



## مخطوطة

الكواكب الدراري في ترتيب مسند الإمام أحمد على أبواب البخاري (الجزء العشرون)

## المؤلف

أبو الحسن علي بن الحسين (ابن عروة)

لا  
اصد احاديث  
روى  
جامع والشم

الحمد لله الذي  
الذي له نور  
ابن سالم بن قزاح وهو

الحمد لله الذي  
الذي له نور

قصة امر القيس

قصة الامام القيس بن القيس بن كاهن  
قصة الامام القيس بن كاهن بن كاهن  
قصة الامام القيس بن كاهن بن كاهن



في كتابه الذي هو كتابه في علمه  
 الذي هو كتابه في علمه في علمه  
 الذي هو كتابه في علمه في علمه  
 الذي هو كتابه في علمه في علمه

في كتابه الذي هو كتابه في علمه  
 الذي هو كتابه في علمه في علمه  
 الذي هو كتابه في علمه في علمه  
 الذي هو كتابه في علمه في علمه

الاول من ميم القزاق العشرة  
وهو المجلد العشر وثمن الكواكب  
الكبرى عما العلامة ابو احمد  
عليه الحسن وعروه اكليل  
رضي الله عنه

فصل في معرفة ما يجب من العلم والادب في كل فن من الفنون  
فصل في معرفة ما يجب من العلم والادب في كل فن من الفنون

الطائر في رداءه سائر الزواجر والحيوانات والنباتات  
في ارضه من اوطانها الى اوطانها

وهو الذي يترجم عن معنى قوله تعالى  
ما كان لعلهم لا يتفكر في خلق الله عز وجل  
ما كان لعلهم لا يتفكر في خلق الله عز وجل  
ما كان لعلهم لا يتفكر في خلق الله عز وجل

١٠٨







والاشقي وهذا فهو ما انزل من الذكر والعدد ذكرنا في كتابنا حشرنا في  
وقد كنت بصيرا في ذلك انما كانت اياتنا فثبتنا وكذا في اليوم فثبتنا والمقصود  
ان يعرف ان الاصل هو كرامة المنزل او هو ذكر العبد له فمما ذكر في بيان  
او طاعته وهذا في او عودته كان المستحق واحدا او كان مقصودا في التماسه وعونه  
ما في الاية من الصفة الخاصة فابدى من قدره ما على تعيين المستحق مثل ان يشال  
عن القدس لسلامه او من قدره ان الله لكان معي كونه قدوة في شانهما طوعا  
وهو ذلك ما عرّفه فها انما تفسر على ما يعبرون عن المستحق بانه يتدل  
على عظمته وان في من الصفة ما ليس في الاية الاخرى من ان واحد هو الماحش  
والماحي والماتية والقدوس هو الحيوان اجماع الى ان المستحق اعد لان هذه الصفة  
هي هذه الصفة ومعلوم ان هذا المستحق ايضا قد ايقظت بعض الناس في ذلك  
ذلك فثبت بهم الصفة الطائفة فقال بعضهم هو الغفران اي انما فعلوا التي هي عليه  
عليه ولم يحد شي على الذي واه الترمذي ورواه ابو نعيم من طريق متعدد وهو  
حبل الله المشين وهو الذكر الحبيب وهو الصراط المستقيم وان بعضهم هو العلم  
لغفوله عليه السلام فثبت انواع من تعال الذي واه الترمذي وغيره من طريق  
مختلفة طائفة على حبل الصراط مستويان وفي السورين اولى مستقيمة وعلى الاولى  
مستقيمة ثم جاء وداعى عليه اس من فوق الصراط وداعى عليه وعلى رأس الصراط قال  
قال الصراط المستقيم هو العلم والسرور والهدى والامور الحسنة والهدى  
والداعي على ان الصراط كتاب الله والداعي فوق الصراط واعطاه الله في ذلك اولى  
فهذا ان العون فثبت ان لا من الله الا سلام هو الغفران ولكن خالفه على  
غير الوصف الاخرى ان لفظ صراط يشعر بلفظ لا تذكرك في قول من لا هو  
السنة والجماعة وقول من لا هو طريق العود وروى عن ابي هو طاعته الله وروى  
على الدعاء وانما لا ذلك فهو لا كلامه اساءة الى ذات واحدة لكن هو على اسمهم  
بصفة من صفاتها الصفة السنية ان لا يذكر من ان الله الحكم يعمل نوعه  
على سبيل التمثيل ونسبته المنع على النوع لا على سبيل الحد المطابق للعدوى  
ثم روي عن حقه صفة مثل تامل اعلم ان سبيل لفظ الحق في اولى كنهه وقيل  
له هذا انما يشانه النوع هذا الى الترفع وحده مثل ذلك ما قيل في قوله من اوردنا  
الكتاب الذين احققتهم من محاد في ظالم الفقه ومنهم من يفتقر منهم سائر اهل العلم

186)

مجلس

معلوم الظالم لنفسه سواء المضيع للواجبات والمسئور للحاجات والمقصود  
سواء على الواجبات سواء كانت واجبات أو مقتضيات أو سائق يدخل فيه  
من سبق فنتبرر بالاحتياط مع الواجبات فالمقصود من أصحاب الميثاق والقبول  
الشائكون أو ليك العنوانون من ان خلاصتهم بذكر هذا النوع من انواع الطاعات  
كقول القائل الناس الذي يصل في اول الوقت والمقصود الذي يصل في الثانية  
والظالم لنفسه الذي يفر العصال الاصغر انه يقول الثاني والمقصود الظالم  
قد ذكرهم في اخره ان المبرر انه ذكر المحتسب لمقدمه الظالم بالكل المراد بالعدل  
بالبيع والثاني في الاموال اما المحتسب اما عدل الظالم بالكل بقوله المحتسب كذا  
الاحتساب مع الواجبات والظالم اكل المراد من الاحتساب والمقصود الذي يودي  
بالركاة المعروضة والما كل الرأوا شيك هذا الا فاول قيل قوله ذكر نوع دخل  
في الابه ذكر تعريف المتعبد بناء الابه لموتهم به على طريق قال ان تعريف المتعبد  
فمتعبد لمن استمر به على الحد المطبق والعقل المتعبد على الحد المتعبد على الحد  
اذا استمر له الحد عند مقتضى هذه احواله وقديح كثير منها الما  
فقولهم هذه الابه لا تترك في الا انسان كان المتعبد على شيك النزول  
للمعكوس في الوقت وصغره ان اية المظاهر لم تترك في اية اية ان تترك وان  
ايه اللعان تترك في عويس الجلال وهذا ان تترك وان اية اية تترك في جوار  
ان عبد الله وان قوله وان احسنهم بهما ان لا يترك في عويس الجلال الصبي وان  
جوار ومن يوليهم يوليهم ذر من ترك في ذر وان فوارش ذر من ترك اية اية اية اية  
الوقت تترك في قضية عيى الاري وعدي ان يترك في اية ان فوارش ذر من ترك اية اية اية اية  
الى التهاك تترك في فوارش ذر من ترك في ذر وان فوارش ذر من ترك اية اية اية اية  
ان تترك في ذر من ترك في ذر من ترك في ذر وان فوارش ذر من ترك اية اية اية اية  
ذر من ترك في ذر من ترك في ذر من ترك في ذر وان فوارش ذر من ترك اية اية اية اية  
ان هذا لا يترك في ذر من ترك في ذر من ترك في ذر وان فوارش ذر من ترك اية اية اية اية  
الاراد على عبد الله تترك في ذر من ترك في ذر من ترك في ذر وان فوارش ذر من ترك اية اية اية اية  
تترك في ذر من ترك في ذر من ترك في ذر من ترك في ذر وان فوارش ذر من ترك اية اية اية اية  
يعقوب لعمومها بحسب لفظ الابه لا تترك في ذر من ترك في ذر وان فوارش ذر من ترك اية اية اية اية  
فهو متساو لانه لا يترك في ذر من ترك في ذر من ترك في ذر وان فوارش ذر من ترك اية اية اية اية  
لان لا يترك في ذر من ترك في ذر من ترك في ذر من ترك في ذر وان فوارش ذر من ترك اية اية اية اية  
الشيء يترك في ذر من ترك في ذر من ترك في ذر من ترك في ذر وان فوارش ذر من ترك اية اية اية اية



وجعل السبب بينهم وما فهموا والله هو قائلهم فتركت هذه الآية تركها براديه  
 تارة في سبب الغرور وما فهموا والله هو قائلهم فتركت هذه الآية تركها براديه  
 تفوه في عينه الآية لا بد أو قد تارة في العلي قول الصاحبه تركت هذه الآية تركها  
 قال في معنى السبب كما في قوله تعالى العلي قول الصاحبه تركت هذه الآية تركها  
 منه الذي ليس عند الفهم أو يدخل في السبب الذي تركت هذه الآية تركها  
 المستند على هذا الاصطلاح لا يستلزم وجوده في السبب الذي تركت هذه الآية تركها  
 فانه كما يدخلون مثل هذا في السبب الذي تركت هذه الآية تركها  
 لا في قول الأخير تركت في هذا إذا كان اللفظ متساوياً كما ذكرناه في الكتب في المثال  
 وأما ذكر أحدهم كما سبب تركت هذه الآية تركها  
 تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه  
 وهذا لعينان القرآن ذكرنا في قوله العلي تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه  
 وتارة في بعض أنواع المسيه وكما تارة في عينه تركت في عينه تركت في عينه  
 مثلنا لافته الذي ظهر في عينه تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه  
 لا يترك في عينه تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه  
 الاستدلال لفظه تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه  
 لكن لما ذكره أحدنا في عينه تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه  
 فتركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه  
 مثل هذا في عينه تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه  
 أما يكون له تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه  
 يجوز أن يراد به معناه أو قد يجوز أن يراد به كقولهم المالك والشيء بعد الخسب  
 معترضة من أجل الكلام وأما القول باللفظ متساوياً فيكون عاماً إذا كان في عينه  
 موجب بهذا النوع إذا حيزه القول كما في عينه تركت في عينه تركت في عينه  
 عنهم وبمعنى بعض الناس تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه  
 الترادف في اللغة قبل وأما في اللفظ القرآن فاما إذا كان في عينه تركت في عينه  
 عن اللفظ واحد بلفظ واحد بلفظ واحد بلفظ واحد بلفظ واحد بلفظ واحد  
 مثل سبب سماع القرآن فكذا قال في الآية يوم ترونها من أنوارها تركت في عينه  
 كان معترضة المألوف تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه  
 البكر أنزلنا المألوف تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه  
 لا يحق أن يراد به معناه أو قد يجوز أن يراد به كقولهم المالك والشيء بعد الخسب

البهم والباء البهم والعرب تسمى النمل على النمل في قوله تعالى فتركت هذه الآية تركها  
 هذا على من جعل بعض الحروف في قوله تعالى فتركت هذه الآية تركها  
 ظاهراً كمن سبب البهم على البهم في قوله تعالى فتركت هذه الآية تركها  
 ذلك والتحقيق في الآية البهم على البهم في قوله تعالى فتركت هذه الآية تركها  
 إلى معناه وكذلك في قوله تعالى فتركت هذه الآية تركها  
 يترجمون تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه  
 بولوه وتركته من اللفظ الذي تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه  
 كثيرين ومن قال لا تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه  
 كما قال ردة ما تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه  
 فكل من البهم تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه  
 هذا المعنى تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه  
 لأن المشاهدة البهم وان كان في عينه تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه  
 البهم والغيبه في عينه تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه  
 من كونه معترضة في عينه تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه  
 تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه  
 قد يكون معترضة وقد لا يكون أهلاً لترك البهم تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه  
 في مثل هذا في عينه تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه  
 ومع هذا فلا بد من اختلاف في عينه تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه  
 عامة ما يحد بغير اللفظ من اللفظ تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه  
 كأعداد الصلوات ومقادير الأوزان ومقادير الأوزان ومقادير الأوزان ومقادير الأوزان ومقادير الأوزان ومقادير الأوزان  
 شهر رمضان والطوائف والأوزان ومقادير الأوزان ومقادير الأوزان ومقادير الأوزان ومقادير الأوزان ومقادير الأوزان  
 في الجود والإخاء وفي المشترك كونه في عينه تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه  
 فخرج إليه غايته البهم وهو عمدة البهم في الآية والأبواب والحدود من البهم تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه تركت في عينه  
 كالزواج فإن الله تعالى في قوله تعالى فتركت هذه الآية تركها  
 والقول في ذكر في الآية البهم في قوله تعالى فتركت هذه الآية تركها  
 الحاشية الواردة في البهم في قوله تعالى فتركت هذه الآية تركها  
 ولهذا لم يبق في الكلام إلا بعدد من البهم في قوله تعالى فتركت هذه الآية تركها  
 أو لغيره لغيره وقد يكون لغيره في قوله تعالى فتركت هذه الآية تركها  
 يكون اعتناء من راجح في المقصود هذا التعريف على الأبدون في قوله تعالى فتركت هذه الآية تركها



[illegible]

44

عليه الماسيل مثل ما ذكره عمره انما يريد من السمع والبره وموسى بن عبد الله  
اسبق من بعد لهجه ابن عبد الامير والاولى من اولاد ابي جعفر من اهل البيت  
فان اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت  
بها انما كانت عدهم اهل الشام كانوا لغزو وجاهدوا في اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت  
ما ليس فيهم ولهم اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت  
وعدوا لاولاد اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت  
انما فيهم اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت  
عنه من فيهم من اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت  
وكذلك عند اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت  
على يد اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت  
ولهم من اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت  
اذا تعدد طرفها وخلفون اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت  
قطعا فان اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت  
الكذب اخطا فيهم من اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت  
الحديثها من اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت  
ذلك لا يقع الموافق فيه اتفاقا ولا قصد على تصحيحه من اهل البيت اهل البيت اهل البيت  
ويذكر تفاصيلها من اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت  
بعد من مثل ما ذكره اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت  
حق في الجمله فانه لو كان كل من اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت  
تلك التفاصيل التي تقع اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت  
الاحكام فيهم من اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت  
اذا انشا قصده طريقه اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت  
مثلا لفظا ومعنى مع الطول لفرصه بل اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت  
حسنا طوله وفيه من اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت  
بشور احسن صدق اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت  
هذا الوجه من المثلون ان اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت  
لكن مثل اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت  
ذلك الحظ من اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت  
فلنخبره اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت اهل البيت

شبكة

الألوكة



وان هذا قد اخرج من قوله ثم شئت في قوله هل هو عتبه او شئت وهذا الاجل  
 يدعي ان يعرف فانه اصل ما يقع في الحزم يقتصر من السبق لان في الحديث والحق  
 والمخاطبة في سبيل من ان الناس وافعالهم غير ذلك ولهذا اذا ولى الحديث الذي  
 نتا في ذلك من قول الله في سورة من وجه من العلم ان احدهما اخرج عن الحزم  
 حرم ما هو لا شئنا الخاطي ان يظن ان من بعد الكذب والخلاف على احوالهم  
 الانسان والغلط فان من عرف انهما كان من بعد الكذب والخلاف على احوالهم  
 متحد في امرهم وغيرهم علم بقنان الواحد من هؤلاء من سبيل الذي سبيل  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلنا من هؤلاء من سبيل الذي سبيل الذي سبيل  
 باطنهم ظاهرا ليس من سبيل قسما الى الناس وقطع الطريق في سبيلهم وهو  
 لذلك وكذلك الماعون بالخدمة ومكة والشام والنصر فان من عرف سبيل في صالح  
 السهم والاعوج وسبيل في سبيل ورد في سبيل علم انما علم قطعا انهم لم يكونوا  
 من سبيل الكذب في الحديث فضلا عن هؤلاء من سبيل الذين سبيل او القاسم من سبيل  
 او تحديدا من سبيل عقيدة الشيا في احوالها لا شئنا وهو في سبيل الذي سبيل الواحد  
 من الغلط فان الغلط والعتب انما يعرض للانسان من سبيل الذين سبيل  
 الما شئنا بعد عن سبيل الذي سبيل اعرفوا احال الشئنا والرهري وعرفوا وفاداه والشرى  
 وانما شئنا الزهر في زمانه والنوري في زمانه فانه قد يقول القائل ان الزهر  
 الزهرى لا يعرف له غلط مع كونه حديثا وشعيرة غلط والمفهوم ان حديث  
 الطبيل اذا روي مثلا من وجهين مختلفين من غير طاعة اسمع عليه ان يكون غلط  
 كما اسمع ان يكون كذا فان الغلط لا يكون في قصة من سبيل وهو انما يكون  
 في بعضه فاذا روي هذا قصة طبيل متنوعه رواها الاخر مثلا في واجلا اول  
 من غير رواها اشنع الغلط في جميعها كما اسمع الاذ في جميعها من غير رواها ولذا  
 المتابع في سبيل ذلك غلط في بعض ما جرى في القصة مثل حديثه في الشئنا في سبيل  
 المبعوثان من سبيل طرق علم فطعان الحديث في سبيل فان كانوا قد اختلفوا في مقدار  
 الشئنا وقد بين ذلك الخا في صحيحه فان جميعه في سبيل الذي سبيل ما في الشئنا  
 في الشئنا عا فانه لان غلظه من هذا ولا قد تغلفه اهل العلم بالقبول والتصديق الا  
 لا يمتنع على حقا فلو كان الحديث كذا في سبيل الحزم والاستقصاء في قوله له  
 لكانوا قد اخرجوا على تصديق ما هو في سبيل او غلط وهذا الاجماع على الخطا  
 وذلك يمنع وان سبيل يدعي الاجماع بخبر الخطا والكذب على المبعوث

كثير

كثير من اجل ان يعلم الاجماع على العلم الذي شئت يظهر او في سبيل ان يكون  
 الحق في الباطل بخلافه اعتناء فكذا اجماع على الحديث بان الحديث بان  
 باطن وطاعة اولها كان جمهور اهل العلم من جميع الطبقات على ان الواحد  
 اذا اختلفت عليه بالامانة بالقبول وتصديقها وعلمانه انه يوجد لها وهذا هو الذي ذكر  
 المصنفون في اصول الفقه من افعالهم في حديثه وما كان في الشئنا في واجلا اوله  
 فليعلم ان سبيل الذي سبيل من اهل العلم ان يعرفوا وان يكون من اهل العلم  
 او اخرجهم من اهل العلم وانما اهل الحديث والتصديق ان يكونوا من اهل العلم  
 كما في سبيل وان يكونوا سبيل انما في الذي في سبيل الذي سبيل الذي سبيل  
 اني العالي والاحد وان يغفل ان الخوري وان الخطيب والاموي وهو لا  
 والاول هو الذي ذكر الشيخ ابو حامد وابو الطيب في احوالهم وانما سبيل  
 الشئنا بعد هو الذي ذكر في الاصل في احوالهم وانما سبيل الذي سبيل وهو الذي  
 ذكر في سبيل الذين سبيل وانما سبيل الذي سبيل وانما سبيل الذي سبيل  
 وابو الحسن انما في احوالهم وانما سبيل الذي سبيل وانما سبيل الذي سبيل  
 للعلم في احوالهم وانما سبيل الذي سبيل وانما سبيل الذي سبيل  
 الاحكام باجماع اهل العلم في احوالهم وانما سبيل الذي سبيل وانما سبيل الذي سبيل  
 مع عدم الشئنا عدا في احوالهم وانما سبيل الذي سبيل وانما سبيل الذي سبيل  
 متفق به كثيرا من علم احوال الذين في سبيل الذي سبيل وانما سبيل الذي سبيل  
 الحفظ في الحديث المثل ومحمد ذلك وانما سبيل الذي سبيل وانما سبيل الذي سبيل  
 يفعلون ان يرضوا للشئنا في احوالهم وانما سبيل الذي سبيل وانما سبيل الذي سبيل  
 الرجل لا عتبه في سبيل الذي سبيل وانما سبيل الذي سبيل وانما سبيل الذي سبيل  
 ومن خيرا وانما سبيل الذي سبيل وانما سبيل الذي سبيل وانما سبيل الذي سبيل  
 يعتبرون ذلك في سبيل الذي سبيل وانما سبيل الذي سبيل وانما سبيل الذي سبيل  
 ثبت امام وكما انهم في سبيل الذي سبيل وانما سبيل الذي سبيل وانما سبيل الذي سبيل  
 ايضا في سبيل الذي سبيل وانما سبيل الذي سبيل وانما سبيل الذي سبيل  
 با مؤرث في سبيل الذي سبيل وانما سبيل الذي سبيل وانما سبيل الذي سبيل  
 يكون في حديث قد رواه في سبيل الذي سبيل وانما سبيل الذي سبيل وانما سبيل الذي سبيل  
 كما عرفت ان الشئنا في سبيل الذي سبيل وانما سبيل الذي سبيل وانما سبيل الذي سبيل  
 وجعلوا رواة انما في سبيل الذي سبيل وانما سبيل الذي سبيل وانما سبيل الذي سبيل  
 انما عتبه انما في سبيل الذي سبيل وانما سبيل الذي سبيل وانما سبيل الذي سبيل  
 وعلمانه مع ذلك وانما في سبيل الذي سبيل وانما سبيل الذي سبيل وانما سبيل الذي سبيل







وانبأ عنهم حشوا انهم اشتاءوا الخى حتى صاروا في طرفة عين في بعض المقصود  
 ان مثل هؤلاء اعتقدوا رأيا من قبلوا الفاظ القرآن عليه وليس لهم علم من  
 التجاه والمناجاة لهم بحسن ولا من قبل الشيطان لاني ناهيه ولا في غيرهم  
 وما من بيت من بيتهم الماطلة الا وخطا بينهم من وجوه ذنوبهم وذلك ان  
 جهنم تان من قبل عقابهم فاستروا الله القوان اما دليلا على قولهم اوجوا باعش  
 الحاض لهم ومن هؤلاء من يكون حسن العادة فصحا ودين المدعي في كلامه  
 واكثر لما على ليعلمون كصاحب الكساف وغو غنى ان يروح على جلودهم  
 من لا يعتقد الماطلة من غيرهم الماطلة ما شاء الله وقد استرسل على المعصين  
 وغيرهم من يدعون في كتابه وكلامه من نفسهم ما يوافق اصوله التي يعلمون  
 يعتقدون فيها ولا يهتمون بذلك ثم انه سبب تطرف هؤلاء وصلاتهم فصلت  
 الارافضة الامامية الفلاسفة القرامطة وغيرهم من هؤلاء في ذلك وما في  
 الاسامي الفلاسفة القرامطة الارافضة فانهم قسروا القرآن بما راعوا بعض الحكماء  
 منها محمد بن قيس والرافضة بنت يد الى الله بها المبرك وعمر ولبن اشرك  
 لم يفر من ذلك الى يفر وعلى في الخلافة وان الله ما يحسن ان يتخلفا في  
 عايشه وتلا امة الخطر طبعه والمبرك وخرج النبي على وفاء طبعه والولو  
 والمجان الحشر والمحسن وكل شي احصينه في الامم من في على ان في المبرك  
 بنت لوزن لنا اقطع على ان في طبعه الما وليك الله ورسوله والذين امنوا الذين  
 يعمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون على وعلى وذكروا الحشر المبرك  
 باجماع اهل العيرة تصدقوا في الصلوة وكذلك قوله تعالى وليعلم  
 صلوات من مبرك ورجعوا في على ما احسن من وما في هذا من بعض القوم  
 ما يدعونه كغير من المستحسن في مثل قوله تعالى العاصم والصادق والقاسم  
 والمنفجر المستعبر في لا يتجاوز الى العاصم رسول الله والصادق في القاسم  
 عمرو بن المقدبر عثمان والمشتق في على وفي مثل قوله تعالى محمد رسول الله والذين  
 معه اذ يقول عيسى اعل الكا رعب خاشع عن نواهم زكاهما على اعل وعنه  
 من ذلك قول بعضهم والذين يكفون عنهم وطور شين عثمان وهذا  
 الما لا من على واما هذه الخرافات التي تصنع بان يدعي اللفظ بالابدل  
 عليه حال لان هذه الفاظ الله على هؤلاء الاخوان فقولهم ما لا يدرك  
 عليه كالتعالى والذين معه اشتدا على العباد رجبا بينهم نواهم زكاهما على

كل

في بعض النسخ

كل ذلك لعب للشيء فيها النوا خبرا بعد خبر والمقصود هنا انهم  
 صلبا لوصف فواحد وهم الذين معه والاعوان يكونون لغيره اضافة  
 شخص واحد وشخصين في جعل اللفظ المطلق ليعلم ان شخص  
 ولعله قوله انا وليكم الله ورسوله والذين امنوا اريد به على حده وقول  
 بعضهم ان قوله الذي جاء في الصدق وصديق اريد به ابو بكر وحده وقوله  
 لا تنو من اهل بيتي قبل الغي وقول اريد به ابو بكر وحده وقوله لا تنو من اهل بيتي  
 ان عطية واما لا تنو من اهل بيتي والى عدة اهل البيت اريد به من قبله لا يحشر  
 ولو في كلامه التلذذ الموجود في لفظه عود المالكون عليهم على وجهه لكان احسن  
 واجل فانه كذا ما نقلت من كتب من قبله في الحديث وهو من قبله لفظا  
 واعطيه فكذا انه يدعي ان قوله ان من قبله لفظا لا يحشر حال ويدعي  
 ما سواه من قول المحققين والما يعني به طائفة من اهل الكلام الذين يترددوا فيهم  
 بطرف من حيث ما قرئت في قوله اهل بيته اذ كانوا اقران الا انهم لم يزلوا  
 لكن ينبغي ان يعلم كل ذي حق حقه ويعرف ان من قبله لفظا وعلى المذهب  
 في الاصل انهم لا يبعدون الا ان كان لهم في بيتي لآلة قول راجح وقسروا  
 الآية بقول اخر اجعلوا هذه المفسدة وذلك ان المفسر من مذهب السجدة لا يبعد  
 لهم باحث صار مشاركا في المذهب وغيرهم من اهل المذهب في مثل هذا وفي الخبر ان  
 عن مثل هذا لفظا في المناجاة في بيتهم لم يخالده في ذلك في محض ذلك  
 بل في سماعه وان كان يجهل ما مضى له خطاه في المفسر في طرق القراءات  
 وطرق الصواب ونحن يعلم ان القرآن خزانة الصائفة والمناجاة وما فيهم  
 فانوا علمت في بيتهم وسعته كما علم على نحو الذي عساه الله به رسوله صلى الله عليه وسلم  
 خالفوا لهم وقسروا القرآن بخلافه وقد اخطأ في الدلائل الاول جعلا معلوم  
 ان كل من خالفهم لم له شهيد بذلك اما عقلا اما سمعا والمقصود هنا  
 التنبيه على ما لا اختلاف في اللفظ وان من علم استنباط المدعي الماطلة التي  
 دعت اليها الى مرجعوا العلم من مواضعه وقسروا كلام الله تعالى وقوله على الله  
 عليه وغيره اريد به وتاد لوه على غير ما يولد في اصول العباد ذلك بما لا يشاب  
 القول الذي خالفوه فانه الحق وان عرفنا اننا في التلذذ في اذهبتهم وان  
 يعرف ان نصيرهم محض شغلهم عن ان يعرف بالطرق المعهولة فلا يفتقرهم  
 ما يخصه الله تعالى من الادب على الحق وكذلك في قوله تعالى وسبح الحاش  
 ونفت من المناجاة من حيث ما وقع ما صنعت من شرح القول ونفت من واما الذين  
 يخطبون في الجبل لاني لجلدوا قتل كثير من لصوصه وادعوا طاعة الله وغيرهم  
 يقسرون القرآن معاني وتلك جميعه لكن القرآن لا يترك على مثل ذلك ما ذكره















والاعوام والسنين ذراعي وقال اقراها يا قاضي فبسطها في سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول ان الله عز وجل قسم بين الصلوات بيني وبين عبدك نصفين نصفهما  
لي ونصفهما لغيري ولغيري ما شئت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يقرأوا  
بقول العبد الخلد سلا على ان يقول الله جدي في عدي قول العبد الرحمن ارحم  
الرحمن على عدي يقول العبد ما ارحم من الله يقول الله جدي في عدي يقول العبد اياك  
سعيدا يا كاشف عن قول الله هذه الآية بيني وبين عبدك ولغيري ما شئت يقول  
العبد ارحم الصراط المستقيم سراط الذين ارحمت عليهم غيري لعلهم يعلموا  
ولا الضالين يقول العبد ولغيري ما سأل  
وما يخص من الخصال من جود اخذها منه قد اطلق فيه لفظ الجلالة والمراد بالقراءة كقولها  
تعالى لا يقرأ بصلاة ولا في الخصال ما لا يتبين ذلك شيئا اي بقراءة في اية  
مضمومة في الصحيح عن ابي عيسى وهذا قال في الحديث فيمن قرأ صلاة بيني وبينك  
نصفين نصفها لي ونصفها لعبدك ولغيري ما شئت لا يقرأ في فصل هذه العتمة  
في قراءة الفاتحة قبل على غلبة القراءة في الصلاة وان شئت يقرأ بها اذا طلق في الصلاة  
واريد بها خبر واحد منها وقد قال القراء في اطلاق لفظ القراء والمراد بها الصلاة في قول  
وفرنان الخوان قال الخليل بن مشهور في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة  
انه شئت ههنا في الليل ولا يقرأ في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة  
وهو انما من العمل بالكتاب في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة  
للقراءة في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة  
رحمة الله ومن وافقه من اصحابنا وعلماءهم انما لا يتبين في قولها من جود في الصلاة  
الصلاة واحسن العجوم قول تعالى فاقرءوا ما تيسر من القرآن وما شئت من جود في الصلاة  
من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة  
الى الصلاة في جود في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة  
الفاتحة ولا غير هذا على ما في قوله تعالى في اية في اية من جود في الصلاة  
الصلاة ولا غير في الصلاة بدو به وهو في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة  
ان جليل الخصال من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة  
في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة  
ما في في الحديث عن جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة  
على جود في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة

لن

لن لا يقرأ الفاتحة الكتاب في صحيح من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة  
رسالة على اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة  
كتبت وقال ابو جعفر عليه السلام في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة  
اجزاء لقوله تعالى في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة  
خمس اية (الفاتحة على ما لم يرد في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة  
كانت على اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة  
بالكلية لا الفاتحة ولا غيرها في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة  
ان جليل في صلاة في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة  
الامام له قراءه ولكن في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة  
من صلاة في صلاة في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة  
انه في صلاة في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة  
لما ثبت في صحيح من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة  
الامام في يوم به فاذا قرأ في صلاة في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة  
صحة هذا القول وهو قول في صلاة في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة  
وهذا  
في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة  
معا فانه في صلاة في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة  
غيره من صلاة في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة  
وهو مثل الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة  
منك والعبادة في صلاة في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة  
بالعرف واعرض عن الجاهلين في صلاة في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة  
عليهم في صلاة في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة  
من جود في صلاة في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة  
فاذا الذي في صلاة في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة  
الاذ وحظ عظيم في صلاة في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة  
فهو لا يقرأ في صلاة في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة  
الا في الاحتياط في صلاة في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة  
من صلاة في صلاة في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة  
لشدة الاحتياط في صلاة في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة في اية في اية من جود في الصلاة

الألوكة



[illegible]

لغة

611

5

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
الذي كنا لنهتدي لہ  
والصلاة والسلام على  
المرسلين

الألوكة



















[illegible][illegible]







etc.

منها بقا الغصاة التي لم يزلوا يجمعونها

إذا أتني عليه الموت يوماً كفاه من تكديريه الثياب

هذا اي فقهائهم وحققناه و  
 ارجعنا رجوعا لا من اجل الماء ارجعنا على الصراط المستقيم هو الطريق الذي  
 الذي لا اعراج فيه وذلك في جميع العرب يهتدون في نور ابراهيم علي  
 امير المؤمنين علي الصراط اذا اعوج الوارد مستقيم وانما هو الذي  
 اكثر من الخصوم في الصراط العرب الصراط المستقيم في قوله على  
 في مقامه او هو جاف فيصنفه الشيعه بالصراط المستقيم والعجم جافه ثم يختلف  
 عما ذكرنا من الشيعه الخلفاء في وقت الصراط وان كان يرجع جافا الى  
 شيعه واحد هو جاف بعد السراوي وانه كتاب الله وفيه هو الاستقامه والسير  
 من بين علي بن عباس في قوله علي هذا الصراط المستقيم والذالك الامام وال  
 من خلفه في قوله هذا الصراط المستقيم والهو الامام

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

وہم

الموسم والحدائق  
والحدائق

الألوكة

[www.alukah.net](http://www.alukah.net)



















من شرط هذا هو حبس  
ولم يزل الله يفتح خزان الاسرار واسمعه لتواضعه وكونه  
وما يتولى اجمع الصبورا والظلم والاور والظلال والحرور ما يتولى  
الايمان ولا الايمان الا بشيء من حيث ان يستمع من في الدور من انما لا يدور  
وهذا الاسراع حين من سماع الحق والتبليغ فان ذلك فاصل اليه في المساحة عليهم  
لكن ذلك لا يسمع الا من القرب فان الكلام لا يسمع الا من القرب ولا يسمع  
الى الاذن والقبيل على ما فيها من الخط الذي لا يسمع الا من القرب ولا يسمع  
خط القلوب الا من القرب على ان سماع القلوب هو الذي هو خط القلوب وانما  
لهم شيئا من الايمان في خط القلوب الذي هو في القلوب من في القلوب من في القلوب  
وهم يسمعون لاهل قلوبهم وهذا السماع لا يسمع الا من القرب ولا يسمع الا من القرب  
سما واما مفعول السماع فهو ما هو مفعول السماع وهو ما هو مفعول السماع  
دعواؤه الى مخرج السماع في الايمان من مفعول السماع وهو ما هو مفعول السماع  
والعرف من هذه المنة ومن السماع في الايمان هو الذي هو مفعول السماع  
بواسطة الاذن ومن السماع في الايمان هو الذي هو مفعول السماع  
للعلم حين من سماع الحق في الايمان من في الايمان من في الايمان  
السماع مدار السماع في الايمان من في الايمان من في الايمان  
سماع الفعل فهو الذي لا يسمع الا من القرب ولا يسمع الا من القرب  
المنة الثانية من منة الايمان في الايمان من في الايمان  
فمن هو هذا وما هو الذي لا يسمع الا من القرب ولا يسمع الا من القرب  
المنة شدي في شرفه وفيه من السماع في الايمان من في الايمان  
وال في مفعول السماع في الايمان من في الايمان من في الايمان  
على صاحبها وفي الايمان من في الايمان من في الايمان  
الحسنة التي هي في الايمان من في الايمان من في الايمان  
ان يسمع في هذه الامور في الايمان من في الايمان من في الايمان  
بواسطة الايمان من في الايمان من في الايمان من في الايمان  
في الايمان من في الايمان من في الايمان من في الايمان  
ان يسمع في هذه الامور في الايمان من في الايمان من في الايمان  
بواسطة الايمان من في الايمان من في الايمان من في الايمان  
في الايمان من في الايمان من في الايمان من في الايمان

15

[illegible]

الأمانة



الطباع انهم وادب الشيطان بعدكم العقوبة امرع بالعين واللسان من هذا  
الخطا نصيب ولان ارضه حيث والعصم من هذا الاعمال والاعمال  
الاقتمل من الخياط ان هذا الخطا جاني ويحيى به زمان يادى له الشيطان  
لقد في النفس وجبه وبلغ في السبع خطاه وهو لا يعود الحار ويزيل او يوجب  
صدقت كمن انسان في القابل للار الخطا وقد اعلم الخطا اعلان انكم  
وهو من الصالحه لما طلقتم وقسمه في عينه الى الاصل الشيطان فما تميز  
من الشيطان معكم فك قد فعل في بعض من اعلم انكم لا تميزوه  
الناظر الشيطان في يكون يد من النفس عوده الى ان يميز من خارج وانما هو  
من عتبه منها يد له يعود والنفس لما من الشيطان في فعله ويزيد منه  
خطاه من ان يكون معه ارضه من عاقله ان الضيق المذكور من ان الشيطان  
اذ صعب ارضه واقتطعت لها من الاعمال اكثر من ما كان في حكم استيلا  
الروح القليل على البدن ومصير الحكم لما تقتضيه فحانه النفس القلب  
الغريب القليل على ان في مسئله ما وانفسه عن النفس الروح يادى في كل انك  
العلماء والشواغف انهم القليل من في ذلك العلم الى الشيطان والخطا القليل في  
حسب العاقله ونفق روحه او فيستدل على العلم بالقوه المشايخ فيستدل  
الاصوات السبعه بالقوه القليل فيستدل على العلم بالمشايخ فيستدل  
الخطا وكل في نفس الشيطان في الخارج شئ من علمه انما في شئ وهو في  
راى في في الخارج او في عتبه وينبغي منه وقوله العاقله استيلا على العلم  
على الروح وجزءه عن الشواغل فيكون الوجه الثاني في وجوب الخطا لتسليمه  
فانهم يعود وخلق وتليق وهذا الموضع موطع العلم وهو من حال المواجه  
لنفسه في عتبه واليه لوقوف المصداق  
قال الزوجه الثانية انما في  
عنا ولا عتبه لا يعرف شرا ولا خيرا ولا علم ولا عرف في هذا  
وعلى الاله في الدنيا الاول ان لا يعلم ولا يعرف ولا يعرف ولا يعرف في هذا  
وهو بعد ان يكون في نفس المواجه في الدنيا ولا يعرف ولا يعرف في هذا  
الى العاقله وذكره الله تعالى في الدنيا لا يعرف ولا يعرف في هذا  
المشور عنه لا يعرف ولا يعرف ولا يعرف ولا يعرف في هذا  
على الناس لا يعرف ولا يعرف ولا يعرف ولا يعرف في هذا  
الجهل وجب لجهلها لا يعرف ولا يعرف ولا يعرف ولا يعرف في هذا  
الكبر الكبر الشيطان في الدنيا لا يعرف ولا يعرف ولا يعرف ولا يعرف في هذا  
م العاقله الشيطان في الدنيا لا يعرف ولا يعرف ولا يعرف ولا يعرف في هذا  
وهو شيطان لا يعرف ولا يعرف ولا يعرف ولا يعرف في هذا

6

[illegible]

الألوكة  
www.alukah.net



































التمام بها و شلو طريق التلكين الى الله بها و **جميع الرسل** الى  
 دعوا اليها عبدوا كاشعين فانهم دعوا الى توحيد الله وعبدوا به  
 اولهم الى ابراهيم عليه السلام الذي لم يكن له اولاد و كان له من  
 وصاله و شعبه ابراهيم عليه السلام و كان له تعالى لقد علمنا في كل امر  
 ان عبدوا الله و احسنوا الطاعات و كان له تعالى و ما ارسلنا من قبلك  
 الا رسلنا بالادلة الا انا عبدوا و كان له تعالى و ما ارسلنا من قبلك  
 صالحا الا ما نعلمون عليهم ان هذه الامم واحدة و واحدة و انما رسلنا  
 و الله تعالى جعل الامم و رسلنا في كل لغة و اخبرهم الله  
 ان يتوكلوا على الله و ان يكونوا من المؤمنين و من يتوكل على الله  
 و يتوكل على رسلنا و لا يمتنعوا من الله و لا من رسلنا و لا يمتنعوا  
 و يتوكلوا على رسلنا و لا يمتنعوا من الله و لا من رسلنا و لا يمتنعوا  
 القيام في قوله في التوكل على الله و لا يمتنعوا من الله و لا يمتنعوا  
 عزها و لا يمتنعوا من الله و لا يمتنعوا من الله و لا يمتنعوا  
 اي لم يمتنعوا من الله و لا يمتنعوا من الله و لا يمتنعوا  
 عندنا لا يمتنعوا من الله و لا يمتنعوا من الله و لا يمتنعوا  
 بالكون بها و لا يمتنعوا من الله و لا يمتنعوا من الله و لا يمتنعوا  
 ان الله تعالى جعل الامم و رسلنا في كل لغة و اخبرهم الله  
 وصف لعبد الله و كان له تعالى و ما ارسلنا من قبلك  
 لا يستغفرون له الا الله و ما ارسلنا من قبلك  
 هو في اخر السورة و كان له تعالى و ما ارسلنا من قبلك  
 داود و داود عليه السلام و كان له تعالى و ما ارسلنا من قبلك  
 العبدان و كان له تعالى و ما ارسلنا من قبلك  
 كما بقوا لاعداء النصارى و كان له تعالى و ما ارسلنا من قبلك  
 في اسر و عذابه و كان له تعالى و ما ارسلنا من قبلك  
 الذي لا اله الا الله و كان له تعالى و ما ارسلنا من قبلك  
 بالعبودية و كان له تعالى و ما ارسلنا من قبلك  
 يدعوه و كان له تعالى و ما ارسلنا من قبلك  
 سبحانه الذي لا اله الا الله و كان له تعالى و ما ارسلنا من قبلك  
 صلى الله عليه و آله و كان له تعالى و ما ارسلنا من قبلك

انما هو  
 لا اله الا الله

و رسله في الجود الاخر انما اعبدوا الله و كان له تعالى و ما ارسلنا من قبلك  
 جميع الناصر عن عبد الله و كان له تعالى و ما ارسلنا من قبلك  
 عدي و رسله و كان له تعالى و ما ارسلنا من قبلك  
 بالسمه و كان له تعالى و ما ارسلنا من قبلك  
 فاستجابوا له و كان له تعالى و ما ارسلنا من قبلك  
 يرضى عنهم و كان له تعالى و ما ارسلنا من قبلك  
 عليهم فاستجابوا له و كان له تعالى و ما ارسلنا من قبلك  
 مستطاع ان لا يمتنعوا من الله و كان له تعالى و ما ارسلنا من قبلك  
 انما سلطاننا على الذين هم و كان له تعالى و ما ارسلنا من قبلك  
 العباد و كان له تعالى و ما ارسلنا من قبلك  
 ان نعلم ان الله تعالى و كان له تعالى و ما ارسلنا من قبلك  
 لكل عبد في المودة و كان له تعالى و ما ارسلنا من قبلك  
 (البار و كان له تعالى و ما ارسلنا من قبلك  
 في العبد و كان له تعالى و ما ارسلنا من قبلك  
 جاء التفتن من كبره و كان له تعالى و ما ارسلنا من قبلك  
 بل عليه في البر و كان له تعالى و ما ارسلنا من قبلك  
 و لم يمتنعوا من الله و كان له تعالى و ما ارسلنا من قبلك  
 فينبغي له المومنون و كان له تعالى و ما ارسلنا من قبلك  
 الثواني لعبد الله و كان له تعالى و ما ارسلنا من قبلك  
 لا يحدون له و كان له تعالى و ما ارسلنا من قبلك  
 بالعبودية و كان له تعالى و ما ارسلنا من قبلك  
 كانت عبوديته اعظم و كان له تعالى و ما ارسلنا من قبلك  
 صلى الله عليه و آله و كان له تعالى و ما ارسلنا من قبلك  
 على من و كان له تعالى و ما ارسلنا من قبلك  
 في التفتن من كبره و كان له تعالى و ما ارسلنا من قبلك  
 العبد و كان له تعالى و ما ارسلنا من قبلك  
 العبد و كان له تعالى و ما ارسلنا من قبلك  
 سقطون من و كان له تعالى و ما ارسلنا من قبلك  
 ان يتوكلوا على الله و كان له تعالى و ما ارسلنا من قبلك  
 و كان له تعالى و ما ارسلنا من قبلك















کالیجہ و مہتمم  
منہجہ

১৯৮৫  
১৯৮৬-১৯৮৭  
১৯৮৮-১৯৮৯

قالوا















وتنبرس عليها دانت فالتان وهما الضلال والعصيان للضلال فتجده قد  
 العلم والعصيان فتعرف ان القصد هو هذا المرض انهما ملازمين المرض فلهما  
 فهذه الصراط المستقيمة تنحرف السعيا من الضلال وكذا كان في هذه الدنيا  
 افترض دعا على كل عبد واجبه على كل يوم وليكن صلاته للشيء من ربه وقوته  
 الى الهلاك الطويل ولا يتوهم غير هذا السواء والحق في ان عبد الله لا يتبع  
 سلا ومعرفة ولا حلا ينفع في الشيطان من ضيق القلب والقصد في ان  
 القصد سأل في انما والوشا في انما غايته منقطع فمضى في انما في انما  
 الهام ما هو الا انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 غايته مطلوبه غير الله وعبوديته للرب وتبعها الشوائب لا غايته لم وراها  
 واصح له بايتات المتبعين الا انه ربا سيدهم في طريقه او اياها في انما  
 الحق عارض في طريقه في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 دفع الصالحين من اعين انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 لدفعه من انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 الشرف والخير والتفدي وانما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 فلهذا لا بد من انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 ورسول الله صلى الله عليه وسلم في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 مرض انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 القصيدة هو انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 وانما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 وختم في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 انقطاعهم عن ذلك العلاج والتسعة وهذا يظهر كثيرا في الدنيا وفيها في انما  
 من ذلك عند الجليلين والافراد على انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 كل انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 وعلموا انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 لا يتبعه مستقيمة وكذا انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 الموصلة الى الله في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 ايضا في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 متبعين في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 لا يابوا ولا ركا في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 لا يتبعين العبد في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما

باب  
 هذا

وكيف الطبيب العالم بالمرض واستعمله المريض حصل بها الشفاء والنام وما عصى  
 الشفاء فهو لغوا عجز من انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 عظماء انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 يا انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 قبل الله وجهه يقول يا انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 من مرض الرب يا انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 والجهل يا انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 وتبع عليه في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 الذي عرفوا الحق عدوا عنه والضلال ليس هم اهله في انما في انما في انما في انما في انما  
 عروقه وحقوقه في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 استعملت على هذا الشفاء الذي هو اعظم الشفاء في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 فلا يتبع في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 به من عاين هذه الشجرة وتبين ان شفاء الله تعالى في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 باوصافه في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 منه ما كان فيه الشجرة وما كان فيه فواعد القلب وكن عليه في انما في انما في انما في انما في انما  
 السعة في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 صلا الله على من في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 هل عذبت من ربه او هل في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 حتى يعملوا انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 بغاية الكتاب فقام انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 فذوق انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 الحزن في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 غيبة ما يبلغه الاوهام مع كون العمل غير كامل اما انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 او انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 الطب بذلك فاعل انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 الا انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 وهي تهاوت في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 الحزن في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 القبا في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 به صلا في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما  
 في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما في انما































[illegible]

42

[illegible]

الأمانة العامة











وخدم ما للجنة لا تسبق من غيره نوع يعرف وحده بالعرف كقولنا العنق  
والعقل المعروف في غير دعا شرفه في الجود وفي غيره كقولنا العنق  
قالوا في هذا القول على ما يعرفه العرب من كلامه وفيه  
لا بد من احدى هاتين وتعرفه العلى وقد جعل الله في كل  
عليه فهو كذا في تاسم الصلاة والركعة والقيام والركعة قدس  
الرباني في ما لم يأت في كلام الله رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يعرفه معناه فلو ان احدا لم يسمعها لم يعرفها بغيره في كل ما لم يقل منه  
واما الكلام في اشتقاقها وحده فلا ينفك ذلك من غير علم الناس في جعل الاحكام  
وهو زيارته في اعيان حكمة الناطق القرآن الحكيم هو في الاذهان وقد  
على هذا واسم الامان والسلام والظاهر في بعض من هذا طاعة الله في  
صلواته قدس المراتب هذه الانا طيبا بالانحاج به الى الاستدلال على ذلك  
فلا يشق ان يسموا بها اشتقاق العرب وهو ذلك في كل ما لا يكون في سبيل  
هذا لا يشق ان يسموا بها اشتقاق العرب وهو ذلك في كل ما لا يكون في سبيل  
الحكمة للحكمة والاعمال كل من تامل في قوله الحكيم في معنى الامان علم  
بالاصطلاح ما في كل قول له في قوله لا تقربوا الى الله ولا الى ما بين يديه  
واشبهه في كل قول له في قوله لا تقربوا الى الله ولا الى ما بين يديه  
فمن لم يسم بها حسبه فليعلم ان غير سبيلها اشتقاقها من الامان  
بطلت في شئ مما امرت به من غير علمه فلا بد من العلم ولا بد من العلم  
كذلك في قوله لا تقربوا الى الله ولا الى ما بين يديه ولا تقربوا الى الله ولا الى ما بين يديه  
من غير علمه ولا تقربوا الى الله ولا الى ما بين يديه ولا تقربوا الى الله ولا الى ما بين يديه  
سواء هم غافلون ان لم يعلموا انهم لا يقربون الى الله ولا الى ما بين يديه ولا تقربوا الى الله ولا الى ما بين يديه  
شفاعة عنى به العلم وبرهان الشئ لا ينفك ذلك من غير علم الناس في جعل الاحكام  
انهم يقولون في هذا قوله لا تقربوا الى الله ولا الى ما بين يديه ولا تقربوا الى الله ولا الى ما بين يديه  
ذلك وكل ذلك في شئ يعلم ان اشتقاقها من الامان في قوله لا تقربوا الى الله ولا الى ما بين يديه  
صلواته على ما لا يشق ان يسموا بها اشتقاق العرب وهو ذلك في كل ما لا يكون في سبيل  
انما ذكر في الاذهان في قوله لا تقربوا الى الله ولا الى ما بين يديه ولا تقربوا الى الله ولا الى ما بين يديه  
لعلهم فلا يغفلون عما في قوله لا تقربوا الى الله ولا الى ما بين يديه ولا تقربوا الى الله ولا الى ما بين يديه  
البدن انما دخل عليه في كل ما لا يشق ان يسموا بها اشتقاق العرب وهو ذلك في كل ما لا يكون في سبيل  
دين الاستدلال على قوله ما بين يديه لا يشق ان يسموا بها اشتقاق العرب وهو ذلك في كل ما لا يكون في سبيل

الاعمال في كل ما لا يشق ان يسموا بها اشتقاق العرب وهو ذلك في كل ما لا يكون في سبيل

الاعمال

الحقوقي ولا يتناولون بان الله رسول وكل قول له في قوله لا تقربوا الى الله ولا الى ما بين يديه ولا تقربوا الى الله ولا الى ما بين يديه  
حذروا لا وهذا في كل ما لا يشق ان يسموا بها اشتقاق العرب وهو ذلك في كل ما لا يكون في سبيل  
من غير علمه ولا تقربوا الى الله ولا الى ما بين يديه ولا تقربوا الى الله ولا الى ما بين يديه  
الحقوقي في قوله لا تقربوا الى الله ولا الى ما بين يديه ولا تقربوا الى الله ولا الى ما بين يديه  
اذا وحده في كل ما لا يشق ان يسموا بها اشتقاق العرب وهو ذلك في كل ما لا يكون في سبيل  
على الله ورسوله ولا يعلم وفيه من هذا ما حرمه الله ورسوله في قوله لا تقربوا الى الله ولا الى ما بين يديه ولا تقربوا الى الله ولا الى ما بين يديه  
انما يسموا بها اشتقاق العرب وهو ذلك في كل ما لا يكون في سبيل  
الا الحقي وهذا من غير علم الناس في جعل الاحكام وهو زيارته في اعيان حكمة الناطق القرآن الحكيم هو في الاذهان وقد  
فمن لم يسم بها حسبه فليعلم ان غير سبيلها اشتقاقها من الامان  
بطلت في شئ مما امرت به من غير علمه فلا بد من العلم ولا بد من العلم  
كذلك في قوله لا تقربوا الى الله ولا الى ما بين يديه ولا تقربوا الى الله ولا الى ما بين يديه  
من غير علمه ولا تقربوا الى الله ولا الى ما بين يديه ولا تقربوا الى الله ولا الى ما بين يديه  
سواء هم غافلون ان لم يعلموا انهم لا يقربون الى الله ولا الى ما بين يديه ولا تقربوا الى الله ولا الى ما بين يديه  
شفاعة عنى به العلم وبرهان الشئ لا ينفك ذلك من غير علم الناس في جعل الاحكام  
انهم يقولون في هذا قوله لا تقربوا الى الله ولا الى ما بين يديه ولا تقربوا الى الله ولا الى ما بين يديه  
ذلك وكل ذلك في شئ يعلم ان اشتقاقها من الامان في قوله لا تقربوا الى الله ولا الى ما بين يديه  
صلواته على ما لا يشق ان يسموا بها اشتقاق العرب وهو ذلك في كل ما لا يكون في سبيل  
انما ذكر في الاذهان في قوله لا تقربوا الى الله ولا الى ما بين يديه ولا تقربوا الى الله ولا الى ما بين يديه  
لعلهم فلا يغفلون عما في قوله لا تقربوا الى الله ولا الى ما بين يديه ولا تقربوا الى الله ولا الى ما بين يديه  
البدن انما دخل عليه في كل ما لا يشق ان يسموا بها اشتقاق العرب وهو ذلك في كل ما لا يكون في سبيل  
دين الاستدلال على قوله ما بين يديه لا يشق ان يسموا بها اشتقاق العرب وهو ذلك في كل ما لا يكون في سبيل











[illegible][illegible]







[illegible][illegible]







[illegible]

سبها مستحق العوى إذا أطلق المولى كان مطلقا لم يستحق العوى لو كان  
كأنى قوله لعل بعد ما على ليل أو ليل كذلك لفظا أنه لو أطلق دخل  
المرء وقد استوفى العادان كأنى قوله ولو عاود العاد أو العادان ذلك  
لفظ الذوب إذا أطلق دخل المير وكل حب وفور لغيره كأنى قوله عادي  
الذين شرفوا على أنفسهم لا ينظرون وجه الله إن الله يعرف الذوب جوعا  
ثم قد عرفت معنى كأنى قوله ربنا اغفر لنا ذنوبنا وذنوب آبائنا وما تركنا  
الهدى إذا أطلق ناول لعل الذي عيش الله رسولنا والعاد جوعا تبدل جوعا  
كلما أمر الله به في قوله هذا صراط المستقيم وأمر الله به في قوله لعل  
وذلك قد عرفت في المتن المراد به معنى ما ذكره من جوعا وهو جوعا  
وذلك قوله لعل المستقيم الذي هذا ما لا يفتقر إلى قوله المستقيم  
والعلل في قوله قد عرفت الذي أمرا لا يفتقر إلى قوله المستقيم  
صراط مستقيم وقد عرفت ذلك في قوله المستقيم وهذا هو المستقيم  
الذي في سببه وذلك قوله هو الذي يدل على ليل العوى وذلك في قوله  
الامان وذلك في قوله المستقيم وإذا أطلق لعل كان لا يمان بطول قوله  
لفظا فضلا إذا أطلق ناول على ليل العوى جوعا لعل جوعا لعل  
يكون بعد ما ناول العاد أو العاد جوعا لعل جوعا لعل جوعا  
أنا أظننا ناولا كمانا فلولنا السيل ربنا أظننا جوعا لعل جوعا لعل  
جوعا وقوله من عاود على ليل العوى ولا يمان جوعا لعل جوعا لعل  
مطلبا جوعا لعل جوعا لعل جوعا لعل جوعا لعل جوعا لعل جوعا لعل  
الجوعين فلولنا السيل جوعا لعل جوعا لعل جوعا لعل جوعا لعل جوعا لعل  
كأنى قوله لعل جوعا لعل جوعا لعل جوعا لعل جوعا لعل جوعا لعل جوعا لعل  
إذا أطلق لعل جوعا لعل جوعا لعل جوعا لعل جوعا لعل جوعا لعل جوعا لعل  
عقوله را جوعا لعل جوعا لعل جوعا لعل جوعا لعل جوعا لعل جوعا لعل جوعا لعل  
والثاني جوعا لعل جوعا لعل جوعا لعل جوعا لعل جوعا لعل جوعا لعل جوعا لعل  
التبديل والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
الامان والمعروف مع اللزوم مع الصفه فكذلك جوعا لعل جوعا لعل جوعا لعل  
ذكره في قوله جوعا لعل جوعا لعل جوعا لعل جوعا لعل جوعا لعل جوعا لعل جوعا لعل  
لفظ العوى ولا يمان جوعا لعل جوعا لعل جوعا لعل جوعا لعل جوعا لعل جوعا لعل جوعا لعل



[illegible]

504

-2-

القضايا

[illegible]

الألوكة



[illegible][illegible]







هذه مقاربه معني واحد لان جميع هذا المذكور ان مثل اغيب الذي يجب  
الامان به ٥

[illegible]

وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ سَوَاءٌ عَلَيْنَا أُمُوتُ أَوْ حَيَاتُنَا اللَّهُ يَبْعَثُ مَن يَشَاءُ لَئِنْ كُنَّا لَسَاءِلًا  
فَافْعَلْ مَا عَلِمْنَا أَنَّهُ خَيْرٌ لِّمَن يُبْعَثُ قُلْ إِنَّمَا أَعِظُكُمْ بِمَا بَيْنَ يَدَيْكُمْ وَأَنْ تَتَّقُوا اللَّهَ فَتُحْسِنُوا الصَّالَاتِ  
مِنْ أَمْرٍ إِلَى أَمْرٍ نَّاسِيَةً وَأَنْ تَقْرَأُوا الْكُتُبَ وَالْحَقُّ لِلَّهِ وَالْجُودُ لِلْعَالَمِينَ  
وَيَذَرُوهَا وَالْأَنْثَالَ وَيَعْلَمُونَ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِلَّهِ الْفَوْزُ وَلِلَّهِ الْإِلَهَادُ الْأُولَى  
الْيَوْمِ الَّذِي يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَعْلَمُ أَنَّ إِلَهَهُ الْأَوَّلَ وَالْآخِرَ وَالظَّاهِرَ وَالْبَاطِنَ أَلَمْ يَكُنْ لَهُ الْخَلْقُ  
يَوْمَ الْقِيَامِ الْيَوْمِ الَّذِي يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ يُعْلِمُ وَأَنَّهُ سَوَاءٌ عَلَيْنَا أُمُوتُ أَوْ حَيَاتُنَا اللَّهُ يَبْعَثُ

معالى الذين هم من ماء الزلزال وما الزلزال من الماء ولا من غيره فموقوف  
فالسوق كما في قوله من ماء الزلزال ذلك الماء الزلزال فموقوف كما في قوله  
عليه السلام من ماء الزلزال وما الزلزال من الماء ولا من غيره فموقوف  
ما جاء به من قوله وما الزلزال من ماء الزلزال فموقوف كما في قوله  
والماء من ماء الزلزال فموقوف

ای

[illegible][illegible]

الألوكة











[illegible][illegible][illegible]

الألوكة



فبما ان كان في ذلك من وجهين احدهما ان يكون ظاهرا وعلمه وان  
 والثاني ان يكون ظاهرا والكذب بداهة والظلمة مضمومة وظلمة من ذلك  
 فاشبهت بكون ظاهرا اولها وعلمها ان الظلمة قد يحتاج الى الكذب  
 فبما ان كان في ذلك من وجهين احدهما ان يكون ظاهرا وعلمه وان  
 والثاني ان يكون ظاهرا والكذب بداهة والظلمة مضمومة وظلمة من ذلك  
 فاشبهت بكون ظاهرا اولها وعلمها ان الظلمة قد يحتاج الى الكذب

احدهما ان كان في ذلك من وجهين احدهما ان يكون ظاهرا وعلمه وان  
 والثاني ان يكون ظاهرا والكذب بداهة والظلمة مضمومة وظلمة من ذلك

فبما ان كان في ذلك من وجهين احدهما ان يكون ظاهرا وعلمه وان  
 والثاني ان يكون ظاهرا والكذب بداهة والظلمة مضمومة وظلمة من ذلك  
 فاشبهت بكون ظاهرا اولها وعلمها ان الظلمة قد يحتاج الى الكذب  
 فبما ان كان في ذلك من وجهين احدهما ان يكون ظاهرا وعلمه وان  
 والثاني ان يكون ظاهرا والكذب بداهة والظلمة مضمومة وظلمة من ذلك  
 فاشبهت بكون ظاهرا اولها وعلمها ان الظلمة قد يحتاج الى الكذب

الألوكة











[illegible]

الحمد لله

للقاص من المتأففين الذين قال الله فيهم يوم يقول المتأففين والذين قال المتأففين  
 انظر وانفتحت من نور رحمتك ارجعوا واكفوا انهم انوار اول الفجر والموهين  
 يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين ايديهم وبأيمانهم تراهم يقولون  
 ايها وما السوء يا رب الله انني قالنا انهم سعيهم سعيهم في الدنيا وما لهم يقولون  
 رسنا انما نؤمنوا وانفعلنا انك تعلم كل شئ  
 قال سمعنا من الله انهم سعيهم في قولهم ترى المؤمنين والمؤمنات الآية ذكرنا  
 انني انزلنا على الانبياء ان يقولوا من المؤمنين من يصي نور من الملائكة على انبيائهم  
 ودور ذلك المقتضى ان من المؤمنين من يصي نور الامم جمع قلوبهم ورواه عن جابر  
 ورواه ابن الجاهل من حديث شعرا انهم ادوا القصار عقباة خوة وهذا كمال  
 المنها لانهم عن نبي الله صلى الله عليه وسلم عن عبد الله بن مسعود قال سمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يقول ان من المؤمنين من يصي نور كمنه فيهم من يصي نور كمنه فيهم من يصي نور كمنه فيهم  
 نور على انهم يصي نور كمنه فيهم من يصي نور كمنه فيهم من يصي نور كمنه فيهم  
 عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم اني رايت على نبي الله صلى الله عليه وسلم نور  
 سمعته اني يذكر على النبي صلى الله عليه وسلم من نور النبي صلى الله عليه وسلم  
 يومهم فاصلي قد دعا الله انهم على المصطفى من نور مثل الجبل من نور  
 النور ادوا نهم من نور في اياه مستغفرة وهو الخى والى في خارج مسجد  
 ابن شهاب الاحمسي ابو علي الحارثي ابو القاسم النخعي عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 احسن من النور على انهم يصي نور كمنه فيهم من يصي نور كمنه فيهم من يصي نور كمنه فيهم  
 من نور المصطفى من نور كمنه فيهم من يصي نور كمنه فيهم من يصي نور كمنه فيهم  
 بعضهم كان يصي نور كمنه فيهم من يصي نور كمنه فيهم من يصي نور كمنه فيهم  
 نور المتأففين فلما رأى ذلك المؤمنون شفقوا فقالوا ربنا اننا نرى نورا فلما رأى ذلك المؤمنون  
 هذا صار الناس انما هم يومئذ من نور كمنه فيهم من يصي نور كمنه فيهم من يصي نور كمنه فيهم  
 الخ وكذا رخصهم وهم يومئذ من نور كمنه فيهم من يصي نور كمنه فيهم من يصي نور كمنه فيهم  
 خلعهم وهم المصطفى من نور كمنه فيهم من يصي نور كمنه فيهم من يصي نور كمنه فيهم  
 من الانبياء وانه من نور كمنه فيهم من يصي نور كمنه فيهم من يصي نور كمنه فيهم  
 في انهم من نور كمنه فيهم من يصي نور كمنه فيهم من يصي نور كمنه فيهم  
 في قلبهم الهدى الى النور كمنه فيهم من يصي نور كمنه فيهم من يصي نور كمنه فيهم  
 المصطفى من نور كمنه فيهم من يصي نور كمنه فيهم من يصي نور كمنه فيهم  
 صدور ولا يخلطون ثم حصرهم من نور كمنه فيهم من يصي نور كمنه فيهم من يصي نور كمنه فيهم  
 على ذلك انهم من نور كمنه فيهم من يصي نور كمنه فيهم من يصي نور كمنه فيهم

الألوكة



















و قد جعل الله في خروج ملكا لهم حاصبه فطوبى لمن لم يال اليه بالحق اليهم  
عنه في هذه الامارة كما هم اجمعون فاستلوا اوارسوا من البحر ونبئت  
نواهم من وسطه واورسوا من البحر فاعلوا في البحر ونبئت  
و قد جعل الله في خروج ملكا لهم حاصبه فطوبى لمن لم يال اليه بالحق اليهم  
عنه في هذه الامارة كما هم اجمعون فاستلوا اوارسوا من البحر ونبئت  
نواهم من وسطه واورسوا من البحر فاعلوا في البحر ونبئت  
و قد جعل الله في خروج ملكا لهم حاصبه فطوبى لمن لم يال اليه بالحق اليهم  
عنه في هذه الامارة كما هم اجمعون فاستلوا اوارسوا من البحر ونبئت  
نواهم من وسطه واورسوا من البحر فاعلوا في البحر ونبئت

ناه فبقي في ظلمه جافاً محبباً كذا ذلك المفسرون وأطلقوا وعظماؤه بما لا يوافق  
 إخوانهم وأولاده هبطوا في المدين وأرسلوه وقد سجدوا لهم الصلوات وكانوا يرونهم  
 فإذا ما نزلوا عادوا إلى الظلم والجور فبالله سبحانه وتعالى عما يفلح الظالمين  
 واليهدي وذهب عنهم أفعالهم المشيئة والصلوات وغفرت سيئاتهم  
 القضاء وذهب البؤس ما في الدنيا ومشتتت البرزخ وقضت يوم القيمة  
 فالحق سبحانه ذلك شأنهم في الدنيا فأنعم عليهم لما كانوا كذلك في الدنيا  
 جوارف في البرزخ وفي القيمة مثلاً لهم جزاءه وفاء وأما من ظلم المعبود  
 فإن المبدأ قد دعى إليه ما كان فخالصه في الدار الدنيا يوم الجزاء من  
 كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأصل شيطان إبليس الذي أتاه بعد ذلك  
 كان شغوفاً مشتتاً مع الله معصية بآية في هذه الدار فحسبهم معنى في البرزخ  
 وهو ما عادوا عظيماً وقد من قوت عبيته في الدنيا فسيغيبهم يوم لقاءه عند  
 الموت وهم البعث فموت العبد على ما عاش عليه وموت على ما عاش عليه  
 ويعود عليه علمه فموت عليه طاهر أو آتينا أو غفرت سيئاته أو ما يشاء الله  
 عليه حكم العمل الصالح ما كان في الدنيا من طهره والفرح والفرح والفرح والفرح  
 وسوء القلب وليست حجارة وبما زهدوا في الدنيا فاعطاهم ما كانوا في الدنيا  
 وأجل ما يرضون والفرح هو فضل العلم بالسفر في الرحلة والفرح هو  
 وانتشاره واستشراقه وأما ما يشاء الله في الدنيا من طهره والفرح والفرح  
 سائر المشيئة التي تشبهها المحسن وتلدتها المحسن وتكون تنوع  
 تلك المشيئة وهي ما يدار بها حرة المحسن والمواظفة على حاله وعلمه وسائر  
 فيه وإخلاصه ولو غير مرتبة الاحتمال فهو وحسب نوعه في هذه الدار  
 فتوعد ما لا يرضيه له المحسن في هذه الدار نوعاً لا ينقسم إلى شيء  
 في تلك الدار وتنتقل من المحسن فتكون ما لا يرضيه من نوعها لا يرضيه  
 بها ولا ترضيها هناك على حسب تزيده من الأعمال وتنوعها في هذه الدار  
 وقد جعل الله سبحانه لكل عمل من الأعمال الجزاء والجزاء هو الجزاء  
 والجزاء هو الجزاء لا يشترط إلا العمل وجناته والجزاء هو الجزاء لا يشترط  
 والأم والجزاء هو الجزاء لا يشترط إلا العمل وجناته والجزاء هو الجزاء لا يشترط  
 دخل في هذه الدنيا فليس له فيها نصيب كدليله وليس له نصيب في الآخرة  
 وأما الجزاء هو الجزاء لا يشترط إلا العمل وجناته والجزاء هو الجزاء لا يشترط

الألوكة



[illegible]

5

[illegible]

الألوكة  
www.alukah.net











[illegible]

42

فمنهم من حمل المنقول وبسطا غير الحق فيهم شبهة واما هو عندهم يقول  
واهل الانبياء عندهم شبهة انهم في حجة عليهم في بطاؤون واذا قيل لهم ان  
كل من اتبع الحق الا انما هو الحق انما هو الحق انما هو الحق انما هو الحق انما هو الحق  
وحيثما وجدوا فيهم المومنين ورجع متقلب الى الحق انهم المومنين وحيثما  
اجدها بقلبه بطالع القول في الاخرين من غير من المومنين وادانوا  
الذين سواهم انما هو الحق انما هو الحق انما هو الحق انما هو الحق انما هو الحق  
قد عرفت ان الحق انما هو الحق انما هو الحق انما هو الحق انما هو الحق  
الوحيد من الحق انما هو الحق انما هو الحق انما هو الحق انما هو الحق  
فمنهم من يدعي ان الحق انما هو الحق انما هو الحق انما هو الحق انما هو الحق  
في طبعهم من غير حق في طبعهم انما هو الحق انما هو الحق انما هو الحق  
الشبه والشبه في طبعهم من غير حق في طبعهم انما هو الحق انما هو الحق  
فالحق من غير حق في طبعهم انما هو الحق انما هو الحق انما هو الحق  
وما كان الحق من غير حق في طبعهم انما هو الحق انما هو الحق انما هو الحق  
في طبعهم من غير حق في طبعهم انما هو الحق انما هو الحق انما هو الحق  
في تلك الظاهر من غير حق في طبعهم انما هو الحق انما هو الحق انما هو الحق  
تدبره من غير حق في طبعهم انما هو الحق انما هو الحق انما هو الحق  
الامان وعيون بطاؤون عليه انما هو الحق انما هو الحق انما هو الحق  
بالحق من غير حق في طبعهم انما هو الحق انما هو الحق انما هو الحق  
الوح وفي حجة القلوب الارواح فليس من الحق انما هو الحق انما هو الحق  
ان الحق من غير حق في طبعهم انما هو الحق انما هو الحق انما هو الحق  
التي هي من غير حق في طبعهم انما هو الحق انما هو الحق انما هو الحق  
فمنهم من يدعي ان الحق انما هو الحق انما هو الحق انما هو الحق انما هو الحق  
الذي هو من غير حق في طبعهم انما هو الحق انما هو الحق انما هو الحق  
في الصبح من غير حق في طبعهم انما هو الحق انما هو الحق انما هو الحق  
ونوا فيه فاما عند اهل الجاهلية في الدنيا انما هو الحق انما هو الحق  
منهم من يدعي ان الحق انما هو الحق انما هو الحق انما هو الحق انما هو الحق  
والحق من غير حق في طبعهم انما هو الحق انما هو الحق انما هو الحق  
بانه من غير حق في طبعهم انما هو الحق انما هو الحق انما هو الحق  
وعنه من غير حق في طبعهم انما هو الحق انما هو الحق انما هو الحق  
فاما اهل الصلاح والحق انما هو الحق انما هو الحق انما هو الحق

الأمانة







[illegible]

للعمارة

[illegible]

الألوكة



















[illegible][illegible]

2

صهم طبقاً للشرع والرب عادل في قيمة وامر منزه عن الظلم كما كان في الحديث  
الصحيح ما ينادي ان من ظلم الظلم عليه عنت وجعلته يدينكم كما في كلامنا  
فهذا الضرب لاهم من القدر ولا مع الشرع بل مع هو الله يدين من الظلم  
والشرع بما وافق هو الله ويدون ما خالفه هو الله وهو لا يسلو ان الناس  
يشاهدوا منهم وطواها فيهم الى الاتلاف من دين الاسلام الى ما هو  
من حاله والوقوف انصاره واما الطائفة التي فيهم الذين يفترون الشرع  
لهم وعليهم وانظروا الى القدر فتفكرون بعد الحيات وتركوا لسانكم  
يصنعون هذا وهذا الى عيسى ومن آياته انصفوا منه ولم يعاقبوا  
انفسهم انبه به بعد ما ذهب القدر من كونه من الناس ما له وان لم يكن  
اعتماداً في عقاده وهو لا يخطون له في شئنا الله لاسيما عاينون  
بني تركوا الامان بقدره والصبر على ما ينزلهم فيهم من طاعة الله التي هي  
بها من الامان بالقدر والصبر على ما ينزلهم من طاعة الله ودعون في امر  
من الذنوب والخاصة بهذا الشعب واما الطائفة التي لم ينزل الله  
في عقل وتعمل على هذا الواجب طرده الى هذا هذا وهو دون ذلك  
القدر ولا كونه في نفس طرده ولم تقبل عليه طاعة من آدم والماء هو في الاداء  
والاعمال من حسن التسفيطة في الاعتقادات والافعال في امور بعض الذين  
من الناس بل للاث في كثير من احوالهم وهو هذا وقصر عليهم طاعة  
تقدمه وذلك لان الات لا يمكن على ما يتفق وبغض ما يمكن  
ان يتنوى عنده جميع الواجبات التي هي فيكون الجزاء العادل  
البول والماء عنده شوائب هذا من منع عن قوله كما هو مضمون عرفوا  
وشرعوا ولا كانت الاعمال الصالحة من عطف من الله فكل كان العمل افضل  
النية في امر الجهاد شاماً لعلها في جود معاد الحروف عن الشئ في الشئ  
كاستلام الاموال والعمود والصلاة وذروة شامها الجهاد في شئ الله وفي  
بعض الروايات كاستلام الجهاد وذروة شامها الجهاد وفي الجهاد  
هو ثلاثة وهذا ان كان محفوظاً والمراد به الجهاد في شئ الله في الجهاد  
لا بد ان يكون شاماً للصلاة مع الجهاد وعمل الله الثلاثة ولا يفتقر لاسر  
ما في الرواية الفصل في استلام الاموال والعمود والصلاة وذروة شامها الجهاد  
في شئ الله في الجهاد لا بد ان يكون شاماً للصلاة مع الجهاد وعمل الله الثلاثة ولا يفتقر لاسر  
لا بد ان يكون شاماً للصلاة مع الجهاد وعمل الله الثلاثة ولا يفتقر لاسر

و من عظیم ما کنند و من عظیم ما بکنند سعادتی



















ذلك من سائر ما لعبت به الحكمة وما كنت تعلم اذا جعلوا الله وهم يحضرون  
 الى قوله وكان من سائر ما لعبت به الحكمة والارض من فعلها وهو سبحانه  
 وعلمه الله برامه كمنه نأخذ بها فعل الحكمة وكذا في المناقشات  
 والتكوين في العلمين وذلك جعلنا من سائر ما لعبت به الحكمة  
 من ارضه من سائر ما لعبت به الحكمة من ارضه من سائر ما لعبت به الحكمة  
 وقال وما كان من سائر ما لعبت به الحكمة من ارضه من سائر ما لعبت به الحكمة  
 هو الله وما كان من سائر ما لعبت به الحكمة من ارضه من سائر ما لعبت به الحكمة  
 الدابة اذا فسار اهرم وذلك سائر ما لعبت به الحكمة من ارضه من سائر ما لعبت به الحكمة  
 الامكان للامكان في سائر ما لعبت به الحكمة من ارضه من سائر ما لعبت به الحكمة  
 واحد وعين كذا في سائر ما لعبت به الحكمة من ارضه من سائر ما لعبت به الحكمة  
 اذ يمكن في سائر ما لعبت به الحكمة من ارضه من سائر ما لعبت به الحكمة  
 منه الذي كان في سائر ما لعبت به الحكمة من ارضه من سائر ما لعبت به الحكمة  
 على سائر ما لعبت به الحكمة من ارضه من سائر ما لعبت به الحكمة  
 فلذلك كان في سائر ما لعبت به الحكمة من ارضه من سائر ما لعبت به الحكمة  
 لشيء وهو سائر ما لعبت به الحكمة من ارضه من سائر ما لعبت به الحكمة  
 ولهذا سائر ما لعبت به الحكمة من ارضه من سائر ما لعبت به الحكمة  
 لم يصنع اخر والمقصود من ذلك سائر ما لعبت به الحكمة من ارضه من سائر ما لعبت به الحكمة  
 قد علمت ذلك في سائر ما لعبت به الحكمة من ارضه من سائر ما لعبت به الحكمة  
 وقد علمت ذلك في سائر ما لعبت به الحكمة من ارضه من سائر ما لعبت به الحكمة  
 كمنه من سائر ما لعبت به الحكمة من ارضه من سائر ما لعبت به الحكمة  
 من سائر ما لعبت به الحكمة من ارضه من سائر ما لعبت به الحكمة  
 وكذا سائر ما لعبت به الحكمة من ارضه من سائر ما لعبت به الحكمة  
 على ذلك سائر ما لعبت به الحكمة من ارضه من سائر ما لعبت به الحكمة  
 لا تعلم ذلك في سائر ما لعبت به الحكمة من ارضه من سائر ما لعبت به الحكمة  
 المحار في سائر ما لعبت به الحكمة من ارضه من سائر ما لعبت به الحكمة  
 وسائر ما لعبت به الحكمة من ارضه من سائر ما لعبت به الحكمة  
 ومثل ما لعبت به الحكمة من ارضه من سائر ما لعبت به الحكمة  
 في سائر ما لعبت به الحكمة من ارضه من سائر ما لعبت به الحكمة  
 الى ان سائر ما لعبت به الحكمة من ارضه من سائر ما لعبت به الحكمة  
 في سائر ما لعبت به الحكمة من ارضه من سائر ما لعبت به الحكمة

[illegible]























































[illegible]

فيهم الرسل ويوجدونهم الصديقون والشهداء والصالحون والعباد الزهاد  
والاولياء والابرار والقرىبات والاعمال العالون والمجاهدين والشعوب والجنون  
لله تبارك وتعالى المتبعون رسله صلوات الله وسلامه عليهم والاسنان  
جبرئيل القاسم انما نحن واحد في الحجاج عن جبرئيل انما نحن واحد  
عن الحسن والي عن الحسن وشاهدا قالوا والله عز وجل لا يرد انما نحن  
في الارض نعلمه والهم انما نحن واحد في الحجاج عن جبرئيل انما نحن واحد

[illegible]

ثم عرضهم على الملائكة فقال النبيون يا ربنا قلوا انكم صادقين على الشيء  
اعلموا على ما كنتم تعرفونه وعلمت الرجل فعلمته اعلموا انكم شقيبة يا ربنا  
واستعملوا فينا فاعلمت اياه ورجل عاكسة على اعالج اياه والاهل والمباينة  
فلم يردون به فاجبتهم وعلمته الشيء ففعلوا ليس انفسهم كما فعلت الشياطين  
بالصالحين والادم من الناس الاستماع راجع اذ كان ادم ابو البشر  
على ارضه واولاده هم من لانه افعل الاله ليسوا الناس فلهذا احتجنا في  
معيكم ههنا واذا قلت اوا ادم في الجمع لانه ليس اهل في الما معروف  
يحملنا فاعلموا اوا وعن اخلص  
ورفعه فاعلموا اوا وعن اخلص  
والذهاب منه اوا لان رحمة الله عليه وسبحان















[illegible]

مرید کلام قیاب علمه انه هو الاول العظیم

کلیات

[illegible][illegible]

فلاخو وعلهم ولاخون اي من قبل على ما ازلت - الكسب استلب  
البرشل فلاخو وعلهم اي هنا شغلون من الاملاخ ولاخون وعلهم  
من احوال الدنيا كالنار على في شوره طيرها لا يطيرها عجايب ما ايتي في الارض

الألوكة  
www.alukah.net































میں نے جو اسرار سے آگاہ و آراستہ ہوں

[illegible][illegible]

التي هي الامم الفعل ونقول اننا لنستلزام من اننا انما ايسر وخفيه  
الذي يوق منه كما هو فينا احسن هذا الكلام من اننا انما  
على واذا كنا موسى الكفا على العزاة والعزاة ونقول اننا انما  
والله في الفضائل اعلوهم يهدون وكان ذلك ايضا بعد ذلك هم  
كما اننا في سورة الاعراف والعزاة اننا انما موسى  
الكتاب بعد ان اهلنا العزاة الاولى بعد اننا انما  
تدعون

يا قوم انتم ظلمتم انتم اخذتم العمل وتبوا الى ربكم فاستولو العمل  
 فذلك خير لكم عذرا ربكم فانا علمكم ان هذا هو العمل الحرام  
 الحلال بزمانه وهو الباري والابن والخلق وقد تركت العذر لكم  
 قالوا وان اخبرنا الزبنة من النبي وهذا الزمان فكلنا على الله  
 صفة توثقه قال علي بن ابي طالب عداة العمل والجنس  
 المعصومي رحمه الله في قوله الى اذن لم يمتي فوما قوم انتم ظلمتم ربكم  
 اخذكم العمل اقل ذلك جعل وقوعه في قلبه من شأن عباده العباد وقع  
 حين ان الله تعالى لما سخط في ابدنهم وراواهم قد صلوا قالوا ليس  
 بنا عذرنا قال فقد ارجع من قول موسى يا قوم انتم ظلمتم انتم اخذتم  
 العمل قال ابو العلاء وسعد بن حمزة والسبع اربان فيقولوا الى  
 ربكم اخذنا فحق ان لا نرجع في قولنا هذا ما ربكم عليه على علم  
 حرمه ههنا في الذي خلاصه وقد علمت معذرة

لن نؤمن لك حتى تروى الله ٥ ثم نأخذكم الصاعقة وانم تطرون ٥ ثم  
عناك من عدوكم العاظم الشكور ٥  
وجّهت اليد راختها الى نقيها واجت ماها ٥

الألوكة



معه ورنه لا لاخضر يقول ان في شهر الحجة اذا زارها وجد عطا  
الغن في ذلك حتى يهرلما ويصعدوا الى اوسنة فله على من يرى كذا من  
اي عينا كما هو ما سنا وسنك  
وعلى العلم بعد في السجود لعلنا في زنا اعمالنا وراي اراؤونه  
وبناءه وبتار اعادني  
صحة اقداس بعد اضلع الرجل  
صحة كذا على اي شيء عليه واصدق عن قوله في اضعف السوت  
والاصري مات  
واضعف يعني اراي في بيت  
صل الحياه وقدمت طوبى وما يضاعف ميت وميت ونبهني واموت  
وبتوبون فبتوبون واصلت بتوب على فعل الذنب ثم خفف بقوله  
ميت وقد عفا في بيت  
البيت ما في سراج بيتنا اما الميت الذي لا  
يشوي فيه الموكر والموت في الجحيم ولا في النار ولم يفرق بين  
في الدنيا والاعمال في الدنيا ما في بيتنا عن قبل وميت ولا يكون الميت  
قد مات في الدنيا والاعمال في الدنيا ما في بيتنا عن قبل وميت ولا يكون الميت  
وقع في الجحيم والاعمال في الدنيا ما في بيتنا عن قبل وميت ولا يكون الميت  
مات في الدنيا والاعمال في الدنيا ما في بيتنا عن قبل وميت ولا يكون الميت  
من البيت اما مات ولا في الاعمال في الدنيا ما في بيتنا عن قبل وميت ولا يكون الميت  
الشيء العين وكذلك النظار في الجحيم وقد طهرت الى الشيء في النظار عن  
الحزن  
روى جهم عينا كما لا استطاع علي ولا في الدنيا ما في بيتنا عن قبل وميت ولا يكون الميت  
عنا في هذه الآية واذا قلنا يا موسى ان موسى لعنه الله  
في اعلمه لان في الدنيا ما في بيتنا عن قبل وميت ولا يكون الميت  
ان عينا في الدنيا ما في بيتنا عن قبل وميت ولا يكون الميت  
حتى يرى الله في الدنيا ما في بيتنا عن قبل وميت ولا يكون الميت  
ولا لا يسمع في الدنيا ما في بيتنا عن قبل وميت ولا يكون الميت  
ان لا يسمع في الدنيا ما في بيتنا عن قبل وميت ولا يكون الميت  
في قوله تعالى في الدنيا ما في بيتنا عن قبل وميت ولا يكون الميت  
قوله له ويعتوا من بعد الموت لستوا في العالم وكذا في كتابه

وانزلنا عليه المن والسلوى كلوا من طيبات ما رزقناكم واطلوا بآياتنا  
فانوا يشككهم فطلوا  
اي نعمتهن  
كالطريقين والحيثما لكما من المن  
طيسر ولا اخفص كما اشبعوا اذن ولا هو باعنا نركون واحد وسقوى  
مكنا عنكم بالواو اذ لم يزلوا جلدنا غمة والسلوى الغل بالالف  
المن والسلوى اذا ما تلوذوا فقلوا صفوا فخلوا من العشر في رعد  
عزاي ريدك  
خلاص العيش وكما للشيء طيب طيبه وظلما  
واظلمة عينه وظبيته انصاوا شظائره وجرده طيبان  
ينفع به الرزق العطا وهو مصدق قوله ان الله والرزق  
بالعين الشخ الواحد وهي اطاع الجند وقد سبي المطر رزقا وذلك قوله  
وما انزلنا الله من السماء من رزق فأجابه الارض والسماء في رزقهم  
وهو اتع على المعه كما لا للمر في نعم القلب نعمتي شقي الخلق  
الله تعالى دفعه عنهم التوسع بذكرهم انما اشغ  
عليهم من النعم فقال وطلنا عليهم المن وهو مع غلته شقي ذلك لانه  
يعم الشيا اي ثوابها وقدرها وهو السحاب لا ينزل طلوا به في النعمه  
لغيرهم حاشا لشيء كما رواه الذي عير عن ابن عباس في حديث العنبر  
مطلعا عليهم في النعمه القام فان لسان ابن جابر دروي عن ابن عمر والسمع  
ابن اسد راي بحول العنبر كذا الشري يخوفون ابن عباس وول الحسن  
وقتا وطلنا عليهم القام كان هذا في النعمه طلنا عليهم القام  
الشياش والحق هذا المزمعه محمد بن جعفر رايه  
عن ابن عمر عن شهر بن حوشب عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله قال  
الغيا من المن وماها شتا للعين العير من الجوهي شتان من المن  
محمد بن عبد الله بن اسود قال ساء طاس محمد بن اسود العيش  
عن جعفر بن اسير عن شهر بن حوشب عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله  
صلى الله عليه وآله الذي من المن وماها شتا للعين العير من الجوهي شتان  
من المن وقال ابن عمر درسه ايضا حكاها عن عثمان بن عفان قال ساء طاس



ایں  
واللہ اعلم

والله اعلم















يعصون ويعذون فاعصوا من فعل الماضى والاعمال الجارية في  
الاولون فيه او الماخرونه والاعمال

والذين هادوا والصبايين من اهل بيته واليوم الآخر وعاصي فلهم اجرهم  
عندكم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون له يهودك هؤلاء الذين  
ورجع الى الحق فهو هاديد وقوم هذا مثل هذا بل يقولون لا عز لربنا  
او عند الله تعالى ولا عمل الصالح وقال ايضا هاديد يهودك اذ اصحاب  
يهوديا واليهود اليهوديين فيهم حذوا بالآلهة في حقا قالوا انك تفرخ  
وانما عرفت على هذا المديح على قباش عيون وسعدت غرق الخمر بالآله  
والامم ولولا ذلك لم يفرحوا بالآله والامم عليه لانه معرفة موسى  
فلاهم يجرى القبله ولم يفرحوا بالآله والامم عليه لانه معرفة موسى  
مثل النباي جمع كتمان ونكتمان قال النبا عرفت وانتور كاشيا  
كما اخذت نصرة لم يفرحوا بالآله والامم عليه لانه معرفة موسى  
بالواحد نصرة وانتور كاشيا ونصرة جعلت صامنا وفي البيت  
في يوايهود انه نصرة وانتور كاشيا نصرة بالآله والامم عليه  
وقال ناصر نصرة وانتور كاشيا نصرة بالآله والامم عليه  
خرج من الدنيا الى دن والابو عبيده صا من دن الى دن اخر كما نصيب اليوم  
اخر من دن الى دن والابو عبيده صا من دن الى دن اخر كما نصيب اليوم  
خال من دن الى دن والابو عبيده صا من دن الى دن اخر كما نصيب اليوم  
وما حل من دن الى دن والابو عبيده صا من دن الى دن اخر كما نصيب اليوم  
جرا الحق كذا كل امر الى دن والابو عبيده صا من دن الى دن اخر كما نصيب اليوم  
الابو عبيده صا من دن الى دن والابو عبيده صا من دن الى دن اخر كما نصيب اليوم  
قال على لان والابو عبيده صا من دن الى دن والابو عبيده صا من دن الى دن اخر كما نصيب اليوم  
عنا لاعتصا في قوله على لان والابو عبيده صا من دن الى دن والابو عبيده صا من دن الى دن اخر كما نصيب اليوم  
ان لا يفرحوا ولا يفرحوا بالآله والامم عليه لانه معرفة موسى  
يقوله على لان والابو عبيده صا من دن الى دن والابو عبيده صا من دن الى دن اخر كما نصيب اليوم

والذين

واليوم الآخر وعاصي فلهم اجرهم عندكم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون  
ونظرها الى المائدة بين شعاعه وصف اهل السجدة واليهود من الاولين  
والاخرين وما ينظرون وان كان قد حصل فيه تبدل وصنع خلاف ما كان  
ولهذا المذكرة في الاذان الستة في سورة الاحزاب لان الله عز وجل  
هادوا والعاصيين من النصارى واليهود والذين شرعوا ان الله جعل  
بينهم يوما لهم كما حذرنا به فصل بينهم ولجعل في الشريعة لليهود  
من هو من اهل السجدة واليهود كما جعل ذلك في الذين آمنوا الذين هادوا  
والنصارى والصبايين من حيث فهم من اهل بيته واليوم الآخر وعاصي فلهم  
اجرهم عندكم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ولكن من الذين من  
لهم هذه الآية فقالوا ان الله الاضغعة واصابعه من معصاهات  
فولان الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى والعاصيين هاديد  
كلين دخل في هذه الآية وان كانوا قبل ذلك هاديد وهو مختص  
بحر كان موجودا بعد معصية كاشيا نسا الامم التي تعبد بها في انما تفرخ  
وسمى على كاشيا من عباد الامم وهم الذين لم يعترفوا بربهم من بعد كاشيا  
بعد انهم كانوا لا يفرحوا به ومن بلغ نكاح من بلغه الهان فقد انذر  
الرسول والامم ان هذا الامر هو الاضغعة لمر قامت عليه الحجة من انهم  
فلما لم ينظروا من ان الذين من اهل بيته وعنه في هذه الآية بالجملة والاعمال  
لست والامر بعين الله لم يفرحوا بها لان من كانوا موجودا قبل امر عبيده وعاصي فلهم  
فيها في الفهم ثم انهم في قوله تعالى ان الله عبادت من ان نصف ما ذكرنا  
والاصواب هو قوله لا الاخر وان الله عبادت من ان نصف ما ذكرنا  
من كان يفرح بعبد الرسول وهو الذي دل عليه لفظ الآية ويعرف  
بمعناها من غير تصاوف وتعريف وقررها وظهوره من شتيها في قوله  
وما عرفت وهو القول المهر وقول الشافعي وهو وهم وعليه ذلك  
ما ذكره من شتيها ولا لانه قد روي من اهل بيته وغيره بالاشارة الى ان الله  
على شتيها من عبيده على شتيها من غير ما جهده في ان الله عبادت من ان نصف ما ذكرنا  
صا لانه عبادت من اهل بيته من حيث فهم من اهل بيته وعاصي فلهم  
ان الذين آمنوا والذين هادوا واليهود والذين شرعوا ان الله جعل  
بينهم يوما لهم كما حذرنا به فصل بينهم ولجعل في الشريعة لليهود







فاعفوا واصغروا حتى ياتي الله بامر وقلوبه فاشكوه في البيت هو بيان  
 للعبادة المحمودة وهذا الذي قالوه وفتح لايت فيه وبنو محمد قد  
 اهاب لان اليهود والاشريكون في كل موضع من هذا وهو كلامهم بغيرهم  
 في سبيل الله القدس وبغيرهم بين الصوم والقدس وخوفه بين كل موضع  
 ثم بالفتح وكثير من الناس يقولون ليس في التسخير الايمان في كل موضع باللفظ  
 وليس هو فكل موضع من كل المراتب والاشياء والاشياء والاشياء  
 والاشياء وكلها واقعة وهذه هي الحقيقة التي من طبعها ان كل شيء من الخلق  
 قد يربط به المعنى الاول او الثاني فيمكن به انما اذا لفظ الثالث وذلك من منع  
 فيما اخبر الله به يكون اذ لا يكون في غير ما لا يقع خلاف جميع البنية  
 وقد قيل اخبر الله به ان كل شيء من هذه اشياء في التسخير واسا قوله انه قد روا  
 فيها ان الذين امنوا ومن من الناس من هذا دعا فيها القديس بغيره ولا  
 يغير في الاية البنية شواكها في غاية او تحضضه في كل مكان فيحتاج  
 اليه اذا قيل ان الخلق على سبيل الله وان لا يسمي من هؤلاء لئلا يكون له الملح  
 فقال هذا القول لمصنفه ضعيف ويستعير صحتة وقوله في تمام الاية من  
 من يسمي اليوم الآخر وعلم صلاحي يعني عن هذا التفسير وبين في الملح  
 والخبر في تعاقبه انما يتناول هذا الايمان لا اهل التسلية للشيء وقد ذكر  
 هو وغيره هذا في قوله من امن بالله واليوم الآخر في قوله من امن  
 الاية لم يتناول الا الايمان لا اهل الايمان في كل موضع منهم فقلوا وهذا  
 التقدير في اليوم والفرج في عاده ذكره الايمان لا يتناول احداهما انما ذكر  
 مع الله من طوعا بغير الكفار ويعتقون لمن من الله والاشياء في المعنى  
 من قام على المانة والاشياء ان الايمان لا يتناول فقط المتقين بالاسلام  
 والاشياء اخيرا في القلوب والاشياء من كل موضع في كل موضع والاشياء  
 وغيره في كل موضع ولا يعقوب الله ومن قال ان المذكرين الايمان في اول الاية  
 انما هو على طريق المجاز والتشبيه والحقيقة في اول الاية من امن  
 على الحق في الايمان في اول الاية انما هو عقدا التصديق والحق في الايمان  
 المذكرين في اول الايمان انما هو على طريق المجاز والتشبيه دون الحق والحقيقة في  
 انما هو عقدا في كل موضع من كل موضع من الايمان الذي امنوا بالاشياء لاني  
 الما بين في عقده التسمية ولم يسموا في ولا في ولا في ولا في ولا في

محمد

الاية

المعاني

المعاني في كل الاية من امن بالله واليوم الآخر ونظير هذا الاية ان الذين امنوا  
 امين بالله ورواه في الاية من امن بالله واليوم الآخر ونظير هذا الاية ان الذين امنوا  
 موسى واليهاب واليهاب واليهاب واليهاب واليهاب واليهاب واليهاب واليهاب واليهاب  
 عيسى واليهاب واليهاب واليهاب واليهاب واليهاب واليهاب واليهاب واليهاب  
 في الاية وفيه اخبر الله في قوله من امن بالله واليوم الآخر في قوله  
 مع انهم حقوا الاية بالحق واليهاب واليهاب واليهاب واليهاب واليهاب واليهاب  
 ان الذين امنوا ومن امن من الذين بعث الله الرسل في كل موضع من كل موضع  
 لا يعنى هذا الاية في قوله من امن بالله واليوم الآخر في قوله من امن بالله  
 التعلق بالمتن انما يعني عن الحق في قوله من امن بالله واليوم الآخر في قوله  
 وعلموا بالحقيقة ان لا نصيب لهم من كل شيء من كل شيء من كل شيء من كل شيء  
 على مطلق وهو يتناول هؤلاء وكل ذلك في قوله من امن بالله واليوم الآخر في قوله  
 في كل موضع من كل موضع من كل موضع من كل موضع من كل موضع من كل موضع  
 مع ان خصيص هؤلاء الاية من امن بالله واليوم الآخر في قوله من امن بالله  
 من هؤلاء في يتناول هذا اليوم ومن هذا الوجه لفظا ومعنى فان اليوم غدا  
 كان هم هذا الكفر والشفاف في كل موضع من امن بالله واليوم الآخر في قوله  
 وهم في كل موضع من كل موضع من كل موضع من كل موضع من كل موضع من كل موضع  
 ولم يسموا في كل موضع من كل موضع من كل موضع من كل موضع من كل موضع من كل موضع  
 لكن في قوله من امن بالله واليوم الآخر في قوله من امن بالله واليوم الآخر في قوله  
 ان من امن بالله واليوم الآخر في قوله من امن بالله واليوم الآخر في قوله  
 فلو ان الايمان في كل موضع من كل موضع من كل موضع من كل موضع من كل موضع  
 المتقين في كل موضع من كل موضع من كل موضع من كل موضع من كل موضع من كل موضع  
 وهم اذا تابوا وامسوا بالدين فاما ما جاء في الاية من امن بالله واليوم الآخر في قوله  
 ولا اهل الكتاب وما ذكر الايمان في الاية من امن بالله واليوم الآخر في قوله  
 كان منهم مومن لم يقصد منهم كلامه وانما هو انما هو في قوله من امن بالله  
 في قوله من امن بالله واليوم الآخر في قوله من امن بالله واليوم الآخر في قوله  
 التحدث في كل موضع من كل موضع من كل موضع من كل موضع من كل موضع من كل موضع  
 مع الاية ووطن انما يتبع الحق في كل موضع من كل موضع من كل موضع من كل موضع  
 العتوان في كل موضع من كل موضع من كل موضع من كل موضع من كل موضع من كل موضع















[illegible]

ايمانهم الصالحون ومنهم دون ذلك ولولا انهم الحثثات والشياع اعلموا  
 ولما ذكر المؤمنين من احد بن والقدر ان الله خلقهم من الطين والانس  
 فلو انهم لا يعرفون ما علموا انهم لا يعرفون ما علموا انهم لا يعرفون  
 ما اولئك كالانعام بل هم اضل ولعلهم يعلمون انهم لا يعرفون ما علموا  
 ودعاهم باسمهم الحق من قبل بعد ذلك ومن خلفهم من يدعون بالحق فيه  
 بعد انهم قالوا والذين كفروا ما اتانا شئ من ربنا بل هم قوم متلون فاعلموا  
 انهم لا يعرفون ما علموا انهم لا يعرفون ما علموا انهم لا يعرفون ما علموا  
 ولكن هو كما فعل بالهوا اعطوا لوصف من قبلهم من قبلهم ووقد علموا  
 هذا ومن معي وذكر من قبلهم من قبلهم لا يعرفون ما علموا انهم لا يعرفون ما علموا  
 اعراضهم عن الحق من بعد معرفة الحق قالوا لا يعرفون ما علموا انهم لا يعرفون ما علموا  
 معصونون ومن جئت على الرفوع على القرآن فبينا ما فليكن وخير ما بعد  
 وحكم ما سنك وهو الفضل ليس بالامر من ترك ما رغبه الله من  
 اتبع الهدى في عينه اصله انه الحديث بطوله وذكر من قبلهم من قبلهم  
 وطراقتهم وما لهم من النار والذين اشد ترك شيطان ولكن في خير  
 الا شيئا وما لهم من الجنة والذين والعذاب لهم في شيطان والله اعلم

وَرَوَعَانُو نَحْمُ الطُّورَ خَفَا مَا اَتَيْنَاهُ فَقُوهُ وَادَّخِرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ  
تَقْنُونَهُ **مِثْلُ الْعَهْدِ صَارَتْ الدَّوَابُّ لَا تَكُنْ اِمَامًا قَبْلَ الْمَغِزِّ الْمَوْتِ**  
عَلَى الْأَصْلِ وَالْمِثْلُ وَالْمِثْلُ وَالْمِثْلُ وَالْمِثْلُ وَالْمِثْلُ وَالْمِثْلُ وَالْمِثْلُ وَالْمِثْلُ  
وَمِثْلُ الْهَقْلِ وَمِثْلُ الْهَقْلِ الَّذِي تَقْنُونَهُ **مِثْلُ الْهَقْلِ** تَقَالِ  
مِثْلُ رَابِعًا سَرِيلَ مَا اخَذَ عَلَيْهِ مِنَ الْعَهْدِ وَالْمَوْتِ الْإِيمَانُ بِهِ وَهَقْلُهُ  
لَا سَرِيلَ لَهُ وَتَقَالِ رَشَلُهُ وَاخْتَرَعَالِي مَا اخَذَ عَلَيْهِ الْمِثْلُ دَفْعَ الْجَلِيلِ  
عَارِوَشُهُ لَعْنَةُ وَتَقَالِ عَهْدُهُ وَعَلَيْهِ وَخِزْمُهُ وَهَقْلُهُ وَهَقْلُهُ وَهَقْلُهُ  
كَمَا تَقَالِ وَأَذْ تَقَالِ الْحَقْلُ وَهَقْلُهُ كَمَا تَقَالِ وَهَقْلُهُ وَهَقْلُهُ وَهَقْلُهُ  
فَقُوهُ وَادَّخِرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَقْنُونَهُ **مِثْلُ الطُّورِ هُوَ الْجَبَلُ كَانَتْ تَابِعَةُ الْأَعْرَاقِ**  
وَبَصْرُ عَلَى ذَلِكَ أَيْضًا سَرِيلَ رَابِعًا عَهْدُهُ وَعَهْدُهُ وَهَقْلُهُ وَهَقْلُهُ وَهَقْلُهُ























من لما في البقرة عليه السلام وانما الله لا يهدي القوم الضالين  
 الذين هم الضالين والذين هم الضالين

الذين هم الضالين والذين هم الضالين  
 الذين هم الضالين والذين هم الضالين

الذين هم الضالين والذين هم الضالين  
 الذين هم الضالين والذين هم الضالين

الذين هم الضالين والذين هم الضالين  
 الذين هم الضالين والذين هم الضالين

الذين هم الضالين والذين هم الضالين  
 الذين هم الضالين والذين هم الضالين

الذين هم الضالين

الذين هم الضالين والذين هم الضالين

الذين هم الضالين والذين هم الضالين  
 الذين هم الضالين والذين هم الضالين

الذين هم الضالين والذين هم الضالين  
 الذين هم الضالين والذين هم الضالين

الذين هم الضالين والذين هم الضالين  
 الذين هم الضالين والذين هم الضالين

الذين هم الضالين والذين هم الضالين  
 الذين هم الضالين والذين هم الضالين

الألوكة

www.walukah.net



حجة لهم على المعاد وفاضل ما بين جنهم من المصومة والشارع والله  
 على قدر كبره هذه الشئون ماحلة من اجاب الموتي وحمته مواضع  
 ثم عينا من بعد موتهم وهذه القصة وقصة الذين خرجوا من  
 ديارهم وهم اليافقون الموت وقصة الذي رجع في قريته وهي خاوية على عروشها  
 وقصة ما يرههم والطوبى والاربعه ونسبته تعالى اجاب الارض بعد  
 موتها على اعادته الاحتشام بعد موتها كما كان في الامم المتحل  
 ابو عبد الله باجل من جنسهم بعد موتهم من جنسهم على ان عطا  
 عن وكيع عن عبد الله بن ابي رزين عن عبد الله بن ابي رزين عن عبد الله بن ابي رزين  
 الملقب في الامم من رت القادى محمد بن ابي رزين عن عبد الله بن ابي رزين  
 من رزين عن عبد الله بن ابي رزين عن عبد الله بن ابي رزين عن عبد الله بن ابي رزين  
 الحتم احتشامها واخرجنا منها نحن هذا يكون وجه لنا فيها من جنسهم  
 واعتاب ونحن فيها من العيون لياكلوا من ثمرها وما عملته ايديهم اولا يشكرون

من بعد ذلك حتى على الحجاز او اشد قسوة وان من الحجاز لما ينهيه الله  
 وان منكم لا يدركه الموت الا بعد ان ياتيكم من جنسهم والله يوفى الله  
 عما تملكون قلوبهم قسوة وقسوة وقسوة وقسوة وقسوة وقسوة وقسوة  
 القلب وسقوة واقسوة القلب وقسوة القلب وسقوة القلب وسقوة القلب  
 فاشي منكم وقسوة القلب وسقوة القلب وسقوة القلب وسقوة القلب  
 اي قسوة قلبه وقسوة قلبه وقسوة قلبه وقسوة قلبه وقسوة قلبه  
 وقسوة قلبه وقسوة قلبه وقسوة قلبه وقسوة قلبه وقسوة قلبه  
 قسوة اي قسوة قلبه وقسوة قلبه وقسوة قلبه وقسوة قلبه  
 على شراى وسقوة قلبه على ما يشاءه ومن ان الله تعالى اجاب الموتي  
 ثم قسوة قلبه من بعد ذلك فلهي على الحجاز التي لا ياتيها الله اولها من ايديهم  
 المومنين من بعد ذلك فلهي على الحجاز التي لا ياتيها الله اولها من ايديهم  
 الذكرا لله وما تملكون من الحق والى ما تملكون من الدين والى ما تملكون من العلم

الاول

والموتى

الامم قسوة قلوبهم وكثير منهم فاشقون فقاربت قلوبهم على شراى  
 مع طبع الامم قسوة قلوبهم وكثير منهم فاشقون فقاربت قلوبهم على شراى  
 والموتى قسوة قلوبهم وكثير منهم فاشقون فقاربت قلوبهم على شراى  
 الحجاز فاشقون قلوبهم وكثير منهم فاشقون فقاربت قلوبهم على شراى  
 فخرج من ذلك وان لم يكن جازيا ومنه ما يسطر من الناس على من قبله  
 وفيه اذراك لذلك فلهي على الحجاز التي لا ياتيها الله اولها من ايديهم  
 من رزين عن عبد الله بن ابي رزين عن عبد الله بن ابي رزين عن عبد الله بن ابي رزين  
 قال ابو رزين عن عبد الله بن ابي رزين عن عبد الله بن ابي رزين عن عبد الله بن ابي رزين  
 اوثر ما من رزين عن عبد الله بن ابي رزين عن عبد الله بن ابي رزين عن عبد الله بن ابي رزين  
 حذفت من الحجاز عن عبد الله بن ابي رزين عن عبد الله بن ابي رزين عن عبد الله بن ابي رزين  
 من الحجاز لما ينهيه الله وان منكم لا يدركه الموت الا بعد ان ياتيكم من جنسهم  
 سبط من قسوة قلبه وقسوة قلبه وقسوة قلبه وقسوة قلبه وقسوة قلبه  
 الحق وما الله بغافل عما تعملون وقسوة قلبه وقسوة قلبه وقسوة قلبه  
 من وصف عباد المومنين بوجع القلب اذا ذكره وزياده الايمان اذا شيعوا  
 اياته قال الصفا كراهم يقينا وقل الربيع ان من قسوة قلبه وقسوة قلبه  
 عباد شصديقا وهذا قد ذكر الله في الاصلين في مواضع من القرآن  
 المبران للذين امنوا ان خضع قلوبهم لذكر الله وما رسل الحق ولا يكونوا كالذين  
 اووا القنايين قبل قطار عليهم الامم قسوة قلوبهم وكثير منهم فاشقون  
 والخشوع ينضم بعضهم لبعض والذين امنوا والذين امنوا والذين امنوا  
 وذلك مستلزم للذين القلب الثاني للخشوع والخشوع القلب ينضم بعضهم  
 لله وطايبين ايضا ولما كان الخشوع في الصلوة ينضم هذا وقيل التواضع  
 والشكون وعن ابن عباس في قوله الذين هم في الصلوة خاشعون والذين هم  
 اذ لا وعن الحسن وقسوة قلوبهم وعز ما تملكون مواضع ومن على  
 الخشوع في القلب وان تملن المراد انك كذل ولا تملك في الحجاز عصى  
 البصر وحض الحجاج وكان لا يراى من العل اذ كان الى الصلوة هـ

الحجاز ان يلمص من الشى وان يحد شدة منى من امير المؤمنين عليه السلام  
 ابن وشاركت الخشوع الركوع والسجود لكثرة الشكون وقسوة القلوب

في الحجاز  
 في الحجاز  
 في الحجاز







ما يحسنه وكله لك من قد باطيه بالعلو وما شعركم بها اذ اجابت  
 لا تسمعون وتغلبوا ليدلهم وانصارهم في المومنين والذين هم في  
 طبعها لهم يعجزون والى تعالى فلما دعا عواذوا الله بكونهم في السعالي  
 وما لولا قولنا على طبع الله على ربكم وفي آية اخرى وما لولا مومنين  
 طبعه بل انهم بالله شعروهم والفرج جع اغلف وهو ذوالعلاء الذي  
 علفا فمثلا لا قلنا ما كان جعوا المانع خلقا في خلقنا القلوب على اعظمه  
 فقال تعالى بل انهم بالله شعروهم وطبع عليها بكفرهم فلا يسمعون ولا يعلمون  
 وقال تعالى ومنهم من سمع الكلم حتى اذا خرجوا من بيننا لم ينصرونا ولا يعلمون  
 ماذا قلنا ولما الذي قطع الله على قلوبهم واسمعوا الهواهم وكذا يكونوا  
 لشعره عليه السلام يا شيخنا ما عظم كمنوا الهواهم ولا يعلمون الله فيهم  
 حين لا سمعهم اى لا فهمها يستمعون من الله ولا يسمعون من الله ولا يعلمون  
 هم عليها لم يسمعون فقد فسرنا فطرتهم فلم يفهموا اولو ففهموا  
 لم يسمروا ففهموا القوم العليين وصلى الله عليهم وقال المفسر  
 ان الكفرة لم يسمعون ولا يفهمون لانهم لم يسمروا ولا يعلمون  
 ولا يفهمون لانهم لم يسمروا ولا يفهمون لانهم لم يسمروا ولا يعلمون  
 بل هم اصل اوليكهم انما يقولون والى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ما لا يسمعون الا دعواؤهم يسمعون فيهم لا يقولون ولا يسمعون ولا يفهمون  
 يسمعون على فهم لا يسمعون ومن الناس من يقول ما لم يسمروا ولا يفهمون  
 ولا ينطقون جعلوا اصحابا يسمروا ولا يسمعون ولا يفهمون ولا يفهمون  
 العبي وليس في ذلك بل يسمعون قلوبهم وعينهم وسمعتهم وسمعوا الله تعالى  
 فانها لا تعي الا بصار والى معنى القلوب التي في الصدور والقلوب والى ذلك  
 والاعضاء حدودها اذ اصحابها يسمروا ولا يسمعون ولا يفهمون ولا يفهمون  
 فمضى صاحبنا يسمعون باليد والسمع والسمع والسمع والسمع والسمع  
 عمن انهم لم يسمروا ولا يفهمون ولا يفهمون ولا يفهمون ولا يفهمون  
 بحسب الحسب والسمع والسمع والسمع والسمع والسمع والسمع والسمع

ما رواه

النام حاصلها رفعه لان ما لم يسمروا ولا يفهمون ولا يفهمون ولا يفهمون  
 فصل فانك لم تفصل بيني وبينك في هذا الباب  
 اختلاف على العزيمه في معنى قوله تعالى وهي كالخيل او اسندتوه بعد  
 الاجماع على استحقاقها للشك فقال بعضهم اوها هنا بمعنى الاوانقديس  
 فهي كالخيل واسندتوه كقولهم تعالى ولا تطع من انا او كقولنا  
 وهي كالنابغة الرباني قالت لايتبين هذا الهم لنا على حاشا انصبة  
 شرب ونصفه لاهل منبره ولا يجرب بل على علة نال الخلافة وكانت له قدرا  
 كما اني ربه عيسى على قدرا فان اهل منبره لا يجرب بل على علة نال الخلافة وكانت له قدرا  
 بل اسندتوه وكقولهم تعالى اذا فرغ من مهم فحنون الناس واشد حشيه  
 واستلها الى اية الف فكانت موشى بل واذا في وان لا يكون معنى  
 ذلك فهي كالخيل واسندتوه عندهم حكاه ابن جرير وان لا يكون الجراد  
 بل ذلك الابهام على الخاطب كما ان لاهل الاسود

اجتهدوا في هذا الباب  
 فان ربه حشيه شدا صبية وليس يحظى ان كان عتيا

فان لا يجرب من لاهل الاسود بل يشك في ان حشيه شدا صبية  
 وحشيه ايم على خطا طبعه لا يرد ذكره في الاستدلال بل في هذه الايات  
 فيل شدا صبية لا يرد الله تعالى ولا والله تعالى ولا والله تعالى  
 وان اوانكم على هوى او على ملائمتين فقال لاهل اسندتوه من اجزير  
 في الهوى منهم من الصاوي بعضهم معنى ذلك ما يقوله لا يخرج من اجل  
 هذين المثالين اما ان يكون مثل الحمار في العتوه واما ان يكون اسند  
 منها فتوه لان ابن جرير ومعنى ذلك على هذا الماويل فيعصرها كالخيل  
 فتوه وبعضها اسند فتوه من الحمار وقد تحل ابن جرير مع توجيه  
 غيره وقال ابن جرير وهذا القول لا يجرب في شدا صبية على لاهل اسند  
 الذي استوفى فداها مع قوله تعالى ولا يصبر من الشدا وكذا زعموا والى ذلك  
 كقوله والاعمال كذا ربه فيعصره مع قوله تعالى او كطال في جرحي لا يصاب  
 منهم من هو كذا ومنهم من هو كذا وانهم اعلم بالاسناد انهم

ما رواه ابن جرير











فعل ان في هذا الايجل خطا انزل الله تعالى في القرآن الحكيم هو من بالامر  
والشي وذلك لمع ان يكون التفسير في باب الايمان وهو الذي  
وقع فيه التبدل لفظا واسما لا حكما والشي في التوراة فما يكاد احد يعي  
التبدل في الفاظها وقد ذكر طائفة من اهل العلم ان قوله تعالى في الايجل والحي  
الايام لايجل مما نزل الله فيه فهو خطاب لمن كان على دين المسيح فقتل المسيح  
والتبدل في الامور الذين يعرفون عن المسيح على اسم الله وهذا القول  
نما يشبه ما شبه طائفة من اهل الفقه من قولهم ان اهل الايجل ليسوا بالام  
طغاة حمزة فان هذه الام هي التي كانت في حقنا على اننا هم بعيننا انهم  
يصدقون لما بين يديهم من التوراة واسماء الايجل فيه هدي ونور ومصدق  
لما بين يديهم من التوراة وهدي ومصدق للمؤمنين والحي اهل الايجل  
ما نزل الله فيه ومن لم يحكم بما نزل الله فاولئك هم الفاسقون فاذا  
فقر وانما كان المعنى وانما الايجل لخطا او خطا والحي اهل الايجل  
ما نزل الله فيه وهذا هو حس الخط ما نزل الله في الايجل الحق لا يدرك  
على ان الايجل موجود في نفس الرسول فهو ذلك الايجل واسماء توراة  
الجهنم والحي اهل الايجل في حقنا من ذلك من العقل انزل الله من  
كان الايجل لخطا موجودا عندنا ان يحكموا بما نزل الله فيه وعلى هذا  
يكون قوله والحي اهل الايجل امر الله ولم ينعنا على اسم الله وقال القرآن  
لا حاجة الى هذا التكليف فان القول في الايجل كالقول في التوراة وقد قال  
تعالى يا ايها الرسول لا تخزن على الذين يسارعون في الكفر من الذين قالوا امنا  
بآياتهم ولم يؤمنوا بهم ومن لم يؤمن بهم ومن لم يؤمن بهم ومن لم يؤمن بهم  
ومن لم يؤمن بهم ومن لم يؤمن بهم ومن لم يؤمن بهم ومن لم يؤمن بهم  
وان لم يؤمنوا فاحذر وان ترد اذنه فقتله فليترك له من الله شيئا او لئلا  
الذين لم يؤمنوا ان يظهروا ثقتهم في الذين يسارعون في الكفر على عظيم  
سماحهم الذين كانوا من المشركين في عبادك فاحكم بينهم واعرض عنهم ان  
تعرض عنهم لمن ضرر وشكنا وان يحكم في احكامهم بالحق ان الله  
حليم عليم ومن لم يؤمن بهم ومن لم يؤمن بهم ومن لم يؤمن بهم ومن لم يؤمن بهم  
ومن لم يؤمن بهم ومن لم يؤمن بهم ومن لم يؤمن بهم ومن لم يؤمن بهم

الذين آمنوا وسلموا للذين هم اهل الايمان والذين هم اهل الايمان  
من كتاب الله وكانوا عليه عهدا فلا يخونون ولا يخونون ولا يخونون  
بما في كتاب الله ولا يخونون بما نزل الله فاولئك هم الكافرون وكتبنا عليهم  
ما ان الغش والغش والعين الهين والافق بالاف والاذن الاذن  
والسن بالسن والجرح قصاص فمن تصدق به فهو كفارة له ومن لم  
يحكم بما نزل الله فاولئك هم الظالمون وقينا على انهم بعينهم انهم  
معدنا لما بين يديهم من التوراة واسماء الايجل في حقنا فاصح بان اولئك  
الذين لم يحكموا بالحق في حقنا من التوراة واسماء الايجل في حقنا  
من قولنا عن حقنا الله وقال بعد ذلك والحي اهل الايجل ما نزل الله فيه  
وهذه الامور وهو امر الله تعالى انزل على نبي محمد وامر من  
قتل هذا الخطا بصفحة وانما يكون الامر من الميراث بعد خطا الله  
لعلمه بالامر فليعلم انما امر من كان موجودا حينئذ ان يحكموا  
انزل الله في الايجل والله انزل في الايجل الامر بان يحكموا امره في التوراة  
ان يحكموا بما نزل الله في الايجل مما لم ينسخه محمد كما امر اهل التوراة ان  
يحكموا بما نزل الله مما لم ينسخه المسيح وما ينسخه بعد انهم بانواع المسيح  
وقد امروا في الايجل بانواع محمد من جهة من اهل الكتاب بعد ما  
محمد صلى الله عليه وآله ما نزل الله في التوراة والايجل لم يحكم بما نزل الله  
محمد صلى الله عليه وآله لا اذ قالوا لما موسى في التوراة والايجل بانواع محمد صلى الله عليه وآله  
كما قال تعالى الذين يتبعون الرسول النبي الامي الذي يخبرونهم بما  
عندهم في التوراة والايجل وقال تعالى وانزلنا الكتاب بالحق ولقد كنا  
لما بين يديهم من الكتاب ومنهم من علمه فاحكم بينهم بما نزل الله ولا تتبع  
اهواءهم عاجاجا من الحق فجعل القرآن بينهما والجهنم الشاهد لما لم  
المؤمن فهو حكر بانها مما لم ينسخه الله ورثه فليصدقوا بما لم  
بدل ولهذا قال تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنها ما لم يكن  
في الصالح والسنن والميثاق فليصدقوا في الصالحين من عبد الله في حق  
رضي الله عنهم انما انزل الله بها الى رسول الله صلى الله عليه وآله







[illegible]

امروا ان يحكموا به وهكذا نحن ان نقال في الخليل ومعنا من ان الحكم الذي  
 امروا به حكموا به من احكام القوراء ثم نسخوا الاصيل والقرآن فلو كان ما رواه  
 ان يحكموا به من احكام الخليل هو ما لم يستن به القرآن ولما كان الذي لم ينع  
 هو ان يعزلوا الله وحده وانما زعموا انه يدينهم ولم يمانر الله كما نزلنا الله في  
 كتابنا انكم ستحيون فان يحكموا به ولما كان هذه حكاية لعنف والافتراء ان  
 شذ عن من قبلنا شرع لما علموا ودسوا عنا الا ان من حكيك لنشر المنسوخ  
 فليحكم بما نزل الله كما ان الله تعالى امرهم به على احوالهم ان يحكموا بما نزل الله  
 في القرآن وفيه التاميم والمبرح فانما علمهم ان يحكموا بما نزل الله في كتابه المنسوخ  
 وهكذا القول في غير ذلك من قوله قال تعالى وانما نزلنا اليك الكتاب بالبرهان  
 لا يرض يدركه من الكتاب ومعنا عليه فاحكم بما نزل الله ولا تتبع اهل اوهام على  
 جاك من الخليل فاحكم بغيره فاحكم بغيره فاحكم بغيره فاحكم بغيره فاحكم بغيره  
 ليلوكم فيما كنتم تعلمون الخيارات الى الله مرجع كل شيء فاحكم بغيره فاحكم بغيره  
 فيهم يختلفون فان احكم بينهم بما نزل الله ولا تتبع اوهام واحد منهم ان  
 يقتضوا عن بعض ما نزل الله اليك فانك لو افاضل انما يمانر الله ان يصيبهم  
 من جصاص ذنوبهم وان يحكموا من الناس فاحكم بغيره فاحكم بغيره فاحكم بغيره  
 احكم من الله حكما لقوم يفتنون يا ايها الذين امنوا اتقوا الله والزموا ما دل الله  
 او ليا بعضه ولا ياتوا من عند الله وحده ولا ياتوا من عند الله وحده ولا ياتوا من عند الله  
 وحده في الدين في قوله وحده من عند الله وحده من عند الله وحده من عند الله  
 ان ياتي بالقرآن او يامر من عند الله وحده من عند الله وحده من عند الله  
 القرآن اموا هؤلاء الذين يقولوا انه جعل ما علم الله انهم يحكم بغيره فاحكم بغيره  
 كما شرعنا يا ايها الذين امنوا انما نزلنا من عند الله وحده من عند الله وحده من عند الله  
 وحده من عند الله في قوله من عند الله وحده من عند الله وحده من عند الله  
 في قوله من عند الله وحده من عند الله وحده من عند الله وحده من عند الله  
 والذين امنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتوا الزكاة وهم راعون ومن قال الله  
 رسول والذين امنوا ان رب الله هم الغالبون فاستل الله امر الله منهم فاحكم بغيره  
 فاحكم بغيره فاحكم بغيره فاحكم بغيره فاحكم بغيره فاحكم بغيره فاحكم بغيره  
 فاحكم بغيره فاحكم بغيره فاحكم بغيره فاحكم بغيره فاحكم بغيره فاحكم بغيره

الألوكة



[illegible]

اشاع صهيونييه وانه هذا يدل على ان النوراء والاخيل معا يولون ان  
انهم انما يولون انهم انما يولون انهم انما يولون انهم انما يولون انهم  
والحج انما يكون في الامور التي والعلم ببعضها على الكتب لا ياتي علم  
العلم بعضها وهذا متفق عليه في المعاني التي للمسيح واليهود والصها  
متفقون على ان في الكتب التي هي الامور بعدة الله وحده لا ياتي علمه وانه  
ارسل الى الخلق رجلا من البشر وانه اوجب القول وحسن العلم والاعراض  
والشك وانما ذلك من المبراهيم الجائيه وانما هو اوجب الثواب  
والوعيد بالعقاب بل هم متفقون على الايمان باليوم الآخر وقد راعوا  
في بعض مقاييسهم واعتنوا في بعض ذلك كما اختلف اليهود والصها  
والمسيح المشتبه في النبوة هل هو المسيح انهم علموا انهم اوجبوا  
مقتضى القولين يقولون ان الثواب في هذا مع الصها لكن لا يولون  
علم ما هو ثوابه من الاثام والشك وكذلك يقال ان ايدل ليس الاظهار  
الجسيم لم يمنع ذلك ان يكون اكثر الاظهار لم يتبدل لا سيما اذا كان في مثل الثا  
ما يدل على المدخل وقد نال من يبين ان ما يدل ليس الاظهار النوراء والاخيل  
في مثل النوراء والاخيل يدل على تدبيره وهذا خلاف ما يعتقده  
من يقول انهم يدل على شي من الاظهار فانهم يقولون اذا كان التبدل قد وقع  
في الاظهار النوراء والاخيل قبل موت صهيونييه علموا انهم اوجبوا الباطل  
في مقتضى الاحتياج به ووجب العلم على اهل الكتاب ولا يولون شي  
على كتاباتهم والقول قد ذمهم على ترك الاحتياج بهم واعتبروا  
في مواضع وجواب ذلك ما وقع من التبدل قليل والاكثر لم يدركوا  
لم يتدبر فيه الاظهار في المقصود شي غلط مخالف وله شاهد  
ونظير متعدد يصدق بعضها في خلاف البطل فانه لا يظن قلة وشا  
لخصوص الكتب تناقضه وصار هذا بمنزلة كتابه المشهور على النبي  
عليه وانه اذا وقع في مثل ايدل والنوراء ولا غيرهما احدث قلة  
صحة وكان في الاحاديث الصحيه بالثابتين على النبي عليه وانه ما بين متعدي  
لك بل وكذلك فيهم في الاظهار قلة لا يظن في مثل الاحاديث الصحيه



مع القرآن ما بين غلطها مثل ما روي ان الله خلق النور يوم السبت وجعل  
خلق الحماة من نور الالام السبعة فان هذا المور قد ثبت ان المحدث كمن  
ان يبين وعبد الصلوات في النور والجماري وعين غلط وان لم يكن من الام  
التي هي اموه وويل قد صرح التجاري في نسخة الكتاب انه من كلام كوك  
الاجبار والقرآن يدل على غلط هذا وليس ان الخلق كان في ستة ايام  
وانت في الصحيح ان الخلق كان يوم الجمعة صبحا والخلق يوم الاحد  
وكذا ما روي في بعض النسخ ان الخلق كان في يومين او ثلاثة فان  
الثابت المتواتر عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الخلق كان في يومين  
واثنين شرا بعد الله من غيره وعندهم انه صلى الله عليه وسلم تركه وعن  
واحد المخرج التجاري الا ذلك وصحيفه الشافعي والتبرزي ولعله في احد  
الروايتين عنه وغيرهم في الثلاثة والاربعه بان النبي صلى الله عليه وسلم  
انما صلى في الثلاثة من يوم واحد وفي حديث الثلاثة والاربعه انما هي ما  
ابرههم انهم واحد دنيا تركوه عن ما بين ذلك اليوم قبل هذا الغلط  
اذ وقع كان في بعض الاحاديث الصحيح ما بين انه غلط والتجاري  
اذ روي الحديث بطريق في بعضها غلط في بعض الالفاظ ذكره بعض الطرق  
التي بين ذلك الغلط فذكر ذلك اذ قيل ان وقع تبدل في بعض الالفاظ  
الكتب المتقدمة كان في الكتب ما بين ذلك الغلط والمثلون لا دعوى  
ان كل نسخة في العالم من نسخ النبي صلى الله عليه وسلم كل شئ من التواتر والاختلاف  
والذي يربط بين الالفاظ كان هذا لا يعرف احد من السلف والارباب  
من المحدثين وقد قل ذلك في بعض ما خسر من روايات الاستحباب  
كلما في العالم من نسخ التواتر والاختلاف وليست هذه الا نوال نحوها من  
افوا الشلف لا بد منها وعين ان خطا رضي الله عنه لما رأى من كلام  
الاجابة عن التواتر في الكتاب ان كتب علم ان هذه هي التواتر التي ازلها  
الله على موسى ان يقرأها فعلق الامر على ما بيننا وبينه ولم يجر  
عمره في الغلط بل ان الالفاظ تكرر له فلم يزل كما في قوله والقرآن  
والسنة المتواترة بلان على التواتر والاختلاف الموجود في نسخ النبي صلى الله  
عليه وسلم فيها ما ازلها الله من وجوه الاختلاف في جميع النسخ

التي في العالم يستعذر ولا حاجة بنا الى ذكر ولا علم لما يترك ولا يمكن احدا  
من اهل الكتاب ان يدعي ان كل نسخة في العالم جميع الاك من الكتب المتقدمة  
متفق على غلط واحد ان هذا ما لا يمكن احدا من الكتاب ان يحرره باختيار  
وامتناعه وانما يترك هذا ما لا يمكن احدا من البشر ان يترك  
نسخه موجوده في اهل كل نسخة من جميع الالات بالكتب المتقدمة والكتب  
وقد انا ما نحن متلفه الالفاظ اختلافا بينا والتواتر في جميع الكتب واشهرها  
عند اليهود والنصارى ومع هذا فاستهتروا بالناس في كل نسخة  
اليهود والنصارى وهذا ما بين ان التبدل وقع في كثير من نسخ هذه  
الكتب فان عند النصارى نسخة متعده وكذا انما من الزبور نسخا  
متعده خالف بعضها بعضا متعده كثيرة في بعض من الالفاظ والى  
يقطع من رواها ان كثير من الكتاب على زيور او زور من زيور او  
عنه التام واما الانجيل فالاضطراب فيها اعظم من الاضطراب في التواتر  
فان قيل فاذا كانت الكتب المتقدمة متعده فلماذا اقول ان اهل الكتاب  
على ترك الحج ما ازل الله فيها فيل العتق لم يقع الا في قليل من النسخ والى  
في اجابا عن الله وعن اليوم الاضرب غير ذلك لا نسخ فيه وكذلك الذين  
الجامع والشرايع الحكمة لا نسخ فيها وهو شامخا في تركها في  
الكتاب الاول لان اهل الكتاب وغيرهم من وجه تسمية  
الكتاب الاول وتركها اليان والعل بعبه ومن جهة تسمية  
بالكتاب الثاني وهو القرآن كما في بعض النسخ او اقول انما ازل الله  
فالواو من ما ازل علينا وعرفوا ما وراه وهو الحق وحدها ما بعده  
قل لم يقلوا انما انهم من قبل ان عظم موافق بيننا وبينهم كروا قبل بينه  
ما ازل عليه وقتلوا الانبياء كما كفوا واخبرنا عن ما ازل عليه وقال  
على الذين قالوا ان الله قال ان لا نؤمن لروايتي يا نبينا قولا  
ما حله النار قل قد جاءني رسل من قبلي بالنبات والذى قلتم ولم يقلهم  
ان كنتم صاهرين في ذلك فذكر كدس متل من تلك ما واما النباتات  
والزبور والكتاب المسبوق على ما جاءهم الذين عندهم الاول والاخير  
مثل ما وقي موسى او لم يذكروا ما وقي موسى من قبل او استأجر من



وبأولها أني اقول في قول قائلنا من عند الله واحد أم هما مع  
 أن جسمين صادقين وإذا كان الأول كذلك فهو سبحانه منزه عن كل نقص  
 فالأول في الصورة والأخيل وعلى تركه اسماع ما ذكر في القرآن وسيل جعفر  
 بالخطاب الأول والآخر الثاني ولست في شيء من ذلك مذهبهم أن يعلموا  
 بمسحوق في الكتاب الأول وحاصل فهمهم أن يخطوا بتسوية في الكتاب  
 الثاني والمثلون لم يدعوا أن هذه الكتب حروف بعد انتشارها  
 وكنز المعنى بها ولكن جوهرا متفقون على وقوع التبدل والتغير في كثير  
 من معانيها وكثير من أحوالها وهذا ما يشهد اليه ما ذكر في قوله  
 والحيوات المسقوفة ما هم مثلون الزمان لله بدلوا بقولهم معانيها وأحوالها  
 وبما يشهد له ما ذكر في قوله فها هو كل شيء قد خالف الأخرى فيما تحته الكتب  
 المقدسة على الأجل لما خالف معانيها وأحوالها لتأحكام النور وقصور التبدل  
 كثير من معاني الكتب القديمة متفق عليه بين المسلمين واليهود والنصارى  
 وأما غير بعض الفاظها فغيره نزاع بين المسلمين واليهود الذي عليه الجمهور  
 أنه لا ينبغي أن يغير من الفاظها الوجه الثاني أن فيها منهم من يذهب على القرآن  
 وأنه لا يستحق دعوى التبدل فيه فذلك الذي في خبرنا من باطل في معناه  
 ولعله أخطأ استعماله وكل ما خرج المثلون عليه من ذلك إلى غير ذلك  
 عندهم وهو متفق على أن الرسول نقل ما أتوا به معلوما بلا نظر من دينه  
 فأنه الصواب الحسن والرأي وصيما شهر بشاره صحيح البتة لعنف  
 وحوسب العدد والصدق ومعتبر المشرك واليهود والنصارى على ما خرج الخبر  
 والحسن والزنا وغير ذلك متفق على أن الله تعالى وأمره لا يبدل في كل  
 القرآن إلا ما لا يخلو ذلك ومن هذا الباب عموم رسالة علي عليه السلام وأنه يقول  
 الجميع الناس أهل الكتاب وغير ذلك يدل على القولين لأن من أهل الكتاب  
 كان يحكموا اليهود والنصارى الذين لم يدعوا ما أتوا الله عليه فكان  
 يصد عندهم من يؤمن بذلك وأنه جاهدهم وأمرهم وهم بالتسوية عملهم  
 مسقولا عن معناه فلا موانع إلا ما روي في القرآن ومعناه أنه أجمع المثلون  
 عليها والسنن المواتية وهي الحجة التي أتوا بها الله عليه السلام في كتابنا

[illegible]







وحيا للعلماء بالبلد المسمى الامم المعصومه على الخصال استبها والوارثون  
سلامنا عشرين رجلا وبقية الصليبيات وقع بها الاختباء وقد رما النبل  
ان المصلوب بلكن هو المسيح بل قد حوالة المسيح والوارثون  
لم يحد منهم الشيخ صلوات الله عليهم بصلبه بعض من شهد ذلك بل قد  
وعمل لنا ثم يقول ان اولئك بعد والذبح واكثر الناس يقولون  
استشهد عليهم ولما كان جمهور المسلمين يقولون في قوله ولكن منتهى الامر  
عن اولئك ومن قالوا ولعل العبرانيين فيه اهل التوبة عن ذنوبهم بل اولئك  
ان ذاك ان علقوا في هنا ولم يكونوا معدومين في تقبلها ان علقوا  
في بعض ما نقلوه عنه وليس هناك ما قد خرج في رثالة المسيح ولا فيها من نقله  
عنه فانه رسول الله الذي جاء به واصحابه اولى بصلبه والوارثون  
معدومون فيما نقلوه عنه لا يشهدون بتبديل الذبح عليه لكن لا غلط بعضهم  
في بعض ما نقلوه من ذلك ان يكون عليه معلوما لا شيء اذ ان ذلك الذي  
علق فيه ما بين علقه فيه في مواضع اخرى وقد اخلف الصليبي في علماء  
ما وقع فيه من الغلط حتى في المصطلح من يقول المصلوب بلكن المسيح  
بل الشبه كما يقول المسلمون ومنهم من يقر بعقود دينه لله ويقر الحول والاختلاف  
كالارثية ومنهم من يقر الاختلاف وان قرنا الحول كالخطوة وما  
التمناج التي تم عليها فعلهم بل ان الذين يدينون على المسيح في تاريخ المصلي  
لهما الصلوات الى الشرف والصلوات الجدي والاعمال في رثالة المسيح ولا عدا ليلاد  
والوطش بعيد الصليب وغير ذلك من عدايم بل اكثر ذلك انما يتبعوه  
بعد الحوارين من عدا القديسين في اشد عدا هيلانة المارونية في قسطنطين في  
رثالة قسطنطين في رثالة اكثر من رثالة المسيح العقائد بل الشرايع فانه في الامانة  
التي هي عقيدة امامهم وهي عقيدة قسطنطين باسحق من عند الانبياء التي هي  
ولا هي معقولة لاعلا من الانبياء ولا عن الحوارين الذين هموا المسيح بل انبياءها  
لم طرفة من الحارير فلو كانوا الانبياء في زمانهم عدا رثالة في ذلك  
الى الغلط من انهم في الكثرة في الذبح الغلط حتى في انهم في ذكره  
ذكر ان عدا شرايعهم لم يضعوها في كتاب القانون بل في ما يقولون ان

وبعضه عن الحواريين وكثير منها بما ابتدعوه لعنت منقول من أحد الأبيان  
ولا عن الحواريين وهو يقولون لأخاهم العلم والذين منهم أن يعبر وأما إدراك  
من المتأخرين وبمقتضى ما شرعنا به في هذا الكتاب أن أكثر شيوخهم من غير  
بكر كابد ولا شرعة في وأما التوراة فمن المعلوم عند المسلمين واليهود  
النصارى أن بيت المقدس من الحجاب الأول وحلاله منة واستنسا  
ولم يكن هناك بالقرية ينتج عنهم ظاهرة بل ما أخذت عن بعض قبطي  
يقولون أن غرض أجدادها وأبائهم وحجوا والتمتع لحري في بلويها (والفيل يخط  
بائنين وقد يعلوا أحدهم) وهم يذكرون أن من الملوكن لثمانين من شعوب  
حبرائهم مثله واعتبر بعض تلك الشيخ ببعض وهذا إذا كان صلا لا يقع  
أن يكون الغلط وقع في بعض القاطنين بل ذكره لأن شتبا لم ينفوخه  
عن بني معصوم أو قبح جميع القاطنين بني معصوم في عالم المعصوم فهو حق  
شتبا لغير المتأخر فهو حق وهو لا يقولون أنه وقع التغيير في بعض القاطنين  
بعد ذلك الزمان يقولون لم يولد عن بني معصوم ولا نزلت بالقرية ومن زرع  
في المثلثين أهل الكتاب يقولون بل أخذت عن العزرة وهو بني معصوم وهذا ما  
يحتاج التثبت فيه والثاني في الحقيقة وإذا كانت التوراة كانت أوتيتها  
قبل المسيح عليه السلام لم يكن أن يغيرهم ما أوتيتها الله عليهم بل (الآن به  
وطاعة قدس كان يمكن أن يغير نسخة التوراة التي تصدقهم مع كثير منها وهم  
قد طلبوا أنزله صلى الله عليه وسلم وضعه وصلىوا شبيهه أو يلقوا به على دونه  
فلم يكن يمكن من أن يخطأ غيره ما أوتينا من بعد المسيح فليس معصوما  
والشيخ غير بعض أحكامها وأثر أنشأها والاحكام التي يدعي المسلمون فيها الشيخ  
أو ينسبها لا يعتمد بخلاف ما وجهها والعلم بذلك لا يحتاج إلى إعراف  
تبدل القاطنين في بلدوا شرعوا المرح غيرهم وهو مذكور في التوراة  
خلاف للغيرانية فان هذه معلومة أكثر المسلمين التغيير وقع في بعض  
القاطنين وأما التوراة المنقولة عن الشيوخ وعشرتها فلهذا لا يعجل  
منها بوجه واحد فانتدب جميع القاطنين بل أخذت أحوالها أن يكون بمنزلة  
الاجليل وهو بمنزلة ما نقل من أفلا الإلهية ويشيرهم كثير من الشيوخ  
أو بعض كتب التاريخ والالتفات في نقلها من بعض القاطنين  
أما التي في الصلاة وأما فعله واكثره صدق وقبيلها والذين



تعارف و تعلیم

[illegible]

52

فبشيء اخره لا يعجز ان يغربها فصل طويل ولكن في غشوات بين  
 وقع غلط في مواضع في شهور السنة بعد ذلك لا يمكن وقوع الاول  
 في الاصل وهذه كتب المتبر والعقود والارافق ما من كتاب الا وهو مستخرج  
 كثير في العلم لا يعجز عن فصل طويل منها وفيها احاديث غلط  
 في الاصل والاحاديث التي يابى لنفاذ شريعتنا هذا اولها والامر ان يحكموا  
 بما فيها من الاحكام لا يبدلونها ولا يماثلت بعضها في الفاظ الحديث وبعض  
 يعاقب الامر بان يتظاهروا من غير ان يفعل احاديث الاعراف والعرفه على  
 صلب امرهم في ذلك اعلم اعنوا بعضكم من انتم في شتم بعض الجارات  
 احاديث الزهد والقصص والافعال ونحو ذلك (ادخله اسم الله في امره  
 الامور التي اكثر من حاضره في معرفة الفاضل من الخبر بان الله تعالى  
 الا بالجليل يا اما الامور التي لا بد من معرفته على وجه التفصيل فالاحوال  
 الحاله ولا يكون الفصلان المذكوران الذي يحسنه لبيان مبدء  
 ديني غير كما قال تعالى وما كان الله ليعضل قومك بعد ما هداهم حتى يبين لهم  
 ما يتقون والقصائد التي لا يحجون عند الله الا انما لا يحسنه  
 ان شئتموه المشرع مفتوح على الخلق لا يجوز غلظه الا كما فهم ان شرعوا دينا  
 لم يشرعوا فيه ويقولون ان ما شرعوا هو لا وقد شرعوا في شرعهم في انهم  
 غلبوا ولا يعرف شرع الله في الامور التي شرعوا فيها ولا يعرف شرعهم  
 صلاهم في

[illegible]

الاولية







مثل ذكرهم فيها عليه وعلماها كعلمنا لك الحس على النسخ على الله وكم  
 كعب الاحبار وكعب الاحبار اما شاعرا على عهد من الجاهلية لم يدعوا  
 شاعرا واما وكعب الاحبار كعب بن الاشقر كعب بن الاشقر  
 الذي امر الله بنو قيس في شوقه نراه فظهر هولا الجاهلية لان هذه  
 ذاك ومثل ذكرهم فيها من بعد ان بعد ان بعد ان بعد ان بعد ان  
 الجاهلية ذكرهم فيها من بعد ان بعد ان بعد ان بعد ان بعد ان  
 غزوة الخندق وقيل غزوة جبريل واما مثل ذلك واما جبريل  
 فظهر لهم ان جميع كتب النبوة التي في العالم من التوراة والانجيل والزبور  
 والنبوات موجودة باسحق وسبعين كتابا بلطف واحد وقوله واحد  
 فظهر يقولون ان هذا العلم لا يذكر وان علم ان كل نبوة من النبوات  
 الاربعة وعشرين باحاطة السنة الاحسن وستون واقعة لكل نبوة من  
 ستين لاسنة ولواذعي مخرج ان كانت نبوة من النبوات في العالم كانت  
 العربي وكل نبوة من الانجيل في العالم كانت في العربي وكل نبوة من  
 الزبور في العالم كانت في العربي واقعة جميع النسخ العربية الموجودة  
 في دوايا العالم كان قد ادعى في علمه والامانة عليه من ان لم يذكر وهل  
 راي خلافه عريبه هذه الكتب واخبر من علم صدقه ان جميع النسخ  
 العربية الموجودة في اهل مواضع هذه النسخ وكذا الدعي ذلك  
 في الكتب اليونانية والرومانية والعبرانية والفارسية فان كان  
 في العالم بكل خندق من هذه اثنان وستون كتابا فدعوى انما في النسخ  
 كل كتاب من خندق على اثنان النسخ العربية فكيف اذا ادعى انما  
 جميع النسخ لجميع الاسباب وهم انهم يحسن ان يقال ذلك في النسخ لسان  
 على اهل المناطون به فكيف بمش دعواه في كتاب كثرانا فظنوا به وان  
 اهل النسخ هذا الدعوى انما في مصحف المسلمين بالقرآن فان القرأت  
 لاسم وقد نقل على المصاحف بالقرآن محفوظة في كل باب من باب  
 لا حتى عدد هم الا الله فلو عدم كل مصحف في العالم لم يقدح ذلك في نقل  
 فقط من الفاظ القرآن خلاف الكتب القديمة فان كل من نقل من هذه الكتب  
 من خط كتاب من هذه الكتب فقل ان يوجد من اليهود من خط التوراة  
 واما النصارى فلا يذبحون منهم من خط التوراة والانجيل والزبور والنبوات

كلها فضلا عن ان خطيها باسحق وستين كتابا وان وجد ذلك فهو  
 قليل لا يمنع عليه لا الكتاب ولا الفاظ قيسين انما هو من النسخ  
 كتبهم بالاسنة المختلفة هو من اقوى الاثبات في عدم العلم بما نقل  
 ما فيها من الفاظ وان القرأت اذا كان منقولاً بغيره واحده وذلك لان  
 خطيهم خلق كثير من المسلمين كان ذلك مما بين ان القرأت لا يمكن احدا  
 ان يغير شيئا من الفاظهم وان امكن تغيير بعض الفاظ القرأت والانبيا  
 كثير من اهل الكتاب والمسلمين لا يدعون انه غير جميع الفاظهم النسخ  
 عدمه في النسخ التي في اوقات خطه هم هولا الجاهلية انما ادعوا ما يسمونه  
 العقل بل بظهر دليل صدقوا لان هولا الجاهلية ادعوا العلم بجميع النسخ  
 جميع الاسباب النسخ بلطف واحد كما لا يمكن احدا اعلم وادعوا ما يعلم  
 بطلانه ٥

قالوا اما اذا خلاصتهم الى بعض فلو ان الذين يؤمن بما فتح الله عليهم اجمعين  
 به عند ربهم فلا يعلون ان لسانهم من لسانهم في النسخ فليس  
 اليهود كذا اذا القوا اصحابهم على ادعائهم قالوا اما ان لسانهم  
 الذين يؤمن بما فتح الله عليهم يعني انهم انزل عليهم في كتابهم من نعمت  
 صلوات الله عليهم واما النسخ النسخ هو هولا اليهود كما انما القوا الذين اعطوا  
 قالوا اما اذا خلاصتهم الى بعض فلو ان الذين يؤمن بما فتح الله عليهم اجمعين  
 بما فتح الله عليهم في كتابهم جميعا كما به عند ربهم نعمهم كسرا ٥

يعلم ما ترون وما يعلنون ٥ لسان اوليهم يعني ما استروا من عندهم  
 محمد صلى الله عليه وآله وسلم في كتابهم به وهم يلوون معنوا باعدهم وكذا انما

الكتاب الاماني وان هم الانطون

الكتاب النسخة

ومنه قوله تعالى الا اذ انتم في السفن فاني امينته اذا انتم في السفن



لا يورثه الله المشاعر حتى كتاب الله اضلعه فني داو والذبور على مثل  
 وقوله تعالى لا تعلمون الكتاب الا اني بالاولى لا انا ولا غيره  
 حجاب ولا شاعر ولا اكد بان قوله كان في حذبه مشا وتنتي مشا ولا ان  
 سميت الاحاديث في معادها وهو مقلوب من لمين وهذا الكذب في  
 قول عثمان رضي الله عنه ما نسبته من ان ساسي ما كذبت وقال ابو بكر  
 الامام في تنقيح على لانه اقام تخون من الحق ومن اللوا وتكون من  
 الكذب قال كذبت ان الله المشاعر حتى كتاب الله اضلعه فني داو  
 حتى كتاب الله اول ليله واخرها لا في كلام المقادير  
 وقال رجل لا ين ذات وهو حدث هذا حتى رويته ام ايقعته  
 لا اصل له وقال عثمان رضي الله عنه والله ما بعيت ولا تعبت قال العيصي  
 اي ما افتعلنا لاهديت ولا تعرفت الكذب وقال لانه لا احادنا المفعول  
 الاماني واحادنا منبه  
 قال مجاهد والاشوق جمع اي وهو الرجل الذي لا حسن الظاهر قال ابو العباس  
 والربع ونماذ وانهم النعم وغير واحد وهو طاهر في قوله تعالى لا تعلمون  
 الكتاب اي لا يدرون ما فيه وكذا في صفات النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
 لم يكن حسن الظاهر كما كان ليعلى وما كنت سلوا من قبل من قباب ولا عظم  
 بجمته اذا لا اناسا ليطول وقال عليه الصلاة والسلام انما اسماء من لا تكذب  
 ولا تحب لغيره فلهذا اهلكنا وهكذا الحديث اي لا يصغر فيك دانا وانا  
 الى كتاب ولا حث وقال تعالى هو الذي عصى في الامم رسول الله وقال  
 ان جبريل نزلنا العرب من لا تكذب ولا تخون من اجل اني في جهنم الكتاب  
 دون ابيه له وقال ابن ابي طلحة عن ابن عباس الاماني الاحاديث وقال  
 المتكلم ان ابن عباس في قوله لا انا في قوله لا اقول لا يقولوا لهم  
 وقال مجاهد الاكابر في محاجله الاميين الذين صنفهم الله اهل الامانة  
 من الكتاب الذي انزل على موسى فسادوا كنههم بحصول الكذب وتقصير  
 الا باطل كذا وزوا النبي في هذا الموضع هو خلق الكذب لغيرهم  
 ومنه الخبر المروي عن عثمان بن عفان رضي الله عنه ما نسبته ولا يثبت  
 يعني ما تحو صفت الكذب ولا اختلقت الكذب وقال مجاهد لا تخون حتى تجد  
 ان في محاجله عكرسة او شدة ابن عباس عن ابن عباس لا تعلمون الكتاب الا اني

المجاهد

وان

وان هم لا يظنون لا يدرون ما فيه وهم يدرون سنو كماله وقال  
 فسادوا وابوا العالميه والبيع بطون لاطون وغيره

قول المجاهد

الكتاب باليه هم يرمون هؤلاء من عند الله لشذوذه من قديلا فويل  
 لهم ما كتبت يديهم وويل لهم ما كتبون الهلاك والدمار  
 الاسمي للويل فيقولون والويل في شرحه وويل لمن تصعقها اي هو دونها وقال  
 شيبويه ورجل من الشوف على الهلكة وويل لمن وقع في الهلكة وقال  
 الحليلي انما جاء لويل يشده الشر والاشم من قبل ليل من قال توبل ليل  
 اذا دعا بالويل وانما قال ذلك عند الغزن والمطرو وعين من قبل لويل  
 المشقة من العذاب ومنه قوله تعالى وويل للذين كذبوا بآياتهم  
 وكل من وقع في هلكة دعا بالويل ومنه قوله تعالى وويل للذين كذبوا  
 وبآياتهم ومعنى النما في قوله يا ويلتنا نبيهم الخ طين فقال يا ويلتنا  
 ويا ويلنا لعنا يا لعني يا ويلتي تعالى فهذا جنتك وكذا قوله يا لعني  
 اي يا ايها العيون هذا او قتل وقال العلاء الاصل في لويل وهي جنة  
 نقال في لغتنا اي جنة له فكلنا العزة بالالم وقد رواها سنة فاعدها  
 وقال الحليلي في معنى ويل فخر وويل من كذب ومنه من فرق بينهما وقال  
 بعض النحاة ما جاء لا ابتداء وهي تشبه لان في معنى الدعاء  
 صنف اخر من اليهود وهم الديكار الى الضلال بالزور والكذب  
 على الله واكل اموال الناس بالطلوع وعن عكرسة عن ابن عباس في قوله الذين  
 يكتبون الكتاب باليه هم قال هم احبار اليهود وكذا قال شيبويه فسادهم  
 اليهود موسى من شرحه باليه انهم اما ان شهاب بن عبد الله  
 ابن عبد الله ان زهير بن راسد في قول لويل الكتاب في شي وكتاب  
 الذي نزل الله على رسول الله صلى الله عليه وآله احدث شي يعرفه بعض ائمة وقد  
 حدثني عنهم ان اهل الكتاب يدعون الله ويغفرونه وكتبوا باليه  
 من الكتاب وما لواه ومن عند الله لفتنوا به فما قبلوا الا انهم  
 ما جاء من العلم عن قس ليه الا والله ما راينا منهم رجلا لسا ليه

الكلوثة  
 www.studkh.net







في القلب والمعقبيه تطير ذلك النور ولما جلس الشافعي بين يدي مالك  
 وقد فرغ عليه الحجة ما رأى من وفور وطنته ونور ذكائه وكل الشهوة  
 قد لاقى اول الله قد لا على قلبه نورا فلا تطعم بظلمة المعصية وقال  
 الشافعي شكرت الى ولع شوقه في نار شدي في نور المعاصي  
 ومن لا علم بان العلم فضل ومنزل الله لا يوتاه عاصي  
 ومنها احسان الرزق وفي الشبان العلم للرزق بالذنب  
 نصيب وكان يقوى الله محله للرزق ومن كان يقوى محله للفقير  
 استجلب رزقا لله مثل رزق المعاصي ومنها وحشة خدعها العاصي  
 لمعه يعمه وبين الله لا يوازها ولا يغارها لذه اصلا ولو اجتمع لها الدنيا  
 ما يسترها لم يسترها لاجل وحشة هذا المولى لا يسترها الا في حياءه وما يوح  
 منه اليه فلو لم يكن الذنوب الا حافض من وقوع تلك الوحشة كان  
 العاصي يرضى وشيئا يجل بعض العارفين وحشة العاصي في نفسه  
 فقال له اذ كنت قد احدثت الذنوب فدعها اذا شئت واشتئت ليس  
 على القلب امر من حياء الذنب على الذنب فالكلمة المتعاقب ومنها الوجهة  
 التي تحفل ليعلمه وبين الناس لا شيا اهل الخير منهم فانه قد وحشته مع  
 ربيهم وكما ثبت تلك الوحشة بعقوبتهم ومن حالتهم وحدهم كره الاستماع  
 بهم وفتر من حزب الشيطان بقدر ما يورث حزب الجحيم بقوى هذه  
 الوحشة حتى تتجحف من عبيته ومن عفته فتراه شوقا من عفته  
 وقال بعض الشافعي ليعني الله في ذلك في خلق داني وامراني  
 ومنها تعسف المارة علمه لا يوجب الامر والى باب الامور وعقل الامور  
 او عتوا عليه وهذا كما ان من في الله جعله من امره بشي امر عقل  
 النعوى جعله من امره عتوا واما من في الله جعله من امره عتوا  
 والمصالح مستور عنه ومظهرها معتن عليه وهو لا يعلم ان في  
 ومنها ظلمه وحلها في قلبه فبقته بحسبها كما يحس بظلمه المكمل  
 اليهم اذ الكثرة فيصير ظلم المعصية لظلمه كما الظلم المستبطن  
 فان الطاعة نور والمعصية ظلم وكما ثبت الظلم اذ ادر جبرته حتى  
 يقع في المدي والضلالات والامور الملهية وهو لا يستر كما يخرج في  
 ظلمه الليل يضيء بوجهه ويضيء هذه الظلم حتى يظهر في العين بقوى

عني

حتى يعلو الوجه وتنبه عواقلهم براه كل احد ان عبد الله ان عبد الله  
 الحشية ضياء في الوجه ونورا في القلب وشهد في الرزق وقوى في القلب  
 اليد ومحبته في طوبى الخلق وان لم يسهوا ايام النور وظلمة في القلب  
 وهذا في اليد ونقصا في الرزق وبغضه في طوبى الخلق ومنها  
 ان المعاصي توهن القلب واليد اما وهن القلب فبالحملات هزل لا تزال  
 توهنه حتى تنزل بها على ربه وعلى ربه وانها لا يكون قال المؤمن فتوتر عليه  
 وكلما قوى قلبه قوى بدنه واما الفاحش فان كان يقوى البدن فهو ضعيف  
 شي عن العمل الحاد لم يوهنه فتوته اخرج ما يكون اليه من مله فورا يد  
 في ريش والبركة في خاتم احوح ما كان نوا اليه وهو يرمي اهل الايمان بوجه  
 ايمانهم فلو لم يكن احسان الطاعة فلو لم يكن الذنب عتوه لانه  
 يصدر عن طاعة تكون بركة وتقطع طريق طاعة اخرى فتقطع عليه حتى  
 لا يتركها رابعا وهلم جرا فبقيت طوع عليه لانه طاعة ربه في كل احد  
 منها خير من الدنيا وما عليها وهذا رجل كماله اوجب له مرضه طوبى  
 منعمته من عده اكلها طاعتها فالكلمة المتعاقب ومنها ان المعاصي  
 تقصر العبر ويحق بركته والابد فان الزلزال كان في الدنيا المحرقة تقصر العبر  
 وتكثف الناس في هذا الموضع فقال طاعة تقصص عرا المعاصي هو ذهاب  
 بركته جمع فبقته عليه وهذا حق وهو بعض تأويل المعاصي وقال طاعة  
 بل تقصص حقيقة تقصص الرزق جعله لانه شيا للبركة في الرزق شيا  
 شجر وتزبد والمبركة في العرا شيا تشر وتزبد فلو لا يمنع  
 زيادة العرا شيا كما تقصص شيا فالادان والى ان العادة والاشياء  
 والصحة والمرض والغنا والفقير وان كانت تقصص العرا شيا وحل فهو يقصص  
 ما يشاء شيا جعله بوجبه ليشاء بمتعصية لها والى طاعة اخرى  
 تأتمل المعاصي في حق العرا شيا هو ان يقصص الحياء والقدرة لهذا  
 جعله ليعال العرا شيا عرا شيا في العقل امور غير عرا شيا في الحقيقة  
 حياء القلب وعرا لانه مدة حياء فليس عرا الا اوقات حياء ما لم  
 فتلك ساعات عرا فالبر والنعوى والعرا شيا تزيد في هذه الاوقات شيا  
 هي حقيقة المحر ولا عرا شيا ولا عرا شيا فاعلم ان العرا شيا في العرا شيا  
 يلقاها شيا عرا شيا لانه حياء الحقيقة التي في غير عرا شيا بهم بقوى

وان يكون الذنب  
 لانه



بالنبي قد مضى فانه لو ان كان يكون له ذلك نظام الى مصالحه  
 الدينوية والاخرى وما لاقى لم يكن المصلحة الى ذلك قد مضى عليه  
 كله وقد مضى حاتم باطلا وان كان له نظام الى ذلك طاعة عليه الطريق  
 شيب بذلك القوي ومضت عليه اشياء الخير بعد اشتغال  
 باعدادها وذلك لضعف رتبته من غيره وشرايت له ان يعمل لاعتبار  
 مدة حياته لا لغيره له الانا على ربه والتمس بحبه وذكره وابناؤه ورضاه  
 ومنه ان المصالح في رتبته انما لها وتولد بعض بعضها  
 حتى يستر على اعداءه وقبلة والخروج منها كما ان بعض الناس  
 عفو به الشبه بعد ما دار من نواحي الخير المحسنة بعد ما لها بعد  
 اذا عمل حتمه فاستأخر الى انما هي اعلى ايضا داخيا والى الله فانه ذلك  
 وعلى جرة انفسه عفا عن رتبته الحسنة وكذلك جرات لسانها  
 حتى تهيئ الطاعات والمصالح هيئات رتبته ومصلحته ومصلحته  
 فلو عطل المحسن الطاعة لضاقت عليه حتمه ومصلحته لا رتبته وحتمه  
 والعش من فتمه انه كالنفس اذا رقت المصالح بها ودعا نفسك في رتبته  
 عني ولو عطل المحسن المحسنة او قل على الطاعة لضاقت عليه رتبته ومصلحته  
 صلاها واعتبر عليه من المحسنة حتى يعاودها حتى ان يتشاور من لافق في اواقع  
 المعصية من غير لافق في رتبته ولا داعية اليها الا لا يجد من لا يمانعها  
 كما خرج بذلك شيخ القوم المحسن في رتبته يقول  
 فكأن شيب على الاله واخرى تلاوت منها ياء والآخر  
 فكانت دواي وهي في رتبته كما تتدوى بشمار الخير  
 ولا يزال العبد على الطاعة وبالله وبها وبغيرها حتى يرسل الله سبحانه  
 برحمته عليه الملائكة تروا اليها ازايا وخصايلها وترى على رتبته ومصلحته  
 اليها ولا يزال بالذ المصالح وبغيرها حتى يرسل الله عليه الملائكة  
 فتأمره اليها ازايا لا اول في بالدر فصاروا من اكل عاقبه وهذا أقوى  
 حجة العبد في الملو في رتبته اعوانا عليه ومنها وهو اخوفها  
 على العبد انها تضعو القدر على رتبته حتى يراوده المعصية وتضعف  
 ارادة النور شيئا فتشأ الى ان يتشاور من قاي ارادة النور بالجدد ولو  
 مات تضعف لما سأل الله في رتبته الا شغاف ونفوس الكبار من اللسان

لشي

لشي كثير وقلمه معقودا لمعصية معصية عليه عار رتبته واغفبه في  
 المعصية وهذا من اعظم الامراض والمضرة الى الهلاك  
 ومنها ان يتسلل من الغلب اشتغالها فيقتصر له عادة فلا يشغف من  
 رتبته رتبة التماس له ولا حلاهم فيه وهذا عدايا رتبته وهو  
 غاية الشهوة ونوام الله حتى يغني احوالهم بالمعصية وحتمه من رتبته  
 يعلم انه عليه فيقول ان لا يعلت كذا وكذا وهذا الضيق في رتبته لا يمانع  
 ولا يشغفون رتبته عليهم طريق النور ويطلق عليه ارباب في الغالب  
 قال النبي صلى الله عليه وآله في معاقب الامم الذين ران من الاجهات رتبته  
 على العبدية يصبح بعض رتبته ومصلحته لان علة يوم كذا وكذا لا وكن  
 فهو رتبته وتديات رتبته ومنها ان كل معصية من المعاصي في رتبته  
 سترات عن رتبته من الامم التي هلكها الله عز وجل في المعصية من رتبته  
 قوم لوط واخذ الخلق بالزنا ودفعه بالانقص مبراشع قوم شوبه والعلو  
 في الارض والافق دسرا رتبته قوم فرعون والتكبر والتميز عن قوم  
 هو دفعا لشيء لا يستشرب بعض هذه الامم وهم اعداء الله وفلذوى  
 عبد الله لما حدث في كتاب الزهد لابن عيسى في كتابه في رتبته  
 في رتبته من رتبته ان قلل رتبته ليرحموا من اهل اعداى رتبته والى رتبته  
 ولا يتكبروا من اهل اعداى ولا يطعموا مطاع اعداى فيكونوا اعداى كما هم اعداى  
 وفي رتبته الامام احمد بن حنبل عبد الله بن عوف في رتبته التي في رتبته  
 بالشف من رتبته عني عبد الله بن عوف لا يشكر له ويجعل رتبته  
 تحت ظل رتبته وجعل الله له والمصالح على من يمانع رتبته رتبته  
 ومنها ان المعصية شيب لافق العبد على رتبته وشوبه طم  
 من رتبته الى المحسن البصري هانوا عليه فغنموا ولوموا واعلم رتبته  
 واذا هان العبد على الله لم يكن له كما دعا على رتبته من رتبته من رتبته  
 وان عظم رتبته الشارب الطاهر كما جنتهم اليهم او خوفوا من رتبته من رتبته  
 اقدر رتبته ومنها ان العبد لا يترك الله حتى يكون عليه  
 ومصغر في رتبته وذلك علة الهلاك في رتبته في رتبته  
 عظم عداياه وعذر كذا في رتبته من رتبته من رتبته







[illegible]

221

المجلة

364

30

[illegible]

دُرّاق

الدعوى رقم ١٢٣٤٥٦٧٨٩

الأمانة العامة

[www.alukah.net](http://www.alukah.net)







[illegible]

والشوشة نصير ازاره ولا زاده نفق في نصير عوجو نصير افعلا  
لم يتدبره فمعه لانهم وهمه ثابته وانتم وجبيل شعور الجرح من  
كانت عليه الجرح من صفاته القلبية والمقصود انه على التثبت  
من اذنه الذوق اخرجت من القلب الفصح على زنة داهل وعمد الناس  
وقد صحت عن القلب على احدى لا تفتح بعد ذلك الفصح لان من يفتح  
فغير واذا وصل الى هذا الحد يدخل في السلاسل ويحذر من هلا الاقصد  
على عدم الاستعجال بل يفتح العواضد والظلال غير ويرتبه له ويغويه  
اليه ويختم عليه ويسمعه في غيبه له والذوق الذي لا يفتح على خلق الله  
والجرح عليه جرحا وكذلك الظلال والبقع عن القلب فيحي وتزنيه له  
فانظر الى الذي جعلت عليه فله العبرة وهذا يدلك على اصل الدين الفصح  
ومن لا يغيب له لا دين له فالغيب عن القلب فيحي له الجوارح فتدفع  
والعواضد وعلما القبر تبت القلب فتمت الجوارح فلا تفتح عندها  
دفع البتة ومثل الفصح في القلب مثل القوة التي تدفع المرض وتقاومه  
فذا ذهبت القوة وفقد الماء الجمل لا يلا وجود فقامت كل الجوارح  
ومثل مثل ضياعي المأمون الذي يدفع عن نفسه وولده في التثبت  
طبع فيه علاوه **ف** ومن يعقوبها ذهاب الحياء الذي هو مادة  
حياة القلب وهو اصل كل خير وذهابها ذهاب الحياء وهو في الصلح عنه  
صلابة عليه وانما في الحياء كركله والاصل انما في الحياء الذي هو مادة  
من علم النبوة الاولى اذ لم تفتح ما صنع ما شئت ومنه يفتح من  
احدها انه على التثبوت والوعيد والمعنى من شئ فانه يصنع ما شئت  
من الفصح اذ جاء على رها الحياء اذ لم يفتح هناك حياء تردده  
عن الفصح فالتثبوت فاعدها وهذا يدرك في عبيد الانسان اذ لم تفتح  
منه من الله فاعله وانما الذي يسعى تركه ما شئت من الله وهذا  
يفتح امام احد من ربه انما في على الاول يكون هذا كقول له اعده  
ما شئت وعلى الثاني يكون ادنا واما حدان فقل فقل من شئت الى  
حله على المعنيين له لا ولا يقول من شئت ترك على جرحه **ف**  
المؤمن اباؤه والنهيد من المؤمنين ولكن اعتبارا جدا للعبارة **ف**



الآخر والمعدود ان الذنوب تنبعث احدا من العبد حتى ربما استلحق  
سنة بالثمة حتى انما الاستار على الناس من حاله ولا يبالوا به  
عليه من كثر رتبته من اجل جلالته في فعله الحامل له على ذلك لا لثمة  
من الجباة واذا وصل العبد الى هذه الحال لم يكن فضلا له طبع في قسيل  
او اذا راى النفس طاعة وجهه جلا وان لم يشغل باله  
والجباة مشتق من الجباة والغنى مشتق من الجباة بفتح الجيم والاضمة  
والدواب وكذا الجباة الجباة والاضمة والاضمة مشتق من الجباة  
الاضمة وبين الذنوب وبين الجباة عدم العبرة فلا يرد من الطريق وكل  
منها تدعى الاخر بطلعت من قبل شيخنا من الله عليه وعصيته من الله  
من عفوته من لقاها ومن لم يتجنى من عيشته لم يتجنى من عفوته  
ومن عفوها بها انها تدعى بها ان الله العبد وتركه وتعلمته منه ومن  
غفوه وحسن طبعه وكما ان الهلال الذي للزجاء معه جاهد في الدنيا الى ان  
اموا الله ولا يتركه ما قد تتركه الله تعالى الله خيرا ما نجاها  
والله هو الذي لا ينسوا الله فانها من الله في كل يوم في كل يوم  
في كل يوم وعبد الله المؤمن من الله بغير عفو او اجرة عاقبة  
من ترك العفو بان الله في عفو العبد مصلحا وما ينجي من عذابه  
وما هو جليل الجاه والادب في الدنيا وترونها ونعمتها في الدنيا ذلك  
كله جزاء لما نسبته من عفوته وحسنه والظاهر في الدنيا العفو في الدنيا  
عفو من عفوها بان الله العبد لله في الدنيا وان عفوها وقار له وطرا  
تواظف عليه مصلحا في الدنيا واخرته وقد شرط في عفو الله العبد  
بما اذننا من الله من الله في الدنيا ونسبها في الدنيا  
احكام يوم او كل ايام الى الله سبحانه لا في الدنيا  
واعظم العفو بان الله العبد لله في الدنيا وان عفوها وطرا  
من الله وبعثه في الدنيا والآخر في الدنيا في الدنيا من الله  
والاعوذ من الله واستبدل الله كل العفو في الدنيا  
من كل شيء فاضاعته عفو من عفوها من الله في الدنيا  
فان الله سبحانه وحده من كل شيء ولا عفو من الله في الدنيا

و

و

و

ع

عنه شيء ومنع من كل شيء ولا منع من شيء ولا منع من شيء  
تستحق العبد من طاعة من هذا لنا من طاعة من ذلك من شيء  
امر حتى يشبهه منه فحضرها وظلم اعظم الظلم لما ظلم العبد به ولكن  
ظلمته ومن ظلمه به ولكن هذا الذي ظلمه به ومن عفوها  
انها خرج العبد من ايام الاذن ومنعها نوال الخبز من ان الاذن  
اذا شرا القلمت منة من العفو في كل من عفو الله كان به نوال كل ذلك الاذن  
ذكره ويحتمل عفو من عفوها على قلبه في كل شيء يصيرك يشاهده وذلك  
حول بينه وبين رآده العصبية فضلا عن موافقة ما اذا رآه الله به خيرا  
انتم يحكم رفقته الحاص وعشتم الله في عفوها ما اذا رآه الله به خيرا  
اقرب في ايام عموم المؤمنين ان عفوها في كل شيء من ايام الايمان كما  
نالا في كل شيء من ايام الايمان في كل شيء من ايام الايمان  
وهو مؤمن ولا ينسب منه ذنوبه في كل شيء من ايام الايمان  
حين ينسبها وهو مؤمن في كل شيء من ايام الايمان  
من ايام الايمان ولا ينسب منه المؤمنين وحسن دفاع الله عنهم في كل شيء  
عن الذين اسوا في كل شيء من ايام الايمان وهو عفوها في كل شيء  
كل خطيئة فيها خير من الدنيا وما فيها من الاخر اعظم عفوها في كل شيء  
اجرا عظمي ومنها الدفع عنهم شرور الدنيا والآخر ان الله يدفع عن الذين  
امنوا ومنها استغفار رحمة العفو من ايام الايمان في كل شيء  
شعور خلدتهم وهو مؤمن به يستغفرون الذين امنوا ومنها عفوها  
لهم ولا يذنبون ولا يذنبون الله في الذين امنوا ومنها عفوها في كل شيء  
ادعوا في كل شيء من الايمان في كل شيء من الايمان ومنها عفوها في كل شيء  
عند ربهم والمغفرة والرزق في كل شيء من الايمان في كل شيء  
المؤمنين ومنها الرفعة في الدنيا والآخر برفع الله الذين امنوا في كل شيء  
او نوال العلم درجات ومنها عفوها في كل شيء من الايمان في كل شيء  
نوال المؤمنين به ومغفرة ذنوبهم ومنها عفوها في كل شيء من الايمان  
لهم وهو انهم يحكم في كل شيء من الايمان في كل شيء من الايمان  
امانهم من الخوف يوم سيد الخوف في كل شيء من الايمان في كل شيء  
خبرون ومنها انهم المعنى عليهم الذين امنوا في كل شيء من الايمان







[illegible]

معاون

مولانا علی و ذہنا بیٹاوی سرپرست

لا تعبوا ولا الاثمة ولا الذين احبنا وذي الفتن والفساى والذين  
 السبيل والذين يدينونوا قولهم لا تسبوا اولادنا ولا اولادنا  
 الا قليلا منكم وانهم يعرفون ذلك فتلك على بني اسرائيل  
 بما امرهم به من الاول امر واخذهم ميثاقا على ذلك وابتعدوا عن ذلك علمهم  
 واعرضوا ففعلوا اوعدواهم يعرفونهم ويذكرونهم به ان بعدوا لا تسبوا  
 به شيئا وهذا الموجب خلفهم ولذلك خلقهم شيئا ما على ايمانهم فقل  
 من ربنا لا يعصى الا الله لا اله الا الله انما نعبدون ولا تسبوا في كل  
 من لا نعبدوا الله ولا نعبدوا الا الله وهذا هو الحق واعلموا  
 حتى انهم يعلموا ان بعدوا وحده لا يشركه في شيء من حق المعبودين والذين  
 بذلك حق الاولين والذين اعترفوا الله تعالى في شئ من حقهم الاولين  
 على ان لا يشركوا ولا وليا له في المصير ولا اله الا الله لا تعبدوا الا الله  
 وبنا ولا الذين احبنا الا الله لان والذين في الفتن حقه والمؤمنين ان لا تسبوا  
 عبد الله ولا عبد الله ولا عبد الله في شئ من ذلك ما يوجب اليه في عز  
 الاوص من بعدوا في ذلك من الله ان لا اله الا الله لا تسبوا اولادنا  
 فقلتم انهم في ذلك من الله في شئ من ذلك ما يوجب اليه في عز  
 هم الصغار الذين لا تدينهم من الابا والساكنين الذين لا يدينون  
 سمعوا على اسمهم واعلموا وقولوا وقولوا للذين احبنا  
 اي علموا وطبعا وليقولوا لهم جانا ويدخل في ذلك الامم المعروفة والذين  
 بالعرفه في كل من الممنوعين في قولهم لا تسبوا اولادنا ولا اولادنا  
 الا قليلا منكم وانهم يعرفون ذلك فتلك على بني اسرائيل  
 بما امرهم به من الاول امر واخذهم ميثاقا على ذلك وابتعدوا عن ذلك علمهم  
 واعرضوا ففعلوا اوعدواهم يعرفونهم ويذكرونهم به ان بعدوا لا تسبوا  
 به شيئا وهذا الموجب خلفهم ولذلك خلقهم شيئا ما على ايمانهم فقل  
 من ربنا لا يعصى الا الله لا اله الا الله انما نعبدون ولا تسبوا في كل  
 من لا نعبدوا الله ولا نعبدوا الا الله وهذا هو الحق واعلموا  
 حتى انهم يعلموا ان بعدوا وحده لا يشركه في شيء من حق المعبودين والذين  
 بذلك حق الاولين والذين اعترفوا الله تعالى في شئ من حقهم الاولين  
 على ان لا يشركوا ولا وليا له في المصير ولا اله الا الله لا تعبدوا الا الله  
 وبنا ولا الذين احبنا الا الله لان والذين في الفتن حقه والمؤمنين ان لا تسبوا  
 عبد الله ولا عبد الله ولا عبد الله في شئ من ذلك ما يوجب اليه في عز  
 الاوص من بعدوا في ذلك من الله ان لا اله الا الله لا تسبوا اولادنا  
 فقلتم انهم في ذلك من الله في شئ من ذلك ما يوجب اليه في عز

الألوكة  
www.alukah.net



بالعش من ذكر وهو الصلاة والزكاة وقالوا فقموا بالصلاة والاداء الزكاة  
والخبر انهم نزلوا عن ذلك كله ان يتركوه وقالوا طهروهم واعزضوا عنكم على عهد  
عليه السلام الا قبلتم منهم فقاموا فقالوا لا نطهرهم ذلك في سورة التوبة  
يقول والعدو والذين لا يشرعوا به شيئا وبالاولى من ذلك ان يتركوا في سورة التوبة  
والمتكئين والذين لا يشرعوا في الحرب والذين لا يشرعوا في الحرب والذين لا يشرعوا  
في الحرب والذين لا يشرعوا في الحرب والذين لا يشرعوا في الحرب هذه الامور  
ذلك ما علمتم به اعداء من الامم قبلها والله اعلم بالصواب

وَأَذْهَبَ مَا بَيْنَهُمَا

لا تفتعلون دعاكم الغزويون انتم تسجدون في التيمم قد لا يقولون انتم  
وعرجون ثم تقاتلونهم من ديارهم ينظرون عليهم بالامم والعدوان وانما نكرم  
استرى تغادروهم وهو حرم عليكم اخراجهم اقدومون بعض الكتاب  
وتكفرون بعض في حرام من فعل ذلك من غير الاخرى في الجهاد الدنيا يوم  
القيام يردون الى سائر العذاب والله عاقل واعلمون  
خروا استسامة ونقصه وخرى بالكسرى جزييا في ذلك وكان ذلك  
ابن السكت وقبض على بيته واخره الله قال الكسرى خذاني فملا فخرته  
آخرته وكفه فملا آخرته وخرى بضلته خذاني اي استخيا فهو  
خزائن وقوم خزائنا امانة فخرنا بقوله تعالى في حرام من فعل ذلك من غير  
الاخرى اي هو ان وقوله تعالى ولا تخزي نبيك لا تذا لسا قال اخبرت  
فلانا ان الربية حجة اذ اللهم بها وقوله تعالى ذلكم جزي اي مضجرة  
قال جزي جزي خربا اذا انقضت ومنه قوله تعالى والغزويون في جميع وفي  
حديثه في انهم اهلوا واخوه القوم والغزوا القوم الذين لا يفتعلون  
سبح من فعلكم وبالعوا في القوم ومن الدعا لما تفرغ جزيارا لا  
بامري غير من غير ما خذ من الحزبية وهي الاستقامة وقد دونت الشيعي  
فامه ناسا خربة لم يترك بيزرته ابقا ولا اخره انما تعني ضلته خربا منها  
اي استخياها

صلى الله

صلى الله على المدينه وما كانوا يعاقبون من القتال مع الاوس والخزرج وذلك  
ان الاوس والخزرج وهم في النصارى كانوا في الجاهلية يقاتلون بعضهم  
حروب كثيرة وكان بينهم من المدينه ثلاث قبائل بنو قيس بن عيلان  
خلد الخزرج وبنو فزارة وبنو النضير في الحرب اذا اشتبك بهم  
في كل فريق فيحلفون فيقتل اليهودي على يده وقد يقال اليهودي الاخرى  
الاخر وذلك حرام عليه في دينه ونفسه فانه يخرجون من بيوتهم ويهتدون  
مهاجرا من الاناث والامعة والاموال ثم اذا وضع الحرب اوزارها استنصروا  
الاوس من الفريق المغلوب على الجحيم التواضع لهذا في الاوس  
بعض الكتاب وتكفرون بعض فلهذا قال تعالى واذا اخذتم من  
لا تشعرون دماكم والمخزجون انكم كنتم دياركم لا يقتل بعضكم بعضا  
ولا يخرجون من ديارهم ولا يقاتلونهم على ما كان في الاوس في قبائلهم  
وذلك ان اهل المدينه الواحد منكم اما انفس الواحد وكان عليه السلام  
المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتواصلهم بمنزلة الواحد وكان عليه السلام  
عصوة نداءه في سائر الجاهلية والتشهر به في اقره وانه تشهدون في  
بهم اخبرهم بعرفه هذا الشأن وفي حديثه وانه تشهدون به ثم هو لا يفتعلون  
افتلهم وخزجون فتركتهم من ديارهم تطاهرون عليهم بالامم والعدوان  
وانما توضع استرى تغادروهم وهو حرم عليكم اخراجهم لا يشرعوا  
استرى جزييا في حرام من فعل ذلك من غير الاخرى في الجهاد الدنيا يوم  
القيام يردون الى سائر العذاب والله عاقل واعلمون  
خروا استسامة ونقصه وخرى بالكسرى جزييا في ذلك وكان ذلك  
ابن السكت وقبض على بيته واخره الله قال الكسرى خذاني فملا فخرته  
آخرته وكفه فملا آخرته وخرى بضلته خذاني اي استخيا فهو  
خزائن وقوم خزائنا امانة فخرنا بقوله تعالى في حرام من فعل ذلك من غير  
الاخرى اي هو ان وقوله تعالى ولا تخزي نبيك لا تذا لسا قال اخبرت  
فلانا ان الربية حجة اذ اللهم بها وقوله تعالى ذلكم جزي اي مضجرة  
قال جزي جزي خربا اذا انقضت ومنه قوله تعالى والغزويون في جميع وفي  
حديثه في انهم اهلوا واخوه القوم والغزوا القوم الذين لا يفتعلون  
سبح من فعلكم وبالعوا في القوم ومن الدعا لما تفرغ جزيارا لا  
بامري غير من غير ما خذ من الحزبية وهي الاستقامة وقد دونت الشيعي  
فامه ناسا خربة لم يترك بيزرته ابقا ولا اخره انما تعني ضلته خربا منها  
اي استخياها















بیشتر است و این معنی که انزل الله علیهم انزل الله علیهم  
فصله علی من شاء من عباده ای الله جعله علیهم

على غضبه ولكل من عليه منهن قال ان ربنا قد اعطى على الغضب  
وعصية عليهم فيما نوا من دعوا من التوراة وهن معه وعصية يعرفهم  
بما اتيهم الذي اجاز عليهم وقالوا انكم اعلمون غضب الله عليهم يعرفهم بالليل  
وعصية ثم غضب عليهم يعرفهم في افران وقالوا انما الغضب  
الاول وهو حين غضب عليهم في افران الغضب الثاني وعصية عليهم  
حين يعرفوا انهم على امر ولم يوافقوا اى استوجبوا او استحقوا  
واستغروا وغضب على غضب دورا على ولكل من عزاه منهن  
لما ن يعرفهم سببه المع والحد ومنه ذلك التوراة فلو اياهان والاصحاح  
الانسان الاخر كما قال في النسخة من عن عباد في سبب اخوان  
جهنم واخر من في حصى عن ابن عمار عن عمر بن الخطاب عن  
عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من غضب يوم القدره امثال الذر  
في صوره لما من عليه كل شيء في القدره حتى يدنو استغنى في جهنم فقال  
واثن من صفوه في الانار سمعوا من طينه في القدره ان اول النار

فما تزلزلوا يومئذ يا أيها الذين آمنوا من مما تزلزلتموه لعلكم تصفون بما وراءه وهو الحق مصدقا  
لما معهم بل لما يقولون شيئا من قبل أن يفتح لهم من السماء باب من السماء فيسألهم  
فمن لهم بالسموات وما أنزلهم من قبل أن أنزلناهم أو ما أنزلناهم إلا على عبد من عباده  
صديقهم وأنعموا قالوا من أنزل علينا يا ربك قلنا الأنبياء بما تزلزلنا  
من السموات والأرض والأشجار لا يذكرهم ويجهلون بما وراءه وما نرى ما بعد  
هو الحق مصدقا لما معهم بل لما يقولون شيئا من قبل أن يفتح لهم من السماء باب من السماء  
فما تزلزلوا يومئذ يا أيها الذين آمنوا من مما تزلزلتموه لعلكم تصفون بما وراءه وهو الحق مصدقا  
لما معهم بل لما يقولون شيئا من قبل أن يفتح لهم من السماء باب من السماء فيسألهم  
فمن لهم بالسموات وما أنزلهم من قبل أن أنزلناهم أو ما أنزلناهم إلا على عبد من عباده  
صديقهم وأنعموا قالوا من أنزل علينا يا ربك قلنا الأنبياء بما تزلزلنا

2

[illegible]

قوله تعالى ومن ياتكم بنبأ

ثم الحمد لله العجل من بعده فاني ظالمون اي بالاسات الواضحة والادلة التي طعه  
الحق له رسول الله وانه لا اله الا الله والسنن التي هي الطوائف والجماعات والافعال  
والصفات والادوار والعصا واليد والخلق والوعظ والبيان والعهود والقرارات والملك  
والجوع وغير ذلك من الامور التي شاهدوها ثم اخذتم العمل اي معبودكم  
من دوزانته في زمانه وشي بانامه <sup>الذي</sup> ما من بعده اي من بعد ما فيه  
عنكم الى الطوبى ولما جاءه انبياءكم الى عالمي والحق فوجدوا مني ثم بعد ذلك  
على اجسادهم الاجساد <sup>التي</sup> وانهم ظالمون في هذا الصنيع الذي يصنعونه من عبادة  
الاعمال وانتم تعلمون انه لا اله الا الله فان راعوا لما شق في ايديهم وراوا  
انه قد ظلموا والاولاد ثم جئنا ربنا وغفر لنا لكوننا من الخاسرين

قوله عاقل و دانا

ورفعنا من قس الطور جد واما يثا ص بقو واسبعوا فالوسعنا  
وعسنا واشروا في يومهم العلي صفرهم في قلم حية في  
خالط ومثوا لعا واشروا في يومهم العلي صفرهم في قلم حية في

الأسبوعية



















[illegible]

34

[illegible]

الألوكة



[illegible]

خانہ

انبياء

اتيواوا المؤمنين منهم وافضل الرسل اولوا العزوة نوح وابراهيم وموسى  
 وعيسى ومحمد صلوا اليه عليهم اجمعين قال تعالى شرع الخلق الدين موسى  
 به نوحا والى وصينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى ان  
 اتوا الدين ولا تشقوا فيه وقال تعالى واذا اخبرنا من المؤمنين مشاقهم ومنك  
 من نوح وابراهيم وموسى وعيسى ابراهيم واخذناهم ميثاقا فاعلظا لالت  
 الصداقين عن صلفهم واعلظا في عذابنا والى وافضل اولوا العزوة  
 محمد صلى الله عليه وآله خاتم النبيين وامام المؤمنين وسيد ولد الامم واما الانبياء  
 اذا اخبرنا وعظيهم اذا وفوا صاحب القهار الخوار الذي يقبطه في الاولون  
 والاخرون وصاحب القهار صاحب الخوص الموزود وشرع الخلاق يوم  
 القيمة وصاحب الرسل والفضيلة الذي بعثنا افضل خلقه وشرعنا  
 افضل شئنا مع دينه وجعلنا خير ما اخرجنا من جوع لولا اننا لم نصلي  
 والماش ما فرقنا من قبله وهم اخلاهم خلفا والامم بعثنا الى النبي  
 عليه وسلم في الدنيا ليصحح عن الاحرف التي تفرقت بعد النبي بين اهلها  
 الكتاب من قبلنا واوتينا من بعدهم هذا يعني يوم الجمعة الذي خلقوا فيه  
 نبي الله صلى الله عليه وآله في الساعة فمعه هذا اليهود ويعودوا للصراط الذي  
 اول من تشقوا الاضر عنه وقال في الجنة في شدة فقول العازل من تشا فقل  
 انما جدي يقول كما مرت ان الافق احد ذلك وفيه فضيلة من يدين ومن  
 حين بعثنا الله عليه السلام قال في الدنيا الله واعداه فلما لم يلبه الا  
 من اسبه وما جاء به واتبعه باطنا وظاهرا ومن ادعى محبة الله وولائه وهو  
 لم يتبعه فليس من اوليائه بل كان من عدا الله والى الشيطان والى  
 تعالى فقل ان محبة من الله فيمنعوني بحسب ما يدعي قال الحسن البصري ادعى  
 نومه اني من اوليائه فليزل الله هذه الامة بخبر الله وقيل فيها من لم يزل  
 في الله محبة من ادعى محبة الله لم يسمع الرسول فليس من اوليائه تعالى وان  
 كان محبة من الناس فليكون من الله وغيره فليس من اوليائه والاولون  
 من اوليائه فاما هو والآخر في دعوى الله اوليائه وانه لا يدخل الجنة الا من  
 شهد بل رغب فيهم لما وادعاه فقل في دعوى محمد بن عبد الله عليه السلام  
 خلق بعقر من الدنيا وعرض من شئنا وتلك الشجرة والارض وما في

الأمانة







وما يصعقهم الا الفاسقون

عنه انه فرس من قبل الكثر هم لا يسمون ولما حاهم رسول الله  
مصدق لما هم يمشون في من الدنيا او الخاب كئاسا لله وراة بطونهم  
حانهم لا يعينهم النبي الله اذ العبد ركب ركبته يمشي  
المكثين والمشيور الحق للجنة امة في الطريق وحلست نبال الله ونده  
في ناحية واعيد فلان اي ذهب ناجرهم في قوله لا تعالي في نده وراة بطونهم  
اي موايه ورفعه وفسد قوله لا تعالي في نده وراة بطونهم  
اجلها اي عزلت تحت سماك اجلس يمشي في الناس ونده اي ناحية وهو  
اذ اجلس في نرجا مضجعت لوشدت الكبرياء وصل اليه ونذرت التي روي  
به ومنه الحديث فمدعاه من يد الماشي حواتهم وشمي النبي نديك  
لا يبرح في الظرف حتى يدرك واصله فينبوذ فصرف عن معقول الرفع  
ومنه الحديث فبرعه وشد فبصل عليه ومن روي في غير مشور اذا روي في نده  
عن القدر وشمه له تعالى فغضبت قصصه من اثر الزل فنبذت اي القصد  
والعمل ومنه قوله تعالى فانه لهم على اي ان الله لهم عنده فلهما الله  
عليه ولا لا في رعيته اذا كانت يوما فلعنت شجر النقص الذي لا يوافق  
في نيت فقال الى النقص عن تلقى الهم انك قد قصصت العهد والوعده فقلوا  
في علم النقص في نيتهم في اوقعهم في نيتهم على نيتهم في نيتهم في نيتهم  
الحولت عن علمها ان هذا الطرح والوضع في الحديث في نيتهم في نيتهم في نيتهم  
فلا تزل سحني وان لا تزل الصنف حين نعت رسول الله صلى الله عليه وآله وذكر الام  
ناخذ منهم من الماشي وما بعد الله اليهم فيه والله ما عهد النبي في حمل  
عهد وما اخذ له فلما مشاق فانزل الله نده اولها عاهدا وعهد الله فرس  
من قبل الكثر هم لا يسمون في قوله نده فرس من نده اي قصصه فرس  
منه وان لا يبرح من اصل النية الطرح والافاء وشمي للنقص بسوا ومنه  
النبي وهو اصل الحديث والزبنا اظهرها في لما قال اوله رسول الله صلى الله عليه وآله  
نظرت الى حواء فنبذت كند كرها اخاف من عالم

٨٥٧

فالقول فيهم الله سبحانه والعهود التي عهد الله اليهم في التوراة والانبيا  
حقها ولهذا اعطيت ذلك التوراة ليعلموا بها الحق والانبيا كانوا  
الذين في كلهم رسله ووصفه وانما جازوه وتلقاها ووافوا بها بتمامها ووارثه  
ومنتصرا كما قالوا الذين يتبعون الرسول النبي الامي الذي جاءهم من الله  
عندهم في التوراة والانجيل بل هم بالمرء يعرفونهم عن النبي وعمل  
الانبياء وعلمهم على الخبايا وبيعت عليهم اوصهم والاعلال التي  
كانت عليهم فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذي ارسل  
معهم واتبعهم المفلحون وقال ههنا والمجاهدين من عند الله يفتقون  
لما معهم ينفقون من الذين اتوا الكتاب كتاب الله وراظفهم  
كانهم لا يعلمون اي اطيعوا فاطيعكم كما اتبع الله الذي يهديهم وما يضلهم عن  
محمدا صلى الله عليه وآله وراظفهم اي يتبعوه كما كانهم لا يعلمون ما ياتون

بلغ لردزانه على سر اسع امدادى  
في المجلس ٢٧٨٦

[illegible]

www.aukah.net







[illegible]

— 2 —

104

[illegible]

الأمانة

[www.alukah.net](http://www.alukah.net)







الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله الطاهرين  
الذين هم من آل الله وأحب إليه في الدنيا والآخرة

عالي وليست يا بشروا به أفتيهم لو كانوا يعلمون ولو أنهم لم يكونوا المشركين  
من عند الله خير كانوا يعلمون يقول تعالى وليست من قبلنا آية جديدة  
به من الله عوضا عن الأيمان ونسأله الرسول لو كان له علم بما وعده الله به  
ولو أنهم سألوا عن آية من عند الله خير أي والظاهر أن الله وعده لهم  
الجنة لو كان يشقوه الله على ذلك خير لهم بها استخاروا لا يعظمهم ورضوانه على  
اليعلى وفي الدنيا والآخرة والعلم والبرهان والله خير من كل شيء وعمل صالح ولا  
التي لها إلا الصبر ونأقودت عند لقائه والله أعلم وأولئك من الذين لا يعظمهم  
الاستحقاق وهو رواية عن الإمام أحمد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
بل لا تكفروا ولكن خذوه صغرت عقبة لما رواه الشافعي وأحمد بن حنبل فيهما  
على شقين عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الاحد من قبيل قحطان كان كاهن عريضة قبل موته بسنة أن الله أوحى إليه  
وربما قال شقيق وشاكره فوكلنا ملائكة شواجره وهذا صحيح ان جميعه  
أما المؤمنون يتصور بها جارية لها ما مرت بها فقلت ولا أحد من قبيل قحطان  
من آل الله صلى الله عليه وسلم أتوا في الدنيا جارية في الدنيا جارية في الدنيا جارية  
أنهم مسلم من الحسن عن جندب الأزدى أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
صغرة ما تشقون في الأعراسه مرفوعة الأيمن هذا الوجه والله أعلم  
الجور والظلمة من الحسن عن جندب موقوفه وقد رواه الطبراني في معجمه  
آخر من الحسن عن جندب مرفوعة في الله أعلم وقد روى عن طريق متعدد  
أن الوليد بن عتبة كان عبدا متحررا كان يخدمه في بيته وكان يصير رأس  
الرجل في قصبة في قبره البير رأسه فقال لما شئتم الله في الموتى وأه  
رجل من آلها حسن فلما كان بعد ما خلا على شقيقه وهذه هي طرفة عين  
ذلك فاختار طلالا لخل شقيقه فصرعه عنق الشاخر وفيه لسان متحرك  
فلمح في وجهه ولا فقه ليعلى أن تكون الشجر وأنتم شعرون فعضضه أولاد الله  
لم يستأذنه في ذلك فاستخبره من أهلكه والله أعلم وقال أبو بكر الخلال أن الله  
أنجل جبرائيل عليه السلام في الوفاة حتى أنشده كذا في الوفاة حتى عن عاتقه فكان  
عند بعض أهلنا رجل لم يمت طرفة عين حتى أتته روحه ففعل في الأركان ما  
وعلق الشافعي رحمه الله قصه عمر وعضضه على شقيقه في قبره في الأركان ما







وجود المتصور لزوما كقد استلحق وجوده وان اهل التنزيه قد جردوا  
ان يقدس ان كان بطريق انما او يقبل ان لا يكون حقا وانما انما  
فالوا خلق الله الاشياء من لا شيء حركته الرقا والكلاب المحيطة فانما  
يكون الموتر في ذلك هو الفلك والصور فلا خلاف في الفلاسفة والمحققين  
والصائفة في استند على وقوع المتصور انه خلق الله تعالى بقوله تعالى  
هم يصرفون من اجله الابدان الله ومن الاجاز بان رسول الله صلى الله عليه  
سبحر وان الشجر على فيه وبقيته تلك المراتع عايشه تعالى بغيره وقد ذكرت  
تلك المراتع في انسابها بابل وتخلها بالبحر والاربعاء في هذا الباب من الحكايات  
الخشيرة في ما بعدهه المتأله الى الله في ان العلم بالشيء ليس بغير ولا يطور  
اربعه المتصور على ذلك لان العلم بالذات بشرفه وايضا لم يذكر على  
فله هل يتصور الذي يعلمون والذين لا يعلمون وان الشجر لو لم يعلم انما  
يبدو من المعجز والعل بكون المعجز معجزا واحدا وما يتوقف الواحد عليه  
فهو واحد فهذا يقتضي ان يكون حصول العلم بالشيء واجبا كذا يكون حقا  
وتبيننا هذه النظم معروفة وهذه المسألة وهذا الكلام فيه نظري وجوده  
احدها قوله العلم بالشيء ليس بغير ان معنى رتب يتبع عقلا في القوة من المعتزل  
منعونه هذا وان معنى انه ليس بغير شئ في هذه الآية الكريمة شئ في العلم  
المتصور وفي الصحيح من ان تعزانا او كافا وقد كثر مما انزل على محمد صلى  
الستين من عقلا بغيره وقد ثبت فيه فتوح شجر وقوله ولا يحطو رافع المحققون  
على ذلك كلف لا يكون محطو رافع ما ذكرناه من الآية والحديث وانما  
المحققين يقتضي ان يكون قلة على هذه المسألة انما العلم او اكثرهم  
واين يقضوهم على ذلك انما احتمال المتصور في عموم قوله تعالى في قوله لا يتنوى  
الذين يعلمون والذين لا يعلمون فيه نظرا في هذه الآية انما دل على وجه العالمين  
بالعلم السري ولم قلت ان هذا من غير تنزيه في وجود تعليمه بغير حصول  
العلم بالجهل الاله ضعيف بل لا عدل لان عظم معنى ان يتنوى على افضل  
الصلوة والاشهاد في الغد ان العظم الذي لا يلهي الا طائفة من ربه ولا يحطو  
تنزيل من حكمه جدي في العلم بالجهل لا يتنوى في العلم بالشيء بل في العلم  
بالجهل وروا ان الحكماء والافاضة انما المتأله وما كثر انما يعلمون المعجز  
ويعرفون شئ من غيره فلم يتنوىوا يعلمون الشجر ولا يعلموه ولا يعلموا

قد ذكر ابو عبد الله الرازي انواع المتصورات في شرح الكليات  
والمتصورات الذين كانوا يعتقدون انهم الكواكب المتصور وهي عبارة عن  
يعتقدون انها مدرع العالم وانما في الجن والشر وهم الذين قال الله  
الهم ابراهيم الخليل مطلا المعانيه ورد الما فهم وقد استقصى في كتاب  
الشر المتصور في محال الشمس والشمس المتصور اليه في ذكر الثاني اس  
خلق ان وغيره وقد اذنبات من قبل صفة على وجه اظهار الفضيلة على شبل  
الاعتقاد وهذا هو المظنون انما لا يدرى بطريقه في محاطة كل من هذه  
الكواكب السبعة وطريقه ما فعلون وما يلبثونه وما يتنكرون به  
قال في بعض النسخ من اجلها الاوهام والفتوش القوية فما شبل على  
ان اوهام لم يتغير بان الاثنان يكتنه ان شئ على الحد الموضوع على حد الاش  
ولا يمكنه الشئ عليه الاكل لمودا على هذا وجوده والوجه اعرجت الاطباء  
على من المعروف عن النظر الى الاشياء والمصورع الى الاشياء القوية الالهام  
والدوران وما ذكره الاثنان الفتوش كانت مضطربة على اوهام لا فقه  
افق العقلاء على ان الاصناف بالحق حقا ولما ان شبل على ذلك ما شئت في العلم  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اعز حقا ولو كان شئ شاقا القادر الشريعة العرف  
فانما ذاع صوت هذا فتقول الشئ التي تفعل هذه الافعال قد تصور قويه  
حذا فتستغنى في هذه الافعال عن الاشياء بهذه الافعال والادوات وقد  
تصور من صفة من شئ الى الاشياء بتفهم الا لا وقد فعلت الشئ على  
كانت من شئ على ان شئ من الاشياء الا ان العلم بالشيء وانما شئت  
كانها روح من الارواح الشبيهة وكانت قويه على الشئ في موارد هذا العالم  
واذا كانت صفة من شئ من الاشياء التي تعلق هذه الذات البدنية هي شئ لا يكون  
لها تصورات الشئ الا في هذا البدن في الشئ الذي عدوات هذا الدوا  
تفعلها انما لا يقطع على الناس والارضية لا شئ كثر وهذا الذي  
شئ انما هو انصرف بالي ووهو على شئ من ربه لا يكون في الاشياء شئ  
يتصرف فيما امر الله ورسوله وتركها من ربه عز وجل وهذه الاعمال  
مواهب من الله تعالى وكما مات للمسلمين من هذه الامور لا شئ هذا  
سبحا في الشريعة وتارة تكون الحيا في شئ ولا تصورات ما في الاشياء  
حالا لا شئ من الاشياء الشريعة ولا لا عطا الله بانه هذه الاعمال على شئ  
لهم فان الدجال لعنه الله لم يتنوى ان العادات ما كانت عليها الاحوال كذا



[illegible]

يقولون في التحولات انما ما معلوم يقينه من اطاع عليه قد علمنا  
فلا ريب كثير ومن هذا القبيل انما تصار على ما هم ابروهم اذ من الافراد  
حقضية في شدة الكثرة التي لم يبلغها الموتى والمخالفون من ادخال النار  
خفية الى الميت واما عند ذلك فقد يصعب لطيفه ترجع الى الطعام  
نهم واما الخواص فهم عنقون بذلك ولكن يتناولون ما يحسون من  
اصحابهم فيهم يرون ذلك سائغا لهم ومنه شبه الى هذه الانبياء  
متعدي الى انما ميتة الذين يرون جوار ومعه الاحدث في المتعة والتفهم  
فيخلون في عدلهم فالقول الصريح انما هو انهم من غير على متعة  
فليسوا بمتعة من النار قولهم جوار في النار يكون ان من كثر على النار  
في ذكرها على ما في القرآن وهو ان يسمع صوت طائر عند الصوت  
ضعف الجوار في استغناء الجوار من قول الله تعالى في بعض  
من الرزق ليطالع في هذه الالهة الى صفة طائر على سبيل قوله تعالى  
ان جوارحهم في اذلالته الخ يسمع صوت كصوت ذلك الطائر  
انقطع في صوته استغناء ونعم انما في بعض ما فهم وعلق ذلك  
الطائر في بيانها في اذلال الرزق في ما في بعض ما فهم وعلق ذلك  
الذات في هذه الصفة في بعضه كذا في الطائر في شكله ايضا في الطيور  
فمثل من الرزق في صفة في اذلال الرزق في شكله ايضا في الطيور  
ولا يدرون ما شبه فيهم في ذلك او هم ان هذا انما يتصاحبه هذا الغير  
عليهم لعز الله المتابعة الى يوم القيمة وقال الرازي في نوع الثوب  
من السر الى استغناء الخواص لا يدور على الاطعمة والاهتمام في العلم  
انه لا سبيل الى انما الخواص انما الغنا طيبين يشاهدون النار كثير  
يدخل في هذا القليل كثير من مدعى الفقر ويحيل على هذا الامر  
الخواص مدعى انما اعمال الرزق في الخواص النيران ومثل هذا في غير ذلك  
من الحالات في نوع استغناء من السر في القليل القليل وهو ان مدعى  
الاستغناء عرف الاستغناء لا عظم وان الجوارح يرونه ونفاد دون له في  
اكثر الامور في الاستغناء ان يكون الاستغناء مع ذلك صفة العقل قليل  
الغنى في استغناء الحق وعلق عليه بذلك وجعل في بعض نوع من الالهة  
والمائة في اذلال الخوف في بعض الامور الحساسة في حيد عن الاستغناء



ان نعلم اننا في الارض حشر هذا النطق الى التنبؤ وانما روج على الضعفا  
العقل ليس بشي ادم وفي كل افراسه بما يشهدنا الى معرفة العقول ان فيه  
واذا كان الممثل حاد قاني على العارسة عرف من سعادته من الناس عن  
وبان السوء الناس ومن السحر الشعبي بالبر والتعظيم من وجوه  
خفيه لطيفه وقد كثر في الناس الى كثير انهم على قسطن بنده يكون  
على وجه الفريش من الناس ونظروا للمؤمنين فقد اخرجوا متفق عليه  
فاما اذا كانت على وجه الاصلاح من الناس واتلاف كلما كان كما في  
الحديث ليس الكفا من ثم خيرا او ترك على وجه التحديد والتعريف  
بين جوع الكفر فهذا امر طاهر كما في المبدأ الحذر عدهما فعمل عيهم  
ان من تعود في معرفة بين علمنا لاجزاء وبين نظيره وما هو لا في المجر  
هو لاعلام ونقل من هو الى المبدأ اخره لام من ذلك تشارك في الكفر  
واضحت وانما حاد على مثل هذا الكفا البصير انه قد وبانك انتان  
منه الى الارز في هذه المرام في انعام السحر وشج اواعده واصفاه فله  
ان يحضر وانما اخرج حشر من هذه الانواع المذكور في قول السحر لما قد ذكره  
لان السحر في اللغة عبارة عما يلف وحفي شبهه والاعمال في الحديث من  
البيان سحر واستولى السحر لكونه يقع حيفا اخل للبل والتميز لير وهو محل  
العدا وتبينت بل في الحقايق وطوف مجازي الى الجزي البدن وعي وقته  
فلا يوجد في يوم بدر لعين السحر نعم على الخشب زينة من الحروف والى  
عاشر منى سوبه نقي ولا اله الا الله اعيا في من سحرى وكفى ولا اله الا  
سبحوا اعين الناس الى حقوا عيهم علم واسما على وقد ذكر  
ابو الويزر ابو المظفر في انهم قد روي عن ربه الله في كتابه الا بشر على  
ما هذا الاشارة الى ان السحر في الامم على ان السحر له حقيقة الا ان  
حقيقه لا يشك لاحقيق لم عنده ولحقوا فاقين سحر السحر وشعبه  
ونالوا حقيقه وما لا واحد يستطيع ذلك ومن اجهل اني حقيقه  
من قال ان علمه لا يتقدم ولا يتخلف ولا يعرف من تعلمه يعتقد ان ان اوانه  
سفعه ادم وكذا من اعتقد ان الساطن تغزل له ما يشاهد في حقيقه  
فلا الساطن في حقيقه ادم اذا علم ان الساطن لا يصف له ما يشاهد في حقيقه  
وصف ما يوصف الكفر مثله ما اعتقده اهل بل من القرب الى الكواكب

السبعة وانما فعل ما فعلت من انما فهو كان وان كان لا يوجد الكفر واخذت  
ابا حنيفة في مقام خصاله من هيبه وهما يقتل مجر دفعه وانتم انما قال  
بالك واحده من قول الشافعي ابو حنيفة لا قال ما ان الشافعي اجتبا  
في يقتل عندهم كذا والشافعي واحد وقال ابو حنيفة لا يقتل في يقتل  
ذلك منها وغيره ذلك في يقتل شخص واحد لا يقتل في يقتل في يقتل  
الا الشافعي فانه لا يقتل في الحاله فخصصا فاولها اذا الشافعي  
تقبل بونه فاما ابو حنيفة واحد في الشهادة فيها لا يقتل وقال  
الشافعي واحد في المرافة الاخرى لا يقتل فاما شارحها انما بعد  
ابو حنيفة انما يقتل كما يقتل الشارح المرافة في الكفر والشافعي واحد  
لا يقتل في قصة البهائم وعصا واختلاف في اسم الشارح وبعد  
ابو حنيفة لا يقتل ولكن يقتل وقال الثلاثة حكم في حد الرجل والله اعلم  
وقال ابو بكر الخلال اخيرا ابو بكر المروزي قال في علي بن عبد الله بن  
احمد بن حنبل عمن انهم قالوا بن يوسف بن الزهرى لا يقتل شارح  
المسلمين ولا يقتل شارح المسلمين لان رسول الله صلى الله عليه وسلم تخرج ابراه  
من اليهود ولم يقتلها وقد عطل القروطي عن ذلك انه في الذي اذني يقتل  
بشعره وكل من خرج عن ذلك وانتم في الذي اذني اذني اذني اذني  
في لا يقتل ولا يقتل الا في السنة اذني يقتل وانتم واسا الشارح المسلم في بعض  
شيوخهم كذا عبد الله في الاربعة وغيرهم لم يوافق في ما علق من احدثي قولوا  
انما حنبل في ذلك يقتل لكن قال في ذلك اذني علمه لا يقتل بونه لان في القروطي  
فان ما قبل ان يظهر علمه وحاله ما قبلنا ولم يقتل فان قيل سمع يقتل  
قال الشافعي فان في القروطي يقتل فهو حنبل في علمه المدين قال ابو عبد الله  
القروطي وعبدان الشافعي وجميعه في علمه المدين قال ابو عبد الله  
احسن الاشياء من الشافعي في علمه المدين في علمه المدين في علمه المدين  
حكمة البهائم في علمه المدين في علمه المدين في علمه المدين في علمه المدين  
عالي وقد يكون من علمه المدين في علمه المدين في علمه المدين في علمه المدين  
على انما في ان من اسلم سمع الحنبل ان سمعها كما تقع لوطا في علمه المدين  
ان يكون ذلك للعلم في علمه المدين في علمه المدين في علمه المدين في علمه المدين

السُّمَر







حق كان ليقول عنده ان يكون من عيسى نقيض لم الحشر  
 وقيل انما قيل شجرنا جاره شجيرة من شجر  
 عيسى الدار وما على الشجر ان يكون من شجر الدار

اهل الشر والطغيان في فعله كثير من المشركين واهل النفاق  
 من الهند واليهود وكان يعلمون انهم اهل النفاق المشركين  
 النصارى والفقراء الكذابين والطوفان الكاذبين الجاهلين فهو لا  
 واسألهم مستخفون العقوبة السليمة التي تردهم وأخالفهم  
 عن الكذب والظلمة نفاق المسلمين واتفاق اهل النفاق  
 هو لا استقامة لا من شهوة الزور كان وليك كذبون على ابوابهم  
 بخرجت الصادق واحوا الاولاد اهل السعادة وعندهم من الاطفال  
 للمناشدة منهم ومن افتاد ذنوبهم مما في كثير من شهوة الزور  
 وعقوبة الواحدين هو لا يقربون بها لعل افكان في قوله او تغلبوا  
 هو كفر كبري في النبوة بمنزل هذه الخوفا على ابيدي انهم  
 من الانبياء يظهر في الحماة ويطلبه بغير شيء من شرايع الاعمال  
 المعلوم بمنزل هذه الامور وتعمل ذلك دليلا على كونه في حجة  
 الشريعة المعلوم بمنزلة او فعله هو كفر من شغل العقل بناق  
 المسلمين وان لم يصفوه من قبل الا وحدهم بقدر في الاثر اذا  
 كان قبل صلته وقد انهم لم يدعوا اليه قبل هذا المادعي في حجة  
 ونزاع على صلته في الموضع قصير فاما المادعي في هذه  
 الامور على شبل الحد والحقيقة لا على غير الكذب والمادة هذا  
 يحتاج الى ان يتعلم في هذا الباب وهو الشكر في الشكر من  
 الثمار بانذار الله والاحكام وقد انعمت ولا على الشاكر حشر  
 ان في ذلك على ما نرجوا انما شياطين على ملكهم انما كان شياطين  
 ولكن

يبلغ هذا الامور وتكون ملكا كان شل حشرهم وحاشا  
 لعل

في قوله عليه السلام وهذا هو المنقول عن الشياطين وهو قول في هذه الآية  
 تنزه على في حقيقة الشكر وانما هذه الشياطين في قوله تعالى  
 ومن جنت من غير وصول شيئا لها لئلا يدور في بعضنا بعضنا وانفق

ولكن الشياطين كثر ما يعملون الباطل الشكر وما اتر على الملكين ما يد  
 هاروت وماروت وما على من احد في قوله لا ما نحن فتنه ولا كفر  
 من عملهم منهن ما ينفون بين الرود وجه وما هم صا من بين احد  
 الا باذن الله وتعلق ما يصفوهم ولا يصفوهم ولا يعلق ان الشياطين  
 ما له في الاخر في حلال وليست ما يشربوا انفسهم كما في اهل النفاق  
 انهم اسوا من الشياطين في عذابة فكلوا في النفاق وتذكر على  
 الشكر ويغيرهم من الشكر والمسلم ان الله سبحانه وتعالى في  
 شياطين هذه الابدان انهم به شياطين في الشكر انما في الشكر  
 طاعة وطاعة طاعت فيه بذلك وطاعة زعت انما سعدها  
 تغلبوا وكانت الشياطين في حجب الشكر والحق والبرية  
 وغير ذلك من وذكرهم منهم انهم كذبوا ذلك على الشكر انما في  
 الشكر ان الملكين قد فتنوا في مصادرة ولم ينعرو بذلك في مات شياطين  
 استخبروها من حشر مصادرة والاولاد الباطل انما طغى شياطين  
 هذا فعمله في ما على في عزائل وصلوا في قوله ما بعد الله  
 ان يكون هذا علم شياطين واسما الشكر في قوله هذا علم شياطين  
 واقبلوا على تعليمهم ونقصوا انسابهم وقت الملاطعة  
 فلم يزل هذا حاله حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه وآله فامر الله  
 شياطين على ان لا تظهر بل انزل به في قوله ولما لم يزل هذا الشكر  
 في اليهود في كثير وقصة كيد ان انعم الشاكر وعرفه من ان

ان يكون فيهم سرور يعرف في هذا في معنى فيهم سرور  
 ما لم يزل في شرا وعيا ليلين الاش والحق قدوة لفقون

شبكة  
 الألوكة

www.alukah.net



حق كما فعل بعض الناس من بعضنا فقتلوا الملائكة  
وهذا هو الحق الذي جاء به النبي صلى الله عليه وسلم  
عنه الله تعالى

وفي  
هذا  
من  
ما  
أش  
يؤخ  
صلا  
عشا  
الذي  
وأي  
والج  
خادم  
المخل  
لعم  
التي  
من الثا  
جبريل  
الارض  
وبعوا  
خا  
السري  
مشقة  
وما كان  
هذا  
يطلب  
ويفعل هذه الأمور ويكون هؤلاء مثل جوعهم وانشغالهم  
في يومهم

سورة

في قوله عليه السلام وهذا هو المنقول عن الشافعي وهو قول في معنى قوله  
تنازع العلي في حقيقة الشجر وأما عند كثير من هؤلاء فيكونون في معنى الشجر  
ومرمنه غير واحد من طائفة السجدة وزعم بعضهم أن الشجر دجيسيل وأما  
كلهم على أن ما كان من حيث دعوى الكواكب السجدة وغيرها أو خطايا  
والشجر لها والقول بها ما يأتى من الملائكة والمؤمنين والعلماء وغير ذلك  
فإنه كقولهم وهو قول أعظم أبواب الشريعة وهو من حيث كبريتهم  
عليه السلام لهم ودان من حيث إننا نعلمه ولهذا قالوا ذكر الله عليه  
عقوله ونظره في الشجر فقال في شجرة في قوله تعالى في الجنة على الدليل  
كوكبا في قوله تعالى في الجنة في قوله تعالى في الجنة في قوله تعالى في الجنة  
في قوله تعالى في الجنة في قوله تعالى في الجنة في قوله تعالى في الجنة  
بأنه قال في قوله تعالى في الجنة في قوله تعالى في الجنة في قوله تعالى في الجنة  
وهو الذي فطر السموات والأرض حيفا وما آمن من الشجرين وما جديهم  
قال الخاقاني في قوله تعالى في الجنة في قوله تعالى في الجنة في قوله تعالى في الجنة  
وشرح في كل شيء على أفلاذ ترون وطيف الخاف لما أشركه ولا يخافون  
أشرككم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا في قوله تعالى في الجنة في قوله تعالى في الجنة  
كتم يعلمون الذين آمنوا ولم يلبسوا إليهم بغطا أولئك الذين لهم الأمن وهم يقسمون  
وكان هؤلاء يتوكلوا على الله كوكبا مستغربين بالوعاء والعور والملائكة  
والسجدة ويعلمون لكل عيب ما يأتى من المعاني والطلائع كالخطوط  
والعصور ويخبرون بذلك ما يأتى من رايها بهذا الاعتبار ولم يكنوا يتوكلون  
أن الكواكب المعنوية هي التي خلق السموات والأرض كان هذا المقول أحد من ينادى  
لأهل الأولين والأخريين والجميع يقولون بالشر كما قال في الجنة في قوله تعالى في الجنة  
أو ما نصيبنا من الخاب يموتون بالجنة والطائفة في الجنة في قوله تعالى في الجنة  
ما شرك به من دون الله سبحانه وتعالى وأما قوله تعالى في الجنة في قوله تعالى في الجنة  
أو ما نصيبنا من الخاب يموتون بالجنة والطائفة في الجنة في قوله تعالى في الجنة  
كل كلام فيمعرفة في الجنة في قوله تعالى في الجنة في قوله تعالى في الجنة  
أن يقول في الجنة في قوله تعالى في الجنة في قوله تعالى في الجنة  
ما لم يعمل شركا وشياطين الإنس والجن يقولون لا بأس في الجنة

الألوكة

الجنة في قوله تعالى في الجنة



اعراضه او افعاله على ما به و به من الشريك والعشرون مثل الذي يفتتح على الصلوات  
 جليله وسيدته ولقد سجد على الهدي بيده وعلى مشركي الامم واللات  
 والعزى ونحو ذلك فان قد سقط عدل عظم هذا القسم بذلك ولهذا ليس  
 احد من الصالحين الا لما فيه من ايمان الله ولا يفتتحون شيئا من هذا  
 المعجزات وخوفه ولهذا قال الامام ابو عبد الله عليه السلام في اياته المشهورة من  
 الدعاء المطهر في جنات العزائم والاعلى بها واذا غلام الجن واعتمر امامه وقيل  
 عنهم بعد هذا من الدعاء انه لم يكن في العالمين على هذا الا من الصالحين  
 ولا الصالحين ولا الاية لا تفيدا عقوبتهم انهم لا يستطيعون الا بظلم يعلمون  
 معناه وخواتمه وقد في الامور من الصلوات لا يفتتحونها وايضا ولا يهودون  
 حتى لا يذنبوا لا يفتتحون ولا يفتتحون الا بالقدرة تعالى وان كان تعالى لا يفتتح  
 يعودون رجلا من جنات العزائم وهو هذا في الامم التي اذا ارادوا ان يفتتحوا  
 اعوذ عظم هذا الواو من سر شفاها به فبنت قلن وهو ارحم الراحمين فادوم  
 ربهم يعني اراهم الا انهم لا يفتتحون هذه الامور وهذا في الامم التي اذا ارادوا ان يفتتحوا  
 وشرا وذلك انهم لا يفتتحون هذه الامور وهذا في الامم التي اذا ارادوا ان يفتتحوا  
 كذا اذا علمنا ان الاثني عشر من هذه الامور لا يفتتحون الا في يوم عشرين في كل سنة  
 للملائكة هؤلاء الملائكة يقولون يا ربنا انهم لا يفتتحون هذه الامور وهذا في الامم التي اذا ارادوا ان يفتتحوا  
 الجنس اكثرهم مومنون فيهم ولا الذين يزعمون انهم يدعون الملائكة في كل يوم  
 هذه الامور كما لا يفتتحون هذه الامور وهذا في الامم التي اذا ارادوا ان يفتتحوا  
 يفتتحون لعلهم اذا دعوا الله اكرمهم فيهم لا يفتتحون هذه الامور وهذا في الامم التي اذا ارادوا ان يفتتحوا  
 استغفر الله ورحمة الله وبركاته في كل يوم وهذا في الامم التي اذا ارادوا ان يفتتحوا  
 وقال تعالى قل ادعوا الذين رغبتم من دوني فلا يفتتحون هذه الامور وهذا في الامم التي اذا ارادوا ان يفتتحوا  
 ولا يقولوا وليا الذين يدعون يفتتحون الى يوم لا يفتتحون هذه الامور وهذا في الامم التي اذا ارادوا ان يفتتحوا  
 رحمة ربهم فافتتحوا ان عذاب ربك كان محذورا فلو انهم لم يفتتحوا هذه الامور وهذا في الامم التي اذا ارادوا ان يفتتحوا  
 اعزوا الموت والملائكة فافتتحوا هذه الامور في دين سائر الامم وهذا في الامم التي اذا ارادوا ان يفتتحوا  
 القوم حيا المحض والاشياح ما يفتتحونها به رسلهم ليس بمعرفة بعض هذه الامور  
 من شيئا ولا الامم بها ولا يفتتحونها وان لم يفتتحوها فافتتحوا هذه الامور وهذا في الامم التي اذا ارادوا ان يفتتحوا  
 استغفر الله والى الله رجعت اختلفوا في قدر من يفتتحون هذه الامور في كل يوم  
 الاعلى بغير المومنين وانهم من جملة الذين يفتتحون هذه الامور في كل يوم

الخطاب وحده في البركات وغيرهم قالوا ومن تعلم السحر الذي يدعي به  
 ان الجن تطيعه وانهم يعظم عليه بطلمات وانما يقولوا ويدخلون في جنات  
 وتعلم ما بها ويركب الكسب لطيف به في النوى وانما يطلب الكواكب فيجيبه  
 وما اشبه ذلك كانه يفتتحها به ولا يفتتحها على راسه وانما يطلب الكواكب فيجيبه  
 المقدسي في كسر المعنى خاصة في السحر الذي ذكرنا في كتابنا الذي  
 بعد في اعرافنا في كل فعل لا يفتتحها في علمه ونكت في كل ما يفتتحها  
 مع الوحي ومثل الشياطين التي تفتتحها على ما وقعت خطوط في طيات  
 بالبار ومثل عقول الخلق المتزجج في انطق وطى اياته قالوا الذي يفتتحها  
 على المصروع ويرفعه عن الجن وما به فافتتحها في كل فعل في هذا الخطاف  
 وذكره القاضي في كتابه من جملة السحر وذكرنا في كتابنا في روايتنا انهم  
 عن احد في كل السحر وعظم انهم يفتتحون في كل السحر قالوا في كل السحر  
 على ان المعنى والحكمة في كل السحر وانما لا يفتتحون به وهم لا يفتتحون  
 ولا يفتتحون في كل السحر وانما لا يفتتحون في كل السحر وانما لا يفتتحون في كل السحر  
 قال يفتتحون في كل السحر وانما لا يفتتحون في كل السحر وانما لا يفتتحون في كل السحر  
 في كل السحر الى العرف كما يرجع الى العرف في كل السحر وانما لا يفتتحون في كل السحر  
 ان اكثر السحر لا يعرفون كذا انواع السحر فافتتحوها بها في كل السحر  
 والاشياح لا يفتتحون في كل السحر وانما لا يفتتحون في كل السحر وانما لا يفتتحون في كل السحر  
 وثابتة استقام الارواح العلوية والنفوس في كل السحر وانما لا يفتتحون في كل السحر  
 ويخوذ كل السحر من كل السحر في كل السحر وانما لا يفتتحون في كل السحر وانما لا يفتتحون في كل السحر  
 قالوا فافتتحون في كل السحر وانما لا يفتتحون في كل السحر وانما لا يفتتحون في كل السحر  
 جعل السحر في كل السحر وانما لا يفتتحون في كل السحر وانما لا يفتتحون في كل السحر  
 وسواء ارادوا الاستدلال بالكون على الواو او ارادوا الاستدلال بالكون على الواو  
 ويخوفهم انهم لا يفتتحون في كل السحر وانما لا يفتتحون في كل السحر وانما لا يفتتحون في كل السحر  
 واصورة الكائنات التي تكون لاهل الايمان والقوى يفتتحون بها في كل السحر  
 الذي يفتتحون بها لاهل الايمان والقوى يفتتحون بها في كل السحر وانما لا يفتتحون في كل السحر  
 بشدة ذلك عليه بخلافه انما لا يفتتحون في كل السحر وانما لا يفتتحون في كل السحر  
 جعلوا السحر في كل السحر وانما لا يفتتحون في كل السحر وانما لا يفتتحون في كل السحر

في كل السحر الى العرف كما يرجع الى العرف في كل السحر وانما لا يفتتحون في كل السحر



ما بها التجرع لئلا يك ما عهد عندك انما لم يدون حتى قد صممت بعض  
 المشهورين اعلام كتابنا في الشعر والطا لمت وعمل الاصنام ورجوع التواكب  
 وجعل ذلك من الشعر المصنوع وذكر فيه ما ذكره ابي التمام في شعره  
 الهندي فيطوفنا البلي والى معشر الخبيث وتناثرت من ولنا من عجايب  
 شعره التي نزعون انه نقل القمل الغوايب وهو لا يزل الجوع والمطعم في  
 الشعر ولعبت بالاشعر والكت وغير ذلك مما يجتهد فيه اعظم اعتناء  
 كثير من اهل الملل من الملوك واهل الكتاب ولهم خطا بل هو اخطا من الامور  
 بالصدق تارة والذب تارة وسرعان على بعض ما يرونه بالاشعر الا  
 من ابيته وهذا متوسط في غير هذا الموضع اذ هذا ذكر الحكماء الشرعيين  
 شيل عن علي شيل الغصاة فان الشعر جعالت تحصيل الصالح وتكثيره وعليل  
 المعاشرة وقيل لها والله اشبهى بشفعة راحه ولا يخفى في مفتد راحه ولها  
 من رخص من العلم في شيء من الاشياء ما يخصص فيه الاعتناء ان شعره ولا يضر  
 مصدرة مفادوم الشعر ولا في الدنيا وكثير من تكلم في هذا الباب لا يعرف  
 حقائق ما في ذلك من العيوب بل ينظر الى نوع من حصول بعض الاعراض وزوال  
 بعض الامراض وصاحب الفوض الى حيلة الاساليب في حصول ذلك من فساد  
 الدين واللبان صاحب راحه ابي لا يعرف الاضمار واسه تسمية معاده  
 الى ما هنا هي غير بل جعل لهم في الطرق المباحة الشعرية ما يغنيهم عن الامور المذمومة  
 المبيحة فضلا عن العزم الكفرية كما لم يوفق في هذا الباب فحينئذ يظنون  
 وجود هذه الامور الحسنة ومن يظنون انما يجرى في الدنيا اول هو معنى  
 فوالله ان الشعر حق مما قالوا اعيان حتى اى هو موجود لكن ذلك لا يبيح  
 ولا يجوز الكافر ومن لا يمتدح ان الاصنام كانت خطا طبعها من الملل  
 وتغيرهم ما شاء وذلك لا يعان يجوزون كفرا ولا ولا ذلك واسأل الله عتد  
 الاصنام فان قبيح ما بها من الاشرار والاثام يطول اوصفه ومن الشهور  
 الثابتة على الشعر والعزب في ارض الشرك ان الملل اذا ماتت تروى  
 قديما من الغد يدور وداعه وبعضه يروى معتبرا بل يعادهم فيعلم  
 علمهم وهم شيئا طين يتلون في صوت الموقر وكذلك الحكي يلبس المصروع  
 حتى يربد ويرثي في كل علم على استنار بسلام الله من كلام المصروع تارة فقه

وادارة لافقه وكذا لكل العبادة الفاسدة من الاثراك واهل البدع ادا  
 حصة واستمع الى الحكى والتقصية يدخل قلبه ان في احواله حتى يتبع على اتياله ما  
 لا يعتقد حتى يصير عليه بعد في فوق ربح الربح والثبات في بيوتته حتى يوقع في النار  
 وفي الجحيم ويصلها بالجلد وقد سرت من مضموعها امامه عصى او اكثر  
 من ما تشبه اهل عفة والعز ووقع على الجني والمذمورع اذ لم يكن ذلك  
 والماستيقان لم يكن بعده اثر اخلافا للسلام ووجه هذه الامور وحاشا بها  
 واستباها لكون والحكام في الحكم الشرعي فيها لكون وفيه يرجع الى عرف العامة  
 في مسمى الشرع وفساده وكثير من الماخذ من العالم لا يعرفون كثير من ذلك  
 ولهذا كان السلف يرون تحريم ما ظهر ويحريم وما اشبهه عليهم يحرمه  
 وهو اعين ولم يحرعوا في شي حتى يجهوا لعقوبته بقول البرابي عن امامهم  
 اثره لانه قيل عن رجل يزعم انه يعالج الجنون فعلى المذمورع والرقا والافاقم  
 وسحره ما يحاطب الجن ويصلهم وفيهم من يري انه يفتري ان يدفع الجنون  
 فبالحق وقال ما ادري ما هذا اما سمعتني في هذا شي اراحت لعدان يعلم هذا  
 الذي سألوا عنه اهل العلم فيمن رآه ما يحرم فان نفع الجن وانزاله في النار  
 عنه حتى ولهذا قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان ينفخ اخاه فله حبل  
 وفيه ما يشهد ابن السبكي في الرجل يوزن الزر او فيلتر من يد ابيه فقال لما  
 في افعى يمسها ولم يمسح ينفخ وى لا يضا ان يستعمل ينفخ اذا فعل  
 لكن لما ذكره اهل العلم انه يمسحها يحاطب الجن من غير ان يمسحها في هذا الخبر  
 سكون وشروع في دين الاسلام واحتمل ان يكون فيها ما يشرك وفساد  
 فقال لاجل ما ادري ما هذا وان لا احصل لاحد ان يوقع في النار من الدنيا  
 التي من ينظرها فقد استبخر الدنوس وفسده وان كان فيه مفعلة كان يفسد  
 المصروع اكثر من نفعه وفي الايام ما من حال السحر في ربحا وشي من الغلاب  
 او بشي من الذكرو الا فسد الكلام الذي لا بان من يذوق كل شي من الشر وقد  
 توقف احد عنه في الاثر منه فسابا بعبادته سبيل عن رجل يري ان يعمل السحر  
 فقال له بعض من بعض الناس قيل له بعبادته ان يعمل في الطبخ يربها  
 ويطبخ فيه ويحبل كذا ام يفض يدوا في السحر واما ادري ما هذا  
 قيل له يقول ان يكون مثل هذا السحر واما ادري ما هذا وقد  
 جعل يفسده فادوا انه سحر احد في المصروع من جلالته وادوا في نسخة



فيها صريحا انه لا يشترط على المتصور واختاره ابو بكر الخليل  
 ذكره القاسمي اوعلى في كتابه لطلب العلم ان يقول ان من المتصور ان لا يخص  
 فيه لا يخلو عما ليس بمتصور ولا يحتم فلا يشترط فيه وظاهر جوابه ان لا يشترط  
 فانه شغل لمرأه هذا المتصور فقال رجل خطا عليه واغوى الشيخين عن  
 جمع الخط وافر القرآن فقال بعد شتر من ما عليه قوله القرآن لا يشترط على من  
 الاحوال فلا دور في الخط ولا التشكيك بطلبه بطلبه المصروع والصور  
 وعو ذلك بطلبه الذي وعو بها وهذا الباب قد يخصص من في الجاهل  
 واما المحذور او التي فيها شتر فلا وقد كان مائة عدوان وطلب لشيء او حتى  
 كتمان من لا يجوز في ان يمتنع في باره فعله ويحذر كتمان هذا يحرم الحش  
 وما ذكر في الشواهد ان لا يتصور على الجاهل العلم والافهام فاما في محذور المعنى  
 او متعينا بطلبه او غير من العلم بطلبه فانه لا يجوز واما المتعذر فانه هو في  
 شتره لا يشترط من جعل لطلبه فيشرع حث فيشرع الطيب لا يشترط  
 للابن في الكوالم والخير والشر لا يشترط او غيرهما او الارواح  
 التي يقال بها مكرها او بانها وبغيرها ما يقع التبريد او غيرهما او الارواح  
 والحوادث والمحذوفين والصور ونحو ذلك ما من في طلبه وجعل في الطلب  
 تحت التبريد والاداء وهو الذي يستعمله في شتره او في شتره المالك  
 او الجاهل او الذي في شتره او في شتره او في شتره او في شتره او في شتره  
 الذي يعني انه لا يشترط في شتره هذا في شتره او في شتره او في شتره  
 ما شاء وان الشتر من انما لا يطالبون بها شتره او في شتره او في شتره  
 ودفع مضع مثل هذه الأمور ومثل هذا الاستدلال على احد من على التشكيك  
 ولهذا لم يختلف في ذلك احد من العاقل واما الذي يشترطه على بعض التعظيم  
 الذي لم يشره في شتره او في شتره او في شتره او في شتره او في شتره  
 بغير صريحه ومن رخص في شتره او في شتره او في شتره او في شتره  
 كما صرح بذلك او بغيره فقول اما كذا في شتره او في شتره او في شتره  
 او في شتره او في شتره او في شتره او في شتره او في شتره او في شتره  
 هذا من شتره او في شتره او في شتره او في شتره او في شتره او في شتره  
 الحسن والحسين اعوذ بك من كل الله التام من كل سلطان وهما من

حذره

كل

كل عين لامه ومثل قوله اعوذ بك من الله التام من غضبه وغنايه وشهادته  
 ومن سموات الدنيا ومن ان يحضرون ومثل العوذ التي علمه جبريل الخ  
 الشيطان سنعلم النار وهو في الصلاة وهي قوله اعوذ بك الله التام  
 التي لا تحب وزنه من لا فخر من شتره او في شتره او في شتره او في شتره  
 ما يخرج منها ومن شتره او في شتره او في شتره او في شتره او في شتره  
 واليه روي شتره او في شتره او في شتره او في شتره او في شتره او في شتره  
 الكشي عند التام لما ذكر ابو هريرة ان الشيطان الذي جاء بشرق التمر لاله  
 اذ اقامه لانزال عليه من الله حافظ ولا يقربك شيطان حتى يصبح وقال  
 له النبي صلى الله عليه وسلم صدقك وهو كذوب وقد ثبت في الصحيحين ان طائفة  
 من الصحابة كفوا ذلك بعد ما حثهم الكتاب فانطلق يتفقد عليه وهو في الصلاة  
 رب العالمين فكانا ينسظم من قبله واخذوا على ذلك وجعلوا في شتره او في شتره  
 على ذلك وقالوا ان حق ما خذوا من علمه اجرا كما ربه وقال شتره او في شتره  
 باطله لقد اكلمه برقه حق وكذلك من روي في الشتره او في شتره او في شتره  
 حث لا يشترط فيه واما استحباب الحيات الغرائل وغيرها بالالعقل  
 عاقل وبخاطبه الحق على ان لا يغفل عنه وتصدقهم فيما خبرون  
 به من مواضع الغيات والامور المشروطة ويحذر ذلك واخذوا في شتره  
 هذا الاضمار فهذا الخوف لو جعل احدهما ان في هذا ظالم المصروع عن  
 مستحق عليه وذلك ان الله عاقل لا يقع غير من اصل ان الله العقل  
 محرم لا يشترط والذي يصبر يبقى بعلا افاقه فانه نوع من الجدل وفيه تطويق  
 المحرم عليه والوجه الثاني انه لا يوثق بغير الحق ولا يخبر المصروع عن  
 مع شتره او في شتره او في شتره او في شتره او في شتره او في شتره  
 الامور معلون ان هذه الاخبار يختلف فيها الكذب بل قد يشترط الكذب  
 فيها اكثر من الصدق في شتره او في شتره او في شتره او في شتره او في شتره  
 على اخبارهم وكذلك الخبر الذي يشترطه من الشتره او في شتره او في شتره  
 صلاهم اعوذ بك من ان لا يخلو الصدق والكذب في شتره او في شتره او في شتره



الحكم السلي قال قلت رسول الله ان فينا قوم ياتون الكهان قال فلا تاتوهم  
 والى الصخرة عن غار يشاء ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن الكهان فقال لا تاتوهم  
 فقبلوا له ان يجنبون بالنسبي فيكون فقالوا لا تاتوهم الا في الحرف فخطبوا الحرف  
 فغيروا في اذن ولته كما تغير الكاهن او كما قال صلى الله عليه وسلم في الصخرة  
 قال لا تاتوهم في اذن ولا في غير شاعلى لما قالوا ما تاتوهم في اذن ولا في غير شاعلى  
 وقالوا في اذن ولا في غير شاعلى الدخ فقال له النبي صلى الله عليه وسلم انما اذنوا لئلا تاتوهم  
 قد ركبوا انما انت من اهل الكهان الذين يخذلون نهارهم ويصلون اذرى هذا  
 المصدوع الذي يخبره الجن بما يخبرون به غايته ان يكون كالكا من الذي يخبر  
 ربه ومن يعلم انه لا يجوز ان يصدقه ولا اتيانه بل قد ثبت في الصحيح  
 النبي صلى الله عليه وسلم انما ليس في عكرنا فستله عن شئ فصدقه لم يزل الكهان  
 له صلاه اربعين يوما ولهذا نص الامام احمد وغيره على العزاف والكاهن منكره  
 الت حرقا اذا كان هذا الكاهن الذي يصرفه احدا ولم يزل خلفه ولا  
 ظلمه ولا استخف من احدا من اهل انو باختبارهم لا يجوز ان ياتوا ولا يصدقهم  
 بما يخبرون بل تحت عقوبته كما عرفت الشاخر فكيف من قصد له صرعه ان له  
 عقله واحضار الجن اذا كانهم على الخطا على اهل كسانه او غير كسانه  
 واصنافا له لا يجوز ولا استغناء له على ولا يغيرهم على ما هو ظلم ولا يجوز  
 الحن ولا الاصر ولا يجوز لاحد ان يحكى في احد من الجن ولا ان ياتوا الى الله  
 ورسوله لا اذ كان المصروع لا يابى الا ما فيه ظلمه من غير وعوان عليه يجوز  
 ذلك وهو لا يبرع احدهم ان يغفل الجن ويغفل الناس والشار لا يغفل  
 بها الارباب النار ووطئت الائمة الاربعه انه لا يجوز لنا ان نغلب الناس  
 اشتد انك على سئل لما تبطله في احد من اهل العلى فاذا حرق شخص شخصها  
 حرق في مله الشافعي اخذ في احدى الروايتين عنه ولا يجوز من اهل الكهان  
 بالانظر صرعه ولا ياتوا الى الله في احدى الروايتين عنه ولا يجوز من اهل الكهان  
 عن احد ومن جوزه قال هذا ليس فيه فصل الاخر فيهم كبيتهم ومنهم  
 بالتحقيق فان هذا يجوز ان ليس راجع الابه وان كان قد تضمن  
 قتل الدعا والصبيان ولا يجوز تعذيبه فله ومن معه لان فيه تعديبا

عطفه

النجباء

عكم

بالار بعد مقابلته ولا مشورة وايضا لم يرد صريح شيعة لا يبعث قبل الصراع  
 اللهم ان قال ان هذا الصراع صايل لا يندفع صوله الا بالار ولا يخل عليه  
 الا بالتحريم فهذا يجوز لكن لا يجوز عند الحد والشرعية لو كانوا احاد  
 فيما يقولونه وما لو تطلبه من شوا الحن يصدق من عظمي الحاركي بشر  
 على ي موسى الاشعري ان باطاعه جبر على الخطا صحت له عنه في اهل كراه  
 لها فبرس قالت لعنه ابن عمر فقال ربه الله الا وهو يرضى بل الصرعه  
 وهذا فيه ان ابا موسى مثله سوا الاطراف فيه كما تبطل الانتم بما جوا  
 او حب طائفة قليلة ولم يعاقب احدا وخبر الجاهل وهذا الباطن حتى شافس  
 به كما لو كان الجاهل فبطلت فافذت ربه الله من عنائه واخبره بحاله  
 وصحة فان هذا يخطب السبل من غير ان يجعل مثل هذا الاجزاء وموجها  
 لغفوة الجاهل لا يخطب اليه والملة هناك ان لا يقرس فيمن في عوالبها صرع  
 لها ولا استخفافا من الجاهل لانه يتبين هذا ان يصير عاقل لا عاقله على  
 صرعه فستل سئل ذلك الحن فيصير به ما هو بها يكون الحن والغير ظلم  
 لاخذ واخبره اخباره فيقول ان اقرن به ما يدل على صدقه او كذبه فلا وقت  
 عنه فان خيرا فهو لول لا صدقه ولا كذب فاما هذا ان يعلم الحن من الائمة  
 ما هو ومنه فيك لا تباين في السبل وافق السبل من عاقل ولا الله على عاقله  
 من عاقل الحن والاشعري وغير السبل لهم كما ذكرنا في شجرة الانعام  
 والاعتقاد والحن وقالوا لا يختلف الصخرة هل راجع الحن على الصخرة  
 فليس فقالوا لا يصدق والجهل وراهم وهو الصرعه وقالوا لا يصدق فيهم  
 ولكن وجه اليه ما قالوا وما فعلوا واختلف العلم فيهم فستل سئل ان يدر على  
 فولي صرعه ان السبل من الانتم كما صرعه وان الحن فيهم ان يدر على  
 وطار سئلنا من قبله لا راجع اليهم من اهل القرى وافق العلم على ان من  
 كفر منهم يدخل النار وما مومسهم في بل يجرى الحن واليه ويكون حرا واهم  
 السلامة من العذر على بل يجرى صرعه انهم يدخلون الجنة وهذا روى عن النبي  
 والشافعي واحد روى عنه محمد والاشعري روى عن ابن جهم ان عنده  
 وفيهم السلام الكافر والسبي والبدعي واذا كان كذلك لم يجر احد من



لا يستعير الله الذي يسرع معاملته شلهم بها ولا يجوز ان يوزن احدهم  
 الا بما هو وزن يومه الا بشئ ولا يستعان به الا بشئ يستعان به الا بشئ  
 ولا يعالجها بشئ يعالجها الا بشئ وقد علم ان الله عز وجل لا يستعان بها الا بشئ  
 والرب لا يعالجها بطعامهم وطعامهم فدوامهم فهي عن الاستعانة بما في ذلك من ان  
 طعامهم وعلمك فدوامهم كان ذلك في الاعمال التي لا يجوز ان يهدوا ان عليهم بما  
 هو اكثر من ذلك وان كان في ذلك يستعفه للعقد طاعة والاستعانة بنفسه  
 ان الله العليم عنده ولا يجوز لاحد استعيرهم بغير حق كما لا يجوز استعير  
 الانسان بغير حق ولما لا يجوز لاحد استعيرهم بغير حق كما لا يجوز استعير  
 وقتوة القلب وضغط الايمان والاعمال على ما لا يجوز ان يكون من الله والشر  
 وحصل لهم من الضر في عيشهم واولادهم واهلهم من الخسران ما لا يحصى  
 به الجحيم ثم انه لا يستعير لغيره في الخسران بل يظهر من تحت الايمان فيستلطف  
 عليهم الظلم ثم يارون يكون عاجزين عن مداومة الخسران فيكون ظلمهم وعذروا  
 ومهم من يدخل الجحيم بعد ان يمارق الخلق للضرر واصل هذا علم من كل  
 الاعتصام بالكتاب والسنة والزم التوحيد والصدق والعلم بمن لا  
 الصراط المستقيم الايمان والتقوى كان شريفا في الدنيا والاخرة كان له  
 تعالى لوعايمهم يسواوا على المؤمنين عند الله خير لو كانوا يعلمون وهذا عام  
 ما تسلط الخلق لما يفتشها ولما يارون ان بعض الناس على اهل الله والنسوة  
 ومن يكون انفسا في غفلة ودينه كما ان شياطين لا تشق وفتناتهم  
 انما تسلطون على الرجل فيخترونه في دينه ودينه بحسب ضعفه وعجزه عنهم  
 فمن كان انفسا في غفلة ودينه كما ان شياطين لا تشق وفتناتهم  
 كان عجز عن دفعهم عن غيبتهم وما كان تسلطهم على غيبتهم وما كان عجز  
 في غفلة الخ من خيرة النبي من هذه الباب وعند من لا يؤمن يعرف  
 من غيبتهم ما علموا وتعلم هذا ان تعلم ان الامور السدرة واجبا وتستحق  
 سريدا الصلوات والامانة في غفلة ودينه وخلقه وما لعجزه الامور الحرة  
 كما هو عن ان يعاير ان قال ان الحسنة لصنفا في الوجه ونور في القلب  
 وقوة في القلب والادب وسعة في الرزق ومحة في قلب الخلق وهو لا

هذه  
 وعليه

العبد

المعزومون معافون بهذا الامور من طمان القلب وسواد الوجوه  
 وهن الابدان ونفصل اوراق والجفنة في قلب الخلق حتى ان الذين  
 يقتضون جوارحهم من اراء مصر وعقب احادهم يقتضون العيشة والادب  
 المشروق عودهم مع هذا معذرتهم وسعوتهم كما فعل الناس عنهم  
 شتم هذه الزور والادب الفاضلة او يخذلوا ان الله جعل اعز وطاعته  
 وطاعة ربه وجعلوا له في معصيته ومعصية ربه كما في دعا القلوب  
 ان لا يزل من والبشر ولا يرضى عاديته قال تعالى الا ان الله اخوف  
 عليهم ولا هم يحزنون الذين امنوا وكانوا يتنون لهم البشري في الحياة الدنيا  
 وفي الاخرة لا يندبل اليك ناسه ذلك هو العز العظيم لا يزد ولا يهمل  
 ان العز لله جميعا هو السبع العليم والله جل في علاه خير  
 الدنيا ما يباحث رز وجهه طلق في عباد الله او لا يظهر له وجهه وقد  
 اتعنت القديسون واظهرت السمح والبهتان بما يحب عليهم  
 شيخ الاسلام في الدين قال فيما نقل من خطابه في القاموس  
 هذه من كانت شجرة وكاهنة لها يغفل وان لم تكن شجرة بل تدركها  
 احوال الناس بالباطل وعوذ الكفار بها تعاقب عقوبة يلعبه تركها وان شالها  
 عن مثل ذلك والله اعلم

قول من

لا يقولوا واعنا وقولوا انظرنا واسمعوا وليكن عذرنا ان الله  
 سمع ايامي غيبت الله ومنه قول تعالى راغبنا في الاغنى هو ناعنا من المزايا  
 كما معنى ان غيبتا شجرة ولكن اليها كرهت للمساو والفقار واعنا التوسل  
 على اهل القول فيه كما يقال لا يقولوا الخ والاتبوا الخا ومن قول الزعمون  
 في ان لا يرضوا رعا غيبتا من المزايا والعز بقول راغبنا في غيبتنا واهم  
 عنى او غيبتنا في لا اذ هي كانت هذه الكلمة جري من الله على احد الت  
 والبرقوا را اناهم من راغبنا رعا غيبتنا وكانوا يذنبون بها الى  
 المعبود والارسل الحق

في مقالهم وقالوا ذلك ان الله يود ان يراهم ياتون من الاعمال في غفلة ودينه  
 فصوله من الله فصولهم لعين الله اذا راوا ان يقولوا استمعوا











قال ان الله عز وجل قد ابدلكم دينكم يوم الفطر ويوم النحر  
 فوجه الدلالة ان العبد من الجاهل حتى يعرفها رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ولا تركه لمعنى فيها على الدين قال ان الله قد ابدلكم دينكم  
 احرى والابدا للشيء معقود كما لم يبدل منه الا ما لا يضر الدين لا قبل  
 منه ولهذا لا يستعمل هذه العبارة الا فيما ترك اجتمعا كقولهم  
 افتقدونه وذبيته اوليا من ذبي فيهم كعبودك فقال لا وقلتم  
 ضد لنا هم حنينهم حنين ذوا في كل خط وانك وشي من شدة قليل  
 وقوله قد لا الذين ظلموا فاولئك الذين قيل لهم فقلوا لا يتبدلوا الحبيب  
 ومنه الحديث في المنور فقال له انظر الى من عودك من النار ابدل الله  
 خيرا منه فبعد الى الجنة وقال لا لا اظن ان الله يبدل من ابدل الله  
 فبعد ان النار وقول عمر رضي الله عنه لا بد من فعل شئ قال ابدل الله  
 به البقر والتمك فقولهم ابدل الله ما ابدل الله به فقل شئ قال ابدل الله  
 عما كان في الجاهلية فليضف قوله ان الله قد ابدلكم دينكم فليضف  
 بينهما لا سيما وقوله خيرا منها يقتضي الاعتراض بما شرع لنا ما كان في الجاهلية  
 وايضا فقولهم ان الله قد ابدلكم ما تعلق من اليومين فاجابوا بما هو من  
 كانوا ينعون فيها في الجاهلية وليعلم انه ما هو عنها اعتصاما على الاسلام  
 اذ لو قصد الله ان يبدل ذكر الابد الفاضل اذ اصل شرع اليومين لا يتبدل  
 كما لو علمه ولم يكونوا يتركوه لاجل كونها الجاهلية الثاني  
 ما رواه ابو داود بن اسناده عن ثابت بن الضحاك قال يترك رجل على عهد رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ان يحرقه لاسناده فاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا يترك  
 الخرسوان فاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انبي الله انك هل كان من  
 من اوان في الجاهلية بعد قالوا لا اهل كان فيها عبيد من عبيدكم قالوا  
 لا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انك فاني لا وانك فاني لا وانك فاني لا  
 ولا فيما لم يكن من اقدم اصل هذا الحديث في الصحاح بن اسناده في داود  
 على شرط الصحيحين في الجاهلية فاني لا وانك فاني لا وانك فاني لا  
 ونحوه يصح ما لا يوجب من شئ موضع فاني لا وانك فاني لا  
 ابالحق واذا يولدوا جديا انما خراسان الخ في كتابها

ابو بكر

ابو بكر الحنفي قال عبد الجبار بن جعفر عن عمر بن شبيب عن ابي  
 علي بن ابي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان  
 فقال ان كان على جميع من جمع الجاهلية او على عبيد من عبيد الجاهلية او على  
 وثمن فلا وان كان على عبيد ذلك فليس بذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ام هذه الحارثة مشيا انفس عن ابي علي بن ابي طالب فوجه الدلالة ان هذا التاجر  
 كان قد تدارك ما كان عليه من الجاهلية او ما كان عليه من الجاهلية او ما كان عليه من الجاهلية  
 فت لا يتركه في الجاهلية او ما كان عليه من الجاهلية او ما كان عليه من الجاهلية  
 بها عبيد من عبيدكم قال لا وانك فاني لا وانك فاني لا وانك فاني لا  
 وهذا يدل على ان الذبح يحل بعد ذلك ولا سيما ان الله قد ابدلكم دينكم  
 ان عتق ذلك عبدا لا وانك فاني لا وانك فاني لا وانك فاني لا  
 عنها في اللفظ العام والامكن في السلام انما الشئ ان لو كان الذبح  
 في موضع العبد حرام السبع على الجاهلية فاني لا وانك فاني لا وانك فاني لا  
 ان يتركه عليه في الذبح بغيره لا وانك فاني لا وانك فاني لا وانك فاني لا  
 واجبا واذا كان الذبح مكان عبيد من عبيدكم فاني لا وانك فاني لا وانك فاني لا  
 محل عبيد اهل البيت على عبيدكم فاني لا وانك فاني لا وانك فاني لا  
 اهل اوان خشيتم ان يتركوا في الذبح فاني لا وانك فاني لا وانك فاني لا  
 ان يقيموا من ذبح اهل البيت في الذبح فاني لا وانك فاني لا وانك فاني لا  
 اسناده في عبيدكم فاني لا وانك فاني لا وانك فاني لا وانك فاني لا  
 قد لا على ان كان للنا من الجاهلية اعلم فاني لا وانك فاني لا وانك فاني لا  
 بمعن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاني لا وانك فاني لا وانك فاني لا  
 لولاه فاني لا وانك فاني لا وانك فاني لا وانك فاني لا  
 حجة الطائفة التي هي من عبيدكم فاني لا وانك فاني لا وانك فاني لا  
 من اللعب والذبح من عبيدكم فاني لا وانك فاني لا وانك فاني لا  
 طائفة فاني لا وانك فاني لا وانك فاني لا وانك فاني لا  
 هذا الاصل وهذا هو العلم الحقيقي بان الله قد ابدلكم دينكم  
 معناه ان الله قد ابدلكم دينكم فاني لا وانك فاني لا وانك فاني لا



[illegible]

ابوداود والثوري والترمذي والاحمد بن حنبل في هذا الخبر ان ابنه انقص  
في الجوارى بالذات وعنه من مقلدنا بان لكل قوم عبدا وان هذا  
عبدا وذلك بمعنى ان الرقعة معللة بكونه عبد المسلمين وانما لا يتعدى  
الى عباد الكافرين فيكون من في قبضته في قبضته المسلمين الوهم الخامس  
من التبرار وانما هو من التبرار بكون الله جل وعز لا يورث الاخر والقبض  
بوصلة القيمة بكونه ابنه الذي من قبضته وانما هو من عبدهم هذا هوهم الذي  
ورض عليهم فانظروا فيه هذا ما لا يمكن ان لا يفسد به المروءة والبراري  
بعد ذلك فمقتضى عليه وفي لفظ صحيح يتبين ان ابنه الذي من قبضته  
من عبدهم فهذا هوهم الذي من قبضته وانما هو من عبدهم هذا هوهم الذي  
قال لا يرث الله ولا يملكه الا الله وانما اصل الله من حيث كان شفا وكان اليهود  
يوم السبت والنصارى يوم الاحد فانه شفا هذا اليوم الجمعة من قبل المعه  
والسبت والاحد وكذا هم تبع تاثيرهم في التمهيد في الاخر من هذا الذي  
والاولون يوم السبت المتصل بهم وفي رواية اخرى في يومه قبل الملاقاة يوم  
شفا وقد يتضح في كلامه ان يوم الجمعة عدا في غير موضع وفيه من ايراد  
الخامس من معنى العبد انه في هذا الخبر ذكر في الحديث انك لا يورث  
والاول والنصارى واليهام بمعنى الاحتصاص في هذا العالم بمعنى الاحتصاص  
اذا قيل هذه ثلاثة انواع اولها غلمان صالين وهذا الريد وهذا عمرو  
اوحيد ذلك ان يكون كل واحد منكم ما فعل لا يشرك فيه غير واحد  
عن سبب كلهم في عبدهم يوم السبت واليهام بعبدهم يوم الاحد فانه هذا الحديث  
واذا كان هذا في هذا الاستدلال في ذلك في الحديث لا خلاف في هذا  
كان هذا في عبدهم في الحديث العرفي في معنى عبيد الكافرين العجبة  
التي لا يعرف الا بالاسماء الرومي والقبلي والفارسي والعربي وفوليه  
صلوا الله وسلموا على آله وصحبه وسلم في رواية ابنه انما هو من عبدهم هذا هوهم الذي  
من قبضته وانما هو من عبدهم هذا هوهم الذي من قبضته وانما هو من عبدهم هذا هوهم الذي  
من قبضته وانما هو من عبدهم هذا هوهم الذي من قبضته وانما هو من عبدهم هذا هوهم الذي  
من قبضته وانما هو من عبدهم هذا هوهم الذي من قبضته وانما هو من عبدهم هذا هوهم الذي



كتاب  
 شرح  
 كتاب  
 الصلاة  
 في  
 الصلاة  
 في  
 الصلاة  
 في  
 الصلاة

كتاب  
 شرح  
 كتاب  
 الصلاة  
 في  
 الصلاة  
 في  
 الصلاة  
 في  
 الصلاة

التاب للعبدين الآخرين وصار على الصالح قبل علمه في تنقيها  
 الى الهدى والعل الصالح جعلنا سابقين له في ثواب العمل الصالح  
 ومن قال شيد معنى غير فقد بعد الوفاء للشا من الشنة  
 باروي حرس على انما عاين فالار على ان عاين ونا من عاين  
 التي على عاين الى الم سلم على عاين الامام كان في على عاين  
 قال كان يوم التنت يوم الاحد كثر يوم من الامام ومقول  
 انما يومك عبد للشركي نا احسن ما لغيره راه الامام واحد والتبنا  
 وابن الى عاين وصحي بعض الحفاظ وهذا في شرع في عاين  
 وان كان على طرق الاشتمالك العلى متفقون على شرع في عاين  
 وانما اختلوا على مخالفة يوم عاين الصوم الى ان يعلم فيه ولا  
 حتى لا يفصل الصوم ولا يطر او يفرق من العبد العاين والعبد العاين  
 الاجماع والانتان من وجوه احدها ان الم ولد والنصاري والمجوس واليه في  
 اجمار المسلمين بالحزب يفعلون عبادتهم التي لهم والمقتضى لبعضهم  
 قائم في خبر من النفوس لم يكن على عاين الذين من المسلمين  
 شي من ذلك فلا لايها المانع في عاين الله كراهة ونهيا من ذلك والذوق  
 ذلك عاين الذا على مع وجود منفصله وعلم متاينها الذين من الاعام  
 هو المانع من الموافقة وهو المطر استثنان في شر وطع في عاين  
 التي انقد عليها الصبر وشا لغيره بعد هم انما الذي من اهل الكتاب  
 لا يظهر من عبادتهم في دار الاعلام ويتنوا الشعاين والاعوت ناذا  
 كاب المشركين فلا يفعلوا على معهم من اظهارها فكيف يتزوج المسلمين  
 فعلموا وكنت على المشركين الذين الكافرة يظهر اليها وذلك في  
 منعها من اظهارها فيقول لك انما لا يامعصية او شعاع المعصية  
 وعلى المسلمين ان لا يتزوجوا من المعصية ومن شعاع المعصية ولو  
 لم يكن في فعل المشركين من الشرا البتة كما ان على اظهارها لعمومها  
 بالمشرك اذا فعلها فكيف ومن لا يمتنعها في ذلك المشرك باروي  
 ابو الشا الصمعي عن عاين نا هكذا انما ولعل عاين وباروي  
 قال عملنا بحكم وطرنا الاعام وان نخلو على المشركين من عاين

وروي

روي السلفي باعنا جميع في شر أهبة الدخول على أهل البيت في  
 كتابهم والنسبة هم يوم من رويهم ومهرجانه عن شغل النوري من روي  
 اسر يرد عن عاين دينار لعل عمر رضي الله عنه لا يعمل اوطاه الاعام  
 وانما خلوا على المشركين في كتابهم يوم عاين المشركين على علمهم  
 وباعنا النوري عن عاين عن الولد او الم ولد عن عاين  
 عمر وقال في روي الاعام قطع من رويهم ومهرجانه ونسبة هم في  
 موت وهو كذا في رويهم يوم العاين وروي نا ناه عن العاين  
 صاحب الصبح على عاين الخطاب رضي الله عنه قال احسنوا اعلا الله  
 وعبدكم والانتان في ذلك وعبدكم تركنا ذكره خوف الاطالة واما  
 الاعاين في ثاب العبد من وجه احدها ان الاعاين من حكم المنيع  
 والمناهي والمناهي التي لا لا شعاع لعل عاين كثر من رويهم  
 وشا عاين في رويهم على عاين كثر من رويهم وشا عاين في رويهم  
 فلا فرق بين منشا عاين في العبد وبين منشا رويهم في ثاب المناهي  
 فان الموافقة في جميع العبد موافقة في منشا رويهم في ثاب المناهي والكفر والوافقة  
 على بعض فروعه موافقة في بعض شعاع الكفر لعل عاين من اخير تنيز  
 في الشرايع ومن اظهارها من اشعاين في الموافقة في ثاب من شرع  
 الكفر واطهر شعاعه ولايت ان الموافقة في هذا قسبي الى الكفر في الجمل  
 بشرط وانما في هذا فلا حوالا ان كثر من رويهم والى هذا الاشارة بقوله  
 صاير عاين ان الجمل يوم عاين هذا عاين وهذا عاين من منشا  
 في كثر انما رويهم من عاين ان لا يكون عاين من رويهم في كثر  
 وانما العاين الذين من المشركين واليه في رويهم ووايع في رويهم  
 الملعون هو واهله في كثر من رويهم في رويهم في رويهم  
 بخط الله وعقاب الوصية التي ان يفعلون في عاين ومعها  
 لك لانه اجمع شرع في رويهم وانما متزوج احسن اجاره ولا عاين في رويهم  
 يكون عاين من كثر من رويهم في رويهم في رويهم في رويهم  
 به راعاين من كثر من رويهم في رويهم في رويهم في رويهم  
 والرحمة في رويهم في رويهم في رويهم في رويهم في رويهم  
 الوصية الثالثة انما اذا سوع فعمل القليلين ذكرا في رويهم في رويهم  
 المقترن اذا اشهر النبي فعمل سيعا المشركين رويهم في رويهم في رويهم







عبد العطاء وقد ركن من خصال النبوة والادب الخ في  
 هذا الوقت وسبحان من لا يمتنع الولد وهذا ايضا من خصال النبوة  
 وهو من ارفع المراتب النبوية والله اعلم

### الذين خفوا

من اهل الكتاب لو ردوهم عن عقائد دينهم عن عقائدهم من بعد  
 ما بين لهم الحق ولا المشركين من اهل دينهم من غير من ركنوا الله  
 بغير وجه من ركنوا الله والفضل العظيم وقد ركنوا  
 فعل ذلك وقد ركنوا لعل ذلك اذ اودوا واذ اودوا في  
 واذ اذ اى منعت لا الشاع وقد ركنوا لعل ذلك اذ اودوا في  
 عتري يكون وقوله تعالى وقد ايمانهم اى وقد ايمانهم اى وقد ايمانهم  
 قد ركنهم وقوله تعالى وقد ايمانهم اى وقد ايمانهم اى وقد ايمانهم  
 علاوة الكافرين من اهل الكتاب والمشركين الذين خفوا من ركنوا الله  
 لهم ومن لم يقطع المودة بينهم وبينهم وقد ركنوا لعل ذلك اذ اودوا في  
 الشريعة السام الكمال الذى شرعه الله عليهم من ركنوا الله اى قد ركنوا لعل  
 والله يحسن بهم دينهم وشاؤهم وفضلهم العظيم

او نساها ثاب عزمها او سلبها الم تعلم ان الله على كل شى رقيب  
 الشمس والظل والشمس والظل والشمس والظل والشمس والظل والشمس والظل  
 الكتاب والشمس والظل والشمس والظل والشمس والظل والشمس والظل  
 الاله بالاله الاله بالاله الاله بالاله الاله بالاله الاله بالاله  
 انما كانت تسمع ما كنتم تقولون من ركنوا الله والشمس والظل  
 كتب كتاب من حساب والشمس والظل والشمس والظل والشمس والظل  
 وهو معقول على ما كنتم تقولون من ركنوا الله والشمس والظل  
 في الحيات انكم مع الاساس كنتم اى وقد ركنوا لعل ذلك اذ اودوا في

الذين انهم من اهل الكتاب لو ردوهم عن عقائد دينهم عن عقائدهم من بعد  
 ما بين لهم الحق ولا المشركين من اهل دينهم من غير من ركنوا الله  
 بغير وجه من ركنوا الله والفضل العظيم وقد ركنوا  
 فعل ذلك وقد ركنوا لعل ذلك اذ اودوا واذ اودوا في  
 واذ اذ اى منعت لا الشاع وقد ركنوا لعل ذلك اذ اودوا في  
 عتري يكون وقوله تعالى وقد ايمانهم اى وقد ايمانهم اى وقد ايمانهم  
 قد ركنهم وقوله تعالى وقد ايمانهم اى وقد ايمانهم اى وقد ايمانهم  
 علاوة الكافرين من اهل الكتاب والمشركين الذين خفوا من ركنوا الله  
 لهم ومن لم يقطع المودة بينهم وبينهم وقد ركنوا لعل ذلك اذ اودوا في  
 الشريعة السام الكمال الذى شرعه الله عليهم من ركنوا الله اى قد ركنوا لعل  
 والله يحسن بهم دينهم وشاؤهم وفضلهم العظيم



















وان لم يقبلوا الخلق لم يطلوا له ولا كان له بعد الخلق من ههنا حتى لا ينفذ  
وعبر اهلها اهلها يحسنون باله وما عليهم واهل الاموال الا يرضون الامام  
وليس العز من تفصيل ما يحبوا وشحن في ذلك اهل العز من التسبيح على  
جميع يعقظ للرب بالمال من عبادته تعالى به ووالا لله تعالى واذا قيل الام  
اموالا ان الله في الاموال من بائز اعلى ويصرون بما يؤمن به  
الحق مما قال الله في قوله تعالى ان الله من قبل ان يخلق من عباده  
عالي وكانوا من قبل يستغفرون على الذين كفروا فاما جاحقه ما عرفوا ولا  
به فليقل الله على الكافر من موصفا هو انهم كانوا يعرفون الحق قبل ظهور  
الناطق به والاداعي اليه فما جاءهم الناطق به من عطا بقه فهو بها  
يقنوا والله وانهم لا يقنوا من الحق لان الطاعة لله منهم مستثنى الى مع  
انهم لا يعرفون ما لا يفهم من عقائدهم وهذا يعني به حشر من المستعدين  
الى الحق بغير حجة في العلم والدين من التسبيح والتمسك بغيرهم والى  
ربهم معظم في الدين غير ان الله في الاموال فانه لا يقبلون من الذين تبارا  
رواية الامام جاسر بطاعتهم في انهم لا يعاينون بما توجه طاعتهم مع  
دين الاسلام بسحب ائمة الحق مطلقا رواه وكما من غير عين شخص  
وطاعة غير النبي صلى الله عليه وآله في حق التسبيح عليهم من العلم  
عن مواضع ولو كان التسبيح بالكتاب لم يتصور من الكتاب وما هو من الكتاب  
والتمسك بغيره قد استغفروا من الله في طاعة الله وول في اسما من الاول  
فخصر حقا فلا يستتبه طوا من الاموال وما اسما من التسبيح قد وقع  
في كثير من الناس عرفوا في الفاظ الرواية والى ما في غير اول الحديث  
يروا انهم من غير ان كان الجاهل يدفون ذلك وروايات اول بعضها  
الى غير التسبيح وان لم يسمع ذلك كما في بعضه وعلى الله موعده  
واسما الى التسبيح ما بين انهم عبادته في موضع المواضع الاحاديث  
عن رواية صلى الله عليه وآله اوقات ما بين اربعة في الدين وليس من هذا  
الصورة من انواع اخلاق اليهود وذهب كثير من المتدبر في هذا التسبيح  
رواية صلى الله عليه وآله في طاعة الامان الى ما وقع في الاموال الاحاديث في  
شجاعة عن الصادق اهل الكتاب لا تقبلوا في دست ولا تقبلوا اهل الله الخلق

61

[illegible]

الألوكة











حتى قال الله يا مريم وماذا لزناجاتك هذا اني اريك ابوا لسانك لا تشعبي  
عن الزناجرى احسن في عروء الزناجرى انما عنته اني اريك اني اريك اني اريك  
واصحا به يعقوب عن المشككين في اهل الكتاب في امرهم الله ويصبرون  
على الذي قال الله تعالى عتوا واصحوا حتى قال الله يا مريم ان الله على كل شيء قدير  
وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم من اولي القلوب امره الله به حتى قال الله به  
تقبل فقبل الله به من قبل من صناديد قريش وهذا اسناد صحيح ولم  
نفس من الكتاب الله

واقبلوا الصلوة واتوا الزكاة

وما تقدموا الا فكم من خير بخبره عند الله ان الله بما تعملون بصير  
على ان لا تشغلوا انما سمعتم ونعموا عليهم عاقبتهم يوم القيمة  
من اقام الصلوة واتوا الزكاة حتى من الله لهم النصرة في الحياة الدنيا وصور  
مقوم الا شهاده يوم لا تنفع الظالمين معذرتهم ولا العلم ولا هم شوا الا ان  
ولهم ان الله تعالى ان الله بما تعملون بصير يعني ان الله لا يغفل عن عمل عاقل  
ولا يصنع لاهي شوا ان كان يرا او سواها في شيازي كل عاقل عاقل  
الا ما به جعفر بن عيسى في قوله تعالى ان الله بما تعملون بصير وهذا الخبر  
من الله للذين خاطبه بهذه الامام من المؤمنين انهم بما فعلوا من خير وشي  
شوا وعلايم فهو به بصير لا يغفل عنه شئ من محرمهم بالاحسان  
وبالاستاءة مثله وهذا الكلام وان كان يخرج مخرج الجنان فيه وعداوه  
وامر او زجره وذلك لما علم القوم انه يصير جميع اهل البيت وانما اعلمهم  
اذا كان ذلك مخزرا لهم عنده حتى يشبه عليه كماله تعالى وما يتبعه الا من  
من خير بخبره عند الله ولا يحذر وامر بعضه في الاما قول بصير به  
صوف الى بصير كما صوف مبدع الى مبدع ومولم الى الله والله اعلم

بما هم فيه حيث احسن على طاعتهم من اليهود والنصارى انهم يدخلون  
الاسرى على بلما احسن منهم في سجون المائدة انهم والواحد ان الله والعباد  
في كونه تعالى بما احسنهم بعد انهم يذنبون ولو كانوا اذيعوا لما كان  
الا من كذا وكذا ان الله بهم وعواهم انهم لم يشعروا الا ان الله وعوده  
به يستعملون في الخير وزد عليهم تعالى في ذلك وهذا ان الله في سجنه الذي  
التي ادعوا الى الجاهل ولا يحبه ولا ينفق في ان الله بهم فلا والله ان الله في سجنه  
على الله به. روى وكذا ان الله في الربيع ان الله في سجنه في الجاهل في الجاهل  
رأها في ان الله تعالى به وبخبره الذي قال الله تعالى في سجنه في الجاهل في الجاهل  
فائدة منكم على ذلك ان الله في سجنه في الجاهل في الجاهل

وهو تحت

وهو تحت في الجاهل عنده والحق عليهم ولا يحسن زبول في  
الى الله ان الله في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
الزجاج في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
وقوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
وقوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
لا يحسن في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
ون لا والله والربيع ان الله في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
وقال سبحانه ان خير من كل من لا يحسن في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
لله وحده والآخر ان يكون صوابا ما عاقله في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
والله في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
فعلوا في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
سبح حتى يكون ذلك من الله في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
كأنه وفي قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
سبحوا في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى

الامم كان هو ذا اوبى ان تلك اغانهم قل لها اني اريك ان سجنه صادقين  
الحج وقبورته في عليه اي ايام الحج في بين تعالى اعتزال اليهود والنصارى







الاخاف من لم في الدنيا خرى ولم في الآخرة عظيم <sup>عظيم</sup> خلاف الاعطاء  
 وقد منع فيكون منع وسعوع وشباع وسعة العمل من الشئ فاستغنى به  
 وما نعتهم الشئ شباعه وكان شبع وقد منع بالجمع شباعه وكان شبع  
 وسعة بالجمع وقد شكن على ان الشكوت وقال الشكوت شكن ما شكن  
 كما وكثر اي هو في غير ومن مع من عشرين وقد منع وقال الكافي الشكوت  
 البيرة والقنقن شكن على الشكوت عنيها لانها شكن على الشكوت  
 وفيه القنقن الشكوت على شكنها والمناخ في صفات الشكوت وحلها معيان  
 احدها ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم اللهم لا مانع لما اعطيت ولا ثافي  
 منع الا بدني في خطوبهم ونصرتهم ومن ان كان في شعبة اي شعبة  
 على من رايه وعور في سعة اي في قوم منع من الاعلاء فقال مانع وقبعة  
 اسهم ركون منيا وكون غدا وكون غدا وكون نقصا في كل امر  
 اوفت دوكون الشئ نقصا او قوله تعالى خذ وسع من في الارض شيئا  
 اي جهنم في دفع الاشلام ومحو ذكر النبي صلى الله عليه وسلم كنهم وسعي  
 الرشد شعي شعي اي عدا وقوله تعالى وجاز كل من فصي المديع اي شكن  
 ويعدوا وقوله تعالى روي عن ابن عباس مضافا وقوله تعالى في الارض وقوله  
 تعالى في الدنيا روي عن ابن عباس مضافا وقوله تعالى في الارض وقوله  
 الاما شعي اي عمل وقوله تعالى في الارض وقوله تعالى في الارض وقوله  
 ولا تقال للظلم شعي يعني ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث اذا ثبت  
 الصلاة فلا تانوها وان شكن اي شكن وقوله تعالى في الارض وقوله  
 خرب الموضع فهو خرب وخربا وخربا وخربا وخربا وخربا وخربا وخربا  
 شدد لكثرة الشكوت الفعل والكتابة <sup>شكوت</sup>  
 في ايها من يوسوس في ان يحدس ولا يستعني بخدش عن سائر اياه  
 الغرضي في سعة رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو اللهم احسن عاقبتنا في الآخرة  
 كلها واخرنا من نزي الدنيا وعذاب الآخرة وعبد الله وسعته ما نزل اليه

والمغرب فاما تولوا فمعه وحده الله ان الله ما شكن في معنى هذا  
 وهو المصنف بمنزلة المصنف <sup>من صفات الله المخط</sup>  
 بكل شئ من كونه على شئ كل شئ في قوله تعالى وسع دشتك  
 والارض اي شكن في ذلك وسع الله علمه في شئ لا شكن في العلم  
 واجبا لا لا من جزا من كونه وادوا من كونه وسع الله وقدره  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل في بيت المقدس والمقدس يدعي بالمقدس  
 المديع وجه البيت المقدس شكن في شكنها وشكن في شكنها  
 صوره الله على المصنف بعد ذلك يقول تعالى ولما شكن في العلم  
 تولوا فمعه وحده الله قال ابو عبد الله في شكن في كتاب المصنف والاسم  
 حجاج ان حجاجا من خرج وعثمان بن عطاء عن عطاء بن عبيد بن  
 اول ما شكن من القرآن في ذكره في الله اعلم في العلم في الله شكن  
 والمصنف في شكنها في قوله تعالى وجه الله في شكنها في قوله تعالى  
 المقدس في شكنها في قوله تعالى وجه الله في شكنها في قوله تعالى  
 الى البيت العتيق في قوله تعالى وجه الله في شكنها في قوله تعالى  
 وجه الله في شكنها في قوله تعالى وجه الله في شكنها في قوله تعالى  
 او ايها من يوسوس في ان يحدس ولا يستعني بخدش عن سائر اياه  
 وكان في هذا اليهود اذ هو ان شكن في شكنها في قوله تعالى  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل في بيت المقدس والمقدس يدعي بالمقدس  
 المديع وجه البيت المقدس شكن في شكنها وشكن في شكنها  
 صوره الله على المصنف بعد ذلك يقول تعالى ولما شكن في العلم  
 تولوا فمعه وحده الله قال ابو عبد الله في شكن في كتاب المصنف والاسم  
 حجاج ان حجاجا من خرج وعثمان بن عطاء عن عطاء بن عبيد بن  
 اول ما شكن من القرآن في ذكره في الله اعلم في العلم في الله شكن  
 والمصنف في شكنها في قوله تعالى وجه الله في شكنها في قوله تعالى  
 المقدس في شكنها في قوله تعالى وجه الله في شكنها في قوله تعالى  
 الى البيت العتيق في قوله تعالى وجه الله في شكنها في قوله تعالى  
 وجه الله في شكنها في قوله تعالى وجه الله في شكنها في قوله تعالى











وفاقیہ صبیحہ شریعہ کا ذکر ہے اور  
تاریخوں میں اس کا ذکر ہے اور  
کریچا ناوان کو

[illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

الألوكة















[illegible]

لكنه يصبر ويحمل ولا يثأر به ما لم يجر مجازا ولكن هو لا يمنع له عليه نازا  
 فعلة احتمله عليه في هلايات قول من في الدنيا الاعمال والعباد ولم ينظر الى الذين  
 يصومون بالولد والزوجة كقولك لان من اشرك من جعل بينه وبين الله  
 وقالوا انهم هم الذين هم يتوبون المار به او الولد له او ولد له او ابنته اصل  
 لك هو الخ والعكس كما كان عندهم والشيء الذي يدعون في ذلك جعل بينه وبين الله  
 المجدل امراته من المهر الذي ليس بها ظل الرب تعالى من عن الله تعالى  
 في الذي يلا امراته انما هو كاحدة الى الله وحيدة كالحا للنساء والرجال  
 من عن الاولاد وقال بل ينفذ الخ على المار به او ولد له او ابنته اصل  
 واليه وكل باطن في قلبه تعالى وان كان بعضه من الحق في حق العباد انما هو اذن  
 ان يتخذوا الخذاه من لربنا انما يلهو الله ان يكون عنه لا يكون بعيدا  
 عنه ونحن خلقنا السموات والارض وما بينهما تكدي فيكون هذا ايضا بل ينفذ  
 الخ على المار به او ولد له او ابنته اصل واليه وكل باطن في قلبه تعالى  
 ولهم في السموات والارض من عباده لا يتعبدون على عباده ولا يستحقون  
 شجر الدليل والباب لا يفترون ثم رد على من اشركه ثم حكى قول المشركين  
 الذين قالوا الخ لا شجر ولا شجرة بل عبادكم ومن لا يتعبدون لا يتعبدون وهم  
 ما هم يقولون يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم ولا يشفعون الا لمن يشي بهم من  
 خلقه مستغفون ومن قبل منهم الى الله ومن دونه قد كفر به جميعا كل ذلك  
 يحكي الظالمين في هذه صفه الملائكة والسير والعرش ووجوههم ايضا وهن  
 الصدوق فيهم عبادكم ومن كما قال تعالى عن المشركين هو لا اعتد انما عليه  
 وقال تعالى ان شئنا نجعل الخ ان يكون عبد الله ولا الملائكة من  
 ظالمين في السموات والارض والذين قالوا الخ لا شجر ولا شجرة بل عبادكم ومن لا يتعبدون  
 لا يتعبدون والذين قالوا الخ لا شجر ولا شجرة بل عبادكم ومن لا يتعبدون لا يتعبدون  
 كالمشركين والذين يقولون بل انما نحن من الملائكة وما من الايمان  
 انهم اولادهم عبادكم ومن يطعون كما يفكر ذلك في سورة الانبياء عليه  
 وكانوا على قول ادعوا الذين زعمتم من دونه ولا تكونوا قائلين انهم  
 ولا حول ولا ايدى الذين يدعون يبعثون الى ربهم الوهاب عليهم فيسجدون







كانوا يدعون اليه ويجعلوا له اذكا السورع الريح انهم علموا لا بد لهم  
 من القنوت والطاعة في حين من ايامهم وانهم صعدوا في القنوت وكانوا لا  
 يفسدون به ذلك كما غلبه بل سلبوا له ويشتدون طوعا وكرها وذلك انه  
 ارسل الرسل وانزل الكتب بعد ان اصاب صلاح لاهل الارض في شئ من العوالم  
 الاية ولا يتطبع احد في العالم ان يعيش عمره من غير انواعه بل لا بد له  
 من ذلك في شئ من انواع العدا حتى يطعمه الطيرين لا بد له فيما بينهم من قانون  
 ينفذون به وينفون عليه ولو ارادوا حديتهم ان يأخذوا كل طير من طيرهم  
 واطما الناس واقدروهم لا يمكنه فعل على سبيل لا بد له من ان يكون سبيلهم  
 ومن اعدا الحاف تسلطهم في غير رغبة ورغبة عليهم ان لا يكونوا من العدا  
 الذي امر الله به لا يريد له قسط لله وعقوبته وان كان رها هو مستحق له  
 على الرسل والقنوت الا ان لا بد له من الحضور والاستسلام والانقياد وان  
 كان في الباطن في اذها كطاعة الساقين فانهم خاضعون للمؤمنين يطعمون  
 لهم في الظاهر وان كانوا يكفرون هذه الطاعة الحاسنة فيمنع عنهم  
 الجزاء لهم على ايمانهم في الدنيا والاخر كما ذكر من ذلك ان تتون له يوم القنوت  
 وهو شئ يحتاجه في الناس في الدنيا باعائهم بعد اعطائهم له في شئ منهم  
 كما اهل القنوت نوح وغيرهم من الامم فكانوا خاضعين لمقتضى الجزاء وعقابه  
 فان قيل لركها والخير يكون في الدنيا في البرزخ وفي الاخر وهو شئ لا بد له على  
 كل من يملكه وهو قائم في القنوت والجميع يستسلمون للحجج والقنوت  
 له في خديته لم على ايمانهم بالصبيته بها في الدنيا والجزاء لهم في الدنيا  
 والمعاني بها جزاء عاجل واجل اعلاني بها (صاحب من وصييه فيما كانت الدنيا  
 وقال اما لم يكتسب حسنة من الله واما اما لم يكتسب حسنة من الله فلهذه حسنة  
 انواعه لهم خلفه وخسنته وامره وقد اوعى افعاله من يوبئته واضطرارهم  
 اليه لانه والزعم الممدود له بما يامر به وان كانوا كارهين بغيره  
 على ايمانهم بما امرهم من الكراهة يدخلونه المناق والمقطعي الخ من يد  
 وهو وصاعه والذي يدين اولادهم وركبه والقنوت شابل داخله للجمع  
 لكن المؤمن يستلذ طوعا وكرها كان الشجر والنبات في شئ من القنوت  
 والارض طوعا وكرها

على ركبته  
 في القنوت

السجود

التي في الشابل لجميع العالم وان هو انما يصنع اقاير لخصه وادركه على ان  
 فقد تفرغ ليعطيه الله وذلك لانه قد رتب له لاهل الارض في شئ من القنوت  
 كل شئ في سجود الانبياء على شئ لاهل الارض في شئ من القنوت  
 فان هذا سجودهم في شئ من الانبياء ومن اقام من ركبته في شئ من ذلك  
 سجودهم على شئ من الانبياء في شئ من القنوت في شئ من القنوت في شئ من القنوت  
 يستحق على حجب كماله في شئ من القنوت في شئ من القنوت في شئ من القنوت  
 الا انهم في الشئ من القنوت في شئ من القنوت في شئ من القنوت في شئ من القنوت  
 اعطاه الله في شئ من القنوت في شئ من القنوت في شئ من القنوت في شئ من القنوت  
 صارت من شئ من القنوت في شئ من القنوت في شئ من القنوت في شئ من القنوت  
 من شئ من القنوت في شئ من القنوت في شئ من القنوت في شئ من القنوت  
 المصلين في شئ من القنوت في شئ من القنوت في شئ من القنوت في شئ من القنوت  
 شئ من القنوت في شئ من القنوت في شئ من القنوت في شئ من القنوت  
 صافي على شئ من القنوت في شئ من القنوت في شئ من القنوت في شئ من القنوت  
 غيرهم من شئ من القنوت في شئ من القنوت في شئ من القنوت في شئ من القنوت  
 سبب من القنوت في شئ من القنوت في شئ من القنوت في شئ من القنوت  
 طوعا وكرها ولا يامرهم بالانقياد ولا يعلم ان الظل لا يحد  
 له من شئ من القنوت في شئ من القنوت في شئ من القنوت في شئ من القنوت  
 لم وخصوه عند شئ من القنوت في شئ من القنوت في شئ من القنوت في شئ من القنوت  
 الباب من القنوت في شئ من القنوت في شئ من القنوت في شئ من القنوت  
 في كل كلامه في شئ من القنوت في شئ من القنوت في شئ من القنوت في شئ من القنوت  
 لا خافوا من الخروج من شئ من القنوت في شئ من القنوت في شئ من القنوت في شئ من القنوت  
 ولم يدا في شئ من القنوت في شئ من القنوت في شئ من القنوت في شئ من القنوت  
 عما الذي قيل لهم في شئ من القنوت في شئ من القنوت في شئ من القنوت في شئ من القنوت  
 وقدم الشجر والذي قيل لهم لانه هو وقد اختلف في هذا الشجر ونسب  
 هو الكرم في شئ من القنوت في شئ من القنوت في شئ من القنوت في شئ من القنوت  
 عن شئ من القنوت في شئ من القنوت في شئ من القنوت في شئ من القنوت  
 صافي على شئ من القنوت في شئ من القنوت في شئ من القنوت في شئ من القنوت

الألوكة

www.alukah.net











[illegible]

وحي عليه العذاب فان يسجد له ليس هو السجود المأمور به قال ابو النرج  
في قوله وكثر حتى عليه العذاب قولان اوجه انهما الكثرة وسجودهم  
سجود ظلالهم قاله مقاتل والاشيا في التبر الذي لا يستجرون والمض  
وكثر من الما على ان يسجد حتى عليه العذاب لم يكن السجود هذا  
في العذاب بل هذا قول الاكثرين وقد ذكر المعنى في قوله  
ان الله يسجد لمن في السموت ومن في الارض والشمس والقمر والجم  
والجبال والنسج والادبار وكثر من البشر وكثر حتى عليه العذاب  
في السماء يسجد فلحق الظلالها والابواب اليها والاشيا ولا شمس  
ولا قمر الا بغيره شاخدا ليس غيب وقد قدم وقيل يسجدوا بحضرة  
الطاعم فانها من جاد الله وطوعه لئلا تنزع له لئلا يحقره تعالى  
عن ذلك في قوله الاله وفي الآية التي في سورة الاحزاب في قوله  
يعلم السموت والارض انما قلنا انما طابعين وقال الميرزا انه تسع ايس في السموت  
والارض والطير صافات كل فاعل صلاته وتبسمه وقد عالجنا وان  
منها لما يسجد من خشية الله قال وهذا ما ذهب عن موافق لقول اهل  
السنه فليس قد تقدم قول الطبري وغير هذا القول في ذلك السجود  
في هذه الآية ليس محاشا وهو هناك عما كان السجود المطبق هو سجود  
الطوع فهذه الحيوانات المذكورة في هذه الآية تسجد لله طوعا وهي كثير  
من الناس والحيوان الذي عليه العذاب انما تسجد كرها وبغيره  
الكثير الذي حق عليه العذاب فيلزم فيه التسجد ولا في غيره كالتسجد  
بل تخصيص من شواهبه الذكر يدل على ان ليس مثله وحيد بل التسجد  
طاعة حصل بايده الخصص وهما مخرج ذلك تسجدا كما في  
القولين جميع ذلك في لطف من المفسرين في اللفظ الدعوى  
قالوا وكثر حتى عليه العذاب يحفرهم وتكفرهم السجود وهو مع كفرهم  
يسجد ظلالهم كنه تعالى على من في السموت والارض والما خلق الله من  
تغيبوا ظلالهم عن البشر والاشيا يسجد الله وهم داحون ولهم ما في  
السموت وما في الارض من دابة والملائكة وهم لا تسجدون قال لفظ  
دابة ان لم يتنا واني ادم ولا يسجد والاسا ومن سجد طوعا وان  
تنا ولي ادم فسجد طوعا وكراهة قلت في ذلك السجود كراهة



لم يجعل الاجابة او اذ او حرقا من النار والصخرة القتل او طعنا او رغبة  
 او رهبة او غير ذلك وندبر عن النبي صلى الله عليه وآله ان الله يحب المتكلمين  
 من دون ان لا يحب التواكل ولا التمايل وقد قال تعالى يوم يكشف عن ساق ويدعو  
 الى السجود فلا يستطيعون فما سمعوا بك رهم ثم هتفهم ذلك وقد كانوا  
 يدعون الى السجود وهم يتكلمون فهو لا والله انهم من ان يقول فيهم ويخبر  
 حق عليه العباد  
 والذين في السجود والسجود كمنوع الايمان  
 لهم في سجودهم فلو ان احدكم امة كونه مضمومة مخلوقة منقاد لمسيحة  
 والجنه كما لو ان شيئا من ذلك وادبها ذلك ودلاها على الخالق  
 والابواب التي جردت الله على صير احداهما من يعقل في سجوده عباده  
 والثاني لا يعقل في سجوده بيان اثر الصفة فيه والخضوع الذي يدل على  
 انه مخلوق هذا قول جماعة من الهلالي واجتهدوا في التمسك به شرا لا فيه  
 سجود الكواكب في ان الله الشمس والقمر والنجوم ذلك هو جماعة من  
 يعقل بالامة الهلالية سجودها حقيقة ما فيها غارث الاخر جلا يزدى  
 الله عز وجل ثم لا يستمر في بون في هذا فانهم من لا يستدلون  
 الى العباد حشوا في ذلك من ان الله الساتر والشمس فلا خلق في سجود  
 من اربعة اشياء احدها انه سجود لا فعله والثاني انه يعقل فلا يعقل  
 البمين والثالث في الساتر وهو لا يصنع فيه والرابع انما هو  
 لما سخر له قلبي الثالث والرابع معناه واحد والله السجود الذي  
 لا فعله وهو على ذكر الدعوى وقال الدعوى في قوله وان سألها به بطلان  
 فليس الدعوى قول الخ جاد لا فعله وكيف يحسن الله في الله فلهما  
 ولهما فحسنا بالله ما قال في ذلك اهل التشابه علماني الخ جاد  
 وسبق في الدعوى انما هو على العباد لا فعله على عبيد وله صلاة وسجود  
 وحسنه كما قال في قوله ان سخرى لا يتسجد وفي اول الطه ما قال  
 في قوله لا تسجدوا لله من خلق ولا تسجدوا لله من السجود  
 في قوله لا تسجدوا لله من السجود والحمد لله والحمد لله والحمد لله  
 وحسنه على العباد ذلك الخ جاد في قوله من سخرى لا يتسجد  
 قال في لا تسجدوا لله من السجود انما هو على العباد لا فعله في ذلك  
 حسن الجدة وطوره في مشهوره وروى عن النبي صلى الله عليه وآله

على

على ان كما مع رسول الله صلى الله عليه وآله معه فخر جاني في بعض فاحه فخر جاني  
 معه من الجبال والشمس فلم يسجد ولا جعل الا ان السجود على رسول الله  
 وقال لا تسجدوا لله من خلق ولا تسجدوا لله من السجود ولا تسجدوا لله من السجود  
 عن رجل لو ان الله انزل القرآن على من يشاء من عباده لكانت السجود  
 على الصانع لا تسجدوا لله من السجود ولا تسجدوا لله من السجود ولا تسجدوا لله من السجود  
 دون وقت وهو مشروعيها مخلوق محتاج فيه الى الله تعالى على هذا الخ جاد  
 عليها لان الله سجدة وليست المراد هذا ان الله تعالى لا تسجدوا  
 الجبال معه تسجدوا في الاشياء تخص تسجدوا في الجبال تسجدوا في الجبال  
 في اول الطه في سجدة اوله قال الله تعالى لا تسجدوا لله من السجود ولا تسجدوا لله من السجود  
 فقد اخبر تعالى عن النبي صلى الله عليه وآله ذلك ودلاها على ان الله تعالى على العباد  
 الناس ايضا فقد اخبر تعالى في القرآن عن سلام الهدهد والتمك ان تسجدوا  
 عليه السلام فهم ذلك وانما على مطلق الظن انما يدل على الاختصاص وهذا في الجبال  
 وايضا فانه جعل الجميع تسجدوا لله من السجود في الناس وكثير من على العباد  
 وهذا المعنى مشترك فيه جميع المخلوقات كلها وهو وصفي لانه لا يكون لا  
 من السجود الى الخالق ولا من السجود الى الله عليه ولا من السجود الى الله تعالى  
 وايضا فانه يقيم السجود الى طوع وكسر وانفعها الاشياء التي لا تدرك  
 لا تسجدوا الى طوع وكسر ولا يوصف ذلك في طوع ولا في كسر فان ذلك  
 فعل الرب تعالى ليس فعلها منها الله والقرآن يدل على ان التسبيح والسجود  
 افعال لهذه المخلوقات وكون الرب خالقها لا يهاوكونها مخلوقة الرب  
 فيه تسبيح ابراهيم بين ذلك انه حين الخلق على سجود لعوده والاشهاد  
 والظلم في كان فحدثه كان مخلوق من نور الله تعالى وعلى الظلم  
 والنور والظلم الذي لا كبر الدعوى في السجود الذي لا كبر الدعوى  
 وهو تسبيح نارة جعلها اية لادارة فعلها تسبيحها تسجدوا وتسجدوا  
 نوع غير هذا وعلى هذا القول الجميع واحدا ليس في كونها تسجدوا وتسجدوا  
 الا كونه اية والقرآن هذه الخ جاد في صفاته كلها في قوله وهذه عبيات  
 في المخلوقات كلها لانه لا هو اية الرب بهذا الاعتبار وهو واحد ودلائل

شركة

الألوكة  
 www.alukah.net







الشرع في العلم والدين من قبل الله تعالى والشرع في العلم والدين من قبل الله تعالى والشرع في العلم والدين من قبل الله تعالى

[illegible]



اذ كنت قد علمت عن هذا هي خاص واللبس على ما فيه هي خاص بدعوة فالتعلم  
باجد الاشهر واذا داه الامر ليس بمشروع المتعلم الا ان يكون  
بدلنا كافي ولا شود وعني به الفرس والفرس وعني به الا شود  
الرابع ان قوله كل يد بعد ضلاله وانما ومجذبات الامور اذا اراد هذا ما فيه  
هي خاص كان قد اصابهم في معرفة المراد بهذا الا انهم لم يحيط  
به اذ لم يعطوا عنه الخواص الالهيه ومن هذا الاثر في حال الخياض  
انه اذا اردت ما فيه التي هي الخاص كان ذلك اقل ما كنت في هي خاص  
البرق فانك لو املت البيع التي هي عنها باعها وباعته عنها باعها ووجدت  
هذا الضرب هو الاكثر والمقطاع العام لا خوار في ايراد به الصواب القليل  
او النادر فلهذا الوجوه وعثرها من جهة القطع في هذا الناول فاستدلا  
خوار في الحديث عليه سواء اناذ المتواران بعضه لنا وبطلان لما فيه  
اولم تجد في ان على الشاويين مجاز ايراد المعنى الذي حمل الحديث عليه  
من ذلك الحديث فبين ان الدليل لا يرفى الى ذلك وهذا الوجوه تمنع  
حوار ااراده هذا المعنى الحديث فلهذا الجواب عن مقامها اولها اما مقام  
الثاني فمقالته الالهيه تنفي الى حسن وينبغي في الالهيه ان يكون  
هذا الحديث دالعا في الجمع لكل اكثر مما ثلاثة اذ ان كان هذا من  
مستثنى من العموم والافضل ان يحل بعد ضلاله وقد استثنى من الخواص عن  
كل ما يرضى من ان لا يكون وهو بدعوة بما ان كنت بدعوة وانما يخص  
قد ثبتت دلالا الحديث وهذا الجواب لا يفي بما فيه حجة فانما امر افرق  
قد بطن انما حجة وليست حجة او امر يكون ان يكون حجة وكبر  
ان لا يكون حجة ولا تنجلي المعترضه بل يجب عنها الجواب المركب وهو  
ان ثبت ان هذا من فلا يكون بدعوة ويكون مخصوصا وان ثبت  
انه حجة فهو داخل في العموم فاذعوت في الجواب عن هذا المعترضه بعد  
الجوابين فعلى التعديل الدلالة الى الحديث ما فيه لانه هذا ذكره ولا خلاف  
ان يقال انه دال على الحكمة الى مقتضى قول الله تعالى الحكيم وهي قوله  
بدعوة طلاقا لعل عومها وهو ان يقال كنت على بدعوة ضلالا في هذا  
المشاهدة الرسول انتم الى الناول بل الذي في انما ثبت انتم

(الاعمال)

[illegible]

بكة

الألوكة











[illegible]

لئلا يصبر وحيداً ولا تلتزمه ما ليس حراً ولكن هو لا ينفقه لها عاقلاً نادياً  
 فعلاً أحكمه عليه فهذه هي آيات قول من في الداعية العاتية والظلمة والذين  
 يفسدونه بالولد والزوجة فالولد ذلك لأن في الشرع من يولد له ولدان فيصير  
 في أولها ابناً هراً الحن وهم يتبون المراهة أو الولد لهواً والابن يتبهم أصل  
 للهو المعالج وكما عنه كما كان عنده بالشر والنجس إلى الداعية وقد جعل الداعية  
 السجدة امرأة من الهوا الذي ليس بها ظل والرب في أن من في البيت طائفاً  
 في الذي يلازمه المرأة في الحاجة إلى المراه وحكمة ذلك هي الداعية التي لا والله على  
 منزه عن الأولاد وقال بل ينفق في الحق على الباطل فينفقه في الداعية في الحق  
 واليهوكل باطن في حق الله تعالى وإن كان بعضه من الحق في حق العباد في الولد نادياً  
 أن يتولد له الأخذ به من لئلا تافاً في الموهبة الأخرى يكون عنه لا يكون بعيداً  
 عنه والحق خلقاً للشعوات والأرض وما بينهما فكيف يكون هذا القابل ينفق  
 الحق على الباطل فينفقه في ذاته وأما الحق والحق الأول ما تنصفون ثم قال  
 لمن في السبوات والأرض من عنده لا يتكلمون عن عبادته ولا تلتزمون  
 شجر الليل والنهار لا تغفرون ثم زد على ما في شجرة ثم حكى قول الحسين  
 الذين قالوا الخدا الرحمن ولذا استعانه بل عبادكم ومن لا يشفعون بالقدرة وهم  
 ما من يكون بجما من يذهب وما خلفهم ولا يشفعون إلا من يرضى عنهم  
 خشيته يشفعون ومن يقل منهم في الأرض ومنه قد تكذب به جميع كذا  
 بحري الطائفة في هذه صفة الملاك والشيخ والأعزب وخونها ابناً هراً  
 الصفة فيهم عبادكم ومن كما قال تعالى عن الشيطان هو لا اعتداعاً عليه  
 وقال تعالى من شئنيك يا المسيح أن يكون عبد الله ولا الملائكة المقربون  
 فلما قال في الحق وقالوا الخدا لله ولذا استعانه بل في ما في السموات والأرض  
 له في السموات والذين قالوا الخدا لله ولذا جعلوا أمماً من الملائكة وما من إلا الذين  
 كالمسيح والغزير في قوله جل وأنتون يسئلون هؤلاء الذين قيل الله  
 أنهم أولادهم عبادكم ومن مطعون كما ذكر ذلك في سورة الأنبياء  
 وكما قيل في أولئك الذين دعوتهم من دونه فلا تملكون ذلك الله في  
 ولا هم إلا أولئك الذين يدعون يتبعون ما يسمعون من أولئك الذين



هذه دعامون عداية ان حارب ريك كان محذورا وان كان هو لا المعبود  
 الله بعدوا لله عز وجل ومثل قوله قل لو كان الله معكم لكان الله معكم  
 الذي لا اله الا الله على اصح القولين فهذا ما دخل الانخاصه  
 التي فيها لا اله الا الله والاعوام مقصودها كما هو مقصود من قوله تعالى  
 اول ما في الشير والارض من ان كل الذي في السموات والارض من  
 الاصل عام على ان لا يكون له ولا يكون له ولا يكون له ولا يكون له  
 ان يكون له ان يكون له ولا يكون له ولا يكون له ولا يكون له ولا يكون له  
 لا يكون له ولا يكون له ولا يكون له ولا يكون له ولا يكون له ولا يكون له  
 في قوله من في السموات والارض على ان يكون له ولا يكون له ولا يكون له ولا يكون له  
 الارض وان كان لا يكون له ولا يكون له ولا يكون له ولا يكون له ولا يكون له ولا يكون له  
 الفاضل لذلك حتى يمتدح المؤمن في ان يكون له ولا يكون له ولا يكون له ولا يكون له  
 والافتقار وحصول المملوكات كلها للملوك حصصه بالمؤمنين كان ذلك على  
 المقصود وهو من قوله تعالى فغير دين الله يغفون ولا علم من علمه  
 والارض طوبى كما ذكرها في سورة الاحقاف وبين ان  
 على ما في السموات والارض من سلمه اما طوبى كما ذكرها في سورة الاحقاف  
 في الاطلاق لفظه عام هو الذي يقع العبد لاجل ان يتبعه هذا الدين  
 فانه ذكر هذا ان كل من سعى لاداء ما طاب له لغيره من الله يعون  
 وذكره بعد ذلك ما نصير به العبد مثله بموافقا لغيره من الله يعون  
 عليه وما كان على ربه من السجود والسنن ويعقوب والاشياط وما اوى توى  
 وعيسى والنبوت من ربه لا يوفق من احد منهم فغير المسلمين ومن يعقوب  
 الاسلام فمما ظن به في هذه ذكر عبادته الله وحده والاعمال به شريكه  
 كما ذكر في سورة الفلق في قوله تعالى في قوله فاعوذ بك من الهم والحزن  
 فلو كان من ربه الا ان الايمان والآخرين بهذا الله تعالى وماذا الحق  
 المرشدين وكذلك ذكره في قوله تعالى في قوله فاعوذ بك من الهم والحزن  
 هو الخدموع وهو العتوب والاضا ان ذلك ان الصلوة عامة لغير ان شراد  
 والمقصود الايمان بان ذلك في هذا اذ في قوله تعالى فاعوذ بك من الهم والحزن  
 الاعايم والاستعانة بها في قوله تعالى فاعوذ بك من الهم والحزن  
 المؤمن في قوله تعالى فاعوذ بك من الهم والحزن

والارض

فما

هذا يدع المؤمنين بطاعته وانما المقصود بيان قدرته وملكه وقضوع  
 كل شيء له وانما مع هذا وقد امتنع ان يكون له ولا يكون له ولا يكون له ولا يكون له  
 له ولا يكون له ولا يكون له ولا يكون له ولا يكون له ولا يكون له ولا يكون له  
 سبحانه في كل شيء لا يكون له ولا يكون له ولا يكون له ولا يكون له ولا يكون له ولا يكون له  
 الذي على الملوك على انواع احد طاقت على كل شيء لا يكون له ولا يكون له ولا يكون له ولا يكون له  
 فانه لا يخرج شيء عن مشيئته وقدرته وملكه على كل شيء لا يكون له ولا يكون له ولا يكون له ولا يكون له  
 مقبوض ولا يوقل اليه في ملكه الا ان يكون له ولا يكون له ولا يكون له ولا يكون له  
 فهذا من حسن خلقه للكرام والامام الماشور والمقهور والمجسور والمجسور  
 بل يوقد مشيئته الرب وقدرته في المستعجزين عن عبادته اعطاه من يوقد الرب  
 الاسير في استيعه والسيد في ملكه وفيه المارستان في الجحيم في  
 كثير وهذا متوجه على قوله هل السفيه يقول لا يكون له ولا يكون له ولا يكون له ولا يكون له  
 الامانة فليس لا يخرج عن ان يكون له ولا يكون له ولا يكون له ولا يكون له ولا يكون له ولا يكون له  
 المستور خلاف قول القدرية فان العوضا على قوله لم يخرجوا عن مشيئته وقدرته  
 وحكيه سلطانة وخلقه فليس انما تنسب للايمان الشرع ولا الامن القدرية  
 الحكوي واسما اهل الشريعة يقولون انهم في الشريعة وحكيه وادبه  
 الكولي كما تقدم على هذا الوجه في قوله قد لا شعور قوته في المراد  
 بقوته كونه مبدعا متفوقا في مشيئته الرب من غير امتناع منه بوجه  
 من الوجود وهذا القوت يشمل لكل ذات الحيات وكل شيء في الوجود  
 ما من ذاب الله اخلاصا صيته وان على سبحانه الذي به ملك كل  
 شيء واليه ترجعون النوع الشامل في القوت هو عبادته والاعمال  
 وهو اعترافهم بملكه بانه مخلوق من ربه وان الله ربههم كما تقدم  
 النوع الشامل انهم مضطرون اليه وقت حاجتهم اليه لا يكون له ولا يكون له ولا يكون له ولا يكون له  
 له وان كانوا اذا اجابهم اعرضوا عنه وان على اذا امتلأ من الله  
 دعاء الخلق وانما دعاء اوليائهم فلكيف كانا عنه فغيره من كان له من الله في قوله  
 ولا لا اذ استكبر الضمير في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله  
 وهو سبحانه لا يخبرهم بملكه في قوله تعالى لا اله الا الله في قوله تعالى لا اله الا الله  
 اليه عند حاجتهم كانوا اذ قيل له ايضا وان كانوا اذا استكبروا عنهم استوا



























من اجل ان الله قد علم ان يكون فيها من يتوهم انها بمنزلة المجتهد من الامة والعلم  
 والاحتياج بمنزلة الخلق والحواس عندهم معلوم ليس طريقه هذا العلم  
 لكن كثرة الجهل له قد يستدعي الى مثل الخلق كثير من الناس حتى من المجتهدين وال  
 العلم والدين وقديديك ذو العلم والدين فيها مستند الخيال لا دلالة للشيعة  
 وانك تعلم ان قوله بها وعلمها لك من مستند الى ما اياه من الخلق شعبة وان  
 كانت شعبة وانما هي مستند الى المورثات مأخوذة عن الله سبحانه وتعالى انواع  
 المستندات التي يشتملها غير الى العلم والايمان وانما ذلك الخلق الشعية  
 جميع على غيره ودفعنا من ظاهر والمبدأ الحموده انما هي ابداء المبدأ  
 واطهر الخلق التي هي مستند الى العلم والايمان ملاحظة على ما ليس  
 هو المعنى في القول والعمل فصر من الثبات في احوال الخلق العلم والافق  
 وايضا فلا يجوز حمل قوله كل يدع حلاله على البدعة التي هي في خصوصها  
 لان هذا تعظيم لما ذكره هذا الحديث فان ما في عنده من الكفر والعشوق  
 وانواع المعاصي قد علم بذلك التي انه فيجب محرم شركا كان يدعوا لم ينسب دعه  
 فاذا كان لا ينسب من الدين الاماني عنده خصوصه شيوا كان يدعو على علمه  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم او لم ينسب صار وصفا للبدعة عن الناس لا يراى له كونه  
 على العلم ولا بدعته على الخلق بل يكون قوله كل يدع حلاله بمنزلة قوله كل  
 عاده حلالا وكل ما عليه العرب والعجم فهو حلالا وبما ان ذلك كان من عنده  
 من ذلك فهو الحلال وهذا تعظيم للبدعة من نوع الخيرة والاحكام  
 للدين من نوع النواهي والالتزام بغيره من الناس شائبة اذها شقوا على اعتد  
 على هذا الحديث فان ما علم ان من عنده خصوصه فقد عالج حكمه بذلك الذي  
 وما لم يعلم لا يندرج في هذا الحديث فلا يفتي في هذا الحديث فائدة مع قول النبي  
 طاعة من كان يحط به في الجمع ويعيد من جموع العلم الشان ان لفظ  
 البدعة ومعناها يكون اسماء علم للناس فيخلق الحق بهذا اللفظ والمعنى  
 تعليق له بما لا ياتر لك شرا الصفات اعدت له انما شرا انما الخطا  
 مثل هذا اذا لم يفصل لا الوصف الاخر وهو كونه شعبة كثر ما لم يفت  
 بيانه ويثبت لما قصد ظاهره ان البدعة والهي الى من فيها عموم وبعض

من اجل ان الله قد علم ان يكون فيها من يتوهم انها بمنزلة المجتهد من الامة والعلم  
 والاحتياج بمنزلة الخلق والحواس عندهم معلوم ليس طريقه هذا العلم  
 لكن كثرة الجهل له قد يستدعي الى مثل الخلق كثير من الناس حتى من المجتهدين وال  
 العلم والدين وقديديك ذو العلم والدين فيها مستند الخيال لا دلالة للشيعة  
 وانك تعلم ان قوله بها وعلمها لك من مستند الى ما اياه من الخلق شعبة وان  
 كانت شعبة وانما هي مستند الى المورثات مأخوذة عن الله سبحانه وتعالى انواع  
 المستندات التي يشتملها غير الى العلم والايمان وانما ذلك الخلق الشعية  
 جميع على غيره ودفعنا من ظاهر والمبدأ الحموده انما هي ابداء المبدأ  
 واطهر الخلق التي هي مستند الى العلم والايمان ملاحظة على ما ليس  
 هو المعنى في القول والعمل فصر من الثبات في احوال الخلق العلم والافق  
 وايضا فلا يجوز حمل قوله كل يدع حلاله على البدعة التي هي في خصوصها  
 لان هذا تعظيم لما ذكره هذا الحديث فان ما في عنده من الكفر والعشوق  
 وانواع المعاصي قد علم بذلك التي انه فيجب محرم شركا كان يدعوا لم ينسب دعه  
 فاذا كان لا ينسب من الدين الاماني عنده خصوصه شيوا كان يدعو على علمه  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم او لم ينسب صار وصفا للبدعة عن الناس لا يراى له كونه  
 على العلم ولا بدعته على الخلق بل يكون قوله كل يدع حلاله بمنزلة قوله كل  
 عاده حلالا وكل ما عليه العرب والعجم فهو حلالا وبما ان ذلك كان من عنده  
 من ذلك فهو الحلال وهذا تعظيم للبدعة من نوع الخيرة والاحكام  
 للدين من نوع النواهي والالتزام بغيره من الناس شائبة اذها شقوا على اعتد  
 على هذا الحديث فان ما علم ان من عنده خصوصه فقد عالج حكمه بذلك الذي  
 وما لم يعلم لا يندرج في هذا الحديث فلا يفتي في هذا الحديث فائدة مع قول النبي  
 طاعة من كان يحط به في الجمع ويعيد من جموع العلم الشان ان لفظ  
 البدعة ومعناها يكون اسماء علم للناس فيخلق الحق بهذا اللفظ والمعنى  
 تعليق له بما لا ياتر لك شرا الصفات اعدت له انما شرا انما الخطا  
 مثل هذا اذا لم يفصل لا الوصف الاخر وهو كونه شعبة كثر ما لم يفت  
 بيانه ويثبت لما قصد ظاهره ان البدعة والهي الى من فيها عموم وبعض











لفظ السلام الشارح أو قوله أو أفرادهم فأتى الفناء منهم من يشته  
لفظ السلام الشارح أو بمعنى وهم الفناء شهودنا ما كان المفتض ليعلم  
موجوداً لو كان صلى وهو مع هذا لم يشهد فوضعه بعد بلول الله  
تعالى وإنما دخل فيه من غير النقص من الملوكة والعباد والأعبد  
أولاً منهم باعتبارها كما روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأحد  
المصالحين أن يقول عليه السلام على وجه الاتفاق وأما  
مصلون في هذا القسم الأذان في العبد من كان هذا الأذن بعض الأثر  
وأكثره المثلون لأنه يراد به كل من كان عليه دليل على أن الله لا  
يقبل هذا الأذن لله وعلى الخلق في عبادة الله تعالى يدخل في الله ما لا يعلم  
أذنه والله ذكرنا في غير هذا وأما نحن فلا نعلم دعاء الله أو أنه من الأذان  
في الجملة فإن الاستدلال على حسن البصيرة في الأذان من العبد من قول  
من لا استدلال على حسن البصيرة بل يقال في رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
وغيره ما يقتضيه مقتضاه وزوال المانع منه كما أن الله عليه السلام  
الأذان في المحضر صلى العبد على الأذان ولا إثم عليه كان في الأذان فيها  
شبه فليس لأحد أن يرد في ذلك بل الرادة في ذلك كما رآه في عباد  
الصلاة أو عباداً لم يحضروا صياح الشهود الواجب أن يحضروا الصلاة  
يطأ الظاهر من ركعات أو ركعات أو ركعات أو ركعات أو ركعات أو ركعات  
لأنه إذا نوى صياحاً أو ركعاتاً أو ركعاتاً أو ركعاتاً أو ركعاتاً أو ركعاتاً  
له أن يقول هذه أو غيره من الأذان على وجه الصلاة أو ركعاتاً أو ركعاتاً  
صلاة أو ركعاتاً أو ركعاتاً أو ركعاتاً أو ركعاتاً أو ركعاتاً أو ركعاتاً  
لما جازع في تمام المفتض في قول المانع لو كان ركعاتاً أو ركعاتاً أو ركعاتاً  
لأنه من الصلاة أو ركعاتاً أو ركعاتاً أو ركعاتاً أو ركعاتاً أو ركعاتاً أو ركعاتاً  
عليه ولما مع هذا لم يقبل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الصلاة خاصة  
مقدّم على كل يوم وكل فريضة ومما أحدثت الحجة الدين البدع  
بغيره من الأذان في الصلاة في العبد من كان عليه دليل على أن الله لا  
يقبل هذا الأذن لله وعلى الخلق في عبادة الله تعالى يدخل في الله ما لا يعلم  
أذنه والله ذكرنا في غير هذا وأما نحن فلا نعلم دعاء الله أو أنه من الأذان  
في الجملة فإن الاستدلال على حسن البصيرة في الأذان من العبد من قول  
من لا استدلال على حسن البصيرة بل يقال في رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
وغيره ما يقتضيه مقتضاه وزوال المانع منه كما أن الله عليه السلام  
الأذان في المحضر صلى العبد على الأذان ولا إثم عليه كان في الأذان فيها  
شبه فليس لأحد أن يرد في ذلك بل الرادة في ذلك كما رآه في عباد  
الصلاة أو عباداً لم يحضروا صياح الشهود الواجب أن يحضروا الصلاة  
يطأ الظاهر من ركعات أو ركعات أو ركعات أو ركعات أو ركعات أو ركعات أو ركعات  
لأنه إذا نوى صياحاً أو ركعاتاً أو ركعاتاً أو ركعاتاً أو ركعاتاً أو ركعاتاً أو ركعات  
له أن يقول هذه أو غيره من الأذان على وجه الصلاة أو ركعاتاً أو ركعاتاً  
صلاة أو ركعاتاً أو ركعاتاً أو ركعاتاً أو ركعاتاً أو ركعاتاً أو ركعاتاً  
لما جازع في تمام المفتض في قول المانع لو كان ركعاتاً أو ركعاتاً أو ركعاتاً  
لأنه من الصلاة أو ركعاتاً أو ركعاتاً أو ركعاتاً أو ركعاتاً أو ركعاتاً أو ركعاتاً  
عليه ولما مع هذا لم يقبل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الصلاة خاصة  
مقدّم على كل يوم وكل فريضة ومما أحدثت الحجة الدين البدع  
بغيره من الأذان في الصلاة في العبد من كان عليه دليل على أن الله لا  
يقبل هذا الأذن لله وعلى الخلق في عبادة الله تعالى يدخل في الله ما لا يعلم  
أذنه والله ذكرنا في غير هذا وأما نحن فلا نعلم دعاء الله أو أنه من الأذان  
في الجملة فإن الاستدلال على حسن البصيرة في الأذان من العبد من قول  
من لا استدلال على حسن البصيرة بل يقال في رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
وغيره ما يقتضيه مقتضاه وزوال المانع منه كما أن الله عليه السلام  
الأذان في المحضر صلى العبد على الأذان ولا إثم عليه كان في الأذان فيها  
شبه فليس لأحد أن يرد في ذلك بل الرادة في ذلك كما رآه في عباد  
الصلاة أو عباداً لم يحضروا صياح الشهود الواجب أن يحضروا الصلاة  
يطأ الظاهر من ركعات أو ركعات أو ركعات أو ركعات أو ركعات أو ركعات أو ركعات

[illegible]











ولكن قد يقولون ما حذرنا من متقلب فيه ومن حيث اعتقد انه ان يريد  
بغيره في ذلك عدم عظيمه ومن حيث يشعور به عماري فيه او يفعل  
الشارع له اربابا ولا يلا فاعلوا او بما يظهر له فيمن المنفعة  
يقوم بقلبه غلبته فعملنا ان فعل هذا المبرر لنا فضل لا اعتقاد  
الحاجبه ونشاع الرسول احدا وانعزل الله وانها تؤيد القلب بما  
ولو كان نفاقا خفيفا ومثلا مثل اقوام كانوا يعطون اهل  
ابن ابي لراي حخته وما لم يوجبوا احسنه اليهم وساطا انه عليهم فاذا فيه  
الرسول لا يتبرق قصه او ما زنا فتنه او قتله فمن لم يخلص اليه والامني في  
مناعه من شر جماعة الرسول التابعة لا اعتقاد هذه الصفة وانما في دست  
من الخلل التابع لذلك المظنون الكاذب من يد هذا فكلنا ما في حشو  
المبرر من الشرع والمصنعة للامان وله هذا قبل ان المبرر يشق من  
الخير وهذا المعنى الذي ذكرته معتبر في كل ما في شرع الشارع من  
انواع العبادات التي لا مزية لها في الشرع اذا جاز ان يتوهم لها مزية  
كالصلاة عند الموت او الواجب عنها لا صلاها ويخوذ ذلك وان لم يكن الا فعل  
معتقدا المزية لكن فعل الفعل قد تكون من طلبة المبرر وكان اشأت  
الفضل السيرة عنه مقصود فربما الفضيلة الشرعة مقصودا ايضا  
ان قيل هذا نغرضه ان هذه الواجبات فاعل في من اولي  
العمل والفضل الصديقين من دونهم وفيه فربما يحولها الموضع قلبه  
وعبر عليه من طهارة قلبه وورقة ووالا اصابا فالله عنده واجابه دعاه  
ويخوذ ذلك مع ما ينبغي في ذلك من العبادات اهل العمل بفضل الصلاة والصيام  
كقولهم تعالى وانما الذي ينبغي عبد الله وقوله صلى الله عليه وسلم انما يورث  
ذلك قلب لا يورث من فعلها متا ولا محتمل او قلنا كان لا يورث  
على حث قصده وعلى علم من حيث ما فيه من الشرع فانه في من المبرر  
معتقدا ان اذا كان واجبه اوقى بقلبه من المبرر ومن ذلك ان لا يورث  
فيها من العبادات كلها لما حصلت لما اختلفت عليه من المبرر في حث كالعصوم  
والزكوة والزكاة والكسوة والشمس وحسن القصد في عباد الله وطاعته  
ودعاه وما اختلفت عليه من المبرر ان في فوجبه يعقوب الله لا يورث



صاحبها أو يقلبه وهذا المعنى ثابت في كل ما يذكر في بعض الدعوى المار به  
من العالمين هذا التفسير لا يمنع كراهتها والتمني عنها ولا اعتبارها غنى المتزوج  
الذي لا يدعيه فيه كما أن الذين يادوا الأذان في العبدية هو كذلك لا بد  
اليهود والنصارى يحدون في عبادتهم أيضا فأي ذكرك لا بد  
أن تتأمل عبادتهم على نوع مما مشروع في حنيفة كما أن أقوالهم لا بد  
أن تتأمل عبادتهم في ما ترون على لا يتماثل مع ذلك لا يوجب ذلك أن يعمل  
عبادتهم وأتروى على كل ما لا يوجب المتابعة لأن الذين تتأمل على شئ  
راجع على ما فيه من الخير إذا لو كان لو خيرها وأجملها لها الشريعة  
فحينئذ لا يكون لها عده على أنها الذين فيها وذلك هو موجب  
التمني وأقول أن ما قد يؤول عن بعض الأشخاص لعارض الاحتياج  
أو غيره كما يؤول إلى التبدل واليهما من حيث هو من السلف  
ثم نعم ذلك الجب بيا حالها وان لا يقدري على استحقاقها وإن لا يفتقر إلى طلب  
العلم المين لحقتها وهذا الدليل كاف في بيان أن هذه الدعوى مشقة على  
منها بل لا يتقاربها وأما ليتها فحقها للحاجة به الرسول أن ينفذها في كل سنة  
مخرج لا يصح لها نصرة ثم يقال على حصيل التفصيل إذا قلنا هو ذو  
فضل فقد تركها في زمان هو لا معتقدا لكراهتها وانكرها قوما أن  
يكونوا أفضل من فعلها فلو أرادوا وهم ولو كانوا وهم في  
فنها أو لو الأمر فترد إلى الله والرسول وقال الله وحده يوليهم  
كرهها لا مع من خسر فيها ثم عظمه المتقدمين الذين هم أفضل من السابقين  
مع هؤلاء وأما ما فيها من المنفعة فمعارضه ما فيها من منافعها  
الراجح منها مع ما تقدم من المنفعة الاعتقادية والمادية أن القول  
تستعملها وتستغني بها عن كثير من الصلوات التي هي من الحاجة بحال  
عليها كما لا يافط على التواضع والصلوات الحسنة ومنها أن لها قيمة والعمارة  
تفصل بينها عن غيرها بالفرائض والسنن وتزكيتهم بها فقد جعل  
حجتها فيها وغرضه رئيس ويقول فيها لا يفعلة في الأرض والسنن  
حتى كما يفعل هذه عبادته ويفعلها في الأرض والسنن عبادته ووضيعة  
وهذا على الذين يفتونه بذلك في الفرائض والسنن من التواضع والرحمة  
والزهد والبطانة والخشوع واجابة الدعوة وحلاوة المناجات إلى غير

ذلك

ذلك من العبادات والسنن وهذا كله فلا بد من قوله عز وجل ما يرد ذلك  
من قوله عز وجل وفي بعض أهل النظر معروف وأما ما يرد ذلك  
بدين المرسلين والسنن وأما ما يرد ذلك فلهذا وفيها على أنواع  
من الكتب وهما في الشريعة مثل ما في الخبر الطور وأداء العبادات  
بدين حاشين والملازمة إلى غيرها والسنن بعد التمام لعبد الله وهو ما  
من الأذكار وما في غيرها وأما ما يرد ذلك من الفرائض والسنن  
السنن والسنن في غيرهما مثل ما في الخبر الطور وأداء العبادات  
من رتبة الاعتناء وفوات شئ من الفرائض والسنن وذلك من الفرائض  
نوع من الخبر فحينئذ يخرج عن العبودية والاعتناء بها لا يمكن كان لا  
يعني أن الفرائض نور كحكمة الله ما في كتابه من سنن الله الطور  
فحينئذ لا يكون من هذه الفرائض فينبغي القلب عن حقه فاما ما يرد ذلك  
وخصيصه من الخبر فحينئذ يعجز الإنسان ما في كتابه من سنن الله الطور  
أما من سنن الله فحينئذ يعجز الإنسان ما في كتابه من سنن الله الطور  
التي توجب في خلاف النوعين من الدعوى التي فيها من سنن الله الطور  
لا بد من ذلك والخطاب في ذلك الدعوى كما كان معروفا في الدعوى الطور  
التي فيها من سنن الله

فاما ما يرد ذلك في سنن الله تعالى في قوله عز وجل ما يرد ذلك  
إذا قدر ما أرادوا من سنن الله تعالى في قوله عز وجل ما يرد ذلك  
على وفق ما أرادوا من سنن الله تعالى في قوله عز وجل ما يرد ذلك  
وهذا على ما أرادوا من سنن الله تعالى في قوله عز وجل ما يرد ذلك  
أما ما يرد ذلك في سنن الله تعالى في قوله عز وجل ما يرد ذلك  
إذا قدر ما أرادوا من سنن الله تعالى في قوله عز وجل ما يرد ذلك  
على وفق ما أرادوا من سنن الله تعالى في قوله عز وجل ما يرد ذلك  
وهذا على ما أرادوا من سنن الله تعالى في قوله عز وجل ما يرد ذلك















هو عالم على ما لا يشك في صحة دعواه عن مراد  
 الله تعالى عليه السلام واما مراده عن مراده في قوله تعالى  
 لا تعلمون الا ما علموا ولا تعلمون الا ما علموا  
 فليس هو الله تعالى بل هو احد الانبياء المرسلين  
 فيهم احوالهم الى احوالهم في قوله تعالى  
 الطوفان والغير الى قوله تعالى وما اصابكم من شدة  
 والاعمال التي هي عليه من قوته وادبه والاعمال التي هي عليه

لست اولدرا ولا است اعلم انما العلم  
 فليس هو الله تعالى بل هو احد الانبياء المرسلين  
 فيهم احوالهم الى احوالهم في قوله تعالى  
 الطوفان والغير الى قوله تعالى وما اصابكم من شدة  
 والاعمال التي هي عليه من قوته وادبه والاعمال التي هي عليه  
 فليس هو الله تعالى بل هو احد الانبياء المرسلين  
 فيهم احوالهم الى احوالهم في قوله تعالى  
 الطوفان والغير الى قوله تعالى وما اصابكم من شدة  
 والاعمال التي هي عليه من قوته وادبه والاعمال التي هي عليه

تعالى كذبت شوقها لنذر وقوله تعالى في الملقنات ذكر عذرا واذن الى العذرا  
 والاذن عذرا وقوله تعالى في الملقنات ذكر عذرا واذن الى العذرا  
 الذين يحشون ربهم وقوله تعالى في الملقنات ذكر عذرا واذن الى العذرا  
 ولا تلت نصيب لنا على الحبيب في قوله تعالى في الملقنات ذكر عذرا واذن الى العذرا  
 ان من معه ولدت اعلم انما العلم الى احوالهم في قوله تعالى  
 كذنا على كذا البلاغ وعلى كذا الحجاب وكذا العذرا في قوله تعالى في الملقنات ذكر عذرا واذن الى العذرا  
 عليهم سيطر الامن بولي وقوله تعالى في الملقنات ذكر عذرا واذن الى العذرا  
 علينا احبنا بهم وكذا قوله تعالى في الملقنات ذكر عذرا واذن الى العذرا  
 بالقرآن من خوف وعيد وارشاد ذلك من الايات وقوله العزرون ولا تلت اعلم  
 احبنا عليهم بولي الله في قوله تعالى في الملقنات ذكر عذرا واذن الى العذرا  
 ونوت ان محمد قالا بولي الله في قوله تعالى في الملقنات ذكر عذرا واذن الى العذرا  
 عباد الله انهم واولي الله في قوله تعالى في الملقنات ذكر عذرا واذن الى العذرا  
 الشواهد في قوله تعالى في الملقنات ذكر عذرا واذن الى العذرا  
 انا انزلنا كذا هذا وقوله تعالى في الملقنات ذكر عذرا واذن الى العذرا  
 سميت في الملقنات ذكر عذرا واذن الى العذرا  
 والاحسان في قوله تعالى في الملقنات ذكر عذرا واذن الى العذرا  
 ولزني عذرا في قوله تعالى في الملقنات ذكر عذرا واذن الى العذرا  
 عبادا واذنا عذرا في قوله تعالى في الملقنات ذكر عذرا واذن الى العذرا  
 الا ان كذا عذرا في قوله تعالى في الملقنات ذكر عذرا واذن الى العذرا  
 خلفا

قوله تعالى في الملقنات

المرود والنصارى حتى تتبع ملتهم قال ان هذا الله هو الهدي وليس  
 اتبعنا هؤلاء الهدي الذين جاءوا من العلم بالذي في القرآن ولا نصبر  
 في انهم يعرفون قوله جل ثناؤه ولن ترضوا عنكم اليهود ولا النصارى حتى تتبع  
 ملتهم ولتنت اليهود بما جحد ولا النصارى راضية عنكم ايذا فطلب

الأكوكة















عن أبي عبد الله عن رجل قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول ما من مسلم إلا وله حظ من الجنة لا يدرى أين هو

الموضع الذي كانت تقي فيه مع الخ  
 من قبل ان تصقله في ارضها  
 من قبل ان تصقله في ارضها  
 من قبل ان تصقله في ارضها

فرأى  
 فله  
 نور  
 طبا  
 أخ  
 ر  
 قال  
 فساد  
 أخرج  
 أول  
 من  
 الما  
 الما  
 مشاء  
 توطر  
 والم  
 مستر  
 معة

على احد منهم ولا يقيم على نزع وهذا السواد صحيح  
 لا يشترط وقد ارضى كونهما به استجابة من الله له عا ذليلهم عليه  
 السلام في قوله فاعملوا فانه من الماتس بوى الله واراد انهم انما  
 يشكروا ربنا انكم تعلمون اني لما فعلوا فاني على الله من طاعة ولا افي  
 بدينه الذي وهب على الكبر استعلاء واسحق ان لا يسبح الدلائل  
 احلني بغير الصلة ومن ربي ساقطة كل دعوى ربنا انفسه تعالى يجعل  
 انسان خلقه امن ولو كان فعلنا فعله فكلنا انما انما  
 والى جعفر خصالى والى ابننا جابر بن عبد الله وهو شرف لنا وعنه  
 الى على بن ابي طالب فذكر الحديث والى ابنه شريك بن عبد الله الى  
 رسلنا ومشي اربنا حتى اذ فرغ عبد الله من مقام الحرام عليه السلام فمضى  
 خلفه ركعتين ثم قرأ الحمد وان مقام اربهم صلى الى لا ابو عبد الله  
 يعني عونا فمضى انما بها لم يعبد قبلها الا الفرس  
 والى شعبة عن عروان بن دينار قال سمعت عبد الله بن عمر يقول لما قدم  
 رسول الله صلى الله عليه وآله مكة فقامت شعبة على خلف المفاجع  
 ثم خرج الى الصفا من باب السدي خرج الى الصفا بياض والواحد بنى  
 ابو عبد عن عروان بن دينار عن ابنه انه سمع هذا كذا من علي بن  
 المروان مقام انما هو الخ الذي كان اربهم عليه السلام بوم عليه السلام  
 لما ارتفع الجداران واسعد على السلام به لتقوم فوقه وساد الخ الجدار  
 بيله رفع الجدار وكما على ناحية استقل الى ناحية الاخرى بطوفه والى  
 وهو واقف عليه كلما فرغ من جداره الى ناحية اخرى فلهذا جداره  
 الكعبة وكانت ارضه طاهرة فيه ولم يزل هذا جداره تعرفه العرب  
 فاجالها وبهذا والى بطالب بن قصيدة المعروفة بالامر  
 فومطن اربهم في العصر رطبة على قدمه حافيا غير باعل  
 وقاد رطبة الملون ذلك يوم ايضا كانت عليه اش وهي اخبر  
 بولس ابن زيد بن شهاب اننا نزلنا مكة وحدهم والى ابنه  
 اثرنا بعد عليه السلام والخص فليس غير انه اذهب من تحت  
 والى ابن جابر بن عبد الله بن معاذ قال بنى ريدان زرع والى عبد  
 عن قتادة والحد وان مقام اربهم صلى الى انما وان صلى عليه ابو عبد الله

الألوكة























[illegible][illegible]











٢٢٠

