوله  
 معنى قوله على كثرين ايم سوجوين او مقد زين في هذه حمل  
 فيه لا نوع كلها مانقد ذات افراده خارجا كالانسان او محمد منها  
 ووفقا لاسمه او لموجه كالعنقاء انتي يوسف وهذا التعميم  
 يجر به من الجنس اصله طرف في خواجح بين العذلين فاما  
 جنس تجت حقائق مختلفة لحقيقة البياض والسوداد والقائم  
 والمعجم انه قوله متفقين اهم فقط دون ان يقال على  
 المتفقين والمختلفين خوما زيد وغبر وبل وعده الفرس في قالات  
 في جواب ذلك حسوان لانه يقل على المتفقين فقط ولبعضهم  
 ها هنا بحسب اضوه هو امثل اذ اقلت قازيه ونهر وحاله وهم  
 الفرس قال جواب الحسوان وهذا اعموا على الاربعة وظل معملا  
 على الاربعة معمول على ثلاثة منها وهي متفقة الحقيقة فوجب ان  
 يكون ثورنا وهو ماطل **ما** بالمعنى معمول كل معمول  
 على الاربعة معمول على ثلاثة منها مسوغ اذا كان اقصاه الرابع  
 اليه اسر طافى الجبل وقد افلط انسان تفصيل المركب وقد تقدم  
 ذلك تفسيره انه يوسف وقوله بعد اخراي له دعوة اعشا وفديه  
 فحو لم في المكره وتكل معمل على الاربعة معمول على ثلاثة منها  
 اي فقط اتهمه قوله يخرج الفضل ايجي على التوزيع كما تعلم  
 في تعریف الجنس قوله الاعل كثرين مختلفين ايم بعض المتفقين  
 او مع المتفقين قوله جمعتني السوال او افرد بعض المتفقين  
 ان معمول على كثرين عند افراد بعض السوال وهو ماسه مكان  
 عليه ان يقولوا واما زاد يكونه صادقا على كثرين انه صادر

عليها

بذلك اذا جئت في السوال ويجوز ان يقال على بعضها اذا افرد  
 ذلك البعض بالسؤال **والحاصل** ان النوع لا يحتمل ان يكون صادقا  
 على كثرين كما في تعریف الجنس بل يصدق بذلك الواحد وعلى  
 المتعدد **قوله** وقرية ذلك اي ذلك التعميم **قوله** وما انت  
 يساير بالمعنى تمام الحقيقة من جملة المقربة فالقرنة بجموع  
 الادرين **قوله** انها اسأل بما انت اي منه المانطة فلا ينافي  
 انها اسأل بما عن غير ذلك كما تقدم **قوله** عن تمام حقيقة المسأل  
 عنه سوا كان المسأل عنده واحدا او متعددا او تمام حقيقة  
 المتعدد فهو تمام حقيقة المستدرك بين افراده ذلك المتعدد فاما  
 كانت الا فراد متعددة الحقيقة كان تمام المستدرك بين ما هو عين  
 حقيقة كل واحد منها **قوله** فالذى يجاب به اذ انت اذا اذ اكانت  
 الحقيقة واحدة في جميع افراده وكانت ما اسأل مانينا تمام  
 حقيقة المسأل عنه **قوله** وحدتها اى وحدة الكلمة  
 الصفة والصفتين والاصناف اي وحد كل واحد منها **والحاصل**  
 ان من تمام الماء جنس شمرة صورة الاولى السو الغير الجنس  
 الواحد او عن المخصوصين او من كل ما يحيط او من الصنف او  
 من الصنفين او من الاصناف فـهـ سـتـة مـفـرـدـة وـاـذـ اـمـةـ  
 كل واحد من اقسامها صفات يوكل واحد من اقسامها يحيط  
 حـصـلـتـ معـ صـورـ مـزـ ضـرـ المـلـةـ فـنـ **قوله** والظاهر  
 اـنـ العـالـ بـاـهـوـاـذـ اـفـرـادـ عـنـ الصـفـ اـيـ عـنـ الصـفـ مـعـلـقـ  
 بالـسـوـالـ بـاـهـوـاـذـ اـفـرـادـ وـفـهـ اـيـ عـنـ الـمـخـاصـ **قوله** اـيـ يـجـابـ  
 فيهـ بالـمـنـعـ اوـ مـدـفـ لـفـظـهـ فـهـ كـمـاحـدـ مـنـافـ الـقـسـمـ الـكـانـيـ  
 اوـ ضـعـيـ **قوله** الـذـيـ لـفـظـهـ الـذـيـ واـحـدـ الـذـيـ الـقـيـعـ وـقـدـ يـكـسرـ

جبل من السودان **قوله** وحكم جواب اصناف اولاً لوقال وحكم  
 جواب السوال باهلو عن صنف النوع او بيان اصناف لماء  
 المكان او وضع واخصر **قوله** اذا عددت افراد السوال  
 بالاستعمال في معنيها في النسبة لل فعل ولد بعضه في الثاني  
 سمعت العقدية **قوله** وما ذكره عنه هؤلء العبر بذلك فيما نسبت  
 بصلة والظاهر ذلك الظاهر حذف لفظة فيه **قوله** فتم فتم  
 في بعض طرق الشرح تأمل فسنان انه لا صاحبة الى الوصف المذكور  
 لأن الفرض ان السوال ينافي ايجاب الماء باسم الحقيقة وهو  
 المؤعطف وما يكتوي به السوال ينافي ايجاب الماء باسم  
 باسم على القاعدة من ذلك ولما اتيت الى ذلك مع الصنف لا يجيئ  
 اليه مع الجزء كذلك مثلاً لأن له اوصافاً ومتباينات من سواد  
 او بياض وطول او قصيرة ولكن ما يتأتى بها عن غير قليل  
 ان تقول في الجواب من السوال منه هو الانسان الاسود  
 او الابيض او غير ذلك وليس الماء كذلك بل ايجاب عنه تمام  
 الحقيقة فقط منه السوال بما فتاذه انتهت **قوله** وعمد  
 كذلك اذا كان السابعين الرجبي سلاطحة فعل انه انسان  
 اصلاً فظاهراً ماذا اعني انه انسان واراد مثراه فلا يكفي  
 انسان جواباً لكنه بل لا يعني شيئاً وعده حذفه حيث ان سلطان اي  
 بحاجة بالوصف الميزلة لكن الصنف ولا يسأل بما اعنيه بوعي  
**قوله** وعنه الذي ذكر تمني صاحب المدى اعني ليتصور ان الماء  
 ذكره للصدق عما ذكره اما ما فهو تقييم للصدق لا صنف له  
 وكان عليه ان يقول وهذا المعني الذي ذكره للصدق ففي صد  
 النوع لا يجري في الصدق في هذا الجنس لانه **قوله** لان معنى

## الصدق

الصدق لا حاصنة ذكر صنف فكان الاولى صد فـما اذن يقال ما صنف للماء  
**قوله** ولا يجوز تطفل على بعث عطف الازم **قوله** وقرينة ذلك اذن  
 بعد جعل الماء كواكب بمعنى ما اذن كواكب يحوله تمني الجميع **قوله** وذلك  
 يدل على انه تمام الماء كواكب تمني ان محمد وكونه متولا على مختلف  
 بالحقيقة يدل على انه تمام الماء كواكب وليس كذلك انه تكون متولا  
 على مختلف بالحقيقة ولا يكون تمام الماء كواكب كما تقول الماء  
 والغير جسم نامي بلا فائد على انه مسترك لا اعلى تمام ولما  
 يدل عليه المقدمة الاخر التي حذفها للعلم بما مات قدم وهي  
 وساواها تستدل بما من تمام حقيقة **المسؤل** فالماء رالية  
 المقدمة المذكورة واخذ رفع للعلم بما **قوله** فلابدكون تمام  
 حقيقة بعض المقدمة على انه تمام الماء كواكب بين تلك الحقائق  
 المختلفة وقد اثبتت هذا المقدمة بدل الماء كخلاف وتعاوين الماء  
 بارطاً تعيشه فمعلوم والا اي بان كان تمام حقيقة بعضها وقوله فلا يكون ماء كما  
 ليس غير عفالازم لكونه تمام حقيقة بعضها وقوله فلا يكون ماء كما  
 بين صيقين لازم لعدة الازم وقوله وهذا خلاف ابطال الازم  
 الازم فيبطل بدل الماء ومهما ذكره هو الازم فإذا ابطل الازم بطل  
 ملء ومهما ذكره فهو غيبي المدى فإذا ابطل غيبي المدى  
 صدق المدى وهو لا يكوت تمام حقيقة بعضها **قوله** وهذا اخلف  
 يعم ان يصيغه بنفع الحاله من الحاله الذي هو الوارثه ما ذكرت  
 الى ما وينتهي بالعواقب والضم على انه يعني الكذب والباطل التي  
 يوحي **قوله** واذا اكمل تمام حقيقة كل فرد ايجي مرتبط بقوله  
 فلا يكون تمام حقيقة بعضها **قوله** هذا النوع الحقيقي وليس  
 تقابل ما ادعى ما اذن النوع الحقيقي فهو المعرف بأسبيقاً وما

النوع الاضافي في **توله** وبين النوع الاخر المترتب على  
 كفولة في الشتحج واذا ادرفت هذه النوع الاخر في اخر **توله** احتراز ازتن  
 الشخص بالنصب ممن هو سلطان العبد الحمد لله اي احتراز زناه  
 احتراز من الشخص وشحنة بالرثى وهي ظاهرة قال ابو يوسف انا  
 احتراز من الشخص بالكلى بينما على جوان المضطراج ايد بالاجناس وهو  
 منصص في ان الاجناس ينفعون بالادخار والاضراج وما مرتنا به  
 فهو غير اضر لها اصلا ويعالج هو خارج عنها اما اهار عمان لم يكن  
 قط اضل لهم يختبر فيران من اطلق المضطراج بالجنسين من المسلمين  
 فاما باربر وهذا المعن وساع في المعاشرة وفتش احدها من العصود  
 ولكن تعمد الكلى في كلامه وصف لحة وف العجنس ابن المقط  
 الكلى فيكون فصل احذاف **توله** كالجوهر رضل عمت الادان سلطان  
 العرض في نرجس على المقويات السعة **توله** كالعقل عند بعض  
 لعوب يمدو ان احتراز افراده بالحصول على اخواتهم كما سارى  
 والكاف استعاصارية **توله** واذا ادرفت هذه النوع الاضافي  
 كان عليه ان يندو والنوع الحقيقة ان معرفة النسبة بينها لا بد  
 فيها من معرفة المؤمنين **توله** كانت مقدمة الى المعاشرة وبالوحدة  
 للنوع البسيط بناء على ما حمله المقويات السعة لانها مبنية  
 وهي اسرع وجودية والحقيقة هي نهاية الخط والحقيقة هي نهاية  
 الواحد مطلقا ف تكون اعم والحقيقة اضيق وقبل ما يتراءفان  
 وقولهم فقط نهاية الخط فضلا عنهم لا طلاق لأنها تكون نهاية  
 لغير الخط واما على كونهم من المقويات فلا يصح التسلل بما المنوع  
 السلطان ينبع يكونان ، اخرين في متوله وقولهم كأنقطع في الجوهر  
 الفرد من ذلك انتهاي سراويل السنة واما عند الملاسمة فلا الامر

بنكرؤن

سلك ونه ريميون به جوهرا وبرعلم بان النقطة موجودة باعتبار في  
 فاس ان تكون الجوهرا الفرد كما عليهنا وعموا الخط واما ان يكونونها  
 كما يابه في الاسم ان تكون جوهرا غير منقسم ولا انقسم **توله**  
 في الجنس المتوسط وعموا مقوية جنس دخنه جنس هذه القول  
 سرات اخر المتوسط غالبا في ان يكون هناك مراد اخر للوسط  
 فهو لم كما جسم من غير القول ان خوفه جنس وتحته جنسان وتحل  
 تو لم ما مقوية جنس وتحته جنس على الجنس فنيصدق بالمعروه  
**توله** ولا سل اهنا كذلك لا تانية له بعد قوله عرفت ان المعرفة  
 لا تكون امطا تبة للمواقع **واجر** بان المعرفة عنه  
 اهل صفة الفتن مطلق الادراك اعلم من ان يكون مطابقا للمواقع  
 او لا يقوى له ولسانك انك لا لك في الواقع **توله** عشرة مئتين  
 المقويات العدة المجموعه في **توله** بضمهم الجوهرا المكتعد والمضاف  
 ابن ووضع له ان يتضمن فعل وقد عرف المتأثرون من الحالات الكيف  
 باسم عرض لا يوقف تعلمه على تعلق الغير ولا يعتصم العصمه والاقمه  
 في حل اقتضاها ولها وقادة اشتراك هذه المعرفة على جنس واربعة نصوص  
 الثلاثة الاول للانزاج والرابع للادخار فتو لم عرض جنس دخل  
 فيه جميع الاعراض السعة والعرض بالايقون بذاته وقوله  
 لا يتوقف تعلمه على تعلق الغير فضل اول اخرج به العرض المنسوب  
 وتفعل الذي يتوقف تعلمه على تعلق الفرد وهو اقسام سبعه اضا  
 والفعل والانفعال والابن والابن والوضم والملك قال اضافه نسبه  
 تعدد للذئب بالقياس الى نسبة اضدي كالابوة والبنيه والفعل  
 ما يسر الشيء في غيره مادام ينوركم بالمعنى ما دام يسع في الفعل  
 ما يسر الشيء عن غيره مادام يتأثر حال المستحبن ما دام يستحسن

والابن حصول الجسم في المكان والمرى حصوله في الزمان والوضع هيبة  
 تفرض للجسم باعتبار نسبة اجراته لبعضها الى بعض وبنسبتها الى الاعو  
 الحادحة كما تقييم الارتكاب والخلل هيبة تفرض للجسم باعتبار يحيط  
 به وينتقل بانتفاذه كالمقص والتعميم وهذا مبني على انصاف المقادير  
 من الامور الخادحة وبعدها نصب الحكم او اعماله بحسب التكليل  
 من اینها امور اعتبارية لا وجودية فلا يفهم ادراجهما بهذه المقادير  
 لم تدخل في المرض لأن العرض موجود في المدارج وقد لم يقتضي القسمة  
 طولاً والثانية طولاً وعرضها والثالث طولاً وعرضها وعمقاً وقوله واللتقطة  
 اي عدم القسمة وضل بالاصح في ما يقتضي عدم القسمة فالخلفية  
 والوحدة والارادة الاعتنى هنا بالتليل او لا يستلزم القسمة ولا داع  
 يستلزم عدمها بل تتحقق تكون منقلاً كغيرها الجمل وقارئه يكون منقسم  
 كالعلم وليس المأدوة الاعتنى القبول والازم خلوه من النقيضين  
 سعياً له الارتكاب حمايا المجتمع وقوله من محل سلوكه يقتضي  
 ولزمه بالجمل المذات التي قام بها المرض والتفيد به بيان الواقع  
 اذ لا يقبل العرض القسمة او بعد ما اهنى سجله الا وجوده الاضفه  
 وقوله افتراض او ليافصل راي ودخل به العلم بالعلوم فقام باعتراضي  
 القسمة واللامقسامية له الله بذلك باعتبار المعلم بالامر كالمقدمة  
 باعتبار المعلوم والعلم بالبساط يقتضي عدم القسمة بذلك الاعتبار  
 انتهى لويس **قوله** وهي كلما عتبها جنس متى على ان كل اصناف جنس  
 لما تکنه وان ما تختنه من اقسامه وله اصحاب اقسام اقسام ملائقات  
 الام الاولية المصلحة والمقصد والنتائجية اقسام الالتصاف قال  
 في المذات او غير مقارها **قوله** بناء على حسنسته ارجى اشارته بذلك  
 الوجه اضطرابي الفعل اهوجنس مختلف افراده بالفصول

١٣٦

ام نوع مختلفها افراده بالخصوص فعلى ما اول يكون جنس اصغر دا  
 اذ ليس بوفة جنس وتحفة انواع صفتة وهذا من على الوجه  
 ليس جنساً له وذلك ان الفلسفة انتها في العالم قسمها الى اثنا  
 عشر جوهر ولابد من سموه بال مجررات وجعلوا منه المفهوم العصنة  
**خاصسل** **بـ** **عـ**  
 وجود المخلوقات وانه سبحانه وتعالي فاعل بالذات بالاعتبار  
 وانه شاعر معلول واحد وانه واحد يسمى ذلك الاربعاء ثم  
 احدث هذه المعلم بذلك واحداً له عقل اونفساً وعكلة الى  
 ان يلغى الاولى كل لستة منها احدة منها تسمى عقول ضرب المعلم  
 الاولى الله من هو ابر واجب الوجود فصارت المعلم فسورة والكلار  
 لستة والنقوس لستة احدث العناصر في الماء والارض  
 والتراب المختصة بالحيوان والنبات والمعادن كيواضطلت  
 كيافي المعود المختضر فيه اثنا عشر جوهر والدحران والتراب كارتفع  
 ان حرق ولقيت لتتحول الصور المختلفة في عالم الكون والفساد  
 ومعنى الكون والفساد ان يخلع كل اعنيصر منها صورة من صورة وهو  
 الصناد وبيس صورة عنصر اخر وصو المكون كنخلاع عنصر الماء  
 من عنصر صورة الماء ولسيه الصورة التالية والغير ارض  
 من العقول المرة هو المعلم المسووب الي ذلك العبر لانه  
 فتعتبر على كل قابل المعاصر المختلط بما يسمى واما صفت  
 واحدة من صفات هي والاختلاف واضح **بـ** **عـ** **بـ** **عـ** **بـ** **عـ** **بـ** **عـ** **بـ** **عـ**  
 من بطلان هذه المقويات وما فيها من المحكمات التي لا يقتضي  
 عقل وانقل لقصد هانقل **قوله** واختلاف افراده بالفصول  
 ای وان كان لا نعلم صفتة تلك الفصول **بـ** **عـ** **بـ** **عـ** **بـ** **عـ** **بـ** **عـ**  
 واما صفات هي الفعل اهوجنس مختلف افراده بالفصول

قوله

النوع الاختامي اسأريه الى ان النوع المحتي لا يترتب على الريت  
 لاسخا له ان يكون نوع صقيق فوقه نوع صقيق اخر والآن ان  
 يكون النوع المحتي جنسا وضعا باطل مخلاف الاصل في حوارك  
 يكون الكسر نوعا بالاضافة الى ما اضره فيه وان كان في نفسه  
 جنسا واهلا باعتباره تسميه بالافتى في الان نوعه انا هاهي بالاضافة  
 الى ما يسي اخر لا باعتبار صدقته كالف او ولد اسني الاول حصيقيان  
 موئليه هي باعتبار حصيقته المهي لوبيه قوله فتشي نوع  
 المفروع وجدتنيه بذلك ان نوعه المهي باعتباره حوله  
 هي سبي اخر ولاشك ان النوع السافل داخل في جميع مفلاه من  
 انواع ونوع منها فني نوع انواع ويسبي الجسم العالى  
 جنس الاجناس لأن جنسه المي انتهاي بااعتبار اسئلة  
 على ما انتهت ولا اعتذر ولاشك ان الجنس العالى يستمد عيله  
 جميع ما انتهت من الاجناس وهو جنسها كما انتهت اليه لوبي قوله  
 ملاد دخل تحت الكاف الجهر الفرد فهو نوع عمل وإن كان بحسب  
 انواع لانه ليس فوقه الجنس العالى وهو مطلق الجهر فهو نوع  
 والجهر المفرد المركب من مطلق الجهر فهو من المدرية ولا يزيد  
 في المنهوم لاياني تكون الماصدق لا يقضم قوله فاما اع  
 الانسان والفرس ونحوه ونحوه غالبا نوع عتمتها بجهير النشوة  
 وعليمها فيكون الانسان والفرس قسما والجهر قسما اخر  
 قوله وهو الذي فوقه نوع اى جنس النوع يصدق بالتصدد  
 بالنسبة للمحوان ونحوه نوع اى جنسه فيصدق بالتصدد  
 بالنسبة للجسم الناتم قوله فان كان كل واحد منها فوقه انواع  
 لا ينطوي بالنسبة للمحوان فانه ليس بحسبه انواع واحد وهو الانسان

سلا

سئلوا ما قول الله في بعثة الانسان الحيوان والفرس لا يحمد به شيئا  
 لان هدهن في عزمه واحدة وكل من في الارض المرببة قوله  
 ما يتفق به اثلا ايمانا يتفق به الى هي هو ما يدخل في قوله  
 وبين من منه ما هسه وقوله جنسيا ولو قيام قسم للاعلا  
 ملاد الحيوان يتفق بالجسم الناتم الحساس وهذا يتفق به  
 الاسفل كالانسان وسي اخراج كالناطق وذلك لان العالى مقتوم  
 للأسفل ومقوم المفروم والانعكاس طليا لانه لو كان جميع مقومات  
 السافل مقومات للعالى لم يرق منها بینها فرق حتى يتصرف ذلك الملو  
 وفبالأسفل وينعكس جزريا اي في بعض مقتوم السافل مقتوم  
 العالى لانه ما يتفق العالى مقتوم بالسافل حما سرايته لوبيه  
 قوله لان لا على اك حصر وذلك لعدة حيوان فانه جزء من الانسان  
 الذي تحمله لستكيب الانسان من حسواته وناظفته لا يكون السافل  
 جزءا من العالى ابدا ولا لازم تحفظ بهون العالى لان الجزء  
 اعم من الكل وهو باطل او السافل اخص ابراما مقومه  
 وكلما وجد اخص وجد الاعلم انه لوبيه قوله فقول الله  
 بلعكس ان مطلقا سوا كان كلها وجذبها قوله وكلما ينفعه  
 المي الاسفل اع كالحيوان يتفق الى الناطق وصاهره وغيرهما  
 وكل ذلك الجسم الناتم والجزء اولا لا يقضم في كل اصر ما سواه النوع  
 السافل اذا لا يقضم له لا يقضم الكسر منه لغير حضنته  
 في انواعه وكل عصا للسائل محصل للعالى ضرورة ان عصا  
 الظرف وجد عصا للجزء انه لوبيه قوله من غير عكس  
 الاجرام ليس كل ما يقضم له الاعلى يتفق له الاسفل بالجسم  
 يقضم اي ناتي وحاجه ملاد او لا يقضم لم ينفعه الحيوان وهو ظاهر

انتهى بوسى قوله بلا عكس اي مطلقا هنها او جزئيا اي مطلقا  
 لانه لا يكون اعمali واقتصر افراضا الماخصة ابدا قوله والمفصل  
 حز الماخصة بعشرة لد الياد على حز المصل نسبة الى العارض ذلك  
 انه لما كانت ماسبيل بما عن الحقيقة تستحب الماخصة الها  
 وان تستحب بذلك المهم هما حما في ظاهر كل من الماخصة عنه  
 لكن اقبال على ذلك اتساع مخلوقه ومحررها ومطلقة ذلك  
 ان الماخصة قد توجه بشرط مخصوص الموارض بما يسمى بشرط  
 اي الماخصة بشرط وهي موجودة لزبده ومرور غيرها  
 من افراد انسان وقد تؤخذ بشرط العرائض اعن الموارض  
 وستحب المودة وهي غير موجودة لاخراجها اتفاقا ولادها  
 المفهمن وقد تؤخذ بشرط طحون العرض لها والامد وتنسي  
 المطلقة وهي اعم من الاولين لاصدقه على كل منها وهو ايضا موجودة  
 بالنظر الى كونها جزءا من المطلقة انتهى بوسى قوله انة ما هو قوله  
 لمعنى سبب فعنى انسان اي ما هو سبب اي من الحيوان هو قوله  
 بولادة انسان حالا موطبة من الصيرورة المقول اية حال تكون مفرولا  
 واما بطبع ان يكون بعمول مطلقا للقول ونفس القول الذي  
 هو محل للهاد لتعلمه بالذات بواسطه تعلمه جزء مما  
 ويقع ان يكون الذي نسبة للذات بالبيان نسب القول للذات  
 الذي هو الفصل لتعلمه به مبارزة قوله فعلى ما اجزى الماخصة  
 ايج اخراج به الماخصة لانه في الحقيقة فضل الجنس على المذكر  
 المحوظ قوله يخرج النوع اية لان النوع تابع الماخصة  
 اجزءا بالخاصه والعرض العام خارجا عنها قوله الماخصة  
 هذا الامر هو باسترداد مطلع الجزء الا فهو صنوع المبالغة الكليات

الحسن

الحسن الكلمات الجرس ولا دخل لها في فهمها فان قوله ماهي  
 الا انسان مثلا الحيوان الناطق معلمون ولا معنى لمصد الماخص  
 على ما اذا الخبر بالناطق عن الحيوان الناطق اختبار معلوم قلت  
 المزاد اجزءا من الماخصة في حباب السائل اذا قال اي  
 الحيوان فهو انسان و معلوم انه لما يعلم من ماهيته على المعيين  
 الحيوانية دون الناطقة والخبر ليس اخبارا معلوم  
 قوله في الحسن صادق علمها يعني ان الحسن لا يحيى  
 مثلا اجزءا من ماهيته الا انسان تركيه منه ومن الناطقة  
 كل امر و هو ايا صادق عليه كما و كذا الموصى قال بعد المذكرة  
 التفتازاني في شرح السيسية فان قوله ليس بلون الحسن  
 جزء الماخصة و سقط اعلمها غير معمول لان الجرس يتمعد الكل  
 في الموجوه بين المحوظين تحدد الوجود بالوضع في الخارج  
 قوله ليس المراد من تكون الجرس محولا اند من حيث انه جزء  
 يكون بعمول ابراء انسان مصروف الجرسية هو مصدر ومن  
 الممولة مثلا الحيوان الماخصة بشرط ان يدخل فيه  
 الناطق نوع و ينحط ان لا يدخل فيه الناطق خيرا و الماخص  
 حيث يلي ان يقدر ان الجرسية والنوعية جنس ومحول  
 وليس بجزء انسان مثلا ان الجرس لا يحمل على الكل الماخص  
 بل يقال له جرس بالجهاز لان المفظ الدال عليه جرسى فهو في  
 لشه الجرس لا يلي انتهى بوسى قوله كان كافيا مساوا بالمراد  
 بالمساوات في كلام المذارام من الطريق قوله ثم وفصل  
 قرير لما كان اناطق الماخصة انسان قوله فهو جزء من تابع  
 الميزة صرورة انه ليس بخارج ولا يتم قوله لانه بما يساويان

التي الى كونه جزءاً من المفترض الفضول وناتم المبزي له قوله  
 لذلک الفصل الذي يصوّبه ساميٌ قوله وفضله فضل  
 للماهية الاولى كان عليه ان يزيد لفظة فضل مرة ثالثة لان  
 فعل الفضول فيها تقدم ثلاثة لان قوله فهو جزء من ناتم المبزي  
 له فهو الفضل الثالث بالنسبة للماهية الاولى ولذلك  
 مناسب قوله لم بعض الفضول فان اقل الجمع اثنان وبنها  
 كان يعقل فيما بعد فهو فضل بعيد لما يرى بينين بدل قوله ببرئته  
 او اكثروه كمثل ان يكون قوله فيه الفضل اشارة الى الفضل  
 المفترض اعم من ان يكون في الدستبة الثالثة او الثالثة والثلث  
 هذه اكان عليه ان يزيد بعده قوله او اكتمان كان فضل فضل  
 فضل للماهية الاولى بتكرر لفظة فضل ثلاث مرات قائل  
 اليوس وهذه كلها امور تقديرية لا تتحقق لمدحها اظن فان  
 استيت ان يتضمن لك هذه الظاهر فقد رأى الناطق مثلاً مركب  
 من جنس وهو المفتقر وفضل وهو بالقوة ويكون قوله  
 بالقوة فضلاً للفضل الذي هو الناطق ولا يكاد يهتم بهذا  
 الفضل الذي وهو بالقوة جزء من ناتم المبزي الذي هو الناطق  
 وهو متساوٍ له في هذه الفرض لانه متساوٍ بوان ما فيه  
 الا انسان ثم تقول هذه الفضل الذي هو فضل الفضل اى  
 المعرفة اما ان يكون بما يزيد الفضل الاول فهو فضل قریب  
 له او يكون بعضها من ناتم المبزي له كان تقدّر ترتيب هذا  
 الفضل اى التي اعني بالقوية من جنس وفضل طلاق النفس  
 الراسمة وتحل الراسمة وضلا فاما ان يكون بما يزيد  
 او متساوٍ به او ادنى الى التسلسل فضل للماهية

المناسبة او موضوع المقالة الفصل السادس قوله تعالى  
 فضل لذلک المبزي قد يقع على كونه جزءاً من ناتم المبزي وناتم  
 وهي ايضاً اي كما انه فضل الماهية لكنه بعيد وكم علم ان  
 يوضع ايضاً من خواص لذلک فان كان اي جزءاً من المبزي  
 المتساوٍ له وفقه التفصيل لقوله فضل لذلک المبزي لان  
 صادر بالفصل العريبي والبعيد وقوله ناتم معرفة القدير  
 يرجع لذلک المبزي للماهية السادس لي ناتم معرفة ناتم الماهية  
 وقوله تموجز من ناتم المبزي اي لذلک المبزي للماهية وقوله  
 وناتم مطرد على قوله جزء من ناتم المبزي وكان المناسب  
 ان يمزع على المخطوف والمقطور عليه ما فرغ نظره فيما ذكر  
 فتقول من فضل لذلک المبزي اي ايضاً اي كما انه فضل للماهية  
 كلية بعيد بمثنتين قوله ولا يكاد ينتهي اي الفضل المفروض  
 وقوله لم بعض الفضول دعوالفضل الذي يجيئه متساوٍ قوله  
 يليات تسلسل يقتضي ان الفعل في تسلسل المقادير الفضل  
 المفترض الى كونه جزءاً من المفترض الفضول وناتم المبزي  
 له وليس كذلك لاصناف ان يكون هذا الفضل المفترض مركباً  
 من جنس وفضل متساوٍ بالذات الفضل المفروض وناتم المبزي  
 له ويكون اوضاع فضل هذا الفضل المفروض مركباً من جنس  
 وفضل متساوٍ بالفضل ذلك الفضل المفترض وناتم المبزي  
 وقد افطان علمه ان يقول ولا يكاد ينتهي الى ان يكون جزءاً  
 بسيطاً متساوياً بآخر فالعملة في الحقيقة تفي التسلسل انا  
 هي اليساطة المتساوية والذات لذلک ولذلک مركباً يمزع  
 لازم على تسلسل قوله في هذا الفضل اي المفترض الذي

الأولى وهذا يخص تقديرها التي وقوله إسان تكون تمام المهر  
 الأربع كان عليه أن يجزم بأنه تمام المهر للحق حيث فرض الكلام  
 في بالمرة وما قاله بعد أنها أنت تكون راسحة بعضاً لامرأة  
 التي وقوله فصل كان عليه أن يكرر فصل ثلاث مرات لأن  
 الراسحة في المرأة الثالثة التي قول **قول** وهذا أكلان كان  
 الفصل مساوا بالمرأة لا حاجة إليه لأن موضوع المقالة  
 كما الأصحاب إلى قوله والفرض أنه فصل **قول** بعد ترتدة  
 أيضاً أو الكرا كان عليه أن يوضف ارض **قول** إذا قوله أو الكرا أي كأن  
 المسافر بعيد ببربة أو أكثر فالناس للإنسان بعد  
 ببربة لأن خته أخص منه وهو ناق ونامي بعيد ببربة  
 لأن خته حساساً ونطاقة **قول** بذلك عليه أن يسمى الجنس  
 فضلابين فيما سو الجنس العالمي قال ابن سراج وقيل  
 تسمى ما فيه الجنس العالمي فضلابية الاعتبار إذا وقيل في  
 النساء وبعبارة أخرى هذين هؤلاء النساء داخل الحيوان غير التي  
 وقد قال **الشيخ** روى ياقان قد **قول** بذلك إن يكون الجنس  
 فضلاً لأنه يزيد هذا التمييز قد **قول** بعد ذهابه  
 في جواب أي نفس هو عن ذاته على ما إذا أتي به في جواب  
 ما صوفله أهنت زان حسب السؤال التي قلت وكلها  
 عوائق بالي التحقق لأن الكلمات أمور ضافية ماء العدم  
 حسب الاعتباراته يوسي **قول** قوله ضافية ماء العدم  
 في قوله قوله إذا أتي **قول** ساماً لا يصحح أفراد الماء  
 وذلك كالضمك بالقبول للإنسان فإنه خاصة له شامل  
 بمحاجة أفراده وكالتنفس بالقبول بالنسبة إليه فإنه مضرع

لمسائل

لمسائل جميع أفراده وهذا مسائل به الشرح للقسم الثاني من  
 القسم الرابع **قول** أو غير مسائل كعلم الفقه خاصة للإنسان  
 ولا يسئل جميع أفراده وكأسواد عرض عامله ولا يسئل جميع  
 أفراده وهذا مسائل به الثالث للقسم الرابع من الأقسام الأربع لا  
 أنه مثل الخاصة بالكاتب بالفعل **قول** وكل منها أمن من الشامل  
 وغير الشامل أفالزم أو مفارق اقتضي كلام أن غير الشامل  
 ينقسم إلى لازم ومقارب مع أنه متى كان غير الشامل لا يكون إلا  
 مفارق فقط ولابد من لازم أو مراد باللازم اللازم العقل  
 الذي لا يمكن انفك كالخاصية عليه ويذكر أحجواه بأن لهم  
 من قوله وكل منها راجع إلى الخاصة والعرض العام وتقييمها على  
 اللازم والمفارق باعتبار الشامل **قول** حالات أي يحيى ولكن  
 مفارقته ك跽اتهم من الضمك والتنفس بالقبول بالنسبة للإنسان  
 وقوله وأمير فوق أي بحث تكون مفارقته مقلقاً لامتنفس بالفعل  
 للحيوان أي الرنة فإنه خاصة له تكون مفارقته وهو شامل  
 بمحاجة أفراده وإن اعتبر بالنسبة للإنسان كان عرض عالم  
 له شامل الجميع أفراده لكن مفارقته وهذا شامل الشرح  
 للقسم الأول من الأقسام الأربع **قول** والمفارق أصلها  
 المفارق أراد بها المفارق تمن المفارق لا يسرط السوء الخلاة  
 فيما قدر من تقييمها إلى اللازم والمفارق فإنه كان سرط  
 التكمل **قول** أصلها المفارق بحث لا يفصل عن أفراده  
 فيه طول كالكونية وهي كون إنسان في اعتدال قوارة  
 كما أن السباب كونه في اعتدال صاحبه إسان الخاصة المفارق  
 مع البيطي وقد مثل الشرح لها بالباب عبد الله جعله من العبر

لا ينفع فقط لأن لازم الرجوب لابد ان يكون معه وسط وخاصية  
 ان كلامك يتسلل سدا وعذري صورة لأن المفارقة يعني ممكن  
 المفارقة يتسلل حتى صور دايم لا يزول مفارقا بالفعل يعني المفارقة  
 او سر دعيا وكل منها اما يسمى له او صعوبة والمعنى عذر في  
 السائل وغيرك السائل فتحجج عند صور بحري في المعاشرة  
 والعدم العام فتحصل عذر وان الملازم يتسلل لأن  
 صور لازم للوجود ولا يكون الا بوسط ولازم المعاشرة اما بوسط  
 او بغير وسط وهذه المثلثة تكون امن السائل وهو ما يخص  
 او عدم علام يفتحجج ست صور تضم لعذر ويتكون المجموع ست  
 وهسرين وكل اي باستخراجها من السبب قوله التي هي الصير  
 لكل واحد وانه مراعاة المخبر قوله اي يحمل اثباته تكونه  
 سالما لجميع الموارد قوله للحوان ذي الديبة يرجع لعموك خاصة  
 واحتر زعي المدعى عن السبك فانها تتضمن بالفعل اصول قوله  
 وللأسنان يرجع لقوله) وفرض علام اي قوله لا زالت المعاشرة افاده  
 ويلزم ان يكون لازما للوجود المفترض ادلة العكس قوله قال في ذلك  
 والتضمين بالقبول للأسنان على اللف والنساء الدبر كما تقدم  
 فالضيق المعاشرة والتضمين المفترض العام قوله كما تخلو قافية  
 اي بالفعل كما تعلم وقوله المكنات للحوان على اللف والنساء  
 كما تعلم وكذا الحال في قوله الذي كان يكتب بالفعل والاسود بالفعل  
 قوله الى لازم بوسط ادلة وسط برهان وهو القفير بذلك قال  
 العالم استفهام هل متغير حدوث وقوله لم يغير وسط ادلة برهان شأن  
 لا يكون هناك وسط اصلا او كان هناك وسط غير ترقعي وتصو  
 الحدوث والتجربة التي يوحي قوله وغير الملازم من المفترض هو

وبيان المرض العام المفارق يعني سواه السمرة بالنسبة للإنسان  
 وما ينزل له في السبب قوله او سر دعيا اي بحسب الاستعنى بالسا  
 بحة الجذر المعاشرة للإنسان من هذه المثال الخاصة المفارقة  
 بسرعه وقد يدخل بذلك في المجرى فنراه جعله السهل وترك  
 سالم المرض العام المفارق بسرعة ومكانة الحركة للإنسان قوله  
 وكل منها اي من السريع والبطيء المفارقين قوله اما بسيط قوله اي  
 تحصل حاولة مفارقة كما بعض اعراض المعاشرة للإنسان عادة  
 او العاشرة والمحبوان وهي سهلة الرحال للجهاز وهم والطبع  
 مع بطن اودية قوله او بصعوبة اي يحصل حاولة رفع الماء الى  
 مكلاكم بعض اعراض المعاشرة البسيطة للهلاك والفساد وغير  
 بجملة مخصوصة للإنسان فتلون حاصلة او عامة له وهو المحبوان  
 فتلون عرض عام وهذه الفضيل ما اجمل السمهياتي قوله  
 واللارم اي الذب تقدم انه من اقسام السائل قوله للفحص  
 اي لوجود افراد المعاشرة ولا يلزم المعاشرة الا بعد حصولها  
 في قردن افرادها المخلوقية بالفعل خاصة المكان ولا  
 تتصف بها المعاشرة الا بعد حصولها في افراد المكنات وهي من  
 عام افراد الإنسان وخاصة الاهزاد الوقودة من جميع المكنات  
 وهذا امثل به الله للقسم الثالث من الافتراضات الرابعة قوله  
 او المعاشرة يعني تتضمنه ولو لم توجه خارجا كالتنفس والفعل  
 بالقبول للانسان قوله اما بوسط ادلة معه وذلك كالعام  
 مع الحدوث فإنه يعذر ادلة لا يعلم بالذروره الا بوسط من القوى  
 قوله وما بغير وسط وذلك كما في اسلامة السائل المذهب زمرة  
 للمعاشرة قوله ايضا اما بوسط عاصيا بغيرة سطير جمع لقوله ا

الممل المفارق **قوله** إلى داعي إن هذا القسم أصل به المصفي المتن  
لذلك يسوق في المتن أقسام المفارق بعض ممكناً المفارق **قوله** وإلى  
زابر مفارق آتى بالفعل ففأثير القسم المقصى **قوله** غير إدراكه أي غير  
صيحة المعانات المزدوجة **قوله** المعانات أي المعالجة **فصل**  
**قوله** العرف إن هذه الباب يسمى المعرف والقول  
الله ونسمته بالثاني من تسمية الله باسم بعصفه التي لوسي  
وقوله باسم بعصفه صواحد النام آلة آلة ذي يشرح الحقيقة **و**  
ويكتفى أنت **قوله** ساوى عادي **قوله** لمعرفة تلك  
الحقيقة لغير المص بالحقيقة في التعريف يقصد تلك  
جزئي المعنى وما تذاكره في الواقع أنها ما يتصور فكان عليه  
أن ياتي بالتعريف على وصفه الجمجمة **و** حاس **بـ** باسمه  
قيده بالحقيقة أي اقتضيا على المعرفة أن يتحقق **قوله** على المعرفة أن يتحقق  
وماصدق **قوله** على ما يترك سدا من ماصدقات بعض  
ماصدقاته لأن ماصدقات العرف الكل والجزء وبعصف تلك الماصدقات  
الكليات المحسنة والتركيب من ماصدقاته الأمها **قوله** قسم  
وهي قوة المقدرة هذه أسلوب التركيب التقديري نحو الحسوان الناطق  
وقوله تركب بعصفه هذا الأسلوب ليب الخبر يحوز به كاتب أنت  
يؤسى **قوله** طبعاً التعميم الطبيعي إن يكون الثاني متوقفاً على  
الأول وليس **قوله** الأولى فللة فيه كالاشتمن مع الواحد فما يتأوقف عليه  
وليس هو علم لهما **قوله** العرف من لا المركب أساسه إلى أن لا  
من الفصل والخاصية تكون معرفة أو مرتكب انتصار الفصل العفرد  
الناطق من نعمه في الإنسان وسائل الركك أن يقول في تعريف  
الجسم وهو موجوداً مخذداً دراس العراغ فالأخذ من مركب وأما

الخاصية المفردة فهو العرض الواحد المختص بحقيقة كالتنفس  
بالعنبر للحسوان وما المثلية في اندر من تخصيص جملتنا الظاهرة  
بحقيقة حواس الناس بالقدس العذر في الأظفار السادس البشرة  
المستعم الخامسة للإنسان التي يعرض **قوله** على أن من أهل  
السلطون أستراك على قوله ومن التعريفات ما هو مصدر محسن  
لدفع توهم أنه متفق عليه وقوله لكن جمهور لم يواسته راك  
على هذا الاسترار كذلك له توهم أن المانعين هم جمهور **قوله**  
وارتقى قد موا الخدعاً أبيب آخر لتقديم التعريفات لكن لأن  
صحته اهتم بالمن حيث شئ دعاؤه لما أول وهو كونها أقرب  
إلى المفرد فعن حيث ذاهبا **قوله** وهي أن تعلم أن متعلقاً على  
وهي بعض النفع وهو بالذكير مرأمة للخبر **قوله** على امور من  
فيه تحت شأنه أن كانت العرف تطلق على المعينين صفة  
ذلك بحسب الأسترار فالاسترار يجب اختيابه في التعريف إنهم  
تضاهي به قدرتهم وإن كانوا في الحصول صفة وفي الخضر رجاء  
فإنما يجازي الصناع بحسب اختيابه مع عدم القدرة وإنصار صفة  
عمرنة وجوب اختيابه إنها تصيرورة الملفوظ أذ أكل مستدركاً بالجملة  
استعمال لغط العرف صنفه علبيه التي يوصي **قوله** للعقل أن لا  
للنفس بواسطة العقل **قوله** على ذلك بالضم أي بالله وقلبه **قوله**  
كما هي مخاطبات الناس ما واقعه على الأسس كالأسنان التي يخطب  
بها الناس **قوله** وبينما عطف خاتم على مخاطبات أنت **قوله**  
ليس المتضمن تعرضاً جازماً للمساعي بالمعنى الأول ولذلك يكتسبها  
عمنه العقل بعد أن كانت جمهوره يُعرف بالذكر لا يشتري على هذه الرزوم  
تعريف المجهول بالجملة الذي ذكره وإنما يترتب على ذلك لزوم التسلل

لانه لا يعقل احد ما اقبل الا خير بل معه ائمته بوس و قوله  
 المتفق تعيين كالابوة والسوة **قوله** واجل مني يعني انه لا يسع  
 تقدیف الشیء بما ساد به في الخفا و بما هو اخف منه **قوله** ابرضا  
 واجل منه يعني منه قوله او لاوسا يقابلهما له من كانت  
 سعادته سعادته كان اجل منها **قوله** او احضرها او يعني  
 الوا و المعرف بالعموم والخصوص الطلق كتمثيل الانسان  
 بالحيوان و نيز و حجم مصريمه بالبيض وبالمان من معرفته بالفروس  
 التي **قوله** والاخصار ظاهر فاذ قلت **لان** خصم لاقام  
 فيما ذكر ليها الترداد والتناقض قلت **كانه** يلاطفها  
 استغافل عن الاول بالسادات ومن امثال **البانية** ائمته بوس  
**قوله** لانه لا يوجه انه بعض الامر اي في الواقع في الجملة ركب تمده في  
 من المثالى له الله الا ول **قوله** اذ عني الطرد المخالفة ان  
 الطرد هو الملازم في السوت ويلزم المتن والكلس بالمعنى والمع  
 تفسير باللازم **قوله** واما المثالى المخالفة قلت **لان** وجه طلاق  
 ان المثالى غير طرد او غير منعكس اذا لما على المتن ضع بصوته قلت  
 قد علمنا **ان** المثالى لاتفاقه وحوكمة الموضوع خواجا فالبلدين  
 من نوع الطرد والانعكاس وضوده اي يوما وصعوبة صراحتي بوس  
**قوله** الى اربعة اقسام او رد عليه المرضن العام مع الفصل  
 او مع الخاصة او الخاصة مع الفضل واجي **بان** المرضن العام  
 ساقط عن اعتبار لأن الفرض من التعريف شرح الماخصة او  
 تبييزها والمعنى المرضن العام واحد من ما يجيء منها وتركيب  
 الخاصة مع الفصل ساقط اربع لانه يعني ما تقييد من التمييز  
 وزيادة بعض السجع فلا حاجة اليها مده قلت **لان** على الور

لان اعقل الكلام الى ذلك المعرف ويسلسل ولكن ان تجيئ عن المص  
 بان ما ذكره من تعریف المجهول بالمجھول كنایة له من لزوم التسلسل  
 المذكور لان الاجزاء اذا كانت مجھولة احتاجت الى معرفة واذا  
 عرفت بعضها فاصدر فلة لكتالتعريف اضافته وولذلك احتاج  
 الى معرفة اخر وعلم جرأتها يعني **قوله** والا كان تعریف  
 للمجھول بالمجھول كنایة عن لزوم التسلسل كما يقصد لكن انا  
 بلثم التسلسل على تقدیر تقدیر **الاجزاء** المجهولة لمعرفة اخر  
 مجهول ولم ينتبه الامر الى **الاجزاء** الصدور بغير ادراك المقال  
**لان** الضروري تلاقي التسلسل فتعریف المجهول بالمجھول مبالغة  
 اذا ائمته الامر على المضروب فيجعل المعرفة في قوله ما معرفة  
 يعني المظفر منه فقصور ولو جعلها يعني القصور بطلقا اعم من  
 ان يكون حصريا وخطورة الكان اعم **قوله** لمعنى حصول المجهول  
 الى اخر هذه المعرفة المتطرفة اخراجا ظاهرا لاما متصدر  
 واما المذكور او لا وصول فقط العرن فعنده المصل الصواب  
 ولكن كما كان يستلزم اطلاق عليه او استخرج منه الصواب  
 ففسر به وهو ظاهر ائمته بوس **قوله** بالحال لقولك العمال كما تدور  
 والجملة كاظلة **قوله** فلا بد ان يكون فيه ها الي بالاجمال والفضل  
 في من حيث ملاحظته اي اقصى لاحدو من حيث سلاطتها اجل الا  
 بحد و دفالستفاري يعني اعتبرها لا يعفي لكن هذه اغير ظاهر  
 في المعرفات المفظية فانه لا يعقل فيها اجمال ولا تفصيل لادر  
 المظفر والبر ملا العروض واحد هر با اخر على معاها مقدرة وجيئ  
**قوله** وبيانه ان تكون فيه ها ليس على اطلاقه ائمته بوس  
**قوله** وسابقا فلابد من تعریف احد المتصدرين بااخر

فتناسب قوله الأول المعرفة بالخاصية وجد **قوله** بالطائفة  
 تقدم لك شمله التي يosis **فصل في الفضيحة قوله** الفضيحة  
 للعنف التي ألمت بالمنظار المغواط به بالفعل وبالعقوبة فتحصل  
 الضمامة المستتر مخواطعه والمعسر باللقط نفسه على الموقف  
 لخروج الفضيحة العاملة لاكته خل في الموقف وان كانت  
 تحمل الصدق واللهم يغطى عليه ان العبر بالقول بدل المقط  
 وأحياناً **بانه اقتصر على الفضيحة الملفظة لاستلزمها**  
**المعنى** وصونها **قوله** المركب المراد به المركب الاستنادي التام  
 وليس ان مراد به الاعنة وبن الركيبات التقنية لأنهم يخرجون  
 بقيمة المحمل لهاته **الاستثنائي المفرد** في قوله اخرج به المفرد  
 يعني ما تابع المركب الاستنادي التام فتحل فيه الرياح  
 التقنية **قوله** المحمل بالقدر الى المخبر والعقل يصفنا ولا  
 فـهـ خل في المعرفة اقسام خمسة **ما احتملها بالنظر** الى ذاته وبالـ  
 الخبر والعمق كثيـرـ من الصـصـ معصـفـواـ يـزـيهـ فـأـيـهـ وـبـاـعـتـهـ بالـنظـرـ  
 الى ذاته وتعـيـدـ صـفـقـهـ بالـنظـرـ لـالـخـبـيرـ كـصـارـ اللـدـقـلـ وـرـسـلـاـ وـ  
 ما اتـهـ للـقـلـ كـلـ اـلـرـبـعـ زـوـجـ اوـ لـقـيـنـ كـلـ اـلـيـمـ بالـنظـرـ لـالـخـبـيرـ كـخـبـرـ  
 الـدـحـالـ اوـ بالـنظـرـ لـالـعـقـلـ سـخـوـنـ الـوـاـدـ رـوـجـ **قوله** الصدق واللهم  
 اوـ دـعـلـيهـ انـ حـذـهـ الصـدـقـ وـالـلـهـ بـيـنـ الـعـصـبـهـ وـجـبـ اللـدـورـ  
 وـذـلـكـ انـ الصـدـقـ سـطـاطـةـ الـخـبـيرـ لـلـوـاقـعـ وـالـلـهـ بـعـدـهاـ الـخـبـيرـ صـرـادـعـ  
 لـالـفـضـيـحـ وـهـوـ مـاضـيـهـ فـيـ تـقـرـيـبـ الصـدـقـ وـالـلـهـ بـفـادـاـ اـخـدـاـ فـيـ  
 لـقـرـيـبـ لـزـوـمـ الـدـورـ وـهـ اـغـرـيـهـ اـمـصـرـهـ بـالـمـصـرـ وـلـهـ اـعـدـ لـعـضـ الـلـهـ بـفـيـ  
 سـالـهـ لـنـسـةـ خـارـجـهـ وـاـخـرـونـ اـلـ اـنـماـيـحـ صـلـدـ الـلـوـلـهـ بـاـخـارـجـهـ  
 بـهـ وـنـوـجـيـهـ **منـ المـقـرـيـبـ** اـلـوـلـ بـاـنـ الصـدـقـ وـالـلـهـ بـلـاـ اـسـنـادـ

الصـفـصـ العـامـ بـالـجـنسـ وـجـبـ اـسـعـ مـعـلـومـ مـاـ سـأـلـهـ بـيـسـ **قوله** جـهـ  
 تـامـ بـحـدـ المـنـعـ وـالـحـدـلـفـ المـنـعـ وـتـامـ الـلـهـ كـرـجـيـعـ الـذـائـاتـ وـهـ  
 اـمـاطـاـتـهـ تـكـوـنـ الـاـنـسـانـ هـوـ الـجـنمـ الـنـاسـ الـجـنمـ الـلـهـ بـالـاـرـادـةـ  
 الـنـاطـقـ اوـ قـصـنـاـخـوـ الـجـمـيـونـ الـنـاطـقـ وـتـوكـ وـجـدـ نـاقـصـ بـسـ حـمـاـ  
 لـمـاذـكـ وـنـاقـصـاـحـدـ فـيـ بـعـضـ الـذـائـاتـ مـنـهـ وـالـتـصـلـ الـذـكـرـ فـيـهـ  
 وـانـ كانـ بـسـلـذـمـ بـاـنـ الـذـائـاتـ لـكـنـ دـكـلـ الـاـلـتـرـامـ سـمـيـعـةـ  
 كـاـمـ وـقـوـلـهـ وـرـسـمـ تـامـ بـسـيـرـ رـسـمـ الـرـسـمـ الـلـهـ الـاـسـنـادـ  
 وـهـوـ بـلـوـكـنـ مـلاـعـنـهـ وـلـخـاصـةـ الـلـامـ اـسـمـ وـلـعـالـمـ تـلـهـ وـسـيـ  
 تـامـ الشـيـءـ بـالـحـدـ الـتـامـ مـنـ بـحـيـاـ وـفـعـ وـفـيـهـ الـجـنسـ الـعـقـيـدـ  
 وـفـيـهـ سـاـمـوـكـاـلـقـيـلـهـ اـخـوـاهـ وـقـوـلـهـ وـرـسـمـ تـاـقـيـهـ بـسـ  
 رـسـمـ لـمـاذـكـ وـنـاقـصـاـحـدـ اـجـزـ بـعـضـ الـرـسـمـ الـلـامـ سـنـهـ فـيـهـ  
 الـمـنـعـ الـذـيـ لـاجـلـهـ سـمـيـ الـمـحـدـدـ مـوـجـوـهـ مـنـ الـرـسـمـ اـسـافـلـسـيمـ بـهـ  
 وـالـفـيـ المـخـصـرـ قـلـتـ **قوله** مـوـكـهـ مـلـكـ مـلـكـ مـلـكـ مـلـكـ مـلـكـ مـلـكـ  
 الـذـائـاتـ اـغـوـيـ فـيـ الـمـنـعـ وـاـبـعـدـ مـنـ الـمـبـهـيـ وـالـحـمـيـ الـلـفـصـ بـهـ اـكـرـ  
 اـصـطـلـاـتـهـ مـاـيـكـ الـكـانـ مـنـ مـنـاسـيـهـ الـمـخـصـرـ مـلـمـ اـسـمـ اـنـهـيـ  
 بـيـسـ **قوله** وـفـصـلـهـ الـعـقـيـدـيـنـ وـضـفـ الـقـدـبـ بـاـعـيـكـ الـجـنسـ  
 وـاضـعـ وـبـاـعـتـبـاـ الـعـضـلـ كـاـسـقـ وـنـوـيـهـ بـهـ الـقـيـدـ بـهـ  
 فـيـ باـقـيـ الـاقـسـامـ وـالـاـفـالـمـبـعـدـ مـنـهـ اـنـ كـاـنـ فـصـلـ جـنسـ فـقـرـيـفـيـهـ  
 فـيـ عـشـمـ الـقـرـيـبـ الـذـائـاتـ لـاـوـهـدـهـ وـلـامـ الـجـنسـ الـبـعـدـ اـلـعـيـهـ  
 اـمـامـ الـخـاصـةـ فـيـقـيـدـ اـنـ اـسـتـبعـ اـنـ بـقـاـمـ الـجـنسـ وـلـسـاـ  
 فـيـهـ وـانـ كـاـنـ فـصـلـ فـصـلـ مـساـوـيـاـ فـيـقـيـدـ مـوـجـوـهـ بـهـ اـسـرـاـهـ بـيـسـ  
**قوله** فـكـلـ بـهـ اـمـ بـهـ الـجـنسـ الـقـرـيـبـ اوـ الـبـعـدـ كـاـنـ عـلـيـهـ  
 اـنـ يـتـلـ وـكـلـ بـهـ اـمـ اوـ جـهـ اوـ جـنـسـ الـقـرـيـبـ اوـ الـبـعـدـ

في المحاجزات لم يكتاحا إلى تعریف فحیح احدها في تعریف الخبر انما يوصي  
**قول** عند المحققين استاربه بالخلاف من يستمد طلاقم عقق الارب  
 من الكلام المقام وان يكون غير طلاقم وصواعده هما ابن حشرون من  
 المؤمنين والعداء مخلافه انتهى **قول** اصرخ الانسان ارجواه وارحل  
 الاشار الى لا يختل بذلك بالنظر للواراز مما يخافى متوللاسيد لعده الله من  
 ما دنه ان يتحققه الماعظمان فيه القصصي تدل على احتصار  
 بوعقق العطش والترا على طلب السعي وهو امر ادمنها ولكن هذه المأذن  
 عن كونها خبر لا اصحابها الصدق والكذب نظر الى موضوعها المطابق  
**قول** فيه لالة الالتزام ملاؤاسني يلزمه ابني محتاج للإثبات  
 واكون ذنبي يلزمه اذن لغويين وباز يلزمه ابي طالب افتبا الكذب زيد  
 وارزيد من المدار يلزمه ابني جاجا فعل بحال زيد ولبس الحبطة  
 يلزمه حضور الحبيب محظوظ لي والاثان يلزمه ابي سريره ان تأكل  
 ولذلك يتعال لكن فهم منه ذلك صدق اذ اصرخ منه المودة وارادة  
 سلطنه او كذب اذ لم اعرف صنه ذلك **قول** وتفقد الاصحاب  
 للصدق والكذب بالذات يدخل بينها كما يدخل اخبار غير المقصوم  
 بمحون به قائم انتهى **قول** والاضمار عملها الجمبس المجزأ به ليل  
 لعقل احجاريه اي ومتعلق الا ضياداته كذلك ويعتبر ان يكون بفتح الميم  
 وبالالملاقبة اي والاخبار الملاقبة بالنسبة الى علمه ثم اتهامه  
 صدره **قول** الخبر والعصبية المصطف مزاده **قول** او اخبار به جمعه  
 كونه صدرو باوجهه الخبر اسماه الله عليه ولو ابهال الخبر  
 به بالعقل لكن اظاهر **قول** وتفتنتم الى حملة وسرططه قد  
 الخلية على السرططية بصلان ١٢٠١ من الثانية بنزلة المفرد من  
 المركب بما تبارعا صوت عليه الثانية من صرفي المركب وقدم

## السرططية

الشرطية عند التعلم على اقتسامها بابي لقلة الكلام عليهما وآخر الملة  
 لكتلة تفاصيمها واغاثها انتهى يوصي **قول** المحلة اناس است  
 جملة نظر الى طرقها الاخير وصواعدهما واما قدم على الوضع  
 فلاسم وضعيه لأن الم Howell خط الفايدة او سميت جملة لما فيها من  
 الجمل المعنوي انتهى يوصي **قول** وسرططية اناس است بذاته  
 لوجوده ادوات المشرط فيه ولو وجود المشرط المعنوي وفعول  
 المقلوب انتهى **قول** من مفردتين او ما في قوتها وما ملائحة خلو  
 من جوز الجح في اقسام ارائهم بالتقسيم العقل الاول ان يكون  
 مفردتين بالفعل والثانية ان يكون الموضوع شرعا بالفعل  
 والمحول بالقوه وقد مثل لهذين النحوين عكس النحو  
 ومن امثاله زيد قائم قضية الرابع ان يكون مفردتين بالقوه  
 معا درهما زيد قائم قضية لفقيهه زيد ليس بقائم ومحوه  
 ان كانت المسئس طلاقمه فالهما موجود لفقيهه ليس الستة  
 ان كانت المسئس طلاقمه فالهما موجود ومحوه ان يكون الموجوه  
 قد يساواهان يكون حادثا يلزمه الستة ان كان الموجوه قد ما  
 كان حادثا وفيه كذلك ما يدفع ان يقال فيه بخلافهذا او الموضوع  
 المحول **قول** او ما في قوتها المراد مما في قوة الفرد المركب  
 الخبرية وما المقتضي في فهو مفرد لها اثنا اول بغيره  
 مفرد بالفعل لا بالقوه كالموضوع يقولك الحموان ناطق تبتغل  
 بنقل قوله انتهى يوصي **قول** والشرط ما ترتكيه  
 من قضيتيك ان لم تكوننا في قوة المفرد بين حال قيام المركب  
 ووجود ادوات المشرط بخلاف المحددة فاما واؤ ما كانت تترکب  
 من قضيتيك فما في قوة المفرد بين حال اذ ترتكيه وجوده

ادات السرط والعناد اضرجت اطرافها عن ان تكون قضايا  
 فاذا لم يكن عند التركيب قضيابا لم تكن بعد الاخلال ايضًا  
 قضيابا ولا في اجزء اخر واجامب القابل بالهناقضيات  
 بان ضرور جز اطراف عن كونها قضيابا حال التركيب اما هو  
 بحسب ما نفع موجود حال التركيب وهو وادات السرط  
 والعناد فاذا اخذت احلا المركب التي قضيابا مسئللة كل بعدها  
 على حكم ای بحسب رفال المانع من تبرعات ارسى اضر فهم  
 ان طرف في السرطية لسابق قضيابين لكنها تدخل الى قضيابين  
 انته **قوله** تعمي الكومن صفت اهليتها بهذا صفت الثانية  
**هـ** المعنليين موجود في السرطيات المتصلة الكادمة  
 فكان ينبع اتساقها ليكون كلها شاملة للاصوات والكلارين  
**قوله** ايشا يعني انه من صفت الاولى الى المراد بالصدف  
 المحمق لان هقدا هو معنى الصدف المقلل بالحمل وليس  
 المراد به هنا المطابقة للواقع لانه لا يشمل السرطيات  
 المركبة من العقنيابا الكادمة تحوال كان زيد حمار افونا هقر  
 فان هذه مترطبة صادقة تلوفها كاذبة فالليل من كتب  
 طرف في السرطية ان تكون كلامية لان كذبها اناه وهي كذب المهمة  
 والارتفاع اي عدم مطابقتها للواقع لا يذهب الطرف والمرجع  
 في المثال صادق لانه مني عحقق اون زيد حمار اتحقق لكونه  
 ناھقا ولا محالة تبني سرطية لنزومية **قوله** اما في المسوت  
 اسارة ال بالغة آلمجع وقوله واما في المسوت اسارة ئىافعه  
 الكل وقوله واما في المسوت **قوله** فالمسئلة  
 ما حكم فيما ای انا قال المص ما حكم فيما ای انجع يسمى التعریف

الاسند الرابط بين الطرفين فسقط ما اورد بعضهم من ان  
 الشرطية داخلة من الجملة لانه لو ان كانت المكس ظالمة من  
 فالماء موجود فمدة هذا ملزم ذاك **قوله** المترتب بما  
 في قوله المفرد من يتضمن ان كل من طرفها في قوله المفرد عليه  
 يزيد قام ابوه يناطيده **قوله** او قام ابوه يديفه نظر من وعي  
 المؤول ان المبحوك منه من جهة كونه مفروضا وفي قوله المفرد  
 اطراف القضية لا ينفيها وهذا التأويل للقضية للاطراف  
 الذي في قوله المفرد لان تأويلها اقرب لا بقاء الموارد  
 يعيشون الموارد الثاني انه يقتضي ان المقصود من مدل ذلك  
 زيد قام ابوه نسبة العتيم الى اي زيد وليس كذلك فان المقصود  
 منه اما هو من نسبة هـ تضمن الجملة الى زيد لا نسبة الضيام  
 الى ابيه يد **قوله** فالمراد بالفروع ما ينادي الجملة المفردة بهذا  
 القمع اهـ لان الجملة اعم من القضية اذهى المركب الاسند  
 فتصبح اهـ لان الجملة اعم من القضية اذهى المركب من تمام فتح  
 وان يكن تاما بالمعنى المقصود في تفوان قام زيد مركب فتح تمام فتح  
 فتح المفرد على المعني المؤول ومصرد بالفعل على المعني المطلق  
**قوله** قدر بطبعها بالسرطاني واما بطبعها فالبيانية  
 لخواص الحكم المسئل عليه كل واحدة منها عن المقام ومحى به  
 المكرر عليه واحتمال الصدق والكل لكن لا ينسب لكن  
 بينما يدل سبب طر ومانع علهم دعوادات السرط **قوله**  
 ايشا مثل بطبعها اي وما بعد احتلامها في كونها قضياب  
 خلاوة ذهب بعضهم الى اهـها قضياب خور دليلها ان السرط  
 انتقال الى ما منه تركبها وهي لا تتركب من قضيابين لان

كان كلامه يسمى العلس ففيه فظيير ما نقدم **قوله** او استركنا  
 من سبب واحد كان عليه ان يردا و كان يسمى المضيق  
 وكان زيدا بغير وفع و ابنه انتي يوسي **قوله** كقولك  
 انه كانت المسى طالعة اعن التسل على الماء والنشر المرت  
**قوله** وان كان العلة بين الفضييلين بن الصدق كان  
 عليه ان يسقط قوله عن الصدق لسمى فظييره الاتفاقية  
 الاصدقة وهي التي تتحقق فيها العلة لا العلة نحو  
 ان كان الانسان ناطقا كان الحمار اهذا والكافر وهي التي  
 لا تتحقق في العلة او تتحقق لخلافة **قوله** وبه السرط  
 فيما مقدم ما نحو يعني ان طرفها متصلة سواها كانت المزومية  
 او لاتفاقية ا حد اقواء طالب المحبة مستبع والاغر مطلوب  
 مستبع وليس الطالب المقدم والمطلوب الثاني فالطالب  
 حكم المقدم وان تاضر لفظنا والمطلوب حكم التاخر وان نقدم  
 لفظنا مسند يعني الاول مقدم مقدم له لفظنا وحكمه نحو  
 ان كانت المسى طالعة فالنها موجودة او حكم لفظنا نحو  
 هذا احيانا كان انسانا وسمي الشال حاليا على الاول  
 كذلك فكلما ذكر السعد قال والقول عذف ا لم يذكر  
 هذه احيانا كان انسانا انا عبوب اعتبر الخواه وذهاب  
 الى ان المقدم لا يزال مقدم صاف المقطوع انجواب بالشرط  
 متأخر والمهكم لا ولاديل له وهذا صواب اهل المعرفة  
 من المفهوم العريبة انته و هو مقتضى كلام القطبان قال  
 والقضية الاولى من التسرطية سواها كانت متصلة او متصلة  
 نسمى مقدمة انتيه بما في الذكر ويعجم كلام المصطلح بهذا ايضا

الصادقة والكافرية لان المراد لتعريف القصنة المتصلة من  
 حيث هي اعني ان تكون صادقة او كافية وذلك لان الحكم في  
 المذهبية وان طلاق الواقع فالحكم حاصل ومحبب الصفة  
 متحقق نحوان كانت المسى طالعة فالنها موجودة وان كل  
 مطلاقا فاما عدم الحكم اصلا نحوان كانت المسى طالعة فالليل  
 موجود او لعدم العلاقة نحوان كان الانسان ناطقا كان الحمار  
 يتحقق وعده ان اقسام المزومية الكافية ولو اراد ان يحصل  
 بالصادقة لقال لها التي يصدق الثاني فيها على تعريف صدى المقدم  
 لم لا تتحقق الوجوب بذلك **قوله** ايضا ما متصلة بهذا فيما يحببه  
 اعننت وارى عليه ان هذه المعرفة غير منطق لان ما ذكره  
 في المذهبية او لاتفاقية من الصفة المقصودة للاتصال انت  
 يتحقق في الموجبات واما السوالب فان ارجع ذلك وحيثية  
 لا يحصل بالتعريف والمراد بعد المتصلة بما يحصل الموجبة  
 والسالبة واجيب **بان** سمي السوالب بالمتصلات  
 ليس لوجود المعني فيها بل هو شخص اصطلاح وليس به المعني  
 في المطران ايضا وقلت وهذه المفاهيم وحدها لا يحصل الموجبة  
 في المسى في المعرفة المذكور فلا امراء باق وكان المعم اما  
 يعرض للوجبات لها هنا وترك السوالب انك لا اعلي ساسيا في  
 ولا فالواجب ان يقول ما حكم في المعرفة احمد القطبان  
 للخدع او في ما اعني بمعنى المعرفة السوالب انك الله تعالى  
 انتي يوسي **قوله** بمحبب احمد الاول وان كان طلاقه صادقة  
 بالذاتية انى احمل لك انتي بمحبب المعرفة للوالي فقط **قوله**  
 احمد في الفضييلين اي الادلي وقوله للحضربي اني المائية وان

كان

مستبع له ظاهرون وان تأذنونه قوله لأن مطلوب تابع ظاهره  
 وان تقدم قوله والمنفصلة ماحكم فيها بالتنازف اى اهذا المقصود  
 للمنفصلة من حيث في مسائل الصادق منها والخاذب لأن الحكم  
 بالتنازف كان مطابقاً للواقع بان حكميه بين الشئ ونفيه او  
 المساوي له او افضل منه او اعلم كانت صادقة وان كانت غير مطابقة  
 كما اذا حكم به بين الشئ ومساويه او اعلم منه مطلقاً او من وجه  
 كانت كذا بشهادة امان يكون الشئ اسناناً او ناطقاً وقد نفرض  
 المضمون ببيانه يترتب منه الصادق وما سواه كاذب وبيانه ايضا  
 للمرجعية منها والاتفاقية ولم يفترض المضمون للاتفاقية اما الاوصي  
 بها التي تقع التنازف بين طرفيها اذا لم يعن انها اذا الوحيظ  
 الطرفان وحيدهما يتفقون التنازف سواها كان ذلك مباشرة كالشئ  
 مع نفيه او توسيطه كاشتريع الشارع لقضائه او احسن  
 منه او اعلم وما اتفاقية في الواقع التنازف اما طرفيها الاشي  
 اقتضاها بل مجرد اتفاق التنازف في المجموع وان صدق احد الطرفين  
 وكذب الاخر لا ينقول في شخص اسوء كاتب امان يكون هذه الايضاح  
 او كاتب احسن هذه حقيقة اولاً يتحقق فيها الراضي والكتاب به ولا رفعهما  
 ورکنونها فيه امان يكون احسن او لا يكفيه ما نفعه جمع اذاته  
 ليتحقق فيه االبيان وعدم المتناسبة لأن الواقع حلاقه وهو السواد  
 والكتابه والاتفاقهما صحيح ويكفينا فيه ااما امان يكون لا احسن  
 او كاتب احسن مما نفعه خلواتاً يطبع اتفاقهما بان يكون احسن  
 فيركاتب واحداً كثيراً مصحح و فهو ظاهر وكونه يتبعه ان يغير صور  
 لما يكره فعله في المفصلة التي يرسى قوله اياها حكم في  
 بالتنازف اى انه المعرف غير منعكس لعدم سُوله للسؤال البakan

بان يكون مراده بالشرط والجز المحبوب ولاشك ان لا يكون الجزا  
 عندهم الامتناع اعني المحبوب وما قد تم للعدوان كان قيتم من  
 اصلاح الناطقة وجوب الصيراليد ولا يتعذر به هب الخاتمة  
 ولو يد احد مقصوده ولا المعاين فلا حاجة الى تعمير كرم العين  
 بدونه فالطاجحة وهو قول الكوفيين والمبرد والبل تزيد من  
 المحبوبين والترغيف هذا اقرب اعني برسى قوله بل الحق ان صفتة  
 اصلها اى انسان الى الماتفاقية الاصح وهذه المسألة وقت الصورة  
 بين طرفها لا علاقة لها بالجديد صدقها وللمتفق عليه عامة وهي  
 التي وقعت العجبية بين طرفيها العلاقة بالجديد صدقها ولهم  
 اتفاقية عامة وهي التي يصدق تاليها وابنها في صدقها صدق  
 القديم وكانت هذه المقدمة لابن الصدق مع الاولى فيها اذا صدق الثاني  
 والمتفق عليه كان الانسان ناطقاً كان الجواب اصقاً له وفي كل افراد  
 صدق الثاني فقطع حکوان كان الانسان حماراً كان الحموان متراكماً  
 اما لو كان صدق الثاني منه في الصدق حکوان لم يكن الانسان ناطقاً  
 لسواء طرق المتفق عليه حينيذاته يرسى قوله قال بعض  
 السوچ والمقصود بهذه الاتفاقية اى ظاهره ان الامارة راجعة  
 الى المتفق عليه بالمعنى المتفق عليه وهي الاتفاقية المعنى له حصد  
 بع آن الحال الذي ذكره الامامة الشرعية والحديث الشريف اى  
 هي للاتفاقية بالمعنى المعلن الامارة في الحال لم يتحقق وعدم المظروف  
 من بدن اصحابه رضي الله عنهم يتحقق والكون في البيوت لم يتحقق  
 فالقدمة فيما غير متحقق تختلف الحال قوله ما حدد عليه اى ما اصطط  
 عليه قوله وكموله صدراته عليه وسلم صوابه وكيف عمرين الخطاب  
 رضي الله تعالى عنه والله اولاً اراده بقوله ما حدد عليه اى ما طالب الجزا

مستبع

الواقع فيما نفي التنازع لا الحكم به وكأنه التكاليل على ماضي أي وسيرد  
 على كل سبقه إنما الله تعالى أهله بوسى قوله حقيقة كل التنازع  
 فيما يسع من التنازع في الماقتين لانه بالنظر إلى الجهة التي ينطبقها  
 فإنه بالنظر إلى جهة واحدة تحيط بأول باسم المقصومة قوله  
 مانعه جمع البتاع الاجتماعي بين طرفين قوله والاضطرار من تقييضا  
 فيه مصاحته من الأفضل المفضل مع كونه مخللا بال وهو غير صالح  
 غير ان مجرد كلامه في عبارات المصفين يجعل عليه ان زراية  
 اوان الحال متلقي بمذوقه كل عليه المذكور انه بوسى قوله  
 مانعه خلوان الواترة لا يخلو عن احد الطرفين قوله حتى ان  
 فلا يقام عليه دليل قوله وما القضي المساواة اذا ها  
 لنقيض المضيء بما صر ما ذكر انه اقام دليلا اقترب من  
 مدل تنازعه اى الصدق وتتلغزه اى اللذ و لما كانت صحة  
 كل منها ظريرة اصحاب الدليل يثبتاها وهو قوله للسادات اي  
 صفات احدى القضي المتساوى لنقيض المضيء قوله واما  
 مانعه الجميع المعاصل ما ذكر انه اقام دليلا على تنازع طرفهما  
 في الصدق او لم استثن اي حدف استثناته لاعتقادها و هي  
 لكن التالى باطل ولما كانت سلطنة نظرية اتباهه بالدليل و فهو  
 قوله لانه لما كان دليلا واحد من الطرفين المخوضين بهما اقترب  
 ولما كانت صفة له نظرية اتباهه بالدليل وهو قوله لا ادلة احسن  
 منه قوله على صدق قاصدا يعني ان العقيدة المرتكبة من المي  
 واضطروا لتفتيضه لا يجمع طرقها على الصدق ابدا اخواتي بعون  
 الجسم ابيض واما ان يكون اسود فتفتيض البياض لابياض  
 وضوائمه من السواد والسواد احسن قلوا جميع البياض اي

والسواد

والسعادة الاجتماعية البياض مع بياض صدر رأى السواد الذي  
 اجمع معه يصدق عليه انه لا يباطن فقد اجمع البياض مع  
 لا يباطن واصبتع لا سواد ايهما لا سواد صدر رأى البياض  
 الذي اجمع معه يصدق عليه انه لا سواد صدر رأى البياض  
 مع لا سواد واصبتع السبي مع تقييضا باطل وارضا كل اصدق  
 ابيض في الحال المذكور صدق لا سواد لا استلزم الاختصار  
 بالام وكلا اصدق لا سواد كذلك اسود لانه لتفتيضه فكلما  
 صدق المضيء كلام اسود وهو المطلوب الغير بوسى قوله  
 واصبتع لا يلزم من كذب احد الطرفين ايجي لهم ان هذه ادلة  
 الى كل تنازع طرف من مانعه الجميع في الصدق وليس كذب الله ولابد  
 على عدم تنازعه اى المذهب فكان العارج ان يقول واما  
 صحة كذب طرفها مانعه الجميع لتفتيض المذهب واما  
 كذب احد الطرفين من كذب احد الطرفين  
 دليلين على صحة كل اى طرف من مانعه الجميع معاولها بسيطه اي  
 وقوله لا يلزم من كذب احد الطرفين كذب لتفتيض المذهب فانه  
 بسيطه اي قياس اقر اي وهو قوله لا يلزم من كذب احد الطرفين  
 كذب لتفتيض المذهب فانه بسيطه اي قياس اقرت انى  
 كذب احد الطرفين مع صدق لتفتيض المذهب وكل اى صدق لتفتيض  
 المذهب كذب المذهب كذب احد الطرفين مع كذب الاخر وهو  
 المطلوب وبيانها استثنى وهو قوله لا يلزم من كذب كل واحد  
 سنه قوله ولا يلزم ادنى من كذب كل واحد حينها احد عارف  
 المذهب قد يدعى على قوله لا يلزم من كذب احد الطرفين كذب لتفتيض  
 المذهب والمنزع عليه دليل كل من يدعى عما قبل التفريح ومتى بعده من قوله

ولا ايجاد ليلان المتقدفع ولوادعى لهذا المتقدفع ولا اوورد المديلين  
 بعده لكان اظمه **قوله** فييعاذن ان يكتب طرق اساقفة الجميع مع  
 هوفى المعنى عين قوله فلا يلزم اذن من كتب احد ما صدق  
**الضرفه** واما ساقفة الظلوا **حاص** فادرك انها قائم  
 على تناحر طرفها حتى الكلب دليلين او لما استثنى والباقي  
 اقتدري انها رأى **قوله** لما يلزم عليه من تدب كل واحد  
 منه مع تقديره فقوله فانه في حوة فتولك لو امكنك كذب طرفيها  
 بحال ذلك كلامي كذب كل واحد منها مع تقديره فقوله فانه في حوة  
 قولك لما يلزم كذب طرفيها معاً عليه كذب كل واحد منها  
 مع تقديره وما كانت هذه **السلطنة** نظرية ابتهما  
 بتولك لما يلزم ايجاد الاستثنائية مدة وفته دل على ما قدره  
 بعد وهو **حال قوله** من كذب كل واحد منها مع تقديره متلا  
 لورضنا ارتقاء الطرفين في اما ان يكون المسمى غير البيض وما  
 ان يكون غير اسود لزمان يرتقى غير البيض وتقديره الذي هو  
 ابيض اما ارتقاء في البيض فلان اصد الجمابين المفترضين لغافلها  
 واما ارتقاء ابيض فلان اذا ارتقاء غير اسود كما صو الفرض ضل  
 فيه ابيض ولم ازيد ارتقاء غير اسود وتقديره الذي هو  
 اسود اما ارتقاء غير اسود فلان اصد الجربين المفترض ارتقاهم  
 واما ارتقاء اسود فلان اذا ارتقاء غير ابيض بما هو الغرض  
 دخل فيه اسود **قوله** وان سبب ذلك كذب احد الطرفين  
 ايجاد ليلان على المثال السابق ان يقول ملكه غير البيض  
 كذب اسود لام ائمه منه وكذب ائم بيسلام كذب الاخضر  
 وكل كذب اسود صدق غير اسود وهو المطلوب **قوله**

واما محة

راسا حكة اجيما عما على الصدق وليلان اسار اليه بعده  
 فلأنه لا يلزم ايجاد ونظم القیاس هكذا **الصلة** اصدق ما صدق كذب  
 تقدير المخرب وكل ما صدق كذب تقدير المخرب صدق المخرب كذب  
 صدق احد المقام صدق المخرب وهو المطلوب وان اردت تزيله  
 على المثال السابق فهكذا **الصلة** صدق غير البيض يعني ان يكتب  
 اسود وكل ما صدق ان يكتب اسود صدق غير اسود فكل ما صدق  
 صدق غير البيض صدق غير اسود وهو المطلوب **قوله**  
 واما ساقفة اربع فجمع ترکيمها من الستة لان المركب من جزئين  
 كل منها اصفر من تقدير المخرب لام ان ينفرد ذلك التقدير في  
 جنابر تكميل المعلوم اذا يوجد في هذا الجنبر المخرب تقديره ولا يغير  
 ويما ياخذ المخرب لام اعم منه فلابد له من الستة فتنين ان ما يغير  
 ايجاد المخرب لام افيما يوجد لم ثلاثة ايجارا فاكذب ايجار مع المخرب  
 فيما على جزئين والباقيان بالكسوة وكذا مانعة الخلول بما يزيد  
 من تقدير مانعة الجميع واما بغير المركب او لا في التقسيم بغضيئان  
 في المثلثة اما اسود ومانعة الخلول لام اقل ما يتحقق خادعا على الحكم  
 بين طرفين علم بسن **الكتظاظ** المسعد والحق اما اذا  
 اعتبرنا الظاهر فالحقيقة اتصاد توك من القدر من جزئين  
 خوال الطلبة اما اسود وفعل ارادات والكل ما اول او ما ان اولاد  
 او رباع الى غير ذلك من القسميات التي لا تتحقق فيهم الاجرام على  
 العبد والله بوان وبحسبنا التتحقق فالمفصلة سلطنتها  
 انتربه لام جزئين لا يتحقق بالتفصيل واحد والقسمة  
 الراصدة لا تكون الابن سببا فعن زيادة المخرب تقييد  
 المنفصلات فاد اقلنا الطلبة اناس او فعل ارادات في حقيفتان

المنفصلة وذلك لأن الطرفين في المتصلة لما كان أحمد مما طلبنا  
 للمحاجبة متضمناً الماء والضر مطلوب بذلك صار ترتيبهما طبعياً  
 ووضعياً فحسن أن يحيى كل ما اقتضته رتبته من المقدم  
 والتأخر وذلك معمقاً وفي المنفصلة لأن الترتيب فيها حفص وضع  
 فلا يقتضي أصلها بشيء لم يكن في الماء ولذلك انتكلس **الثانية**  
 سامي بن سعير الجملة والمتصلة والمتفصلة حقيقة في المجلات  
 وأسامي السوابيل بذلك فقيل بما لأن السوابيل لا يختلف فيها  
 ولا تصالح والافتراض بالسلب بذلك لأن الإمام سمي باسم ملائكتها  
 اتساعاً لأن الموضوعات تلك الأعلام مستعدة للملائكت هذا  
 وانت خبير بأن لهذا كلها لا يقتضي دلولاً في المعرفات  
 السابقة فالصواب التنبية عليها وأقربها بالتعريف كما  
 ذكرنا من قبل، تسمية المتصلة بشرطه على وفق الوضع العربي  
 وأسامي المتصلة بذلك فجاز لبسها أيها هانى الإخلال  
 إلى قضاياك وعدم الالتفاف بأحد أهاود في استسلام شئ  
 لشيء إلا أنه في المتصلة استلام الوضع الوضع وهو هاهن  
 استلام الدفع الوضع والعكس فعد استسلام **الثالث** مطلقاً  
 الاستلام إنما هو **يوسي موله** والقصيدة **الرابعة** مبنية  
 بمحذف أي يتحقق بذلك **أبي قرول** والقصيدة **الخامس**  
 فيزيماً يقتضي أن أحجز الجملة للإمام وهي من المعنفة رابعة  
 حکوم تلميذه تحكم به ونسبة ثبوتها ونوع ذلك النسبة  
 أو لا يقوى بها وإن الطرف في المقدار إلى لفظين بعد لأن علمها  
 كذا قد يحيى حال لفظ يدل على النسبة وهي الأولى صفة آخر ذلك  
 على وقوعها أو لا يقوى بها تكون المقدار أربعة كما كان العادي

على صعب إنها أسم أو غيره وغيره وأما فعله وعنده وأذاقلت  
 إما أن يكون هذه التي يحيى الوجه وإنما في تلك متصلات  
 مانعات الجمع وأذاقلت إما أن يكون هذه التي لا يحيى ولا يحيى  
 ولا ينسانا في تلك متصلات مانعات **الثانية** **الرابعة**  
 أنا فصال بين كل جزء من الحني **قرول** وفيه نظر لأنها تقول  
 إذا جرى ما يحيى قدره فلا فرق بين الأصلة التي ذكرها في المقدمة  
 ترتكب من خطأين الاستدراك أن الذي جعله من مانعات الجمع  
 لغول فيه الحني معناه إما أن يكون هذه التي يحيى **الرابعة**  
 وغيره إما أن يكون سبباً أو غيره وإنما يكون إنساناً  
 أربعين لأن الماء ليس لها حقيقة لا يجد من ألقافه باحد هذين إما  
 الحجرية وغيرها التي يحيى **موله** إما أن يكون هذه التي إنساناً  
 إما أن يكون إنساناً **السار عليه** سيتصدق عليه الحيوان بغيره  
 حمل أنواع الحيوان عليه لكي حرمه إلى تمام أنواع الحيوان  
 ليقتضي انتحل ملحة جميع الأنواع وعملاً سدalan القضية  
 صحيحة تكون حقيقة لمانعه جميع أذنيد الجنس لا يجمع أنواع  
 الجنس فيه ولا تقع عنه **واجبي** بمعنى أن الماء ليس إنساناً  
**السار عليه** سيتصدق عليه الحيوان بل المراد به نفس الحيوان  
 إن المفهوم الخالي الذي هو حقيقة الحيوان والأسارة ذهنه  
 والماء لا يحمل إلى تمام المفهوم أنواع الموجدة وهو معرفة  
 تترافق بالأنواع المقدرة **قرول** إن يبعد الماء وهو حمل جملة  
 على المعنفة المتصلات إذا لا يبني الفعل مطابقاً لامانيفه  
 ملحوظ كما نشرنا في **يوسي تنبه** **الأول** تقدم أن  
 المتصلة لما يحيى مقدار **نيل** عم يحيى صلة كذلك في جملة

في اللغة العربية هذه المقصورة إن العرب تستعمل لفظهم هم وللآباء  
 تلك الربط مع أنه ليس كذلك لأن الرابطة عندما يأتى بغيرها  
 الاصغرية بل حرفة الرفع لأنها أقل تمايزاً يزيد على سبيل القهاد  
 بل صرفة اصغرياتهم فيما منه الربط والأسداد وأقل تمايزاً عام  
 بالرفع ففي ذلك فالرابطة هي الحرفة الأصغرية تكون لفظة هو غير  
 سوسيمة وغير مستعملة في لغة العرب الربط ما لا يتعين أن يكتفى  
 على أحد من المحصلين ألا وهو قولنا زيد هو عالم عند أهل الفتن  
 سببه أولاد لالة له على المنسبة أصولاً وان ازيد ما يسمونه  
 اصطلاحاً ضمير الفعل والعماد فهو أن يفيد الحصر والتكميل وتحقيق  
 إن ما بعده خبر لافت وكل دلالة له على المنسبة أصولاً وأحياناً  
 ينال الماءان لفظاً وهو منقول من معناه في لغة العرب إلى الربط  
 والناقل له الدوافع لهذا العن لانه لما كانت لغتهم الفارسية  
 واليونانية وكانت يعبرون عن الربط بـ معرفة لغتهم تهتم  
 في اللغة الفارسية وارادوا التعبير عن هذه الفن بلغة العز  
 ابدوا ما كانوا يفتق لغتهم بما يوافق لغة العرب فابدأوا به است  
 من اللغة الفارسية يصيرون يسيرون فقوله كثيراً مختلفاً في اللغة  
 الصربية أي المعتبر من هذه الفن **قوله** والربط المفترض  
 عطف صراحته على المعرفة عند صرف الربط **الخاص**  
 إن الجملة إن كانت فعلية استعملاً بمعنى الرابطة ولا فإن كان كلاماً  
 مستعفاً كذلك عند الاما واسحب أن لا يتصور بالرابطة لأن المجموع  
 المستقى لأجل ما تضرف من المفهوم مرتبطة بالموضع خلاف المأمور  
 فإنه أوضح إلى الربط إذا لم ينى معه يعني هنا أنه جاص عليه  
 ماذكره اليوسين **قوله** معنى المسؤول هو الأخطاء والمأمور

أربعه لكن استعملاً بالقطط الماء على وجوب النسبة أو لا وجوبها  
 من المقطط الماء على ما الاستلزم أول الماء ضرورة دون  
 العكس فالجذان سوى الموضع والمجموع بغمان من لفظ واحد  
 مطابقة أي والمتراهما يحملان أحرازاً واحداً طليباً للاتصال  
 الخضرت المقصورة في ثلاثة أصناف وهي يوصي  **قوله** وليس  
 المقطط الماء ثم ما يتضمن أن المقطط الماء مراجعة الرابطة  
 اسم للنسبة لا وجوبها أو لا وجوبها وليس كذلك لأنه اسم  
 وجوبها أو لا وجوبها إلا ما يقدر **واحد** يان قوله  
 الماء عليه يعني به طريق الالتزام وإن الضمير يعود على  
 النسبة على تغيير مضافين أي على وجوبها أو لا وجوبها  
**قوله** رابطة الرابطة هي المصل هي النسبة بين المجموع  
 وال موضوع وسمى المقطط الرابطة للدلالة على النسبة الرابطة  
 من سمية الماء باسم المدخل التي يوصي  **قوله** ذلك فلقططها  
 تسمى رابطة تسمى غيرة مائية وهي أدلة في قلاب الاسم لم لا يتأتى  
 على معنى غير مستعمل وهو النسبة كتوقفها على أحد المطرفين  
 وقد تكون الرابطة في قالب الكلمة كذلك في قولنا زيد يكان قايمياً  
 وسمى رابطة زراثة ولآخر في الضمير المجموع الرابطة بين  
 إن يكون للكلمة أو الكلمات والقيمة وكذا لم لا يفرق في الكلمة  
 المجموع رابطة بين أن تقدم على الجزئين نحو كان زيد قايمياً  
 أو بتوسط حوز زيد كان قايمياً أو تناقض حوز زيد قايمان التي  
 يوصي  **قوله** بالإعجاب والسلب الماء للنسبة والمراد  
 بما أهنتها الواقع واللاواقع الارتفاع والارتفاع يعني ادرك  
 أن النسبة واقعة وليس بواقعة **قوله** كثيرة ماحرف

وان كانوا ذر قواميهما في المصطلح بين ذات الموضع افراده  
 وحقيقة وصفه وبنوته وشوانه **قوله** الثالث الموصوف  
 به اي بالموضوع اي بهمومه وحقيقة مثلا اذا اقلنا كل انسان  
 حيوان فنالك افراد انسان كذلك بعدهم وصلوا وحال كل ذات  
 للانسان وحقيقة اى هذا الموصوف الذي هو الحيوان الناطق  
 وعذلك الموصوف بالانسان اي المني المتصف به وهو  
 في الخارج افراد الله كورة وهي الله هي تعمق اهل فتايرها  
 وفعوالمعينا لكي تعيق هدا العين المقول ملوك عثمان الانسا  
 اهنت يوسي **قوله** الرابع مصدق عليه اي جميع ماصدق  
 وفوكه من غير المفاتن الى كونه حصيقه له اي الموصوف  
 ذلك وقوله هي بفضل تخت الحكمة اى حتى ان واسع واحد  
**قوله** هو المراد عمل ما اصططع عليه اهل المطلق جعله الامر  
 الرابع وهو المراد بلفظ المحصر مع بعمل هو الامر اصططاع عليه  
 اهل المطلق يقتضي ان هذا اتفاق عليه من المدى ذي وسروع  
 المسمى وهو مصدق **قوله** مثلا ليس ذات الموضع  
 وفهمه **قوله** ليس وصف الموضع وشوانه اذا لا تعرف  
 المذاي لا به كما يعرف الكتاب يعني انه سواباته هدا الغواز  
 غير المذات وكل انسان كذلك اذا لم يدوسه وصلوا والانسان  
 غير ما يعيشه كل من يخلي لا افراد او كانت جزءا من المجموع كل حيوان  
 حاس ان الحكمة اى ضاع على زيد وعمرو ولا حق ولا غور  
 والجواب اجز من حقيقة اى كان خارجا من وكل كتاب كذلك افان  
 الحكمة فسد ارضها على زيد وعمرو مثلا والانسان تخرج عن حقيقتها  
 فربما الجملة من مقدرين وها اتصاف ذات الموضع بصف

**قوله** معنى الجملة ومعنى المراطة يعني ان التفصية لا بد لها من  
 نسبة في المعنى وبذلك تكون قضية ولا بد لها تلك النسبة مما  
 تكتب بحروف اواسطة او حجرات اما لفظ المراطة فليس بالازم  
 ذكره كما مر وله الفرض الجملة كما يساوي انتهي يوسي **قوله**  
 اختلافوا في كيفية صدق الموضع اخذ كل المصنف من صدق الموضع  
 من المذاهب ولما صدق وصف المجموع فقد يكون بالضرورة  
 او الامكان او غيرها من الجملات الثالثة انتهي يوسي **قوله** بالامكان  
 المراد به ماقابل الامتناع لاما قبل الفعل الذي هو المعرفة انتهي  
 يوسي **قوله** كل كتاب انسان هذا المثال اي يصح الماء على مذهب  
 الفلاسفة السادس المحن والملايكه **قوله** ولا ينفيها من  
 سائر الجمادات فيه نظر اذا الفعل المذكور هو صادي الجمادات الا ان  
 ينفي نفيها انتهي يوسي **قوله** الذي هو اهم الغرق بـ الامكان  
 والفعل والحقيقة ان الامكان يعنيها ان الفعل يعين العقوبة **قوله**  
 وعلى وجه الاشكال كلام العالم الاول اي الدهون لما يهودون  
 الفتن او لا يفعله ارساط وليس بمعن المرة وضم الراوى مصدر  
 الامر والسكندر والعلم ١٤ ولو كان اقبل بمعنى النبي صلى الله  
 عليه وسلم **قوله** تابع لجملة صدق المجموع يعني فان صدق المجموع  
 بالفعل فالمعنى صدق على اهفاده بالفعل وكل اشي صواب  
 وان صدق المجموع بالامكان فالموضع كذلك يحول انسان كتاب  
 فنات صادق بالامكان والانسان كذلك وفقه المقول منه  
 فهم فليس الحميد متفرد به انتهي يوسي **قوله** المخدلان  
 ارسد هو من عمل المالكية وقتل بكفره وصوص اصبع الالتفisme  
 المشهر انتهي **قوله** ذاته وحقيقة المطف لفسيري هنا

ووجهه أنه لم يرد بالذات ماداً ذكر في الاصطلاح بل اراد معناها  
المغارب في عين هذه الحال ولانك أنها تطلق على الحقيقة المألف  
ان قوله الاختال الرابع هو اراد بذلك المصروف بجملة هو  
الذى اصطله عليه اهل المنطق لتفصيل ان هذا استغنى عليه  
كما تقدم وقد نقلت ما مررت به لكتل وحوالى المدر على  
طريقية اجمل ما يراد باهل المنطق ارباب تلك الطريقة فجعلت  
باعيها رانه لما تسع بطلان ارادة المفهومات الملازمة او عدم  
سبعين الحاضرة الرازة في الرابع عند حوايل ان المصدم به كذا ماضي  
بها اراده افراد فعطا وقد ذكر ابن منظور ان ارادة المفهولة  
ارادة الحقيقة وهو غير صواب و كان المصدم بذلك ترتكب ولكن لا يهم  
له المقصود الا انه كره ولا يخفي على كل ان الذي ذكره سرور المفسر  
اصدر او وضع و اقرب الى الحقيقة ائمه و اوصي **قوله** وهذه  
المثال في وجوب الكذب المأمور وذلك لأن موجب الكذب في الاول  
و صفت المقلوق بوصف المشخص و في الثاني وصف المشخص  
بوصف المختار **قوله** وإنما منعوا أن يراد بالمعنى ذاته  
إيه و صفتية لآن ذلك ينبع في العياس أنه راجح ما أصدره لأن  
قول كل **ج** وكل **ب** معناه على هذه القدير صفة **ج** صدقة  
ملياب و صفتة **ب** صدق ثلثها او لا يندرج في الـ **ج** المأمور  
صفة **ب** والصغير لم تستأن **ج** صفتة **ب** متى يدرج  
في الـ **ج** ويصدق عليه الـ **ج** لكنه اما استأن **ج**  
صدق عليه **ب** كما ذكرناه قول المصادرية لافساد جهوان  
وما حقيقة الحسوان فرس هو فرض من شوال ولا فرقوا سدة الصورة  
 ايضاً لعدم تلبيه الـ **ج** انتي يوسي **قوله** فلا يسعدك الحكم منه

الموصوع واقتضيات الموصوع بالتصاف المحمول للدلالة تقييد  
والذى يحيى كل **ج** بـ **الذات** المتصفة بالحقيقة صفة  
عليها الباءة حقوقنا الذات المتصفة بالحقيقة هو المقدمة  
الـ **ج** ولـ **الحقيقة** وكونها صفتة على الباءة هو المقدمة المألف  
المخبر وفقها كل ثلاثة اقسام ذات الموضع وصدق وصفه  
عليه وصدق وصف المحمول اصاداته الموضوع على المدار **ج**  
ما فراد الشخصية التي تتصدق عليها العنوان اذا كان نوعاً  
او ما يساويه من الفصل والخاصية وافراد الشخصية والنوعية  
ان كان جنساً او سراضاً ما ما فرق كل انسان وكل صاحب كل كلام  
فيه مليء بغير وظيف هؤلئك صوان او ما يساوي  
كل الحكم فيه مليء بغير وظيف هؤلئك صوان من الانسان والغير وغيرهما قال العظيمون  
الحقائق النوعية من الانسان والغير وغيرهما قال العظيمون  
الى اضل من قصد الحكم على افراد الشخصية وهو قوله  
الي الحقيقة لأن اتصاف الطبيعية النوعية بالمحولين بالاستقلال  
بل لا تتصاف بصفة من المخصوص به اذا وجد لها الباقي صفة  
انتها فعدا قسم من هذه الظاهر ان المسمى بالذات هو افراد  
قطط اسافي النوع وسفويه وظاهرها على الجنس والغير من العالم  
فلان الحقائق النوعية على القبول بارادتها افرادها وليس  
هي حقيقة وان المقصود من الموضع افراد الشخصية  
اما وصفها واصفها النوعية على القبول وعلى كل حال فالمعنى اي  
المطابق الذي هو الحقيقة غير ملزمه فعموداً وليس من افراد الشخصية  
والنوعية فعمل المصادر **ج** من وجهه الاول انه جعل الذات  
فيما تقدم صرداً فالحقيقة وعديان المعرفة بهما في الاصطلاح

الله اي من الاوسط اي الاصغر **قوله** جوز ان يكون ايجلا يصلح  
 ان تكون نلة القدي انا علته عدم الامر **قوله** ماحقيقة  
 الاشان حيوان وما حقيقة الحيوان فرس ما اسم موسم مبدئا  
 وحقيقة ضرب مبتداه وف والجملة صلة ما وحيوان عندي في  
 ما اول وفرس حذيفي الى الى الذي هو حقيقة الانسان  
 حيوان والذى هو حقيقة الحيوان فرس والكلب مبنطة  
 لحل الا شخص فيما على الامام **والجبي** ما المراد وما حقيقة  
 الحيوان قد يبيه بالقرن وهذا المذهب ذكره ليس نفي لما ياس  
 بل المراد من العياس واصل نظر العياس فحة الانسان  
 حيوان واحيوان فرس ولعوارد العياس على نفي الاصيل  
 وترك الصريح بان المراد لانه موضع المسألة لكان اوضاع  
 واخضاع **قوله** للكفر موضع موضع الى غيره شرارة مثلا لو  
 كان المراد من الموضع في قوله كل انسان حيوان الوسوف  
 بالانسانية انه لهذا المهم المطل لكان لا يجيء من موصوف به  
 وموضع اضرى يصرف به ويقول مثل بعده اين الموضع اضرى  
 وفعلا احرى يتسلسل انتى بوس **قوله** اذا انتي حقيقة في  
 الجملة ايجلا تعلم المدعى على التعرفي بين المارضة والحقيقة  
 كما فعل فتوى وهو مناسب في هذا المجال غير انه سيسوفى  
 الكلام عليه هنا بعد خلاصته آلى ان يقول به صاحها انتي حبيبي  
**قوله** الا ان الافتدا انتي لوقدر وجودها اخضران مجازيف  
 لدالله حواب لوعليه **قوله** بالضدرونة والد وام اباللامبة  
 والعياس الكيفية بما ذكر من قبل العياس العيام بافراد ويعبر  
 ان تكون للتصوير **قوله** لغير المحمول بان قيدها وقت او بوصف

الموضع

الموضع او قيد الصدور بذات الموضع كما في الصدور بذات  
 الموضع عيشه المطلقة التي موضعها غيرها في مسامي  
**قوله** او عيشه ليهم ملطى على قوله بالضدرونة والد وام وعابر  
 الضدرونة الطلق والد وام الطلق كراسياي **قوله** كذلك اي  
 مطلىين او معيديين فالصورتان متدرجه مطلقة او معيبة مطلى  
 مطلقة او معيبة مطلى مطلقة او معيبة د رام مطلق او معيبة  
 اطلق مطلق او معيبة **قوله** ما دفعكمول بان التسمى تسمى  
 كافية النسبة مادة محمد ص مطلاح لان مادة الشئ خالك  
 منه ذلك الشئ **قوله** اي جارية او سائدة من قبل نسبة  
 المقل المطلقي وانما الاتم قضية ايه كذلك الضمير للمقصود وفي  
 ان يرجع للقضية ويكون اظاهر في عقاب الاصمار **قوله** فيمن  
 هنالك تمسك ما ذكر لا يستحسن سرقة الشخص ان  
 المقصية التي تذكر تذكر بما ذكر اهنا بتشخيصه هو  
 ما ذكر فكان الواجد ان يقول قد يبيان القضية ايجلا **قوله**  
 خلافا اي النسبة **قوله** وهذه النسبة ايجلا ناف على  
 ان يتعول وعده الالتفافية ايجلا **قوله** الكاتب صاحل ان  
 فيلان عنوا بال موضوع المسووب الى المحمول الى ضيق المحقيقة  
 وعموم صدوق الكاتب مثلا في المثال فلاتهم النسبة لاستثناء  
 حمل الفرد وان مسوابه فهو مسو و فهو مسو الكاتب في المثال  
 فلا حماه للتعجب بال موضوع لا انه صار محولا لا موضع **والجبي**  
 بان التعبير بال موضوع والمحول اذ اك بالاعتبار ما كان انه لم يجي  
**قوله** الانسان صوان ايجلا المثل لعدة ايجلا تفتقده  
 النسبة لظرف ايجلا نسبة المحمول الى الانسان ضد ورتبة

واكذل نسبه الحيوان إلى الإنسان لأنها مكان لا يسمى أنه  
 يمكن أن يكون إنساناً وشيء وحيوان بذاته ادلة  
 لا إنسان حيران بالضرورة صاحب عقله الذي قوته الحيوان  
 الإنسان بالضرورة لا زبي قوته العذبة الحيوان إنسان وهو  
 ضروري لأن الإنسان من أول الحيوان البشري **قول**  
 وأما في المثل مترافقاً بما يحيط به مثل عليه سوابق الكلام  
 ولو احتجت إلى أمثلة نسبة كل من المضبوط والمحظوظ  
 من الأشياء قاصراً رغم جهده وأما في السلف فغيره زعموا له  
 يقول السلف أخوه **قول** فنحو يأكلون السلف ممكناً أنهم أخوه وقد  
 يضع سلبه كل منه أعنده عن الإنسان ليس بمحظوظ بالضرورة  
 وكذا العكس أنتي توسعي وتقول وتشترين أن يقول الكاتب  
 إنك مسلم أن سلمك الافتراضية بالأسنان **قول** إذ كل مفترض  
 إنكم من أن يأكلون بوجوهكم أو معدوماً **قول** إذ لا واحد  
 بين الفتن يصل إلى لا يحيط بهم ما يحيط بالضرورة  
 ومقابلها الذي هو الافتراض العام مستباحاً تقدراً على ذلك  
 فالمساوي لافتراضه وكله كذلك الضرورة وهذا الحال  
 أباً وجدها خصاً بهما ولذلك الافتراضية أصل ضرورة  
 ولا ضرورة والباقي هو المكان العام على ذلك استمر فقبلها  
 تقابل المساوي للافتراض ونفع الأعنة القدم وحدان ثالث  
 وأما في الأشياء فالآن لم يلزم بمقابلة الضرورة وهو اطلاق على  
 ما يستقرق فتقابلاً بصاف تقابل المساوي للافتراض فنفع الأعنة  
 لعدم وجود آنفالها استغنى بالضرورة ونفعها على باطن الضرورة  
 ومقابلها أولاً هي ولكن وهو افتراض ثالث أن الإنسان بالضرورة

الكيفيات

الكيفيات هي الضرورة ومقابلها الضرورة ومقابلها  
 الضروريات التي قوله والصلقات بيان لها أنواع الارجعية  
**قول** الضروريات المطلقة سميت ضروريات لأنها مطلقة  
 الضروريات ومطلقة لمقدم تقدير الضروريات فيما يوصف أو  
 وقت فالضروريات المطلقة فادن هي التي تكتفي بها ضرورة  
 ثبوت المحول للوضوء أو بضرورة تسلمه عنه ما وامت  
 داته ومثال الأولي ماذكر المص ومثال الثانية الآتي  
 من الإنسان بمحظوظ بالضروريات عند الجمود إذا  
 اطلقت مثل سلطان سلطان سلطان سلطان سلطان سلطان  
 أو غيره زلي سلطان سلطان سلطان سلطان سلطان سلطان  
 ابن سلطان على إنما إذا اطلقت يعني لا يتحقق حتى ازيد عنها  
 فتحت بدماء ذات الموضوع كما قيد ذاتها ولو في عمارتك الكافية  
 وكلام المص يليل اليه لاسته المطلقة يترتب الوصف كالآتي لما ذكر  
 فإن تحرك الأصالح ليس بضروري لكن ذات الكاتب من حيث  
 هي بل سمعت الصادفه بالكتابه وسميت هامة لأنها من المطردة  
 الخاصة كما يسرع بذلك وهي تطلق على امورين عند اعتمادها ماصدر  
 فيها ضرورة المثلثة **قول** تتحقق الضرورة لولاه ما كانت  
 الضروره وهو الذي ذكره المص والمثال يعلمه فيما يصرحون بالمثلثة  
 في جميع اوقات الوصف انهم من اذ يأكلون للوصف دخل في تحفظ  
 الصروح ام لا وهذا امر من المأول لصدقيها معايني خذل كاتب  
 تحرك الأصالح بالضروره ما واجه كاتبها ان تحرك الأصالح سرت  
 بالكتابه ولو هي ولكن وهو افتراض ثالث أن الإنسان في الضروره  
 ما واجه كاتبها فـ **قول** الثانية ثالثة في جميع اوقات المثلثة ولذلك

مشروطه بها المثبو لها ذات الكاتب وإن لم يتصف بالكتاب  
**والخاص** — إن ذات في هذه الضرورة ذات اللسان أو لغة  
 إن كانت متعلقة الصنور وذوات المحمول مطلقاً أي من غير أن يترتب  
 في ملتها وصف في المعنودية المطلقة وإن علة لأمظفالها على بعد  
 جمع أو قات الوصف في المسند وطه بالمعنى الثاني وإن يكن  
 ملة أصلاب الوصف هو العلة في المسند وذه بالمعنى الأول  
 إن النبي يوسي **قوله** لا بد من مفارقة الوصف الأدبيعها الصلة  
 الذي تحدث به بالضد وذات المعاشرة لا بد أن يكون وهو مفارقاً  
 لها ذات أنها صنوع وذلك أنه لو كان دليلاً له وصف المحمول دائم  
 بدوام الوصف لكن وصف المحمول وإن ذات الموضع وقد  
 كان لا دليل يحجب ذات دفعاً احتجز وتنسى هذه مسروطه  
 لما تقدم و خاصة لأنها تحيط بما يترتب على دوام الوصف لل ذات  
 بخلاف العلة ذاتها تحيط الدوام ويندمي النبي يوسي **قوله** وقتية  
 التي تحيط وفترة لتفيد الضرورة فيها بوقت معين و مطلقة  
 لعدم تقييدها بباقي الدوام عند مفارقة الوقت و إنما **السا**  
 سوجية **ما ذكر** المصراي و سالة لا شيء من إنسان سالك  
 أصلاب الضرورة وقت الكتابة التي يوسي **قوله** منتهية  
 إن تحيط مقتنة لأنها لا يتعين وقفيها أي وقت الحكم فيما يحصل  
 كل وقت فكل مقتنة في سطيرها وقارات و مطلقة لأنها تقييد  
 ببقى الدوام التي يوسي **قوله** دائمة و مطلقة تحيط دارمة  
 لاستكمالها على الدوام و مطلقة لعدم تقييد الدوام فيما لو قلت  
 أو وصف التي يوسي **قوله** عرقية عامة تحيط عرقية لأن  
 معناها دلوك غلبة بالعرف فاما إذا قلتاني الموبيه كل أكل

تدرك

تدرك الفرمادا ملائمة هذا الحكم بقتضي العرف مسو الفرضي  
 العقل وجوبه أيضاً تكون ضرورة المهم فالإضافة لهذا المعنى  
 مما يفترض فيه تحيط عامة لا يفهم من العرفية  
 الخاصة كما تفترض التي يوسي **قوله** عرقية خاصة تحيط  
 عرقية لراس و خاصة لأسافحة تحيط احتفال دوام الوضى  
 فاحتضنت بعد الدوام محلان العاشرة فلما تحيط الدوام و عدم  
 والوصفت في هذه الخاصة لأبدان تكون مفارقاً لما صرفي المسو  
 في الخاصة وما المابوجبة و سالية لها تبادرة لا بد أنها التي  
 يوسي **قوله** فيه خل في مطلقة و مقدمة خمس قضايا كان  
 العاجب أن يعقل وهي مطلقة و مقدمة حمسو قضايا الـ  
 يلزم و حول التي من نفسه لأن المكانت لها الحمس وكله افعال  
 فيما بعد و فيما يأتي و **يجاء** بيان المعني فيه خل في  
 فهو عامل واحد من خمس قضايا **اعمل** إن تحيط  
 غير متنعة أورد عليه أن المكانت في هذا المعنى لا تقاد بالضرورة  
 تقابل التي المساوية المفترض لاعتراضه فتجعله ضرورة ذاتها  
 المعنى و **لوجه** — إن هذه المعنى ليس معتنها المطابق  
 بل لازمه و معتنها المطابق سليم الصنور عن الخاصة  
 أحوال فلكل ذلك هذا المعنى المطابق لازم للمعنى المتشعب فلكلها  
 لازم ويلزم فصح قوله فيما يحيط فتنقى الضرورة فإذا في نفس  
 تحيط لازمه **قوله** إن من أن تكون تحيطها ضرورة يحيط  
 يعني أن الأشكال العام صور عدم امتاع وجود النسبة وإن  
 إن هذه التي استلزم صحة الوجود وإن من أن تكون ماضاً بالفعل  
 ضرورة يخوكل إنسان هيوان بالضرورة أو ما يغير ضرورة

خوك كل فلك متحرك دائمًا وأصندوس يا ولاد يا حوك كل انسان عايم او  
 غير حاصل اصل الحوك محل فلك ساكن بالاسكان العام ومن صدأ  
 تعلم المكنته العامة اهم من تغير هامن الصدر وربات والمواطنه  
 او المطلقات كما ستره ان سارته تعالي انتي لوسى دخول الله  
 او غيره فهو احباب راعي ان يكون واقعا ولا يفرقه واما اينما  
 ايج متال ما نعوض نسيته مكلن بعض الاصنان كاتب بالاسكان  
 العام نعيض لاسني من الاصنان بكتاب بالاسكان العام نعيض من  
 لاسني من الاصنان بكتاب بالاسكان العام ومتال ما نعوض  
 نعيض دائم بعض الفلك متحرك دائم نعيض لاسني من الفلك متحرك  
 بالاسكان العام ومتال ما نعوض نسيته ممتع بعض بعض الاصنان ليس  
 بخوان نعيض كل انسان حيون بالاسكان العام فان **قول**  
 كمعنون نعيض المكنته مكنته احرب او دايم وقد علم ان نعيض  
 المكنته انا هو الصدر و**قل** **لاني** هذا من المتعوض  
 المصطلح عليه حرب يعني فيه الصدورية تتصدى احدهم  
 القضايان وذلة باضربي واما اس يده ابيان بمحاجف كيف  
 النسبة واما صدقت القضايان معافى المثالين السابعين  
 بعدم محارب سراط المعيض انتي لوسى **قول** فتعي الصدر و  
 انك هذه انا ظهر الى القاعدة وهي ان سلب الصدر ورقة من  
 الحابن المخالف تكرف العصبية امكان عام في الموقف فالملته  
 اون هو الحق يعلم فيها سلب الصدر ورقة العلامة عن الحابن  
 المخالف للحق فاذ كان الحكم على المقصنة بالاجاب كان معنها  
 الحكم سلب الصدر ورقة عن احباب المخالف له وهو السلب  
 وان كان الحكم بالسلب فيه كان معنها الحكم سلب الصدر و

انها

اضاعت المخالف له وهو احباب ملا اذا قلت اكل فالمتحرك  
 في الاسنان العام كان معناه الحكم بان سلب الحكم عن الحركه  
 ليس بضروري واذا قلت لاسني من الانسان بكتاب بالاسكان  
 العام كان معناه الحكم بان ايجات الكتابة للسان ليس ضروري  
 انتي لوسى وتقول اسكن عام في المواقف ايديلز من اسكن  
 العام في المواقف قيمة المواقف فهو الامكان العام اللازم سلب  
 الضرورة من المخالف انتي لوسى **قول** مكنته عايم سرت  
 مكنته لا صوارها على الامكان وھو تكون النسبة ليست بستة  
 كما در عايم لا يهان عم من المكنته الخاصة كما تستغرق انتي لوسى  
**قول** مكنته خاصة المكنته الخاصة بد عمل مكنته عايم سرت  
 بعض كل انسان كانت بالاسنان اصحاب على كل انسان كانت  
 بالاسنان اصحاب على العام والاسني من الاصنان بكتاب بالاسنان  
 العام **قول** بالحيات هي صفة توجهت لمن قانت به الحسي  
 والحركة **قول** عنه تمسايكه اوراح اشاريه لك الي ان الدوح  
 ليست في الحيات ولا املز ومهما علاقه لجتمعه عادة ويصح بعد  
 افتراقها وتقوله متسايكه اوراح كانه يسرره الي ان  
 الارواح اجسام لطيفة تشنك بالاجسام الكثيرة استكمال السا  
 يابوعدها ضرورة هذه الاصح **قول** عنده التكفين على انتي لوسى  
 بعض **قول** كل صرم فهو من عدم بالاسكان العام **قول** كل اكل  
 للعقمت له عادة ذكر المقتنات لي فهو من قليل الحد ولاميما  
 وجبل له عادة حايل من اكل المفروم ومن اسم العامل وفهي  
 بعض النفع من خط عادة بالنسبة ونطليه في طرف لقتنا  
 وله صلة المقتنات والضمير للأكل انتي **قول** جميشه

والأيكان امرأ زاد بعده الحكم وله أكنا جهتين وإن كان المصادر  
 هم الفعل وهذه الأطلاق التي يوسي قوله فعلة أي ثباته  
 بالفعل سائدة بما في الحال والثبات والاستقبال قوله مع  
 المتصدر كان لا ولأنه يادة لكن له قمع تقدم أن قوله مع المتصدر  
 من حلة وجه التسبيه قوله وجودية لوجود النفس  
 أو سلبها بالفعل وسميت لادمية لمعنى له بالآد وله مكة  
 من العجوبة باللاضد وربما أنتي يوسي قوله إن غير واجبة  
 عقلاً أيها في أن السباع قال بوجو بما وكل العادة أنهم  
 قوله اللاضد وربما حررت عادتهم بالتصدر للأدائماته  
 واللاضد وربما وصله لأدائم ولاضد ورقماً وظل على علمها  
 صرف التصريف قال أبو عبد الله السدري له يجوز في الغريرة  
 راعي نقلوه بذلك من اللغة المترجحة عنها بالعربيه قال  
 ابن ملزوف ١٢٠٦ ولأن يقال جعلوا الأدائم واللاضد ورة  
 اسمين ماءدة القضية وليس يعلم ذلك إلا دخلوا إلى أنه يوسي  
 قوله حقيقة مطلقة ملائكة وحقيقة مطلقة كما ذكر مكتبة  
 وقتها وما الفرق قوله سعة عشر قال الص في المتن  
 بعد أن سردا العضايا السعة شرعاً فيه وصناك وجهمان  
 سزيدة تظهر في فضل النافع وهذه الموجبات تنقسم  
 إلى يسيطة وهي ما ليس في آخرها القيد يعني الدواه أو في  
 الصندوره او حخصوص المكان والمركته وهو ما فيها القيد  
 باحد الملاكه ونفي الدواه بدلاً عن مطلقة عامة ونفي  
 الاضد ورقه به على مملكته عامة والأيكان الخاص بعد على  
 مكتبين عاقبتهم فكل سرتهم فيها سوجهتان متضمنتان في المـ

مكتبة الفرق بين الحقيقة الممكنة والمملكتة الواقعة إن الواقعة  
 مراجعي فيها ذلك يعني وقوع السببية في جميع الوقت والحقيقة  
 غير مراعي فيما ذكرت في غيرها من الواقعة قال الموسى يعني  
 على المقد من المكتبات الممكنته الأخضره والمملكتة الاستقبالية  
 ذكر لها الكونجي في الجمل إما الاختصاصية وهي التي يسلب منها جميع  
 الصندوريات بحسب الدايات والوصف أو الواقعة المعينة او غيره  
 من الظرفين في الحال فمعنى كل انسان كاتب بالامكان الاختص ان  
 الكتابة لا يكتب له في الحال ولا يكتبه الا يكتبه ذاته ولا يكتبه  
 وصف الواقعة معين او غيره وإن كان السبب بحسب الاستقبال  
 ايضا في الممكنته الاستقبالية وصالح المكتاب كانت بالامكان  
 الاستقبال والمساكن استفهام عن هاتين لأن الممكنته كما قال  
 ابن سروج أهلوا الحديث بهما أنتي قوله المطلقة سميت  
 مطلقة لأن المطلقة في الأدائم تعني مجده من الجمادات وعن  
 بهذه المعرفة تع الفعليات والمكتبات غير إنهم اصطلاحاً على  
 تخصيص اسم المطلقة بما كانت تسميتها فعلة وسميت عادة  
 الاماهم من الوجوديات فإن قوله المطلقة اذ كانت المطلقة  
 هي مالم تقييد بحمة فنها ان ليست من الجمادات فإذا قيل بعد  
 منها قوله اما في الاستقبال يعني كل ولمسانة عنها وأما  
 حيث فهو حالاً لشيء الفعلة يعني موجودة من حيث أن  
 مطلقة النسبة يعني لما ذكر النسبة تكون مطلقة واما مكتبة  
 فنقيدتها بما يفعل بوجهه فكانت سوجهة والاحتضان  
 ان يكون بحسب ليس معناه الا ان صاروخ على ذات  
 اعم من ان يكون ذلك الصدق بالفعل او الامكان فكل من الفعل

على الوجود وما أبسوه هو المتأخر لاستفادة بعدها ولو  
 القلب بالغرض بغيرها لم تقبل هذه المقدمة التي يوسي **قوله**  
 نمير معتبراً في كون النسبة ضرورة وقواله  
 الضرورة اللاحقة إذا اعتبرت ضرورة الضرورة لأنها الحقيقة  
 عند عبارته المحول التي **قوله** لأنها معلوم الأولى  
 هذه الآلة **قوله** إذا التي كان الوجود في المثال قوله  
 من تقييم كالعدم **قوله** هذه العبرة هو بالضرورة مادام  
 موجوداً أو ممكناً وهو ما يدركه لأنها يتدارك من العالم موجود  
 بالضد من مادام موجود الضرورة الدائمة التي تدرك  
 مقابل الجوان الذي في قييم حقيقة في الواقع المحوار  
 الذي تفارق العالم حال استمرار وجوده مع أنه لا يدركه  
 مطلقاً فقدم اعتبار الضرورة في جانب المحول في هذه  
 القضيةتين ليس العدل بأن التي لا يدركه فتقىنه  
 والآيات التي ذكر **قوله** في بعض الأحوال هو استقرار  
 الوجود في المثال **قوله** كيف وجود العدم الذي أرى كيف  
 يفارق الجوان الذي يمكنني في بعض الأحوال والحال أن  
 جوان العدم لا يفارق الممكنات ولو في أزمه وجودها  
 أعني أن هذا الممكن لا يكون في واستهانة إنكاره وكميلان  
 يكون للتعجب على حد قوله سبحانه ولعالي كمال التفرد  
 بالله ولكن أسوأ في حمل **قوله** العدم من لا يزيد الوجود  
 وكان عليه أن يزيد في القافية أو عدم الممكن في مقابلة مثلاً  
 يعنى أنه لو قدر راجح تقدير جوان العدم في حال أزمه  
 وجود الممكنات أي كما سمعنا ماذكره السوفسطائية **قوله**

مختلفتين في الكيف التي وكان الأولى أن يذكر هذه في السرح تتها  
 للفايدة **قوله** لأن هذه التصريح بالمعنى وهذا في القضية  
 المقطبة وأما الفعلية فيفهمها المعرفة التي أدركها المقلوبة  
 تلك القضية **قوله** قد يكون مواقعاً وقد تكون محالاً التبرير  
 للحقيقة بما يترافق عليه من المعرفة لأن المعرفة والخلافة  
 أنها هي بين المعرفة المفهومة منه والمعرفة في نفس الماء  
**قوله** والارتفاع زال على المدعى أنه أما ممكناً تخلمه وهو  
 الذي أدعنته المعتزلة ولم يجد أحداً امتناع تخلمه **قوله**  
 وتحولنا في الجهة أن الأصل أن أي ما يفيد أن إيجاده أكمله  
 لم يقل ذلك فيه صراحة **قوله** الضرورة اللاحقة إن أسرار  
 بذلك إلى أن الضرورة فضمان سابقة ولا حصة أبداً السابقة  
 في الحالصلة من جهة الموضوع أو وصفه أو امراضه كالوقت  
 وهي المقدمة في ظاهر وإن اللاحقة في الحالصلة من  
 جهة المحول وهذه لغاية هنا لأنها معلوم أن النبي مادام يقيناً  
 بسيء فومن يتصف به ومادام من مثل شأنه فهو من ليس عنه  
 من غير حاجة إلى تقييده به بل وسن لم يعرف الغرق نبيه  
 الضرورة في السابقة واللاحقة ربما وقع الاستئثار عليه  
 في الممكن فيجعل واجباً فيفعظ الحالات ويستند التزاع  
 ستلاً واقام المراهق على أن العالم ليس بواحش الوجود  
 بل يمكن له ذات فنقول المعتبر من العالم حال وجود واجب  
 الوجود والأجزاء عدمه حال وجود وهو محاذ وحال عدمه  
 واجب العدم والأجزاء وجوده حال عدم وهو حال فيكون  
 يكون ملائكة المحوا **قوله** أنا بقيناس الوجوب هو السابقة

انته **قوله** وهذا معنى الجواز العقلية المقدمة والمرد  
 عليه انه افضل من معنى الجواز العقلية لأن الجواز العقلية شامل  
 لجواز العدم وجوائز الوجود المعاكية جواز عدم فقط بينما  
 تشير الماء بالاخص واحد **قوله** بان المعن وصدا معنى الجواز  
 العقلية المعدم واما الجواز العقلية السائل للمسئون فهو يذوقون  
 السبب بحيث لو قدر عدمه لامنه وجوده او وجوده مدلا عن عدم  
 لم يذوق **حال قوله** الجواز العقلية صاحب الجواز المائية **قوله** ولما  
 يقابلهم اي الجواز العقلية وكان يكفيه ان يقول ويقال للبرهون  
 حصره ان **قوله** اي بالحصر لفافة قصد المقابلة على الوهم  
 الالى فلا تعمد الى الوضوب المرضي كما ينقول السوفياتية  
**قوله** انصافا وغاياتا ينقول الصيربي الجواز الالى يعني ان الجواز  
 الالى ي مقابلة الوضوب الالى ويناديه ايضا الاستناع الالى  
 وما الوضوب المرضي الا لاصح فلا يقابله بل بما معناه انتي  
 يومي **قوله** لو قدر عدمه لامنه وجوده لذم المحال كان  
 عليه ان يقول لوحصل عدمه لان لذم المحال انها هو  
 هي حصول العدم بالفعل لا على تقديره وشكه / يقال في العده  
**قوله** ورقابله ايضا الاستناع الالى عطف على قوله تعالى  
 الوضوب الالى فنوه افضل من الحصر لافادة المرد على السوفياتية  
 حيث قالوا يناديه الاستناع المرضي **قوله** واما عقبيه هذا  
 الوضوب المرضي الالى من المقابلة للجواز العقلية لكن ملديعي  
 ارض الجواز العقلية خاصا به وورده وهو مقابل لقوله فيما  
 بعد فاما يقابل له كوجوب الالى اي **قوله** عن الفاسد المختار  
 اي واما عن الفاعل لامن اختياره فيقولون به ولاني المعموم

عنه لانه علة لما **قوله** لامن عندهم اما استحالة الوجود ايا اي  
 ولبيت حالية لحال الوجود ايا ولا حال العدم لان الجواز العقلية شامل  
 منه لم تكون السبب بحيث يمكن ان يجتمع عدمه مع وجوده اذا كان  
 موجودا او وجوده مع عدمه اذا كان معدوما وهو محال في اما  
 استحالة الوجود او راجحة الوجود **قوله** لامن عندهم اما استحالة  
 الجواز او وجود ايا قياس من السكل الاول عذفت نتائجه لغيرها  
 العام لانه ينطبق بما افترى **قوله** وحيث ان **ماضل** هذا  
 الاجواب سخيف الصغرى المتنا بخلاف المعموم اما استحالة الوجود  
 او نه منها او راجحة الوجود حال وجود المعن ما ينفي صحتها  
 بل منه وهو تقدير الجواز العقلية بالمعنى الحال الالى ذلك دروه  
 ثم وتقدير العجب والمتنا بذاك و **قوله** مانوههم  
 اي الالى وهو محال ورقيب على محالاته اكتصار المعموم في تضمن  
 السخلي والواهبي **قوله** ففدة قلبي معن الجواز والوجود  
 ولا استحالة اما معنى الجواز على كلتهم ففدة ذكر الله واما  
 معنى الوجود فهو كون السبب بحيث لا يمكن اجتماع عدمه مع  
 وجوده حال استقرار وجوده والاستحالة كون السبب بحيث  
 لا يمكن اجتماع وجوده مع عدمه حال استقرار عدمه وان ليست  
 بذلك اما الجواز على كلتهم ففدة ذكر الله واما الى جوبي فقد  
 اطلقته على ما بالعرض وهو كون السبب واجبه الوجود  
 حال استقرار وجوده واما الاستحالة ففدة اطلاقها ايضا  
 على ما بالعرض وهو كون السبب مستثنى وجوده حال استقرار  
 عدمه **قوله** وعلى تقدير ان يستثنى ايجي شروع في ابطال  
 الامر ينطلي فرض سليم المصغرى **وهامصله** انا انسلاخ كل

الوصود وهكذا باقي الصدوريات فضله المدوطة الخاصة  
 مستقرع عن وجوب الوجود ومحضه عند الامكان الخاص  
 وقسر على ذلك باقي المركبات وامام الامكان الذي فهو مقابل  
 الصدور ففتارة يتفرع عن وجوب الوجود اذ كانت النسبة  
 ضرورة فيه لكون كل انسان بالامكان العام وثانية يتفرع  
 عن الامكان الخاص اذا كانت حايناً لكون كل انسان كاتب  
 بالامكان العام وسائل الدوام تارة يتفرع عن وجوب الوجود  
 كون كل انسان حبيباً دانياً وثالثة يتفرع عن الامكان  
 الخاص كون كل فلك يتحرك دائمًا ورابعاً الاطلاق الذي هو  
 مقابل الدوام فيتفرع عن الامكان الخاص فعلم من هذه النسب  
 اليماء ما مقتدر عليه وحجب الوجود او عن الامكان الخاص  
 وليس من الجهات ما يتفرع عن الاستدلال ففي قوله عن هذه  
 اللائمة نظر **واجبي** بان المراد بقوله عن هذه  
 اللائمة عن سبوع هذه اللائمة قوله لزوم استفاساره  
 للزوم بالتعاليس شخص انه قد يكون من طرف وبين الملازمة  
 ان تقول كلها وحدها امتنع وحيوه عدم وكلها امتنع  
 عدم وحده **قوله** كل واحد منها معمول مقدم  
 وضيير التي لوجبه الوجود وامتناع العدم والفالسلب  
 الامكان العام **قوله** لزوم استفاسارها في الاول كل ما  
 وجبه وجوده الا يكفي به وكل ما لا يكفي عدم وجبه وجوده  
 وفي الثاني كل ما امتنع عدم الامكن عدم وكل ما لا يكفي به  
 امتنع عدمه **قوله** بووجه متقدلها يمكن المنفي اى لوحده  
 من اوجه الامكان العام التي هي الصدورية والدوام او الجواز الذي

يتحمل وواحد لا ينبع بيه المقدرة بل عدم تعلقها باص  
 بالواجب والمتحمل الذيين لا المرضين وما أبسوه للعالم  
 من قبيل الثاني لا الاول **قوله** صفة اطلاق الوجود المائية  
 واما صفة اطلاق الاجازة على ما ذكره واخبار مسلمة مطلقاً سوا  
 سلة الصدقة التي تكون اولى تسلم **قوله** لا ينافي الافتقار اي  
 بل يجتمعه فلزام ان تتخلص به المقدرة فبطل قولهم لا ينبع به  
 المقدرة فما ذكره ابطال المكري بطريق المزوم ائمي **قوله**  
 لانه عذر من الحق ابي ابراهيم الرضا وبالحقها المائية قوله  
 سنته اي باستبدال الوجود في الواجب او استبدال العدم  
 في المتحمل **قوله** ولما كان افنه اي الافتقار الى وجوب المدار  
 المطلق كوجود الموكى بجانه ونقلي فاذ وجوده لا يقتضي بناء  
 بل هو مطلق خلاف وجود العالم المائية بوسمه **قوله** وكيف  
 اي الافتقار الى الفاعل **قوله** هو لتحقق المعاشر المحقق  
 بصفية اسم الفاعل **قوله** صدر رباء اي الفظ الدائم توكيد  
 ائمي يوسي **قوله** مواد القضايا اي كيفيتها في نفس  
 الماء التي تقي الصدورية والامكان والدوام والاطلاق **قوله**  
 وجبه وحده كون كل انسان حبيباً وقوله وامتناعه  
 اى الوجود كون كل انسان صحيحاً وقوله وامكان خاص كون كل  
 كل انسان كاتب **قوله** والجهات ملطف دال على مدلوه  
 مستقرع عن هذه اللائمة تفرع الجزياء من كلها بافاده  
 ما يقال بذلك تقيييف التي عن نفسها لان الصدورية  
 هي وجبه الوجود مثلاً الصدورية المقيدة بهذه الموضع  
 في الصدورية المطلقة مستقرعة من مطلق وجبه

الوجود

من يوم ما اتيتني فسأله ذلك ان تأخذ واجب ان يوحده الطبيعة الاولى  
 من اليمانية عما كل خاص ان لو حدد من الطبيعة الثالثة من امثال  
 تجده هنا لا يجيئها على الصدق اذ لا يكون المسمى واجب الوجود  
 حانيا الوجود بالضد ورة للنفاذ بما يسمى ارتقا لهم بما يصدق  
 الطبيعة الثانية وهو واجب ان لا يوجد **ولاحسان**  
 الطبيعة اولى مكتوبة على سهوم الوجود والثانية على  
 الاستعمال والثالثة على الحوان والاسك ان هذه الثالثة لا تجيء  
 لها في موصوف واحد ولا لاثان معا ولا لاثر تفعيلها بل لا بد لكل  
 معقول من واحد منها فصح اذ ان يترفع اثنان منها ويوجه  
 الى الثالث وصوابه انتهي ويسى **قوله** اليمانية نسبة لليمان  
 لفظ في اليدين يحيى يحيى يقال يحيى النبي ودميحيان  
 ملائكة ب و ملائكة بان يصدق احدهما ويكتب الاخر عما  
 الاول يتارك وتعالى وصفاته عما يصدق عليه واجب ان  
 يوجد ولكنه فيه واجب ان لا يوجد **قوله** وان الخ  
 هذه المخ **خاصية** ان الطبقات اليسارية تعارض  
 لليمانية فتفاهمها فيما يحيى انتظرت بين من يوم من  
 سبعة من طبقتين منها وصحتها بتعميلها ولا يتنافى احدهما به  
 سلطا اخذ من الطبيعة اولى اليسارية ليس بواجب ان  
 يوحده من الثالثة ليس يمكنها من ان يوحد فتماما لا يجوز  
 ان يكون عن شيء واحد اولا واعنة لكان واجبا له  
 يعصب مسكنها اصحابها يوجهونه على مذهبها  
 لا يجيئها وتجده في الصراط اصحابها اي يكون السبب في اصحابها  
 ان يوجد وليس يمكنها ان يوجد بحسبها يحيى

وقع او لم يقع **قوله** في طبيعة اي مرتبة واضافتها للبيان  
 وكله ايات فالى بعد **قوله** فانها لامتناع وجود ووجوب عدم  
 وسلم الانطلاق العام عن الوجود بيان الملازمتين من الاول  
 والثانى ان يقال كل ما امتنع وجود ووجوب عدمه وكل ما وجوب  
 عدمه امتنع وجود ووجوبه وبين المثالك ان يقال كل ما وجوب  
 عدمه لا يمكن وجوده وكل ما لا يمكن وجوده وجوب عدمه **قوله**  
 متلازمان فيقال في وحدة الملازمتين كل ما امكن وجودها لا يمكن  
 احنا من امكن عدمه بالامكان الخاص وكل ما امكن عدمه  
 بالامكان الخاص امكن وجوده بالامكان الخاص واما جعل المهم  
 الملازمتين في طبيعة كل امكان الى من سهو مني وصله لم يحصل  
 من يوموا واحدة اتكما جعلها فيها القديم لا قبل ان يكون في طبيعة  
 لا امكان ما يلقي في وجود الوجود وصوابها في امكاننا خاصا  
 وما يلقي في الامتناع وصوابها في امكان العدم امكانا خاصا **قول**  
**سلطا** هو ضوء او له وسيلة يذكره المفتح **وحاصل**  
 ص الدلوج المطل على نهض طبقات اليمان بامانة ولائدة  
 بسارية بارالملاك اليمانية واد الطبيعة اولى من اليمانية  
 اتفاهمهم اليمان الملازمتين التي في طبيعة وجود الوجود  
 والثانى من اليمانية فيما تفاهموا اليمان التي في طبيعة  
 لامتناع غير انه قدر فهمها وجود العدم على امتناع الوجود  
 الذي هو الامر المترافق او واجب والملاك التي فيها المفهومات  
 التي في طبيعة الامكان الخاص وما الطبيعة اولى من  
 اليسارة فعنها اتفاهم اليمان لامانة تقاضي لها بارالملاك من  
 المفاهيم اليمانية وهذه الباب على المفهومات **قوله** منها اخذت

كالسيك وهو مفهوم الطيبة الوسطى اذا الله انتي ليوسي  
**قوله** وقد يجيئ عن علم الصدق قد لا يتحقق **قوله** حمد المفهوم  
 الياني اخص يعني بكل اذ انظرت بين مفهوم معه الطبقات الها  
 واحذر من السطرا زير ليس يقتضي له وحدتها يصدق قال تاره  
 ويغفرد الميسارى عن اليانى تاره فيكون اليانى احصد  
 من المساوى والمساوى اعم مثلاً اخذ من الطبقات الاولى  
 اليانية واجب ان يوجد ولكن الطيبة المسايرة المائية  
 ليس بواحد ان لا يوجد فمحمد هنا يتعارض في الوا جيد  
 كالآفة از المقام اذهبوا واجب ان يوجد وليس بواحد ان لا يوجد  
 ولغفرد الميسارى في المكن اديمه قد عليه ليس بواحد  
 ان لا يوجد ولا يصدق عليه واجب ان لا يوجد فلا يغفرد المكان  
 ابداً وله هذا القىاس في سائرها وهو ظاهرها وينبئ  
**قوله** شخصية محتمت شخصية لانتام موضوعها متحدى  
 معين انتي ومحض صدر احتصاص حلى يعني مخصوص  
 ومكانه ما هو يحيى زيد قائم وانما قائم وذلك قائم وسالبة زيد  
 ليس بقائم قال السعد المفتازاني فان **قل** اذا اريد  
 ان مدلولاً الموضوع في المذكر تكون شخصاً فيه الكاتب وان  
 قائم ليس كذلك لما مر من ان المفترضات واسعاً الاشارات  
 موضوعة لمعان كلية وان اريد ماصدق عليه الموضوع من  
 الذهوات تكون شخصياً فمثل كل انسان حيوان كذلك لأن كل  
 فرد فهو شخص **قل** المراد انه تكون الموضوع بحيث  
 يفهم منه شخص معين لا يحتمل الامر اآل كما يفهم من مولانا ابن  
 قاسم وهذا الكاتب مساري الي معين شخص محسوس يختلف على انسان

حيوان

حيوان انتي وما يلحق بالشخصيات المقص بالخارجية  
 اذ ااحببناه يعني كغيرك زيد قائم جملة وكم قوله العام  
 سعيد وكل سعيد حاولت ليزيد ان العام اعاده وكل ذلك  
 الذي يوسي **قوله** او تبعضيه اي شخصيه **قوله**  
 مسورة بمحبت مسورة لاستماعها على السور وهو المحيط  
 العام على كلية المفهود سعده بالمسورة المحسوس المحيط  
 بالليل في اصحابه بالاساس فاسعير له لفظه انتي ليوسي  
**قوله** وان لم يقتربن موضوعها ابداً وكان صالح الاقتران  
 فلابد ان المهمة صادقة بالطبيعة تحوا انسان نوع للميلاد  
 جنس مع انتالاستمنى محله في قسم خامس من الجملة وانما  
 اهل المصلحة كلها الكوتونا غير مستعملة في العلم وتناوله وصو  
 انتا قصدي لذكر ما يستعمل ويحتاج اليه وقبل انتا ادخله في  
 في الشخصية لان لغفي الماهية من حيث انتا صورة  
 حاصله في العقل هذى يشخص وقبل انتا ادخله في  
 في المهمة من حممة انتالناسن المسورة وعلى بعد الانقدر  
 المهمة بالعتدة المقدم وهو صلاحية المفتران ورد هذه ابا ينم  
 صعلم المهمة في قوة الحزبية وهي لاقفه في جريمه او ليس  
 بعض من افراد الانسان نوعاً وانتا قصدي لذكر الشخصية  
 لانتها في قوة الكلمة وله لا يحصل كبرى في السكل الاول  
 كعقولك هذا زار زيد وزر زيد حسوان وفلة كونها حتى قوة الكلمة  
 ان الحكم في كل منها على المفهود وانه على الاحاطة انتان كان وليس  
 من موصوبيه ايجاد ضوجه لقو الحكم حيث تذكر المحبة  
 بخلاف المهمة والجزبية وهو ظاهرها الذي يلوسي **قوله** محله

اي به قوله **قوله** وعدد ما يتضمنه ذلك اي في الاختلاف وكان الموجب  
 ان يقول وعدد الفقها اي المتي يتضمنه ذلك فعبارته معلومة  
 وبعد اعتماد القول لا بد من تفسيرها الى ما تدرك **قوله** فتفيد كلام  
 المخول كلها لغير اراد تنويع المخفرة وضيق اقسامها فذكر المخول  
 اما ان يكون كلها خوارزم يدخل انسان او جزئيا يخون يدخل عمرو  
 رسم ان السورا ما كلها كاملا او جزئي بان تقول عن المثالين  
 بعض انسان او بعض طلاق وفيه رابعة اقسام من المخول ثم  
 الموضوع معها ما كلها مسور بالسور الكلى عنا انسان كلها او  
 او بالسورالجزئي نحو بعض الانسان كلها يدا وجعل عن الانسان  
 كلها يد واما جزئي مسور بالسور الكلى نحو كل زيد وكل عمرو او  
 بالسورالجزئي نحو بعض زيد وكل عمر واجمل خون يدخل عمرو و  
 فيه رابعة اقسام في الموضوع فاذ احصيته في رابعة احوال  
 المخول جات اربعة وتسدين ستة منها في حمل الكلى على الكلى  
 وستة في حمل الجزئي على الجزئي وستة في حمل الكلى على الجزئي  
 وستة في حمل الجزئي على الكل احالاته الاول فاصنعتها كل انسان  
 كل حيوان بعض انسان كل حيوان انسان كل حيوان كل انسان  
 بعض حيوان بعض انسان بعض حيوان انسان بعض الحيوان  
 واما الستة الثالثة فاصنعتها كل زيد وكل عمر وبعض زيد وكل عمر  
 زيد وكل عمر وكل زيد وبعض عمر وبعض زيد وبعض زيد وبعض  
 عمر واما الستة الرابعة فاصنعتها كل زيد وكل انسان بعض زيد  
 كل انسان زيد كل انسان كل زيد بعض انسان بعض زيد لاعف انسان  
 زيد بعض انسان واما الستة الرابعة فاصنعتها كل انسان كل زيد  
 بعض انسان كل زيد انسان كل زيد وكل انسان بعض زيد بعض

سميت سهلة اما الامر الماء ام الال سورينا والاعمال لغة  
 الترك واما الامر الماء استعمال استفتاعها بالجزئية كما  
 سباق وهو من الترك اضاها التي يوصي به **قوله** اذ لم تعرفها  
 مهول ولا تحصل ايج اماما اعن فيما ما ذكر فعدتها مثلا رابعة  
 واربعة حاصله من ضرب صورت العدول والمحسلي في  
 الالهانية عدد الفقها اي تضرب الالهان من ذلك وصوسته  
 عشر في تسعه عشر عدد الموجهات **قوله** وحكم فيها بالعم  
 اي حمل ملتصبا بالتعيم وكذا لك يقال بتعميم وان بعض **قوله**  
 وان قرن السور بالمخول اى كلها كان او جزئيا وقوله اي او  
 بالجزئي اي بالمعنى اجزئي هذا ما القضاة مقابلة المخول  
 بالجزء واما صنفهم الماء من قدر المخول بعد الكل والتعيم في  
 الجزء فهو واد كان صحيحا اضافا لاحظ اهلا من المقابلة  
**قوله** سميت سهلة الخروف في الحقيقة هو السور الماء هو  
 الذي يخرج بعد مقدره الذي لا يستحبه فتنمية القضية سهلة  
 من باب تسمية الماء باسم ما استدل عليه انتي يوصي **قوله**  
 وتذهب بها الشبه للخلاف اذا وحدت ايج حيث تكون موجبة  
 او في جهة الموجبة كما سباق في **الله قوله** انكم ان السور الماء  
 الفرض منه بيان موضع السور الالافق به **قوله** ان الحكم حقيقة  
 معلوما اي ثبوتها بسوتها وقوله او متجده فيما اذا كان شخصيا  
 انتي **قوله** بافرد المخول اي يثبتها **قوله** على حاله  
 اف اذ سوا كانت المفراد خارجية او حقيقة او ذهنية انتي  
 يوصي **قوله** ان تكون مقصودة بالحكم اي عليها الاما **قوله**  
 اى الاما غير مقصودة الا وضع حذف الاما او قولهم في الحكم

الانسان بعض زيد الانساني بعض زيد فـ**قوله** اربعة اقسام في  
 كل قسم نسبتاً اقسام جمعها اربعة وعشرون ناداً اشتهرت وحروف  
 صرف السبب على الطرقين معانٍ هذه الامثلة وتجريدها  
 ووضوله على الموضوع فقط وعلى المجموع فقط فـ**قوله** اربعة اصول  
 تضليل في الربيع وعشرين او في كل قسم من تلك القسماء  
 اربعة تكون المجموع ستة وعشرين وهو واضح وقد تبين  
 لكن اربعة وعشرون منها هي حمل الكل على الكل والاربع وعشرين  
 في حمل الجزء على الجزء وركبته في حمل الكل على الكل  
 واربعه وعشرين في عكسه **قوله** الجزء فقط اما كونه جزءاً  
 فلا انه لو كان كلما و هو المسو و هذه اربعة وعشرين  
 اذ هذه اسان العصا يا المسورات واماكون المحوال لا يكون  
 مسو بالبيضة فلا انه لو كان مسو بالكل من اقسام السالفة  
 فعندها الموضوع اما ان يكون يمسو بالسور الكل او الجزء  
 والمحوال اما ان يكون كلها او جزءها اربعة اصول اثنتان  
 من حمل الكل على الجزء وحالات في حمل الجزء على المجموع واما كلها  
 على الترتيب كل زيد انسان بعض زيد انسان كل زيد معرف  
 بعضه زيد معرف وثم هذه الاربعة يتكون الطرفان فيما يقتضي  
 بحرف السبب ومحرونه معاد مختلف في هذه اربعة اصول  
 اهليه لضربي في اربعة السالفة بستة عشر اصنافتي يعسى  
**قوله** على ماء زردا عليه في اصله و الماء قوله فيه وان  
 فرك السور بالمحول يمس ستاد وعشرين صورة و**قوله**  
 او بالجزء سبعة عشر صورة وهذه ابود وضرجاً لجزء  
 في اصل مثل الموضوع **قوله** كما ذكره الموجعي يقتضي ان الحجبي

اعاده

انا تقدمني في ضارطه الذي ذكره بيان الكاذب سهلابين كذلك  
 بل الذي يفترض له بالقصد الاول بيان الصادق منها واما بيات  
 الكاذب فيما يفهم اتفهم يعني وعلي تسلم انه تفترض بيان  
 الكاذب منها يجتاب عنده بما ذكرت ان يكون قصد بيان الكاذب  
 من المخارات مطلقاً سواها لكن به سبب الخلاف او كذب  
 المادة **قوله** وفالكل تضليل على المتعلى من قبله به كذب عليه  
 فيما بعد بالهومضنة المكتملة **قوله** بمعرفة هذه الاصناف  
 اطلاق الجع على ما فوق الواحد **قوله** تضليل على ما ماكون تختلط  
 فلانة المقصود بيان الله بسب المخادع فذلك ليس الكتبة  
 غير الاعراف مع اعتراف تضليل واما كونه سوء المقام ذكره السر وهذا  
 الامر ماض للتعلمه ويتضمن تعريه لانه تنبهه لبطلانه  
**قوله** ومحوه اي الجمل وكذا الضمير باعتباره كذب كل كتاب  
**قوله** يمكن ان من ذلك اى من اقتضا الموجبة وهو موضوعها  
 واصحة حمل حمل ما على الموضوع اما اقتضاها وها وجوب  
 الموضوع فيكون منه اما اذا اثبت المخادع افراد الا انه يلعن على  
 ايمانها ذلك كذبها حيث ان الجزء لا افاد له ولا نقد فنه  
 عاً اذا اثبت **قوله** افراد والبعد لم يتن ما تقتضي الموجبة  
 وجوبه واما صحة حمل حملها او حمل على الموضع ففيه من منه اما  
 اذا احكيت باجتماع افراد من فردا واحداً انه يلعن على كلها بذلك كذبها  
 ايا من حيث انه يتحمل آنه يكتسب افراد وقوتها في ذات واحدة  
 واما **الشكال** هذا المصطلح المجموع على الموضوع المهم يعني  
**قوله** اضافيها من ذلك اما اول قسم من وجوب الموضوع  
 فقط فقولك كل زيد انسان واما الثاني فيتبع من صحة المعلم مطلقاً

السکال صیح حتاج الى الحواب بعد قوله فما تقدم لان سلب  
 السلب ايکا ب لأنه علم رتکر بر لغظ السلب انه معدول  
 فالسؤال والجواب محيجاً لكن عدم ورود السوال معلوم  
 ما تقدم وأماماً افترض به البوس هنا فليس بمحاجة  
 بللزم على هذا اى على ذكره من تكون السالمة لافتراض  
 وجود الموضع فكان عليه ان يأى بحرف التقى ويدل  
 الام بعلى فني قوله لما ذكر تم اى **قول** وهذا سالمه الاما  
 الخ لعوارد هذة باللغط التسليل لقوله بلزم بذلك اى  
 لكان او ضع **قول** ايضاً وهذه سالمه اساسة لفتاوى من  
 المتكلم الأول صفت اى هذه سالمه واسار للتدبراته بقول  
 لما ذكر تم من تكون السالمة ونظم القياس هكذا اهذه سالمه  
 معدولة وكل سالمه لافتراض وجود الموضع فهذا الافتراض  
 وجود الموضع اى فتكو صادقة و**حاصل الخطأ**  
 مع الصغرى انتي **قول** هذا السلب الثاني اى المثال  
 في ٢٤ فتاوى اى الذكر **قول** على هذا الفرق اى بين السالمه  
 المعدولة والسائله التي في قوة الوجبة **قول** فعل المفرد  
 الواحد افراد اهون من قوله فما تقدم حملت باجماع  
 افراد في فروع واحد وما قاله البوس هنا فليس في  
**قول** ونفي المسحيل صدق اى والآخر الغير لمعنى استحيل  
 صدق وكذا ابی قال من قوله وما الكذب أثبات اى المثير العذر  
 كابياته لأن الصدق والمكتاب من اوصاف الخبر **قول** من  
 المحول الكل اى من افراده وإن كان افراد المحول الكل فيما  
 سقطوا ووجهها للذب بعل مسطحة لاده بيسليه جعل المفرد

فقط لقولك زيد كل انسان **فإن قلت** كل زيد انسان كل ما كان كاذبا  
 بالوجود السببين **ساقفات تول** لسد كل زيد انسان ان **قيل**  
 حكم بصدقه مع انه يعتقدني بتوت لانسانه البعض زيد وهو  
 كذب قلت سعاده على ما ياتي في الاسؤار انهم تسبت لانسانه  
 جميع افراد زيد وكل ضاده قلت البعض افراده وتتفقني البعض  
 او تسلب عن الجميع وعلى كل تقدير لتحقق السلب من البعض  
 ويعوض ذلك البعض و هوذ الموضع ولا البرة بما يعطيه الغنم  
 من بيوتها للبعض كما ينقول ليس كل انسان حرا و هو وافع  
 انتي عوسن و **قول** الحسن بما يعطيه الغنم امراه بالغة  
 ما يفهم من آن الكلام ولو بالمنطق لآن ما ذكره يفهوم بالمنطق  
 بما يفهوم كما يدعوه فهرين طلاقه انتي **قول** اصل العدل زيد  
 انسان من سلب العموم ونفي المسؤول فمعتضاً ان لانسانه  
 ثابتة لم يضر زيد فلا تكون صادقة وقد جعلها الشهاده  
**واحد** بان اقسام اسلوب الحزب فهم الشوت للبعض  
 الا اضر زيد هو مسلوب عنه لان اسلوب الحزب يصدق في صوره  
 السلب عن البعض مع الشوت للبعض الاخر غير تحقق انتي  
**قول** منه لدم موضوعها المثلكن خولا من العناصر طارده  
 فالعنصر المتقجد في الخارج لكن وجودها ممكن فسلبه لاظاهرية  
 عنها صدق لان اتصافها بما ذرع وجودها ماده صعلم لكن انتي  
 عوسن **قول** لا يتصرف بصفة تبويه هدا اشار على المذهب  
 الحق من ان الشوت والوجود دريفان وكذا على شوت الواسطة  
 انتي عوسن وقول الحسن على شوت الواسطة اى بين الواسطة  
 والعمد وفي الشوت **قول** **فإن قلت** اى لعوارد لهذا

الواحد افراداً وذلك سبباً لتعديل الثاني سوجب الملك  
 بواسطه ما يستلزم له تلقي الأدلة فانه سوجب بمقتضاه  
 فلهذا الحال اقرب الى الفهم ووضع المعقل من الثاني قوله وهو  
 معنى قوله ان يكون المعمول ايها بالكلية عبر صاحب العمل  
 قوله جميع المأمة والانساق هذه المفهومات لا تتحقق  
 في هذا العدد الا بالنظر الى الفقہية من حيث هي  
 وأما اذا اعتبرت حقيقة خارجية وذهبية وذهبية  
 وهي باذن الله تزيد باصناف باكل الحصص دون استثناء  
 ولا حاجة اليها انتهي بوسبي قوله وما اعتبر في صدق مثوابنا  
 وهو موضوعها انتهي باقعة على القضية واعتبرت اعني لو  
 على سبيل الاستدلال والرد بالطرق المضاد للعنوان الصریح  
 التقیدي اي التوصیف لما تقدم فقل عن سرور النسبية  
 ان الجملة تشمل على عقدین عقد تقیدی بتصویفني جانب  
 الموضوع وعقد ضربی في جانب المعمول والعنوان مقسم  
 الموضوع لانه يمدون على افراد علمه وعلم ما يتعلمه وعلم مثوابنا  
 اي عنوان موضوعها بالمعنى والقضية التي لو وضعت على  
 سبيل الاستدلال في صدق مفهوم موضوعها على افراده  
 صدق تصویفها وجد افراد موضوعها بالمعنى ووجود  
 موضوعها الى بالفعل لا بالتقدير قوله في احدى زمنة  
 العلاج المناسب لتبیین القضية خارجية ان يتعوق  
 خارجاً في احدى ازمنة الالايات قوله انتصاف احدى ازمنة  
 سووا كان ذلك احدى ازمنة الالايات قوله انتصاف احدى ازمنة  
 معنى كل فرد متصرف بالكتابية في امامي فقط او الحال فقط

المستقر

او المستقبل فقط وهمها كما يلاحظ في المدار وجده تلقي افراد  
 من احدى الالايات التي تم قوله انتصاف احدى ازمنة الالايات  
 انتصاف انسان منها ومن جميعها لكن اقل ما تتحقق به خارجية  
 وجود افتراض في احد فالمفهوم على اقل ما تتحقق به  
 انتصاف احدى ازمنة الالايات اي ولو كان ذلك للصدفة بعد  
 الذي صدق فيه وصف المعمول قل ابسط طرائق يلوز من صدق  
 عنوان الموضوع ووصف المعمول واحداً فليس معنى كل  
 كل متصرف بالمعنى تعيت له البابية حال انتصاف بالمعنى  
 لأن الحكم يتمتع على وصف الحكم يجب وجود حال انتصاف  
 ذات الحكم فلا يحيط به وجود ذات وكونه متصرف بالمعنى  
 يوم ما تكون عنواناً عليه وان لم يقارن الحكم مثلاً اذا قلت  
 كل متصرف ذات فالكلت تحيط به ذات الصالحة والامانة  
 فيكون ذات الصالحة موئعاً للذات وجودها وقت  
 القتال بل بالانتصاف بالمعنى يوماً واحداً اعجم كل ذيام مستيقظ  
 وإن انتصاف ذات اليوم بالمعنى حال الاستهانة والاعتنى  
 النتيجة من الرؤى قوله وما المتر فيها اي في صدق عنوان  
 موضوعها الى تسع ما قبله قوله تقدير وجوده اي  
 امكانه امكانها كما اخليص المراة بالتقدير المعنون ليلاند خلل  
 العوض عن عيشهما متسعة وهي القضايا الذهنية لقولنا  
 شرط الباري يصل وجزء معدوم لانها قسم اشك غير كرار جمية  
 والحقيقة سبباً لتلقي المصطلح شرط قوله وقد توحد  
 القضية باشتراك وجود الذهن وكان الامر كان عمال القول الى  
 فيما يلي وسوakan واجهاً وسكنها ومتناه على ما سيأتي

قوله وإن لم يوجه بأفعاله من زمن يرجع لغيره ليس  
 والفعل قبله قوله تسمى قضية نسبة المحقيقة  
 وهو المفهوم العقلي المجرد من الوجود الخارجي لأن المحقيقة  
 انتبه فيما انتبه بالمفهوم لا يقتضي الوجود الخارجي  
 ملحوظاً وبالنتيجة فيما انتبه الوجود والخارجية لكونه  
 مناسب للعقل ونبي قضية حقيقة المعرفة في الله وقد  
 تعتبر كسب المعرفة قوله كل حب صرت تماقاً على القوى  
 بالتقدير على الموضع  $\Rightarrow$  ومن المحول بـ  $\Rightarrow$  فإذا قالوا طار  
 بـ فلائم قالوا كل إنسان حيوان فـ إنسان تطير  $\Rightarrow$  والحيوان  
 رطير  $\Rightarrow$  وجروا عليه لفائدتين أحداهما الافتخار  
 فإن الحرف اخضرين الكلمة بما لا يكتفي تأثيرها بفتح توهم  
 قصور ببيان الأحكام على مادة معينة دون غيرها بالعلم  
 إن المراد في الفن تعمير القواعد الفعلية من غير تطريز  
 مادة حاسنة الموارد لكن التعريف بالمراد قد يعرّفه خفايا  
 القيمة بين إمداد البيان مثل بالموارد لمعنى حسنه التي هي  
 قوله وقد يعتبر كسب المعرفة أي المفهوم العقلي  
 المجرد من المعرفة ولكن التعريف بالمراد قد يعرّفه  
 صدق لجمل المستعمل  $\Rightarrow$  أن يقال استعمل صدق في حقيقة  
 وبعبارة أخرى قوله ويستطرع فيه صدق الحكمة المأداة  
 التغليع لآلة تنفع على تقدير صدق الحكمة بالرجوع أسراراً  
 صدق الحكمة في الخارجية وأما عالم والتاريخ للأحاجة  
 إليه لأن الموضع المسلط صدق وصف الموضع  $\Rightarrow$  الموضع  
 والمحول قوله المقصود المصروف عليهما أي المذوق

الصدق تعلمها من القضية قوله من الخارج سواء ما متعلق  
 بصدق الجهة إذا لم تكن في المصدقة وفي الدليل عليه قوله كل ما موجود  
 كان  $\Rightarrow$  فهو يجيز لوجوده كان  $\Rightarrow$  فهو قضية كلية لا يجيز  
 وفقط سطوية في موضوعها وأصريه في كون الماء ماء لا الأولى  
 كان  $\Rightarrow$  وصواب الثانية كان  $\Rightarrow$  والموضوع كل ماء وجود الماء  
 والمتحول فهو يجيز الماء والمتحول وصف القضية كل ما يحصل  
 له المكنية ثم الاتصال الواقع في الطوفين يتحقق المذور  
 والاتفاق وفسدة الكاتبي تبعاً لصاحب الالتفاف بالمراد  
 أي بكل ما يتصور ملء  $\Rightarrow$  ملء كل السلب قوله  $\Rightarrow$  وأوراق لهم  
 خروج كبير من القضية يابن القسمير في مالبس وصف المتحول  
 والموضوع بلا زام ولزام أعندهما والقضية لا يكتفي بذلك عبارة بالرثى  
 منها وهو الضرورة التي تكون وصف الموضوع أغنى  
 كما يحول أبا ناضر وبراء بالذات (أي المعرفة) للضد  $\Rightarrow$  اللذ ذكر  
 لكنه أدى إلى ترك الأنصار لاعتراض البطل المذور ولا ينافي  
 التي يوسي قوله إنها كل الموجبات أي كل ما قادر وهو  
 كان  $\Rightarrow$  فهو يجيز لوجوده كان  $\Rightarrow$  التي يوسي دفعها  
 القسمير ما يتوهم من التعذر ولو وهو المفترضة لا تستلزم  
 إلا فراد المراجعة  $\Rightarrow$  الفعل ولا يقصد في علمها وتصوّرها لأن  
 الحكم فيما عد  $\Rightarrow$  فإذا المقدرة في المكانة  $\Rightarrow$  نعمت أن تكون موجبة  
 الفعل أو لاقتها التوصل وإن كان حاصلاً من لو علو منظور  
 الله قوله أو يكتفى بالنظر بمعنى الصريحه المفكرة هاهنا  
 فإن كان سراه الاستئثار فلا يصح ذلك من المعرفة على مائمه  
 المقصود أن القضية التي يتصوّرها متحقّق ذهنيه ونبياني

من السُّكُلِ الْكَائِنِ تَطْهِيْرَهُ فَعَلَهُ الْجَزِيْبَانِ السَّالِتَانِ بِتَصَادِقَانِ  
فِي بَعْضِ خَوَالِحَوَانِ لَيْسَ لِغَرَبِنَ وَلَا شَيْءَ مِنَ الْمُتَبَايِنِ يَقَاتِلُ  
وَلَا شَيْءَ مِنَ الْمُخْرِبِينَ السَّالِتَانِ مُتَبَايِنِ وَمُعَنِّي  
لِتَصَادِقَةِ هَذَا الْمُتَنَالِ أَنْ تَقُولُ فِي الْخَارِجِيَّةِ بَعْضَ مَا مَدَنَ  
عَلَيْهِ فِي الْخَارِجِ الْحَوَانِ وَهُوَ فِي عَلَيْهِ إِنَّ لَيْسَ لِغَرَبِنَ وَفِي  
الْحَقِيقَةِ تَعْضُرُهَا لَوْجَدَ كَانَ صَيْوَانَافِرْ وَحَمِيتُ لَوْجَدَهُ  
كَانَ غَيْرَ لِغَرَبِنَ اَنْتَيْ يُوسِي **فَوْلَهُ** فَتَصَادِقَانِ مَعَانِي قُولَانِ  
كَلَامَضِ الْحَوَانِ لَيْسَ تَغَرِّبَنِ يَوْهَذَمِنَانِ صَنَابِطِ تَصَادِقَانِ  
أَنْ يَكُونَ الْمَوْضِعُ مُتَوْجِهُهَا لَوْجَلَوْنِ الْحَلَمِسَلَوْنِ  
بعْضُ اَفْرَادِهِ الْمَوْجُودَةِ وَالْمَقْدَرَةِ **فَوْلَهُ**، بَعْضُ الْلَّوْنِ  
لَيْسَ بِسُوَادِ يَوْهَذَمِنَانِ صَنَابِطِ اَنْتَرَادِ الْحَقِيقَةِ إِنْ يَكُونَ  
الْمَوْضِعُ سُوَهَوْدَأَوْ لَيْعَدِ سَلَلِ الْحَلَمِنِ لَهَافِرَادِ الْمَوْجُودَةِ  
**فَوْلَهُ** بَعْضُ الْبَيَاضِ لَيْسَ بَلَوْنِ يَوْهَذَمِنَانِ صَنَابِطِ اَفْرَادِ  
الْخَارِجِيَّةِ إِنْ يَكُونَ الْمَوْضِعُ مَعْدُومًا فِي الْخَارِجِ كَلَامَضِ  
سَلَمَ الْحَلَمِعَنِ اَفْرَادِهِ الْمَقْدَرَةِ **فَوْلَهُ** فَانِ كَانَسِنِ جَسِيْبَنِ  
جَزِيزِيْلَانِ الْحَقِيقَةِ اَمْ مَطْلَقَهَا لَيْفِيَصَادِقَانِ فِي خَوَالِ  
بَعْضِ الْكَبِيُولَانِ اَشَانِ وَتَقْرَدِ الْحَقِيقَةِ فِي خَوَالِعَنْقَةِ  
طَابِرِ وَبَعْضِ الْلَّوْنِ بَيَاضِ عَلَيْهِ اَفْرَضَ الْحَلَمِ خَصِرَالْوَانِ  
خَارِجَافِيِ الْسَّوَادِ اَنْتَيِ يُوسِي **فَوْلَهُ** لَانِمِنِ صَدِيقِ  
الْحَلَمِ عَلَيْهِ بَعْضُ اَفْرَادِ الْخَارِجِيَّةِ إِلَيْهِ اَوَلَانِ الْخَارِجِيَّةِ بَعْضُ  
اَفْرَادِهِ الْمَقْدَرَةِ لَانِ الْمَادِبِلِتَقِدِيرِ الْمُتَنَكَانِ اَعْمَنِ إِنْ يَكُونَ  
مَعْهُ مَصْوُلَ فِي الْخَارِجِ (وَلَا كَانَ تَقْدِيمَ **فَوْلَهُ** مِنْ شَوَّهَكِسِ  
إِنْ لَاهِهِ قَدِيقَةِ اَحَلَمِ تَكِيِ اَفْرَادِ تَقْدِيرِهِ وَلَا يَقْتَهِيَافَارِجِ

لِلْمَعْدَهِهَا اَنَّا لَيْسَتِ بِحَصْفَةِ وَلَا خَارِجَيَّةِ لَانِ سَيَا مِنْ  
ضَارِطِ الْحَقِيقَةِ وَالْخَارِجِيَّةِ لَانِنَا وَلَا يَكُونَ اَنْ يَقْلَعَهُنِي بِهَا  
الْمَتَنَعِ الْحَادِي فَيَكُونَ مَعْنِي لَامَدِ سَوا كَانِ وَاجِيَا كَالَّهِ اَوْمَلَنَا  
مُوجَبَهَا كَالْاَسَانِ مِنْتَعِ الْوَجَدِ عَادَهُ اَنْ غَيْرَ وَاقِعِ وَجَوَهَهُ  
كَالْعَنَقِ اَنْتَيِ يَوْسِي هَذَا الْذِي ذَكَرَهُ وَعَانِ كَانِ يَقْعِنِ الْمَصِيدَ  
الْبَهِ حَلَافِ الظَّاهِرِهِنَ الظَّاهِرِهِنَ الْمَرَادِ بِهِ الْمَتَنَعِ الْمَصِيدِ  
الْعَفْلِي لِاقْتَدَرَهُ بِالْعَيْصِ وَالْمِكَنِ فَلَوْقَادِ الْمَصِيدِ وَسَوَا  
كَانِ وَاجِيَا اوْ مَكَنَا هَاجِلَا وَمِسْتَغَلَا لَكَدِهِ مَلِي ما يَسْتَغِي **فَوْلَهُ**  
وَادَمِ بَيْنِ الْبَيَاضِ وَجَوَهَهُ فِي الْخَارِجِ كَانِ كَذَبَلَانِ الْمَعَجَبَهُ  
تَلَهَبِ بَهَنَدَهُمَ الْمَوْجَنَهُ **فَوْلَهُ** وَقَدْ يَجِعَتِ صَدِيقَهُ  
وَالْخَارِجِيَّهِ الرَّوَادِ بِالْجَهَنَّمِ اَنِفِ الْمَصِيدِ اَنْ يَتَصَادِقَانِ بِهِ اَمَادَهُ  
وَاحِدَهُ وَانِ كَانِ مَعَرِمِ الْمَادَهُ صَدِيقَهُهُ بَهَنَدَهُ مَوْهَمَهُ  
ضَارِجَيَّهُ **فَوْلَهُ** كَلَمَنَقَاطَهَا بِرِفَاعِرَادِ الْمَعَنَقَاطَهَا لِرِلِيَسَتِ  
مُوجَبَهُهُ فِي الْخَارِجِ وَهِيَ مَكَنَهُ الْمَوْجَدِ فَصَدِيقَهُهُ  
دُونِ الْخَارِجِيَّهِ ذَكَرَ الْمَهَارِيُونَ انِ الصَّفَاطَانِ طَابِرِيُونَ بَيَنِ  
اَسَرِ اَهْلِ وَكَانَ مِنْهُ ذَكَرِ وَانْتَيِ فَانْتَقَلَ نَسَلهُ بَعْدِ يَوْمِ نَسَعَ  
ابِنِ لَوْنِ الْيَهِ بِلَادِ قَيْسِيِ بْنِ عَثِيلَانِ بِرِؤُسِيِ الْعَصَيَانِ فَيَكُلُوا  
ذَلِكَ الْيَهِ ضَالِّيَنِ سَيَانِ وَهَعُونَ اَهْلِ الْفَتَرَهُ وَقَيْلَيِ بَنِي  
نَدَنَاهَنَهُ تَغَالِي اَنْ يَقْطَعَ نَسَلَ الْعَنَقَاءَ فَطَعَنَتِ الْمَارِعَهُ  
وَعَبَيْتِ صُورَهَا لَصُورِهِيَنِ الْبَسْطَهِ قَالَوَا وَكَانَتِ نَوْجِيلِ  
طَابِرِ ضَلَّلَهُ الْمَدِنَهُ تَعَالَى وَلَاعْظَمَهُ وَكَانِ وَجَهِهِ عَلِيَّ صَيَّيَهُ  
وَهَوَهُ الْمَاسِ وَلِعَضِيمِ اَنْكِرِ وَجَوَهَهُهَا وَقَاتَلَوَا الْمَكَيَفَالَّهُ ذَكَرَ  
الْمَارِيَعَجَيِيَنِيِ يُوسِي **فَوْلَهُ** لِيَسَابِتَانِيَانِ دَلِيلَهُ قَيَانِ

لعدم وجودها النتيجة يوسي **قوله** وإن كانت اسالاتهين كليتين  
 فالخارجية أعلم مطلقاً في المجتمعان في لا شيء من الآنسان بحسب  
 وتفنيد الخارجيه في لا شيء من الفئران طاردة ولا شيء من الملون  
 ببيان على الفرض المذكور إنها يوسي **قوله** لما ثبت أن بعض  
 البعض أتفق طبقتاً من بعض الأعم الوجهة الحزبية  
 السالبة الكلية الخارجيه والبعض على الوجهة الحزبية  
 الخارجيه ولتفنيد السالبة على السالبة الكلية المختبطة  
 والآن على الوجهة الحزبية المختبطة **قوله** وإنه  
 حتى صدق السلب عذر جميع الأفراد المفترى الذي هو  
 البعض يقول صدق السلب عن جميع الأفراد الخارجيه  
 أي الذي ينادي صدق السلب عن صدق السلب عن  
 جميع الأفراد المفترى صدق السلب عن جميع الأفراد الخارجيه  
 دعوي أو لي يقول **قوله** لا ينافي دعوى لا شيء دليل  
 الدعوه الأول قوله لأن صدق السلب المختبطة ينفي ودليل  
 لا شيء قوله لأن صدق رياطه لأن **قوله** إنما ينفي  
 الموضوع مختبطة كان أو مصدر النعيم في الموضوع داد العين  
 الواواني لأنها الموضع المتحقق والمقدار القليل لا شيء من  
 سريرك المبارك عذر يصل به صود فهذا سلبي مختبطة صادق  
 وبذلك صدق السلب الخارجيه وهو طهور **قوله** وإنما  
 العدم بثواب المحمول للموضع الذي يكون المحيون بعد ذلك  
 كقولك لا شيء من العيون بحسبه فإذا سلبي صادق  
 وبين سلبي الخارجيه وهو طهور **قوله** قائمها إنها إنفاس  
 الموضوع مختبطة أو مصدرها وثبات المحمول لل الموضوع

وعدد

وهذا دليل المحصر **قوله** لوارتفاعها إلى بالكم بموضع  
 وبهت لها المحمول **قوله** وأياماً كان يلزم صدق المخازن ولا  
 المخازن بين كان صدق السلب المختبطة يلزم المخازن كما يعود  
 على صدق السلب المختبطة وأياماً بالنصب على بنزع المخافف  
 متصل بمنبركان ولو صريح بالخافف به التصرف بما ينافي  
 لكان ظهره وأقبس **قوله** عذاب هؤالي تختلف السلب  
 الخارجيه وإن بالتفصيل توكيده المتصل وهذا في المعنى بين  
 قوله ولابينعكس أعاده لوطيبة المقول فإن صدقه الخ **قوله**  
 مختبطة أي المختبطة يعني لا المقدار كذلك لأنها في العناصر  
 بظاهره فإذا سلبي خارجي صادق لا إنفاس الموضوع المتحقق  
 وأيضاً كان تكون سلباً مختبطة صادقاً **قوله** ولا يلزم منه  
 لوقايل بهلة أعتقد أن لكان أخضر وأفتح **قوله** وفي حسوب  
 الأربعاوي هذه أقسام الأربع **قوله** إنما عشر حامله  
 إن المخصوصات الأربع إما أن تكون صفتية أو هارجية  
 وكل من الأربع الأولى نظرها غيرها من الأربع الثانية  
 فتلكل مستدركة سرقة من صنربارعة في أربعه لقدم  
 الكلام على أربعه أقسام في النظرتين المتأملان وسرع  
 لأن من النظر بين المحتلitas وهي إنما عشر قسمها التي  
 يوسي **قوله** من سائر المخصوصات الخارجيه التي ينفيها  
 وهو ما بعد الكلية الموجبة **قوله** فهو ما ينفي بعض  
 بذلك ما قد من أن المختبطة صدق حيث لا تكون الموضع  
 موضوعاً أصلاً كالمختبطة وتصدّى الخارجيه فقط حيث تكون  
 الموضوع موجوداً وصدق الحال على إزادة الموضوع دون

الحيوان فرس وتنفرد الخارجية في مادة الماء دون على  
 الفرمي السابعة قوله والسائلة الكلية الحقيقة أخص  
 من السائلة الجزئية الخارجية أن سطعها تفاصي ماء  
 الإنسان حمر وتتفرق الجزئية في مادة الحيوان إنسان قوله  
 لأنها المعرفة وقول سائلتها الصيرفيه للسائلة  
 الجزئية الخارجية والكلية تفت للإضاف وأصناف السائلة  
 الكلية للسائلة الجزئية من قبل أصناف المذوم للأرض  
 وتحتمل أن الصير للخارجية لا بالمعنى المتقدم وتكون أصناف  
 على معنى من وقوله وهي أي المعرفة قوله لما كانت  
 أقصى من السائلة الكلية إن إثارة أي دليل من قياس  
 المساوات نظره هذه السائلة المعرفة الكلية أخص  
 من السائلة الجزئية الخارجية قال الله الكلية الحقيقة  
 أخص من السائلة الجزئية الخارجية دليل الصدق  
 متقدم في النظر بين المتأملات ودليل الملم به أن كل قضية  
 كلية أخص من جزئيتها ولما كان قياس المساوات يتوقف  
 صدقه على صدق المقدمة العتبرية أساس الصدق بما  
 فقال لا أخص من الأخص من شيء آخر فالإخص قوله  
 واقعه هنا على المعرفة وأخص التي هي على الكلية الخارجية  
 والشىء على الجزئية الخارجية قوله ونفرض أن أخص  
 من نفرض الأخص لقضى الأول واقع هنا على السائلة  
 الكلية المعرفة وألم على الوجهة الحقيقة الجزئية  
 ونفترض الثاني على السائلة الجزئية الخارجية وأخص  
 على الوجهة الكلية الخارجية قوله مباركة للوحيتين

المقدرة وتصادقان بما هي يكون الموضع موجوداً ويصدق  
 الكل على إفاده الموجدة دون المقدرة وتصادقان بما  
 هي تكون الموضع موجوداً والحكم صادق على الأول يعني  
 أن إفراد الموجود والمقدمة وجه كون مأموريتي هنا أنه كلما  
 صدقت الكلية كما يسوق صدق المجزئية لا تستلزمها  
 فيتصادقان في مادة الإنسان حيوان وتنفرد المعرفة  
 بمادة اللون سواد والكليل مثلك على المعرفة السابعة قوله  
 منذ إنما الموضوع في الخارج الخفيتصادق الجميع في مادة  
 الصنفاطاير قوله وصدقها به ونالسائلتين التي تحول  
 إنسان حيوان قوله ولكنتحقق المعنى من وجهها أي مع  
 النقاالتين بين المأمور المأمور المأمور المأمور  
 حصول نموسان وجه قوله بين نقاصلهما فتشير إلى بين  
 المعنى من قدره لا في والضمير للسلب الجزئية الحقيقة  
 والخارصيات المخالفات لها قوله كذا أخذنا السائلة الجزئية  
 المعرفة مع الوجهة الكلية الخارجية إن فيتصادقان في مادة  
 اللون سواد على المعرفة السابعة وتنفرد المعرفة في مادة  
 الإنسان حمر والحيوان إنسان وتنفرد الخارجية في مادة إنسان  
 ناطق والأنسان حيوان قوله وكذا كل إذا أخذناها مع بعد  
 الوجهة الجزئية الخارجية الكلية المعرفة الاصناف والافتراض مادة  
 ما قبله صرفاً عرف أن جزئية الخارجية بلا زمك علمينا السائلة  
 قوله ولكن كذلك إذا أخذناها مع إنسان السائلة الكلية الخارجية  
 فيجتمعان في مادة الإنسان حمر وتنفرد الحقيقة في مادة

الحيوان

الموجبة الجزئية المعنوية وكلما رتفعت الموجبة الجزئية  
 المعنوية أرتفعت الموجبة الجزئية الخارجية وكلما رتفعت  
 الموجبة الجزئية الخارجية أرتفعت الموجبة الكلية الخارجية  
 وكلما صدقت السالبة الكلية المعنوية أرتفعت الموجبة  
 الكلية الخارجية وهو المطلوب **قوله** ستأتي صدف  
 في مسائير في الموجبة الجزئية ولواسطة من الموجبة الكلية  
 لأنها ستأتي صدف الجزئية الخارجية المتقدمة صدف  
 الجزئية المعنوية **قوله** لأن نقص اللازم سبب لنتقص  
 المذمم النقصين الأول واقع على السالبة الكلية المعنوية  
 واللازم على الموجبة الجزئية المعنوية والمذمم على الوحيدين  
 لكن الموجبة الجزئية ملزمة والكلية بواسطة **قوله** اينما  
 نقص اللازم يعني أن الموجبة اللازم يستلزم انتها المذمم  
 حتى مثلاً الحموانية لا زمة للنساء ولا حموان مبابن للإنسان  
 إذ يتحقق أن يكون التي انتها لا صيواناً وهو ظاهره  
 بعينه **قوله** أما تكون الموجبة الجزئية المعنوية أعم  
 مطلقاً عن الموجبة الكلية الخارجية يتحققها في مادة الإنسان  
 حموان وتتفق الموجبة المعنوية المعنوية في مادة الحموان  
 إنسان **قوله** من السالبيتين الخارجتين فتحمّل ثلاثة  
 في مادة العنت طاير والبياض لون على العرض أنما يتحقق  
 الموجبة الجزئية المعنوية في مادة الإنسان حموان وستفرد  
 السالبيان في مادة الإنسان حتى يكونا ذئعي **قوله** فلما سبق تقديره  
 إلى يعني قوله فيما تقدم فلتتصادق الجميع عند التفاوض  
 في الخارج مع صحة ثبوت المحمول له بتقدير الوجود وصده ما يدور

اى تأثيراً كلما ستأتى الجانبيين وقوله فلا مصدق إلا واحدة منها  
 أو تأثيراً إلى متاسين من الحال الأول يعني أصدف ما يزيد عليه الموجبة  
 الخارجية ويتبعد بأكثر مسافة الكلية الخارجية الأول فنظريه  
 هكذا كلما صدقت الموجبة الخارجية صدقت الموجبة  
 الجزئية المعنوية أرتفعت السالبة الكلية المعنوية وكلما  
 صدقت الموجبة الجزئية الخارجية أرتفعت السالبة الكلية  
 المعنوية وبعدها مطلوب دليل الصدف ما تذهب إلى النظر في  
 المغالات من أن الموجبة الجزئية الخارجية اخضاع الموجبة  
 الجزئية المعنوية وصدف لا يخلص ستأتي صدف الماء ولذلك  
 الكرب عائد من صدف أحد النقصين ارتفع النقص الآخر  
 وتعقول في تجربة الأخلاق تتحقق التباين الكلي كلما صدقت  
 السالبة الكلية المعنوية أرتفعت الموجبة الجزئية المعنوية  
 وكلما أرتفعت الموجبة الجزئية المعنوية أرتفعت الموجبة  
 الجزئية الخارجية فكلما صدقت السالبة الكلية المعنوية  
 المعنوية أرتفعت الموجبة الجزئية الخارجية وهو المطلوب  
 دليل الصدف يظاهره ولذلك الكرب يبيان لارتفاع اللازم بحسب  
 ارتفاع المذمم وما يكتفى تقطيره هذه الكلمة يمدّه قدرة الموجبة  
 الكلية الخارجية صدقت الموجبة الجزئية الخارجية وكلما صدقت  
 الموجبة الجزئية المعنوية صدقت الموجبة الجزئية المعنوية  
 وكلما صدقت الموجبة الجزئية المعنوية أرتفعت السالبة الكلية  
 المعنوية وكلما صدقت الموجبة الجزئية المعنوية أرتفعت السالبة  
 الكلية المعنوية وهو المطلوب وتعقول من الجواب لأضر المعنوية  
 للتباين الكلي كلما صدقت السالبة الكلية المعنوية أرتفعت

السابعة عند وجود الموضع وببوت الحكم بجمع الأفراد الموجدة  
 والمقيدة وبالعكس حيث لا يكون الموضع قدر إلا متحقق بالقدر  
 لكنه لا ينافي من الممتنع بوجوده أو حيث لم يثبت المحو الموضع  
 في نفس الماء تكونه لا ينافي من الحيوان **محمد قوله** الصالحة  
 تقديره في الكلمة المعيبة إلى أن صدق الكلمة أجمعها وإن فردا  
 يستلزم صدق جزئيه كذلك **قوله** وقد توضح القضية  
 إن تلاحظ ولو جزء على شرعاً ما يقدم فعال وما ينتهي  
 في صدق متواتراً وهو موضوعها ها هنا الكائن المناسب وأوسع  
**قوله** باعتبار الوجوب الذي يعنى الموارد فقط من عنده  
 اهتماماً بالجذور وبه تفارق أحقيته السابعة التي  
 يوصي **قوله** الصالحة أصلح لتقديره في الكلمة المعيبة  
 إن كان صدق الكلمة يقتضي انفراطه واستلزم صدق جزئيه كما  
 لا ينكر **قوله** وقد توضح القضية إن تلاحظ ولو جزء  
 الذي ينفي فقط والأفراد قضية بلا انتظامها المضبوط المذهب  
**قوله** فهو قسم ثالث ذلك الماء أحقيته فذلك أحقيته  
 والمغاربة والذهبة استناداً للقسام وكثير من المتألهة  
 يقتصرون على ذكر الماء لكونها المعتبرين في العلوم العلمية  
 وإن كانوا يعتمدون على ما ينحصر في أحقيته والمغاربة  
 بل هناك قضايا أشد وينتسب السعدان إلى غيره لاحقية  
 مهتموا واحد منطبقاً على الجميع وصوان فعل **قوله**  
 ما واصبه في الماء أولى بأرجح **ج** محققاً أو مقدراً وفرضاً العقل  
 بالعقل فهو بـ انتهى بوس **قوله** الكلمة أى الماء  
 لحال الموجودات المغاربة وقطعه في الماء **قوله**

وقيل

وقوله محققاً أو مقدراً العقل في الماء محققاً اشاره المغاربة  
 ومنه رأى مكتناً أساساً للحقيقة وقوله وقد ضنه العقل  
 ابن فرض الموضع متصفاً بالحقيقة بالعقل **قوله** بالامكان  
 العام في ديد بالعام لأجل أن تشمل المعيقة الأفراد إلى الحقيقة  
 للوحده وهي صفات الله تعالى **قوله** تقسيم القضايا  
 ولو لقسم أحقيته بالأفراد لأنها في المعاشرة وكله الحال  
 فيما بعد **قوله** وإنما فيه إثبات لا اعتراض بأنه حاجة  
 إليه بعد وصفها بالمقدرة لأن التقدير يبرهن على المكان كما يقدّم  
**وأحياناً** بيان المراد بالتقدير في الكلام لا يزيد الغرض وإنما  
 من تكون الأفراد معمروضة أن تكون ممكنة **قوله** وفرضنا  
 أنه يصل إلى بيان يجعل الأحكام صادقة على الأفراد مطلقاً ومنه أن  
 تكون متحيلة أو ممكنة **قوله** أن تكون هذه السابعة كافية  
 لصدق أحقيتها وهو بعض الحيوان مجرّد النبي فإذا اقتيدت الأفراد  
 بالمكانة منه من الكلمة السابعة لعدم صدق فائدة هذه المعيقة  
 لما لأن الماء فيها على الأفراد المستحيلة لا الممكنة وإنما  
 هذه الآيات في المعرفة الكلية **قوله** كل وجميع ما في مقدارها  
**حاسنة** إن كل قضية ولدت على إيات الحكم لكل فرد  
 موجبة كلية سوا ذات الدلالة بل ينفي كل وجميع أو طرا  
 أو قاطنة أو نعامة أو كافية أو إجمالية أو نقل عمه أو إزال  
 الاستفراغة أو غيرها من أدوات العلوم التي تهم الماء  
**قوله** كل جسم متغير التغير ليس له ذات الجهة بل بما  
 يقع به من الاعتراض في هو على مصر من لامه في الماء **قوله**  
 لا ينفي ولا واحد وبائي معها **حاسنة** إن كل قضية ولدت

على سلب الحكم عن كل فرد قضية سالمه سواء كانت المدالة  
 للأمن او واحد او انسان او ارجل او اصدا او غيرها لكن  
 وهكذا اهل قضية ولهم ملائكت الحكم للمبض او سلب عن  
 البعض انتقامه بقوس **قوله** ليس وليس بعض الفرق بين  
 هذه الاعوام الثلاثة ان ليس على كل فرد من نوع الاجاب الكل  
 مطابقة وعلي السلب الجزئي التراكم لاتا اذا اقبلنا كل حيوان  
 قدس كان معناه ثبوت الفرسية لكل فرد ومن افراد الحيوان  
 واذا اقبلنا السب كل حيوان فرسا فقد رفضنا ولكن الحكم اي ليست  
 الفرسية تابعة لكل فرد من افراد الحيوان وهذا ماء له  
 المطابق وهو مصادف بان لا تكون الفرسية تابعة لشيء من  
 افراده وعنه السلب الكلي او تكون تابعة للبعض من نسبة  
 من البعض واما ما كانت يتضمن السلب الجزئي لانه ان  
 اسلب الحكم عن الجميع فقد اسلب عن البعض وان اسلب  
 عن البعض ويت للبعض فقط اسلب عن البعض ايضا في حين  
 كل سلبي السلب الجزئي ولا حماه له وكان ولا عليه بالالتزام  
 ولا سيما انه يحمل السلب الكلي ايضا عليهم لم يتمتع به ففي بل  
 اقتصر واعلى السلب الجزئي اخذ اذا ما يتحقق وتركت الاشكال واما  
 بعض ليس فيه السلب الجزئي مطابقة وعلي رفع الاجاب  
 الكلي التراكم او ما ليس بعض فيه ففيه على رفع الاجاب الجزئي  
 مطابقة ونذر السلب الجزئي ورفع الاجاب الكلي المترافق  
 وهذا فرق ثالث بين الثاني والثالث وهو ان بعض قدس قد  
 يستعمل للاجاب الجزئي لمحمد تقدير المراطة مقدمة على حرف  
 السلب ف تكون موجبة معدولة فاذا اقبلنا بعض الانسان

ليس بمحروم

ليس بمحروم ان تكون قد سلبنا من بعض الانسان الجمرية وله  
 تكون قد وصفناه باللامجرية ونحو الاجاب بخلاف ليس بعض  
 لتقديم السلب على الموضع المقدم على الارابطه فلا يكون الا  
 سالمه انتقامه بقوس **قوله** وقد يستقرده الاخير للسلب  
 الكلى عده افرق ثالث بين اثنين والثالث **قوله** من اعطاه  
 اي اعتزازه **قوله** فهذه قضيا يابانية السار اليه المسورات  
 سواء كانت حقيقية او خارجية ملائكة السوار ما كل او جزئي  
 وكل منها اسلامي او ايجابي وملائكة من هذه البرية امان  
 تكون العقنية خارجية او حقيقة وتم يعتبر المذهبة لقلة اسعها  
 وكتب بعضهم على قوله هذه انتقامه ببرية المذهبة او الخمسة  
 موجبتين والاثنين ولضيقه ان هذه المذهبة قد تقدرت  
 وان الكلام في المسورات لكن ربنا يرحمه قوله في بحث الدول  
 والتحصيل ومن ثم كانت الشخصيات اخرين بعد قوله وكل واحدة  
 منها ما تحصلت او معدولة مع تغيرها متغيرها بالقصايا  
 اليابانية **قوله** مجاز لغوي اي استفارة لان علاقه هذا المجاز  
 المتألمه كما ذكره من ابي يوسف **قوله** والعلاقة المعاشره اع  
 المسأله فيها **قوله** واعلم ان الكل يعني العصارة حيث  
 والاصل وامل ان مدحول لفظه بكل واما ارتبت المصطلح  
 هذا الاصل لأن لفظه كل يعاد حل في تحقق المفهومين الآخرين  
 ولو لاما كان والراد المدخل ولو بالصلاحة لسئل المفهوم  
 الاول وهو الكلي فانه وإن كان واحدا إلا أنه يتحقق به يكون  
 مدحول كل اذا زرته منه اذا فرد قوله المستعمل في اسور  
 اي المستعمل في معناه ونحو الاصطرك حالت كونه معدلا وحافيا اسوارة

جنس طبعي اي وصفية الحيوان التي هو جسم نامي حاس  
 متحرك بأجزاء حسنه طبعي فان اعتبرت وصف تلك الحقيقة  
 بانه كل متول على كثرين مختلفين بالحقيقة كانت جسمه يتلا  
 ن يكون المعن وصفية الحيوان الموصوفة باذ كحسن معلى  
**قوله** والبله السمعة المناسبة المقدمة لانه مفرد  
 على قوله والكل على احد اعنى **قوله** لا يجب ان تكون حكمها اعنى  
 ابي بدر تارة يكون حكمها على مجموع افراد اخرين كتعلمه بمجموع  
 انسان حيوان ومجموع الحيوان جسم ونارة لا في مثاله  
**قوله** مجموع الانسان حيوان ومجموع الحيوان فرس وحمار  
 ومن يعدها ليس اصل نظم القوانيين بل امراء من العباس  
 وما يولى اليه ولو اورده على نظم الاصول فقال انسان حيوان  
 والحيوان اعنى **قوله** ايضا مجموع انسان حيوان اعني كون هذا  
 قياسا ظاهرا زال اسلام احاد الوسط ولاصدق الصدق  
 في نفسه انتهى بلوبي **قوله** والمأمور بتبرئته معناه المعن  
 الذي لا في سره **قوله** في الواقع هذا اعلى بطلان المعنين المذكورين  
 مثله فعذل فتعين انتصار المعن الثالث في بحول كل المكان  
 الظاهر **قوله** تكون ااصفه من افراد الوسط حسنة لصالحته  
 هوسن افراده حتى يدل الى اليل لان المعنوان المعنية داخله حتى  
 الجنسية ومحسوبي افراد انسان ملائدة اصلة تحت المعن  
 مجموع افراد الحيوان فلوقال تكون الحكم على جميع افراد الوسط  
 ومن صلحتها افاده الا صفر لانه يعني ما ينافي **قوله** على بعض  
 ما ذكرناه من على ما يتعلق ببعض ما ذكر **قوله** كل احمد مقيد  
 بوجه معايير في قوله وللدلائل الكثيرة الکمان المعنى كل جسم ملائم

**قوله** وهو ما لا ينبع نفس بتصوره من وقوع السدقة فيه **هذا**  
 هو الحال المنطق وليس هو ادب بالاطلاق والاعمال المراد عاصمه  
 حقيقة الانسان وطبعته وهو اهلي الطبيعه فقوله  
 وليوم لا ينبع اعنى من حيث ماصدهة اعن حيث فهو  
 بدلليل التبديل فان المراد منه الانسان في قوله الانسان  
 حيوان ناطق حقيقة الانسان وطبعته وبدل له ذلك ايضا  
 التبديل الباقي وفي هذا التقدير يرد ما لا يجيئ هنا من الاستشكال  
**قوله** والقل المجهوني بحوله جعل عجل المجزرة ابي مجموع افراد  
 المرحل وقوله والظنة بحول انسان يكتفيه رعنف **قوله** في  
 معنى كل اى معنى مهد هو لها ولو قال والمعترض على كل المعن المعن  
 من هذه المعنين ثلاثة لكنه احصرها فيه **قوله** والمعن  
 في ذلك ابي العلمتين ولو اسقط هذه الى قوله لا يدل على كل المعن  
 الظاهر والحضراء الفعلة ابا هريرة لم لا يدل على ما **قوله** والمعلوم  
 ابي الشتليل ويكتفيان المراد المعلم الحكيم ابي الباحث عن احوال  
 الموجودات الخارجية ومنها علم المنطق **قوله** اما اذا اعنيت به  
 ابي امام عدم انتقامه او انتقامه بكل اى عذر **قوله** فالتفايد  
 بين الكلبين المتصدر والآخر بما وجوه بالاحوال الا حقيقة  
 الا صدق مقاربة لحقيقة المأمور ولا بد **قوله** لا يتصدر الكلام  
 اعما لا يستلزم من صدق عما اذا اتفقا ان الحكم على احتمال  
 المتقابلين حكم على الاخر **قوله** الحيوان انسان والحيوان  
 جسم **قوله** لقولنا الانسان حيوان والحيوان جنس طبعي  
 او ينطلي اى حقيقة الانسان وطبعته الحيوان فالمراد بالانسان  
 الواقع الطبيعي الدي هو حقيقة للانسان وقوله والحيوان

ولو سقطه لكان على ما يبيغي لانه يلزمه على ذكره تذریع السبی  
 على نفسه **قوله** وليل الکربلا **اعراض** لان  
 الکربلا لما كانت اظریة وكل من عناها جميع الملازم للتغیر  
 حادث اقام عليها دليل اسلام يتضمن قیاسین من السکلر او  
 احمد فما ينبع ایهات الحدود للتغیر الذي به والصفات التي  
 تقبل الموجدة والمعدوم والاضریفۃ ایهات الحدود کان اینها  
 لللازم للتغیر وذکر اللازم صو اخراج ولما كان القیاس  
 الذي يتوافق على القیاس بخلاف اضع عند واسار الى القیاس  
 بخلاف مع نتیجته بقوله ان تكون حادثة ونظمه هكذا الصفة  
 الى قوله تشعن ایهات ان تكون حادثة ونظمه هكذا الصفة  
 الملازم للاصحای تقبل للوجود والعدم وكل ما يقبل الوجود  
 والعدم وكل ما يقبل الوجود والعدم فذکر لون الhadadی دليل  
 الصغر کی المساعدة ودلیل الکربلا يمکن بمحاجة من يقتصر  
 ای انه حاصل من فسق ایهات ولو اوضاعه من قوله فلما تكون ایهادا  
 لتم الکربلا لكان اظهرا وقوله برحمه ضمیره البارز للوجود  
 وقوله مثلک الصفات ای اکساح المذکحة واعمال القیاس اذکر  
 فان ایهاد صغریه بقوله من الاصحای ملائمة بما وصفه لغيره  
 ونظمه هكذا الاصحای ولا زعمه للصفات الحادثة وظلام  
 للهاد حادث فلما جعل حادثة ایهادی النتیجہ بقوله  
 تشعن ای تكون حادثة سلماً الذي هو جواب **السائل** وان  
 الحم / الحدود ای جميع الاصحای والصفات **قوله**  
 لرکان قدر ما كان مجرد الحکم قیاس افتراض سرکب من سلطنة  
 وصلة المترطیة قوله لو كان قد هم الکربلا و الجملة قوله فيما بعد

لم تغير ان الحجم نفسه متغير ويؤخذ منه ان معنی المكری  
 وجميع الملازم للتغیر حادث **قوله** اما بالمحصول آیه بالفعل  
 والمراد بالشاهدۃ الاعم من المشاهدة المعاصلة بالحواس الظاهرة  
 والشاهدۃ المعاصلة تأکلوا من الباطنة لیسلم تغیر بعض  
 الاجرام من نظره الى ملقة ومن ملقة الى مرضفة فانه مشاهد  
 بالحدان فان المرأة تحسن بذلك وته رله بوجهها وليسلم  
 ایضاً التغیر من عدم الى جمل وینکسه فان الشخص يدرك ذلك  
 بوجهه **قوله** لكن تغیر بعض الاصحای ای صفة بعض الاصحای  
**قوله** واما بالمحصول من غير مشاهدة ای من غير مشاهدة  
 اصلاحها فمعها من التغیر المعاصلة فانا همود لکمال المثلث  
 الذي ذکر ملابس الوجدان **قوله** من العراض الاصحای واللوان  
 اضافة العراض للبيان والمراقبة الاجتماع اجتماع اجزء المثلث  
 سلا وانفعها بعضها ای بعض وصفه المقصود ان الاصحای من  
 العراض وصو خلاف التحقق والتحقق انه من الاسور  
 المعتبرۃ التي لا وجود لها في احتجاج بل في اعتبار العقل وقول  
 واللوان كالبيان الذي قات به ذلك الجبل والسودان **قوله**  
 من عدم بحال العراض ای زمانی فهو سیاله **قوله** يا بصائر  
 ای ولا يوجد انت لانه ليس قیامسا **قوله** والصادر عن تقبل  
 من التغیر لوقاى تأمل واما بالقبول عطفا على قوله ای  
 بالمحصول لکن انس بالمقابلة ولاینافي ذلك ای آن العمل بالمحصول  
 وبالقول قد يحيى عمان لاشتباها الفضیة هسته مافقة خلو وليکي  
 بعد فطر جرم ای **قوله** فطر حمر ای ای فهو من تغیر المحصول  
 ای من ان يكون معه مشاهدة او لوهذا التذریع عین ما فیله

جاءه فقد مدل به من اصل وضعه فوحيت ان تسمى  
 الفقنة الشتملة بمله بعد وله لان فيها ساده ولا  
 كما امر نظيره في الاخذ في النهي لوسي فموضع تسمية  
 التي باسم الحال فيه اوصون بالأخذ والاصدار  
**قول** وبهيمة التحصل اي التحصل المحمول  
 وكذلك قوله والمقدول واما اقتصر المصطلح على بيان  
 التحصل والمقدول المحمول لانها تعتبر ان عندهم  
 ان الاتمام الحاربة بين المقدول والتحصل اغاية  
 فيما اذا كان المحمول سوا كان به ذلك مقدول وتحصل  
 في الموضوع خواص اما هو لا يحيون وزر به هو تابعه او اخر  
 زيد لا قائم واللاحسان خجاء ولا يعتبر من اذ اذا كان المقدول  
 في الموضوع فقط **قول** ليس سليبا اي ليس متعلما  
 سلبا فنرقا ط للنسبة بان تم يقلع سلبا صلاخو  
 زيد هو قائم او يتعلّق بسلب قاطع للنسبة خيرا بذلك ليس هو  
 قائم **قول** ان يكون سليبا اي سقط فالسلب ينقطع في  
 المنسبة سوا كان هناك سلوب قاطع للمنسبة ايضاً كون زيد  
 ليس هو قائم **قول** حكم تسمية اذ اذ لم فعل ما اضيق  
 المقدول والمقدور بعد ما يبتغى فانه وسائل زيد هو  
 اقام لفظ النسب الذي هو تابع لفظه مع ما اضيق  
 المقدول وهو قائم الى زيد وصار المحمول المركب من السلف  
 وما اضل عليه برقته انتي لوسي **قول** مع ما اضيق  
 الله حال من سلف ولهاد بالاضافة النسبة **قول**  
 ايجابا او سلبا اي حكم ايجاب او سلف به مفعول مطلق

لواستغنى حاجز **قول** من كل ما يقتصر الى الفاعل في  
 ترجيحه ثم مقابلة **قول** التسوي الفحش والارتفاع والمحار  
 جع محمد تعمي محمد **قول** واسا الفيء يعني اما الفيء  
 يقال انتي من السبي لفتح الفا وانفة بفتحتين استكفي  
 منه ولقطع انتي **قول** يفرانها كما هي ليس ويسند انتي  
 لوسي **قول** تسمى بالافتاد بقول الخوبين اي بجمع  
 قوله القول ونزل ذلك خاص لكن لم يفتح العرم مع قوله بضم  
 ما يضاف اليه الله الملم الا ان يكون النزلى عمل اضافة خوبية او لا  
 مطلق النسبة المعنون ان تكون هنال اضافة خوبية او لا  
**قول** زيد احرى من الحال المناس لله رب لأقوس  
 احرى من زيد **قول** وفيه تتباهى اف فيه لتصدق المفهوم  
 بالخطاب الججزي الذي هو السلب الججز غير كتم لصف  
 المايات الججزي مع صدق الاجباب الكل ويفرون تحفظ فالمفهوم  
 غير مفترض المما طلاق **قول** لا بد لاقاها بالاملاك ومحظ في  
 تسمية المرض عرضناها هو كونه بعرص وتحده دوان كان  
 يلزم قوله كذلك لا يقال **قول** اما كصلة اذ حصل فيها  
 لانه جعل المحمول فيها محصل او مصلة او يحمل سلبياته ومن  
 اما كصلة وله امثال اوسى تسمية التي باسم احال فيه  
 او من تسمية الكل باسم كذا **قول** او قعدولة اذ  
 سعدوا فيها اي وقع المقدول فيها لانه مدل على حرف السلف  
 فيما عن اصل وضمه اذ حرف السلف اما ما وضع له من  
 النسبة الواقعه ولا اضل له في حمل ولا وضع وادا اجعل  
 سهو الذهلي يرى كون زيد كما قائم او كسوائلية خوب غير خواص الاهيون

النسبة فلابد منه ان تهي بوس قول ومن لم كانت اى احده  
 مصلحة ان في المتن اقساماً معاونة ومحلي ووضع  
 لها الموج المكمل الذي **قول** من غير تعميد من غير  
 تفصيل واراء به معاونة متول الحج والقصاص  
**قول** ان يغدو ابين الموجة المعهولة الامواحان بين  
 الموجة العدول والسائلة المحصلة المتن له لوجود  
 حرف السائب فيها فرغوا بينها والفرق بينها تكون من  
 جهة الفسوم ومن جهة المادة ومن جهة المفظ اما المفهوم  
 فهو في المعيبة العدول والارتفاع النساء وفي المحصلة  
 انتراها كما ذكر المصوّر الماده فهو السائلة اعم  
 من الموجة كما ترر المصد والماد حيث قال في المتن وإن  
 اختلفتا فيهما كانت الموجة افضل واعداً المفظ فهو  
 القضية ان كانت ثلاثة فالصلة ان تقدمت على صرف  
 السائب كان المقصبة موجة وإن تأخرت كانت سائلة  
 وذلك أن شأن المراد ان تربط ما بعدها بما قبلها مما  
 كان او سلماً فان تخلف عنها خرق السائب صار مروقاً  
 بها محمل ما به مع ما يضاف اليه على ما قبلها وخرج  
 عن ان يكون سالياً للنسبة فكانت المقصبة موجة  
 وإن تأخرت عن حرف السائب سلماً فقط كانت المقصبة  
 سائلة لأن المراد فيما ملحوظ وإن كانت ثالثة  
 فان كان فيما مأمور شخص بالعدول اصطلاحاً كل وغير  
 فهو وإن تكن فيما المصالح لما كلس ولا فرق لفظي  
 حينئذ وأساس المدى فيه سبق الدارطة لحرف السائب

او حال كون الحكم المفهوم من طرزاً ايجاب المذول وتسوي في مسلط  
 معدولة المعدولة وتصيب ما اطلقه منه انما يراد بها ماعة وله  
 الموجة وحيث ان غيرها تبديت فقبل معدولة الموضوع  
 معدولة الطرفين التي يعنى وكذا اك العصلة لا يراد بها  
 منه حيثما اطلقتها المحوصل فان مرد غيرها  
 قد ت **قول** والجمهور ان كل قضية اي اتفق اهل ان  
 كل **قول** في جنس سخوكل انسان هو اهار وعلة الا  
 مثل له **قول** وان لم يترى ان الكوهر صالح العواطف  
**قول** ولو كان امثل الاجناس سخوكل انسان هو اجهور  
 فرد **قول** تحت المحسن السافل القريب سخوكل انسان  
 لا فوس فعل هذا الجرس كاباسيل لا مدول **قول**  
 بحسب النوع السافل بغور يده هو امراة **قول** يوم امار  
 سخوكل بده عولامة وبلد ايمان سخوكل يده علية  
 سلما **قول** قابل للارتفاع اي حال الحبل وإن لم يتصد  
 به بالعمل يوم اما فايبر سخوكل يده هو الهم وزند  
 هو الهم وزن يده الهم لا كانت تفعلي هذه اخوه صند لسن عالي  
 سلما **قول** انت بنت سنتان سلبت **قول** تقتضي وجود  
 الموجود ايار حاصال وقع المكرا وتصان الموضوع به  
 طلا او ماضيا او مستقبلاً وذهبنا حاصال لعقل المصنفة  
 والارتفاع النساء والوجود بدل هو الهم اختصت  
 الموجة باقتضي اي دون الباقي فانه مثير كل سمعها  
 وبين السائلة فقول والسائلة لا تقتضيه اي لاقتضي  
 وجوده خارجاً او ما دنه حال مقدر المقصبة وانزاع

والأسد من العرض هما الأسفل والمثلث وفي القطر هما الميمنة  
 العلية مع المسدة السفلية والميمنة السفلية مع المسدة  
 العلوية خمسة نظائر المتضاد الأول بين الموجهة  
 المحصلة والموجهة المعدولة وهو الطول أربعين وسبعين  
 العقائد صدفان يحيطان هي الصدف ويحيطان بذلك معاً  
**وبيهانه** إن زيد الأخلوس ثلاثة أصول أماك ليعجبه  
 بصفة العمل فتصدق للأول القائلة زيد عالم ورائد  
 اليمانية القائلة زيد هو قائم أو موجود بصفة من غير العمل  
 فالعكس أول ويوجهه اصلاف ذلك لأن عمالاته ذواك لا يعقل  
 بعلم ولا بغية **النظر الثاني** بين المسالمة المحصلة  
 والمسالمة المعدولة وهو الطول الأيسر وبينها المعايير  
 كذا يادون الصدق لأنها فقضى الله ذكره بتبريلها فزيد  
 إليها أماناً ووعده بصفة المثلث فتصدق للأول القائلة زيد  
 بعويس غالباً وذكراً **النظر الثالث** بين المسالمة المحصلة  
 أو بوجده بصفة المعايير لعكس كذا ورائد صدفان معاً  
 مما ياسق ولا يتعارضاً فيما والأkan على ما أهمل النظر  
**الثالث** بين الموجهة المحصلة والمسالمة المحصلة  
 وهو العرض الأعلى وبينها التناقض واضح النظر الرابع  
 بين الموجهة المعدولة والمسالمة المعدولة وهو العرض من  
 الأسفل وبينها التناقض لأن المدعى أو جسم ثور  
 العلوية والمسالمة ثورت ذلك الغرفة وهو طلاق المطرد  
 الخامس بين الموجهة المحصلة من الميمنة العلوية  
 والمسالمة المعدولة من الميسرة السفلية وهو القطر الأول

ثالث براً أو تلاضرها إنني لوسي **قوله** فالسع والطاعنة أي فاعله  
 السع والطاعة **قوله** والمقللة تقدم القاف على اللام  
 وهي شرخة المعلقة بقدم اللام على القاف أي المتعلقة باللام  
 والمعدوم **قوله** على خلاف ما ذكره وما ذكره / الاستعراض  
 من المقص على المخاطفة سفة المهمة العصياني في سبع الجمل  
 وسعة الدين المقترن في كان الأول أن ينتبه أن اطلع  
 عليه رحمة الله تعالى فكان قد **كتبه** يذكر في المتن أن  
 الموجهة تقضى وجود الموضع على سبيل الإطلاق لم يغير من  
 في السرع فملا اقتضى على ما هو حقيقة عنده **قلت** فهو  
 امتد من باطن قوله ومعهذا فإن لا يعدل له عن أن يذكر ما ذكره  
 وسئل هل عاصلة قوله فلم يدركه طلاق في المتن مما اطلعه منه مما  
 بحسبان حامل

دخل أنا فمن ذريته إن ثورت، فنورت وإن ترسد اعزمه أركب  
 إنني لوسي **قوله** مطلقاً سوا كانت محصلة أو معدولة  
**قوله** والمسالمة لا تقضى المسالمة بطبعها اقتضى  
 وجده لا تقضى به بل استحال من المسالمة إن لم يحصل  
 بعد اقتضى المسالمة **قوله** وبوتانا وإن اختلفنا في  
 الشخصيات فيهما أي من المدعى ومن المحصلة أو المعدول  
 سواءه والمعدول تألفاً ولا يأبه **قوله** على سبيل التقرير  
 أي أدخل سلوك سبيل التقرير **قوله** تدل واحدة  
 في كفستان أي كل واحدة من الطول والمعرض والقطر ويعود  
 بضم القاف وسكن العطاء الناصحة وإرادته هناركين اللوح  
 أنه ناحية من نواحيه وسكن العطاء في الطول هما الجانين المأمين

والأسد

ان الى اعْنَوْلَ سِنَة احوال نَبِيِّ سَيِّدِ الْجَمَالِ مُنْتَهٍ  
 تَفْصِيلُ الْمُخْصُوصَةِ السُّرْطَيَّةِ الْمُضْطَلَةِ وَمُنْفَصِلَةِ وَهَذَا  
 يَقُولُ فِيهَا فِي قَوْلِهِ فِي الْجَمَعِ أَنَّا سَيِّدُوْلَهُ فَالْجَمَعُ أَنَّا سَيِّدُ  
 قَسْمَاهُ فِي سِتَّ مُنْفَصِلَاتٍ وَسِتَّ مُنْفَصِلَاتٍ إِمَّا مُنْفَصِلَاتٍ  
 نَبِيٍّ مُخْصُوصَةٍ كُلِّيَّةٍ خَوْلَ الْجَحْنَمِ رَأْكَبَ الْكَرْتَكَ وَمُخْصُوصَةٍ  
 حَبْزَبَيَّةٍ خَوْلَهُ يَكُونُ أَذْاً حَسْنَيَّ الْيَوْمِ الْكَرْتَكَ وَمُخْصُوصَةٍ كُلِّيَّةٍ  
 خَوْلَانِ جَسْتَنِيِّ رَأْكَبَ الْكَرْتَكَ وَغَيْرِ مُخْصُوصَةٍ كُلِّيَّةٍ خَوْلَكَلَّا  
 جَسْتَنِيِّ الْكَرْتَكَ أَوْ حَبْزَبَيَّةٍ خَوْلَهُ يَكُونُ أَذْاً جَسْتَنِيِّ الْكَرْتَكَ  
 أَوْ سَمِّلَهُ أَنْ جَسْتَنِيِّ الْكَرْتَكَ وَاسْمَا الْمُنْفَصِلَاتِ فَمُخْصُوصَةٍ  
 كُلِّيَّةٍ خَوْلَهُ أَمَا أَمَا أَنْ تَكُونَ وَائِتَ حَسِيِّ عَالِمَا وَجَاهَلَهُ لَمَّا حَمَالَ  
 خَوْلَانِ تَكُونَ وَائِتَ حَسِيِّ عَالِمَا وَجَاهَلَهُ لَمَّا حَمَالَ عَوْلَانِ تَكُونَ  
 وَائِتَ حَسِيِّ عَالِمَا وَجَاهَلَهُ لَمَّا وَيْدَ مُخْصُوصَةَ ظَلِيمَهُ خَوْلَهُ دَيْلَانِ  
 يَكُونُ الصَّدَرُ وَجَاهَلَهُ أَوْ سَمِّلَهُ خَوْلَانِ يَكُونُ الْعَدُوُّ بَيْهُ  
 أَوْ رَاهْدَهُ اللَّهُ مِنْ يَهُرَاهُهُتَارَ الْكَلْفَ وَامَا أَنْ اَعْتَبَرَهُ كَانَتْ رَبْعَةَ  
 وَشَدَدَنِيَّ أَنَّا شَبَرَ مُوجَبَاتٍ وَمَتَّلَمَسَوَالَبَ اَنْجَيَّ بُوسِيَّ  
 قَوْلَهُ وَعَنِيَّ كَلِيمَ السُّرْطَيَّةِ أَيْ سَوَا كَانَتْ مُخْصُوصَةٍ  
 أَوْ يَنْبَغِي مُخْصُوصَةٌ فَقَوْلُهُ لَعْنَمُ لَزَوْهَا وَعِنَادَهَا اَهْمَمُهُمْ اَنْ  
 يَكُونُ ذَلِكَ الْمُلْزَمُ وَالْعَنَادُ مُخْصُوصَهُ صَابُوقَتُ اَوْ صَالُهُ وَيُغَزِّ  
 مُخْصُوصَهُ فَقَوْلُهُ فِي جَمِيعِ الْمُصْوَرِيَّاتِ هُوَ ضَاعِفٌ مُنْتَهٍ  
 يَتَعَمَّمُ قَوْلَهُ فِي جَمِيعِ الْاَحْوَالِ الْمُكْتَفِيَّةِ الْمُضَيَّعَةِ وَالْمُقْدَمَ  
 مُلَىَّ تَعَقَّدَهُ بِرَوْتَوْعَهُ وَانْ كَانَتْ مُسْكَنَةَ لَهُ فِي نَفْسِ الْاَسْتَهَالَهُ  
 وَقَوْعَدَ الْمُعْتَمِدُ كَمَا سَلَطَهُ الْمُؤْمَنَةَ الْاَتِيَّهُ قَوْلَهُ اَيْضًا فِي جَمِيعِ  
 الْاَحْوَالِ الْمُكْتَفِيَّهُ يَعْنِي اَنْ كُلِّيَّةَ السُّرْطَيَّهُ لَيْسَ هُنْ يَجْعَلُ

وَيَنْهَا الْعَوْمُ بِاطْلَاقِ الْمُسَالَمَهُ اَعْمَلَ زَيْدًا اَيْضًا وَجَدَ صَفَهَ  
 الْمُعْصَدَ قَتَاعِمَا لَانْ مَلْوِيَّ اَسْتَهَنَتِ الْعَلَمُ وَالْمُسَالَمَهُ نَفَتْ عَنْهُ  
 وَانْ لَمْ يَوْجِدْ اَصْلَاصَهُ قَتَاعِمَا لَانْ لَمْ يَنْعَمْ دَفَطَ الْنَّظَرَ  
**الْمَاوِسُ** مِنْ الْوَجْهَهُ اَمْعَدَهُمْ لَهُنَّ الْمُسَالَمَهُ الْمُسَالَمَهُ وَالْمُسَالَمَهُ  
 الْمُحَسَّلَهُ مِنْ الْمُسَالَمَهُ الْعَلَمُ وَهُوَ النَّصَارَى الْمُسَالَمَهُ وَسَبِّهَا الْمُسَالَمَهُ  
 الْعَوْمُ بِاطْلَاقِ كَالْمَلَكَهُ تَلَمَّهُ اَنْ زَيْدًا اَنْ وَجَدَ صَفَهَ عَلَيْهِ  
 سَدَقَهُ مَعَلَانِ اَهْوَلِ اَسْتَهَنَتِ عَرَقَهُ وَالْمَكَانَهُ نَفَتْ الْعَلَمَ  
 وَانْ لَمْ يَوْجِدْ اَصْلَاصَهُ قَتَاعِمَا لَانْ اَهْمَمَ فَقَطَ الْمُسَالَمَهُ  
 يَوْسِيَّ قَوْلَهُ وَعَوْنَانِ يَخْصُهُ اَيْ وَلَهُ ذَاتِ الْمُلْزَمِ وَالْعَنَادِ  
 اَخَاصَ وَقَوْلُهُ فِي مَسْتَقْلَهُ بِالْمُلْزَمِ وَقَوْلُهُ اَوْ زَيْدَنِ بَعْدَنِ  
 اوْفِيَهُ مَنْفَعَهُ خَلَوْجَوا رَاجِتَهُمْ اَخْوَانِ جَسْتَنِيِّ رَأْكَبَ  
 الْكَرْتَكَ وَقَوْلُهُ اَمَا اَنْ تَكُونَ اَذْا كَنْتَ حَسَا عَالِمَا وَجَاهَلَهُ  
 سَرْطَيَّهُ مُخْصُوصَهُ اَخْصَصَصَ العَنَادَ فِي هَهُ بَوْقَتِ الْمُصَيَّاتَ  
 وَلَوْخَصَصَهُ بِالْمَكَانِ لَقَالَ اَمَا اَنْ تَكُونَ وَائِتَ حَسِيِّ عَالِمَا  
 اَوْ صَاهَلَهُ قَوْلَهُ وَتَكُونُ مُهَمَّهَهُ وَسَهَرَهُ رَاجِعَهُ كَهُ كَهُ  
**الْمَحَصَّلُ** اَنَّ الْعَلَمَ فِي الْمُتَنَّ يَسْمَلَ اَرْبَعَ وَسَهَنَ مِنْ  
 صَعُورَهُ اَنَّ السُّرْطَيَّهُ اَمَا اَنْ تَكُونُ مُخْصُوصَهُ اَوْ غَيْرِ مُخْصُوصَهُ  
 وَهَذِهِ كُلَّ اَمَا اَنْ تَكُونَ كُلَّهُ اَوْ جَبْرَيَّهُ اَوْ مَهِيلَهُ وَهَذِهِ كُلَّ  
 مِنْ هَذِهِ الْسَّيَّهَ اَمَا اَنْ تَكُونُ سُوحَبَهُ اَوْ سَالَمَهُ وَهَذِهِ  
 اَسْتَهَنَهُ صَورَهُ وَهَذِهِ كُلَّ مِنْهَا اَمَا اَنْ تَكُونُ مُشَحَّهَهُ اَوْ  
 مُفَضَّلهُ قَوْلَهُ لَانْ يَعْفُوَ الْمُولَيَّ تَبَارِكَ وَلَقَالَ بِفَضَلهِ يَصْدِقُ عَلَيْهِ  
 وَانْ يَعْنِي عَنْهُ الْمُولَيَّ تَبَارِكَ وَلَقَالَ بِفَضَلهِ يَصْدِقُ عَلَيْهِ  
 اَنَّهُ مُسْتَحْفَتَ لِلْمُعْقَوَّبَهُ قَوْلَهُ فِي اَنْ مُخْصُوصَهَا اَيْ بَسِّبَهُ

اَنَّا

كلية المقدم والثانية وحاجة المحملة ليست كلية حاج  
 كلية الموضوع يدل بعمق الحكم كذلك السرطانية ليست كلية إلا  
 جسمه لعمق الدلوق في المتصلة والعناد في المفصلة على  
 جميع الأوضاع الملكة الاجتماعية مع المقدم وعنه الأوضاع  
 التي تحصل له بعض الأمور التي يمكن اكتشافها مثلا  
 إذا أقبلنا كل مكان بيد لأنسانته ذات بكل وضع يمكن أن  
 يطلع إنسانه من كونه صاحباً أو كاتباً أو قاعداً أو قائماً  
 في أي زمان وفي أي مكان ولا يستلزم مكان هذه الأوضاع  
 في التفصيبل إن يكن اجتماعهم مع المقدم لوقفت وإن كانت  
 محاللة في نفسها ولهم الصدق مع المقدم الكاذب نحو كل مكان  
 المحارنة كما حسوانا لأن لزوم حسوانة أحقر لإنسانه  
 وأثبت مع كل يكن اجتماعه معه من كونه ظافراً بما صاحكا  
 وهي إيجازان ومكان ولا يشك أن هذه الأوضاع تعلم الخبر  
 لو كان إنساناً غيرها مستحبة في التفصيبل استحاله  
 صيرورة المحوارنة ولو إذا قلنا إيماناً أن يكون العدد  
 زوهاً أو فردًا فعننا أن العنادين الزوجية والفردية  
 كانت في كل وضع يمكن اجتماعهم مع الزوجية وبين هذه العنادين  
 وإنما فيه المصطلح محوال لا لامكان لاته لوعهم ولم يقتد لما صفت  
 سطوة عليه فإذا أذن لوكنا لغترة جميع ما يفرض من الأوضاع  
 وإن كان محالاً لا ديني إلى اعتبار تشخيص الثاني لم يقع استلام  
 العقد للثانية حيثذا لاستلزم السن المقيد إما  
 المتصلة مثلاً إذا أقبلنا كل مكان زيد إنساناً كان حسوانا  
 لوكنا نغير جميع ما يفرض من الأوضاع وإن كان محالاً أعني

كون

كون زيه غير حساس ولا يدرك بالارادة أو كونه جاداً وحيث  
 كان زيه في شيء من هذه الأوضاع استلزم غير المحسنة  
 ولو استلزم الحيوانة مع ذلك لاستلزم المتصلة وهو  
 مجال واحد المستلزم المقدم التالي مع هذه الأوضاع ولكن  
 لفتيتها الفرض قولنا كلية السرطانية هي لزوم التالي  
 على صنع الأوضاع ولم يصدق تلك الكلية لكنه ولو حسناً  
 في بعض الأوضاع فنلهم أن لا يفتيها إلا ما يمكن اجتماعه  
 مع المقدم وأما المتصلة فلا تألفنا إليها إعنان يمكن  
 هذه التي إنساناً وأمان يكوت فرسال لوكنا لفتيتها في  
 سعاده الآنساف للفرس جميع الأوضاع المقدرة وضرة حتى  
 كونه صاحلاً ليعم الصناد حسيدي مع هذه الوضع وهو  
 ظاهر ما قررناه أنهم يوسي قوله وتعين سلبياته  
 أو عنادها في جميع تلك الحالات أن كانت سالمة أي سوا  
 كانت مخصوصة أو غير مخصوصة فهو له لزومها وإنما عنادها  
 أي المخصوصة أو المطلقين وقوله في جميعها يتعلق  
 بتفهم قوله إنما لزومها وإنما اشتراكها أو سلبياتها يعنى  
 إذ حوال الممارتنارنه إثبات أو سلب واللزوم والعناد  
 إنهم من أن يكونوا مخصوصون أو لا يظلامهم شامل للجزئية  
 المخصوصة وغير المخصوصة وهذه المقال في المهمة قال النبي  
 والخاص أن الأدمن عها هنا في السرطانية مصادفة  
 فإذا من الجملة فچ ما الأدمن الحملة إن ثبتت كانت هى  
 كلية وإن تعصمت كانت هي حرية وإن طلعت كانت محلاً  
 كذا كل الأوضاع في السرطانية المهم قوله يعني إيجابها

يحرك به وهذا القسم من نفسين الامور اصل فما فعله والثانية  
 من مقدم صادق وتال كاذب بخوان كان زيد حسوان كان زيدا  
 واللزم صدق الكاذب وكله الصادق اما صدق الكاذب  
 فلان اللازم يصدق بصدق الملازم صدورة والغرض انه هن  
 كاذب واما كذب الصادق فلان المذوم بذلك يلز الملام  
 والغرض انه لعن صادق وما المتصلة بالصلة الصادقة  
 فتدرك من كذا بين خولييس البينة ان كان زيد حمار كان زيدا  
 ومن صادقين خولييس البينة ان كان الانسان شاططا كان الحمار  
 ناصفا في الدار وينها ومن مقدم صادق وتال كاذب بخولييس  
 البينة ان كان زيد حسوان كان زيدا ومن عكسه خولييس البينة  
 ان كذا زيد حمار كان راهقا هنفي المتصلة واما المتفصل فان  
 كانت حقيقية من هجيم فتركت من صادق وكاذب بخواسان  
 يكون هذا العذر وجا وجا وفردا وان كانت حقيقية سالمة فترك  
 من صادقين خولييس البينة اما ان يكون زيدا نسانا او شاططا  
 او لفنا وبينها صحيقي ان الذي ليتخه عن دخلوي وسباق  
 ايضا حدها فلعل الزم المتسليات ومن كذا بين خولييس البينة  
 اما ان يكون زيد حمرا او شمرا ومن صادق وكاذب بخواسان يكون  
 زيد انسانا او حمارا وان كانت مانعة جمع سالمة فتركت من  
 صادقين خولييس البينة اما ان يكون زيد انسانا او شاططا وان  
 كانت مانعة خلو موجبة فتركت من صادقين خواسانا يلزك  
 الحيوان محمر كما اوناما ومن صادق وكاذب بخواسانا يلزك  
 الحيوان مخمر كما وجاءه او ان كانت مانعة خلو سالمه فتركت  
 من كذا بين خولييس البينة اما ان يكون الحجر شاططا او محمر كما

لا يعني ان المراد من السطية هو الاتصال والانفصال  
 فحسب فان اوقافه موجبة وان الترتيب فضائله سواها كان  
 الطرفان وجود بين اوصابين فإذا اقلنا كلهم لم يكن النبي ناصي  
 لم يكن انسانا كانت موجبة وان كان الطرفان سلبين  
 واذا اقلنا ليس البنة اذا كان النبي حسوان كان زيدا كانت  
 سالمة مع ايجاب الطرفين وكذا احتلانيها وباحمل الاتصال  
 والانفصال في السطية عزلة النساء الحلمى في الحلة  
 ٧ بايقاع النسبة فيما اهل لا غيره في كيفية الحلة في الطفرين  
 او انتزاعها لكن لا تغيره هنا الابيقاع الاتصال والانفصال  
 او انتزاعها النبي لوسى قوله موجبين كانوا اوصابين  
 ايجاب اشاربه الى ام بعد احوال فإذا ضربت في الانبياء عشرة  
 كان اخارج ناصي واربعين وان ضربت في الاربعين والخمسين  
 كان الخارج ستين وستين قوله وكذا صدق السطية  
 لعن ان صدق السطية موجبة الاتصال والانفصال  
 للواحد اذا هو المعلوم به من السطية والغير صدق الطرفين  
 ولا يفهم ما قوله لكن اى كلام ايجاب والسلب في ان فلا  
 من الالانه تتعلق بالمذوم والمندان قوله على العموم والخصوص  
 كان عليه ان يقع لا اعلى وجه يحمل العموم والخصوص فلن اسمى  
 المهمة قوله ولا يصر في ذلك بصدق اجزائهما او لذنبها اى لأن  
 المتصلة الموجبة الصادقة ترتكب من صادقين خواسانا كان  
 زيد انسانا كان حسوانا ومن كذا بين بخوان كان زيدا فرسانا كان ماهلا  
 ومن مقدم كاذب وتال صادق بخوان كان زيد حمارا كان زيدا  
 من بحول الصدق والكلب بخوان كان زيد الا ان يكتب فهو

يحرر

ان كان واتصاله جسده في نفس المعرفة ويعمل بعضها  
 فتحقق الحقيقة وان وقع على بعضها تتحقق الصدق  
 على بعضها خارج في الحقيقة يستلزم الصدق على طلاق افراد  
 الذي هو معنى المهمة التي يوسي **قوله** فلما استلمت  
 كان عليه ان يحيى قويم فلما آلان ملكت جويب ما و قوله  
 في مادة الحقيقة امه بهما مادة الحقيقة في الواقع وقوله كان  
 الحيوان لا يعقل لما تضمنه قوله مادة الحقيقة اي وكانت  
 تلك المادة مادة الحقيقة لان الحيوان لا **قوله** وبهذا الفرق  
 ابي بلون المادة مادة الحقيقة و قوله ايضا اي كما ذكرت ان  
 كبوت لزوم انسان للحيوان ولنفي له ومر له جزيريا لا كلبيا  
 و قوله في بعض صواد الواهي تفسير المعلم جزيريا ولو ابي  
 بحر التقى وقال كما قال فيما يصود ذلك في مادة الحيوان  
 الى طلاق لكان ظاهر **قوله** وبنفس العناوين تأسد  
 لعل ان ثبت العناوين ان يقول وان سلب العناوين  
 ايجابا يكون سليما جديرا **فصص في التوافق**  
 الغراغ من القضية واقسامها سبع لان في احكامها الموجبة  
 هي التناقض والعكس وللازم المرويات وذكرها  
 على هذا الترتيب ووجه الاصطلاح الى بعدة الملايين  
 بعد معرفة القضية اذا لم يتحقق المطلب المقصود منه كما مر  
 استخدام المطالب المقصود بها والقصد يعني بكل المدخل  
 به بما يختص في تبيان صحة القضية التي يستند اليها الى ابطال  
 نقضها اذ كل تذهب اصد النقيضين صدر عن المطر او المهمة  
 بعثتها او غير من الموارم اذ كل صدق المطرف لا يفراد في المهمة

**بالارادة فان قلت** الصدق والكلبة الماء مترتبان  
 القضايا وقد لفقر ان طرفي الشرطية ليس بالقضيان فاما  
 لعمد الصدق والكلبة فيهما **قوله** هي حالة التي كتب  
 كذا الا ولكن اعتقاد فيها على تعيين انه لوحلا لاحلال الى قضيائنا  
 صادقين او كاذبين او مختلفتين فيه عليه سعد الدين رحمة  
 الله تعالى التي يوسي **قوله** وظيفة الصدق الذي وصل  
 اليه استعد التضليل لي منها افنا عليه اي يقنع بما الشخص  
 العاجز عن ادراك البرهان الدال على الوحدانية للسمakan  
 وتعابي **قوله** ليس كلما الفرق بين ليس كلما وليس الستة  
 جعل حسب الاول صور السلب الجديري والثاني صور السلب  
 الكلب ذكر البيضة بعد السلب ولمدم ذكره فإنه لتفهم السلب  
 ولا فاعلهم يكن في السلب **نعم قوله** والاهم بالطلاق  
 ان ايجابي والاهم متحقق بالطلاق ان ولو الى اصر عن القصد  
 ما يدل على العموم او المخصوص والطلاق من ثم تقويت  
 لاصفاته **تماروده قوله** قد يكون لا يخلو ما ان ايجابا  
 لغير لاصف ولا انه سيف عم ما بعده **قوله** ليس دليلا ابدا  
 ان يكون الانسان مطهرا وله اى تكون عاصي اى لعناد  
 بينها في بعض الحوال لاصفاتها ادا صدر في مكان مخصوص  
 وارتقافها اذا كان غير مطاف **قوله** سور المحبوب الحجري  
 بدلا من اسم ان دعوه مسترك ضربان **قوله** وقوله في تكيل  
 ايجابي ومحذف تقديره صحيح وقوله لان المهمة تقليل  
 بذلك **قوله** لما كانت في قوة الحقيقة يعني ان المهمة  
 الحقيقة متلازمان صدقها لان الصدق على طلاق لا يفراد في المهمة

الذي يكون المذوم متفقون فيه من الحانب الاول فقط وهو  
 جانب الصدق وهو ما اشار اليه الله تعالى في قوله تعالى  
 اجمع الناس في حقه على ارجوحة الاختلاف الذي يكون  
 المذوم متفقاً فيه من الحانب الثاني الذي هو جانب الكذب  
 وهو ما اشار اليه الله تعالى في المقطع الثالث يمنع اجمع الناس على  
 الكذب **قوله** واحتذر بذلك اي يقول مثل وجهه فقط  
 فهو المقصود بالاحتراء به واعماله ونفيه عليه  
 حيث قال وانا نقلنا الرد وران كان غير محتاج اليه لما يلي  
**قوله** فيتضمن حقيقة الكذب اعد اهلاً لقدر دفع على قوله  
 يمنع اجمع الناس من على الصدق وقوله ولا يقتضي  
 صدق الاصح فترجع على قوله لا يمنع اجمع الناس على الكذب  
 ويقال بنظرية صد افما يلي **قوله** لانه اما ان يصدق الجميع  
 لبيان الاختلاف الذي تقتضي كذب اصدق الناس في  
 يقتضي صدق الاخر ولا كذلك ولواخر هذه المقابل عن  
 القليل لكان ابين ومثل بني اسرائيل الاول يقع فيه حكم فلما بعض  
 الافراد وينتفي عن بعضها فتكتسبان والثانى لم ينبع منه مثل الجميع  
 فتكتسب اصدقها وتصدق الاخر لكن لما يطرد اقسام الصدق  
 والكذب من سائر الموارد واما ما يوجد في بعضها لم يكن تناقضها  
 معتبراً انتهى **قوله** وان صدق المحمول على بعض  
 اجزء لوقال واما ان يصدق على بعض افراد الموصوف وينتفي  
 من بعضها لكان اقرب بما يكتبه واظهر **قوله** كقول كل  
 صيوان انسان ولا شيء من الحيوان بانسان راجع لعموله وان  
 صدق المحمول اخذ **قوله** وكتقول كل انسان صيوان والباقي من

اصحاب الناطر الى جانب انصار كل فتنية وما يلزمها من علسن وغيره  
 وإن اقدم التناقض لوقف بعض القراءات في العقوس والنثر  
 عليه والتناقض والعكس باذن ميمان من احكامها سهل عليه ما يلي  
 لاسمه باب التناقض اذ عليه مدار برهان الاخلف وهو غالب  
 استدلال العلم في حل مطالمم وهو مصدر تناقض الكلام اى  
 تناقضه التي يوصي **قوله** على وجه الماء بالوجه الآخر  
 في الوجه ان الماء انته مطلقاً الاختلاف في الماء في المسوارات  
**قوله** يقتضي استدلال اقتضا الموجة لانه سبب فيه  
 وصفه ان يستدل الاختلاف كما استدله اليه في الله **قوله**  
 الانسانية **قوله** ثم **قوله** ويزعنغون ملام زيد وبوب محمد  
 وعبد الله معلم يقصد به العالم النميري يوصي **قوله** زيد باللام زيد  
**قوله** جلية وسمطية نجحته او سط طيبة او عليمها ويعنى الداء  
 نحو لو كان هذا انساناً كان حيواناً فهذا انسان **قوله** من موضوع  
 زيز دقام عمرو قائم وقوله ومحموا يخون زيد فام ما يدخل حمل ونحو  
 زيز كاتب ونهر وشادر **قوله** يعني ضرر قوله والرابط مخدوف  
 اي به **وحاصحل** ما اشار اليه الله تعالى من استننه عليه اى اختلاف  
 بالاحداث والسلسل اقسام اربعة التناقض قسم واحد منها  
 والثلاثة الباقية ليست تناقضها الاختلاف الذي يكون صدق  
 اصدق الناس وذلة الاصح فيه لا زمان في جميع صور  
 الاختلاف هو التناقض فالله ذمم فيه معتبر من جانب الصدق  
 والكذب بما يخرج الاختلاف الذي يكون المذوم من الجاذبات  
 متفقاً ا منه وهو ما اشار اليه الله تعالى في المذوم من الجاذبات  
 القسيطان لا يصدق ولا يكذب الا وهرج الاختلاف

الذريكون

ليس بقائم وكل انسان حيوان لا يرى من الانسان حيواناً  
 وبعض الانسان حيوان بعض الانسان ليس بحيوان وكل  
 مثال من اختلاف من الاختلافات الثالثة يقول الحمراء  
 فيما ايعن الممثل له هنا ان الممثل منه هنا هو الاختلافات  
**قوله** لا يلزم من بثوت احد ما يضر بالتنفسة للحول من  
**قوله** حتى اذا احصل العلم **احصله** الله من افتراء راك  
 الناقص الى بيان وتقدير الصدر في القضية لم يستيقظنا  
 في الاصطلاح  **قوله** يطلع نفري الماء يعني اذا علم ان الانسان  
 والناطق مساواه انه علم الله لا يمكن ايات احدها وفي الماء  
 او كل ما صدق احدها صدق الاخر لتساواهما وحيث دفع  
 ان ايات احدها ونفي الماء صدق اياتنا  **قوله** نوسي  **قوله**  
 كل انسان زبه الماء كان عليه ان يمثل بغيره هذا الامر كما وان من فعل  
 كل انسان حيوان بعض الناطق ليس بحيوان  **قوله** حكم التراجم  
 ان تعمل كل انسان حيوان بعض **السلسلة** بحسب **قوله**  
 فان كانت القضية مخصوصة ايعن هذه الاستفهام والتسبب  
 اي اذا اتيت ان الناقص هو اختلاف القضايان الى اطرافين  
 او تعيض القضية هر قضية اخر يعني تحال لها ما في كفها بالعوله  
 في الرسم او احتلاني القضايان بالاجماع والسلسلة وتحتم  
 مهما في الوحدات المائية لتقول من الرسم اصن على وجهه  
 يقتضي له ودم صدقي اصدقاء الا صدقي الماء اذا  
 من هذه الامور معرفة تكون تقييضاً القضية على هذه القضية  
 موافقعني كذا احالها في كذا امسكه **قوله** الحسبي في حد بياف  
 نهله او لافي الرسم محمد كذا في حد الناقص السابع والله تعالى

الانسان بحيوان راجع لقوله اما ان يصدق المحمول على فلا فهو  
 وترك الممكيل لقوله او لا يصدق ايجي ومثاله كل انسان تحر ولا شيء  
 من انسان بحسب **قوله** لا منه اما ان يصدق كذا له لقوله  
 لأنك بآن معالفة **قوله** اما ان يصدق المحمول اعم من ان  
 يكون اعم من الموضوع او احسن او مساواه بالليل لتصح به  
 فيما بعد حيث يكون الموضوع احسن ايجي  
 وقوله فتصدق المعيبة اعم من ان تصدق السالمة عنها  
 مان كان المحمول احسن او اقلها كاف اعم او مساواه باوقوله  
 او لا يان كان المحمول امساها **قوله** ويحوز صدق احد اهمها  
 فقط عطف على قوله لأنك بآن معالفة وسياي يعطيه  
 ايمانك له وبحوز صدق فيما **قوله** احمد اها فقط امهاد  
 بالموجبة والسالمة لكن قوله ولد حبيبي يكون الموضوع  
 احسن ايجي فاصدر على الموجبة وكان عليه ان يابي شالع الموجبة  
 والسالمة فتفعل بعد قوله وذلك حيث يكون الموضوع احسن  
 من المحمول او حبيبي يكون عبائنه ويزلي في المعرفي بما يناسب  
 ذلك المزدمع يقول وبذلك ايات المحمول السالمة ليس من  
 افراد المحمول المباين وتصدق سلبيه عن كلها ولبعضها  
**قوله** كمثالك بعض اهل انسان حيوان بعض انسان  
 ليس بحيوان اي وكتقولك بعض انسان حبيبي بعض  
 انسان ليس بحسب **قوله** واما قلتنا لورم ايجي الاصح  
 الله الامه واصل فيما ابتله غالا ولجعل قيد المزوم لم يتحقق  
 الاصحية لا الاصح ايجي ما يخرج به خرج بقوله اولاعلى  
 وجه حاسبي **قوله** في الاصحية الثالثة هي رايد قائم عمر

تذكر الوحدات ورد بها كل ثلاثة وحدة الموضوع والمحول فإذا  
 وحصل وحدة الشرط والكل والخبر أهلت ذلك في وحدة الموضوع  
 لأن إذا أفلحت المعرفة للبصري بشرط كونه أحسن الملون  
 غير مفرق للبصري بشرط كونه غير أبصري أو فلما الرجبي أسود  
 أنه يخصه الرجبي ليس بالسود وإن كل ما لا يناسبه خلاف  
 خلافاً يخصه وبعضاً من خلافه طلاق كل فهو وجعل وهذه لفظان  
 والمعنى والفعل ولا اضافة داءه على واحدة المحمل لأن «  
 المخلوس في المسجد» خلاف المخلوس في الدار ولا سكان بالفعل  
 خلاني السكان بالفتوة وبابوة من يختلف أبوه نمير والزم  
 إن لم يرض الموضوع وحدة الدار وإنما يحمل كالمكان ولهم  
 وكثير من المتأخر من الجموع إلى وحدة الطرفين على أن  
 تعيين ما يرضي الموضوع والمحول بما مر على كل المذهبين  
 السابقة ويجعل عند الفحاس العضايا أن يرجح بال موضوع  
 المحول والمحمول الموضوع كقولك بعض أبا جالس ربه لا شيء  
 من الحال فيه في عكس زيد العجالين زيد العحالين  
 فال الأول المطلق من غير تعريفه يقال أنهائية ثم يرجع  
 إلى وحدة الموضوع والمحمول إلى غير تعريفه مال فعل ولعل  
 المقصود الله تعالى منه أنه أطلق في الأمة ولم يعين أنهى  
 يوسف أبا القينيل المذكور أبا لقولك بعض الحالين أبا جعفر  
 ليس منه قوله وهو خاتمة النسبية أي لأن جميع ما تقدم  
 يرجح أنهما كانا نسبة المحول إلى أحد الموضوعين  
 معاشرة لسته إلى الآخر ونسبة أحد المحولين إلى موضوع  
 معاشرة لستة المطر إليه ونسبة أحد المحولين إلى موضوع

**قول** يتلوه ذلك في تبرئته لأن هذه المثال  
 محبوب فيه لأن القضية فيه مسألة لاستحسنة وكلها في الشخصية  
 والمهتم بالصحيح أن يقول في شخص غير معروف القليلة هذا  
 الشخص عدم عليه الصدقية أي شرط كونه من أهل البيت  
 هذه الشخصية لا يخدم عليه الصدقية أي شرط كونه من غير  
 أهل البيت وقال بعض اليوسي بعض مسلمهم بهذه الوحدات  
 مختلف كتميل للشرط بقولهم المولى مقدور للمبشر الملون ليس  
 بمفرق للبصري وللكلبي والجزيري بقولهم الرجبي أسود الرجبي  
 ليس بالسود أبداً ليس أحدى الشخصيات من المذكورة  
 نقحصه للهجري كما لا يخفى فيما يخص صدقها ولو لم يستقل على الشرط  
 والكل والمحلان المهمليين بصدق فان وان العقائد في الوحدات  
 كلها والله اذا لم تعلم اعلم غير المصيق ولو مسلوون بذلك  
 تبرأ منه أبا حميد في ما لفاظ المثلية ولا فالبس اختلال  
 هذه بخلافه من اسئلته اطلاقاته او لا يلزم من اطلاقها  
 عدم وحدة امثلة اضربي صاحبها لتفترى على ذلك اشتراط  
 اما وحدة ان ذلك يائتها والكل والجزيري بشرط المقصود  
 في صيده أبا يوسف ويلد ابجوا شهيد المثلية ماذكره  
 يان الله عنه للعمدة المتصور بغيره لأن القضية حينها تكون به  
 شخصية لا امثلة **تعلم** وصلوا ذلك لقولهم حتى الدين **عنه**  
 ما تقدم أسلكاً وصيحاً **قوله** ولا كذلك است أي ولا أهي بل من ابنا  
 لعرو وابن كان ابنا لكاهلا لا لفترة **قوله** وصفهم من اهتم به  
 يعني ان المقدمين من الشاطئية استشهد طرافي تناقض القضية  
 الظاهرة في الوحدات المائية كما ذكر رواه وأخلاقهم لا امام فطر

تذكر الوحدات

من اضافة اصل المتراء من اي الاذلان المحمل والجزئية  
 ستلزمان كذا تقدم **قوله** ونزيلا لا الف واللام المعنونة  
 اي في ضمن مطلع المفرد اعم من ان تكون كلها او بعضها  
 لافني ضمن جميع المفرد والامانة الكلية لا محمله ولا في ضمن  
 فرد معهود والا كانت تخصية لان الشخسيه فما تخص  
 موضوعها بعضها يقبل الاستدراك فان لم يكن في اصل جزئيا  
 والحقيقة تفترى هي ولو كانت طبيعية انتهت بونت  
**قوله** وتفرض الصدر ورميه اخرين عن ان الصدر ورميه  
 بنا قصها الامكان وذلك لأن سلب صدر ورقة الاجاب امكان  
 تمام سالب وسلب صدر ورقة السلب امكان تمام وجوب  
 كما مر من التفسير في المنهي بوسى **قوله** اهذا ديجو العقل  
 سليه اي لا ينبع سلبيه فالمراد بالحوافر ما قابل لها متناع  
 ليكون اشكانا عاما يكفي المثال وقوله او لا يصنف **قوله**  
 فافهم منه الوحدة اهذا طريق المقابلة تان تقول وبيان  
 اقسام الكلية السالبة والجزئية الموجبة للصدقة  
 ولذلك اهذا سلوك اهذا يحوز العمليه بتوته ليس من افراد  
 المعنون او لا فار حوز ذلك صدق اجزئية الموجبة  
 لامنا انا حصلت بان المسالبه المطلقة لا يحصلت الموجبة  
 من العقل بتوته لم يحصن افرادا الموضع وكذا بات المسالبه  
 الكلية لامنا حصلت بوصوب سلوك المجموع عقلان من كل فرد  
 من افراد المعنون وذلك مستلزم اسخال بتوته لكل  
 فرد من افراد المعنون او ان لم يحوز العقل البوت في سبي  
 من افراد فعد صدق المسالبه وكذا بات اوجهه وبيانها

بحسب ما سفارة نسبته الاخيرا فيه بغير ذلك السرط وعلى هذه المقياس  
 انها بوسى **قوله** وذلك يحيى اربع الائمه الجعفريين كدهما  
 سعاد وله اقوله وذلك في الموضوع المنسنة الاخر منه الى حوار  
 صدق فيما سمع الوضع الذي تحدث عنه الكلمة في حكم يكون  
 المحول احسن من الموضوع فان الكلمات في هذه تكله بان خو محل  
 الحيوان لا سي من الحيوان بالشأن والجزئيات بصدق فان  
 الحيوان يحيى لا سي من الحيوان بعض الحيوان ليس بانسان المنهي  
 بوسى **قوله** في مقابل الصدر والامكان اي على المفصل  
 اهذا تمن ان الصدر ورقة المطلقة بنا قصها الامكان الامر  
 والصدر ورقة بشرط الوصف بنا قصها الامكان البحرين وهذه  
 باقى الصدر وربات مع باقى المكتبات **قوله** الامكان اي  
 العام يعني باعتبار ما يزيد من سلب الصدر ورقة عن الجانب  
 المخالف لاما عتار معناه المطلقي وهو عدم استئصال المنسنة  
 في الجانب المواجه لان هذه المنهي من الصدر ورقة لا يجعفي  
**قوله** والد ولام المطلقي اهذا على المفصل بذلك  
 والد ولام ما يقدم لكنه صريح تلقى بعذر ذلك المفصل  
 فقال والد ولام يحجب الوصف الشخصي حين من  
 اهذا نهاد ورقا قبل الدوام يحجب الوصف المطلقي المخصص  
 حين من اصحاب ذلك الوصف **قوله** بعد ان ذكر احكاماها  
 اهذا حكم ت ذلك المفارقة وهو انهما ت分成 الصدق والكذب  
 وقوله وبين سلوك المعاو ومخالفه والمخالف الاجاب  
 والسلوب واللام على المفصل المقدم **قوله** جزئيتها اي  
 الموجبة والمسالبه المطلقات اضافة الجزئيات المطلقات